



❖ قاضی بیضاوی ❖

❖ هذا الجزء الاول من تفسير انوار التنزيل واسرار التأويل تأليف امام  
❖ المحققين وقدوة اجل المدققين \* القاضي ناصر الدين ابوالخير عبدالله بن  
❖ عمر بن محمد الشيرازي البضاوي والبيضاء قرية من اعمال  
❖ شيراز توفي سنة احدى وتسعين وسبع مائة \* وبهامشه تفسير  
❖ الجلالين تأليف العلامة محمد بن احمد المحلى  
❖ رضى الله عنهم ونفعنا الله بهم آمين ❖

❖ شرکت صحافه عثمانیه ❖

❖ شرکتک بدایت تشکندنبرو کتب و رسائل عربیه و ترکیه غایت صحیح  
❖ و اھون فیہ آتھ نشر اولندیغی کی له الحمد اشوبیک او جیوزایکی سندھی  
❖ دخی ( انوار التنزیل ) نام تفسیر شریفک صحیحکنده اھتمام الله طبعنہ موفق  
❖ اولنوب برنجی شعبه سی حکا کردہ (۳) نومرولو وایکنجی شعبه  
❖ سی صحا فل چار شوسندہ ( ۶۸ ) دکا ندرده او چنخی شعبه سی  
❖ از میرده کاغد جیلر ایچیدہ بکری زاده حافظ احمد طلعت  
❖ افندیکنک ( ۱۶ ) نومرولی دکا ندرہ کمرک  
❖ و مصارفات نقلیہ سی ضم ایله استانبول  
❖ فیساتنه صا تلقدہ در ❖

❖ و سلا نیکده استانبول چار شوسندہ مصطفی  
❖ صدق افندیکنک دکا ندرہ دخی صا تلقدہ در ❖





\* تفسير الجلالين \*  
 \* بسم الله الرحمن الرحيم \*  
 الحمد لله جدا موافيا لنعمه  
 مكافئا لمزيد \* والصلاة  
 والسلام على سيدنا محمد وآله  
 وصحبه وجنوده \* هذا ما  
 اشتدت اليه حاجة الراغبين \*  
 في تكملة تفسير القرآن الكريم  
 الذي ألفه الامام العلامة  
 المحقق جلال الدين \* محمد بن  
 أحمد الحلبي الشافعي رحمه  
 الله وتتميم مافاته وهو من أول  
 رسالة البقرة الى آخر  
 الاسراء بتممة على نمطه من  
 ذكر ما يفهم به كلام الله تعالى  
 والاعتماد على أرجح الأقوال  
 واعراب ما يحتاج اليه وتنبيه  
 على القراءات المختلفة المشهورة  
 على وجه لطيف وتعبير  
 وجيز وترك التطويل بذكر  
 أقوال غير مرضية \*  
 وأما ريب محلها كتب  
 العربية \* والله أسأل النفع به  
 في الدنيا واحسن الجزاء  
 عليه في العقبى بمنه وكرمه

\* قاضي يضاوي \*

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا \* فتحدى  
 بأقصر سورة من سورة مصافع الخطباء من العرب العرباء فلم يجده  
 قدبرا \* وأختم من تصدى لمعارضته من فصحاء عدنان وبلغاء قحطان  
 حتى حسبوا انهم سحروا تسخييرا \* ثم بين للناس ما نزل اليهم حسب  
 ما عن لهم من مصالحهم ليدبروا آياته وليتذكر اولوا الباب تذكيرا \*  
 فكشف لهم قواعق الانغلاق عن آيات محكمات هن ام الكتاب \* واخر  
 متشابهات هن رموز الخطاب \* تأويلا وتفسيرا \* وبرز غوامض الحقائق  
 \* واطائف الدقائق \* لينجلي لهم خفايا الملوك والملكات وخبايا قدس الجبروت  
 \* ليتفكروا فيها تفكييرا \* ومهد لهم قواعد الاحكام واوضاعها من نصوص  
 الآيات والماءعها \* ليذهب عنهم الرجس ويبطهرهم تطهيرا \* فن كان له قلب  
 او انسى السمع وهو شهيد \* فهو في الدارين جيد وسعيد \* ومن لم يرفع اليه رأسه \*  
 واطفا نبراسه \* يعش ذميا ويصلي سعيرا \* فيا واجب الوجود \* ويا فاض  
 الجود \* ويا غاية كل مقصود \* صل عليه صلوة توازي غناءه \* ونجاذي  
 عناءه وعلى من اعانه وقرر بنيانه تقريره \* وافض علينا من بركاتهم \*  
 واسالك بناسالك كراماتهم \* وسلم عليهم وعلينا تسليما كثيرا \* وبعد \*  
 فان اعظم العلوم مقدارا \* وارفعها شرفا ومنارا \* علم التفسير الذي  
 هو رئيس العلوم الدينية ورأسها \* ومبنى قواعد الشرع واساسها \*

( فاتحة الكتاب مكية سبع آيات )  
 ( بسم الله الرحمن الرحيم )  
 ( الحمد لله ) جلة خبرية  
 قصد بها الشاء على الله  
 بمضمونها من أنه تعالى مالك  
 لجميع الحمد من الخلق او مستحق  
 لأن يحمدوه والله علم على  
 المعبود بحق ( رب العالمين )  
 أى مالك جميع الخلق من الانس  
 والجن والملائكة والدواب  
 وغيرهم وكل منها يطلق  
 عليه عالم يقال عالم الانس وعالم  
 الجن الى غير ذلك وغلب في  
 جمعه بالياء والنون اولو العلم  
 على غيرهم وهو من العلامة  
 لانه علامة على موجد  
 ( الرحمن الرحيم ) أى ذى  
 الرحمة وهى ارادة الخير لاهله  
 ( ملك يوم الدين ) أى الجزء  
 وهو يوم القيامة وخص  
 بالذكرا لانه لاملك ظاهرافيه  
 لاحد الله تعالى بدليل لمن  
 الملك اليوم لله ومن قرأ مالك  
 فعناه مالك الامر كله فى يوم  
 القيامة أو هو موصوف بذلك  
 دائما كغافر الذنب فصيح  
 وقوعه صفة للمعرفة ( اياك  
 نعبد و اياك نستعين ) أى نخصك  
 بالعبادة من توحيد وغيره  
 ونطلب المعونة على العبادة

لا يلبق لتعاطيه والتصدى للتكلم فيه \* الامن برع فى العلوم الدينية كلها  
 اصولها وفروعها \* وفاق فى الصناعات العربية \* والفنون الادبية \*  
 بانواعها ولطال ما احدث نفسه ان اصنف فى هذا الفن كنا يحنوى  
 على صفوة ما بلغنى من عظماء الصحابة وعلماء التابعين \* ومن دونهم  
 من السلف الصالحين \* وينطوى على نكت بارعة \* ولطائف رائعة \*  
 استنبطتها انا ومن قبلى من افاضل المتأخرين \* وامائل المحققين \* ويعرب  
 عن وجوه القراءات المعزية الى الائمة الثمانية المشهورين \* والشواذ  
 المروية عن القراء المعتبرين \* الا ان قصور بضاعتى يثبطنى عن الاقدام \*  
 ويمنعنى عن الانتصاب فى هذا المقام \* حتى سنحلى بعد الاستخارة  
 ما صمم به عزى على الشروع فيما اردته \* والاتبان بما قصدته \* ناويا  
 ان اسميه بعد ان اتهم بانوار التنزيل واسرار التأويل فهما انا الآن اشعر  
 وبحسن توفيقه اقول \* وهو الموفق لكل خير ومعطى كل مسؤل  
 ( سورة فاتحة الكتاب ) وتسمى ام القرآن لانها مفتحة ومبداء فكأنها اصله  
 ومنشأه ولذلك تسمى اساسا اولانها تشتمل على ما فيه من الشاء على الله  
 سبحانه وتعالى والتعبد بامره ونهيه وبيان وعده ووعدته او على جلة  
 معانيه من الحكم النظرية والاحكام العملية التى هى سلوك الطريق  
 المستقيم والاطلاع على مراتب السعداء ومنازل الاشقياء وسورة الكنز  
 والوافية والكافية لذلك وسورة الحمد والشكر والدعاء وتعليم المسئلة  
 لاشتمالها عليها والصلاة لوجوب قراءتها واستحبابها فيها والشافية  
 والشفاء لقوله عليه الصلاة والسلام \* هى شفاء من كل داء \* والسبع المثاني  
 لانها سبع آيات بالاتفاق الا ان منهم من عد التسمية دون انعمت عليهم  
 ومنهم من عكس وتثنى فى الصلاة او الانزال ان صح انها نزلت بمكة  
 حين فرضت الصلاة و بالمدينة حين حولت القبلة وقد صح انها مكية  
 لقوله تعالى \* ولقد آتيناك سبعا من المثاني \* وهو مكى بالنص

( بسم الله الرحمن الرحيم ) من الفاتحة ومن كل سورة وعليه قراء مكة والكوفة  
 وفقهاؤهما وابن المبارك رحمه الله تعالى والشافعى وخالفهم قراء المدينة  
 والبصرة والشام وفقهاؤها ومالك والاوزاعى ولم ينص ابو حنيفة  
 رحمه الله تعالى فيه بشئ فظن انها ليست من السورة عنده وسئل محمد بن  
 الحسن عنها فقال ما بين الدفتين كلام الله تعالى ولنا احاديث كثيرة

وغيرها ( اهدنا الصراط المستقيم ) أى ارشدنا اليه ويبدل منه ( صراط الذين أنعمت عليهم ) بالهداية ويبدل من الذين بصلته ( غير المغضوب عليهم ) وهم اليهود ( ولا ) وغير ( الضالين ) وهم النصارى ونكتة البدل افادة أن المهتدين ليسوا يهودا ولا نصارى والله أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائما أبدا وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ﴿ سورة البقرة مدنية مائتان وست أوسبع وثمانون آية ﴾ ( بسم الله الرحمن الرحيم الم ) الله أعلم بما راده بذلك ( ذلك ) أى هذا ( الكتاب ) الذى يقرؤه محمد ( لارىب ) شك ( فيه ) أنه من عند الله وجملة النفي خبر مبتدؤه ذلك والاشارة به للتعظيم ( هدى ) خبر ثان أى هادى ( للمتقين ) الصائرين الى التقوى بامثال الاوامر واجتناب النواهى لاتقاهم بذلك النار ( الذين

منها ماروى ابوهريرة رضى الله تعالى عنه انه عليه الصلاة والسلام قال فاتحة الكتاب سبع آيات اولهن بسم الله الرحمن وقول ام سلمة رضى الله عنها قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاتحة وعد بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين آية ومن اجلهما اختلف فى انها آية برأسها ام بما بعدها والاجاع على ان مابين الدفتين كلام الله سبحانه وتعالى والوافق على اثباتها فى المصاحف مع المبالغة فى تجريد القرآن حتى لم تكتب آمين \* والباء متعلقة بمحذوف تقديره بسم الله اقرأ لأن الذى يتلوه مقرأ وكذلك يضر كل فاعل ما يجعل التسمية مبدأه وذلك اولى من ان يضر ابدأ لعدم ما يطرأه وما يدل عليه او ابتدأ لريادة اضمار فيه وتقديم المفعول ههنا اوقع كافى قوله \* بسم الله مجراها وقوله \* اياك نعبد \* لانه اهم وادل على الاختصاص وادخل فى التعظيم واوفق للوجود فان اسمه سبحانه وتعالى مقدم على القراءة كيف لا وقد جعل آلهما من حيث ان الفعل لا يتم ولا يعتد به شرعا ما لم يصدر باسمه تعالى لقوله عليه الصلاة والسلام \* كل امرئ بال لا يبدأ فيه بسم الله فهو ابتر \* وقيل الباء للمصاحبة والمعنى متبركا باسم الله تعالى اقرأ وهذا وما بعده مقول على السنة العباد ايعلموا كيف يتبرك باسمه ويحمد على نعمه ويسئل من فضله وانما كسرت ومن حق الحروف المفردة ان تفصح لاختصاصها بلزوم الحرفية والجركا كسرت لام الامر ولام الاضافة داخل على المظهر تفصلا بينهما وبين لام الابتداء والاسم عند اصحابنا البصريين من الاسماء التى حذفت اعجازها لكثرة الاستعمال وبنيت اوائلها على السكون وادخل عليها مبتدأ بها همزة الوصل لان من دأبهم ان يتدأوا بالمتحرك ويقفوا على الساكن ويشهد له تصرفه على اسماء واسماهى وسمى وسميت ومجئى سمي كهدى لغة فيه قال ( والله اسماءك سمي مباركا \* آثر الله به اشارة ) والقلب بعيد غير مطرد واشتقاقه من السمو لانه رفعة للحسمى وشعاره ومن السمة عند الكوفيين واصله وسم حذفت الواو وعوضت عنها همزة الوصل ليقول اعلاه ورد بان الهمزة لم تعهد داخل على ما حذفت صدره فى كلامهم ومن لغاته سم وسم قال « بسم الذى فى كل سورة سمه » والاسم ان ار يده اللفظ فغير المسمى لانه يتألف من اصوات مقطعة غير قابلة ويختلف باختلاف الالم والاعصار

و يتعدد تارة و يتخذ اخرى و المسمى لا يكون كذلك وان اريد به ذات  
 الشئ فهو المسمى لكنه لم يشتهر بهذا المعنى وقوله تعالى \*تبارك اسم  
 ربك\* وسمع اسم ربك\* المراد به اللفظ لانه كما يجب تنزيه ذاته سبحانه وتعالى  
 وصفاته عن النقائص يجب تنزيه الالفاظ لموضوعه لها عن الرفض  
 وسوء الادب او الاسم مقحم كما في قول الشاعر « الى الحول ثم اسم  
 السلام عليكما » وان اريد به الصفة كما هو رأى الشيخ ابى الحسن  
 الاشعري انقسم انقسام الصفة عنده الى ما هو نفس المسمى الى ما هو  
 غيره و الى ما ليس هو ولا غيره وانما قال بسم الله ولم يقل بالله لان التبرك  
 والاستعانة بذكر اسمه اول الفرق بين اليين واليتين ولم تكتب الالف على  
 ما هو وضع الخط لكثرة الاستعمال وطول الباء عوضا عنها والله اصله  
 اله فحذفت الهمزة وعوض عنها الالف واللام ولذلك قيل يا الله بالقطع  
 الا انه يختص بالمعبود بالحق والاله في اصله لكل معبود ثم غلب على المعبود  
 بالحق واشتقاقه من اله الهة والوهة والوهية بمعنى عبد ومنه تأله واستأله وقيل  
 من اله اذا تحير لان العقول تحير في معرفته او من الهت الى فلان اى  
 سكنت اليه لان القلوب تطمئن بذكره والارواح تسكن الى معرفته  
 او من اله اذا فرغ من امر نزل عليه وآله غيره اجاره اذا العائد يفرغ اليه  
 وهو يحيره حقيقة او يزعمه او من اله الفصل اذا اولع بامه اذا العباد يولعون  
 بالتضرع اليه في الشدة او من وله اذا تحير وتخط عقله وكان اصله ولاه  
 فقلبت الواو همزة لاستئصال الكسرة عليها استئصال الضمة في وجوه قليل  
 اله كاعاء واشاح و برده الجمع على آلهة دون اولهة وقيل اصله لاه  
 مصدر لاه يلبه ليهاولاها اذا احتجب وارتفع لانه سبحانه وتعالى محجوب  
 عن ادراك الابصار ومرتفع عن كل شئ مما لا يليق به ويشهد له قول الشاعر  
 ( كلكمة من ابى رباح\* يشهدا لاهه الكبار ) وقيل علم لذاته المخصوصة  
 لانه يوصف ولا يوصف به ولانه لا بدله من اسم تجرى عليه صفاته  
 ولا يصلح له مما يطلق عليه سواه ولانه لو كان وصفا لم يكن قول لا اله الا الله  
 توحيدا مثل لا اله الا الرحمن فانه لا يمنع الشركة والظاهر انه وصف في اصله  
 لكنه لما غلب عليه بحيث لا يستعمل في غيره وصار له كالعالم مثل الثريا  
 والصعق اجرى مجراه في اجراء الاوصاف عليه وامتناع الوصف به  
 وعدم تطرق احتمال الشركة اليه لان ذاته من حيث هو بلا اعتسار

يؤمنون) يصدقون (بالغيب)  
 بما غاب عنهم من البعث والجنة  
 والنار (ويقومون الصلوة)  
 اى يأتون بها بحقوقها (ومما  
 رزقناهم) أعطيناهم  
 (ينفقون) في طاعة الله  
 (والذين يؤمنون بما أنزل  
 اليك) أى القرآن (وما أنزل  
 من قبلك) أى التوراة والانجيل  
 وغيرهما (وبالآخرة هم  
 يوقنون) يعلمون (اولئك)  
 الموصوفون بما ذكر (على  
 هدى من ربهم واولئكَ هم  
 الفالحون) الفائزون بالجنة  
 الناجون من النار (ان الذين  
 كفروا) كآبى جهل وأبى  
 لهب ونحوهما (سواء عليهم  
 انذرتهم) بتحقيق الهمزتين  
 وابدال الثانية ألفا وتسهيلها  
 وادخال الف بين المسهلة  
 والاخرى وتركه (أم لم تنذروهم  
 لا يؤمنون) لعلم الله منهم ذلك  
 فلا تطمع في ايمانهم والانذار  
 اعلام مع تخويف (ختم الله  
 على قلوبهم) طبع عليها  
 واستوثق فلا يدخلها خير  
 (وعلى سمعهم) أى مواضعه  
 فلا ينفعون بما يسمعون منه من  
 الحق (وعلى أبصارهم

امر آخر حقيقى او غيره غير معقول للبشر فلا يمكن ان يدل عليه بلفظ ولانه  
لودل على مجرد ذاته المخصوص لما افاد ظاهر قوله سبحانه وتعالى \* وهو الله  
في السموات \* معنى صحيحا ولان معنى الاشتقاق هو كون احدا للفظين  
مشارك للآخر في المعنى والتركيب وهو حاصل بينه وبين الاصول المذكورة  
وقيل اصله لاهها بالسريانية فعر بحدف الالف الاخيرة وادخال  
اللام عليه وتغخيم لامه اذا افتتح ما قبله وانضم سنة وقيل مطلقا وحذف  
الفه لحن تقسده الصلاة ولا ينعقده صريح اليمين وقد جاء لضرورة  
الشعر « الا لا بارك الله في سهيل \* اذا ما الله بارك في الرجال » والرحن  
الرحيم اسمان بنيا للبالغة من رحم كالفَضِيان من غضب والعلم من علم  
والرحمة في الفقرة القلب وانعطف يقتضى التفضل والاحسان ومنه  
الرحم لانعطا فها على ما فيها واسماء الله تعالى انما تؤخذ باعتبار الغايات  
التي هي افعال دون المبادئ التي تكون انفعالات والرحن ابلغ من الرحيم  
لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى كما في قطع وقطع وكبار وكبار  
وذلك انما تؤخذ تارة باعتبار الكمية واخرى باعتبار الكيفية فعلى الاول  
قبل يارحن الدنيا لانه يعم المؤمن والكافر ورحيم الآخرة لانه يخص  
المؤمن وعلى الثاني قبل يارحن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا لان النعم الاخرية  
كلها جسماء واما النعم الدنيوية فجملية وحقيقية وانما تقدم والقياس يقتضى  
الترقى من الأدنى الى الأعلى لتقدم رجة الدنيا ولانه صار كالعلم من حيث  
انه لا يوصف به غيره لان معناه المنم الحقيقي البالغ في الرجة غايتها وذلك  
لا يصدق على غيره لان من عداه فهو مستفيض بلطفه وانعامه يد به  
جزيل ثواب او جليل ثناء او يزج رقة الجنسية او حب المال عن القلب  
ثم انه كالواسطة في ذلك لان ذات النعم ووجودها والقدرة على ايصالها  
والداعية الباعثة عليه والتمكن من الانتفاع بها والقوى التي بها يحصل  
الانتفاع الى غير ذلك من خلقه لا يقدر عليها احد غيره اولان الرحن  
لمادل على جلائل النعم واصولها ذكر الرحيم ليتناول ما خرج  
منها فيكون كالتمتة والديف له او للحمافطة على رؤس الآى  
والاظهر انه غير مصروف وان حظر اختصاصه بالله تعالى ان يكون له  
مؤنت على فعلى او فعلانة الحاقاله بما هو الغالب في بابها وانما خص التسمية  
بهذه الاسماء ليعلم العارف ان المستحق لان يستعان به في مجامع الامور

غشاوة) غطاء فلا يصرون الحق (ولهم عذاب عظيم)  
قوى دائم \* ونزل في  
الناسقين (ومن الناس من  
يقول آمنا بالله وباليوم الآخر)  
أى يوم القيامة لانه آخر  
الايام (وما هم بمؤمنين)  
روعى فيه معنى من وفى ضمير  
يقول لفظها (يخادعون الله  
والذين آمنوا) باظهار خلاف  
ما أبطنوه من الكفر ليدفعوا  
عنهم أحكامه الدنيوية  
(وما يخادعون لأنفسهم)  
لان وبال خداعهم راجع اليهم  
فيفتضحون في الدنيا باطلاع  
الله نبيه على ما أبطنوه  
ويعاقبون في الآخرة  
(وما يشعرون) يعلمون أن  
خداعهم لانفسهم والخادعة  
هنا من واحد كعاقبت اللص  
وذكر الله فيها تحسين وفى  
قراءة وما يخدعون (فى قلوبهم  
مرض) شك ونفاق فهو  
يمرض قلوبهم أى يضعفها  
(فزادهم الله مرضا) بما  
أنزله من القرآن لكفرهم به  
(ولهم عذاب أليم) مؤلم  
(بما كانوا يكذبون) بالتشديد  
أى نبى الله وبالتخفيف أى

هو المعبود الحقيقي الذي هو مولى النعم كلها عاجلها وآجلها جليلها وحقيرها فيتوجه بشرائره الى جناب القدس ويتمسك بحبل التوفيق ويشغل سره بذكره والاستمداد به عن غيره (الحمد لله) الحمد هو الشاء على الجليل الاختيارى من نعمة او غيرها والمدح هو الشاء على الجليل مطلقا تقول جدت زيدا على علمه وكرمه ولا تقول جدته على حسنه بل مدحته وقيل هما اخوان والشكر مقابلة النعمة قولاً وعملًا واعتقاداً قال « افادتكم النعماء منى ثلاثة \* يدى ولسانى والضمير المحجبا » فهو اعم منهما من وجه وخصص من آخر ولما كان الحمد من شعب الشكر اشيع للنعمة وادل على مكانها لخفاء الاعتقاد وما فى آداب الجوارح من الاحتمال جعل رأس الشكر والعمدة فيه فقال عليه الصلاة والسلام \* الحمد رأس الشكر ما شكر الله من لم يحمد \* والذم نقبض الحمد والكفر ان نقبض الشكر ورفع بالابتداء وخبره لله واصله النصب وقد قرئ \* وانما عدل عنه الى الرفع ليدل على عموم الحمد وثباته دون تجدد وحدوثه وهو من المصادر التى تنصب بافعال مضمرة لا تكاد تستعمل معها والتعريف فيه للجنس ومعناه الاشارة الى ما يعرفه كل احد ان الحمد ما هو اول الاستغراق اذا الحمد فى الحقيقة كله اذ ما من خير الا وهو موليه بوسط او بغير وسط كما قال \* وما بكم من نعمة فن الله \* وفيه اشعار بانه تعالى قادر مرید عالم اذ الحمد لا يسمو الا بالامن كان هذا شأنه وقرئ الحمد لله باتباع الدال اللام وبالعكس تنزىلا لهما من حيث انهما يستعملان معاملة كل واحدة (رب العالمين) الرب فى الاصل مصدر بمعنى التربية وهى تبليغ الشئ الى كماله شيئا فشيئا ثم وصف به للمبالغة كالصوم والعدل وقيل هو نعت من ربه ربه فهو رب كقولك نعم بنم فهو نعم ثم سمي به المسالك لانه يحفظ ما بملكه ويربى ولا يطلق على غيره تعالى الامقيدا كقوله \* ارجع الى ربك \* والعالم اسم لما يعلمه الصانع وهو كل ما سواه من الجواهر والاعراض فانها لا مكانها وافتقارها الى مؤثر واجب لذاته تدل على وجوده وانما جمعه ليشمل ماتحته من الاجناس المختلفة وغلب العقلاء منهم فجمعه بالياء والنون كسائر اوصافهم وقيل اسم وضع لذوى العلم من الملائكة والتقلين وتناوله لتفسيرهم على سبيل الاستتباع وقيل عنى به الناس ههنا فان كل واحد منهم عالم من حيث انه يشتمل على نظائر ما فى العالم الكبير من الجواهر والاعراض يعلم

فى قولهم آمنا (واذا قيل لهم) أى لهؤلاء (لا تقسدا فى الارض) بالكفر والتعويق عن الايمان (قالوا انما نحن مصلحون) وليس مانحن فيه بفساد قال الله تعالى ردا عليهم (ألا) للتنبيه (انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) بذلك (واذا قيل لهم آمنا) كما آمن الناس (أصحاب النبي) (قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء) الجهال أى لا نفعل كفعلمهم قال تعالى ردا عليهم (ألا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون) ذلك (واذا لقوا) أصله لقوا حذف الضمة للاستئصال ثم الياء لالتقاءها ساكنة مع الواو (الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا) منهم ورجعوا (الى شياطينهم) رؤسائهم (قالوا انا معكم) فى الدين (انما نحن مستهزون) بهم باظهار الايمان (الله يستهزئ بهم) يحازيهم باستهزائهم (ويمدهم) يمهلهم (فى طغيانهم) يتجاوزهم الحد بالكفر (يعصون) يترددون تحيرا حال أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) أى

استبدلوهابه (فاربحت تجارتهم)  
 أى ماربحوا فيها بل  
 خسرو المصيرهم الى النار المؤبدة  
 عليهم) وما كانوا مهتدين)  
 فيما فعلوا (مثلهم) صفتهم في  
 نفاقهم (كئذ الذي استوقد)  
 أوقد (نارا) في ظلمة (فلما  
 أضاءت) أنارت (ما حوله)  
 فأبصر واستد فأوأم من مما  
 يخافه (ذهب الله بنورهم)  
 أطفأ وجمع الضمير مراعاة  
 لمعنى الذى (وتركهم في ظلمات  
 لا يبصرون) ما حوّلهم  
 متحيرين عن الطريق خائفين  
 فكذلك هؤلاء آمنوا باظهار  
 كلمة الايمان فاذا ماتوا جاءهم  
 الخوف والعذاب هم (صم)  
 عن الحق فلا يسمعون سمع  
 قبول (بكم) خرس عن الخير  
 فلا يقولونه (عمى)  
 عن طريق الهدى فلا يرونه  
 (فهم لا يرجعون) عن الضلالة  
 (أو) مثلهم (كصيب) أى  
 كاصحاب مطر وأصله صيوب  
 من صاب يصوب أى ينزل  
 (من السماء) السحاب (فيه)  
 أى السحاب (ظلمات)  
 متكاثفة (ورعد) هو الملك  
 المؤكل به وقبل صوته (وبرق)

بها الصانع كما يعلم بما أبدعه في العالم ولذلك سوى بين النظر فيهما  
 وقال تعالى \* وفي أنفسكم أفلا تبصرون \* وقرئ رب العالمين بالنصب  
 على المدح او النداء او بالفعل الذى دل عليه الحمد وفيه دليل على  
 ان الممكنات كاهى مفتقرة الى المحدث حال حدوثها فهى مفتقرة الى المبقى  
 حال بقائها (الرحن الرحيم) كرهه للتعليل على ما سنده (مالك  
 يوم الدين) قرأه عاصم والكسائى ويعقوب ويعضده قوله تعالى \* يوم  
 لا تملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله \* وقرأ الباقر ملك وهو المختار  
 لانه قراءة اهل الحرمين وقوله \* لمن الملك اليوم \* ولما فيه من التعظيم والمالك  
 هو المتصرف فى الاعيان المملوكة كيف شاء من الملك والمالك هو المتصرف بالامر  
 والهى فى المسأورين من الملك وقرئ ملك بالتخفيف وملك بلفظ الفعل  
 ومالك بالنصب على المدح او الحال ومالك بالرفع منونا ومضافا على انه  
 خبر مبتدأ محذوف وملك مضافا بالرفع والنصب ويوم الدين يوم الجزاء  
 ومنه كاتدين تدان وبيت الحماسة (ولم يبق سوى العدو \* ن دناهم  
 كإدانوا) اضاف اسم الفاعل الى الظرف اجراء له مجرى المفعول به  
 على الاتساع كقولهم ياسارق الليلة اهل الدار ومعناه ملك الامور يوم الدين  
 على طريقة \* ونادى اصحاب الجنة \* اوله الملك فى هذا اليوم على وجه  
 الاستمرار لتكون الاضافة حقيقية معدة لوقوعه صفة للمعرفة وقيل  
 الدين الشريعة وقيل الطاعة والمعنى يوم جزاء الدين وتخصيص اليوم  
 بالاضافة اما لتعظيمه ولتفردته تعالى بنفوذ الامر فيه واجراء هذه الاوصاف  
 على الله تعالى من كونه موجود العالمين رباهم منعما عليهم بالنعم كلها  
 ظاهرها وباطنها عاجلها وآجلها مالكا لامورهم يوم الثواب والعقاب  
 للدلالة على انه الحقيق بالحمد لاحد احق به منه بل لا يستحقه على الحقيقة  
 سواه فان ترتب الحكم على الوصف يشعر بعليته له وللشعار من طريق  
 المفهوم على ان من لم يتصف بتلك الصفات لا يستأهل لان يحمده فضلا  
 عن ان يعبد ليكون دليلا على ما بعده فالوصف الاول لبيان ماهو الموجب  
 للحمد وهو الابداد والترتبة والثانى والثالث للدلالة على انه مفضل بذلك  
 مخترار فيه ليس يصدر منه لايجاب بالذات او وجوب عليه قضية  
 بسوابق الاعمال حتى يستحق به الحمد والرابع لتحقيق الاختصاص فانه  
 مما لا يقبل الشراكة وتضمن الوعد للحامدين والوعيد للمعرضين



(ياك نعبدواياك نستعين) ثم انه لما ذكر الحقيق بالحمد ووصف بصفات عظام  
تميز بها عن سائر الذوات تعلق العلم بمعلوم معين فخطوب بذلك اى  
يامن هذا شأنه نخصك بالعبادة والاستعانة ليكون ادل على الاختصاص  
وللترقى من البرهان الى العيان والانتقال من الغيبة الى الشهود وكان المعلوم  
صار عيانا والمعقول مشاهدا والغيبة حضور ابني اول الكلام على ماهو  
مبادئ حال العارف من الذكر والفكر والتأمل في اسمائه والنظر في آلائه  
والاستدلال بصنابعه على عظيم شأنه وباهر سلطانه ثم قفى بما هو منتهى  
امره وهو ان يخوض لجة الوصول ويصير من اهل المشاهدة فيراه  
عيانا ويناجيه شفاهها اللهم اجعلنا من الواصلين الى العين دون السامعين  
للاثر ومن عادة العرب التفنن في الكلام والعدول من اسلوب الى آخر  
تطرية له وتشيطا للسامع فتعدل من الخطاب الى الغيبة ومن الغيبة الى التكلم  
وبالعكس كقوله تعالى \* حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم \* وقوله  
والله الذى ارسل الرياح فتشير سحابا فسقاه \* وقول امرئ القيس \*  
تطاول ليلك بالاثمد \* ونام الحلى ولم ترقد \* وبات وباتله ليلة \* كليلة  
ذى العائر الارمد \* وذلك من بناء جاني \* وخبرته عن ابى الاسود \* وايا  
ضمير منصوب منفصل وما يلحقه من الياء والكاف والهاء حروف زيدت  
لبيان التكلم والخطاب والغيبة لا محل لها من الاعراب كالتاء فى انت  
والكاف فى رأيتك وقال الخليل ايامضاف اليها واحتج بما حكاه عن بعض  
العرب اذا بلغ الرجل الستين فآياه وايا لشواب وهو شاذ لا يعتمد عليه وقيل  
هى الضمائر واياعدة فانها لما فصلت عن العوامل تعذر النطق بهما مفردة  
فضم اليها ايا لتستقل به وقيل الضمير هو المجموع وقرئ اياك بفتح الهزة  
وهياك بقلبهاها والعبادة اقصى غاية الخضوع والتذلل ومنه طريق معبدى  
مذلل وثوب ذو عبدة اذا كان فى غاية الصفاقة ولذلك تستعمل الا فى الخضوع  
لله تعالى والاستعانة طلب المعونة وهى اما ضرورية او غير ضرورية  
والضرورية ما لا يتأتى الفعل دونه كاعتدار الناعل وتصوره وحصول  
آلة ومادة يفعل بها فيها وعند استجماعها يوصف الرجل بالاستطاعة  
ويصح ان يكلف بالفعل وغير الضرورية تحصيل ما يتيسر به الفعل ويسهل  
كالراحلة فى السفر للقادر على المشى او يقرب الفاعل الى الفعل ويخفف عليه  
وهذا القسم لا يتوقف عليه صحة التكليف والمراد طلب المعونة فى المهمات

لمعان سوطه الذى يزجره به  
(يحملون) أى أصحاب  
الصيب (أصابعهم) أى  
أنا ملها (فى آذانهم من) أجل  
(الصواعق) شدة صوت  
الرعد اثلا يسمعوها (حذر)  
خوف (الموت) من سماعها  
كذلك هؤلاء اذا انزل القرآن  
وفيه ذكر الكفر المشبه  
بالظلمات والوعيد عليه المشبه  
بالرعد والجميع البينة المشبهة  
بالبرق يسمعون آذانهم لثلا  
يسمعوهم فيملوا الى الايمان وترك  
دينهم وهو عندهم موت  
(والله محيط بالكافرين) علما  
وقدرة فلا يفوتونه (يكاد)  
يقرب (البرق) يخطف  
ابصارهم (ياخذها بسرعة)  
(كلما أضاء لهم مشوا فيه)  
أى فى ضوءه (واذا أظلم  
عليهم قاموا) وقفوا تمثيل  
لازماج ما فى القرآن من الجميع  
قلوبهم وتصديقهم لما سمعوا  
فيه مما يحبون ووقوفهم  
عما يكرهون (ولو شاء الله  
لذهب بسمعهم) بمعنى أسمعهم  
(وأبصارهم) الظاهرة  
كاذب بالباطنة (ان الله على  
كل شئ) شاء (قدير) ومنه



اذهاب ما ذكر (يا ايها الناس)  
 أى أهل مكة (اعبدوا)  
 وحدوا (ربكم الذى خلقكم)  
 أنشأكم ولم تكونوا شيئاً (و)  
 خلق (الذين من قبلكم  
 لعلكم تتقون) بعبادته عقابه  
 ولعل فى الاصل للترجى وفى  
 كلامه تعالى للتحقيق (الذى  
 جعل) خلق (لكم الارض  
 فراشا) حال بساطا يفرش  
 لا غاية فى الصلابة او الليونة فلا  
 يمكن الاستقرار عليها (والسما  
 بناء) سقفا (وأنزل من السماء  
 ماء فأخرج به من) أنواع  
 (الثمرات رزقا لكم) تأكلونه  
 وتعلمون به دوابكم (فلا  
 تجعلوا لله أندادا) شركاء  
 فى العبادة (وأنتم تعلمون)  
 أنه الخالق ولا يخلقون ولا يكون  
 الهما الا من يخلق (وان كنتم  
 فى ريب) شك (مما نزلنا على  
 عبدنا) محمد من القرآن أنه  
 من عند الله (فأتوا بسورة  
 من مثله) أى أى المزل ومن  
 للبيان أى هى مثله فى البلاغة  
 وحسن النظم والاخبار عن  
 الغيب والسورة قطعة لها  
 اول وآخرأ قلها ثلاث آيات  
 (وادعوا شهداءكم) آلهتكم

كلها اوفى اداء العبادات والضمير المستكن فى الفعلين للقارى ومن معه  
 من الحفظة وحاضرى صلاة الجماعة اوله ولسائر الموحدين ادرج عبادته  
 فى تضاعيف عبادتهم وخلط حاجته بحاجتهم لعلها تقبل ببركتها ويحجب  
 اليها ولهذا شرعت الجماعة وقدم المفعول للتعظيم والاهتمام به والدلالة  
 على الحصر ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما معناه نعبدك ولا نعبد  
 غيرك وتقديم ما هو مقدم فى الوجود والتنبه على ان العابد ينبغي ان يكون  
 نظره الى المعبود اولاً وبالذات ومنه الى العبادة لامن حيث انها عبادة  
 صدرت عنه بل من حيث انها نسبة شريفة اليه ووصلة ندية بينه وبين الحق  
 فان العارف انما يحق وصوله اذا استغرق فى ملاحظة جناب القدس وغاب  
 عما داه حتى انه لا يلاحظ نفسه ولا حالاً من احواله الا من حيث انها  
 ملاحظة له ومنتسبة اليه ولذلك فضل ما حكى الله عن حبيبه حيث قال  
 \* لا تعزّن ان الله معنا \* على ما حكاه عن كليمه حيث قال \* ان معى ربى سيهدين \*  
 وكرر الضمير للتخصيص على انه المستعان به لا غير وقد تمت العبادة  
 على الاستعانة ليتوافق رؤس الآى ويعلم منه ان تقديم الوسيلة على  
 طلب الحاجة ادعى الى الاجابة واقول لما نسب المتكلم العبادة الى نفسه  
 او هم ذلك تبحها واعتداداً منه بما يصدر عنه فعقبه بقوله \* واياك نستعين \*  
 ليدل على ان العبادة ايضا مما لا يتم ولا يستتب له الا بمعونة منه وتوفيق  
 وقيل الواو للحال والمعنى نعبدك مستعينين بك وقرئ بكسر النون فيهما وهى  
 لغة بنى تميم فانهم يكسرون حروف المضارعة سوى الياء اذا لم ينضم  
 ما بعدها (اهدنا الصراط المستقيم) بيان للمعونة المطلوبة فكأنه قال  
 كيف اعينكم فقالوا اهدنا وافراد لما هو المقصود الاعظم والهداية  
 دلالة بلطف ولذلك تستعمل فى الخير وقوله تعالى \* فاهدوهم الى  
 صراط الجحيم \* وارد على التهكم ومنه الهدية وهو ادى الوحش لقدماتها  
 والفعل منه هدى واصله ان يعدى باللام او الى فعومل معاملة اختار فى قوله  
 تعالى \* واختار موسى قوملاً \* وهداية الله تعالى تنوع انواعاً لا يحصىها عدد  
 كما قال تعالى \* وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ولكنها تنحصر فى اجناس  
 مترتبة \* الاول افادة القوى التى بها يتمكن المرء من الاهتداء الى مصالحه  
 كالقوة العقلية والحواس الباطنة والمشاعر الظاهرة \* والثانى  
 نصب الدلائل الفارقة بين الحق والباطل والصالح والفساد واليه اشار

حيث قال \* وهديناهم الجدين \* وقال \* فهديناهم فاستجبوا العني على الهدى \*  
 \* والثالث الهداية بارسال الرسل وانزال الكتب واياها عنى بقوله \* وجعلناهم  
 ائمة يهدون بامرنا \* وقوله \* ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم \* والرابع  
 ان يكشف على قلوبهم السراير ويربهم الاشياء كما هي بالوحى او الالهام  
 والمنامات الصادقة وهذا قسم يختص بنبيه الانبياء والاولياء واياها عنى  
 بقوله \* اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده \* وقوله \* والذين جاهدوا فينا  
 لنهدينهم سبلنا \* فالمطلوب اما زيادة ما منحوه من الهدى او الشبات عليه  
 او حصول المراتب المرتبة عليه فاذا قاله العارف بالله الواصل عنى به  
 ارشادنا طريق السير فيك لتجوعنا ظلمات احوالنا وتيمط غواشي ابداننا  
 لنستضيئ بنور قدسك فنراك بنورك والامرو الدعاء بتشاركنا لفظا  
 ومعنى ويتفاوتان بالاستعلاء والتسفل وقيل بالرتبة والسرائط من سراطا لطعام  
 اذا ابتلعه فكأنه يسرط السابلة ولذلك سمي لقمالانه يلتقمهم والصرراط  
 من قلب السنين صاد البطابق الطاء في الاطباق وقديشم الصاد صوت  
 الزاى ليكون اقرب الى المبدل منه وقرأ ابن كثير برواية قبل عنه وروى  
 عن يعقوب بالاصل وحزرة بالاشمام والباقون بالصاد وهولعة قريش  
 والثابت في الامام وجمعه سراط ككتب وهو كالطريق في التذكير  
 والتأنيث والمستقيم المستوى والمراد به طريق الحق وقيل هو ملة الاسلام  
 ( صراط الذين انعمت عليهم ) بدل من الاول بدل الكل وهو في حكم  
 تكرير العامل من حيث انه المقصود بالنسبة وقادته التوكيد والتنصيص  
 على ان طريق المسلمين هو المشهود عليه بالاستقامة على آكد وجه  
 وابلغه لانه جعل كالتفسير والبيان له فكأنه من الذين لا خفاء فيه  
 ان الطريق المستقيم ما يكون طريق المؤمنين \* وقيل الذين انعمت عليهم  
 الانبياء وقيل اصحاب موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام قبل التحريف  
 والنسخ وقرئ صراط من انعمت عليهم والانعام ايصال النعمة وهى  
 فى الاصل الحالة التى يستلذها الانسان فاطلقت لما يستلذ من النعمة  
 وهى الذين وانعم الله وان كانت لا تخصى كما قال \* وان تعدوا نعمة الله  
 لا تحصوها \* تختصر فى جنسين دنيوى واخروى والاول قسمان موهبى  
 وكسبى والموهبى قسمان روحانى كنفع الروح فيه واشراقه بالعقل وما يتبعه  
 من القوى كالقوى والفكر والنطق وجسمانى كتحليق البدن والقوى الحالة

التي تعبدونها ( من دون الله )  
 أى غيره لتعينكم ( ان كنتم  
 صادقين ) فى أن محمداً قاله من  
 عند نفسه فافعلوا ذلك فانكم  
 عريسون فحساء مثله ولما  
 عجزوا عن ذلك قال تعالى  
 ( فان لم تفعلوا ) ما ذكر لعجزكم  
 ( ولن تفعلوا ) ذلك أبداً  
 لظهور اعجازه اعتراض  
 ( فاتقوا ) بالايمن بالله وأنه  
 ليس من كلام البشر ( النار  
 التي وقودها الناس ) الكفار  
 ( والحجارة ) كأصنامنا مهم  
 منها يعنى انها مفطرة الحرارة  
 تنقد بما ذكر لا كنار الدنيا  
 تنقد بالخط ونحوه ( أعدت )  
 هيئت ( للكافرين ) يعذبون  
 بهاجلة مستأنفة أو حال لازمة  
 ( وبشر ) أخبر ( الذين  
 آمنوا ) صدقوا بالله ( وعملوا  
 الصالحات ) من القروض  
 والنوافل ( أن ) أى بأن  
 ( لهم جنات ) حدائق ذات  
 شجر ومساكن ( تجري من  
 تحتها ) أى تحت أشجارها  
 وقصورها ( الانهار ) أى  
 المياه فيها والنهر الموضع  
 الذى يجرى فيه الماء لان الماء  
 ينهر أى يحفره واسناد الجرى

اليه مجاز (تكلارز قوامنها) أطمعوا من تلك الجبات (من ثمرة رزقوا هذا الذي) أى مثل ما (رزق من قبل) أى قبله في الجنة لتشابه ثمارها بقرينة (وأنا به) أى جيتوا بالرزق (متشابه) يشبه بعضه بعضا لونا ويختلف طمما (ولهم فيها أزواج) من الحور وغيرها (مطهرة) من الحيض وكل قذر (وهم فيها خالدون) ما كثون أبدا لا يفنون ولا يخرجون \* ونزل رد القول اليهود لما ضرب الله المثل بالذباب في قوله وان يسلبهم الذباب شيئا والعنكبوت في قوله كمثل العنكبوت ما أراد الله بذكر هذه الاشياء الخسيسة (ان الله لا يستحيي أن يضرب) يجعل (مثلا) مفعول أول (ما) نكرة موصوفة بما بعدها مفعول ثانى أى مثل كان أوزايدة لتأكيد الخساسة فابعداها المفعول الثانى (بوصفة) مفرد البعوض وهو صفار البق (غافوقها) أى أكبر منها أى لا يترك بيانه لما فيه من الحكم (فأما الذين آمنوا فاعملون

فيه والهيئات العارضة له من الصحة وكال الاعضاء والكسبي تركية النفس عن الرذائل وتحليتها بالاخلاق السنية والملكات الفاضلة وتزيين البدن بالهيئات المطبوعة والحلى المستحسنة وحصول الجاه والمال والثاني ان يغفر ما فرط منه ويرضى عنه ويؤاه في اعلى عليين مع الملائكة المقربين ابد الأبدين والمراد هو القسم الاخير وما يكون وصلة الى نيله من القسم الآخر فان ما عدا ذلك يشترك فيه المؤمن والكافر (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) بدل من الذين على معنى ان المنعم عليهم هم الذين سلوا من الغضب والضلال او صفته مبينة او مقيدة على معنى انهم جمعوا بين النعمة المطلقة وهى نعمة الايمان وبين السلامة من الغضب والضلال وذلك انما يصح باحداثا ويلين اجراء الموصول مجرى النكرة اذ لم يقصده به معهود كالحلى في قوله «ولقد امر على التميم يسبني» وقولهم انى الامر على الرجل مثلك فيكرمنى او جعل غير معرفة بالاضافة لانه اضيف الى ماله ضد واحد وهو المنعم عليه فيتعين تعين الحركة من غير السكون وعن ابن كثير نصبه على الحال من الضمير المجرور والعامل انعمت او باضمار اعنى او بالاستثناء ان فسر الميم بما يعى القليلين والغضب ثوران النفس ارادة الانتقام فاذا اسند الى الله تعالى اريد به المنتهى والغاية على ما مر وعليهم في محل الزفع لانه نائب مناسب الفاعل بخلاف الاول ولا مزيدة لتأكيد ما فى غير من معنى النفي فكأنه قال لا المغضوب عليهم ولا الضالين ولذلك جاز ان ازيدا غير ضارب كما جاز ان ازيدا لا ضارب وان امتنع ان ازيدا مثل ضارب وقرئ وغير الضالين والضلال العدول عن طريق السوى عمدا او خطأ وله عرض عريض والتفاوت ما بين ادناه واقصاه كثير قيل المغضوب عليهم اليهود لقوله تعالى تعالى فيهم \* من لعنه الله وغضب عليه \* والضالين النصارى لقوله تعالى \* قد ضلوا من قبل واضلوا كثيرا \* وقد روى مرفوعا ويجه ان يقال المغضوب عليهم العصاة والضالين الجاهلون بالله لان المنعم عليهم من وفق للجمع بين معرفة الحق لذاته والخير للعمل به وكان المقابل له من اختل احدى قوتيه العاقلة والعاملة والمخل بالعمل فاسق مغضوب عليه لقوله تعالى في القاتل عمدا \* وغضب الله عليه \* والمخل بالعلم جاهل ضال لقوله \* فاذا بعد الحق الا الضلال \* وقرئ ولا الضالين بالهمزة على لغة من جحد في الهرب من التقاء الساكنين (آمين) اسم للفعل الذى هو استجب وعن ابن عباس

قال سألت رسول الله صلى عليه وسلم عن معناه فقال افعل بنى على الفتح  
كأين لالتقاء الساكنين وجاء مدافعه وقصرها قال \* ورحم الله عبدا  
قال آمينا \* وقال امين فزاد الله ما بيننا بعدا \* وايس من القرآن وفاقا  
لكن يسن ختم السورة به لقوله عليه الصلاة والسلام على جبرائيل آمين  
عند فراغى من قراءة فاتحة وقال انه كالختم على الكتاب وفي معناه قول على  
رضى الله عنه آمين خاتم رب العالمين ختم به دعاء عبده بقوله الامام ويجهربه  
في الجهرية لما روى عن وائل بن حجر انه عليه الصلاة والسلام كان اذا  
قرأ ولا الضالين قال آمين ورفع به صوته وعن ابى حنيفة رضى الله عنه  
انه قال لا يقوله والمشهور عنه انه يخفيه كما رواه عبد الله بن مغفل وانس  
والمأموم يؤمن معه لقوله عليه الصلاة والسلام \* اذا قال الامام ولا الضالين  
فتولوا آمين فان الملائكة تقول آمين فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له  
ما تقدم من ذنبه \* وعن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال لا بى الا اخبرك بسورة لم ينزل في التوراة والانجيل والقرآن مثلها  
قلت بلى يا رسول الله قال فاتحة الكتاب انها السبع المثاني والقرآن العظيم  
الذي اوتيته وعن ابن عباس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس  
اذا قام بملك فقال ابشر بنورين اوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب  
وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ حرفا منهما الا اعطيته وعن حنيفة بن اليمان  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال \* ان القوم ليعت الله عليهم العذاب حتما  
مقضيا فيقرأ صبي من صبيانهم في الكتاب الحمد لله رب العالمين فيسمع الله  
تعالى فيرفع عنهم بذلك العذاب اربعين سنة

( سورة البقرة مدنية وآيها ماثان وسبع وثمانون آية )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( الم ) وسائر الالفاظ التهجى بها اسماء مسمياتها الحروف التي ركبت  
منها الكلم لدخولها في حد الاسم واعتوار ما يخص به من التعريف  
والتكبير والجمع والتصغير ونحو ذلك عليها وبه صرح الخليل وابو على  
وما روى ابن مسعود رضى الله تعالى عنه انه عليه الصلاة والسلام قال من قرأ  
حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر امثالها لا قول الم حرف بل  
الف حرف ولام حرف وميم حرف فالمراد به غير المعنى الذي اصطلح عليه

أنه ) أى المثل ( الحق ) الثابت  
الواقع موقعه ( من ربه  
واما الذين كفر وافيتولون  
ماذا اراد الله بهذا مثلا ) تميز  
أى بهذا المثل وما استغفهم  
انكار مبتدا وذاعنى الذى  
بصلته خبره أى أى فائدة فيه  
قال تعالى في جوابهم ( يضل به )  
أى بهذا المثل ( كثيرا ) عن  
الحق لكفرهم به ( ويهدى به  
كثيرا ) من المؤمنين  
لتصديقهم به ( وما يضل به  
الافاسقين ) الخارجين عن  
طاعته ( الذين ) نعمت ( ينقضون  
عهده الله ) ما عهده اليهم في  
الكتب من الايمان بحمد  
صلى الله عليه وسلم ( من بعد  
مياقه ) توكيده عليهم  
( ويقطعون ما أمر الله به أن  
يوصل ) من الايمان بالنبي  
والرحم وغير ذلك وان بدل  
من ضمير به ( ويفسدون في  
الارض ) بالمعاصى والتعويق  
عن الايمان ( أو ثلك )  
الموصوفون بما ذكر ( هم  
الخاسرون ) لمصيرهم الى  
النار المؤبدة عليهم ( كيف  
تكفرون ) يا أهل مكة  
( باللهو ) قد ( كنتم أمواتا )  
نظفاني الاصلاح ( فأحياكم )

فان تخصيص الحرف به عرف مجد دبل المعنى القوى ولعله سماء باسم مدلوله ولما كان مسميا بها حروفا وحدانا وهى مركبة صدرت بها ليكون تأنيها بالمسمى اول ما يقرع السمع واستعيرت الهمزة مكان الالف لتعذر الابتداء بها وهى مالم تلها العوامل موقوفة خالية عن الاعراب لفقد موجب ومقتضيه لكنها قابلة اياه ومعرضة اذ لم تناسب مبنى الاصل ولذلك قيل ص وق مجعوا فيهما بين ساكنين ولم يعامل معاملة ابن وهؤلاء ثم ان مسميا تهما لما كانت عنصرا للكلام وبسائطه التى يتركب منها افتتحت السورة بطائفة منها ايقاظا لمن تحدى بالقرآن وتنبها على ان اصل المتلو عليهم كلام منظوم مما ينظمون منه كلامهم فلو كان من عند غير الله لما عجزوا عن آخرهم مع نظايرهم وقوة فصاحتهم عن الاتيان بما يدانيه وليكون اول ما يقرع الاسماع مستقلا بنوع من الإعجاز فان النطق باسماء الحروف مختص بمن خط ودرس فاما من الامى الذى لم يخاطب الكتاب فستبعد مستغرب حارق للعادة كالكتابة والتلاوة سيما وقد راعى فى ذلك ما يعجز عنه الاديب الاربى الفائق فى فنه وهوانه اورد فى هذه الفواتح اربعة عشر اسماء نصف اسامى حروف المحم ان لم بعد فيها الالف حرفا برأسه فى تسع وعشرين سورة بعددها اذا عد فيها الالف الاصلية مشتملة على انصاف انوا عها فذكر من المهموسة وهى ما يضعف الاعتماد على مخرجه ويجمعها ستشكك خصفه نصفها الحاء والهاء والصاد والسين والكاف ومن البواقي المجهورة نصفها يجمعها لن يقطع امر ومن الشديدة الثمانية المجموعة فى اجدت طبق اربعة يجمعها اقطك ومن البواقي الرخوة عشرة يجمعها خس على نصره ومن المطبقة التى هى الصاد والضاد والطاء والظاء نصفها ومن البواقي المنفحة نصفها ومن القلقة وهى حروف تضرب عند خروجها ويجمعها قد طبع نصفها الاقل لقلتها ومن اللينين الباء لانها اقل ثقلا ومن المستعلية وهى التى يتصعد الصوت بها فى الحنك الاعلى وهى سبعة القاف والصاد والطاء والحاء والغين والضاد والظاء نصفها الاقل ومن البواقي المنخفضة نصفها ومن حروف البدل وهى احد عشر على ما ذكره سيبويه واختاره ابن جنى ويجمعها اجد طويت منها الستة الشائعة المشهورة التى يجمعها اطمين وقد زاد بعضهم سبعة اخرى وهى اللام فى اصيلا

فى الارحام والذرية ابغى الروح فيكم والاستفهام للتعجب من كفرهم مع قيام البرهان أول التوبيخ (ثم يمتكم) عند انتهاء آجالكم (ثم يحييكم) بالبعث (ثم اليه ترجعون) تردون بعد البعث فيجازيكم باعمالكم \* وقال دليلا على البعث لما أنكروه (هو الذى خلق لكم ما فى الارض) أى الارض وما فيها (جميعا) لتذنبوا به وتعتبروا (ثم استوى) بعد خلق الارض أى قصد (الى السماء فسواهن) الضمير يرجع الى السماء لانها فى معنى الجميع الآية اليه أى صيرها كما فى آية اخرى قضاهن (سبع سموات وهو بكل شىء عليم) بجلا ومفصلا أفلا تعتبرون أن القادر على خلق ذلك ابتداء وهو أعظم منكم قادر على اعادتهم (و) اذكر يا محمد (اذ قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة) يخلفنى فى تنفيذ احكامى فيها وهو آدم (قالوا انجمل فيها من يفسد فيها) بالمعاصى (ويسفك الدماء) يريقها بالقتل كما فعل بنو الجان وكانوا فيها فلما أفسدوا أرسل الله

والصاد والزاي في صراط وزراط والفاء في جدف والعين في اعن والثاء في ثروغ الدلو والباء في باسمك حتى صارت ثمانية عشر وقد ذكر منها تسعة الستة المذكورة واللام والصاد والعين ومما يدغم في مثله ولا يدغم في المقارب وهي خمسة عشر الهزمة والهاء والعين والصاد والطاء والميم والياء والخاء والغين والصاد والفاء والظاء والشين والزاي والواو نصفها الاقل ومما يدغم فيها وهي الثلاثة عشر الباقية نصفها الاكثر الخاء والقاف والكاف والراء والسين واللام والنون لما في الادغام من الخفة والفصاحة ومن الاربعة التي لا تدغم فيما يقاربها ويدغم فيها مقاربها وهي الميم والزاي والسين والفاء نصفها ولما كانت الحروف الذلقية التي يعتمد عليها بذلق اللسان وهي ستة يجمعها رب منقل والحلقية التي هي الخاء والحاء والعين والغين والهاء والهمزة كثيرة الوقوع في الكلام ذكر ثلثيهما ولما كانت ابنية المزيد لا تتجاوز عن السباعية ذكر من الزوائد العشرة التي تجمعها اليوم تساء سبعة احرف منها تنبيه على ذلك ولو استقرت الكلام وتراكبها وجدت الحروف المتروكة من كل جنس مكشورة بالذكورة ثم انه ذكرها مفردة وثنائية وثلاثية ورباعية وخاسية اذا تالان المتحدى به مركب من كلماتهم التي اصولها كلمات مفردة ومركبة من حرفين فصاعدا الى الخمسة وذكروا ثلاث مفردات في ثلاث سور لانها توجد في الاقسام الثلاثة الاسم والفعل والحرف وابع ثنيات لانها تكون في الحرف بلا حذف كبل وفي الفعل بحذف كقل وفي الاسم بغير حذف كنوبه كدم في تسع سور لوقوعها في كل واحد من الاقسام الثلاثة على ثلاثة اوجه في الاسماء من واو وذو وفي الافعال قل وبع وخف وفي الحروف ان ومن ومنذ على لغة من جربها وثلاث ثلاثيات لمحيثها في الاقسام الثلاثة في ثلاث عشرة سورة تنبيهها على ان اصول الابنية المستعملة ثلاثة عشر عشرة منها للاسماء وثلاثة للافعال ورباعيتين وخاسيتين تنبيهها على ان لكل منهما اصلا كجعفر وصفر جل وملحقا كقردد وجنفل واهلها فرقت على السور ولم تعد باجمعها في اول القرآن لهذه الفائدة مع ما فيه من اعادة التحدى وتكرار التنبيه والمبالغة والمعنى ان هذا المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف او المؤلف منها كذا وقيل هي اسماء السور وعليه اطباق الاكثر سميت بها اشعارا بانها كلمات معروفة التركيب فلم تكن وحيامن الله تعالى

عليهم الملائكة فطر دو هم الى الجزائر والجلال ( ونحن نسبح ) متابعين ( بحمدك ) أى نقول سبحان الله وبحمده ( ونقدس لك ) نزهك عملا يليق بك فاللام زائدة والجملة حال أى فحين أحق بالاستخلاف ( قال ) تعالى ( انى أعلم ما لا تعلمون ) من المصلحة في استخلاف آدم وأن ذريته فيهم المطيع والعاصى فيظهر العدل بينهم فقالوا ان يخلق ربنا خلقا أكرم عليه منا ولا أعلم لسبقنا له وروثنا مالم يره فخلق تعالى آدم من أديم الارض أى وجهها بأن قبض منها قبضة من جميع ألوانها وعجننت بالياه المختلفة وسواء ونقش فيه الروح فصار حيوانا حساسا بعد أن كان جادا ( وعلم آدم الاسماء أى أسماء السميات ( كلها ) حتى القصعة والقصبة والفسوة والفسية والمغرفة بأن ألقى في قلبه عليها ( ثم عرضهم ) أى السميات وفيه تغليب العقل ( على الملائكة فقال ) لهم تبكىنا ( أثبتونى أخبرونى ) بأسماء هؤلاء السميات ( ان كنتم صادقين ) فى أنى

لم تنساقط مقدرتهم دون معارضتها واستدل عليه بانها لو لم تكن مفهومة كان الخطاب بها كالخطاب بالمسهل والتكلم بالرنجى مع العربى ولم يكن القرآن باسمه يسانا وهدى ولما امكن التحدى به وان كانت مفهومة فاما ان يراد بها السور التي هي مستهلها على انها القابها او غير ذلك والثاني باطل لانه اما ان يكون المراد ما وضعت له في لغة العرب وظاهر انه ليس كذلك او غيره وهو باطل لان القرآن نزل على لغتهم لقوله تعالى \* بلسان بى مبین \* فلا يحمل على ما ليس في لغتهم لا يقال لم لا يجوز ان تكون مزيدة للتنبيه والدلالة على انقطاع كلام واستئناف آخر كما قاله قطرب او اشارة الى كلمات هي منها اقتصرت عليها اقتصار الشاعر في قوله \* قلت لها في فقالت لى قاف \* كما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال الالف آلاء الله واللام لفظه والميم ملكه وعنه ان الروح ون مجموعها الرحمن وعنه ان الم معناه انا الله اعلم ونحو ذلك في سائر الفوائد وعنه ان الالف من الله واللام من جبريل والميم من محمد اى القرآن منزل من الله بلسان جبريل على محمد عليهما الصلاة والسلام اوالى مدد اقوام وآجال بحساب الجمل كما قاله ابو العالية متمسكا بما روى انه عليه الصلاة والسلام لما اتاه اليهود تلاع عليهم الم البقرة فحسبوه وقالوا كيف ندخل في دين مدته احدى وسبعون سنة فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا فهل غيره فقال المص والروا المر فقالوا خلطت علينا فلاندرى بابها نأخذ فان تلاوته اياها بهذا الترتيب عليهم وتقرى بهم على استنباطهم دليل على ذلك وهذه الدلالة وان لم تكن عربية لكنها لاشتهارها فيما بين الناس حتى العرب يلحقها بالمعربات كالمشكاة والسجيل والقسطاس اودالة على الحروف المبسوطة مقسما بها لشرفها من حيث انها بسائط اسماء الله تعالى ومادة خطابه هذا وان القول بانها اسماء السور يخرجها الى ما ليس في لغة العرب لان التسمية بثلاثة اسماء فصاعدا مستكره عندهم ويؤدى الى اتحاد الاسم والسمى ويستدعى تأخر الجزء عن الكل من حيث ان الاسم يتأخر عن المسمى بالرتبة لاننا نقول هذه الالفاظ لم تعهد مزيدة للتنبيه والدلالة على الانقطاع والاستئناف تلزمها وغيرها من حيث انها فوائج السور ولا يقتضى ذلك ان لا يكون لها معنى في حيزها ولم تستعمل للاختصار من كلمات معينة في لغتهم اما الشعر فشاذ واما قول ابن عباس فتنبيه على

لا اخلق اعلم منكم او انكم أحق بالخلافة وجواب الشرط دل عليه ما قبله (قالوا سبحانك) تنزيها لك عن الاعتراض عليك (لا علم لنا الا ما علمنا) اياه (انك أنت) تأكيد لكاف (العليم الحكيم) الذى لا يخرج شئ عن علمه وحكمته (قال) تعالى (يا آدم أبشهم) أى الملائكة (بأسمائهم) أى المسميات فسمى كل شئ باسمه وذكر حكمته التى خلق لها (فلما أبأهم بأسمائهم قال) تعالى لهم موثقا (ألم أقل لكم انى أعلم غيب السموات والارض) ما غاب فيهما (وأعلم ما تبون تظهرون من قولكم أنجعل فيها الخ) وما كنتم تكتمون (تسرون من قولكم لن يخلق اكرم عليه منا ولا اعلم) (و) اذكر (اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) سجود تحية بالانحناء (فسجدوا الا ابليس) هو أبو الجن كان بين الملائكة (أبى) امتنع من السجود (واستكبر) عنه وقال أنا خير منه (وكان من الكافرين) في علم الله (وقلنا يا آدم اسكن أنت) تأكيد للضمير المستتر ليعطف عليه (وزوجك) حواء بالبد وكان

ان هذه الحروف منبع الاسماع ومبادئ الخطاب وتمثيل بامثلة حسنة  
الآتري انه عد كل حرف من كلمات متباينة لتفسير وتخصيص بهذه  
المعاني دون غيرها اذ لا يخص لفظا ومعنى ولا حساب الجمل فتلحق بالمعربات  
والحديث لادليل فيه لجواز انه عليه السلام تسم تجمعا من جهلهم وجعلها  
مقسما بها وان كان غير متمنع لكنه يحوج الى اضممار اشياء لادليل عليها  
والتسمية بثلاثة اسماء انما تمتنع اذ اركبت وجعلت اسما واحدا على طريقة  
بعليك فاما اذا نثرت نثر اسماء العدد فلا وناهيك بتسوية سيدويه بين التسمية  
بالجمله والبيت من الشعر وطائفة من اسماء حروف المعجم والمسمى هو مجموع السورة  
والاسم جزؤها فلا اتحاد وهو مقدم من حيث ذاته ومؤخر باعتبار كونه اسما  
فلا دور لاختلاف الجهتين والوجه الاول اقرب الى التحقيق ووفق للطائف  
التنزيل واسلم من لزوم النقل ووقوع الاشتراك في الاعلام من واضع واحد  
فانه يعود بالنقض على ما هو مقصود بالعلية وقيل انها اسماء القرآن ولذلك اخبر  
عنها بالكتاب والقرآن وقيل انها اسماء الله تعالى ويدل عليه ان عليا كرم الله  
وجهه كان يقول يا كهي بعض يا جعسق ولعله اراد يامر لهما وقيل الالف  
من اقصى الخلق وهو مبدأ الخارج واللام من طرف اللسان وهو اوسطها  
والميم من الشفة وهو آخرها جمع بينهما الى ان العبد ينبغي ان يكون اول كلامه  
واوسطه وآخره ذكر الله تعالى وقيل انه سر استأثر الله بعلمه وقدر روى عن  
الخلفاء الاربعة وعن غيرهم من الصحابة ما يقرب منه ولعلمهم ارادوا انها  
اسرار بين الله تعالى ورسوله ورموز لم يقصد بها افهام غيره اذ يبعد  
الخطاب بما لا يفيد فان جعلتها اسماء الله تعالى او القرآن او السور كان لها  
حظ من الاعراب اما الرفع على الابتداء او الخبر او النصب بتقدير فعل  
القسم على طريقة الله لافعلن بالنصب او غيره كاذكر او الجر على اضممار حرف  
القسم ويتأني الاعراب لفظا والحكاية فيما كانت مفردة او موازنة لمفرد  
حكم فانها كها بيل والحكاية ليست الا فيما عدا ذلك وسيعود اليك ذكره  
مفصلا ان شاء الله تعالى وان ابقيتها على معانيها فان قدرت بالمؤلف  
من هذه الحروف كان في حيز الرفع بالابتداء او الخبر على ما امر وان جعلتها  
مقسما بها يكون كل كلمة منها منصوبا او مجرورا على الغيتين في الله لافعلن  
وتكون جملة قسمية بالفعل المقدرة وان جعلتها ابعاض كلمات واصواتا  
منزلة منزلة حروف التنبيه لم يكن لها محل من الاعراب كالجمل المبتدأ

خلقتها من ضلعه الايسر  
( الجنة وكلا منها ) أكل  
( رغدا ) واسعا لاجر فيه  
( حيث شئنا ولا تقربا هذه  
الشجرة ) بالاكل منها وهي  
الحنطة أو الكرم أو غيرهما  
( فتكونا ) فتصيرا ( من  
الظالمين ) العاصين ( فأزلهما  
الشيطان ) ابليس أذهبهما  
وفي قراءة فأزالهما نحاها (عنها)  
أى الجنة بأن قال لهما اهل  
أدلكما على شجرة الخلد  
وقاسمهما بالله انه لهما من  
الناجين فأكل منهما  
( فأخرجهما عما كانا فيه ) من النعيم  
( وقلنا اهبطوا ) الى الارض  
أى أنما بما اشمئتما عليه من  
ذريتهما ( بعضكم ) بعض  
الذرية ( لبعض عدو ) من  
ظلم بعضهم بعضا ( ولكم في  
الارض مستقر ) موضع قرار  
( ومتاع ) ما تمتعون به من نباتها  
( الى حين ) وقت انقضاء  
آجالكم ( فلتلقى آدم من ربه  
كلمات ) ألهمه اياها وفي قراءة  
ينصب آدم ورفع كلمات أى  
جاءه وهي رينا ظلمنا أنفسنا  
الآية فدعا بها ( فتدأب عليه  
قبل توبته ) انه هو الثواب  
على عبادته ( الرحيم ) بهم



( قلنا اهبطوا منها ) من الجنة  
( جميعا ) كرره ليعطف عليه  
( فاما ) فيه ادغام نون ان  
النسبية في ما الزائدة ( يأتينكم  
منى هدى ) كتاب ورسول  
( فمن تبع هداى ) فآمنى  
وعمل بطاعى ( فلا خوف  
عليهم ولا هم يحزنون ) فى  
الآخرة بأن يدخلوا الجنة  
( والذين كفروا وكذبوا  
بآياتنا ) كتبنا ( أولئك أصحاب  
النار هم فيها خالدون )  
ما ننون أبدا لا يفنون  
ولا يخرجون ( يا بنى اسرائيل )  
أولاد يعقوب ( اذكروا نعمتى  
التي أنعمت عليكم ) أى على  
آبائكم من الانبياء من فرعون  
وفلق البحر وتطليل الغمام  
 وغير ذلك بأن تشكروها  
بطاعى ( وأوفوا بعهدى )  
الذى عهدته اليكم من الايمان  
بمحمد ( أوف بعهدكم ) الذى  
عهدت اليكم من النواصى عليه  
بدخول الجنة ( واياى فارهبون )  
حافون فى ترك الوفاء به دون  
غيرى ( وآمنوا بما أنزلت )  
من القرآن ( مصدقا لما معكم )  
من التوراة بموافقتة له فى  
التوحيد والنسبة ( ولا تكونوا  
أول كافرين ) من أهل الكتاب

والمفردات المدودة ووقف عليها وقف التمام اذا قدرت بحيث لا تحتاج  
الى ما بعدها وليس شىء منها آية عند غير الكوفيين واما عندهم فالم  
فى مواقعها والمص وكتبه وطه وطسم وطس ويس وحم آية وجمعسق  
آيتان والبواقي ليست بآيات وهذا توقيف لا مجال للقياس فيه ( ذلك الكتاب )  
ذلك اشارة الى الم ان اول المؤلف من هذه الحرف اوفسر بالسورة او القرآن  
فانه لما تكلم به وتقضى او وصل من المرسل الى المرسل اليه صار متباعد اشير  
اليه بما يشاره اليه البعيد وتذكيره متى اريد بالم السورة لتذكير الكتاب فانه  
خبره او صفته الذى هو هو الى الكتاب فيكون صفته والمراد به الكتاب  
الموعود انزاله بحوقله تعالى \* اناسلقى عليك قولاً ثقيلاً \* اوفى الكتب  
المتقدمة وهو مصدر سمي به المفعول للمبالغة وقيل فعال بنى للمفعول كاللباس  
ثم عبر به عن المعلوم عبارة قبل ان يكتب لانه ما يكتب واصل الكتب الجمع  
ومنه الكتبية ( لا ريب فيه ) معناه انه لوضوحه وسطوع برهانه بحيث  
لا يرتاب العاقل بعد النظر الصحيح فى كونه وحيا بالغيا حدا لا يحاز لان  
احدا لا يرتاب فيه الا ترى الى قوله تعالى \* وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا \*  
الآية فانه ما بعد الرب عنهم بل عرفهم الطريق المزعج له وهو ان يجتهدوا  
فى معارضة نجم من نجومه ويبدلوا فيها عاية جهدهم حتى اذا عجزوا عنها  
تحقق لهم ان ليس فيه مجال للشبهة ولا مدخل للريبة وقيل معناه لا ريب  
فيه للثقتين وهدى حال من الضمير المجرور والعامل فيه الظرف السواقى  
صفة للثنى والرب فى الاصل مصدر رابى النى اذا حصل فىك الريبة  
وهى قلق النفس واضطرابها سمي به الشك لانه يقلق النفس ويزيل  
الطمأنينة وفى الحديث \* دع ما يريبك الى ما لا يريبك \* فان الشك ريبة  
والصدق طمأنينة ومنه ريب الزمان لنواثيه ( هدى للثقتين ) يهديهم  
الى الحق والهدى فى الاصل مصدر كالسرى والتقى ومعناه الدلالة وقيل  
الدلالة الموصلة الى البغية لانه جعل مقابل الضلالة فى قوله تعالى \* انك لعلى  
هدى اوفى ضلال مين \* ولانه لا يقال مهدي الا لمن اهتدى الى المطلوب  
واختصاصه بالثقتين لانهم المهتمون به والمتنعون بنصيه وان كانت دلالة عامة  
للكل باظر من مسلم وكاه وبهذا الاعتبار قال تعالى \* هدى للناس اولانه  
لا يسمع بالتأمل فيه الا من صقل العقل واستعمل فى تدبر الآيات والدلائل والنظر  
فى المعجزات وتعرف النبوات لانه كالغذاء الصالح لحفظ الصحة فانه لا يجلب نفعاً

مالم تكن الصحة حاصلة وعلى هذا قوله تعالى \* ونزل من القرآن ما هو  
شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا \* ولا يقدح ما فيه  
من المجمل والمثابه في كونه هدى للملم ينك عن بيان تعيين المراد منه  
والتقى اسم فاعل من قولهم وقاه والوقاية فرط الصيانة وهو في عرف  
الشرع اسم لمن يقى نفسه مما يضره في الآخرة وله ثلاث مراتب الاولى  
التوقى من العذاب الخلد بالتبرى من الشرك وعلمه قوله تعالى \* والرمهم كلمة  
التقوى \* والثانية التجنب عن كل مايؤثم من فعل او ترك حتى الصغار عند قوم  
وهو المتعارف باسم التقوى في الشرع والمعنى بقوله تعالى \* ولوان اهل القرى  
آمنوا واتقوا \* والثانية ان تنزه عما يشغل سره عن الحق ويتبتل اليه بشرائره  
وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله \* اتقوا الله حق تقاته \* وقد فسر  
قوله هدى للمتقين ههنا على الالوجه الثلاثة واعلم ان الآية تختل اوجها  
من الاعراب ان يكون المبتدأ على انه اسم اقرآن او السورة او مقدر  
بالمؤلف معها وذلك خبره وان كان اخص من المؤلف مطلقا والاصل ان  
الاخص لا يحمل على الاعم لان المراد به المؤلف الكامل في تأليفه البالغ  
اقصى درجات الفصاحة ومراتب البلاغة والكتاب صفة ذلك وان يكون  
المخبر مبتدأ محذوف وذلك خبرا نائيا او بدلا والكتاب صفة وريب  
في المشهورة مبنى لتضمنه معنى من منصوب المحل على انه اسم لالسافية  
للجنس العاملة عمل ان لانها تقيضتها ولازمة للاسماء لزومها وفي قراءة  
ابى شعاء مرفوع بلالاتى بمعنى ليس وفيه خبره ولم يقدم كإقدم في قوله  
تعالى \* لافيه اغول \* لانه لم يقصد تخصيص نفي الريب به من بين سائر الكتب  
كإقصاء ثمة او صفة وللمتقين خبره وهدى نصب على الحال او الخبر  
محذوف كإفى لاضير ولذلك وقف على ريب على ان فيه خبر هدى قدم  
عليه لتكثيره والتقدير لاريب فيه فيه هدى وان يكون ذلك مبتدأ والكتاب  
خبره على معنى انه الكتاب الكامل الذى يستأهل ان يسمى كتابا او صفة  
وما بعده خبره والجملة خبر الم او يكون الم خبر مبتدأ محذوف والاولى  
ان يقال انها اربع جل مناسبة تقرر اللاحقة منها السابقة ولذلك لم يدخل  
العاطف بينها فلم جملة دلت على ان المنحدى به هو المؤلف من جنس  
ما يركبون منه كلامهم وذلك الكتاب جملة نائية مقررلة لجهة التحدى  
ولاريب فيه جملة ثالثة تشهد على كماله بانه الكتاب المنعوت بغاية الكمال

لان خلفكم تبع لكم فائهم  
عليكم (ولانشتروا) تستبدلوا  
(بايأتى) التى فى كتابكم من  
نعت محمد (ثمنا قليلا) عوضا  
يسير امن الدنيا أى لا تكتموها  
خوف فوات ماتناخذونه من  
سفلتكم (وايأتى فاتقون)  
حافون فى ذلك دون غيرى  
(ولانتبسوا) تخلصوا (الحق)  
الذى أنزل عليكم (بالباطل)  
الذى تفترونه (و) لا تكتموا  
الحق (نعت محمد) وأنتم  
تعلمون (أنه حق) (واقبوا)  
الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع  
الراكعين (صلوا مع المصلين  
محمد وأصحابه \* ونزل فى علمائهم  
وكانوا يقولون لا قربائهم المسلمين  
اثبتوا على دين محمد فاه حق  
(أنأمرون الناس بالبر)  
بالإيمان بمحمد (وتنسون)  
انفسكم) تتركونها فلا تأمرونها به  
(وانتم تملون الكتاب)  
التوراة وفيها الوعيد على  
مخالفة القول العمل (أفلا  
تعلمون) سوء فعلكم فترجعون  
فجملة النسيان محل الاستفهام  
الانكارى (واستعينوا) اطلبوا  
المعونة على أموركم (بالصبر)  
الحبس للنفس على ما تنكره

(والصلاة) أفردها بالذكر تعظيماً شأنها وفي الحديث كان صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر بادر إلى الصلاة وقيل الخطاب لليهود لما عاقهم عن الإيمان النهر وحب الرياسة فأمرُوا بالصبر وهو الصوم لانه يكسر الشهوة والصلاة لانها تورث الخشوع وتبني الكبر (وانها) أي الصلاة (لكبيرة) نقيلة (الاعلى الحاشعين) الساكنين الى الطاعة (الذين يظنون) يوقنون (أنهم ملاقور بهم) بالبعث (وأنهم اليه راجعون) في الآخرة فيجازيهم (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) بالشكر عليها بطاعتي (وأنى فضلتكم) أي آباءكم (على العالمين) عالمي زمانهم (واتقوا) خافوا (بوما لا تجزي) فيه نفس عن نفس شيئاً هو يوم القيامة (ولا تقبل) بالناء والياء (منها شفاعة) أي ليس لها شفاعة فتقبل فالحا من شافعين (ولا يؤخذ منها عدل) فداء (ولا هم ينصرون) يعنون من عذاب الله (و) اذكروا (ادنجيناكم) أي آباءكم والخطاب به وبما

ثم سجل على كاله بنى الرب عنده انه لا كمال اعلى مما للحق واليقين وهدى للثقتين بما بقدرله مبتدأ بجملة رابعة تؤكد كونه حقاً لا يحوم الشك حوله بانه هدى للثقتين او تستتبع كل واحدة منهما ما تليها استتباع الدليل للدلول وبيان انه لما نبه اولاً على اعجاز المتحدى به من حيث انه من جنس كلامهم وقد عجزوا عن معارضته استنتج منه انه الكتاب البالغ حد الكمال واستلزم ذلك ان لا يتشبه الرب بطارفه اذ لا نقص مما يعتريه الشك او الشبهة وما كان كذلك كان محالة هدى للثقتين وفي كل واحدة منهما نكتة ذات جزالة ففي الاولى الحذف والرمز الى المقصود مع التعليل وفي الثانية فخامة التعريف وفي الثالثة تأخير الظرف حذراً من ابهام الباطل وفي الرابعة الحذف والتوصيف بالمصدر للبالغه وايراده منكر التعظيم وتخصيص الهدى بالثقتين باعتسار الغاية وتسمية المشارف للثقتين متقياً اعجازاً وتقخيماً لشأنه (الذي يؤمنون بالغيب) اما موصول بالثقتين على انه صفة مجرورة مقيدة له ان فسر التقوى بترك ما لا ينبغي مترتبة عليه ترتب الخلية على الخلية والتصوير على التصديق او موصحة ان فسر بما يعم فعل الحسنات وترك السيئات لاشتماله على ما هو اصل الاعمال واساس الحسنات من الايمان والصلاة والصدقة فانها امهات الاعمال النفسانية والعبادات البدنية والمالية المستتعبة لسائر الطاعات والتجنب عن المعاصي غالباً الا ترى الى قوله تعالى \* ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر \* وقوله عليه الصلاة والسلام \* الصلاة عماد الدين والركاة قطرة الاسلام \* او مادحة بما تضمنه المتقون وتخصيص الايمان بالغيب واقامة الصلاة واتساء الركاة بالذكر اظهار لفضلها على سائر ما يدخل تحت التقوى او على انه مدح منسوب او مرفوع تقدير اعنى او هم الذين اما مفعول عنه مرفوع بالابتداء وخبره اوائك على هدى فيكون الوقف على المتقين تاماً والايمان في اللغة عبارة عن التصديق مأخوذ من الايمان كان المصدق آمن المصدق من التكذيب والمخالفة وتعديته بالياء لتضمنه معنى الاعتراف وقد يطلق بمعنى الوثوق من حيث ان الواثق بالشيء صار ذا امان منه ومنه ما آمنت ان اجد صحابة وكلا الوجهين حسن في يؤمنون بالغيب واما في الشرع فالنصديق بما علم بالضرورة انه من دين محمد صلى الله عليه وسلم كالتوحيد والنسوة والبعث والجزاء او مجموع ثلاثة امور اعتقاد الحق والاقاربه والعمل بمقتضاه عند جمهور المحدثين

بعده للوجود ين في زمن نبينا  
أنعم على آبائهم تكبير الهيم  
بنعمة الله تعالى ليؤمنوا ( من  
آل فرعون يسومونكم )  
يذقونكم ( سوء العذاب )  
أشده والجملة حال من ضمير  
نجيناكم ( يذبحون ) بيان لما  
قبله ( أبناءكم ) المولودين  
( ويستحيون ) يستبقون  
( نساءكم ) لقول بعض  
الكهنة انه ان مولود يولد في  
بني اسرائيل يكون سببا للذهاب  
ملكك ( وفي ذلكم ) العذاب  
أو الانجاء ( بلاء ) ابتلاء  
أو انعام ( من ربكم عظيم و )  
اذكروا ( اذفرقا ) فلقنا  
( بكم ) بسببكم ( البحر )  
حتى دخلتموه هاربين من  
عدوكم ( فأنجيناكم ) من الغرق  
( واغرقنا آل فرعون )  
قومه معه ( وأنتم تنظرون )  
الى انطباق البحر عليهم  
( واذا وعدنا ) بألف ودونها  
( موسى أربعين ليلة ) نعطيه  
عند انقضائها التوراة  
لنعملوا بها ( ثم اتخذتم العجل )  
الذي صاغه لكم السامري  
الها ( من بعده ) أي بعد ذهابه  
الى ميعادنا ( وأنتم ظالمون )

والمعتزلة والحوارج فن أخل بالاعتقاد وحده فهو منافق ومن  
أخل بالافرار فكافر ومن أخل بالعمل ففاسق وفاقا وكافر عند الحوارج  
وخارج عن الايمان غير داخل في الكفر عند المعتزلة والذي يدل على انه  
التصديق وحده انه سبحانه وتعالى اضاف الايمان الى القلب فقال  
\* اولئك كتب في قلوبهم الايمان \* وقلبه مطمئن بالايمان \* ولم تؤمن  
قلوبهم \* ولما يدخل الايمان في قلوبكم \* ومحطف عليه العمل الصالح  
في مواضع لا تخصي وقرنه بالمعاصي فقال تعالى \* وان طائفتان من المؤمنين  
اقتتلوا \* يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى \* الذين آمنوا  
ولم يلبسوا ايمانهم بظلم \* مع ما فيه من قلة التغيير لانه اقرب الى الاصل وهو  
متعين الارادة في الآية اذ المعنى بالبلاء هو التصديق وفاقا ثم اختلف في ان  
يجرد التصديق بالقلب هل هو كاف لانه المقصود ام لابد من اقتران الاقرار به  
للمتمكن منه ولعل الحق هو الثاني لانه تعالى ذم المعابد اكثر من ذم الجاهل  
المقصر والمانع ان يجعل الذم للانكار لالعدم الاقرار للمتمكن منه والغيب  
مصدر وصف به للبالغ كالشهادة في قوله تعالى \* عالم الغيب والشهادة \*  
والعرب تسمى المظمان من الارض والخصمة التي تلى الكلية غيبا او فيعمل  
خفف كقيل والمراد به الخفي الذي لا يدركه الحس ولا يقتضيه بديهته العقل  
وهو قسمان قسم لا دليل عليه وهو المعنى بقوله تعالى \* وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها  
الا هو \* وقسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته واليوم الآخر واحواله  
وهو المراد به في هذه الآية هذا اذا جعلته صلة للايمان واوقته موقع المفعول به  
وان جعلته حالا على تقدير ملتبس بالغيب كان بمعنى الغيبة والخفاء والمعنى انهم  
يؤمنون غائبين عنكم لا كالمناققين الذين \* اذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا  
واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزون \* او عن المؤمن به  
لما روى ان ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال والذي لا اله غيره ما آمن احد  
افضل من ايمان بغيب ثم قرأ هذه الآية وقيل المراد بالغيب القلب  
لانه مستور والمعنى يؤمنون بقلوبهم لا كما يقولون بافواههم ما ليس  
في قلوبهم قاله على الاول للتعدية وعلى الثاني للمصاحبة وعلى الثالث  
للاالة ( ويقيمون الصلوة ) اي يعدلون اركانها ويحفظونها  
من ان يقع زيف في افعالها من اقام العود اذا قومه او يواظبون عليها  
من قامت السوق اذا نفقت واقتها اذا جعلتها نافقة قال

بأنخذه لوضعكم العبادة في غير محلها ( ثم عفونا عنكم ) محسونا ذنوبكم ( من بعد ذلك ) الاتخاذ ( لعلمكم تشكرون ) نعمتنا عليكم ( واذ آتينا موسى الكتاب ) التوراة ( والفرقان ) عطف تفسيرا ( واذ الفارق بين الحق والباطل والحلال والحرام ) لعلمكم تهتدون ( به من الضلال ) واذ قال موسى لقومه ( الذين عبدوا العجل ) يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل ( الهيا ) فتوبوا الى بارئكم ( خالقكم من عبادة ) فاقبلوا أنفسكم ( أى ليقبل البرئ منكم المجرم ) ذاكم ) القتل ( خير لكم عند بارئكم ) فوقكم لفعل ذلك وأرسل عليكم سحابة سوداء لثلا يبصر بعضكم بعضا فيرجع حتى قتل منكم نحو سبعين ألفا ( قتال عليكم ) قبل توبكم ( انه هو التواب الرحيم واذ قلتم ) وقد خرجتم مع موسى لتعبدوا الى الله من عبادة العجل وسمعتم كلامه ( يا موسى ان تؤمن لك حتى رى الله

شعر ) اقامت غزاة سوق الضراب \* لاهل العراقين حولاً قيطا ) فانه اذا حوفظ عليها كانت كالنافق الذى يرغب فيه واذا ضيعت كانت كالكاسد المرغوب عنه او يثتمرون لادائهم من غير فتور ولا توان من قولهم قام بالامر واقامه اذا جد فيه وتجلد وضده قعد عن الامر وتقاعد او يؤدونها عبر عن الاداء بالاقامة لاشتمالها على القيام كما عبر عنها بالقنوت والركوع والسجود والتسبيح والاول اظهر لانه اشهر والى الحقيقة اقرب وافيد لتضمنه التنبيه على ان الحقيق بالمذم من راعى حدودها الطاهرة من الفرائض والسنن وحقوقها الباطنة من الخشوع والاقبال بقلبه على الله تعالى لا المصلون \* الذين هم عن صلاتهم ساهون \* ولذلك ذكر فى سياق المدح والمقيون الصلاة وفى معرض الذم \* فويل للمصلين \* والصلوة فعلة من صلى اذا دعا كازكوة من زكى كتبنا بالواو على لفظ المفخم وانما سمي الفعل المخصوص بها لاشتماله على الدعاء وقيل اصل صلى حرك الصلوة لان المصلى يفعله فى ركوعه وسجوده واشتهار هذا اللفظ فى المعنى الثانى مع عدم اشتهاؤه فى الاول لا يقدح فى نقله عنه وانما سمي الداعي مصليا تشبيهاً فى تخشعه بالراكع والساجد ) وبما رزقناهم ينفقون ( الرزق فى اللغة الخط قال تعالى \* وتجعلون رزقكم انكم تكذبون \* والعرف خصصه بتخصيص الشئ بالحيوان للانتفاع به وتمكينه منه والمعزلة لما استحالوا على الله تعالى ان يمكن من الحرام لانه منع من الانتفاع به وامر بالزجر عنه قالوا الحرام ليس برزق الا ترى انه تعالى اسند الرزق ههنا الى نفسه ايذاً بانهم ينفقون الحلال الطلق فان انفاق الحرام لا يوجب المدح وذنم المشركين على تحريم بعض ما رزقهم الله تعالى بقوله \* قل ارايتم ما انزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا \* واصحابنا جعلوا الاسناد للتعظيم والتحريض على الانفاق والذم لتحريم ما لم يحرم واختصاص ما رزقناهم بالحلال للقرينة وتمسكوا بشمول الرزق له بقوله صلى الله عليه وسلم فى حديث عمرو بن قررة \* لقد رزقك الله طيباً فاخترت ما حرم الله عليه من رزقه مكان ما احل الله لك من حلاله \* وبانه لو لم يكن رزقاً لم يكن المتغذى به طول عمره مرزوقاً وليس كذلك لقوله تعالى \* وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها وانفق الشئ وانفقه اخوان ولو استقرت الاعاظم وجدت كل ما فؤده نون وعينه فاء دالا على معنى الذهاب والخروج والظاهر من انفاق

جهره) عسانا ( فأخذتكم  
الساعة ) الضميمة قتم  
( وأنتم تنظرون ) ما حل بكم  
( ثم بعثناكم ) أحييناكم ( من  
بعدموتكم لعلكم تشكرون )  
نعمنا بذلك ( وظللنا عليكم  
الغمام ) سترناكم بالسمح  
الريق من حر الشمس في التيه  
( وأنزلنا عليكم ) فيه ( المن  
والسلوى ) هما الترنجيبين  
والطير السمانى بخفيف الميم  
والقصر وقلنسار كلوا من  
طيبات مارزقناكم ( ولا تذخروا  
فكفروا العمة وادخروا  
فقطع عنهم ) وما طلونا  
بذلك ( ولكن كانوا أنفسهم  
يطلمون ) لان و باله عليهم  
( واذقلنا ) لهم بعد خروجهم  
من التيه ( ادخلوا هذه الترية )  
بيت المقدس أو أريحا ( فكلوا  
منها حيث شئتم رغدا ) واسعلا  
جر فيه ( وادخلوا الباب )  
أى بابها ( سجدوا ) مخني  
( وقولوا ) مسئلتنا ( حطة )  
أى أن تخط عنا خطايانا ( نغفر )  
وفى قراءة البلاء والتاء مبني  
للمفعول فيهما ( لكم خطاياكم  
وسزيد المحسنين ) بالطاعة  
وإيا ( فبدل الذين ظلموا )

مارزقهم الله صرف المال فى سبيل الخير من الفرض والنفل ومن فسر  
بالزكاة ذكر افضل انواعه والاصل فيه او خصصه بها لا قترانه بما هو شقيقها  
وتقديم المفعول للاهتمام به للمحاسبة على رؤس الآى وادخال  
من التبعية عليه لمنع المكاف عن الاسراف المنهى عنه ويحتمل ان يراد به  
الانفاق من جميع المعاون التى آتاها الله من النعم الطاهرة والباطمة ويؤيده  
قوله عليه الصلاة والسلام \* ان علما لا يقال به ككبر لا ينفق منه \* واليه ذهب  
من قال ومما خصصناهم به من انوار المعرفة يفيضون ( والذين يؤمنون  
بما انزل اليك وما نزل من قبلك ) هم مؤمنوا اهل الكتاب كعبد الله بن سلام  
رضى الله تعالى عنه واضرابه معطوفون على الدين يؤمنون بالغيب داخلون  
معهم فى جملة المتقين دخول اخمين تحت اعم اذ المراد باولئك الذين آمنوا  
عن شرك وانكار وبهؤلاء مقابلوهم فكانت الايات تفصيلا للمتقين وهو  
قول ابن عباس رضى الله عنهما اوعلى المتقين وكأنه قال هدى للمتقين  
عن الشرك والذين آمنوا من اهل الملل ويحتمل ان يراد بهم الاولون باعيانهم  
ووسط العاطف كما وسط فى قوله « الى الملك القرم وابن الهمام » وليث  
الكنية فى المزدحم « وقوله » يالهف زيادة للحارث \* الصانع فالغمام  
فالايب « على معنى انهم اجامعون بين الايمان بما يدركه العقل جملة واليات  
بما يصدق من العبادات البدنية والمالية وبين الايمان بما لا طريق اليه غير السمع  
وكرر الموصول تنبيهها على تغاير القبيلين وتباس النسييلين او طاعة منهم  
وهم مؤمنوا اهل الكتاب ذكرهم مخمسين عن الجملة كذكر جبريل وميكائيل  
بعد الملائكة تعظيما لشأنهم وترغيبا لامثالهم والانزال نقل الشئ من الاعلى  
الى الاسفل وهو انما يلحق المعانى بتوسط حقوقه الذوات الحاملة لها ولعل  
نزول الكتب الالهية على الرسل بان يتلقه الملك من الله تعالى تلقفا روحانيا  
او يحفظه من اللوح المحفوظ فينزل به فيبلغه الى الرسول والمراد بما انزل  
اليك القرآن بأسره والشريعة عن آخرها وانما عبر عنه بلفظ الماضى وان كان  
بعضه متوقفا على ما لم يوجد وتنزىلا للنتظر منزلة الواقع  
ونظيره قوله تعالى \* اناسمنا كتابا نزل من بعد موسى اقل الجن لم يسمعوا جميعه  
ولم يكن الكتاب كله منزلا حينئذ وبما انزل من قبلك التوراة والانجيل  
وسائر الكتب السابقة والايمان بهما جملة فرض عين وبالأول دون الثانى  
تفصيلا من حيث انا متعبدون بتفاصيله فرض ولكن على الكفاية لان وجوبه

على كل احد بوجوب الحرج وفساد المعاش (وبالآخرة هم يوقنون) اى يوقنون ابقانا زال معه ما كانوا عليه من ان الجنة لا يدخلها الا من كان هودا او نصارى وان النار ان تمسهم الا اياما معدودة \* واختلافهم في نعيم الجنة أهو من جنس نعيم الدنيا او غيره وفي دوامه وانقطاعه وفي تقديم الصلة وبناء يوقنون على هم تعريض لمن عداهم من اهل الكتاب وبأن اعتقادهم في امر الآخرة غير مطابق ولا صادر عن ايقان واليقين اتقان العلم بنفى الشك والشبهة عنه بالاستدلال ولذلك لا يوصف به علم البارئ تعالى ولا العلوم الضرورية والآخرة تأنيث الآخر صفة الدار بدليل قوله تعالى \* تلك الدار الآخرة \* فغلبت كالدينا وعن نافع انه خففها بحذف الهزة والقاء حركتهما على اللام وقرئ يوقنون بقلب الواو هزمة لضم ما قبلها اجراء لها مجرى المضمومة في وجوه ووقت ونظيره «حب المؤقدار الى موسى \* وجعده اذ اضاء هما الوقود (اولئك على هدى من ربهم) الجملة في محل الرفع ان جعل احد الموصولين مفصولا عن المتقين خبر له فكأنه لما قيل هدى للمتقين قيل ما بالهم خصوا بذلك فاجيب بقوله الذين يؤمنون الى آخر الآيات والافاستئناف لا محل لها فكأنه نتيجة الاحكام والصفات المتقدمة او جواب سائل قال ما للموصوفين بهذه الصفات اختصوا بالهدى ونظيره احسنت الى زيد صديقك القديم حقيق بالاحسان فان اسم الاشارة ههنا كاعادة الموصوف بصفاته المذكورة وهو ابلغ من ان يستأنف باعادة اسم وحده لما فيه من بيان المتضى وتخصيصه فان ترتيب الحكم على الوصف ايدان بانه الموجب له ومعنى الاستعلاء في على هدى تمثيل تمكنهم من الهدى واستقرارهم عليه بحال من اعتلى الشئ وركبه وقد صر حوايه في قواهم «امتطى الجهل وغوى \* واقعد غارب الهوى» وذلك انما يحصل باستقراغ الفكر وادامة النظر فيما نصب من الحجج والمواظبة على محاسبة النفس في العمل ونكر هدى للتعظيم فكأنه اريد به ضرب لا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره ونظيره قول الهذلي

«فلا وابتى الطير المربة بالضمي \* على خالد اقد وقعت على الجم»

وأكد تعظيمه بان الله تعالى مانحه والموفق له وقد ادغمت النون في الراء بغنة وبغير غنة (واولئك هم المفلحون) كرر فيه اسم الاشارة تنبيهها على ان اتصافهم بتلك الصفات يقتضى كل واحدة من الاثرين وان كلا منهما

منهم (قولا غير الذى قيل لهم) فقالوا حبة في شجرة ودخلوا يزحفون على أستاههم (فأنزلنا على الذين ظلموا) فيه وضع الظاهر موضع المضمربالغة في تقيح شأنهم (رجزا) عذابا طاعونا (من السماء بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم أى خروجهم عن الطاعة فهلك منهم في ساعة سبعون ألفا أو أقل (و) اذكر (اذا استسقى موسى) أى طلب السقيا (لقومه) وقد عطشوا في التيه (فقلنا اضرب بعصاك الحجر) وهو الذى فربش به خفيف مربع كرأس الرجل رخام أو كذبان فضر به (فانفجرت) انشقت وسالت (منه اثنتا عشرة عينا) بعدد الاسباط (قد علم كل أماس) سبط منهم (مشر بهم) موضع شر بهم فلا يشركهم فيه غيرهم وقلنا لهم (كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعثوا في الارض مفسدين) حال مؤكدة لعاملها من عثى بكسر المثناة أفسد (واذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام) أى نوع منه (واحد) وهو المن والسلوى

( قاعد النار بك يخرج لنا )  
 شيئاً ( مما تنبت الارض من )  
 للبيان ( بقلها وقشائها  
 وفومها ) حنطتها ( وعدسها  
 وبصلها قال ) لهم موسى  
 ( أتستبدلون الذى هو  
 أدنى ) اخس ( بالذى هو  
 خير اهبطوا ) ازلوا  
 ( مصر ) من الامصار  
 ( فان لكم ) فيه ( مأسأتم )  
 من النسات ( وضريت )  
 جعلت ( عليهم الذلة ) الذل  
 والهوان ( والمسكنة ) أى  
 اثر الفقر من السكون  
 والحزى فهى لازمة لهم  
 وان كانوا أغنياء لزوم  
 الدرهم المضروب لسكته  
 ( وبأوا ) رجعوا ( بغضب  
 من الله ذلك ) أى الضرب  
 والغضب ( بأنهم ) أى  
 سبب أنهم ( كانوا يكفرون  
 بآيات الله ويقتلون النبيين )  
 كزكر يا ويحيى ( بغير الحق )  
 أى ظلاً ( ذلك بما عصوا  
 وكانوا يعتدون ) يتجاوزون  
 الحد فى المعاصى وكرره  
 للتأكيد ( ان الذين آمنوا )  
 بالانبياء من قبل ( والذين  
 هادوا ) هم اليهود

كاف فى تمييزهم بها عن غيرهم ووسط العاطف لاختلاف مفهوم الجملتين  
 ههنا بخلاف قوله \* اولئك كالانعام بل هم اضل اولئك هم الغافلون \*  
 فان التسجيل بالغفلة والتشبيه بالبهائم شئ واحد فكانت الجملة الثانية مقرر  
 للاولى فلا تناسب العطف وهم فصل يفصل الخبر عن الصفة  
 وبؤس كد النسبة ويفيد اختصاص المسند بالمسند اليه او مبتدأ والمفلحون  
 خبره والجملة خبر اولئك والمفلح بالحاء والجيم الفائر بالمطلوب كانه  
 الذى افتحنت له وجوه الظفر وهذا التركيب وما يشاركه فى الفاء والعين  
 نحو فلقى وفلسد وفى يدل على الشق والفتح وتعريف المفلحين للدلالة  
 على ان المتقين هم الناس الذين بلغك انهم المفلحون فى الآخرة او الاشارة  
 الى ما يعرفه كل واحد من حقيقة المفلحين وخصوصياتهم ( تنبيه ) تأمل كيف  
 نبه سبحانه وتعالى على اختصاص المتقين بنيل ما لا يناله احد من وجوه شتى بناء  
 الكلام على اسم الاشارة للتعليل مع الاجاز وتكريره وتعريف الخبر وتوسيط  
 الفصل لظهور قدرهم والترغيب فى اقتفاء اثرهم وقد تشبث به الوعيدية  
 فى خلود انفساق من اهل القبلة فى العذاب وورد بان بالمفلحين الكاملون فى الفلاح  
 ويلزمه عدم كمال الفلاح لمن ليس على صفتهم لاعدم الفلاح له رأساً ( ان الذين  
 كفروا ) لما ذكر خاصة عبادته وخلصه اوليائه بصفاتهم التى اهلتهم للهدى  
 والفلاح عقبهم باضدادهم العتاة المردة الذين لا ينفع فيهم الهدى ولا تنفى  
 عنهم الآيات والنذر ولم يعطف قصتهم على قصة المؤمنين كاعطف فى قوله  
 تعالى \* ان الابرار لى نعيم وان الفجار لى عذاب \* لتباينهما فى الغرض فان  
 الاولى سبقت لذكر الكتاب وبيان شأنه والاخرى مسوقة لشرح تمردهم  
 وانهما كهم فى الضلال وان من الحروف التى تشابهت الفعل فى عدد الحروف  
 والبناء على الفتح ولزوم الاسماء واعطاء معانيه والمتعدى خاصة فى دخولها  
 على اسمين ولذلك عملت عمله القرعى وهو نصب الجزء الاول ورفع الثانى  
 ايذاناً بانه فرع فى العمل دخيل فيه وقال الكوفيون الخبر قبل دخولها كان  
 مرفوعاً بالخبرية وهى بعد باقية مقتضية للرفع قضية للاستصحاب فلا يرفع  
 الحرف واجيب بان اقتضاء الخبرية الرفع مشروط بالتجرد لتخلقه عنها  
 فى خبر كان وقد زال بدخولها فتعين اعمال الحرف وفائدتها تأكيد النسبة  
 وتحققها ولذلك يتلقى بها القسم ويصدر بها الاجوبة وتذكر فى معرض



الشك مثل قوله تعالى \* ويسألونك عن ذى القرنين قل سأتلو عليكم منه ذكرا  
 أنا مكنته في الارض \* وقال موسى يافرعون انى رسول من رب العالمين \* قال  
 المبرد قولك عبدالله قائم اخبار عن قيامه وان عبدالله قائم جواب سائل عن  
 قيامه وان عبدالله لقائم جواب منكر لقيامه وتعريف الموصول اما العهد والمراد  
 به ناس باعيانهم كابى لهب وابى جهل والوايد بن الغيرة واحبار اليهود والجنس  
 متناولا من صمم على الكفر وغيرهم فخص منهم غير المصرين بما اسند اليه  
 والكفر لغة ستر النعمة واصله الكفر بالفتح وهو الستر ومنه قيل لازرع والليل  
 كافرولكمام الثمرة كافور وفي الشرع انكار ما علم بالضرورة مجبىء الرسول به  
 وانما عدلبس الغيار وشد الزنار ونحوهما كفر الانهاتدل على التكذيب فان من  
 صدق الرسول صلى الله عليه وسلم لا يجترئ عليها ظاهرا لالانها كفر في نفسها  
 واحتجت المعترلة بما جاء في القرآن بلفظ الماضى على حدوثه لاستدجائه  
 سابقة المخبر عنه واجيب بانه مقتضى التعليق وحدوثه لا يستلزم حدوث الكلام  
 كحافى العلم ( سواء عليهم انذرتهم ام تذرهم ) خبران وسواء اسم  
 بمعنى الاستواء نعمت به كانهت بالمصادر قال الله تعالى \* تعالوا الى كلمة سواء  
 بيننا وبينكم \* رفع بانه خبران وما بعده مرتفع به على الفاعلية كانه قيل  
 ان الذين كفروا مستو عليهم انذارك وعدمه اوبانه خبر لما بعده بمعنى  
 انذارك وعدمه سيمان عليهم والفعل انما يمنع الاخبار عنه اذا اريد به تمام  
 ما وضع له اما لو اطلق واريد به اللفظ او مطلق الحدث المدلول عليه ضمنا  
 على الاتساع فهو كالاسم في الاضافة والاسناد اليه كقوله تعالى \* واذا  
 قيل لهم آمنوا \* وقوله \* يوم لا ينفع الصادقين صدقهم \* وقولهم \*  
 ( تسمع بالمعيدي خير من ان تراه ) وانما عدل ههنا عن المصدر الى الفعل  
 لمافيه من ايهام التجدد وحسن دخول الهمزة وام عليه لتقرير معنى  
 الاستواء وتأكيده فانهما جردتا عن معنى الاستفهام لجرد الاستواء كما  
 جردت حروف النداء عن الطلب لجرد التخصيص في قولهم اللهم اغفر لنا  
 ايها العصابة والانذار التخويف اريد به التخويف من عذاب الله وانما  
 اقتصر عليه دون البشارة لانه اوقع في القلب واشد تأثيرا في النفس  
 من حيث ان دفع الضرر اهم من جلب النفع فاذا لم ينفع فيهم كانت البشارة  
 بعدم النفع اولى وقرئ انذرتهم بتحقيق الهمزتين وتخفيف الثانية  
 بين بين وقلها الفا وهو لحن لان المتحركة لا تقلب ولانه يؤدى الى جمع

( والنصارى والصابئين )  
 طائفة من اليهود  
 أو النصارى ( من آمن ) منهم  
 ( بالله واليوم الآخر )  
 في زمن نبينا ( وعمل صالحا )  
 بشر بعته ( فلمهم أجرهم )  
 أى ثواب أعمالهم ( عند  
 ربهم ولا خوف عليهم ولا هم  
 يحزنون ) روى في ضمير آمن  
 وعمل لفظ من وفيما بعده  
 معناها ( و ) اذكر ( اذاخذنا  
 ميثاقكم ) عهدكم بالعمل بما  
 في التوراة ( و ) قد ( رفعنا  
 فوقكم الطور ) الجبل  
 اقتلعناه من أصله عليكم لما  
 أبيتم قبولها وقلنا ( خذوا  
 ما آتيناكم بقوة ) يحد  
 واجتهاد ( واذكروا ما فيه )  
 بالعمل به ( لعلكم  
 تتقون ) النارا والمعاصي  
 ( ثم توليتم ) أعرضتم  
 ( من بعد ذلك ) الميثاق  
 عن الطاعة ( فلو لا فضل الله  
 عليكم ورحمته ) لكم بالتوبة  
 أو تأخير العذاب ( لكنتم  
 من الخاسرين ) الهالكين  
 ( ولقد ) لام قسم ( علمتم )  
 عرقتهم ( الذين اعتدوا )  
 نجاوزوا الحد ( منكم )

في السبت ) بصيد السمك وقد  
 نهينا هم عنه وهم أهل إيلة  
 ( قتلنا لهم كونوا قرده  
 خاسئين ) مبعدين فكانوها  
 وهلكوا بعد ثلاثة أيام  
 ( فجعلنا ها ) أى تلك  
 العقوبة ( نكالا ) عبرة مانعة  
 من ارتكاب مثل ما علموا  
 ( لما بين يديها وما خلفها )  
 أى للآثم التى فى زمانها  
 وبعدها ( وموعظة للمتقين )  
 الله وخصصوا بالذكر  
 لانهم المنتفعون بها بخلاف  
 غيرهم ( و ) اذكر ( اذ قال  
 موسى لقومه ) وقد قتل لهم  
 قتيلا لا يدري قاتله وسألوه  
 أن يدعو الله أن يبينه لهم  
 فدعاه ( ان الله يأمركم  
 أن تذبحوا بقرة قالوا ألتخذنا  
 هزوا ) مهز وأبنا حيث  
 نجينا به مثل ذلك ( قال أعوذ )  
 امتنع ( بالله ) من ( ان  
 اكون من الجاهلين )  
 المستهزئين فلما علموا انه عزم  
 ( قالوا ادع لنا ربك يبين لنا  
 ما هى ) أى ما سنها ( قال )  
 موسى ( انه ) أى الله يقول  
 انها بقرة لا فارض ) مسنة  
 ( ولا بكر ) صغيرة ( عوان )  
 نصف ( بين ذلك ) المذكور

الساكنين على غير حده وبتوسيط الف بينهما محققين وبتوسيطها  
 والثانية بينين وبخذف الاستفهامية وبخذفها والقاء حركاتها  
 على الساكن قبلها ( لا يؤمنون ) جملة مفسرة لاجبال ما قبلها فيما فيه  
 الاستواء فلا يحمل لها احوال مؤكدة او بدل منه او خيران والجملة قبلها  
 اعتراض بما هو علة الحكم والآية مما احتج به من جواز تكليف ما لا يطاق  
 فانه سبحانه وتعالى اخبر عنهم بانهم لا يؤمنون وامرهم بالايمان فلو آمنوا  
 انقلب خبره كذبا وشمل ايمانهم بالايمان بانهم لا يؤمنون فيجتمع الضدان  
 والحق ان التكليف بالمتنع لذاته وان جاز عقلا من حيث ان الاحكام لا تستدعى  
 غرضا سيما الامثال لكنه غير واقع للاستقراء والاخبار بوقوع الشئ او عدمه  
 لا ينفى القدرة عليه كاخباره تعالى عما يفعله هو او العبد باختياره وقائدة  
 الانذار بعد العلم بانه لا ينجع الزام الجملة وحياسة الرسو فضل الابلاغ ولذلك  
 قال سواء عليهم ولم يقل سواء عليك كما قال لعبد الاصنا سواء عليكم  
 ادعوا تموههم ام انتم صامتون وفى الآية اخبار بالغيب على ما هو به ان اريد  
 بالموصول اشخاص باعيانهم فهى من المعجزات ( ختم الله على قلوبهم  
 وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ) تعليل للحكم السابق وبيان ما يقتضيه  
 والختم الكتم سمي به الاستيثاق من الشئ بضرب الخاتم عليه لانه كتم له  
 والبلوغ آخره نظرا الى انه آخر فعل يفعل فى احرازه والغشاوة فعالة  
 من غشاه اذا غطاه ثبت لما يشتمل على الشئ كالعصابة والعمامة ولا ختم  
 ولا تعشية على الحقيقة وانما المراد بهما ان يحدث فى نفوسهم هيئة تمرنهم  
 على استحباب الكفر والمعاصى واستباح الايمان والطاعات بسبب غيهم  
 وانهمما كهم فى التقليد واعراضهم عن النظر الصحيح فتجعل قلوبهم بحيث  
 لا ينفذ فيها الحق واسماعهم تعاف استماعه فتصير كأنها مستوثق منها  
 بالختم وابصارهم لا تجتلى الآيات المنصوبة لهم فى الانفس والآفاق  
 كما تجتليها عين المستبصرين فتصير كأنها غطى عليها وحيل بينها وبين  
 الابصار وسما على الاستعارة ختما وتعشية او مثل قلوبهم ومشاعرهم المؤوفة  
 بها باشياء ضرب حجاب بينها وبين الاستفهام بها ختما وتعشية وقد عبر عن  
 احداث هذه الهيئة بالطبع فى قوله تعالى \* اولئك الذين طبع الله على قلوبهم  
 وسمعهم وابصارهم \* وبالاغفال فى قوله تعالى \* ولا تطع من اغفلنا قلبه  
 عن ذكرنا \* وبالاقساء فى قوله تعالى \* وجعلنا قلوبهم قاسية \* وهى من حيث

ان الممكنات باسرها مستندة الى الله تعالى واقعة بقدرته اسندت اليه  
ومن حيث انها مسببة مما اقترفوه بدليل قوله تعالى : بل طبع الله عليها  
بكفرهم \* وقوله تعالى \* ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم \* وردت  
الآية ناعية عليهم شناعة صفتهم ووخامة ما قبتهم واضطربت المعتزلة  
فيه فذكروا وجوها من التأويل الاول ان القوم لما عارضوا عن الحق  
وتمكن ذلك في قلوبهم حتى صار كالطبيعة لهم شبه بالوصف الخلق  
المجبول عليه الثاني ان المراد به تمثيل حال قلوبهم بقلوب البهائم التي  
خلقتها الله تعالى حالية من العطن او قلوب مقدره ختم الله عليها ونظيره  
سال به الوادى اذ اهلك وطارت به العنقاء اذ اطالت غيبته الثالث ان  
ذلك في الحقيقة فعمل الشيطان او الكافر لكن لما كان صدور  
عنه باقداره تعالى اياه اسند اليه اسناد الفعل الى المسبب الرابع ان اعراقهم  
لمارسخت في الكفر واستحكمت بحيث لم يبق طريق الى تحصيل ايمانهم  
سوى الاجاء والقسر ثم لم يقسروهم ابقاء على غرض التكليف عبر من تركه  
بالختم فانه سد ايمانهم وفيه اشعار على تمادى امرهم في الغي وتناسي  
انهم ما بهم في الضلال واليغى الخامس ان يكون حكاية لما كانت الكفرة  
يقولون مثل قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقروم يئسنا ويئسك  
حجاب تهكما واستهزاء بهم كقوله تعالى \* لم يكن الذين كفروا \* الآية  
السادس ان ذلك في الآخرة وانما اخبر عنه بالماضي لتحققه وتيقن وقوعه  
ويشهد له قوله تعالى \* ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم غميا وبكما  
وصما \* السابع ان المراد بالختم وسم قلوبهم بسمعة تعرفها الملائكة  
فيغضونهم ويتغفرون منهم وعلى هذا المنهاج كلامنا وكلامهم فيما  
يضاف الى الله تعالى من طمع واضلال ونحوهما وعلى سمعهم معطوف على  
قلوبهم لقوله تعالى \* وختم على سمعهم وقلوبهم \* ولولا فاق على الوقف عليه ولانها  
لما اشتركا في الادراك من جميع الجوانب جعل ما يسمعها من خاص فعلهما  
الختم الذي يمنع من جميع الجهات وادراك الابصار لما اختص بجهة المقابلة  
جعل المانع لها من فعلها الغشاوة المختصة بتلك الجهة وكرر الجار ليكون  
ادل على شدة الختم في الموضعين واستقلال كل منهما بالحكم ووحد  
السمع للامن من اللبس واعتبار الاصل فانه مصدر في اصله والمصادر  
لا تجمع او على تقدير مضاف مثل وعلى حواس سمعهم والابصار جمع

من السنين ( فافعلوا ما تؤمرون )  
به من ذبحها ( قالوا ادع )  
لناربك بين لنا مالونها قال انه  
يقول انها بقرة صفراء فاقع  
لونها ) شديدا الصفرة ( تسر  
الناظرين ) اليها بحسنها أي  
تعجبهم ( قالوا ادع لناربك  
يسين لنا ما هي ) أسامة ام  
عاملة ( ان البقر ) أي جنسه  
المنعوت بما ذكر ( تشابه علينا )  
لكثرته فلم نهتد الى المقصودة  
( وانا ان شاء الله لمهتدون )  
اليها في الحديث لولم يستثوا  
لمابينت لهم آخر الابد ( قال  
انه يقول انها بقرة لاذلول )  
غير مذلة بالعمل ( تثير الارض )  
تقلبها للزراعة والحللة صفة  
ذلول داخلية في النفي ( ولا تسقى  
الحرث ) الارض المهيأة  
للزراعة ( مسيلة ) من العيوب  
وآثار العمل ( لاشية ) لون  
( فيها ) غير لونها ( قالوا الآن  
جئت بالحق ) نطق بالبيان  
الناس فطلبوها فوجدوها  
عند الفتى البار بأمره فاشتروها  
بملء مسكها ذهباً ( فذبحوها  
وما كادوا يفعلون ) لغلاء  
ثمها وفي الحديث لو ذبحوا  
أي بقرة كانت لاجزأ تسهم

بصرو هو ادارك العين وقد يطلق مجازا على القوة الباصرة وعلى العضو وكذا السمع ولعل المراد بهما في الآية العضو لانه اشد مناسبة للمختم والتغطية وبالقلب ماهو محل العلم وقد يطلق ويراد به العقل والمعرفة كما قال تعالى \* ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب \* وانما جازا ما انتهامع الصاد لان الرأء المكسورة تغلب المستعملة لما فيها من التكرير وغشاوة رفع بالابتداء عند سيديه وبالجار والمجرور عند الاخفش ويؤيده العطف على الجملة الفعلية وقرئ بالنصب على تقدير وجعل على ابصارهم غشاوة او على حذف الجار وايصال الختم بنفسه اليه والمعنى وختم على ابصارهم بعشاوة وقرئ بالضم والرفع وبالفتح والنصب وهما لغتان فيها وغشاوة بالكسر مرفوعة وبالفتح مرفوعة ومنصوبة وعشاوة بالعين الغير المعجمة ( ولهم عذاب عظيم ) وعيد وبيان لما يستحقونه والعذاب كالنكال بناء ومعنى تقول عذب عن الشيء وكل عنه اذا امسك ومنه العذب لانه يقمع العطش ويردعه ولذلك سمي نقاحا وفرا تائم اتسع فاطلق على كل الم فادح وان لم يكن نكالا اي عقابا يردع الجاني عن المعاودة فهو اعم منهما وقيل اشتقاقه من التعذيب الذي هو ازالة العذب كالنقذية والتريض والعظيم نقيض الحقير والكبير نقيض الصغير فكما ان الحقير دون الصغير فالعظيم فوق الكبير ومعنى التوصيف به انه اذا قيس بسائر ما يجانسه قصر عنه وحقرا بالاضافة اليه ومعنى التنكير في الآية ان على ابصارهم نوع غشاوة ليس مما يتعارفه الناس وهو النعاسي عن الآيات ولهم من الآلام العظام نوع عظيم لا يعلم كنهه الا الله ( ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر ) لما افتتح سبحانه وتعالى بشرح حال الكتاب وساق لبيانه ذكر المؤمنين الذين احلصوا دينهم لله تعالى وواطأت فيه قلوبهم السنتهم ونبي باضدادهم الذين محضوا الكفر ظاهر او باطنا ولم يلتفتوا لفته رأسا نلت بالقسم الثالث المذبذب بين القسمين وهم الذين آمنوا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم تكميلا للتقسيم وهم اخبت الكفرة وابعضهم الى الله لانهم موهوا الكفر وخلطوا به خداعا واستهزاء ولذلك طول في بيان خبيثهم وجميلهم واستهزأ بهم وتهكم بافعالهم وسجل على غيهم وطغيانهم وضرب لهم الامثال وانزل فيهم \* ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار \* وقسمهم عن آخرها معطوفة على قصة المصرين والناس اصله اناس لقولهم انسان وانس واناسي فحذفت

ولكن شدد دوا على أنفسهم فشدد الله عليهم ( واذ قلتم نفسا فادارأثم ) فيه ادغام التاء في الاصل في الدال أى تخصمتم وتدا فتمتم ( فيها والله مخرج ) مظهر ( ما كنتم تكتمون ) من أمرها وهذا اعتراض وهو أول القصة ( قلنا اضربوه ) أى القتل ( ببعضها ) فضرب بلسانها أو عجب ذنبها فبني وقال قتلني فلان وفلان لاني عمه ومات فخرا الميراث وقتلا قال تعالى ( كذلك ) الاحياء ( يحيى الله الموتى ويريكم آياته ) دلائل قدرته ( لعلكم تعقلون ) تدبرون فتعلمون أن القادر على احياء نفس واحدة قادر على احياء نفوس كثيرة فتؤمنون ( ثم قست قلوبكم ) أيها اليهود صلبت عن قبول الحق ( من بعد ذلك ) المذكور من احياء القتل وما قبله من الآيات ( فهي كالخجارة ) في القسوة ( أو أشد قسوة ) منها ( وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق ) فيه ادغام التاء في الاصل في الشين ( فيخرج

الهمزة حذفها في لوقه وعوض عنها حرف التعريف ولذلك لا يكاد يجمع  
بينهما وقوله « ان المنايا بطلعن على الاناس الامنياء » شاذ وهو اسم جمع كخال  
اذ لم يثبت فعال في ابنية الجمع مأخوذ من انس لانهم يستأنسون بامثالهم  
او انس لانهم ظاهرون مبصرون ولذلك سماوا بشرا كما سمي الجن جنسا  
لاجتنائهم واللام فيه للجنس ومن موصوفة اذلا عهد فكانه قال ومن الناس  
ناس يقولون اول العهد والمعهودهم الذين كفروا ومن موصولة مراد بها  
اباى واصحابه ونظراؤه فانهم من حيث انهم صمموا على النفاق دخلوا  
في عداد الكفار المحتوم على قلوبهم واختصاصهم بزيادات زادوها على الكفر  
لا يابى دخولهم تحت هذا الجنس فان الاجناس انما تنوع بزيادات تختلف  
فيها ابعاضها فعلى هذا تكون الآية تقسيما للقسم الثانى واختصاص  
الايمان بالله وباليوم الآخر بالذكر تخصيص لما هو المقصود الاعظم  
من الايمان وادعاء بانهم احتازوا الايمان من جانبيه واحاطوا بقطريه وايدان  
بانهم منافقون فيما يظنون انهم مخلصون فيه فكيف بما يقصدون به النفاق  
لان القوم كانوا يهودا وكانوا يؤمنون بالله وباليوم الآخر ايمانا كلا ايمان  
لاعتقادهم التشبيه واتخاذ الولد وان الجنة لا يدخلها غيرهم وان النار لا تمسهم  
الا اياما معدودة وغيرها ويرون المؤمنين انهم آمنوا مثل ايمانهم وبيان  
لتضاعف خبثهم وافراطهم في كفرهم لان ما قالوه لو صدر عنهم لاعلى  
وجه الخداع والنفاق وعقيدتهم عقيدتهم لم يكن ايمانا كيف وقد قالوه  
تمويهها على المسلمين وتهكم بهم وفي تكرار الباء ادعاء ايمان بكل واحد  
على الاتصال والاستحكام والقول هو التلفظ بما يفيد ويقال بمعنى القول  
وللعنى المتصور في النفس المعبر عنه باللفظ والرأى والمذهب مجازا والمراد  
باليوم الآخر من وقت الحشر الى ما لا ينهى اولى ان يدخل اهل الجنة  
الجنة واهل النار النار لانه آخر الاوقات المحدودة ( وما هم بمؤمنين ) انكار  
ما ادعوه ونفى ما اتحلوا اثباته وكان اصله وما آمنوا يطابق قولهم في التصريح  
بشأن الفعل دون الفاعل لكنه عكس تأكيذا او مبالغة في التكذيب لان  
اخراج ذواتهم من عداد المؤمنين ابلغ من نفي الايمان عنهم في ماضى الزمان  
ولذلك أكد النفي بالباء واطلق الايمان على معنى انهم ليسوا من الايمان  
في شئ ويحتمل ان يقيد بما قيد وابه لانه جوابه والآية تدل على ان من ادعى  
الايمان وخالف قلبه لسانه بالاعتقاد لم يكن مؤمنا لان من تقوه بالشهادتين  
فارغ القلب عما وافقه او ينافيه لم يكن مؤمنا والخلاف مع الكراميه في الثانى

منه الماء وان منها ما يهبط )  
ينزل من علو الى أسفل ( من  
خشية الله ) وقلوبكم لا تتأثر  
ولا تلبس ولا تخشع ( وما الله  
بغافل عما تعملون ) وانما  
يوخركم لوقتكم وفي قراءة  
بالختانية وفيه التفات عن  
الخطاب ( أفنطمعون ) أيها  
المؤمنون ( أن يؤمنوا ) أى  
اليهود ( لكم وقد كان فرى )  
طائفة ( منهم ) أحبارهم  
( يسمعون كلام الله ) فى  
التوراة ( ثم يحرفونه ) يغيرونه  
( من بعد ما علموه ) فهموه  
( وهم يعلمون ) أنهم مفترون  
والهمزة للانكار أى  
لا نطمعوا فلهم سابقة فى  
الكفر ( واذا لقوا ) أى منافقو  
اليهود ( الذين آمنوا ) قالوا  
آمننا ( بأن محمد انى وهو  
المبشر به فى كتابنا ) واذا  
خلا ( رجع ) بعضهم الى  
بعض قالوا ( أى رؤسائهم  
الذين لم ينافقوا لمن نافق  
( اتحدثونهم ) أى المؤمنين  
( بما فتح الله عليكم ) أى  
عرفكم فى التوراة من نعت  
محمد ( ليخاصموكم ) ليخاصموكم  
واللام للصيرورة ( به عند

فلا ينهض حجة عليهم ( يخادعون الله والذين آمنوا ) الخدع ان توهم غيرك  
 خلاف ما تخفيه من المكروه لتزله عما هو فيه وعما هو بصدده من قولهم خدع  
 الضب اذا توارى في جحره وضب خادع وخدع اذا اوهم الحارث اقباله  
 عليه ثم خرج من باب آخر واصله الاخفاء ومنه المخدع للخزانة والاخذعان  
 لعرقين خفيين في العنق والمخادعة تكون من اثنين وخداعهم مع الله ليس  
 على ظاهره لانه لا يخفى عليه خافية ولانهم لم يقصدوا خديعته بل المراد اما  
 مخادعة رسوله على حذف المضاف او على ان معاملته الرسول معاملة الله  
 من حيث انه خليفته كما قال \* من يطع الرسول فقد اطاع الله \* ان الذين  
 يبايعونك انما يبايعون الله \* واما ان صورة صنعهم مع الله تعالى من اظهار  
 الايمان واستبطان الكفر وصنع الله معهم من اجراء احكام المسلمين عليهم  
 وهم عنده اخبت الكفار واهل الدرك الاسفل من السار استندرا جالهم  
 وامثال الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين امر الله في اخفاء  
 حالهم واجراء حكم الاسلام عليهم مجازاة لهم بمثل صنعهم صورة صنع  
 المخادعين ويحتمل ان يراد بخادعون يخدعون لانه بيان ليقول او استضاف  
 بذكر ما هو الغرض منه الا انه اخرج في زنة فاعلت للبالغة فان الزنة لما كانت  
 للغةالة والفعل متى غولب فيه كان ابلغ منه اذا جاء بلامقابلة معارض  
 ومباراستحسبت ذلك ويعضده قراءة من قرأ يخدعون وكأمن غرضهم  
 في ذلك ان يدفعوا عن انفسهم ما يطرق به من سواهم من الكفرة وان يفعل  
 بهم ما يفعل بالمؤمنين من الاكرام والاعطاء وان يختلطوا بالمسلمين فيطلعوا  
 على اسرارهم وينذعوها الى منابذهم الى غير ذلك من الاغراض والمقاصد  
 ( وما يخادعون الانفسهم ) قراءة نافع وابن كثير وابى عمرو والمعنى ان  
 دائرة الخداع راجعة اليهم وضررها يحيق بهم وانهم في ذلك خدعوا انفسهم  
 لما غروها بذلك وخدعتهم انفسهم حيث حدثتهم بالاماني الفارغة وحلتهم  
 على مخادعة من لا يخفى عليه خافية وقرأ الباقر وما يخدعون لان المخادعة  
 لاتصور الا بين اثنين وقرئ ويخدعون من خدع ويخدعون بمعنى يخدعون  
 ويخدعون ويخدعون على البناء للمفعول ونصب انفسهم بنزع الخافض  
 والنفوس ذات الشيء وحقيقته ثم قيل للروح لان نفس الحية وللقلب لانه محل  
 الروح او متعلقه وللدن لان قوامها به والبدن لفرط حاجتها اليه وللراى في قولهم  
 فلان يؤامر نفسه لانه ينبعث عنها او يشبه ذاتا ناما أمره وتشير عليه والمراد

ربكم ) في الآخرة وبقوا  
 عليكم الحجة في ترك اتباعه مع  
 علمكم بصدقه ( أفلا تعلمون )  
 أنهم يحاجونكم اذا حدثوهم  
 فتنهوا وقال تعالى ( أولايعلمون )  
 الاستفهام للتقرير والواو  
 الداخلة عليها للعطف ( أن  
 الله يعلم ما يسرون وما يعلنون )  
 ما يخفون وما يظهرون من  
 ذلك وغيره فيردعوا عن  
 ذلك ( ومنهم ) أى اليهود  
 ( أميون ) عوام ( لا يعلمون  
 الكتاب ) التوراة ( الا )  
 لكن ( أمانى ) أكاذيب تلقوها  
 من روسائهم فاعتمدوها  
 ( وان ) ما ( هم ) في جردوبة  
 النى وغيره مما يختلفونه  
 ( الايطنون ) ظنا ولا علم لهم  
 ( فويل ) شدة عذاب ( للذين  
 يكتبون الكتاب بأيديهم )  
 أى مختلفا من عندهم ( ثم  
 يقولون هذا من عند الله  
 ليس تروا به ثمنا قليلا ) من  
 الدنيا وهم اليهود وغيرهم صفة  
 النى في التوراة وآية الرجم  
 وغيرهما وكتبوها على خلاف  
 ما أنزل ( فويل لهم مما كتبت  
 أيديهم ) من الختلق ( وويل  
 لهم مما يكسبون ) من الرشا

الانفس ههنا ذواتهم ويحتل حلقها على ارواحهم وآرائهم ( وما يشعرون )  
لا يحسون بذلك لتأدي غفلتهم جعل لحوق وبال الخداع ورجوع ضرره اليهم  
في الظهور كالحسوس الذي لا يخفى الاعلى مؤف الحواس والشعور  
الاحساس ومشاعر الانسان حواسه واصله الشعور ومنه الشعار ( في قلوبهم  
مرض فزادهم الله مرضا ) المرض حقيقة فيما يعرض للبدن فيخرجه  
عن الاعتدال الخاص به ويوجب الخلل في افعاله ومجاز في الاعراض  
النفسية التي تخل بكمالها كاجل وسوء العقيدة والحسد والضعفة وحب  
المعاصي لانها مانعة من نيل الفضائل ومؤدية الى زوال الحياة الحقيقية  
الابدية والآية الكريمة تحتلها فان قلوبهم كانت متألمة تحرقا على  
ما فات عنهم من الرياسة وحسدا على ما يرون من ثبات امر الرسول صلى الله  
عليه وسلم واستعلاء شأنه يومافيو ما وزاد الله غمهم بمآزاد في اعلاء امره  
واشادة ذكره ونفوسهم كانت مؤوفة بالكفر وسوء الاعتقاد ومعاداة النبي  
صلى الله عليه وسلم ونحوها فزاد الله سبحانه وتعالى ذلك بالطبع اوبازدياد  
التكاليف وتكرير الوحي وتضاعف النصر وكان اسناد الزيادة الى الله  
تعالى من حيث انه مسبب من فعله واسنادها الى السورة في قوله تعالى  
\* فزادتهم رجسا \* لكونها سببا ويحتل ان يراد بالمرض ما تداخل قلوبهم  
من الجبن والخور حين شاهدوا شوكة المسلمين وامداد الله تعالى لهم بالملائكة  
وقذف الرعب في قلوبهم وبزيادته تضعفه بمآزاد لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم نصرة على الاعداء وتبسطا في البلاد ( ولهم عذاب اليم ) اي  
مؤلم يقال الم فهو اليم كوجع فهو وجيع وصف به العذاب للمبالغة  
كقوله \* نحية بينهم ضرب وجيع \* على طريقة قولهم جدجده ( ايما كانوا  
يكذبون ) قراها عاصم وحزة والكسائي والمعنى بسبب كذبهم اوبدله  
جزاء لهم وهو قولهم آمنوا قرأ الباقون يكذبون من كذبه لانهم كانوا  
يكذبون الرسول عليه الصلاة والسلام بقلوبهم واذا خلوا الى شطار دينهم  
او من كذب الذي هو للمبالغة اوللتكثير مثل بين الشئ وموتت البهائم او من  
كذب الوحشي اذا جرى شوطا ووقف لينظر ما وراءه فان المنافق متخير  
مرتد والكذب هو الخبر عن الشئ على خلاف ماهو به وهو حرام كله  
لانه علل به استحقاق العذاب حيث رتب عليه وما روى ان ابراهيم  
عليه الصلاة والسلام كذب ثلاث كذبات فالمراد التعريض ولكن لما

( وقالوا ) لما وعدهم النبي  
البار ( لن تمسنا ) تصيينا ( النار  
الا يا امامعدودة ) قليلة أربعين  
مدة عبادة آباؤهم العجل ثم نزول  
( قل ) لهم يا محمد ( أنخذتم )  
حذفت منه همزة الوصل  
استغناء بهمزة الاسفهام  
( عند الله عهدا ) ميثاقا منه  
بذلك ( فلن يخلف الله عهده )  
به لا ( أم ) بل ( تقولون على  
الله ما لا تعلمون بلى ) تمسكم  
وتخلدون فيها ( من كسب  
سيئة ) شركا ( وأحاطت به  
خطيئته ) بالافراد والجمع  
أى استولت عليه وأحدثت به  
من كل جانب بأن مات مشركا  
( فأولئك أصحاب النار هم  
فيها خالدون ) روى فيه  
معنى من ( والذين آمنوا  
وعملوا الصالحات أولئك  
أصحاب الجنة هم فيها خالدون )  
اذكر ( اذ أخذنا ميثاق بني  
اسرائيل ) في التوراة وقتلنا  
( لا تعبدون ) بالباء والياء  
( الا الله ) خبر بمعنى النهي  
وقرى لا تعبدوا ( و )  
أحسنوا ( بالوالدين احسانا )  
برا ( وذى القربى ) للقرابة

عطف على الوالدين  
( واليتامى والمساكين  
وقولوا للناس ) قولا  
( حسنا ) من الامر بالمعروف  
والنهي عن المنكر والصدق  
في شان محمد والرفق بهم وفي  
قراءة بضم الحاء وسكون  
السين مصدر وصف به  
مبالغة ( واقموا الصلاة وآتوا  
الزكاة ) قبلتم ذلك ( ثم  
توليتهم ) أعرضتم عن الوفاء به  
فه التقات عن العيبة والمراد  
آباؤهم ( الا قليلا منكم وأنتم  
معرضون ) عنه كآبائكم  
( وادأخذنا بيثاقكم ) وقلنا  
( لا نسفكم دماءكم )  
تر يقونها يقتل بدمكم بعضها  
( ولا تخرجون انفسكم من  
دياركم ) لا يخرج بعضكم بعضا  
من داره ( ثم أفررتهم ) قبلتم  
ذلك الميثاق ( وأنتم تشهدون )  
على انفسكم ( ثم أنتم ) يا  
( هؤلاء تقتلون انفسكم ) يقتل  
بعضكم بعضا ( وتخرجون  
فريقا منكم من ديارهم  
تطاهرون ) فيه ادغام التاء  
في الاصل في الظاء وفي قراءه  
بالتحفيف على حذفها  
تعاونون ( عليهم بالاثم )

شابه الكذب في صورته سمي به ( واذاقيل لهم لا تنفسدوا في الارض )  
عطف على يكذبون او يقول وماروى عن سلمان ان اهل هذه الآية  
لم يأتوا بمد قلعله اراد به ان اهلها ليس الذين كانوا فقط بل وسبكون من  
بعد من حاله حالهم لان الآية متصلة بما قبلها بالضمير الذى فيها  
والفساد خروج الشئ عن الاعتدال والصلاح ضده وكلاهما يعمان  
كل ضار ونافع وكان من فسادهم في الارض هيج الحروب والفتن  
بمخادعة المسلمين وبمالة الكفار عليهم بافشاء الاسرار اليهم فان ذلك  
يؤدى الى فساد ما في الارض من الناس والدواب والحرث ومنه اظهار  
العياصى والاهانة بالدين فان الاخلال بالشرائع والاعراض عنها مما  
يوجب الهرج والمرج ويخل بنظام العالم والقائل هو الله تعالى او الرسول  
او بعض المؤمنين وقرأ الكسائى وهشام قيل باشمام الضم ( قالوا امانحن  
مصلحون ) جواب لا ذا ورد للناسخ على سبيل المبالغة والمعنى انه لا يصح  
مخاطبتنا بذلك فان شائنا ليس الا الاصلاح وان حالنا متحضة عن  
شوائب الفساد لان انما تقيد قصر مادخلت عليه على ما بعده مثل انما زيد  
منطلق وانما ينطلق زيد وانما قالوا ذلك لانهم تصوروا الفساد بصورة  
الصلاح لما في قلوبهم من المرض كما قال الله تعالى \* أفمن زين له سوء عمله فرآه  
حسنا ( الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ) رد لما ادعوه ابلغ  
رد للاستئناف به وتصديره بحر في التأكيد الالمسبة على تحقيق ما بعدها  
فان همزة الاستههام التى للانكار اذا دخلت على النفي افادت تحقيقا  
ونظيره اليس ذلك بشاؤرو لذلك لا يكاد تقع الجملة بعدها الامصدرة بما يلقى  
بها القسم واختها اما التى هى من طلائع القسم وان المقررة للسببة  
وتعريف الخبر وتوسط الفصل لرد ما في قولهم امانحن مصلحون من التعريض  
للمؤمنين والاستدراك بلا يشعرون ( واذاقيل لهم آمنوا ) من تمام النصح  
والارشاد فان كمال الايمان بمجموع الامرين الاعراض عما لا ينبغي وهو  
المقصود بقوله لا تنفسدوا والاتبان بما ينبغي وهو المطلوب بقوله  
آمنوا ( كما آمن الناس ) في حين الصب على المصدر وما مصدرية او كافة  
مثلها في ربما واللام في الناس للجنس والمراد به الكاملون في الانسانية  
العاملون بقضية العقل فان اسم الجنس كما يستعمل لسماء مطلقا يستعمل



لما يستجمع المعاني المخصوصة به والمقصودة منه ولذلك يسلب عن غيره  
فيقال زيد ليس بانسان ومن هذا الباب قوله تعالى \* صم بكم عى \* ونحوه  
قد جمعها الشاعر في قوله « اذ الناس ناس والزمان زمان » والعهود والمراد  
به الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه او من آمن من اهل جلدتهم كابن  
سلام واصحابه والمعنى آمنوا ايماناً مقروناً بالاخلاص متمحضاً عن شوائب  
النفاق مماثلاً لايمانهم واستندل به على قبول توبة الزنديق وان الاقرار  
باللسان ايمان والالم بفد التقييد ( قالوا انؤمن كما آمن السفهاء ) الهمة  
فيه للانكار واللام مشار بها الى الناس او الجنس باسره وهم مندرجون  
فيه على زعمهم وانما سلفهم لاعتقادهم فساد رأيهم او لتحقير شأنهم  
فان اكثر المؤمنين كانوا قراء ومنهم موالى كصهيب وبلال والجلد  
وعدم المبالاة بمن آمن منهم ان فسر الناس بعبده الله بن سلام واشياعه  
والسفه خفة وسخافة رأى يقتضيها نقصان العقل والحلم يقابل به ( الا انهم  
هم السفهاء ولكن لا يعلمون ) رد ومبالغة في تجهيلهم فان الجاهل يجمله  
الجازم على خلاف ماهو الواقع اعظم ضلالة واتم جهالة من المتوقف  
المعترف بجمله فانه ربما يعذر وتفعه الآيات والنذر وانما فصلت الآية  
بلا يعلمون والتي قبلها بلا يشعرون لانه اكثر طباقاً لذكر السفه ولان الوقوف  
على امر الدين والتمييز بين الحق والباطل مما يقتدر الى نظرت وتفكر وامال النفاق  
وما فيه من الفتن والفساد فانما يدرك بادنى تقطن وتأمل فيما يشاهد  
من اقوالهم وافعالهم ( وادا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا ) يسال معان ملتهم  
مع المؤمنين والكفار وما صدرت به القصة فساقه لسان مذهبهم وتعميد  
نفاقهم فليس بتكرار روى ان ابن ابى واصحابه استقبلهم نفر من الصحابة  
فقال لقومه انظروا كيف ارد هؤلاء السفهاء عنكم فاخذ بيد ابى بكر  
رضى الله عنه وقال مرحبا بالصدى سيد بنى تيم وشيخ الاسلام وثانى  
رسول الله فى الغار البازل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم  
اخذ بيد عمر رضى الله عنه فقال مرحبا بسيد بنى عدى الفاروق القوى  
فى دينه البازل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذ بيد على  
رضى الله عنه فقال مرحبا بن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه سيد بنى  
هاشم ما خلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت واللقاء المصادفة يقال  
لقيته ولاقيه اذا صادفته واستقبلته ومنه القية اذا طرحه فانك بطرحه جعلته

بالعصية ( والعدوان ) الظلم  
( وان يأتوكم أسارى ) وفى قراءة  
أسرى ( تقدوهم ) وفى قراءة  
تفادوهم تقدوهم من الاسر  
مالا او غيره وهو معاهد  
اليهم ( وهو ) أى الشأن  
( محرم عليكم اخراجهم )  
متصل بقوله ونخرجون  
والجمله بينهما اعتراض أى  
كما حرم ترك الفداء وكانت  
قريظة خالفوا الاوس  
والنضير الخزرج فكان كل  
فرى يقا تل مع خلفائه  
ويخرج ديارهم ويخرجهم  
فاذا أسروا فدوهم وكانوا  
اذا سئلوا لم تقتلونهم وتقدوهم  
قالوا أمرنا بالفداء فيقال  
فلم تقتلونهم فيقولون حياء  
أن تستدل حلفائنا قال تعالى  
( أقتونون بعض الكتاب )  
وهو الفداء ( وتكفرون  
بعض ) وهو ترك القتل  
والاخراج والمظاهرة ( فما  
جزاء من يفعل ذلك منكم  
الاخرى ) هوان وذل ( فى  
الحياة الدنيا ) وقد خروا  
بقتل قريظة ونفى النضير  
الى الشام وضرب الجزية  
( ويوم القيامة ردون الى

بحيث يلقى ( واذخلوا الى شياطينهم ) من خلوت بفلان واليه اذا انفردت معه او من خللك ذم اى عدالك ومضى عنك ومنه القرون الخالية او من خلوت به اذا سخرت منه وعدى بالى لتضمين معنى الانهاء والمراد بشياطينهم الذين ماثلوا الشيطان في تمردهم وهو المظهرون ككفرهم و اضافتهم اليهم للمشاركة في الكفر او كبار المناقين والقائلون صغارهم وجعل سيوبه نونه تارة اصلية على انه من شطن اذا بعد فانه بعيد عن الصلاح ويشهدله قولهم تشيطن واخرى زائدة على انه من شاط اذا بطل ومن اسمائه الباطل ( قالوا انا معكم ) اى فى الدين والاعتقاد خاطبوا المؤمنين بالجملة الفعلية والشياطين بالجملة الاسمية المؤكدة بان لانهم قصدوا بالاولى دعوى احداث الايمان و بالثانية تحقيق ثباتهم على ما كانوا عليه ولانه لم يكن لهم باعث عقيدة وصدق رغبة فيما خاطبوا به المؤمنين ولا توقع رواح ادعاء الكمال فى الايمان على المؤمنين من المهاجرين والانصار بخلاف ما قالوه مع الكفار ( انا نحن مستهزون ) تأكيد لما قبله لان المستهزئ بالشئ المستخف به مصر على خلافه او بدل منه لان من حقر الاسلام وقد عظم الكفر واستثناف فكأن الشياطين قالوا لهم لما قالوا انا معكم ان صح ذلك فالكم توافقون المؤمنين وتدعون الايمان فاجابوا بذلك والاستهزاء السخرية والاستخفاف يقال هزئت واستهزأت بمعنى كاجبت واستجبت واصله الخفة من الهزاء وهو القتل السريع يقال هزأ فلان اذا مات على مكانه وناقته تهزأ به اى تسرع وتخف ( الله يستهزئ بهم ) يحازبهم على استهزائهم سمي جزاء الاستهزاء باسمه كما سمي جزاء السيئة سيئة المقاتلة اللفظ باللفظ او لكونه مماثلاله فى القدر او يرجع وبال الاستهزاء عليهم فيكون كالاستهزئ بهم او ينزل بهم الحقارة والهوان الذى هو لازم الاستهزاء والغرض منه او يعاملهم معاملة المستهزئ اما فى الدنيا فباجراء احكام المسلمين عليهم واستدراجهم بالامهال والزيادة فى النعمة على التماضى فى الطغيان واما فى الآخرة فبان يفتح لهم وهم فى النار بابا الى الجنة فيمرعون نحوه فاذا صاروا اليه سد عليهم الباب وذلك \* قوله تعالى \* فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون \* وانما استؤنف به ولم يعطف ليدل على ان الله تعالى تولى مجازاتهم ولم يحوج المؤمنين الى ان يعارضوهم وان استهزاءهم لا يؤبه به فى مقابلة ما يفعل الله بهم ولعله لم يقل الله

أشد العذاب وما الله بغافل عما يعملون ) بالياء والتاء ( اولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة ) بان آثروها عليها ( فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون ) يععون منه ( ولقد آتينا موسى الكتاب ) التوراة ( ووقينا من بعده بالرسول ) أى أتبعناهم رسولاً فى اثر رسول ( وآتينا عيسى ابن مريم البينات ) المعجزات كاحياء الموتى و اراء الاكاه والابرص ( وأبدناه ) قويناه ( بروح القدس ) من اضافة الموصوف الى الصفة أى الروح المقدسة جبريل لطهارته بسير معه حيث سار فلم تستقيموا ( أفكلمنا جاءكم رسول بما لاتهوى ) تحب ( أنفسكم ) من الحق ( استكبرتم ) تكبرتم عن اتباعه جواب كلاً وهو محل الاستفهام والمراد به التوبيخ ( ففرقنا ) منهم ( كذبتم ) كذبتم ( وفريقا تقتلون ) الممارع لحكاية الحال المضاضية أى قتلتم كزكريا ويحيى ( وقالوا ) للنبي استهزاء

(قلوبنا غلف) جمع أخلاف  
 أي معشاة باغطية فلا تبي  
 ما تقول قال تعالى (بل)  
 للضراب (لعنهم الله)  
 أبعدهم عن رحمة و  
 خذلهم عن القول (بكفرهم)  
 وليس عدم قو لهم  
 خلل في قلوبهم (فقليل  
 ما يؤمنون) مازائدة لتأكيد  
 القلة أي إيمانهم قليل جدا  
 (ولما جاءهم كتاب من  
 عند الله مصدق لما معهم)  
 من التوراة هو القرآن  
 (وكانوا من قبل) قبل مجيئه  
 (يستفتحون) يستصرون  
 (على الذين كفروا)  
 يقولون اللهم انصرنا عليهم  
 بالنبي المبعوث آخر الزمان  
 (فلما جاءهم ما عرفوا)  
 من الحق وهو بعثة النبي  
 (كفروا به) حسدا وخوفا  
 على الرياسة وجواب لما  
 الأولى دل عليه جواب  
 الثانية (فلعنة الله على  
 الكافرين بشما اشتروا)  
 باعوا (به أنفسهم) أي  
 حظها من الثواب وما نكرة  
 بمعنى شيئا تميز لعامل بش  
 والخصوص بالذم (أن يكفروا)

مستهزئ بهم ليطابق قولهم إيمان بان الاستهزاء يحدث حالا فخالا ويتجدد  
 حيناً بعد حين وهكذا كانت نكبات الله فيهم كما قال \* أولايرون انهم يفتنون  
 في كل عام مرة او مرتين \* (ويعدهم في طغيانهم يعمهون) من مد الجيش  
 وامده اذا زاده وقواه ومنه مددت السراج والارض اذا استصلحتهما  
 بالريت والسماد لامن المد في العمر فانه يعدى باللام كأملى لهم ويدل عليه  
 قراءة **ك**ثير ويمدهم والمعتزلة لما تعذر عليهم اجراء الكلام على  
 ظاهره قالوا لما منعهم الله تعالى الطافة التي ينحها المؤمنين وخذلهم بسبب  
 كفرهم واصرارهم وسدهم طريق التوفيق على انفسهم فترايت بسببه  
 قلوبهم رينا وظلمة تزايد قلوب المؤمنين انشراحا ونورا ومكن الشيطان  
 من اغوائهم فزادهم طغيانا اسند ذلك الى الله تعالى اسناد الفعل الى  
 المسبب مجازا وازاد الطغيان اليهم لثلاثتهم ان اسناد الفعل اليه على  
 الحقيقة ومصدق ذلك انه لما اسند المد الى الشياطين اطلق النفي قال  
 \* واخوانهم يمدونهم في النفي \* وقيل اصله يمدلهم بمعنى يملى لهم ويمد  
 في اعمارهم كي ينشهو او يطيعوا فزادوا الاطغيانا وعها فخذت اللام  
 وعدى الفعل بنفسه كما في قوله تعالى \* واختار موسى قومه \* او التقدير يمدهم  
 استصلاحا وهم مع ذلك يعمهون في طغيانهم والطغيان بالضم والكسر  
 كليان ولقيان تجاوز الحد في العتو والغلو في الكفر واصله تجاوز الشيء  
 عن مكانه قال \* انا لما طغى الماء حملناكم \* والعمه في البصرة كالعمى في البصر  
 وهو التحير في الامر يقال رجل عامه وعمه وارض عمها لامنار بها قال \*  
 اعنى الهدى بالجاهلين العمه (اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى)  
 اختاروها عليه واستبدلوها به واصله بذل الثمن لتحصيل ما يطلب من الاعيان  
 فان كان احد العوضين ناضاتعين من حيث انه لا يطلب لعينه ان يكون ثمنا  
 وبذله اشتراء والافاقى العوضين تصورته بصورة الثمن فبذله مشروا آخذة  
 بايع ولذلك عدت الكلمتان من الاضداد ثم استعير للاعراض عمافي بده محصلا به غيره  
 سواء كان من المعاني او الاعيان ومنه قول الشاعر «اخذت بالجنة رأسا زعرا»  
 وبالشاي الواضحات الدردرا \* وبالطويل العمر عمر جيزرا \* كما اشترى المسلم  
 اذ تنصرا \* ثم اتسع فيه فاستعمل للرغبة عن الشيء طمعا في غيره والمعنى انهم  
 اخلوا بالهدى الذي جعل الله لهم بالفطرة التي فطر الناس عليها محصلين  
 الضلالة التي ذهبوا اليها واخثاروا الضلالة واستحبوها على الهدى

(فأربحت تجارتهم) ترشح للمجاز لما استعمل الاستعارة في معاملتهم اتبعه بما يشاكله تمثيلا لخسارهم ونحوه « ولما رأيت النسر عزابن داية \* وعشش في وكريه جاش له صدرى » والتجارة طلب الرخ بالبيع والشراء والرخ الفضل على رأس المال ولذلك سمي شفا واسناده الى التجارة وهو لاربابها على الانساع لتلبسها بالفاعل اولمشابهتها اياه من حيث انها سبب الرخ والخسران ( وما كانوا مهتدين ) لطرق التجارة فان المقصود منها سلامة رأس المال والرخ وهؤلاء قد اضاعوا الطلبتين لان رأس مالهم كان القطرة السليمة والعقل الصرف فلما اعتقدوا هذه الضلالات بطل استعدادهم واختل عقلهم ولم يبق لهم رأس مال يتوسلون به الى درك الحق ونيل الكمال فبقوا حاسرين آيسين من الرخ فاقدن للاصل ( مثلهم كمثل الذى استوقد ناراً ) لما جاء بحقيقة حالهم عقبها بضرب المثل زيادة في التوضيح والتقرير فانه اوقع في القلب واقع الخصم الالذانه يريك المخيل محققا والمعقول محسوسا ولامر ماكثر الله في كتبه الامثال وفشت في كلام الانبياء والحكماء والمثل في الاصل بمعنى النظر يقال مثل ومثل ومثل كشيء وشبهه وشبيه ثم قيل للقول السائر الممثل مضربه بمورده ولا يضرب الا ما فيه غرابة ولذلك حوفظ عليه من التغير ثم استعير لكل حال او قصة او صفة لها شان وفيها غرابة مثل قوله تعالى \* مثل الجنة التى وعد المتقون \* وقوله تعالى \* والله المثل الاعلى \* والمعنى حالهم العجيبة الشان كحال من استوقد ناراً والذى بمعنى الذين كافي قوله تعالى \* وخضتم كالذى خاضوا \* ان جعل مرجع الضمير في نورهم وانما جاز ذلك ولم يجوز وضع القائم موضع القائم لانه غير مقصود بالوصف بل الجملة التى هى صلته وهو وصلة الى وصف المعرفة بها لانه ليس باسم تام بل هو كالجزم منه فتحقه ان لا يجمع كالم يجمع اخواته ويستوى فيه الواحد والجمع وليس الذين جمعه المصحح بل ذو زيادة زبدت لزيادة المعنى ولذلك جاء بالياء ابداء على اللغة الفصيحة التى عليها التنزيل ولكونه مستطابا بصلته استحق التخييف ولذلك بولغ فحذف ياؤه ثم كسره ثم اقتصر على اللام في اسماء الفاعلين والمفعولين او قصد به جنس المستوقدين او الفوج الذى استوقدوا الاستيقاد طلب الوقود والسعى في تحصيله وهو سطوع النار وار تفاع لهبها واشتقاق النار من نار بنور نورا اذا نقر لان فيها حركة واضطرابا ( فلما اضاءت ما حوله )

أى كفرهم ( بما أنزل الله ) من القرآن ( بغيا ) مفعول له ليكفروا أى حسدا على ( ان ينزل الله ) بالتخفيف والتشديد ( من فضله ) الوحي ( على من يشاء ) للرسالة ( من عباده فباؤا ) رجعوا ( بغضب ) من الله بكفرهم بما أنزل والتكثير للتعظيم ( على غضب ) استحقوه من قبل بتضييع التوراة والكفر بعيسى ( وللكافرين عذاب مهين ) ذوا هانة ( واذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله ) القرآن وغيره ( قالوا تؤمن بما أنزل علينا ) أى التوراة قال تعالى ( ويكفرون ) الواو للحال ( بما وراءه ) سواء أو بعده من القرآن ( وهو الحق ) حال ( مصدقا ) حال ثانية مؤكدة ( لما معهم قل ) لهم ( فلم تقتلون ) أى قتلتم ( انبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين ) بالتوراة وقد نهيتهم فيها عن قتلهم والخطاب للموجودين في زمن نبينا بما فعل آباؤهم لرضاهم به ( ولقد جاءكم موسى

أى النار ماحول المستوقدان جعلتها متعديّة والأمكن أن تكون مسندة الى ما والتأنيث لان ماحوله اشياء واما كن اوالى ضمير النار وماموصولة فى معنى الامكنة نصب على الظرف اومزبدة وحوله ظرف وتأليف الحول للدوران وقيل للعام حول لانه يدور (ذهب الله بنورهم) جواب لما والضمير الذى وجعه للحمل على المعنى وعلى هذا انما قال بنورهم ولم يقل بنارهم لانه المراد من ايقادها واستشاف اجيبه اعتراض سائل يقول ما بالهم شهت حالهم بحال مستوقد انطفأت ناره اوبدل من جله التمثيل على سبيل البيان والضمير على الوجهين للتأنيث والجواب محذوف كما فى قوله تعالى \* فلما ذهبوا به \* للإيجاز وأمن الالتباس واسناد الذهاب الى الله تعالى اما لان الكل بفعله اولا لان الاطفاء حصل بسبب خفي او امر سماوى كريح او مطر اولالبالغة ولذلك عدى الفعل بالباء دون الهمزة لما فيها من معنى الاستحباب والاستمسك يقال ذهب السلطان بماله اذا اخذه وما اخذه الله وامسكه فلا مرسله ولذلك عدل عن الضوء الذى هو مقتضى اللفظ الى النور فانه لو قيل ذهب الله بضوئهم احتمل ذهابه بما فى الضوء من الريادة وبقاء ما يسمى نورا والغرض ازالة النور عنهم رأسا الا ترى كيف قرر ذلك واكدّه بقوله (وتركهم فى ظلمات لا يبصرون) فذكر الظلمة التى هى عدم النور وانطماسه بالكلية وجعلها ونكرها ووصفهم بانها ظلمة خالصة لا يترأى فيها شبحان وترك فى الاصل بمعنى طرح وخلق وله مفعول واحد فضمن معنى صير فجري مجرى افعال القلوب كقوله تعالى وتركهم فى ظلمات وقول الشاعر «فتركتهم جزر السباع ينشئه» والظلمة مأخوذة من قولهم ما ظلمك ان تفعل كذا أى مامنعك لانها تسد البصر وتمنع الرؤية وظلما تهم ظلمة الدفر وظلمة النفاق وظلمة يوم القيامة يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين ايديهم وبامانهم او ظلمة الضلال وظلمة سخط الله وظلمة العقاب السرمدا وظلمة شديدة كائنات ظلمة متراكمة ومفعول لا يبصرون من قبيل المطروح المتروك فكان الفعل غير متعد والاية مثل ضربه الله لمن آتاه ضربا من الهدى فاضاعه ولم يتوصل به الى نعم الابدي فبقي متحيرا متحسرا تقريبا وتوضيحا لما تضمنته الآية الاولى ويدخل تحت عموم هؤلاء المنافقون فانهم اضاعوا ما نطق به السننهم من الحق باستبطان الكفر واظهاره حين خلوا الى شياطينهم ومن أثر الضلالة

بالبينات ( بالمجرات كالسمسا واليد وخلق البحر ) ثم اتخذتم العجل ( الها ) من بعده ( وأبتم ظالمون ) باتخاذهم ( واذا أخذنا مشا فكم ) على العمل بما فى السورة ( و ) قد ( رفعنا فوقكم الطور ) الجبل حين امتنعتم من قبولها ليقط عليكم وقلنا ( خذوا ما آتيناكم بقوة ) يحدوا جهنم ( واسمعوا ) ما نمرؤن به سمع قبول ( قالوا سمعنا ) قولك ( وعصينا ) امرك ( وأشربوا فى قلوبهم العجل ) أى حالط حبه قلوبهم كانخالط الشراب ( بكفرهم قل ) لهم ( بشما ) شيئا ( يأمركم به ايمانكم ) بالسورة عبادة العجل ( ان كنتم مؤمنين ) بها كما زعمتم المعنى لستم بمؤمنين لان الايمان لا يأمر بعبادة العجل والمراد آباؤهم أى فكذلك أنتم لستم مؤمنين بالسورة وقد كذبتم محمدا والايمان بها لا يأمر بتكذيبه ( قل ) لهم ( ان كانت لكم الدار الآخرة ) أى

على الهدى المجهول له بالفطرة اوارثه عن دينه بعدما آمن ومن صح له  
احوال الارادة فادعى احوال المحبة فاذهب الله عنه ما اشرق عليه  
من انوار الارادة او مثل لايمانهم من حيث انه يعود عليهم بحقن  
الدماء وسلامة الاموال والا ولاد ومشاركة السليين في المغانم  
والاحكام بالنار الموقدة للاستضاء ولذهاب اثره وانطماس  
نوره باهلاصهم وافشاء حالهم باطفاء الله تعالى اياها  
واذهاب نورها (صم بكم عى) لما سدوا مسامعهم عن الاصاخة  
الى الحق وابوان ينطقوا به السننهم وبصروا الآيات بابصارهم جعلوا  
كأنما ايفت مشاعرهم وانتفت قواهم كقوله «صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به  
\* وان ذكرت بسوء عندهم اذنوا» وكقوله «اصم عن الشئ الذى  
لا اريد» واسمع خلق الله حين اريد «واطلاقها عليهم على طريقة  
التمثيل لا الاستعارة اذ من شرطها ان يطوى ذكر المستعار له بحيث يمكن  
حل الكلام على المستعار منه لولا القرينة كقول زهير «لدى اسد شاكى  
السلاح مقذف» له لبد اظفاره لم تقلم» ومن ثم ترى المقلقين السحرة يضربون  
عن توهم التشبيه صفحا كما قال ابوتام الطائى «ويصعد حتى يظن  
الجهول \* بان له حاجة فى السماء» وههنا وان طوى ذكره لحذف المتدا  
لكنه فى حكم المنطوق به ونظيره «اسد على وفى الحروب نعمة \* فتخاء تغر  
من صفيير الصافر» هذا اذا جعلت الضمير للما فقين على ان الآية فذلكلة  
التمثيل ونتيجته وان جعلته للتوقدين فهى على حقيقتها والمعنى انهم  
لما وقدا نارا فذهب الله بنورهم وتركهم فى ظلمات هائلة ادهشهم بحيث  
اختلفت حواسهم وانتقصت قواهم وثلاثتها قرئت بالنصب على الحال  
من مفعول تركهم والصمم اصله صلابة من اكتناز الاجزاء ومنه قيل حجر اصم  
وقناة صماء وصمام القارورة سمي به فقدان حاسة السمع لان سببه ان يكون  
باطن الصمماخ مكتنزا لا تجوف فيه يشتمل على هواه يسمع الصوت بتوجهه  
والبكهم الخرس والعى عدم البصر عما من شانه ان يبصر وقد يقال لعدم  
البصيرة (فهم لا يرجعون) لا يعودون الى الهدى الذى باعوه وضيعوه  
او عن الضلالة التى اشتروها اوفهم متخبرون لا يدرون يتقدمون  
ام يتأخرون والى حيث ابتدؤا منه كيف يرجعون والغاء للدلالة على ان  
انصافهم بالاحكام السابقة سبب لتخيرهم واحتباسهم (او كصيب

الجنة) عند الله خالصة  
خاصة (من دون الناس)  
كازعتم (فتنوا الموت ان كنتم  
صادقين) تعلق بتمنييه  
الشرطان على ان الاول قيد  
فى الثانى أى ان صدقتم فى  
زعكم أنها لكم ومن كانت له  
يؤثرها والموصل اليها الموت  
فتنوه (ولن يتموه أبدا بما  
قدمت أيديهم) من كفرهم  
بالنبي المستلزم لكذبهم (والله  
عليم بالطالمين) الكافرين  
فيجازيهم (وليجد نهم) لام  
قسم (أحرص الناس على  
حياة) أحرص (من الذين  
اشركوا) المنكرين للبعث  
عليها لعلهم بان مصيرهم  
النار دون المشركين لا تكارهم  
له (يود) يتمنى (أحدهم لو  
يعمر ألف سنة) لو مصدرية  
بمعنى أن وهى بصلتها فى  
تأويل مصدر مفعول يود  
(وما هو) أى احدهم  
(بمزح حه) مبعده  
(من العذاب) النار (أن  
يعمر) فاعل مزح حه أى  
تعميره (والله بصير بما  
يعملون) بالباء والتاء فيجازيهم  
وسأل ابن صوريا النبي

من السماء) عطف على الذى استوفى كمثل ذوى صيب لقوله يجعلون  
اصابعهم فى آذانهم واوفى الاصل للتساوى فى الشك ثم اتسع فيها  
فاطلقت للتساوى من غير شك مثل جالس الحسن او ابن سيرين وقوله  
تعالى \* ولا تطع منهم آثما او كفورا \* فانها تفيد التساوى فى جنس المجالسة  
ووجوب العصيان ومن ذلك قوله او كصيب ومعناه ان قصة المناقبين  
مشبهة بها تين القصتين وانهما سواء فى صحة التشبيه بهما وانت مخير  
فى التمثيل بهما او بايهما شئت والصيب فعل من الصوب وهو النزول  
يقال للطر والسحاب قال السماخ «واسمهم دان صادق الرعد صيب» وفى الآية  
يحملهما وتكثيره لانه اريد به نوع من المطر شديد وتعرف السماء للدلالة  
على ان الغمام مطبق آخذ بأفاق السماء كلها فان كل افق منها يسمى  
سما كذا ان كل طبقة منها سما وقال \* ومن بعد ارض بيننا وسما »  
امدبه مافى الصيب من المبالغة من جهة الاصل والبناء والتكثير وقبل  
المراد بالسماء السحاب فالام لتعريف الماهية ( فيه ظلمات ورعد و برق )  
ان اريد بالصيب المطر فظلماته ظلمة تكافئه بتتابع القطر وظلمة غمامة مع ظلمة  
الليل وجعله مكانا للرعد والبرق لانهما فى اعلاه ومنحدره ملتبسين  
به وان اريد به السحاب فظلماته سحمة وتطبيقه مع ظلمة الليل وارتفاعها  
بالظرف وفاقا لانه معتمد على موصوف والرعد صوت يسمع من السحاب  
والمشهور ان سيبه اضطراب اجرام السحاب واصطكاكها اذا حدثتها  
الريح من الارتعاد والبرق ماطلع من السحاب من برق الشئ برقا وكلاهما  
مصدر فى الاصل ولذلك لم يجمعهما ( يجعلون اصابعهم فى آذانهم ) الضمير  
لاصحاب الصيب وهو وان حذف لفظه واقيم الصيب مقامه لكن معناه  
باق فيجوز ان يعول عليه كما عول حسان فى قوله «يسقون من ورد  
البريص عليهمو \* بردى يصفق بالرحيق السلسل» حيث ذكر الضمير  
لان المعنى ماء بردى والجملة استئناف فكأنه لما ذكر ما يوزن بالشدة والهول  
قبل وكيف حالهم مع ذلك فاجيب بها وانما اطلق الاصابع موضع الانامل  
للمبالغة ( من الصواعق ) متعلق بيجعلون اى من اجلها يجعلون  
كقولهم سقاء من العيمة والصاعقة قصفة رعد هائل معها نار  
لاتمر بشئ الا اتت عليه من الصعق وهوشدة الصوت وقد تطلق على  
كل هائل مسجوع او مشاهد ويقال صعقت الصاعقة اذا اهلكته  
بالاحراق او شدة الصوت وقري من الصواعق وهو ليس بقلب

او عمر عن يائى بالوحى من  
الملائكة فقال جبريل فقال  
هو عدونا يائى بالعذاب ولو  
كان ميكائيل لآمننا لانه يائى  
بالخصب والسلم منزل ( قل )  
لهم ( من كان عدوا لجبريل )  
فلنيت غيظا ( فانه نزله ) أى  
القرآن ( على قلبك باذن ) بأمر  
( الله مصدقا لما بين يديه )  
قبله من الكتب ( وهدى )  
من الضلالة ( وبشرى )  
بالجنة ( للمؤمنين من كان عدوا  
لله وملائكته ورسله وجبريل )  
بكسر الجيم وفتحها بلا  
همزوبه بيا وودونها ( وميكال )  
عطف على الملائكة من  
عطف الماص على العام وفى  
قراءة ميكائيل همزوا وفى اخرى  
بلايه ( فان الله عدو للكافرين )  
أوقفه موقع لهم بيانا لحالهم  
( ولقد أنزلنا اليك ) يا محمد  
( آيات بينات ) واضحات  
حال رد لقول ابن سوريا  
للنبي ماجئتنا بشئ ( وما يكفر  
بها الا الفاسقون ) كفروا بها  
( او كما عهدوا ) الله ( عهدا )  
على الايمان بالنبي ان خرج  
او النبي أن لا يعاونوا عليه  
المشركين ( نبذه ) طرحه  
( فريق منهم ) بنقضه

من الصواعق لاستواء كلا البنايين في التصرف يقال صقع الديك وخطيب مصقع وصقته الصاعقة وهى فى الاصل اما صفة تقصفة الرعد او الرعد والتاء للبالغة كما فى الراوية او مصدر كالعافية والكاذبة ( حذر الموت ) نصب على العلة كقوله \* واغفر عوراء الكريم ادخاره « الموت زوال الحياة وقيل عرض يضادها لقوله \* خلق الموت والحياة \* ورد بان الخلق بمعنى التقدير والاعدام مقدره ( والله محيط بالكافرين ) لا يفوتونه كما لا يفوت المحيط به المحيط لا يخلصهم الخداع والحيل والجملة اعتراضية لا محل لها ( يكاد البرق يخطف ابصارهم ) استئناف ثان كأنه جواب لمن يقول ما حالهم مع تلك الصواعق وكاد من افعال المقاربة وضعت لمقاربة الخبر من الوجود لعروض سببه لكنه لم يوجد اما لعروض مانع او لفقده شرط وعسى موضوعة لرجائه فهى خبر محض ولذلك جاءت متصرفة بخلاف عسى وخبرها مشروط فيه ان يكون فعلا مضارعا تنبئها على انه المقصود بالقرب من غير ان إيؤ كد القرب بالدلالة على الحال وقد تدخل عليه جلالها على عسى لا يحمل عليها بالحذف من خبرها لمشاركتها فى اصل معنى المقاربة والحطف الاخذ بسرعة وقرئ يخطف بكسر الطاء ويخطف على انه يخطف فتقلت فحة التاء الى الحاء ثم ادغمت فى الطاء ويخطف بكسر الحاء لائتقاء الساكنين واتباع الياء لها ويخطف ( كلما اضاء لهم مشوا فيه واذا اظلم عليهم قاموا ) استئناف ثالث كأنه قيل ما يفعلون فى تارتى خفوق البرق وخفيته فاجيب ذلك وضاء اما متعدد والمفعول محذوف بمعنى كلما نور لهم مشى اخذوه او لازم بمعنى كلما لمع لهم مشوا فى مطرح نوره وكذلك اظلم فانه جاء متعديا منقولا من ظلم الليل ويشهد له قراءة اظلم على البناء للمفعول وقول ابى تمام « هما اظلما حالى ثمة اجليا \* ظلاميهما عن وجه امرد اشيب \* فانه وان كان من المحدثين لكنه من علماء العربية فلا يبعد ان يجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه وانما قال مع الاضاءة كلما ومع اللام اذا لانهم حراس على المشى فكلمنا صادفوا منهم فرصة انتهزوها ولا كذلك التوقف ومعنى قاموا وقفوا ومنه قامت السوق اذ اركدت وقام الماء اذا جدد ( ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم ) اى لو شاء الله ان يذهب بسمعهم بقصيف الرعد وابصارهم بوميض البرق لذهب بهما لحذف المفعول لدلالة الجواب عليه ولقد تكاثرت حذفه فى شاء و اراد حتى لا يكاد يذكر



لسليمان وإذا على اليهود  
في قولهم انظروا الى محمد يذكر  
سليمان في الانبياء وما كان  
الاساحرا ( وما كفر سليمان )  
أى لم يعمل السحر لانه كفر  
( ولكن ) بالتشديد والتخفيف  
( الشياطين كفروا ) يعلمون  
الناس السحر ( الجملة حال  
من ضمير كفروا ) ( و ) يعلمونهم  
( ما أنزل على الملوك ) أى  
ألهما من السحر وقرى  
بكمس اللام الكاشين  
( بسابل ) بلد في سواد  
العراق ( هاروت وماروت )  
بدل أو عطف بيان للملكين  
قال ابن عباس هما ساحران  
كانا يعلمان السحر وقيل  
ملكان أنزلا لتعليمه ابتلاء  
من الله للناس ( وما يعلمان  
من ) زائدة ( أحد حتى  
يقولا ) له نصحا ( انما نحن  
قتلة ) بليّة من الله للناس  
ليجنحهم تعليمه فن تعليمه  
كفر ومن تركه فهو مؤمن  
( فلا تكفر ) بتعليمه فان أبى  
الا التعليم علمه ( فيعلمون  
منهما ما يفرقون به بين  
المرء وزوجه ) بأن يغيض

الا في الشئ المستغرب كقوله « ولو شئت ان ابكى دما لبكيت » ولوم  
حروف الشرط وظاهرها الدلالة على انتفاء الاول لانتهاء الثاني ضرورة  
انتفاء الملزوم عند انتفاء لازمه وقرى لاذبح باسماعهم بزيادة الباء  
كقوله تعالى « ولاتلقوا بأيديكم الى التهلكة » وفائدة هذه الشرطية ابداء  
المانع لذهاب سمعهم وابصارهم مع قيام ما يقتضيه والتنبيه على ان تأثير  
الاسباب في مسيئاتها مشروط بمشيئة الله تعالى وان وجودها مرتبط  
باسبابها واقع بقدرته وقوله ( ان الله على كل شئ قدير ) كالتصريح به  
والنقر به والشئ يختص بالموجود لانه في الاصل مصدرشاء اطلق بمعنى  
شاء تارة وحينئذ يتناول البارى تعالى كما قال « قل اى شئ اكبر شهادة قل الله  
شيد » وبمعنى شئ اى شئ وجوده وما شاء الله وجوده فهو  
موجود في الجملة وعليه قوله تعالى ان الله على كل شئ قدير \* الله خالق  
كل شئ \* فهما على عمومهما بلا مشيئة والمعتزلة لما قالوا الشئ ما يصح  
ان يوجد وهو يعنى الواجب والممكن او ما يصح ان يعلم ويخبر عنه فيم المتنع  
ايضا لزمهم التخصيص بالممكن في الموضعين بدليل العقل والقدرة هو التمكن  
من ايجاد الشئ وقيل صفة تقتضى التمكن وقيل قدرة الانسان هيئة بها يتمكن  
من الفعل وقدرة الله تعالى عبارة عن نفي المجز والقادر هو الذى ان شاء فعل  
وان لم يشأ لم يفعل والقدير الفعال لما يشاء ولذلك قلما يوصف به غير البارى  
تعالى واشتقاق القدرة من القدر لان القادر يوقع الفعل على مقدار قوته او على  
مقدار ما تقتضيه مشيئته وفيه دليل على ان الحادث حال حدوثه والممكن حال بقاءه  
مقدوران وان مقدور العبد مقدور الله تعالى لانه شئ وكل شئ مقدور لله تعالى  
والظاهر ان التمثيل من جملة التمثيلات المؤلفة وهو ان يشبه كيفية منزعة  
من مجموع تضامات اجزائه وتلاصقت حتى صارت شيئا واحدا باخرى  
مثلا كقوله تعالى \* مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها \* الآية فانه تشبيه  
حال اليهود في حملهم بها معهم من التوراة بحال الخمار في حملها بما يحمل  
من اسفار الحكمة والغرض منهما تمثيل حال المنافقين من الخيرة والشدّة بما  
يكابده بحال من انطفأت ناره بعد ايقادها في ظلمة او بحال من اخذته السماء في ليلة  
مظلمة مع رعد قاصف و برق خاطب وخوف من الصواعق ويمكن جعلها  
من قبيل التمثيل المفرد وهو ان تأخذ اشياء فرادى تشبهها بامثالها  
كقوله تعالى \* وما يستوى الاعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل

كلا الى آخر (وما هم) أى  
 السحرة (بضارين به)  
 بالسحر (من) زائدة (أحد  
 الا باذن الله) بارادته  
 (ويتعلمون ما يضرهم)  
 فى الآخرة (ولا ينفعهم)  
 وهو السحر (ولقد) لام  
 قسم (علموا) أى اليهود  
 (لمن) لام ابتداء معلقة  
 لما قبلها ومن مو صولة  
 (اشترأه) اختاره أو استبدله  
 بكتاب الله (ماله فى الآخرة  
 من خلاق) نصيب  
 فى الجنة (ولبئس ما) شيئا  
 (شروا) باعوا (به  
 انفسهم) أى الشارين أى  
 حظها من الآخرة ان تعلموه  
 حيث أوجب لهم النار  
 (لو كانوا يعلمون) حقيقة  
 ما يصيرون اليه من العذاب  
 ما تعلموه (ولو أنهم) أى  
 اليهود (آمنوا) بالنبي  
 والقرآن (واتقوا) عقاب  
 الله بترك معا صيه كالسحر  
 وجواب لو محذوف أى  
 لا يتدوا دل عليه (لثوبة)  
 ثواب وهو مبتدأ واللام  
 فيه للقسم (من عند الله خير)  
 خبره مما شروا به انفسهم

ولا الخرو و قول امرئ القيس «كأن قلوب الطير طباو يابسا» لدى وكرها  
 العناب والحشف البالى «بان يشبه فى الاول ذوات المناقنين بالمستوقدين  
 و اظهار هم الايمان باستيقاد النار وما انتفعوا به من حقن الدماء وسلامة  
 الاموال والاولاد وغير ذلك باضاعة النار ما حول المستوقدين وزوال ذلك  
 عنهم على القرب باهلاكهم وبافشاء حالهم وابقائهم فى الخسار الدائم  
 والعذاب السرمد باطفاء نارهم والذهاب بنورهم وفى الثانى انفسهم  
 باصحاب الصيب واما نهم المخالط بالكفر والخداع بصيب فيه ظلمات  
 ورعد وبرق من حيث انه وان كان نافعا فى نفسه ولكنه لما وجد فى هذه  
 الصورة ما يدفعه ضررا ونفاقهم حذرا من نكبات المؤمنين وما يطرقون  
 به من سواهم من الكفرة يجعل الاصابع فى الآذان من الصواعق حذر  
 الموت من حيث انه لا يرد من قدر الله تعالى شيئا ولا يخلص مما يردهم  
 من المضار وتخيرهم لشدة الامر وجهلهم بما يأتون ويدرون بانهم كلما  
 صادفوا من البرق خفقة انتهزوها فرصة مع خوف ان يخطف ابصارهم  
 فخطوا خطى يسيرة ثم اذا خفي وفتلعا به بقوا متقدين لآحراك بهم وقيل  
 شبه الايمان والقرآن وسائر ما وقي الانسان من المعارف التى هى سبب  
 الحياة الابدية بالصيب الذى به حياة الارض وما ارتبكت بها من شبه الطائفة  
 المبجلة واعترضت دونها من الاعتراضات المشكلة بالظلمات وشبه ما فيها من  
 الوعد والوعيد بالبرق وما فيها من الآيات الباهرة بالبرق وتصاهم عما يسمعون  
 من الوعيد بحال من يهوله الرعد فيخاف صواعقه فسادته عنها مع انه  
 لا خلاص لهم منها وهو معنى قوله والله محيط بالكافرين واهتزازهم لما طلع  
 لهم من رشد يدركونه اورفد بطمح اليه ابصارهم مشيهم فى مطرح ضوء  
 البرق كلما اضاء لهم ومخيرهم وتوقعهم فى الامر حين تعرض لهم شبهة او تن لهم  
 مصيبة بتوقعهم اذا اظلم عليهم ونبه بقوله تعالى ولو شاء الله لذهب بسمعهم  
 وابصارهم على انه تعالى جعل لهم السمع والابصار ليتوسلوا بها الى الهدى  
 والفلاح ثم انهم صرفوها الى الخطو على العاجلة وسدوها عن القوائد  
 الآجلة ولو شاء الله لجعلهم فى الحالة التى يعملونها فانه على ما يشاء قدبر  
 (يا ايها الناس اعبدوا ربكم) لما عدد فرق المكلفين وذكر خواصهم  
 ومصارف امورهم اقبل عليهم بالخطاب على سبيل الالتفات هذا للسامع  
 وتنشيطه واهتمه ما بامر العباددة وتقخيما لشا نها وجبر الكلفة

( لو كانوا يعلمون ) أنه خير  
لما آثروه عليه ( يأيتها الذين  
آمنوا لا تقولوا ) للنبي  
( راعنا ) أمر من المراجعة  
وكانوا يقولون له ذلك وهي  
بلغة اليهود سب من الرعونة  
فسروا بذلك وخاطبوا بها النبي  
فنهى المؤمنون عنها  
( وقولوا ) بدلها ( انظروا )  
أى انظروا لنا ( واسمعوا )  
ماتوا من به سماع قبول  
( وللكافرين عذاب أليم )  
مؤلم هو النار ( ما يود الذين كفروا  
من أهل الكتاب ولا المشركين )  
من العرب عطف على أهل  
الكتاب ومن للبيان ( ان ينزل  
عليكم من ) زائدة ( خير ) وحى  
( من راكم ) حسدا لكم  
( والله يختص برحمته )  
نبوته ( من يشاء والله  
ذو الفضل العظيم ) ولما  
طعن الكفار في النسخ وقالوا  
ان محمد أيام أصحابه اليوم  
يأمر وينهى عنه غد انزل  
( ما ) شرطية ( ننسخ من  
آية ) أى نزل حكمها امام  
لفظها أولا وفى قراءة بضم  
الدون من أنسخ أى نامرك

العبادة بلذة المخاطبة وياحرف وضع لندا البعيد وقدينادى به القريب  
تنز يلاله منزلة البعيد اما لعظمته كقول الداعى يارب وبالله وهو اقرب  
اليه من حبل الوريد اولفغلته وسؤ فهمه اوللاعتنا بالمد عوله وزيادة الحث  
عليه وهو مع المنادى جلة مفيدة لانه نائب مناب فعل واى جعل وصلة الى نداء  
المعرف باللام فان ادخل يا عليه متعذر لتعذر الجمع بين حرفي التعريف فانهما  
كثليين واعطى حكم المنادى واجرى عليه المقصود بالنداء وصفا موصحاه  
والترمز رفعه اشعارا بانه المقصود واحتمت بينهما اهاء التنبيه تأكيدا وتعويضا  
عما يستحقه اى من المضاف اليه وانما كثر النداء على هذه الطريقة في القرآن  
لاستقلاله باوجه من التأكيد وكل ما نادى الله عبادا من حيث انها  
امور عظام من حقها ان تغتنوا اليها ويقبلوا بقلوبهم عايتها واكثرهم عنها  
غافلون حقيق بان ينادى له بالاكسد الابلغ والجوع واسماؤها المحلاة  
باللام للعموم حيث لا عهد ويدل عليه صحة الاستثناء منها والتأكيد بما  
يفيد العموم كقوله تعالى ﴿ فوجد الملائكة كلهم أجمعون ﴾ واستدلال الصحابة  
بعمومها شايعا وذئعا فالناس يعم الموجودين وقت النزول لفظا ومن سيوجد  
لما تواتر من دينه عليه الصلاة والسلام ان مقتضى خطابه واحكامه  
شامل للقبيلين ثابت الى قيام الساعة الاما خصه الدليل وما روى عن  
علقمته والحسن ان كل شئ نزل فيه يا ايها الناس فكى ويا ايها الذين آمنوا فندنى  
ان صح رفعه فلا يوجب تخصيصه بالكفار ولا امرهم بالعبادة فان المأمور به  
هو المشترك بين بدء العبادة والزيادة فيها والمواظبة عليها فالطلب من الكفار  
هو الشروع فيها بعد الاتيان بما يجب تقديمه من المعرفة والاقرار بالصانع  
فان من لوازم وجوب الشئ وجوب ما لا يتم الا به وكما ان الحدث لا يمنع  
وجوب الصلاة فالكفر لا يمنع وجوب العبادة بل يجب رفعه والاشتغال بها  
عقبيه ومن المؤمنين ازد يادهم وثباتهم عليها وانما قال ربكم تنبيهها  
على ان الموجب للعبادة هى الرية ( الذى خلقكم ) صفة جرت عليه تعالى  
للتعظيم والتعليل ويحتمل التقييد والتوضيح ان اختص الخطاب بالمشركين  
واريد بالرب اعم من الرب الحقيقي والا كهمه التى يسمونها اربابا والخلق ايجاد  
الشئ على تقدير واستواء واصله التقدير يقال خلق النعل اذا قدرها وسواها  
بالتقاس ( والذين من قبلكم ) متناول كل ما يتقدم الانسان بالذات او بالزمان  
منصوب معطوف على الضمير المنصوب فى خلقكم والجملة اخرجت مخرج

المقرر عندهم اما لا عترافهم به كما قال \* ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله \*  
ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله \* اولئك منهم من العلم به  
بادنى نظر وقرئ من قبلكم على الحقام الموصول الثانى بين الاول وصلته  
تأكيذا كما اقم جرير في قوله « ياتيم ييم عدى لا ابا لكمو » تيم الثانى بين الاول  
وما اضيف اليه ( لعلكم تتقون ) حال من الضمير في اعبدوا كما انه قال  
اعبدوا ربكم راجين ان تنخرطوا في سلك المتقين المتقارنين بالهدى والفلاح  
المستوجبين لجوار الله تعالى نبيه على ان التقوى مستهى درجات السالكين  
وهو الثبرى من كل شئ سوى الله تعالى الى الله وان العابد يذبغى  
ان لا يغتر بمبادته ويكون ذا خوف ورجاء كما قال تعالى يدعون ربهم خوفا  
وطمعا \* يرجون رحمة ويخافون عذابه \* او من مفعول خلقكم  
والمعطوف عليه على معنى انه خلقكم ومن قبلكم في صورة من يرجى منه  
التقوى لترجح امره باجتماع اسبابه وكثرة الدواعى اليه وغلب المخاطبين  
على الفاشين في اللئذ والمعنى على ارادتهم جميعا وقيل تعليل للمخلق اى  
خلقكم لكي تتقوا كما قال \* وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون \* وهو ضعيف  
اذ لم يثبت في اللغة مثله والاية تدل على ان الطريق الى معرفة الله تعالى والعلم  
بوحديته واستحقاقه للعبادة النظر في صنعه والاستدلال بافعاله وان العبد  
لا يستحق بمبادته عليه ثوابا فانها لما وجبت عليه شكرا لماعدده عليه  
من النعم السابقة فهو كاجير اخذ الا اجر قبل العمل ( الذى جعل لكم الارض  
فراشا ) صفة ثانية او مدح منصوب او مرفوع او مبتدأ خبره فلا تجعلوا  
وجعل من الافعال العامة يتجى على ثلاثة اوجه بمعنى صار وطفق فلا يتعدى  
كقوله « فقد جعلت قلوب بني سهيل \* من الاكوار مرتعها قريب »  
وبمعنى اوجد في عدى الى مفعول واحد كقوله \* تعالى وجعل الطلمات والنور \*  
وبمعنى صير وبتعدى الى مفعولين كقوله تعالى جعل لكم الارض فراشا  
والتصيير يكون بالفعل تارة وبالقول والعقد اخرى ومعنى جعلها فراشا  
ان جعل بعض جوانبها بارزاعن الماء مع ما في طبعه من الاحاطة بها  
وصيرها متوسطة بين الصلابة واللطافة حتى صارت مهيأة لان يقعدوا  
وبنا مواعلها كالفرش المبسوط وذلك لا يستدعى كونها مسطحة لان  
كثرة تشاكلها مع عظم حجمها واتساع جرمه لا تأبى الافتراض عليها  
( والسماء بناء ) قبة مضروبة عليكم والسماء اسم جنس يقع على الواحد

أوجبريل بنسخها (أو نساها)  
نؤخرها فلا نزل حكمها  
وزرع تلاوتها أونؤخرها  
في اللوح المحفوظ وفي  
قراءة بلاهزم من النسيان  
أى نسكها أى غنمها من  
قالبك وجواب الشرط (نأت  
بخير منها ) أنفع للعباد في  
السهولة أو كثرة الاجر  
( أو مثلها ) في التكليف  
و الثواب ( ألم تعلم أن الله  
على كل شئ قدير ) ومنه  
النسخ والتبديل والاستفهام  
للتقرير ( ألم تعلم أن الله له  
ملك السموات والارض )  
يفعل فيهما ما يشاء ( ومالككم  
من دون الله ) أى غيره  
( من زائدة ولى ) يحفظكم  
( ولا نصير ) يمنع عذابه  
عنكم ان أناكم \* ونزل لما  
سأله أهل مكة أن يوسعها  
ويجعل الصفا ذهابا ( أم )  
بلأ ( تريدون أن تسألوا  
رسولكم كما سئل موسى )  
أى سأله قومه ( من قبل )  
من قولهم أرنا الله جبهة  
وغير ذلك ( ومن يتبدل  
الكفر بالايان ) أى يأخذه  
بدله بترك النظر في الآيات

والمتعدد كالدنيا والدرهم وقيل جمع سماء والبناء مصدر سمي به المبنى  
 بيتا كان اوقية او خباء ومنه بنى على امرأته لانهم كانوا اذا تزوجوا ضربوا  
 عليها خباء جديدا (وازل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم)  
 عطف على جعل وخروج الثمار بقدره الله تعالى ومشيتته ولكن جعل الماء  
 الممزوج بالتراب سببا في اخرجها ومادة لها كالنطفة للحيوان بان اجري  
 عاتيه باضافات صورها وكيفية نها على المادة الممزوجة منها اوبادع  
 في الماء قوة فاعلة وفي الارض قوة قابلة يتولد من اجتماعها انواع الثمار وهو  
 قادر على ان يوجد الاشياء كلها بلا اسباب ومواد كما بدع نفوس الاسباب  
 والمواد ولكن له في انشاؤها مدرجا من حال الى حال صنعها وحكمها يحدد  
 فيها الاولى الابصار عبرا وسكونا الى عظيم قدرته ليس في ايجادها دفعة  
 ومن الاولى للابتداء سواء اريد بالسماء السحاب فان ما علك سماء او العلك  
 فان المطر يتبدى من السماء الى السحاب ومنه الى الارض على ما دللت عليه  
 الطواهر او من اسباب سماوية تنير الاجزاء الرطبة من اعماق الارض الى  
 جواهرها فتعقد سحابا اطرا ومن الثانية للتبعض بدليل قوله تعالى  
 \* فاخرجنا به ثمرات \* واكتناف المنكرين له اعني ما ورزقا كانه قال وازلنا  
 من السماء بعض الماء فاخرجنا به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم وهكذا  
 الواقع اذ لم ينزل من السماء الماء كله ولا اخرج بالمطر كل الثمرات ولا جعل  
 كل المرزوق ثمارا اول التبيين ورزقا مفعول بمعنى المرزوق كقولك انفتحت  
 من الدراهم الفوا انما ساغ الثمرات والموضع موضع الكثرة لانه اراد بالثمرات  
 جماعة الثمرة التي في قولك ادر كثر ثمره بستانه ويؤيده قراءة من قرأ من الثمرة على  
 التوحيد اولان الجوع يتهاور بعضها موقع بعض كقوله تعالى كثر كوا  
 من جنات \* وقوله \* ثلاثة قرؤه \* اولانها لما كانت محلاة باللام خرجت  
 عن حد القلة ولكم صفة رزقا ان اريد به المرزوق ومفعوله ان اريد به المصدر  
 كانه قال رزقا ياكم (فلا تجعلوا لله اندا) متعلق باعبد واعلى انه نهى  
 معطوف عليه او نفي منصوب باضمار ان جواب له او بلعل على ان نصب  
 تجعلوا انصب فاطلع في قوله تعالى اعلى ابلغ الاسباب اسباب السموات  
 فاطلع الخاقاله بالاشياء الستة لاشترائها في انها غير موجبة والمعنى ان تتقوا  
 فلا تجعلوا لله انداد او بالذی جعل لكم ان استأنته على انه نهى  
 وقع خبرا على تأويل مقول فيه لا تجعلوا والفاء السببية ادخلت عليه

البينات واقتراح غيرها  
 ( فقد ضل سواء السبيل )  
 أخطأ الطريق الحق  
 والسواء في الاصل الوسط  
 ( وذكثير من أهل الكتاب لو )  
 مصدريه ( يردونكم من بعد  
 ايمانكم كفارا حسدا )  
 مفعول له كائنا ( من عند  
 أنفسهم ) أى حيلتهم عليه  
 أنفسهم الحبيشة ( من بعد  
 ماتين لهم ) فى التوراة  
 ( الحق ) فى شأن النبی  
 ( فاعفوا ) عنهم أى اتركوهم  
 ( واصفحوا ) أعرضوا فلا  
 تجازوهم ( حتى ياتى الله  
 بأمره ) فيهم من القتال  
 ( ان الله على كل شىء  
 قدير واقموا الصلاة وآتوا  
 الزكاة وامنقذوا لانفسكم  
 من خير ) طاعة كصلة  
 وصدقة ( تجدوه ) أى ثوابه  
 ( عند الله ان الله بما تعملون  
 بصير ) فيجاز بكم به وقالوا  
 لن يدخل الجنة الا من كان  
 هودا ( جمع هائد ) او نصارى  
 قال ذلك يهود المدينة  
 ونصارى نجران لما تظروا  
 بين يدي النبی صلى الله  
 عليه وسلم أى قال اليهود

لن يدخلها الا اليهود وقال  
النصارى لن يدخلها  
الا النصارى (تلك) القولة  
(أمانهم) شهواتهم الباطلة  
(قل) لهم (هاتوا برها نكم)  
جنتكم على ذلك (ان كنتم  
صادقين) فيه (بلى) يدخل  
الجنة غيرهم (من أسلم  
وجهه لله) أى انقاد  
لامره وخص الوجه  
لانه أشرف الاعضاء فغيره  
أولى (وهو محسن) موحد  
(فله أجره عند رب) أى  
ثواب عمله الجنة (ولا خوف  
عليهم ولا هم يحزنون) فى  
الآخرة (وقالت اليهود ليست  
النصارى على شئ) (معتدبه  
وكفرت بعيسى  
(وقالت النصارى ليست  
اليهود على شئ) (معتدبه  
وكفرت بموسى) (وهم)  
أى الفريقان (يتلون  
الكتاب) المنزل عليهم  
وفى كتاب اليهود تصديق  
عيسى وفى كتاب النصارى  
تصديق موسى والجملة  
حال (كذلك) كما قال  
هؤلاء (قال الذين  
لا يعلمون) أى المشركون

لتضمن المبدأ معنى الشرط والمعنى ان من حلفكم بهذه النعم الجسام والآيات  
العظام ينبغي ان لا يشرك به والتد المثل المتحدى قال جريرا « أنيا  
تجعلون الى ندا \* وماتيم لذى حسب نديد » من ند ندودا اذ انقر وناددت  
الرجل خالقه خص بالخالف المماثل فى الذات كما خص المساوى بالمماثل  
فى القدر وتسمية ما يعبد المشركون من دون الله اندادا وما زعموا انها  
تساويه فى ذاته وصفاته ولانها تخالفه فى افعاله لانهم لما تركوا عبادته الى  
عبادتها وسموها آلهة شابهت حالها حال من يعتقد انها ذوات واجبة  
بالذات قادرة على ان تدفع عنهم بأس الله وتمنحهم ما لم يرد الله بهم من خير  
فتحكم بهم وشنع عليهم بان جعلوا اندادا لمن يمنع ان يكون له ند ولهذا  
قال موحد الجاهلية زيد بن عمرو بن نفيل « ارباوا احدا ام الفرب \* ادين  
اذا قسمت الامور » تركت اللات والعزى جميعا \* كذلك يفعل الرجل البصير \*  
(وانتم تعلمون) حال من ضمير فلا تجعلوا ومفعول تعلمون مطروح اى  
وحالكم انكم من اهل العلم والنظر واصابة الرأى فلو تأملتم اذن تأمل  
اضطر عقلكم الى اثبات وجود للممكنات منفرد بوجود الذات متعال  
عن مشابهة المخلوقات او منوى وهو انها لا تماثل ولا تقدر على مثل ما يفعله  
كقوله تعالى \* هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ \* وعلى هذا  
فالمقصود منه التوبيخ والتثريب لاتقييد الحكم وقصره عليه فان العالم  
والجاهل المتمكن من العلم سواء فى التكليف واعلم ان مضمون الآيتين  
هو الامر بعبادة الله والنهى عن الاشراك به تعالى والاشارة الى ماهو العلة  
والمقتضى وبيانه انه رتب الامر بالعبادة على صفة الربوبية اشعار بانها  
العلة لوجوبها ثم بين ربوبيته بانه تعالى خالقهم وخالق اصولهم  
وما يحتاجون اليه فى معاشهم من المنة والمظلة والمطاعم والملابس فان الثمرة  
اعم من المطعوم والرزق اعم من المأكول والمشروب ثم لما كانت هذه الامور  
التي لا يقدر عليها غيره شاهدة على وحدانيته تعالى رتب تعالى عليها  
النهى عن الاشراك به ولعله سبحانه اراد من الآية الاخيرة مع ما دل عليه  
الظاهر وسبق فيه الكلام الاشارة الى تفصيل خلق الانسان وما افاض  
تعالى عليه من المعانى والصفات على طريقة التمثيل \* فقل البدن بالارض  
والنفس بالسماء والعقل بالماء وما افاض تعالى عليه من الفضائل العملية  
والنظرية المحصلة بواسطة استعمال العقل للحواس وازدواج القوى

النفسانية والبدنية بالثمرات المتولدة من ازدواج القوى السماوية الفساحلة والارضية المنفصلة بقدرة الفاعل المختار فان لكل آية ظهرا وبطنا ولكل حد مطلعا ( وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة ) لما قرر وحدانيته وبين الطريق الموصل الى العلم بها ذكر عقبه ماهو الحجة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وهو القرآن المحمذ فصاحته التي بذت فصاحة كل منطق واخامه من طول بمعارضته من مصاقع الخطباء من العرب العرباء مع كثرتهم وافرطهم في المضادة والمضارة وتهاالكهم على المعازة والمعاراة وعرف مايتعرف به اعجازه ويتيقن انه من عند الله كما بدعيه وانما قال مما نزلنا لان نزوله نجما فنجما بحسب الوقائع على ما نرى عليه اهل الشعر والخطابة مما ير بهم كما حكى الله عنهم فقال \* وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جولة واحد \* فكان الواجب تحديهم على هذا الوجه ازاحة للشبهة والراما للحجة واذاف العبد الى نفسه تعالى تنويعها بذكره وتنبهها على انه مختص به منقاد لحكمه تعالى وقرئ عبادنا يريد محمد صلى الله عليه وسلم وامته والسورة الطه من القرآن المترجمة التي اقلها ثلاث آيات وهي ان جعلت ولوها اصلية مقولة من سور المدينة لانها محيطة بطائفة من القرآن مفرزة محوذة على حيالها ومحتوية على انواع من العلم احتواء سور المدينة على ما فيها او من السورة التي هي الرتبة قال « ولرهب حراب وقدسورة \* في المجدليس غرابها بمطار » لان السور كالمنازل والمرتاتب يرتقي فيها القارئ اولها مراتب في الطول والقصر والفضل والشرف وثواب القراءة وان جعلت مبدلة من الهزلة فن السورة التي هي البقية والقطعة من الشيء والحكمة في تقطيع القرآن سورا افراد الانواع وتلاحق الاشكال وتجاوب النظم وتنشيط القارئ وتسهيل الحفظ والترغيب فيه فانه اذا ختم سورة نفس ذلك عنه كالمسا فراذا علم انه قطع ميلا او طوي بريدا والحافظ متى حذقها اعتقد انه اخذ من القرآن حظا تاما وفاز بطائفة محدودة مستقلة بنفسها فعظم ذلك عنده وابتهج به الى غيرها من القوائد ( من مثله ) صفة سورة اى بسورة كاشة من مثله والضمير لما نزلنا ومن التبعض اول التبيين وزائدة عند الاخفش اى بسورة بمائة للقرآن العظيم في البلاغة وحسن النظم اولعبدا ومن للابتداء اى بسورة كاشة من هو على حاله عليه الصلاة والسلام من كونه بشرا اميالم يقرأ الكتب ولم يعلم المعلوم

من العرب وغيرهم ( مثل قولهم ) بيان لمعنى ذلك أى قالوا لكل ذى دين ليسوا على شيء ( فانه يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ) من أمر الدين فيدخل الحق الجنة والمبطل النار ( ومن أظلم ) أى لأحد أظلم ( ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه ) بالصلاة والتسبيح ( وسعى في خرابها ) بالهدم أو التعطيل نزلت اخبارا عن الروم الذين خربوا بيت المقدس اوفى المشركين لما صعدوا الى صلى الله عليه وسلم عام الحديبية عن البيت ( أولئك ماكان لهم أن يدخلوها الا خائفين ) خبر بمعنى الامرأى أخيفوهم بالجهاد فلايدخلها أحد آمنأا ( لهم في الدنيا خزي ) هو ان بالقتل والسبي والجزية ( ولهم في الآخرة عذاب عظيم ) هو النار \* ونزل لما طعن اليهود في نسخ القبلة اوفى صلاة النافلة على الرحلة في السفر حيثما

او صلة فأتوا والضمير للعبد صلى الله عليه وسلم والرد الى المنزل اوجه لانه المطابق لقوله تعالى \* فأتوا بسورة مثله \* ولسائر آيات التحدى ولان الكلام فيه لافى المنزل عليه فحقه ان لا يفك عنه ليتسق الترتيب والنظم ولان مخاطبة الجمل الغفير بان يأتوا بمثل ما أتى به واحد من ابناء جلدتهم ابلغ فى التحدى من ان يقال لهم ليأت بنحو ما أتى به هذا آخر مثله ولانه معجز فى نفسه لا بالنسبة اليه لقوله تعالى \* قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله \* ولان رده الى عبدنا بوجه امكان صدوره ممن لم يكن على صفته ولا يلا يلا عنه قوله تعالى ( وادعوا شهداءكم من دون الله ) فانه امر بان يستعينوا بكل من ينصرهم ويعينهم والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر او القائم بالشهادة او الناصر او الامام وكأنه سمي به لانه يحضر النوادي وتبرم بمحصره الامور اذ التركيب للحضور اما بالذات او بالتصور ومنه قيل للقتول فى سبيل الله شهيد لانه حضر ما كان يرجوه او الملائكة حضروه ومعنى دون ادنى مكان من الشئ ومنه تدوين الكتب لانه ادناء البعض من البعض ودونك هذا اى خذه من ادنى مكان منك ثم استعير للرتب قليل زيد دون عمرو اى فى الشرف ومنه الشئ الدون ثم اتسع فيه فاستعمل فى كل تجاوز حد الى حد وتخطى امر الى آخر قال تعالى \* لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين \* اى لا يتجاوزوا ولاية المؤمنين الى ولاية الكافرين وقال امية « يانفس مالك دون الله من واق » اى اذا تجاوزت وقاية الله فلا يقيق غيره ومن متعلقة بادعوا والمعنى وادعوا الى المعارضة من حضركم اورجوتهم معونته من انفسكم وجنكم والتهكم غير الله سبحانه وتعالى فانه لا يقدر على ان يأتى بمثله الا الله او وادعوا من دون الله شهداء يشهدون لكم بان ما آتيتم به مثله ولا تستشهدوا بالله فانه من ديدن المبهوت العاجز عن اقامة الحجج او بشهادتكم والمعنى ادعوا الذين اتخذتموهم من دونه اولياء او آلهة وزعمتم انها تشهد لكم يوم القيامة او الذين يشهدون لكم بين يدي الله على زعمكم من قول الاعشى « تزك القذى من دونها وهى دونه » ليعينوكم وفى امرهم ان يستظهروا بالجماد فى معارضة القرآن العز بزاوية التبكيت والتهكم بهم وقيل من دون الله اى من دون اوليائه يعنى فصحاء العرب ووجوه المشاهد ليشهدوا لكم ان ما آتيتم به مثله فان العاقل لا يرضى لنفسه ان يشهد بصحة ما انضح فساداه وبان اختلاله

توجهت ( والله المشرق والمغرب ) اى الارض كلها لانهما ناحيتاها ( فأتوا بآياتهم ) وجوهكم فى الصلاة بامرهم ( فتم ) هناك ( وجهه الله ) قبلته التى رضى بها ( ان الله واسع ) يسع فضله كل شئ ( عليم ) بتدبير خلقه ( وقالوا ) بواو ودونها اى اليهود والنصارى ومن زعم ان الملائكة بنات الله ( اتخذ الله ولدا ) قال تعالى ( سبحانه ) تنزيها له عنه ( بل له ما فى السموات والارض ) ملكا وخلقا وعبدا والملكية تنافى الولادة وعبر بما تغليا لما لا يعقل ( كل له قاتون ) مطيعون كل بما يراه منه وفيه تغليب العاقل ( بديع السموات والارض ) موجود هما لاعلى مثال سبق ( واذا قضى ) أراد ( أمرا ) اى ايجاده ( فانما يقول له كن فيكون ) اى فهو يكون وفى قراءة بالنصب جواب الامر ( وقال الذين لا يعلمون ) اى كفار مكة للنبي صلى الله عليه وسلم



(لولا) هلا (يكلمنا الله)  
أثك رسوله (أو تاتينا آية)  
مما اقترحناه على صدقك  
(كذلك) كما قال هؤلاء  
(قال الذين من قبهم) من  
كفار الأمم الماضية لأنبياءهم  
(مثل قولهم) من التعتت  
وطلب الآيات (تشابهت  
قلوبهم) في الكفر والعناد  
فيه تسلمية للنبي صلى الله  
عليه وسلم (قد بينا الآيات  
لقوم يوقنون) يعلمون أنها  
آيات فيؤمنون فاستراح آية  
معها تعنت (أما أرسلناك)  
يا محمد (بالحق) بالهدى  
(بشيرا) من أجاب اليه  
بالجسة (ونديرا) من لم يحب  
اليه بالنار (ولانسأل عن  
أصحاب الجحيم) النار أى  
الكفار ما لهم لم يؤمنوا  
انما عليك البلاغ وفي قراءة  
يجزم تسأل نهيا (ولن ترضى  
عنك اليهود ولا النصرارى  
حتى تتبع ملتهم) دينهم  
(قل ان هدى الله) أى  
الاسلام (هو الهدى)  
وماعده ضلال (ولئى)  
لام قسم (اتبع أهواءهم)  
التي يدعونك اليها فرضا

(ان كنتم صادقين) انه من كلام البشر وجوابه محذوف دل عليه ما قبله  
والصدق الاخبار المطابق وقيل مع اعتقاد الخبرانه كذلك عن  
دلالة اومارة لانه تعالى كذب المنافقين في قولهم انك لرسول الله لما لم يعتقدوا  
مطابقته ورد بصرف التكذيب الى قولهم يشهد لان الشهادة اخبار  
عما علمه وهم ما كانوا عالمين به (فان لم تفعلوا ولن تفعلوا) فاتقوا النار التي  
وقودها الناس والحجارة (لما بين لهم ما يعرفون به امر الرسول صلى الله  
عليه وسلم وما جاء به وميراثهم الحق من الباطل رتب عليه ما هو كالفذلكة له  
وهو انكم اذا اجتهدتم في معارضة رضىته وعجزتم جميعا عن الاتيان  
بما يساويه او يدانيه ظهرانه معجز والتصديق به واجب فآمنوا به واتقوا  
العذاب المعدلن كذب فعبء عن الاتيان المكيف بالفعل الذى يعم الاتيان به  
وغيره ابجازا ونزل لازم الجزاء منزلته على سبيل الكناية تقرير المكنى عنه  
وتهو يلا لسان العناد وتصريحا بالوعيد مع الابجاز وصدر الشرطية  
بان التى للشك والحال يقتضى اذا الذى للجواب فان القائل سبحانه وتعالى  
لم يكن شاكا في عجزهم ولذلك نبي اتيانهم معترضا بين الشرط والجزاء  
تهكما بهم او خطابا معهم على حسب ظنهم فان العجز قبل التأمل لم يكن  
محتقا عندهم وتفعلوا جزم بل لانها واجبة الاعمال مختصة بالمضارع  
متصلة بالمعول ولانها لما صيرته ماضيا صارت كالجزء منه وحرف الشرط  
كالداخل على المجموع وكانه قال تعالى فان تركتم الفعل ولذلك ساغ  
اجتما عهما ولن كلا في نفي المستقبل غيرانه ابلغ وهو حرف مقتضب عند  
سيبويه والخليل في احدى الروايتين عنه وفي الرواية الاخرى اصله لان  
وعند القراء لا فادلت القها نونا والوقود بالفتح ما توقده النار وبالضم  
المصدر وقد جاء المصدر بالفتح قال سيبويه وسمعنا من يقول «وقدت  
النار ووقودا عاليا» والاسم بالضم ولعله مصدر سمي به كما قيل فلان فخر قومه  
وزين بلده وقد قرئ به والظاهر ان المراد به الاسم وان اراد به المصدر  
فعلى حذف مضاف الى وقودها احتراق الناس والحجارة وهى جمع حجر  
بكسالة جمع جبل وهو قليل غير منقاس والمراد بها الاصنام التى نحتوها وقرنوا  
بها انفسهم وعبدوها طمعا في شفاعتها والانتفاع بها واستدفاع المضار بمكاتبها  
وبدل عليه قوله تعالى \* انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم \*  
عذبوا بما هو مشأأ جرهم كما عذب الكافرون بما كانوا عبثوا

(بمد الذي جاءك من العلم )  
 الوحي من الله ( مالك من  
 الله من ولي ) يحفظك  
 ( ولانصير ) يمنعك منه  
 ( الذين آتيناهم الكتاب )  
 مبتدأ ( يتلونه حق تلاوته )  
 أى يقرؤنه كما أنزل والجملة  
 حال وحق نصب على المصدر  
 والخبر ( أولئك يؤمنون به )  
 نزلت في جماعة قدموا من  
 الحبشة واسلموا ( ومن يكفر به )  
 أى بالكتاب المؤتى بأن يحرفه  
 ( فأولئك هم الخاسرون )  
 لمصيرهم الى النار المؤبدة  
 عليهم ( يا بني اسرائيل اذكروا  
 نعمتى التى أنعمت عليكم  
 وأنى فضلتكم على العالمين )  
 تقدم مثله ( واتقوا ) خافوا  
 ( يوما لا تجزى ) تغنى ( نفس  
 عن نفس ) فيه ( شيئا ولا يقبل  
 منها عدل ) فداء ( ولا تنفعها  
 شفاعة ولا هم ينصرون )  
 يمنعون من عذاب الله ( و ) اذكر  
 ( اذا تبلى ) اختبر ( ابراهيم )  
 وفي قراءة ابرهام ( ربه  
 بكلمات ) بأوامر ونواه كلفه  
 بها قيل هى مناسك الحج

ما كانوا يتوقعون زيادة في تحسرههم وقيل الذهب والفضة التى كانوا  
 يكتزونها ويغترون بها وعلى هذا لم يكن لتخصيص اعداد هذا النزع  
 من العذاب بالكفار وجه وقيل حجارة الكبريت وهو تخصيص بغير دليل  
 وابطل للمقصود اذ الغرض تهويل شأنها وتفاسم ليهيبا بحيث تنقد  
 بما لا يتقده غيرها والكبريت يتقده كل نار وان ضعفت فان صح هذا  
 عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فلعلمه اراد به ان الاجار كلها  
 لتلك النار كحجارة الكبريت لسائر النيران ولما كانت الآية مدنية نزلت  
 بعد ما نزل بمكة قوله تعالى في سورة التحريم \* نار او قودها الناس والحجارة \*  
 وسموه صح تعريف النار ووقع الجملة صلة فانها يجب ان تكون قصة  
 معلومة ( اعدت للكافرين ) هيئت لهم وجعلت عدة لعذابهم وقرى  
 اعدت من العناد بمعنى العدة والجملة استئناف احوال باضمار قد من النار  
 لا الضمير الذى في وقودها وان جعلته مصدرا للفصل بينهما بالخبر وفي الايتين  
 ما يدل على النبوة من وجوه الاول ما فيهما من التحدى والتخريض على  
 الجد وبذل الوسع في المعارضة بالتقريع والتهديد وتعليق الوعيد على  
 عدم الايمان بما يعارض اقصر سورة من سور القرآن العزيز ثم انهم  
 مع كثرتهم واشتهارهم بالفصاحة وتهالكهم على المضادة لم يتصدوا  
 للمعارضه والتجأوا الى جلاء الوطن وبذل المهج والثانى انهما تشظيان  
 الاخبار عن الغيب على ما هو به فانهم لو عارضوه بشئ لامتنع خفاؤه  
 عادة سيما والطاعنون فيه أكثر من الذابين عنه في كل عصر والثالث  
 انه صلى الله عليه وسلم لوشك في امره لما دعاهم الى المعارضة بهذه المبالغة  
 مخافة ان يعارض فتدحض حجته وقوله تعالى \* اعدت للكافرين دل  
 على ان النار مخلوقة معدة الآن لهم ( وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
 ان لهم جنات ) عطف على الجملة السابقة والمقصود عطف حال من آمن  
 بالقرآن العظيم ووصف ثوابه على حال من كفر به وكيفية عقابه على  
 ما جرت به العادة الالهية من ان يشفع المترغب بالتزغيب تنشيطا  
 لا كتساب ما ينجي وتثيطا عن اقتراف ما يردى لاعطف الفعل نفسه  
 حتى يجب ان يطلب له ما يشا كله من امر او نهى فيعطف عليه او على  
 فانقوا لانهم اذا لم يأتوا بما يعارضه بعد التحدى ظهر اعجازه واذا ظهر  
 ذلك فن كفر به استوجب العقاب ومن آمن به استحق الثواب وذلك

يستدعى أن يخوف هؤلاء و يبشر هؤلاء وانما امر الرسول صلى الله عليه وسلم اوعلم كل عصر او كل احد يقدر على البشارة بان يبشرهم ولم يخاطبهم بالبشارة كما خاطب الكفرة تفخيما لشأنهم وايدانا بانهم احقاء بان يبشروا ويهناؤا بما اعد لهم وقرئ و بشر على البناء للمفعول عطفاً على اعدت فيكون استئنافاً والبشارة الخبر السار فانه يظهر اثر السرور في البشارة ولذلك قال الفقهاء البشارة هي الخبر الاول حتى لو قال الرجل لعبده من بشرني بقدم ولدي فهو حر فاخبروه فرادى عتق اولهم ولو قال من اخبرني عتقوا جميعاً واما قوله تعالى \* فبشرهم بعذاب اليم \* فعلى التهكم او على طريقة قوله « تحية بينهم ضرب وجيع » والصالحات جمع صالحة وهي من الصفات الغالبة التي تجري مجرى الاسماء كالحسنة قال الخطيئة « كيف الهجاء ومانتك صالحة \* من آل لاءم بظهر الغيب تأتيني » وهي من الاعمال ماسوغه الشرع وحسنه وتأنيثها على تأويل الخصلة او الخلعة واللام فيها للجنس وعطف العمل على الايمان مرتباً للحكم عليها اشعاراً بان السبب في استحقاق هذه البشارة مجموع الامرين والجمع بين الوصفين فان الايمان الذي هو عبارة عن التحقيق والتصديق اس والعمل الصالح كالبناء عليه ولاغناء باس لانه عليه ولذلك قلما ذكرنا منفردين وفيه دليل على انها خارجة عن مسمى الايمان اذا اصل ان الشيء لا يعطف على نفسه ولا على ما هو داخل فيه ان لهم منصوب بنزع الخافض وافضاء الفعل اليه او مجرور باضماره مثل الله لافعلن والجنة المرة من الجن وهو مصدر جنة اذا ستره ومدار التركيب على الستر سمي به الشجر المظلل للتعاف اغصانه للمباغة كأنه يستمر ماتحته ستره واحدة قال ابن زهير « كان عبي في غربي مقنلة \* من النواضح تسقى سخفا جنة » اي تخلطوا لاثم البستان لما فيه من الاشجار المتكاثفة المظلمة ثم دار الثواب لما فيها من الجنان وقيل سميت بذلك لانه ستر في الدنيا ما اعد فيها للبشر من افنان النعم كما قال سبحانه وتعالى \* فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين \* وجمعها وتنكيرها لان الجنان على ما ذكره ابن عباس سبع جنة الفردوس وجنة عدن وجنة النعيم ودار الخلد وجنة المأوى ودار السلام وعليون وفي كل واحدة منها مراتب ودرجات متفاوتة على حسب تفاوت الاعمال والعمال واللام في لهم تدل على استحقاقهم اياها لاجل ما رتب عليه من الايمان

وقيل المضمضة والاستنشاق والسواك وقص الشارب و فرق الرأس وقلم الاظفار وتنف الابط وحلق العانة والخنان والاستنجاء ( فاتهمن ) اداهن تامات ( قال ) تعالى له ( اني جاعلك للناس اماما ) قدوة في الدين ( قال ومن ذريتي ) اولادى اجعل أئمة ( قال لا ينال عهدى ) بالامامة ( الظالمين ) الكافرين منهم دل على انه ينال غير الظالم ( واذجعلنا البيت الكعبة ) مثابة للناس مرجعاً يثوبون اليه من كل جانب ( وأمنا ) مأمنناهم من الظلم والافات الواقعة في غيره كان الرجل يلقى قاتل أبيه فيه فلا يهجمه ( واتخذوا ) أيها الناس ( من مقام ابراهيم ) هو الحجر الذي قام عليه عند بناء البيت ( مصلى ) مكان صلاة تصلوا خلفه ركعتي الطواف وفي قراءة بفتح الخاء خبر ( وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ) أمرنا هما ( أن ) أى بان ( طهر ابيتي ) من

والعمل الصالح لآلذاته فانه لا يكفى النعم السابقة فضلا عن ان يقتضى ثوبا وجزاء فيما يستقبل بل يجعل الشارع ومقتضى وعده تعالى ولاعلى الاطلاق بل بشرط ان يستمر عليه حتى يموت وهو مؤمن لقوله تعالى \* ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم \* وقوله تعالى لبنى صلى الله عليه وسلم \* لئن اشركت ليجطن علك \* واشباه ذلك ولعله سبحانه وتعالى لم يقيد ~~بشيء~~ استغناء بهل (تجربى من تحتها الانهار) اى من تحت اشجارها كما تراها جارية تحت الاشجار النابتة على شواطئها وعن مسروق انه نهار الجنة تجرى في غير اخدود واللام في الانهار للجنس كافي قولك لفلان بستان فيه الماء الجارى اول العهد والمعهود هي الانهار المذكورة في قوله تعالى \* انه نهار من ماء غير آسن \* الآية والنهر بانفتح والسكون المحرى الواسع فوق الجدول ودون البحر كالنيل والفرات والتركيب للسعة والمراد بها ماؤها على الاضمارا والمجاز او المجارى انفسها واسناد الجرى اليها مجاز كافي قوله تعالى \* واخرجت الارض اثقالها \* (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذى رزقنا) صفة ثانية لجنات او خبر مبتدأ محذوف اوجلة مستأنفة كانه لما قيل ان لهم جنات وقع في خلد السامع اثمارها مثل ثمار الدنيا او اجناس اخر فاذبح بذلك وكلما نصب على الظرف ورزقا مفعول به ومن الاولى والثانية للابتداء واقعتان موقع الحال وتقدير الكلام ومعناه كل حين رزقوا مرزوقا مبتدأ من الجنات مبتدأ من ثمرة قيد الرزق بكونه مبتدأ من الجنات واتداؤه منها بابتدائه من ثمرة فيها فصاحب الحال الاولى رزقا وصاحب الحال الثانية ضميره المستكن في الحال ويحتمل ان يكون من ثمرة بيان تقدم كافي قولك رأيت منك اسدا وهذا اشارة الى نوع ما رزقوا كقولك مشيرا الى نهر جار هذا الماء لا يقطع فانك لاتعنى به العين المشاهدة منه بل النوع المعلوم المستمر بتعاقب جريانه وان كانت الاشارة الى عينه والمعنى هذا مثل الذى ولكن لما استحكم الشبه بينهما جعل ذاته حسا كقولك ابويوسف ابو حنيفة (من قبل) اى من قبل هذا في الدنيا جعل ثمر الجنة من جنس الدنيا لتميل النفس اليه اول ما رأت فان الطباع مائلة الى المألوف متفجرة عن غيره وتبين لها مزيته وكنه النعمة فيه اذ لو كان جنسا لم يعهد ظن انه لا يكون الا كذلك او في الجنة لان طعما مهما تشابه

الاوثان (لطا ثنين)  
المقيمين فيه (والركع السجود)  
جمع راكع وساجد المصلين  
(واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا) المكان (بلدا آمنا) ذا أمن وقد أجاب الله دعاءه فجعله حرما لا يسفك فيه دم انسان ولا يظلم فيه أحد ولا يصاد صيده ولا يختلى خلاه (وارزق أهله من الثمرات) وقد فعل بنقل الطائف من الشام اليه وكان أقفر لازرع فيه ولما (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) بدل من أهله وخصهم بالدعاء لهم موافقة لقوله لا ينال عهدي الظالمين (قال) تعالى (و) أرزق (من كفر فاهمه) بالتشديد والتخفيف في الدنيا بالرزق (قليلا) مدة حياته (ثم أضطره) أُلجئته في الآخرة (الى عذاب النار) فلا يجد عنها محيصا (وبئس المصير) المرجع هي (و) اذكر (اذبرفع ابراهيم القواعد) الاسس أو الجدر (من البيت) يبنيه متعلق برفع (واسمعيل)

في الصورة كما حكى عن الحسن رضى الله تعالى عنه ان احدهم يؤتى  
بالصفحة فيأكل منها ثم يؤتى باخرى فيراها مثل الاولى فيقول ذلك فيقول  
الملك كل فاللون واحد والطعم مختلف او كما روى انه عليه الصلاة والسلام  
قال \* والذي نفس محمد بيده ان الرجل من اهل الجنة ليتناول الثمرة ليأكلها  
فاهى واصلة الى فيه حتى يبدل الله تعالى مكانها مثلها فلعلهم اذا رآوها  
على الهيئة الاولى قالوا ذلك والاوّل اظهر لمحافظة على عموم كلما فانه  
يدل على ترديدهم هذا القول كل مرة رزقوا والداعى لهم الى ذلك فرط  
استغرابهم وتعجبهم بما وجدوا من التفاوت العظيم في اللذة والتشابه  
البلغ في الصورة (واتوا به متشابهاً) اعتراض يقرر ذلك والضمير على  
الاوّل راجع الى ما رزقوا في الدارين فانه مدلول عليه بقوله عز من قائل  
هذا الذي رزقنا من قبل ونظيره قوله عز وجل \* ان يكن غنياً وفقيراً  
فالله اولى بهما \* اى يجنس الغنى والفقير وعلى الثانى الى الرزق فان قيل  
التشابه هو التماثل في الصفة وهو مفقود بين ثمرات الدنيا والاخرة  
كما قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ليس في الجنة من اطعمة الدنيا  
الا الاسماء قلت التشابه بينهما حاصل في الصورة التي هي منسائط الاسم  
دون المقدار والطعم وهو كاف في اطلاق التشابه هذا وان للآية الكريمة  
محجلاً آخر وهو ان مستلزمات اهل الجنة في مقابلة ما رزقوا في الدنيا من  
المعارف والطعامات متفاوتة في اللذة بحسب تفاوتها فيجتمعت ان يكون المراد  
من هذا الذي رزقنا انه ثوابه ومن تشابههما تماثلهما في الشرف  
والمزية وعلو الطبقة فيكون هذا في الوعد نظير قوله \* ذوقوا ما كنتم  
تعملون \* في الوعد (ولهم فيها ازواج مطهرة) مما يستقذر من النساء ويدم  
من احوالهن كالحيض والدرن ودنس الطبع وسوء الخلق فان التطهير  
يستعمل في الاجسام والاخلاق والافعال وقربى مطهرات وهما لغتان  
فصيحتان يقال النساء فعلت وفعلن وهن فاعلة وفواعل قال «واذا العذارى  
بالدخان تقنعت \* واستجملت نصب القدور فلت » فالجمع على اللفظ  
والافراد على تأويل الجماعة ومطهرة بتشديد الطاء وكسر الهاء بمعنى  
متطهرة ومتطهرة ابلغ من طاهرة ومتطهرة للاشعار بان مطهرا طهرهن  
وليس هو الا الله عز وجل والزواج يقال للذكر والانثى وهو في الاصل لماله  
قربن من جنسه كزوج الخلف فان قيل فائدة المطعوم هو التغذى ودفع

عطف على ابراهيم  
يقولان (ر بنا تقبل منا)  
بنا (انك انت السميع)  
للقول (العليم) بالفعل  
(ر بنا واجعلنا مسلمين)  
منقادين (لك و) اجعل  
(من ذريتنا) اولادنا  
(أمة) جماعة (مسلمة لك)  
ومن للتبعض وأتى به لتقديم  
قوله لا ينال عهدى  
الظالمين (وأرنا) علمنا  
(مناسكنا) شرائع عبادتنا  
أوجننا (وتب علينا انك  
أنت التواب الرحيم) سألناه  
التوبة مع عصمتهم تواضعاً  
وتعليماً لذريتهما (ر بنا وابعث  
فيهم) أى أهل البيت  
(رسولاً منهم) من  
أنفسهم وقد أجاب الله دعاءه  
بمحمد صلى الله عليه وسلم  
(يتلو عليهم آياتك) القرآن  
(ويعلمهم الكتاب)  
القرآن (والحكمة) أى  
ما فيه من الاحكام (وزكّهم)  
يطهرهم من الشرك (انك  
انت العزيز) الغالب  
(الحكيم) في صنعه (ومن)  
أى لا يرغب عن ملة  
ابراهيم) فيتركها (الامن

ضرر الجوع وفائدة المنكوح التوالد وحفظ النوع وهي مستغنى عنها في الجنة  
قلت مطاع الجنة ومناكحها وسائر احوالها انما تشارك نظارها الدنيوية  
في بعض الصفات والاعتبارات وتسمى باسمائها على سبيل الاستعارة والتمثيل  
ولا تشاركها في تمام حقيقتها حتى تستلزم جميع ما يلزمها وتفيد عين فائدتها  
( وهم فيها خالدون ) دائمون والخلد والخلود في الاصل الثبات المديد دام  
اولم يدم ولذلك قيل للثاني والاحجار خوالد والمجزم الذي يبقى من الانسان  
على حاله مادام حيا خلدا ولو كان وضعه للدوام كان التقيد بالتأيد في قوله  
تعالى \* خالدين فيها ابدا \* لغوا واستعمله حيث لا دوام كقولهم وقف  
مخلد يوجب اشتراكا او مجازا والاصل ينفيهما بخلاف مالو وضع للعمم منه  
فاستعمل فيه بذلك الاعتبار كاطلاق الجسم على الانسان مثل قوله تعالى  
\* وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد \* لكن المراد منه الدوام ههنا عند الجمهور  
لما يشهد له من الآيات والسنن فان قيل الابدان مركبة من اجزاء متضادة  
الكيفية معرضة للاستحالات المؤدية الى الانفكاك والانحلال فكيف يعقل  
خلودها في الجنان قلت انه تعالى يعيدها بحيث لا تتورها الاستحالة بان  
يجعل اجزائها مثلا متقاومة في الكيفية متساوية في القوة لا يقوى شيء  
منها على احالة الآخر متعانة متلازمة لا ينفك بعضها عن بعض  
كما يشاهد في بعض المعادن هذا وان قياس ذلك العالم وحواله على ما يجده  
ونشأه من نقص العقل وضعف البصيرة واعلم انه لما كان معظم اللذات  
الحسية مقصورا على المساكن والمطاعم والمناكح على ما دل عليه الاستقراء  
وكان ملاك ذلك كله الدوام والثبات فان كل نعم جليلة اذا قارنها خوف  
ازوال كانت منغصة غير صافية عن شوائب الالم بشر المؤمنين بها  
ومثل ما عدلهم في الآخرة بابهي ما يستلذه منها وازال عنهم  
خوف القوات بوعد الخلود ليدل على كمالهم في التمتع والسرور ( ان الله  
لا يستحيى ان يضرب مثلا ما بعوضة ) لما كانت الآيات السابقة متضمنة  
لانواع من التمثيل عقب ذلك بيان حسنه وما هو الحق له والشرط فيه  
وهو ان يكون على وفق الممثل له من الجهة التي يتعلق بها التمثيل في العظم  
والصغر والخسة والشرف دون الممثل فان التمثيل انما يصار اليه لكشف  
المعنى الممثل له ورفع الجلباب عنه وبراظه في صورة المشاهد المحسوس ليساعد  
فيه الوهم العقل ويصالحه عليه فان المعنى الصريح انما يدركه العقل مع منازعة

سفه نفسه ) جهل أنها  
مخلوقة لله يجب عليها عبادته  
واستخف بها وامتنعها  
( ولقد اصطفيناه ) اخترناه  
( في الدنيا ) بالرسالة والخلقة  
( وانه في الآخرة لمن  
السالحين ) الذين لهم  
الدرجات العلى واذكر  
( اذ قال له ربه أسلم ) انقلده  
وأخلص له دينك ) قال  
أسلمت لرب العالمين ووصى  
وفي قراءة أوصى ( بها  
بالملة ) ابراهيم بنيه ويعقوب  
بنيه قال ( يا بني ان الله اصطفى  
لكم الدين ) دين الاسلام  
( فلا تموتن الا وانتم مسلمون )  
نهى عن ترك الاسلام وأمر  
بالثبات عليه الى مصداقة  
الموت ولما قال اليهود للنبي  
ألمت تعلم ان يعقوب يوم  
مات أوصى بنيه باليهودية  
نزل ( أم كنتم شهداء )  
حضورا ( اذ حضر يعقوب  
الموت اذ ) بدل من اذ قبله  
( قال لبنيه ما تعبدون من  
بعدي ) بعد موتي ( قالوا  
نعبد الهك واله آبائك ابراهيم  
واسماعيل واسحق ) عد  
اسماعيل من الآباء تغليب ولان

السم بمنزلة الاب (الهـا  
واحد) بدل من الهـك  
( ونحن له مسلمون ) وأم  
بمعنى همزة الانكار أى لم  
تخضروه وقت موته فكيف  
تنسبون اليه ما لا يليق به  
( تلك ) مبتدأ والاشارة الى  
ابراهيم ويعقوب وبنيهما  
وأنت لتأنيث خبره ( أمة  
قد خلت ) سلفت ( لها  
ما كسبت ) من العمل أى  
جزاؤه استشف ( ولكم )  
الخطاب لليهود ( ما كسبتم  
ولا تسئلون عما كانوا يعملون )  
كما لا يسئلون عن عملكم  
والجملة تأكيدي لما قبلها  
( وقالوا كونوا هودا أو  
نصارى تهتدوا ) أو للتفصيل  
وقائل الاول يهود المدينة  
والثانى نصارى نجران  
( قل ) لهم ( بل ) تنبـع  
( ملة ابراهيم حنيفا ) حال  
من ابراهيم ما ثلا عن الاديان  
كلها الى الدين القيم ( وما  
كان من المشركين قولوا )  
خطاب للمؤمنين ( آمنا بالله  
وما أنزل النبا ) من القرآن  
( وما أنزل الى ابراهيم )  
من الصحف العشر ( واسمعيل

من الوهم لأن من طبعه الميل الى الحسن وحب المحاكاة ولذلك شاعت الامثال  
فى الكتب الالهية وفشت فى عبارات البلغاء واشارات الحكماء فيمثل الحقير  
بالحقير كما يمثـل العظيم بالعظيم وان كان الممثل اعظم من كل عظيم كما مثل  
فى الانجيل غل الصدر بالخالـة والقلوب القاسية بالخصاة ومخاطبة السفهاء  
بانارة الزناير وجاء فى كلام العرب اسمع من قراد واطيش من فراشة واعز  
من مخ البعوض لاما قالت الجهلة من الكفار لما مثل الله حال المناقذين بحال  
المستوقدين واصحاب الصيب وعبادة الاصنام فى الوهن والضعف بيت  
العنكبوت وجعلها اقل من الذباب واخس قدرا منه الله اعلى واجل  
من ان يضرب الامثال ويذكر الذباب والعنكبوت وايضا لما ارشدهم الى  
ما يدل على ان المتخدى به وحى منزل ورتب عليه وعيد من كفر به ووعد  
من آمن به بعد ظهور امره شرع فى جواب ما طعنوا به فقال تعالى  
ان الله لا يستحيى اى لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحيى ان يمثـل بها  
لحقارتها والحياء انقباض النفس عن القبيح مخافة الذم وهو الوسطين الوقاحة  
التي هن الجراءة على القباح وعدم المبالاة بها والخل الذى هو انحصار  
النفس عن الفعل مطلقا واشتقاقه من الحياة فانه انكسار يعترى القوة  
الحيوانية فيردها عن افعالها فليل حى الرجل كما يقال نسي وحشى اذا  
اعتلت نساء وحشاه واذا وصف به البارئ تعالى كما جاء فى الحديث \* ان الله  
يستحيى من ذى الشبهة المسلم ان يعذب به ان الله حى كريم يستحيى اذا رفع  
العبيديه ان يردهما صفرا حتى يضع فيهما خيرا فلما راد به الترك اللازم  
للاقباض كما ان المراد من رحته وغضبه اصابة المعروف والمكروه اللازمين  
لمعنييهما ونظيره قول من يصف ابلا شعر « اذا ما استحين الماء يعرض  
نفسه \* كر عن بسيت فى اناء من الورد » وانما عدل به عن الترك لما فيه  
من التمثيل والمبالغة وتحتل الآية خاصة ان يكون مجيء على المقابلة لما وقع  
فى كلام الكفرة وضرب المثل اعتقاله من ضرب الخاتم واصله وقع شئ على  
آخر وان بصلتها مخفوض المحل عند الخليل باضمار من منصوب بافشاء  
الفعل اليه بعد حذفها عند سيوبه وما بهامية تزيد النكرة ابها ما وشيا  
وتسد عنها طرق التقييد كقولك اعطني كتابا ماى اى كتاب كان او مزينة  
للتأكيـد كالتى فى قوله تعالى \* فبما رحمة من الله \* ولا نغنى بالازيد اللغو  
الضايـع فان القرآن كله هدى وبيان بل ما لم يوضع لمعنى يراد منه وانما

واستحق ويعقوب والاسباط)  
 أولاده (وما أوتى موسى)  
 من التوراة (وعيسى) من  
 الانجيل (وما أوتى النبيون  
 من ربهم) من الكتب والآيات  
 (لأن فرق بين أحد منهم)  
 فتؤمن ببعض ونكفر ببعض  
 اليهود والنصارى  
 (ونحن له مسلمون فان آمنوا)  
 أي اليهود والنصارى (بمثل)  
 مثل زائد (ما آمنتم به فقد  
 اهتدوا وان تولوا) عن  
 الإيمان به (فإنما هم في شقاق)  
 خلاف معكم (فسيفكفكم الله)  
 يا محمد شقاقهم (وهو السمع)  
 لا قوالهم (العلم) بأحوالهم  
 وقد كفاه إياهم يقتل  
 قريظة ونفي النصير وضرب  
 الجزية عليهم (صبغة الله)  
 مصدر مؤكد لآمننا ونصبه  
 بفعل مقدر أي صبغنا الله  
 والمراد بها دينه الذي فطر  
 الناس عليه لظهور أثره على  
 صاحبه كالصبغ في الثوب  
 (ومن) أي لأحد (أحسن  
 من الله صبغة) تمييز (ونحن له  
 عابدون) قال اليهود  
 للمسلمين نحن أهل الكتاب

وضعت لأن تذكر مع غيرها فيفيدله وثاقه وقوة وهو زيادة في الهدى غير  
 قادح فيه وبعبوضة عطف بيان لمثلا او مفعول يضرب ومثلا حال  
 تقدمت عليه لأنه نكرة او هما مفعولاه لتضمنه معنى الجعل وقرئت بالرفع  
 على أنه خبر مبتدأ وعلى هذا يحتمل ما وجوها آخر ان تكون موصولة  
 وحذف صدر صلتها كاحذف في قوله \* تماما على الذي أحسن \* وموصوفة  
 بصفة كذلك ومحلهما النصب بالبدلية على الوجهين واستفهامية هي  
 المبتدأ كأنه لما رد استبعادهم ضرب الله الأمثال قال بعده ما العبوضة  
 فافوقها حتى لا يضرب به المثل بل له ان يمثل بما هو أحقر من ذلك ونظيره  
 فلا لا يبالي بما يهب مادي نار ودينار ان والعبوض فقول من البعض وهو  
 القطع كالبيع والعصب غلب على هذا النوع كالخموش (فافوقها)  
 عطف على عبوضة او مان جعل اسما ومعناه وما زاد عليها في الجنة  
 كالذباب والعنكبوت كأنه قصده رد ما استنكروه والمعنى انه لا يستحيى  
 ضرب المثل بالعبوض فضلا عما هو أكبر منه او في المعنى الذي جعلت فيه  
 مثلا وهو الصغر والحقارة كجناحها فانه عليه الصلاة والسلام ضربه مثلا  
 للدين ونظيره في الاحتمالين ماروى ان رجلا بنى خر على طنب فسقط  
 فقالت عائشة رضى الله عنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال \* ما من  
 مسلم يشاك شوكه فافوقها الا كتبت له بها درجة ومحيت عنه بها خطيئة فانه  
 يحتمل ما يجاوز الشوك في الالم كالخروج او ما زاد عليها في القلة كنخبة النخلة  
 لقوله عليه الصلاة والسلام \* ما أصاب المؤمن من مكروه فهو كفارة لخطايا حتى  
 نخبة النخلة (فاما الذين آمنوا فيعلمون انه الحق من ربهم) اما حرف تفصيل  
 يفصل ما اجل ويؤكد ما به صدر ويتضمن معنى الشرط ولذلك يجاب بالفاء  
 قال سيويه اما زيد فذاهب معناه مهما يكن من شيء فزيد ذاهب أي هو ذاهب  
 لاحالة وانه منه عزيمة وكان الاصل دخول الفاء على الجملة لانها الجزاء لكن  
 كرهوا إيلاءها حرف الشرط فادخلوا الخبر وعوضوا المبتدأ عن الشرط  
 لفظا وفي تصدير الجملة به ايجاد لامر المؤمنين واعتداد بعلمهم وذم بليغ  
 للكافرين على قولهم والضمير في انه للمثل اولان يضرب والحق الثابت  
 الذي لا يسوغ انكاره بيم الاعيان الثابتة والافعال الصائبة والاقوال  
 الصادقة من قولهم حق الامر اذا ثبت ومنه ثوب محقق أي محكم النسخ  
 (واما الذين كفروا فيقولون) كان من حقه واما الذين كفروا فلا يعلمون



الاول وقبلتنا أقدم ولم تكن  
الانبياء من العرب ولو كان  
محمد نبيا لكان منا فزل  
( قل ) لهم ( أنحاجوننا )  
نحاصموننا ( في الله ) أن  
اصطفي نبيا من العرب  
( وهو ربنا وربكم ) فله  
أن يصطفي من عباده من يشاء  
( ولنا أعمالنا ) نجازي بها  
( ولكم أعمالكم ) تجازون بها  
فلا يبعد أن يكون أعمالنا  
ما يستحق به الاكرام ( ونحن له  
مخلصون ) الدين والعمل  
دونكم فنحن أولى بالاصطفاء  
والهمزة للانكار والحمل  
الثلاث أحوال ( أم ) بل  
( يقولون ) بالياء والتاء  
( ان ابراهيم واسماعيل واسحق  
ويعقوب والاسباط كانوا  
هودا أو نصارى قل ) لهم  
( أنتم أعلم أم الله ) أي الله  
أعلم وقدراً منهما ابراهيم  
بقوله ما كان ابراهيم يهوديا  
ولانصرانيا والمذكورون  
معه تبع له ( ومن أظلم ممن كتم  
أخفى الناس ) شهادة  
عنده ( كاشفة ) ( من الله )  
أي لأحد أظلم منه وهم  
اليهود كتموا شهادة الله

ليطابق قرينة ويقابل قسيه لكن لما كان قولهم هذا دليلا واضحا على  
كمال جهلهم عدل اليه على سبيل الكناية ليكون كالبرهان عليه ( ماذا  
اراد الله بهذا مثلا ) يحتمل وجهين ان يكون ما استفهامية وذا بمعنى الذي  
وما بعده صلته والمجموع خبر ما وان يكون مامع ذا اسما واحدا بمعنى أي  
شيء منصوب المحل على المفعولية مثل ما اراد الله والاحسن في جوابه الرفع  
على الاول والنصب هلى الثاني ليطابق الجواب السؤال والارادة نزوع  
النفس وميلها الى الفعل بحيث يحملها عليه ويقال للقوة التي هي مبدأ النزوع  
والاول مع الفعل والثاني قبله وكلا المعنيين غير متصور اتصاف البارى  
تعالى به ولذلك اختلف في معنى ارادته ف قيل ارادته لافعاله انه غير ساه  
ولامكره ولافعال غيره امره بها فعلى هذا لم تكن المعاصى بارادته وقيل علمه  
باشتمال الامر على النظام الاكل والوجه الاصلح فانه يدعو القادر الى  
تحصيله والحق انه ترجيح احد مقدوريه على الآخر وتخصيصه بوجه  
دون وجه او معنى يوجب هذا الترجيح وهى اعم من الاختيار فانه ميل مع  
تفضيل وفي هذا استحقار واستبدال ومثلا نصب على التمييز او الحال كقوله  
\* هذه ناقة الله لكم آية ( يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا ) جواب ماذا أي  
اضلال كثير واهداء كثير وضع الفعل موضع المصدر للاشعار بالحدوث  
والتجدد او بيان للجملتين المصدرتين باما وتسجيل بان العلم بكونه حقا  
هدى و بيان وان الجهل بوجه ابراده والانكار لحسن مورده ضلال وفسوق  
وكثرة كل واحد من التبيين بالنظر الى انفسهم لابلقياس الى مقابلهم  
فان المهديين قائلون بالاضافة الى اهل الضلال كما قال تعالى \* وقليل  
من عبادى الشكور \* ويحتمل ان يكون كثرة الضالين من حيث العدد وكثرة  
المهديين باعتبار الفضل والشرف كما قال « قليل اذاعدوا كثير  
اذا شدوا » وقال « ان الكرام كثير في البلاد وان قلوبا كما غيرهم قل  
وان كثروا » ( وما يضل به الا الفاسقين ) أي الخارجين عن حد الايمان  
كقوله تعالى \* ان المساقين هم الفاسقون \* من قولهم فسقت الرطبة  
عن قنصرها اذا خرجت واصل الفسق الخروج عن القصد قال رؤبة  
« فواسقا عن قصدنا جوارا » والفاسق في الشرع الخارج عن امر الله  
بارتكاب الكبيرة وله درجات ثلاث الاولى التغايب وهو ان يرتكبها احيانا  
مستحيا اياها والثانية الانهماك وهو ان يعتاد ارتكابها غير مبال بها

والثالثة الجود وهو ان يرتكبها مستصوا باياها فاذا شارف هذا المقام وتخطى خططه خلع ربة الايمان من عنقه ولا بس الكفر ومادام هو في درجة التغابي او الانهماك فلا يسلب عنه اسم المؤمن لاتصافه بالتصديق الذي هو مسمى الايمان لقوله تعالى \* وان طاشتان من المؤمنين اقتتلوا \* والمعتزلة لما قالوا الايمان عبارة عن مجموع التصديق والقرار والعمل والكفر تكذيب الحق وجوده جعلوه قسما ثالثا نازلا بين مؤمن الكافر لمشار كته كل واحد منهما في بعض الاحكام وتخصيص الاضلال بهم مرتبا على صفة الفسق يدل على انه الذي اعدهم للاضلال وادى بهم الى الضلال وذلك لان كفرهم وعدولهم عن الحق واصرارهم على الباطل صرفت وجوه افكارهم عن حكمة المثل الى حقارة المثل به حتى رسخت به جهالتهم وازدادت ضلالتهم فانكروه واستهزؤا به وقرئ بضل على البناء للمفعول والفاشقون بالرفع (الذين يقضون عهد الله) صفة للفاشين للذم وتقرير الفسق والنقض فسخ التركيب واصله في طاقات الحبل واستعماله في ابطال العهد من حيث ان العهد يستعار له الحبل لما فيه من ربط احد المتعاهدين بالآخر فان اطلق مع لفظ الحبل كان ترشيجا للمجاز وان ذكر مع العهد كان رمزا الى ما هو من روافده وهو ان العهد حبل في نبات الوصلة بين المتعاهدين كقولك شجاع يفترس اقرانه وعالم يغترف منه الناس فان فيه تنبيها على انه اسدى شجاعته بحر بالنظر الى افادته والعهد الموثق ووضعها لمان شانه ان ير اعى ويتعهد كالوصية واليمين ويقال للدار من حيث انها تراعى بالرجوع اليها والتاريخ لانه يحفظ وهذا العهد اما العهد المأخوذ بالعقل وهو الحجة القائمة على عبادة الدالة على توحيد حده ووجوب وجوده وصدق رسوله وعليه اول قوله تعالى \* واشهدهم على انفسهم \* او المأخوذ بالرسول على الائمة بانهم اذا بعث اليهم رسول مصدق بالمعجزات صدقوه واتبعوه ولم يكتفوا امره ولم يخالفوا حكمه واليه اشار بقوله \* واذ اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب \* ونظائر وقيل عهود الله تعالى ثلاثة عهد اخذه على جميع ذرية آدم بان يقرؤا بر بويته وعهد اخذه على النبيين بان يقيموا الدين ولا تفرقوا فيه وعهد اخذه على العلماء بان يبينوا الحق ولا يكتفوه (من بعد ميثاقه) الضمير للعهد والميثاق اسم لما يقنع به الوثيقة وهي الاحكام والمراد به ما وثق الله به عهده من الآيات والكتب او ما وثقوه به

في التوراة لابراهيم بالخنيفة (وما الله بغافل عما تعملون) تهديد لهم (تلك أمة قد خلت لهما ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون) تقدم مثله (سيقول السفهاء) الجهال (من الناس) اليهود والمشركين (ما ولاهم) أي شيء صرف النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (عن قبلتهم التي كانوا عليها) على استقبالاتها في الصلاة وهي بيت المقدس والأتان بالسین الدالة على الاستقبال من الأخبار بالغيب (قل لله المشرق والمغرب) أي الجهات كلها فيأمر بالتوجه إلى أي جهة شاء لا اعتراض عليه (يهدى من يشاء) هدايته (إلى صراط) طريق (مستقيم) دين الإسلام أي ومنهم أنتم دل على هذا (وكذلك) كما هديناكم إليه (جعلناكم) يامة محمد (أمة وسطا) خيارا عدولا (لتكنوا شهداء على الناس) يوم القيامة ان رسلهم بلغتهم (ويكون الرسول عليكم شهيدا) أنه بلغكم (وما جعلنا) صيرنا

( القبلة ) لك الا كن الجهة  
 ( التي كنت عليها ) اولاهى  
 الكعبة وكان صلى الله عليه  
 وسلم يصلى اليها فلما هاجر  
 أمر باستقبال بيت المقدس  
 تألفا لليهود فضلى اليه ستة  
 اوسبعة عشر شهرا ثم حول  
 ( الا لعلم ) علم ظهور  
 ( من يتبع الرسول ) فيصدق  
 ( ممن يقلب على عقبيه )  
 اى يرجع الى الكفر شكاً  
 في الدين وظمان النبي صلى الله  
 عليه وسلم في خيرة من امره  
 وقدر تدل ذلك جماعة ( وان )  
 مخففة من الثقيلة واسمها  
 محذوف اى وانها ( كانت )  
 اى التولية اليها ( لكبيرة )  
 شاقة على الناس ( الاعلى الذين  
 هدى الله ) منهم ( وما كان الله  
 ليضيع ايماناكم ) اى  
 صلا تكم الى بيت المقدس  
 بل يثبتكم عليه لان سبب  
 نزولها السؤال عن مات  
 قبل التحويل ( ان الله بالناس )  
 المؤمنين ( لرؤف رحيم )  
 فى عدم اضاعة ايمانهم  
 والرأفة شدة الرحمة وقدم  
 الا ببلغ لافسا صلة ( قد )  
 للتحقيق ( نرى تقلب )

من الا التزام والقبول ويحتمل ان يكون بمعنى المصدر ومن للابتداء فان ابتداء  
 النقص بعد الميثاق ( ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ) يحتمل كل  
 قطعة لا يرضاها الله تعالى كقطع الرحم والاعراض عن موالاة المؤمنين  
 والتفرقة بين الانبياء عليهم السلام والكتب فى التصديق وترك الجماعات  
 المفروضة وسائر ما فيه رفض خيرا وتعاطى شرفانه يقطع الوصلة بين الله  
 وبين العبد المقصود بالذات من كل وصل وفصل والا مر هو القول الطالب  
 للفعل وقيل مع العلو وقيل مع الاستعلاء وبه سمى الامر الذى هو واحد  
 الامور تسمية للفعل به بالمصدر فانه مما يؤمر به كاقبل له شأن وهو الطلب  
 والقصد يقال شأنت شأنه اذا قصدت قصده وان يوصل يحتمل التصب  
 والخفض على انه بدل من ما وضميره والثانى احسن لفظا ومعنى ( ويفسدون  
 فى الارض ) بالمنع عن الايمان والاستهزاء بالحق وقطع الوصل التى بها  
 نظام العالم وصلاحه ( اولئك هم الخاسرون ) الذين خسروا باهمال  
 العقل عن النظر واقتباس ما يفيدهم الحياة الابدية واستبدال انكاروا الطعن  
 فى الايات بالايمان بها والنظر فى حقايقها والاقتباس من انوارها واشترء  
 النقص بالوفاء والفساد بالصلاح والعقاب بالثواب ( كيف تكفرون بالله )  
 استخبار فيه انكار وتعجب لكفرهم بانكار الحال التى يقع عليها على الطريق  
 البرهاني لان صدوره لا ينفك عن حال وصفة فاذا انكر ان يكون لكفرهم  
 حال يوجد عليها استلزم ذلك انكار وجوده فهو ابلغ واقوى فى انكار  
 الكفر من انكفرون ووافق لما بعده من الحال والخطاب مع الذين كفروا  
 لما وصفهم بالكفر وسوء المقال وخبت الفعالي حاطبهم على طريق الالتفات  
 ووبخهم على كفرهم مع علمهم بحالهم المقتضية خلاف ذلك والمعنى  
 اخبروني على اى حال تكفرون ( وكنتم امواتا ) اى اى اجساما لاحياة لها  
 عناصر واغذية واخلطا ونظفا ومضغا مخلقة وغير مخلقة ( فاحياكم )  
 بخلق الارواح ونفخها فيكم وانما عطفه بالفاء لانه متصل بما عطف عليه غير  
 مترسخ عنه بخلاف الواقي ( ثم يميتكم ) عند تقضى آجالكم ( ثم يحييكم )  
 بالنشور يوم تفتح الصور واللسوال فى القبور ( ثم اليه ترجعون ) بعد الخسر  
 فجازيكم باعمالكم اوتنصرون اليه من قبوركم للحساب فا عجب كفركم مع  
 علمكم بحالكم هذه فان قيل ان علموا انهم كانوا امواتا فاحياهم ثم يميتهم  
 لم يعلموا انه يحييهم ثم اليه يرجعون قلت تمكنهم من العلم بهما انصبا لهم

تصرف ( وجهك في )  
 جهة ( السماء ) متطلعا  
 الى الوحي ومتشو قال لا مر  
 باستقبال الكعبة وكان يود  
 ذلك لانها قبلة ابراهيم ولانه  
 أدعى الى اسلام العرب  
 ( فلو لبسك ) نحولسك  
 ( قبله ترضاها ) تحبها  
 ( فول وجهك ) استقبل  
 في الصلاة ( شطر ) نحو  
 ( المسجد الحرام ) أى  
 الكعبة ( وحيثما كنتم )  
 خطاب للامة ( فولوا  
 وجوهكم ) في الصلاة  
 ( شطره وان الذين أوتوا  
 الكتاب ليعلمون أنه ) أى  
 التولى الى الكعبة ( الحق )  
 النابت ( من ربهم ) لما  
 في كتبهم من نعت النبي  
 صلى الله عليه وسلم من أنه  
 تحول اليها ( وما الله بغافل  
 عما تعملون ) بالنساء ايها  
 المؤمنون من امتثال أمره  
 وبالبياء أى اليهود من  
 انكار أمر القبلة  
 ( وان ) لام قسم ( أين  
 الذين أوتوا الكتاب بكل  
 آية ) على صدقك فى أمر  
 القبلة ( ماتبعوا ) أى

من الدلائل منزل منزلة علمهم فى ازاحة العذر سيما وفى الآية تنبيه على  
 ما يدل على صحتهما وهو انه تعالى لما قدر على احيائهم اولا قدر على  
 ان يحييهم ثانيا فان بدأ الخلق ليس باهون عليه من اعادته او الخطاب  
 مع القبيلين فانه سبحانه لما بين دلائل التوحيد والنبوة ووعدهم على الايمان  
 واوعدهم على الكفر اكد ذلك بان عدد عليهم النعم العامة والخاصة  
 واستقبح صدور الكفر منهم واستبعده عنهم مع تلك النعم الجليلة فان عظم  
 النعم يوجب عظم معصية المنعم فان قبل كيف تعد الامانة من النعم  
 المقضية للشكر قلت لما كانت وصلة الى الحياة الثانية التى هى الحياة  
 الحقيقية كما قال الله تعالى \* وان الدار الآخرة لهى الحيوان \* كانت من النعم  
 العظيمة مع ان المعدود عاينهم نعمة هو المعنى المستزاع من القصة بأسرها  
 كما ان الواقع حالا هو العلم بها لا كل واحدة من الجمل فان بعضها ماض  
 وبعضها مستقبل وكلاهما لا يصح ان يقع حالا ومع المؤمنين خاصة  
 لتقرير المنة عليهم وتبديد الكفر عنهم على معنى كيف يتصور منكم الكفر وكنتم  
 امواتا جهالا فاحياكم بما افادكم من العلم والايمان ثم يميتكم الموت المعروف  
 ثم يحييكم الحياة الحقيقية ثم اليه ترجعون فيثيبكم بما لاعين رأت ولاذن  
 سمعت ولاخطر على قلب بشر والحياة حقيقة فى القوة الحساسة او ما  
 يقتضيها وبها سمي الحيوان حيوانا مجازا فى القوة النامية لانها  
 من طلائعها ومقدماتها وفيما يخص الانسان من الفضائل كالعقل  
 والعلم والايمان من حيث انها كما لها وغايتها والموت بازائها يقال على  
 ما يقابلها فى كل مرتبة قال تعالى \* قل الله يحييكم ثم يميتكم \* وقال \* اعلموا  
 ان الله يحيى الارض بعد موتها \* وقال \* او من كان ميتا فاحييناه وجعلنا له  
 نور امشى به فى الناس \* واذا وصف بها البارئ تعالى اريد بها صحة اتصافه  
 بالعلم والقدرة اللازمة لهذه القوة فينا او معنى قائم بذاته يقتضى ذلك على  
 الاستعارة وقرأ يعقوب ترجعون بفتح التاء فى جميع القرآن ( هو الذى  
 خلق لكم ما فى الارض جميعا ) بيان نعمة اخرى مرتبة على الاولى فانها  
 خلقهم احياء قادرين مرة بعد اخرى وهذه خلق ما يتوقف عليه بقاؤهم  
 ويتم به معاشهم ومعنى لكم لاجلكم واتقاعكم فى دنياكم باستفادكم بها  
 فى مصالح ابدانكم بوسط او بغير وسط ودينكم بالاستدلال والاعتبار  
 والتعرف لما يلائمها من لذات الآخرة وآلامها لاعلى وجه الغرض فان

الفعال لغرض مستكمل به بل على انه كالفرض من حيث انه عاقبة الفعل ومؤداه وهو يقتضى اباحة الاشياء النافعة ولا يمنع اختصاص بعضها ببعض لاسباب عارضة فانه يدل على ان الكل للكل لان كل واحد لكل واحد وما يعم كل ما في الارض لا الارض الا اذا اريد بها جهة السفلى كما يراد بالسماء جهة العلو وجيعا حال من الموصول الثانى ( ثم استوى الى السماء ) قصدا ليها بارادته من قولهم استوى اليه كالسهم المرسل اذا قصده قصد استوى يامن غير ان يلوى على شئ واصل الاستواء طلب السواء واطرافه على الاعتدال لما فيه من تسوية وضع الاجزاء ولا يمكن حمله عليه لانه من خواص الاجسام وقيل استوى اى استولى وملك قال « قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مہراق » والاول اوفق للاصل والصلة المعنى بها والتسوية المترتبة عليه بالفناء والمراد بالسماء هذه الاجرام العلوية اوجهات العلو وثم لعله لتفاوت ما بين الخلقين وفضل خلق السماء على خلق الارض كقوله تعالى \* ثم كان من الذين امنوا \* لا للترخيى الوقت فانه يخالف ظاهر قوله تعالى \* والارض بعد ذلك دحاها \* فانه يدل على تأخر دحو الارض المتقدم على خلق ما فيها عن خلق السماء وتسويتها الا ان تستأنف بدحاها مقديرا لتصب الارض فعلا آخر دل عليه اأنتم اشد خلقا مثل تعرف الارض وتدير امرها بعد ذلك لكنه خلاف الظاهر ( فسواهن ) عدلن وخلقهن مصونة من العوج والقطور وهن ضمير السماء ان فسرت بالاجرام لانه جمع او هو فى معنى الجمع والافهم يفسره ما بعده كقولهم ربه رجلا ( سبع سموات ) بدل اوتبميز اوتفسير فان قيل اليس ان اصحاب الارصاد اثبتوا سبعة افلاك قلت فيما ذكره شكوك وان صح فليس فى الآية نفي الزائد مع انه ان ضم اليها العرش والكرسى لم يبق خلاف ( وهو بكل شئ عليم ) فيه تعليل كانه قال ولكونه عالما بكنه الاشياء كلها خلق ما خلق على هذا النمط الاكل والوجه الانفع واستدلال بان من كان فعلة على هذا النسق العجيب والترتيب الاتيق كان عليما فان اتقان الافعال واحكامها وتخصيصها بالوجه الاحسن الانفع لا يتصور الامن عالم حكيم رحيم وازاحة لما يحتلج فى صدورهم من ان الابدان بعد ما تبددت وتفتتت اجزاؤها واتصفت بما يشاكلها كيف تجمع اجزاء كل بدن مرة ثانية بحيث

يتبعون ( قبلتك ) عناداً ( وما أنت بتابع قبلتهم ) قطع لطمعه فى اسلامهم وطمعهم فى عوده اليها ( وما بعضهم بتابع قبلة بعض ) أى اليهود قبلة النصرارى وبالعكس ( ولئن اتبعت أهواءهم ) التى يدعونك اليها ( من بعد ما جاءك من العلم ) الوحى ( انك اذا ) ان اتبعنهم فرضا ( لمن الظالمين الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه ) أى محمد ( كما يعرفون أبناءهم ) بنعته فى كتبهم قال ابن سلام لقد عرفته حين رأيته كما اعرف ابني ومعرفتي لمحمد أشد ( وان فر بقا منهم ليكتنن الحق ) نفته ( وهم يعلمون ) هذا الذى أنت عليه ( الحق ) كائنا ( من ربك فلا تكونن من الممترين ) الشاكين فيه أى من هذا النوع فهو أبلغ من لا تمتز ( ولكل ) من الامم ( وجهة ) قبلة ( هو مولياها ) وجهه فى صلاته وفى قراءة مولاها ( فاستبقوا الخيرات ) بادروا الى الطاعات وقبولها ( أينما

لا يشد شئ منها ولا ينضم اليها مالم يكن معها فيعاد منها كما كان ونظيره قوله تعالى \* وهو بكل خلق عليم \* واعلم ان صحة الحشر مبنية على ثلاث مقدمات وقد برهن عليها في هاتين الآيتين اما الاولى فهو ان مواد الابدان قابلة للجمع والحياة واثار البرهان عليها بقوله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم فان تعاقب الافتراق والاجتماع والموت والحياة عليها يدل على انها قابلة لها بذاتها وما بالذات يأبى ان يزول ويتغير واما الثانية والثالثة فانه عالم بها وبمواقعها قادر على جمعها واحيائها واثار الى وجه اثباتهما بانه تعالى قادر على ابدائهم وابداء ما هو اعظم خلقا واعجب صنعا فكان اقدر على اعادتهم واحيائهم وانه تعالى خلق ما خلق خلقا مستويا يحكما من غير تفاوت واختلال مراعى فيه مصالحهم وسد حاجاتهم وذلك دليل على تناهى علمه وكمال حكمته جلته قدرته ودقت حكمته وقد سكن نافع وابو عمر ووالكسائي الهاء من نحو فهو وهو تشبيهه له بعضه (واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة) تعداد لنعمة ثلاثة نعم الناس كلهم فان خلق آدم واکرامه وتفضيله على ملائكته بان امرهم بالسجود انعام بعم ذريته واذتर्फ وضع زمان نسبة ماضية وقع فيه اخرى كما وضع اذ الزمان نسبة مستقبلية يقع فيه اخرى ولذلك يجب ايضا فتسما الى الجمل كحيث في المكان وبنينا تشبيها لهما بالموصولات واستعمائنا للتعليل والمجازات ومحلهما النصب ابدا بالظرفية فانهم ما من الظروف الغير المتصرفة لما ذكرناه واما قوله تعالى \* واذكر اخا عاد اذ انذر قومه \* ونحوه فعلى تأويل اذكر الحادث اذ كان كذا فحذف الحادث واقیم الظرف مقامه وعامله في الآية قالوا او اذكر على التأويل المذكور لانه جاء معمولا له صريحا في القرآن كثيرا او مضمر دل عليه مضمون الآية المتقدمة مثل وبدأ خلقكم اذ قال وعلى هذا فالجملة معطوفة على خلق لكم داخلية في حكم الصلة وعن معمرانه مزید والملائكة جمع ملائكة على الاصل كالشمائل جمع شمائل والتاء لتأنيث الجمع وهو مقلوب مأثك من الالوكة وهي الرسالة لانهم وسائط بين الله وبين الناس فهم رسل الله او كالرسل اليهم واختلف العقلاء في حقيقتهم بعد اتفاقهم على انها ذوات موجودة قائمة بانفسها فذهب اكثر المسلمين الى انها اجسام لطيفة قادرة على التشكل باشكال مختلفة مستبدلين بان الرسل كانوا يرونهم كذلك

تكونوا يأت بكم الله جميعا) يجمعكم يوم القيامة فيجازيكم بأعمالكم ( ان الله على كل شئ قدير ومن حيث خرجت ) لسفر ( فول وجهك شطر المسجد الحرام وانه للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون ) بالناء والياء تقدم مثله وكرره لبيان تساوى حكم السفر وغيره ( ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره ) كرره للتأكيد ( لئلا يكون للناس ) اليهود والمشركون ( عليكم حجة ) أى مجادلة في التولى الى غيره أى لتنتفى مجادلتهم لكم من قول اليهود يحجد ديننا ويتبع قبلتنا وقول المشركون يا عبي الله ابراهيم ونحو الف قبلته ( الا الذين ظلموا منهم ) بالغناد فانهم يقولون ماتحول اليها الاميل الى دين آباءه والاستثناء متصل والمعنى لا يكون لاحد عليكم كلام الا كلام هؤلاء ( فلا تخشوهم ) تخافوا جدالهم

الفاعل لغرض مستكمل به بل على انه كالغرض من حيث انه عاقبة الفعل ومؤداه وهو يقتضى اباحة الاشياء النافعة ولا يمنع اختصاص بعضها ببعض لاسباب عارضة فانه يدل على ان الكل للكل لان كل واحد لكل واحد وما يعم كل ما في الارض لا الارض الا اذا اراد بها جهة السفلى كما يراد بالسماء جهة العلو وجياعال من الموصول الثانى ( ثم استوى الى السماء ) قصدا اليها بارادته من قولهم استوى اليه كالسهم المرسل اذا قصده قصد استوى يامن غير ان يلقى على شئ واصل الاستواء طلب السواء واطلاقه على الاعتدال لما فيه من تسوية وضع الاجزاء ولا يمكن حمله عليه لانه من خواص الاجسام وقيل استوى اى استولى وملك قال « قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مہراق » والاول اوفق للاصل والصلة المعنى بها والتسوية المترتبة عليه بالقضاء والمراد بالسماء هذه الاجرام العلوية اوجوهات العلو وشم لعله لتفاوت ما بين الخلقين وفضل خلق السماء على خلق الارض كقوله تعالى \* ثم كان من الذين امنوا \* لالتراخي في الوقت فانه يخالف ظاهر قوله تعالى \* والارض بعد ذلك دحاها \* فانه يدل على تأخر دحو الارض المتقدم على خلق ما فيها عن خلق السماء وتسويتها الا ان تستأنف بدحاها مقدرا لنصب الارض فعلا آخر دل عليه انتم اشد خلقا مثل تعرف الارض وتدبر امرها بعد ذلك لكنه خلاف الظاهر ( فسواهن ) عدلهن وخلقهن مصونة من العوج والفظور وهن ضمير السماء ان فسرت بالاجرام لانه جمع او هو فى معنى الجمع والافهم يفسر مابعد كقولهم ربه رجلا ( سبع سموات ) بدل او تمييز او تفسير فان قيل اليس ان اصحاب الارصاد اثبتوا تسعة افلاك قلت فيما كروه شكوك وان صح فليس فى الآية نفي الزائد مع انه ان ضم اليها العرش والكرسى لم يبق خلاف ( وهو بكل شئ عليم ) فيه تعليل كانه قال ولكونه عالما بكنه الاشياء كلها خلق ما خلق على هذا النمط الاكل والوجه الانفع واستدلال بان من كان فعلة على هذا النسق العجيب والترتيب الانيق كان عليما فان اتقان الافعال واحكامها وتخصيصها بالوجه الاحسن الانفع لا يتصور الامن عالم حكيم رحيم وازاحة لما يختلج فى صدورهم من ان الابدان بعد ما تبددت وتفتتت اجزاؤها واتصت بما يشاكلها كيف تجمع اجزاء كل بدن مرة ثانية بحيث

يتبعون ( قبلتك ) عنادا ( وما انت بتابع قبلتهم ) قطع لطمعه فى اسلامهم وطمعهم فى عوده اليها ( وما بعضهم بتابع قبلة بعض ) اى اليهود قبلة النصارى وبالعكس ( ولئن اتبعت أهواءهم ) التى يدعونك اليها ( من بعد ما جاءك من العلم ) الوحى ( انك اذا ) ان اتبعهم فرضا ( لمن الظالمين الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه ) اى محمدا ( كما يعرفون أبناءهم ) بنعته فى كتبهم قال ابن سلام لقد عرفته حين رأيته كما اعرف ابني ومعرفتي لمحمد أشد ( وان فريقا منهم ليكتمون الحق ) نعتهم ( وهم يعلمون ) هذا الذى أنت عليه ( الحق ) كائنا ( من ربك فلا تكونن من الممترين ) الشاكين فيه اى من هذا النوع فهو ابلغ من لا تمتز ( ولكل ) من الامم ( وجهة ) قبلة ( هو موليا ) وجهه فى صلاته وفى قراءة مولاها ( فاستبقوا الخيرات ) بادروا الى الطاعات وقبولها ( أينما

لا يشدشئ منها ولا ينضم اليها مالم يكن معها فيعاد منها كما كان ونظيره قوله تعالى \* وهو بكل خلق عليم \* واعلم ان صحة الحشر مبنية على ثلاث مقدمات وقدرهن عليها في هاتين الآيتين اما الاولى فهو ان مواد الابدان قابلة للجمع والحياة واثار الى البرهان عليها بقوله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم فان تعاقب الافتراق والاجتماع والموت والحياة عليها يدل على انها قابلة لها بذاتها وما بالذات يابى ان يزول ويتغير واما الثانية والثالثة فانه عالم بها وبمواقعها قادر على جمعها واحيائها واثار الى وجه اثباتهما بانه تعالى قادر على ابدائهم وابداء ما هو اعظم خلقا واعجب صنعا فكان اقدر على اعادتهم واحيائهم وانه تعالى خلق ما خلق خلقا مستويا يحكمها من غير تفاوت واختلال مراعى فيه مصالحهم وسد حاجاتهم وذلك دليل على تناهى علمه وكمال حكمته جللت قدرته ودقت حكمته وقدس كن نافع وابوعمر ووالكسائي الهاء من نحو فهو وهو تشبيها له بعنود (واذ قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة) تعداد النعمة ثلاثة نعم الناس كلهم فان خلق آدم واکرامه وتفضيله على ملائكته بان امرهم بالسجود انعام بعم ذريته واذ ظرف وضع لزمان نسبة ماضية وقع فيه اخرى كما وضع اذ الزمان نسبة مستقبلية يقع فيه اخرى ولذلك يجب ايضا فتسما الى الجمل كحيث فى المكان وبنيتا تشبيها لهما بالموصولات واستعمائنا للتعليل والحجرات ومحلهما النصب ابداء بالظرفية فانهم ما من الظروف الغير المتصرفية لما ذكرناه واما قوله تعالى \* واذكرا خاذا اذا نذر قومهم \* ونحوه فعلى تأويل اذكر الحادث اذ كان كذا فحذف الحادث و اقيم الظرف مقامه وعامله فى الآية قالوا او اذكر على التأويل المذكور لانه جاء معمولا له صريحا فى القرآن كثيرا او مضمر دل عليه مضمون الآية المقدمة مثل وبدأ خلقكم اذ قال وعلى هذا فالجملة معطوفة على خلق لكم داخلية فى حكم الصلة وعن معمرانه مزيد والملائكة جمع ملائكة على الاصل كالتماثل جمع شمائل والتاء لتأنيث الجمع وهو مقلوب مائل من الملوكة وهى الرسالة لانهم وسائط بين الله وبين الناس فهم رسل الله او كالرسل اليهم واختلف العقلاء فى حقيقتهم بعد اتفاقهم على انها ذوات موجودة قائمة بانفسها فذهب اكثر المسلمين الى انها اجسام لطيفة قادرة على التشكل باشكال مختلفة مستبدلين بان الرسل كانوا يرونهم كذلك

تكونوا يأت بكم الله جميعا) يجمعكم يوم القيامة فيجازيكم بأعمالكم ( ان الله على كل شئ قدير ومن حيث خرجت ) لسفر ( فقول وجهك شطر المسجد الحرام وانه للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون ) بالثناء والياء تقدم مثله وكرره لبيان تساوى حكم السفر وغيره ( ومن حيث خرجت قول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره ) كرهه للتأكيد ( لئلا يكون للناس ) اليهود والمشركون ( عليكم حجة ) أى مجادلة فى التولى الى غيره أى لتنتفى مجادلتهم لكم من قول اليهود يحدد بنينا ويتبع قبلتنا وقول المشركون يدعى ملة ابراهيم ويتخالف قبلته ( الا الذين ظلموا منهم ) بالعناد فانهم يقولون ماتحول اليها الاميلا الى دين آباءه والاستثناء متصل والمعنى لا يكون لاحد عليكم كلام الا كلام هؤلاء ( فلا تخشوهم ) تخافوا جدالهم



وقالت طائفة من النصارى هي النفوس العاضلة البشرية المفارقة للابدان وزعم الحكماء انها جواهر مجردة مخالفة للنفوس الناطقة في الحقيقة منقسمة الى قسمين قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحق والتزهد عن الاشتغال بغيره كما وصفهم في محكم تنزيهه فقال \* يسجون الليل والنهار لا يفترون \* وهم العليون والملائكة المقربون وقسم يدبر الامر من السماء الى الارض على ما سبق به القضاء وجرى به القلم الالهى لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون وهم المديرات امرانهم سماوية ومهم ارضية على تفصيل اثبت في كتاب الطوالع والمقوله الملائكة كلهم لعموم اللفظ وعدم التخصيص وقيل ملائكة الارض وقيل ابليس ومن كان معه في محاربة الجن فانه تعالى اسكنهم في الارض اولافادوا فيها فبعث اليهم ابليس في جنس من الملائكة فدمرهم وفرقهم في الجزائر والجبال وجاعل من جعل الذي له مفعولان وهما في الارض خليفة اعمل فيها لانه بمعنى المستقبل ومعتمد على مسند اليه ويجوز ان يكون بمعنى حالق والخليفة من يخلف غيره وينوب منابه والهاء فيه لامعا والمراد به آدم عليه الصلوات والسلام لانه كان خليفة الله في ارضه وكذلك كل نبي استخلفهم الله في عمارة الارض وسياسة الناس وتكميل نفوسهم وتنفيذ امره فيهم لالحاجة له تعالى الى من ينوبه بل لقصور المستخلف عليه عن قبول فيضه وتلقي امره بغير وسط ولذلك لم يستنبي ملكا كما قال الله تعالى \* ولوجعلناه ملكا لجعلناه رجلا \* الا ترى ان الانبياء لما فاقت قوتهم واشتعلت قريحتهم بحيث يكادزيتها يضىء ولولم تمسه نار ارسل اليهم الملائكة ومن كان منهم اعلى رتبة كله بلا واسطة كما كلم موسى عليه السلام في الميقات ونحدا صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج ونظير ذلك في الطبيعة ان العظم لما عجز عن قبول الغذاء من اللحم لما بينهما من التباعد جعل الباري تعالى بحكمته بينهما الغضروف المناسب لهما ليأخذ من هذا ويعطى ذلك او خليفة من سكن الارض قبله او هو وذريته لانهم يخلعون من قبلهم او يخلف بعضهم بعضا وافراد اللفظ اما للاستغناء بذكره عن ذكر بنيه كما استغنى بذكر ابي القبيلة في قولهم مضروهاشم او على تأويل من يخلفكم او خلقا يخلفكم وقائدة قوله هذا الملائكة لتعليم المشاورة وتعظيم شأن المجمعول بان بشر بوجوده سكان ملكوته واقبه بالخليفة قبل خلقه واظهار فضله

في التولى اليها (واخشوني) بامثال امرى (ولاتم) عطف على لا يلاكون (نعمتى عليكم) بالهداية الى معالم دينكم (ولعلمكم تهتدون) الى الحق (كما رسلنا) متعلق بأنتم أى اتماما كما تمها بارسا لنا (فيكم رسولا منكم) محمدا صلى الله عليه وسلم (يتلو عليكم آياتنا) القرآن (ويزكيكم) يطهركم من الشرك (ويعلمكم الكتاب) القرآن (والحكمة) ما فيه من الاحكام (ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون فاذكروني) بالصلاة والتسبيح ونحوه (أذكركم) قيل معناه اجازيكم وفي الحديث عن الله من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ومن ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير من ملئه (واشكروا لي) نعمتي بالطاعة (ولاتكفرون) بالمعصية (يا أيها الذين آمنوا استمعوا) على الآخرة (بالصبر) على الطاعة والبلاء (والصلاة) خصها

الراجع على ما فيه من المفاسد بسؤالهم وجوابه وبيان ان الحكمة تقتضى  
 ايجاد ما يغلب خيره فان ترك الخير الكثير لاجل الشر القليل شرك كثير  
 الى غير ذلك ( قالوا تجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ) تعجب  
 من ان يتخلف لمماراة الارض واصلاحها من يفسد فيها او يتخلف  
 مكان اهل الطاعة اهل المعصية واستكشاف عما خفي عليهم من الحكمة  
 التى بهزت تلك المفاسد والفتها واستخبار عما يرشدهم ويزيح شبهتهم  
 كسؤال المتعلم معلمه عما يختلج في صدره وليس باعتراض على الله تعالى  
 ولا طعن في بنى آدم على وجه الغيبة فانهم اعلى من ان يظن بهم ذلك  
 لقوله تعالى \* بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون \* وانما  
 عرفوا ذلك باخبار من الله تعالى او تلقى من اللوح او استنباطا مما ركز في عقولهم  
 ان العصمة من خواصهم او قياس لاحد الثقلين على الآخر والسفك والسبك  
 والسفح والشن انواع من الصب فالسفك يقال في الدم والدمع والسبك  
 في الجواهر المذابة والسفح في الصب من اعلى والشن في الصب عن فم  
 القربة ونحوها وكذلك السن وقرىء بسفك على البناء للفعول فيكون  
 الراجع الى من سواء جعل موصولا او موصوفا محذوفا اى يسفك الدماء  
 فيهم ( ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ) حال مقرر لجهة الاشكال كقولك  
 اتحسن الى اعدائك وانا الصديق المحتاح القديم والمعنى يتخلف عصاة ونحن  
 معصومون احقاء بذلك والمقصود منه الاستفسار عما رجحهم مع ما هو متوقع  
 منهم على الملائكة المعصومين في الاستخلاف لا العجب والتعجب وكأنهم  
 علموا ان المجهول خليفة ذو ثلاث قوى عليها مدار امره شهوية وغضبية  
 تؤديان به الى الفساد وسفك الدماء وعقلية تدعوه الى المعرفة والطاعة  
 ونظروا اليها مفردة وقالوا ما الحكمة في استخلافه وهو باعتبار تينك  
 القوتين لا يقتضى الحكمة ايجاده فضلا عن استخلافه واما باعتبار القوة  
 العقلية فتحن نقيم ما يتوقع منها سليما عن معارضة تلك المفاسد وغفلوا عن  
 فضيلة كل واحدة من القوتين اذا صارت مهذبة مطوعة للعقل متمرنة  
 على الخير كالعفة والشجاعة ومجاهدة الهوى والانصاف ولم يعلموا  
 ان التركيب يفيد ما يقصر عنه الاحاد كلاحاطة بالجزئيات واستنباط  
 الصناعات واستخراج منافع الكائنات من القوة الى الفعل الذى هو المقصود

بالذكر لتكرر ها وعظمها  
 ( ان الله مع الصابرين )  
 بالعون ( ولا تقولوا لمن يقتل  
 في سبيل الله ) هم ( احياء )  
 ارواحهم في حواصل  
 طيور خضر تروح  
 في الجنة حيث شاءت لحديث  
 بذلك ( ولكن لاتشعرون )  
 يعلمون ما هم فيه ( ولنبلونكم  
 بشئ من الخوف ) العدو  
 ( والجوع ) القحط ( ونقص  
 من الاموال ) بالهلاك  
 ( والانس ) بالقتل والموت  
 والامراض ( والثرات )  
 بالجوائح أى لنختبرنكم انصبرون  
 ام لا ( وبشر الصابرين )  
 على البلاء بالجنة هم ( الذين  
 اذا أصابتهم مصيبة ) بلاء  
 ( قالوا ان الله ) ملكا وعبيدا  
 يفعل بنا ما يشاء ( وانا اليه  
 راجعون ) في الآخرة  
 فيجازينا في الحديث من استرجع  
 عند المصيبة آجره الله فيها  
 وأخلف عليه خير اوفيه  
 أن مصباح النبي صلى الله  
 عليه وسلم طفي فاسترجع  
 فقالت عائشة انما هذا مصباح  
 فقال كل ماساء المؤمن فهو  
 مصيبة رواه أبو داود في مراسيله

( أولئك عليهم صلوات )  
 مغفرة ( من ربهم ورحمة )  
 نعمة ( وأولئك هم المهندون )  
 الى الصواب ( ان الصفا  
 والمروة ) جبلان بمكة  
 ( من شعائر الله ) أعلام  
 دينه جمع شعيرة ( فن حج  
 البيت أو اعتمر ) أى تلبس  
 بالحنج أو العمرة وأصلهما  
 القصد والزياره ( فلا جناح )  
 اثم ( عليه أن يطوف ) فيه  
 ادغام التاء فى الأصل فى الطاء  
 ( بهما ) بأن يسعى بينهما  
 سبعة نزلت لما كره المسلمون  
 ذلك لان أهل الجاهلية  
 كانوا يطوفون بهما وعليهما  
 صثمان يحسونهما وعن ابن  
 عباس ان السعى غير فرض  
 لما أفاده رفع الاثم من التخيير  
 وقال الشافعى وغيره ركن  
 وبين صلى الله عليه وسلم  
 فرضيته بقوله ان الله كتب  
 عليكم السعى رواه البيهقى  
 وغيره وقال ابدؤا بماء الله به  
 يعنى الصفا رواه مسلم  
 ( ومن تطوع ) وفى قراءة  
 بالتحبة وتشديد الطاء  
 مجزوما وفيه ادغام التاء  
 فيها ( خيرا ) أى بخير

من الاستخلاف واليه اشار تعالى اجمالا بقوله ( قال انى اعلم ما لا تعلمون )  
 والتسبيح تبجيل الله تعالى عن السوء والنقصان وكذلك التقديس  
 من سجع الارض والماء وقديس فى الارض اذا ذهب فيها وابتعد ويقال  
 قدس اذا ظهر لان مطهر الشئ مبعده عن الاقدار وبحمدك فى موضع  
 الحال أى ملتبسين بحمدك على ما ألهمتنا معرفتك ووقتتنا لتسبيحك  
 تدار كوابه ما واهم استناد التسبيح الى انفسهم وتقديس لك نطهر نفوسنا  
 عن الذنوب لاجلك كأنهم قابلوا الفساد المفسر بالشرك عند قوم بالتسبيح  
 وسفك الدماء الذى هو اعظم الافعال الذميمة بتطهير النفس عن الآثام  
 وقيل نقديسك واللام مزيدة ( وعلم آدم الاسماء كلها ) اما بخلق علم  
 ضرورى بها فيه أو القاء فى روعه ولافتقر الى سابقة اصطلاح ليتسلسل  
 والتعليم فعل يترتب عليه العلم غالبا ولذلك يقال علمته فلم يتعلم وآدم اسم  
 اعجمى كآزروشاخ واشتقاقه من الادمة أو الادمة بالفتح بمعنى الاسوة  
 أو من اديم الارض \* لما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه تعالى قبض  
 قبضة من جميع الارض سهلها وحزنها فخلق منها آدم فلذلك يأتى بنوه  
 اخيافا أو من الادم والادمة بمعنى الائمة تعسف كاشتقاق ادريس  
 من الدرس ويعقوب من العقب وابليس من الابلاس والاسم باعتبار الاشتقاق  
 ما يكون علامة للشئ ودليلا يرفعه الى الذهن من الالفاظ والصفات  
 والافعال واستعماله عرفا فى اللفظ الموضوع لمعنى سواء كان مركبا أو مفردا  
 مخبر عنه أو خبرا أو رابطا بينهما واصطلاحا فى المفرد الدال على معنى  
 فى نفسه غير مقترن باحد الأزمنة الثلاثة والمراد فى الآية اما الاول والثانى  
 وهو يستلزم الاول لان العلم بالالفاظ من حيث الدلالة متوقف على العلم  
 بالمعنى والمعنى انه تعالى خلقه من اجزاء مختلفة وقوى متباينة مستعد  
 لادراك انواع المدرجات من العقول والحسوسات والمنخليات  
 والموهومات والهمم معرفة ذوات الاشياء وخواصها واسماؤها واصول  
 العلوم وقوانين الصناعات وكيفية آلتها ( ثم عرضهم على الملائكة )  
 الضمير فيه للمسميات المدلول عليها ضمنا اذا التقدير اسماء المسميات فحذف  
 المضاف اليه لدلالة المضاف عليه وعوض عنه اللام كقوله تعالى  
 \* واشتعل الرأس شيبا \* لان العرض للسؤال عن اسماء المعروضات فلا يكون  
 المعروض نفس الاسماء سيما ان اريد به الالفاظ والمرد به ذوات الاشياء

او مدلولات الانفاظ وتذكيره لتغليب ما اشتمل عليه من العقلاء وقرئ  
عرضهن وعرضها على معنى عرض مسمياتهن او مسمياتها ( فقال  
انبشوني باسماء هؤلاء ) تكبت لهم وتنبيه على عجزهم عن امر الخلافة  
فان التصرف والتدبير واقامة المعدلة قبل تحقق المعرفة والوقوف على  
مراتب الاستعدادات وقدر الحقوق محال وليس بتكليف ليكون من باب  
التكليف بالمحال والانباء اخبار فيه اعلام ولذلك يجري مجرى كل واحد منهما  
( ان كنتم صادقين ) فيزعمكم انكم احقاء بالخلافة لعصمتكم او ان خلقهم  
واستخلافهم وهذه صفتهم لا يليق بالحكيم وهو وان لم يصبر حواه لكنه لازم  
مقاتلتهم والتصديق كما يتطرق الى الكلام باعتبار منطوقه قد يتطرق  
اليه بفرض ما يلزم مدلوله من الاخبار وبهذا الاعتبار يعتري الانشآت  
( قالوا سبحانك لاعلم لنا الا ما علمتنا ) اعتراف بالعجز والقصور واشعار  
بان سؤلهم كان استفسارا ولم يكن اعتراضا وانه قد بان لهم ما خفي عليهم  
من فضل الانسان والحكمة في خلقه واظهار لشكر نعمته بما عرفهم  
وكشف لهم ما اعتقل عليهم ومراعاة للادب بتفويض العلم كله  
اليه وسبحان مصدر كغفران ولا يكاد يستعمل الامضا فاما منصوبا باضمار  
فعله كما اذا لله وقد اجري علما على التسبيح بمعنى التنزيه على الشذوذ  
في قوله « سبحان من علقمة الفاخر » وتصدير الكلام به اعتذار عن الاستفسار  
والجهل بحقيقة الحال ولذلك جعل مفتاح التوبة فقال موسى عليه السلام  
سبحانك تبث اليك وقال يونس سبحانك اني كنت من الظالمين ( انك انت  
العليم ) الذي لا يخفي عليه خافية ( الحكيم ) المحكم لمبدعاته الذي لا يفعل  
الاماميه حكمة بالغة وانت فصل وقيل تأكيد للكاف كما في قولك مررت  
بك انت وان لم يحز مررت بانك اذا التابع يسوغ فيه ما لا يسوغ في المتبوع  
ولذلك جاز ياهذا الرجل ولم يجز يا الرجل وقيل مبتدأ خبره ما بعده والجملة  
خبران ( قال يا آدم انبئهم باسمائهم ) اي اعلمهم وقرئ بقلب الهمزة ياء وحذفها  
بكسر الهاء فيهما ( فلما انبأهم باسمائهم قال الم اقل لكم اني اعلم غيب السموات  
والارض واعلم ما تبذرون وما كنتم تكتمون ) استحضار لقوله اعلم ما لا تعلمون  
لكنه جاء به على وجه ابسط ليكون كالجملة عليه فانه تعالى لما علم ما خفي عليهم  
من امور السموات والارض وما ظهر لهم من احوالهم الظاهرة والباطنة علم  
ما لا يعلمون وفيه تعريض بمعاتبتهم على ترك الاولى وهو ان يتو ققوامتر صدين

أي عمل ما لم يجب عليه من طواف  
وغیره ( فان الله شاكر )  
لعمله بالانابة عليه ( عليم )  
به \* ونزل في اليهود ( ان الذين  
يكتمون ) الناس ( ما نزلنا  
من البينات والهدى ) كآية  
الرجم ونعت محمد صلى الله  
عليه وسلم ( من بعد ما بيناه  
لناس في الكتاب ) التوراة  
( أولئك يعلمهم الله ) يعلمهم  
من رحمته ( ويعلمهم اللاعنون )  
الملائكة والمؤمنون أو كل  
شيء بالدعاء عليهم باللعنة  
( الا الذين تابوا ) رجعوا  
عن ذلك ( واصلحوا ) علمهم  
( وبينوا ) ما كتبوا ( فأولئك  
أتوب عليهم ) أقبل توبتهم  
( وأنا التواب الرحيم ) بالمؤمنين  
( ان الذين كفروا وماتوا وهم  
كفار ) حال ( أولئك عليهم  
لعنة الله والملائكة والناس  
أجمعين ) أي هم مستحقون  
ذلك في الدنيا والآخرة  
والناس قيل عام وقيل  
المؤمنون ( خالدين فيها )  
أي اللعنة أو النار المدلول بها  
عليها ( لا يخفف عنهم العذاب )  
طرفه عين ( ولا هم ينظرون )  
يمهلون لتوبة أو معذرة \*

لان بين لهم وقيل ماتبدون قولهم اتجعل فيها من يفسد فيها وماتكتنون  
استبطا نهم انهم احقوا بالخلافة وانه تعالى لا يخلق خلقا افضل منهم وقيل  
ماظهر وامن الطاعة واسرا بليس منهم من المعصية والهمزة للانكار  
دخلت حرف الجحد فافادت الاثبات والتقرير واعلم ان هذه الآيات  
تدل على شرف الانسان ومزية العلم وفضله على العبادة وانه شرط  
في الخلافة بل العدة فيهما وان التعليم يصح اسناده الى الله تعالى وان لم  
يصح اطلاق المعلم عليه لاختصاصه بمن يحترف به وان اللغات توقيفية  
فان الاسماء تدل على الالفاظ بخصوص او عموم وتعليها ظاهري القائما  
على المتعلم مبناله معانيها وذلك يستدعى سابقة وضع والاصل ينفي ان يكون  
ذلك الوضع بمن كان قبل آدم فيكون من الله سبحانه وتعالى وان مفهوم  
الحكمة زائد على مفهوم العلم والالتكرار قوله انك انت العليم الحكيم وان  
علوم الملائكة وكالاتهم تقبل الزيادة والحكماء منعوا ذلك في الطبقة  
العليا منهم وحلوا عليه قوله تعالى « وما ننالاه مقام معلوم » وان آدم  
افضل من هؤلاء الملائكة لانه اعلم منهم والاعلم افضل لقوله تعالى « هل  
يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون » وانه تعالى يعلم الاشياء قبل  
حدوثها (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) لما نبأهم باسماء وعلمهم  
مالم يعلموا امرهم بالسجود له اعترافا بفضله واداء لحقه واعتذارا عما  
قالوا فيه وقيل امرهم به قبل ان يسوى خلقه لقوله تعالى \* فاذا سويته  
ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين \* امتحانهم واطهارا لفضله  
والعاطف عطف الظرف على الظرف السابق ان نصبته بمضمر والا  
عطفه بما يقدر عاملا فيه على الجملة المتقدمة بل القصة باسرها على القصة  
الاخري وهى نعمة رابعة عدها عليهم والسجود فى الاصل تدل مع  
تطامن قال الشاعر « ترى الاكم فيها سجد الخوافر » وقال « وقلن له اسجد لليلي  
فاسجد » يعنى البعير اذا طأ رأسه وفي الشرع وضع الجبهة على قصد  
العبادة والمأمر به اما المعنى الشرعى فالسجود له فى الحقيقة هو الله تعالى  
وجعل آدم قبله سجودهم تغيما لشأنه اوسبيا لوجوبه فكأنه تعالى لما خلقه  
بحيث يكون نموذجا للبدعات ككها بل الموجودات باسرها ونسخة  
لما فى العالم الروحاني والجسماني وذريعة للملائكة الى استيفاء ما قدر لهم  
من الكمالات ووصلة الى ظهور ما بينوا فيه من المراتب والدرجات امرهم

ونزل لما قالوا صف لنا ربك  
(والهكم) المستحق للعبادة  
منكم (اله واحد) لانظيره  
فى ذاته ولا صفاته (لا اله الا هو) هو (الرحمن الرحيم)  
وطلبوا آية على ذلك فنزل  
(ان فى خلق السموات والارض)  
وما فيهما من المجائب  
(واختلاف الليل والنهار)  
بالذهاب والمجئ والزيادة  
والنقصان (والفلك) السفن  
(التي تجري فى البحر)  
ولا ترسب موقرة (بما ينفع  
الناس) من التجارات والحمل  
(وما انزل الله من السماء  
من ماء) مطر (فأحى به  
الارض) بالنبات (بعد  
موتها) يبسها (وبث)  
فرق ونشربه (فيها من كل  
دابة) لانهم يمشون بالخصب  
الكائن عنه (وتصريف  
الرياح) تقلبها جنوبا  
وشمالا حارة وباردة (والسحاب)  
الغيم (المسخر) المذل  
بامر الله تعالى يسير الى حيث  
شاء الله (بين السماء والارض)  
بلا علاقة (لايات) دالات  
على وحدانيته تعالى (لقوم  
يعقلون) يتدبرون (ومن الناس

بالسجود تذللأ لمارأوافيه من عظيم قدرته و باهرآياته وشكرا لسانع عليهم  
 بواسطته فاللام فيه كاللام في قول -حسان رضى الله تعالى عنه - « اليس  
 اول من صلى لقبلكم \* واعرف الناس بالقرآن والسنن » اوفى قوله  
 تعالى \* اقم الصلاة لدلوك الشمس \* واما المعنى اللغوى وهو التواضع لآدم  
 تحية وتعظيماله كسجود اخوة يوسفاله اوالتذلل والانقياد بالسعى  
 فيتحصيل ماينوط به معاشهم ويتمه كآلهم والشكلام في ان المأمورين  
 بالسجود الملائكة كلهم اوطائفة منهم ماسبق ( فسجدوا الا ابليس ابى  
 واستكبر ) امتنع عما امر به استكبارا من ان يتخذ وصلة في عبادة ربه  
 او يعظمه ويتلقاه بالتحية او يخدمه ويسعى فيما فيه خيره وصلاحه والاباء  
 امتناع باختيار والتكبر ان يرى الرجل نفسه اكبر من غيره والاستكبار  
 طلب ذلك بالتشبع ( وكان من الكافرين ) اى في علم الله اوصار منهم  
 باستقباحه امر الله تعالى اياه بالسجود لآدم اعتقاد ابانه افضل منه  
 والافضل لا يحسن ان يؤمر بالتخضع للفضول والتوسل به كما اشعر به  
 قوله اناخير منه جوابا لقوله \* ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي استكبرت  
 ام كنت من العالين \* لا تترك الواجب وحده والآية تدل على ان آدم افضل  
 من الملائكة المأمورين بالسجود له ولومن وجه وان ابليس كان من الملائكة  
 والالم يتناول امرهم ولم يصح استثناءه منهم ولا يرد على ذلك قوله تعالى  
 \* الا ابليس كان من الجن \* لجواز ان يقال انه كان من الجن فعلا ومن الملائكة  
 نوعا ولان ابن عباس روى ان من الملائكة ضربا يتوالدون يقال لهم الجن  
 ومنهم ابليس ولمن زعم انه لم يكن من الملائكة ان يقول انه كان جنبا  
 نشأ بين اظهر الملائكة وكان مغمورا بالالوف منهم فغلبوا عليه او الجن  
 ايضا كانوا مأمورين مع الملائكة لكنه استغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم  
 فانه اذا علم ان الاكابر مأمورون بالتذلل لاحد والتوسل به علم ان الاصاغر  
 ايضا مأمورون به والضمير في فسجدوا راجع الى القبيلين فكأنه قال فسجد  
 المأمورون بالسجود الا ابليس وان من الملائكة من ليس بمعصوم وان كان  
 الغالب فيهم العصمة كما ان من الانس معصومين والغالب فيهم عدم  
 العصمة ولعل ضربا من الملائكة لا يتخالف الشياطين بالذات وانما يخالفهم  
 بالعوارض والصفات كالبررة والفسقة من الانس والجن بشملهما  
 وكان ابليس من هذا الصنف كما قال ابن عباس ولذلك صح عليه

من يتخذ من دون الله ( أى غيره  
 ) أنادا ( أصناما ) يحبونهم  
 بالتعظيم والخضوع ( كحب الله )  
 أى كحبهم له ( والذين آمنوا  
 أشد حبا لله ) من حبهم للانداد  
 لانهم لا يعدلون عنه بحال  
 ماوالكفار يعدلون في الشدة  
 الى الله ( ولوترى ) تبصر يا  
 محمد ( الذين ظلموا ) بالتخاذ  
 الانداد ( اذ يرون ) البناء  
 للفاعل والمفعول يبصرون  
 ( العذاب ) لرأيت أمرا  
 عظيما واذ بمعنى اذا ( أن )  
 أى لان ( القوة ) القدرة  
 والغلبة ( لله جميعا ) حال  
 ( وأن الله شديد العذاب )  
 وفي قراءة يرى بالتختانية  
 والفاعل ضمير السامع وقيل  
 الذين ظلموا فهم بمعنى يعلم وأن  
 وما بعدها سدت مسد المفعولين  
 وجواب لو محذوف والمعنى  
 لو علموا في الدنيا شدة عذاب الله  
 وأن القدرة لله وحده وقت  
 معانيته له وهو يوم القيامة  
 لما اتخذوا من دونه أندادا  
 ( اذ ) بدل من اذ قبله ( تبرأ  
 الذين اتبعوا ) أى الرؤساء  
 ( من الذين اتبعوا ) أى انكروا  
 اضلالهم ( و ) قد رأوا العذاب

التغير عن حاله والهبوط من محله كما اشار اليه بقوله عز وجل \* الا ابليس  
كان من الجن قفسق عن امره \* لا يقال كيف يصح ذلك والملائكة  
خلقت من نور والجن من نار لما روت عائشة رضى الله عنها انه عليه السلام  
قال خلقت الملائكة من النور وخلق الجن من نار لانه كالتمثيل  
لما ذكرت فان المراد بالنور الجوهر المضيء والبارك ذلك غير ان ضوءها  
مكدر مغمور بالدخان محذور عنه بسبب ما يصحبه من فرط الحرارة  
والاحراق فاذا صارت مهذبة مصفاة كانت محض نور ومتى نكصت  
عادت الحالة الاولى جدعة ولا تزال تزايد حتى ينطفئ نورها ويبقى الدخان  
الصرف وهذا اشبه بالصواب ووفق للجمع بين النصوص والعلم عند الله  
تعالى ومن فوائد الآية استقباح الاستكبار وانه قد يفضى بصاحبه  
الى الكفر والحث على الاثمار لامره وترك الخوض في سره وان الامر  
للو جوب وان الذى علم الله من حاله انه يتوفى على الكفر هو الكافر على  
الحقيقة اذا العبرة بالخواتيم وان كان يحكم الحال مؤمنا وهو الموافاة المنسوبة  
الى شيخنا ابي الحسن الاشعري رحمه الله (وقلنا يا آدم اسكن انت وزوجك  
الجنة) السكنى من السكون لانها استقرار ولبث وانت تأكيدا كدبه المستكن  
ليصح العطف عليه وانما يخاطبهما اولاً لتنبيهها على انه المقصود بالحكم  
والمعطوف عليه تبع له والجنة دار الثواب لان اللام للعهد ولا معهود غيرها  
ومن زعم انها لم تخلق بعد قال انه بستان كان بارض فلسطين اوين فارس  
وكرمان خلقه الله تعالى امتحاناً لآدم وجل الاهباط على الانتقال منه  
الى ارض الهند كما في قوله تعالى \* اهبطوا مصر (وكلوا منها رغداً)  
واسعاً رافها صفة مصدر محذوف (حيث شئتما) اى مكان من الجنة  
شئتما وسع الامر عليهما ازاحة للعلة والعذر فى تناول من الشجرة  
المنهى عنهما من بين اشجارها القائنة للمحصر (ولا تقربا هذه الشجرة  
فتكونا من الظالمين) فيه مبالغاة تعليق النهى بالقرب الذى هو من  
مقدمات تناول مبالغة فى تحريره ووجوب الاجتناب عنه وتنبيهها على ان  
القرب من الشئ يورث داعية وميلاً يأخذ بمجامع القلب ويلهيه عما  
هو مقتضى العقل والشرع كما روى جيك الشئ يعمى ويصم فينبغي  
ان لا يحسوا محول ما حرم الله عليها مخافة ان يقع فيه وجعله سبباً

وتقطعت (عطف على  
تبرأ) بهم (عنهم) (الاسباب)  
الوصل التي كانت  
بينهم فى الدنيا من الارحام  
والموددة (وقال الذين  
اتبعوا الوأن لناكرة)  
رجعة الى الدنيا (فتبرأ  
منهم) أى المتبوعين (كاتبوا  
مننا) اليوم ولولتمنى وتبرأ  
جوابه (كذلك) اى كما  
اراهم شدة عذابه وتبرؤ  
بعضهم من بعض (يريه  
الله أعمالهم) السيئة  
(حسرات) حال ندا مات  
(عليهم وما هم بخارجين  
من النار) بعدد خولها \*  
ونزل فين حرم السواائب  
ونحوها (يا أيها الناس  
كلوا مما فى الارض حلالاً)  
حال (طيباً) صفة مؤكدة  
أومستلذا (ولا تتبعوا  
خطوات) طرق (الشيطان)  
أى تزينه (انه لكم  
عدومين) بين العداوة  
(انما يأمركم بالسوء) الاثم  
(وانفحشوا) القبح شرعاً  
(وأن تقولوا على الله  
مالاً لعلون) من تحرير  
مالاً يحرم وغيره (واذا

لان يكونا من الظالمين الذين ظلموا انفسهم بارتكاب المعاصي او بنقص  
 حظهما بالاتيان بما يحل بالكرامة والنعيم فان القاء تفيد السببية سواء  
 جعلته للعطف على النهى او الجواب له والشجرة هي الخنطة او الكرامة  
 او التينة او شجرة من اكل منها احدث والاولى ان لاتعين من غير قاطع  
 كما لاتعين في الآية لعدم توقف ما هو المقصود عليه وقرئ بكسر الشين  
 وتقربا بكسر التاء وهذى بالياء ( فاز لهما الشيطان عنها ) اصدر  
 زلتها عن الشجرة وحلها على ازالة بسببها ونظير عن هذه في قوله  
 تعالى \* وما فعلته عن امرى \* اواز لهما عن الجنة بمعنى اذهبها وبعضه  
 قراءة حزة فاز لهما وهما متقاربان في المعنى غير ان زل يقتضى عثرة مع الزوال  
 وازلاله قوله \* هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى \* وقوله ما نهاكما  
 ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين \* ومقامته  
 اياهما بقوله انى لكم المن الناصحين واختلف في انه تمثل لهما قاعا ولهما بذلك  
 او القاه اليهما على طريق الوسوسة وانه كيف توصل الى ازالتهما بعد  
 ما قيل له اخرج منها فانك رجيم فقبل انه منع من الدخول على جهة النكرمة  
 كما كان يدخل مع الملائكة ولم يمنع ان يدخل للوسوسة ابتلاء لآدم وحواء  
 وقيل قام عند الباب فناداهما وقيل تمثل بصورة دابة فدخل ولم تعرفه  
 الخزنة وقيل دخل في فم الحية حتى دخلت به وقيل ارسل بعض اتباعه  
 فاز لهما والعلم عند الله تعالى ( فاخرجهما مما كانا فيه ) اى من الكرامة  
 والنعيم ( وقلنا اهبطوا ) خطاب لآدم وحواء لقوله تعالى \* قال اهبطا منها  
 جميعا \* وجع الضمير لانها اصلا الانس فكأنهما الانس كلهم او هما وابليس  
 اخرج منها ثانيا بعدما كان يدخلها للوسوسة اودخلها مسارقة او من  
 السماء ( بعضكم لبعض عدو ) حال استغنى فيها عن الواو بالضمير والمعنى  
 متعادين ينبغي بعضكم على بعض بتضليله ( ولكم في الارض مستقر )  
 موضع استقرار واستقرار ( ومتاع ) اى تمتع ( الى حين ) يريد به وقت الموت  
 او القيامة ( فلتق آدم من ربه كلمات ) استقبلها بالاخذ والقبول والعمل  
 بها حين علمها وقرأ ابن كثير نصب آدم ورفع الكلمات على انها  
 استقبلته وهى قوله تعالى \* ربنا ظننا انفسنا \* الآية وقيل سبحانه  
 اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا اله الا انت ظلت نفسى فاغفر لى  
 انه لا يغفر الذنوب الا انت وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال يارب

قبل لهم ) اى الكفار  
 ( اتبعوا اما أنزل الله ) من  
 التوحيد وتحليل الطيبات  
 ( قالوا ) لا بل نتبع ما لقينا  
 وجدنا ( عليه آباءنا ) من  
 عبادة الاصنام وتحريم  
 السوائب والبحار قال  
 تعالى ( أ ) يتبعونهم  
 ( ولو كان آباؤهم لا يعقلون  
 شيئا ) من أمر الدين  
 ( ولا يهتدون ) الى حق  
 والهمز لا نكار ( ومثل )  
 صفة ( الذين كفروا ) ومن  
 يدعوهم الى الهدى ( كمثل  
 الذى ينهى ) بصوت ( بما  
 لا يسمع الادعاء ونداء ) اى  
 صوتا ولا يفهم معناه اى هم  
 فى سماع الموعظة وعدم  
 تدبرها كالبحا ثم تسمع صوت  
 راعيها ولا تفقه هم  
 ( صم بكم عى فهم لا يعقلون )  
 الموعظة ( يا أيها الذين  
 امنوا كلوا من طيبات )  
 حلالات ( ما رزقناكم  
 واشكروا لله ) على ما احل  
 لكم ( ان كنتم اياه تعبدون  
 انما حرم عليكم الميتة ) اى  
 أكلها اذ الكلام فيه  
 وكذا ما بعدها وهى ما



لم يترك شرعاً وألحق بها بالسنة  
 ما أئين من حى وخص منها  
 السمك والجراد ( والدم )  
 أى المسفوح كما فى الانعام  
 ( ولحم الخنزير ) خص  
 اللحم لانه معظم المقصود  
 وغيره تبع له ( ما أهل به لغير الله )  
 أى ذبح على اسم غيره  
 و الا هلال رفع الصوت  
 وكانوا يرفعونه عند الذبح  
 لآهنتهم ( فمن اضطر ) أى  
 الجائته الضرورة الى أكل  
 شئ مما ذكر فأكله ( غير باغ )  
 خارج على المسلمين ( ولا عاد )  
 متعد عليهم بقطع الطريق  
 ( فلا اثم عليه ) فى أكله  
 ( ان الله غفور ) لا وليائه  
 ( رحيم ) أهل طاعته حيث  
 وسع لهم فى ذلك وخرج  
 الباغى والعادى ويلحق  
 بهما كل عاص بسفوره  
 كالآبق والمكاس فلا يحل  
 لهم اكل شئ من ذلك ما لم  
 يتوبوا وعليه الشافعى  
 ( ان الذين يكتنون ما نزل  
 الله من الكتاب ) المشتمل  
 على نعت محمد وهم اليهود  
 ( ويشتركون به ثمننا قليلا )  
 من الدنيا يأتوا خذونه بدله من

آكدوجه وابلغه وقرئ هدى على لغة هذيل ولاخوف بالفتح (والذين  
كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) عطف على  
فن تبع الى آخره قسم له كانه قال ومن لم يتبع بل كفروا بالله وكذبوا بآياته  
او كفروا بالآيات جنانا وكذبوا بها لسانا فيكون الفعلان متوجهين الى الجار  
والمرور والآية في الاصل العلامة الظاهرة ويقال للمصنوعات من حيث  
انها تدل على وجود الصانع وعلمه وقدرته ولكل طائفة من كلمات القرآن  
المتيزة عن غير هابفصل واشتقاقها من اى لانها تين ايامن اى او من اوى  
اليه واصلمها اية او اوية كتمرة فابدلت عنها الفاعلى غير قياس او اية  
او اوية كرمكة فأعلت او آية كقائلة فخذت الهزمة تخفيفا والمراد بآياتنا الآيات  
المنزلة او ما يعيها والمعقولة تنبيه وقد تمسكت الحشوية بهذه القصة على عدم  
عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام من وجوه الاول ان آدم صلوات الله  
عليه كان نبيا وار تكب المنهى عنه والمرتكب له عاص والثاني انه جعل  
بارتكابه من الظالمين والظالم ملعون لقوله تعالى \* اللعنة الله على الظالمين \*  
والثالث انه تعالى اسند اليه العصيان والغى فقال \* وعصى آدم ربه فغوى \*  
والرابع انه تعالى لقنه التوبة وهى الرجوع عن الذنب والندم عليه  
والخامس اعترافه بانه خاسر لولا مغفرة الله تعالى اياه بقوله وان لم تغفر لنا  
وترحنا لنكونن من الخاسرين والخاسر من يكون ذا كبيرة والسادس انه  
لولا يذنب لم يجر عليه ماجرى والجواب من وجوه الاول انه لم يكن نبيا  
حينئذ والمدعى مطالب بالبيان والثاني ان النهى للتنزيه وانما سمي ظلما  
وخاسرا لانه ظلم نفسه وخسر حظه بترك الاولى له واما اسناد الغى  
والعصيان اليه فسيأتى الجواب عنه فى موضعه ان شاء الله تعالى وانما امر  
بالتوبة تلافيا لما فات عنه وجرى عليه ماجرى معاقبة له على ترك الاولى  
وفاء بما قاله لئلا يتركه قبل خلقه والثالث انه فعله ناسيا لقوله تعالى \* فنى ولم  
نجد له عزما \* ولكنه عوتب بترك التحفظ عن اسباب النسيان ولعله وان حط  
عن الامة لم يحط عن الانبياء لعظم قدرهم كما قال عليه الصلاة والسلام  
\* اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل او ادى فعله الى ماجرى  
عليه على طريق السببية المقدرة دون المؤاخذة كتناول السم على الجاهل  
بشانه لا يقال انه باطل لقوله تعالى \* ما نهاك ربك ما \* وقاسمهما \* الا تين لانه  
ليس فيهما ما يدل على ان تناوله حين ما قاله ابليس ففعل مقالته اورث فيه

سفلتهم فلا يظهرونه خوف  
فوته عليهم (اولئك ما ياكلون  
فى بطونهم لا النار) لانها ما له  
(ولا يكاهم الله يوم القيامة)  
غضب عليهم (ولا يزكهم) يطهرهم  
من دنس الذنوب (ولهم  
عذاب اليم) وليم هو النار (اولئك  
الذين اشتروا الضلالة بالهدى)  
أخذوا بهادله فى الدنيا (والعذاب  
بالمغفرة) المعدة لهم فى الآخرة  
لو لم يكتفوا (فأصبرهم على  
النار) أى ما أشد صبرهم  
وهو وتعجب للمؤمنين من  
ارتكابهم موجباتها من غير مبالاة  
والا فأى صبر لهم (ذلك)  
الذى ذكر من أكلهم النار  
وما بعده (بان) بسبب أن  
(الله نزل الكتاب بالحق) متعلق  
ببزل فاختلقوا فيه حيث آمنوا  
ببعضه وكفروا ببعضه بكنهه  
(وان الذين اختلفوا فى  
الكتاب) بذلك وهم اليهود  
وقيل المشركون فى القرآن  
حيث قال بعضهم شعروا بعضهم  
سحروا وبعضهم كهانة (لنى  
شقاق) خلاف (بعيد) عن

ملا طبعيا ثم انه كف نفسه عنه مراعاة لحكم الله تعالى الى ان نسي ذلك  
وزال المانع فعمله الطبع عليه والرابع انه عليه السلام اقدم عليه بسبب  
اجتهاد اخطأ فيه فانه ظن ان النهي للتنزيه او الاشارة الى عين تلك  
الشجرة فتناول من غيرها من نوعها وكان المراد بها الاشارة الى النوع  
كما روى انه عليه الصلاة والسلام اخذ حريرا وذهبا بيده وقال هذا  
حرامان على ذكور امتي حل لانائها وانما جرى عليه ما جرى تقظيعا للشان  
الخطيئة ليحتملها اولاده وفيها دلالة على ان الجنة مخلوقة وانها في جهة  
عالية والتوبة مقبولة وان متبع الهدى مأمون العاقبة وان عذاب النار  
دائم والكافر فيه مخلد وان غيره لا يخلد فيه لمفهوم قوله تعالى هم فيها  
خالدون واعلم انه سبحانه وتعالى لما ذكر دلائل التوحيد والنبوة والمعاد  
وعقبها تعداد النعم العامة تقريرها لها وتأكيدها فانها من حيث  
اها حوادث محكمة تدل على محادث حكيم له الخلق والامر وحده لا شريك  
له ومن حيث ان الاخبار بها على ما هو مثبت في الكتب السابقة بمن لم يتعلمها  
ولم يمارس شيئا منها اخبار بالغيب معجز يدل على نبوة المخبر عنها ومن حيث  
اشتمالها على خلق الانسان واصوله وما هو اعظم من ذلك تدل على انه  
قادر على الاعادة كما كان قادرا على الابداء خاطب اهل العلم والكتاب  
منهم وامرهم ان يذكروا نعم الله تعالى عليهم ويوفوا بعهوده في اتباع  
الحق واقتفاء الحجة ليكونوا اول من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم  
وما نزل عليه فقال (يا بني اسرائيل) اي اولاد يعقوب والابن من البناء  
لانه مبنى ابيه ولذلك ينسب المصنوع الى صانعه فيقال ابوا الحرب وبت الفكر  
واسرائيل لقب يعقوب عليه السلام ومعناه بالعبرية صفوة الله وقيل  
عبد الله وقرئ اسرائيل بحذف الياء واسرائل بحذفهما واسرائيل  
بقلب الهمزة ياء (اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم) اي بالتفكير فيها والقيام  
بشكرها وتقدير النعمة بهم لان الانسان غيور حسود بالطبع فاذا نظر الى  
ما انعم الله على غيره حله الغيرة والحسد على الكفران والسخط وان نظر الى  
ما انعم الله به عليه حله حب النعمة على الرضى والشكر وقيل اراد بها ما انعم  
الله به على آباؤهم من الانجاء من فرعون والفرق ومن العفو عن اتخاذ  
العمل وعليهم من ادراك زمن محمد صلى الله عليه وسلم وقرئ اذكروا  
والاصل افتعلوا ونعمتي باسكان الياء وقفا واسقاطها درجا وهو مذهب

الحق ( ليس الرأى تولوا  
وجو هكم ) في الصلاة ( قبل  
المشرق والمغرب ) نزل رداعلى  
اليهود والنصارى حيث زعموا  
ذلك ( ولكن البر ) أى ذا البر وقرئ  
بفتح الباء أى البار ( من آمن  
بالله واليوم الآخر والملائكة  
والكتب ) أى الكتب  
( والنبين وآتى المال على )  
مع ( حبه ) له ( ذوى القربى )  
القراة ( واليتامى والمساكين  
وابن السبيل ) المسافرين  
( والسائلين ) الطالبين ( وفى )  
فك ( الرقاب ) المكاتب والاسرى  
( واقام الصلاة وآتى الزكاة )  
المغروضة وما قبله فى التطوع  
( والموفون بعهدهم اذا  
عاهدوا ) الله أو الناس  
( والصارين ) نصب على المدح  
( فى البأساء ) شدة الفقر  
( والضراء ) المرض ( وحين  
البأس ) وقت شدة القتال  
فى سبيل الله ( أولئك )  
الموصوفون بما ذكره ( الذين  
صدقوا ) فى ايمانهم وأداء البر  
( وأولئك هم المتقون )

من لا يحرك الياء المكسور ما قبلها (واوفوا بعهدي) بالايمن والطاعة  
 ( اوف بعهدكم ) بحسن الاثابة والعهد يضاف الى المعاهد والمعاهد ولعل الاول  
 مضاف الى الفاعل والثاني الى المفعول فانه تعالى عهده اليهم بالايمن والعمل  
 الصالح بنصب الدلائل وانزال الكتب ووعد لهم بالثواب على حسناتهم  
 وللوفاء بهما عرض عريض فاول مراتب الوفاء منها هو الاتيان بكلمتي  
 الشهادة ومن الله تعالى حقن الدم والمال وآخره منا الاستغراق في بحر  
 التوحيد بحيث يغفل عن نفسه فضلا عن غيره ومن الله تعالى الفوز باللقاء  
 الدائم وماروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اوفوا بعهدي  
 في اتباع محمد صلى الله عليه وسلم اوف بعهدكم في رفع الآصار والاعلال  
 وعن غيره اوفوا باداء الفرائض وترك الكبار اوف بالمغفرة والثواب واوفوا  
 بالاستقامة على الطريق المستقيم اوف بالكرامة والنعيم المقيم فبالنظر الى  
 الوسائط وقيل كلاهما مضاف الى المفعول والمعنى اوفوا بما عاهدتموني  
 من الايمان والتزام الطاعة اوف بما عاهدتكم من حسن الاثابة وتفصيل  
 العهدين في سورة المائدة في قوله تعالى \* ولقد اخذنا ميثاق بنى اسرائيل \*  
 الى قوله \* ولادخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار \* وقرئ اوف  
 بالتشديد للمبالغة ( واياي فارهبون ) فيما تأتون وتذرون وخصوصا  
 في نقض العهود وهو أكد في افادة التخصيص من اياك نعبد لما فيه مع  
 التقديم من تكرير المفعول والقاء الجزائية الدالة على تضمن الكلام معنى  
 الشرط كأنه قيل ان كنتم راهبين شيئا فارهبون والرهبة خوف معه تحرز  
 والآية متضمنة للوعد والوعيد دالة على وجوب الشكر والوفاء بالعهد  
 وان المؤمن ينبغي ان لا يخاف احدا الا الله تعالى ( وآمنوا بما انزلت  
 مصدقا لما معكم ) افراد للايمان بالامر به والحث عليه لانه المقصود والعمدة  
 للوفاء بالعهود وتقييد المنزل بانه مصدق لما معهم من الكتب الالهية  
 من حيث انه نازل حسما نعمت فيها او مطابق لها في القصص والمواعيد  
 والدعاء الى التوحيد والامر بالعبادة والعدل بين الناس والنهاي عن  
 المعاصي والنواحش وفيما يخالفها من جزئيات الاحكام بسبب  
 تفاوت الاعصار في المصالح من حيث ان كل واحدة منها حق بالاضافة  
 الى زمانها مراعى فيها صلاح من خوطب بها حتى لو نزل المتقدم  
 في ايام التأخر لنزل على وقته ولذلك قال عليه الصلاة والسلام \* لو كان

الله ( يا ايها الذين آمنوا  
 كتب ) فرض ( عليكم  
 القصاص ) الممثلة  
 ( في القتل ) وصفا وفلا  
 ( الحر ) يقتل ( بالحر )  
 ولا يقتل بالعبد ( والعبد بالعبد  
 والاني بالاني ) وبيئت السنة  
 أن الذكر يقتل بها وأنه  
 تعتبر الممثلة في الدين فلا  
 يقتل مسلم ولو عبدا بكافر  
 ولو حرا ( فن عفي )  
 من القاتلين ( من ) دم ( أخيه )  
 المقتول ( شئ ) بأن ترك  
 القصاص منه وتكثير شئ  
 يفيد سقوط القصاص بالعفو  
 عن بعضه ومن بعض الورثة  
 وفي ذكر أخيه تعطف داع  
 الى العفو وايدان بأن القتل  
 لا يقطع أخوة الايمان  
 ومن مبتدأ شرطية  
 أو موصولة والخبر ( فاتباع )  
 أى فعلى العاقبة ااتباع للقاتل  
 ( بالمعروف ) بأن يطالبه  
 بالدية بلا عنف وترتيب  
 الاتباع على العفو يفيد  
 أن الواجب أحدهما وهو  
 أحق قولي الشافعي والثاني  
 الواجب القصاص والدية  
 بدل عنه فلو عفا ولم يسمها

موسى حيا لما وسعه الاتباعى تنبيه على ان اتباعها لا يشا في الايمان به بل يوجب له ولذلك عرض بقوله ( ولا تكونوا اول كافرينه ) بان الواجب ان يكونوا اول من آمن به ولأنهم كانوا اهل النظر في معجزاته والعلم بشأنه والمستفتحين به والمبشرين بزمانه واول كافرينه وقع خبرا عن ضمير الجمع بتقدير اول فريق او فوج او بنا وبل لا يكن كل واحد منكم اول كافرينه كقولك كسانا حلة فان قيل كيف نهوا عن التقدم في الكفر وقد سبقهم مشركوا العرب قلت المراد به التعريض للدلالة على ما نطق به الظاهر كقولك اما انا فلست بجاهل او ولا تكونوا اول كافر من اهل الكتاب او ممن كفر بجماعه فان من كفر بالقرآن فقد كفر بما يصدق به او مثل من كفر من مشركى مكة واول افعال لافعله وقيل اصله أوّل من وأل فابدلت همزته واوا تخفيفا غير قياسى أوأ أول من آل فقلت همزته واوا ودغمت ( ولا تشتروا باياتى تمنا قليلا ) ولا تستبدلوا بالايمان بهما والاتباع لهما حظوظ الدنيا فانها وان جلت قليلة مستردلة بالاضافة الى ما يفوت عنكم من حظوظ الآخرة بترك الايمان قيل وكان لهم رئاسة في قومهم ورسوم وهدايا مهم فخافوا عليها لواتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختاروها عليه وقيل كانوا يأخذون الرشى فيحرفون الحق ويكتمونه ( واياى فائقون ) بالايمان واتباع الحق والادراض عن الدنيا ولما كانت الآية السابقة شتملة على ما هو كالبنادى لما فى الآية الثانية فضلت بالرهبة التى هى مقدمة التقوى ولان الخطاب بها لما عم العالم والمقلد امرهم بالرهبة التى هى مبدأ السلوك والخطاب بالثانية لما خص اهل العلم امرهم بالتقوى التى هى منتهاه ( ولا تلبسوا الحق بالباطل ) عطف على ما قبله واللبس الخلط وقد يلزمه جعل الشئ مشتبه بغيره والمعنى لا تخلطوا الحق المنزل عليكم بالباطل الذى تخترعونه وتكتمونه حتى لا يميز بينهما او لا تجعلوا الحق ملتبسا بسبب خلط الباطل الذى تكتمونه فى خلاله او تذكرونه فى تأويله ( وتكتموا الحق ) جزم داخل تحت حكم النهى كما أنهم امروا بالايمان وترك الضلال ونهوا عن الاضلال بالنلبس على من سمع الحق والاخفاء على من لم يسمعه او نصب باضمار ان على ان الواو للجمع اى لا تجمعوا البس الحق بالباطل وكتماه ويعضده انه فى مصحف ابن مسعود وتكتمون اى وانتم تكتمون بمعنى كاتمين وفيه اشعار بان استقباح اللبس لما يصحبه من كتمان الحق ( وانتم تعلمون ) عالين بانكم لا يسون كاتمون فانه

فلا شئ ورجح ( و ) على القاتل ( أداء ) للدية ( اليه ) أى العاقب وهو الوارث ( باحسان ) بلا مطل ولا بنحس ( ذلك ) الحكم المذكور من جوار القصاص والعفو عنه على الدية ( تخفيف ) تسهيل ( من ربكم ) عليكم ( ورحمة ) بكم حيث وسع فى ذلك ولم يحتم واحدا منهما كما حتم على اليهود القصاص وعلى النصارى الدية ( فن اعتدى ) ظلم القاتل بان قتله ( بعد ذلك ) أى العفو ( فله عذاب أليم ) مؤلم فى الآخرة بالدار اوفى الدنيا بالقتل ( ولكم فى القصاص حياة ) أبقاه عظيم ( يا أولى الاباب ) ذوى العقول لان القاتل اذا علم أنها يقتل ارتدع فاحيا نفسه ومن أراد قتله فشرع ( لعلكم تقون ) القتل مخافة القود ( كتب ) فرض ( عليكم اذا حضر أحدكم الموت ) أى اسبابه ( ان ترك خيرا ) مالا ( الوصية ) مرفوع بكتب ومتعلق اذا ان كانت طرية ودال على

جوابها ان كانت شرطية  
وجواب ان أى فليوص  
(للسودين والاقربين  
بالمعروف) بالعدل بأن لا يزيد  
على الثلث ولا يفضّل الغنى  
(حقاً) مصدر مؤكّد  
لمضمون الجملة قبله (على المتقين)  
الله وهذا منسوخ بآية الميراث  
ومحدث لا وصية لوارث  
رواه الترمذى (فن بدله)  
أى الايصاء من شاهد ووصى  
(بعد ما سمعه) (عله)  
(فأما اسمه) (أى  
الايصاء المبدل) (على الذين  
يبدلونه) فيه اقامة الظاهر  
مقام المضمر (ان الله سميع)  
لقول الموصى (عليه)  
بفعل الوصى فجاز  
عليه (فن خاف من  
موص) مخففاً ومثلاً (جنفاً)  
ميلاً عن الحق خطأ (او انما)  
بان تعدد ذلك بالزيادة  
على الثلث او تخصيص غنى  
مثلاً (فاصلح بينهم)  
بين الموصى والموصى له بالامر  
بالعدل (فلا اثم عليه) فى  
ذلك (ان الله غفور رحيم  
يا أيها الذين آمنوا كتب  
فرض (عليكم الصيام كما  
كتب على الذين من قبلكم)

افصح اذا جاهل قديمذر (واقموا الصلاة وآتوا الزكاة) يعنى صلاة المسلمين  
وزكاتهم فان غيرهما كلا صلاة ولا زكاة امرهم بفروع الاسلام بعد  
ما امرهم باصوله وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بها والزكاة من زكاة  
الزرع اذا نما فان اخراجها يستجلب بركة فى المال ويثمر للنفس فضيلة الكرم  
او من الزكاة بمعنى الطهارة فانها تطهر المال من الخبث والنفس من الخلل  
(واركعوا مع الراكعين) أى فى جماعتهم فان صلاة الجماعة تفضل صلاة  
الفرد بسبع وعشرين درجة لما فيها من تظاهر النفوس وعبر عن الصلاة  
بالركوع احترازاً عن صلاة اليهود وقيل الركوع الخضوع والانقياد  
لما يلزمهم الشارح قال الاضبط السعدى «لاتدل الضعيف على ان تر»  
كم يوماً والذهب قدر فعه (اتأمرون الناس بالبر) تقرير مع توبيخ وتعجيب  
والبر التوسع فى الخير من البر هو الفضاء الواسع يتناول كل خير ولذلك  
قيل البر ثلاثة بر فى عبادة الله تعالى وبر فى مراعات الاقارب وبر فى معاملة  
الاجانب (وتسنون انفسكم) وتكونها من البر كالمسيات وعن ابن عباس  
رضى الله عنهما انها نزلت فى احبار المدينة كانوا يأمرسون سرا من  
نكحوه باتباع محمد صلى الله عليه وسلم ولا يتبعونه وقبل كانوا يأمرسون  
بالصدقة ولا يتصدقون (وانتم تملون الكتاب) تبتكيت كقوله وانتم تعلمون  
أى تملون التوراة وفيها الوعيد على العناد وترك البر ومخالفة القول العمل  
(افلا تعلمون) فصح صنعكم فيصدقكم عنه او افلا عقل لكم بمنعكم عما  
تعلمون وخامة عاقبته والعقل فى الاصل الحبس سمي به الادراك الانسانى  
لانه يحبس عايقه ويعقله على ما يحسن ثم القوة التى بها النفس تدرك هذا  
الادراك والآية ناعية من يعظه غيره ولا يتعظ بنفسه سوء صنيعه وخبث  
نفسه وان فعله فعل الجاهل بالشرع واللاحق الخالى عن العقل فان الجامع  
بينهما تأبى عنه شكيمته والمراد بها حث الواعظ على تركية النفس والاقبال  
عليها بالتكميل ليقوم فيقيم غيره لامنع القاسق عن الوعظ فان الاخلال  
بأحد الامرين المأمور بهما لا يوجب الاخلال بالآخر (واستمعوا بالصبر  
والصلاة) متصل بما قبله كأنهم لما امروا بما شق عليهم لما فيه من  
الكلفة وترك الرياسة والاعراض عن المال عولجوا بذلك والمعنى استمعوا  
على حوائجكم بانتظار النجى والفرج توكلوا على الله او بالصوم الذى هو  
صبر عن المفطرات لما فيه من كسر الشهوة وتصفية النفس والتوسل بالصلاة

من الائم (لعلكم تنقون) المعاصى فانه يكسر الشهوة التى هى مبدؤها (اياما) نصب بالصيام او بصوموا مقدر (معدودوات) اى قلائل او موقنات بعدد معلوم وهى رمضان كما سيأتى وقلمه تسهلا على المكلفين (فن كان منكم) حين شهوده (مريضاً او على سفر) اى مسافر سفر القصر واجهده الصوم فى الحالين فافطر (فعدة) فعليه عدة ما فطر (من ايام اخر) يصومها بدله (وعلى الذين لا يطيقونه) لكبر او مرض لا يرجى بروه (فدية) هى (طعام مسكين) قدر ما يأكله فى يومه وهو مد من غالب قوت البلد لكل يوم وفى قراءة باضافة فدية وهى للبيان وقيل لاغير مقدرة وكانوا مخيرين فى صدر الاسلام بين الصوم والفدية ثم نسخ بتعيين الصوم بقوله فن شهد منكم الشهر فليصمه قال ابن عباس الاحامل والمرضع اذا افطر تاخو فاعلى الولد

والالتجاء اليها فانها جامعة لانواع العبادات النفسانية والبدنية من الطهارة وستر العورة وصرف المال فيهما والتوجه الى الكعبة والعكوف للعبادة واظهار الخشوع بالجوارح واخلاص النية بالقلب ومجاهدة الشيطان ومناجاة الحق وقراءة القرآن والتكلم بالشهادتين وكف النفس عن الاطمين حتى تجابوا الى تحصيل المآرب وجبر المصائب \* روى انه عليه الصلاة والسلام اذا حزبه امر فزع الى الصلاة ويجوز ان يراد بها الدعاء (وانها) اى وان الاستعانة بهما او الصلاة وتخصيصها برد الضمير اليهام لعظم شأنها واستجماعها ضرورياً من الصبر او جلة ما امروا بها ونهوا عنها (لكبرية) لثقلها شاقة كقوله تعالى \* كبر على المشركين ما تدعوهم اليه (الاعلى الخاشعين) اى الخجبتين والخشوع الاخبات ومنه الخشعة للرملة المنظمة والخضوع اللين والانقياد ولذلك يقال الخشوع بالجوارح والخضوع بالقلب (الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم وانهم اليه راجعون) اى يتوقعون لقاء الله تعالى ونيل ما عنده اويثقون انهم يحشرون الى الله فيجازيهم ويؤيده ان فى مصحف ابن مسعود يعلمون وكان الظن لما شابه العلم فى الرجان اطلق عليه لتضمين معنى التوقع قال اوس بن حجر شعر « فارسلته مستيقن الظن انه \* مخالط ما بين الشراسيف جائف » وانما تنقل عليهم ثقلها على غيرهم فان نفوسهم مرناضة بامثالها متوقعة فى مقابلتها ما يستحق لاجله مشاقها ويستلذ بسيدته متاعها ومن ثم قال عليه الصلاة والسلام \* جعلت قرة عينى فى الصلاة (يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم) كرره للتأكيد وتذكير التفضيل الذى هو اجل النعم خصوصاً وربطه بالوعيد الشديد تخويفاً لمن غفل عنها واخل بحقوقها (وانى فضلتكم) عطف على نعمتى (على العالمين) اى على زمانهم يريد به تفضيل آباؤهم الذين كانوا فى عصر موسى عليه الصلاة والسلام وبعده قبل ان يغيروا بما منحهم الله تعالى من العلم والايمان والعمل الصالح وجعلهم انبياء وملوكاً مقسطين واستدل به على تفضيل البشر على الملك وهو ضعيف (واتقوا يوماً) اى ما فيه من الحساب والعذاب (لا تجزى نفس عن نفس شيئاً) لا تقضى عنها شيئاً من الحقوق او شيئاً من الجزاء فيكون نصبه على المصدر وقرئ لا تجزى من اجزاء عنه اذا اغنى وعلى هذاتعين ان يكون مصدراً او ايراده منكرامع تنكير النفسين للتعميم والاقساط الكلى

والجملة صفة ليوما والعائد فيها محذوف تقديره لا تجزى فيه ومن لم يجوز حذف العائد المجرور قال اتسع فيه فحذف عنه الجار واجرى مجرى المفعول به ثم حذف كما حذف من قوله اومال اصابوا ( ولا تقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ) اى من النفس الثانية العاصية او من الاولى وكأنه اريد بالآية نفي ان يدفع العذاب احد عن احد من كل وجه محتمل فانه اما ان يكون قهرا او غيره والاوّل النصره والثاني اما ان يكون مجانا او غيره والاوّل ان يشفع له والثاني اما اذا ما كان عليه وهو ان يجزى عنه او بغيره وهو ان يعطى عنه عدلا والشفاعة من الشفع كان المشفوع له كان فردا فجعله الشفع شفعاً بضم نفسه اليه والعدل القديّة وقيل البذل واصله التسوية سمي به القديّة لانها سويت بالمقدى وقرأ ابن كثير وابوعرو ولا تقبل بالياء ( ولا هم ينصرون ) يمنعون من عقاب الله والضمير لما دلت عليه النفس الثانية والمنكره الواقعة في سياق النفي من النفوس الكثيرة تذكريه بمعنى العباد او الاناسى والنصره اخص من المعونة لاختصاصه بدفع الضر وقد تمسكت المعتزلة بهذه الآية على نفي الشفاعة لاهل الكبار واجيب بانها مخصوصة بالكفار للآيات والاحاديث الواردة في الشفاعة ويؤيده الخطاب معهم والآية نزلت رد لما كانت اليهود تزعم ان آياتهم تشفع لهم ( واذنبناكم من آل فرعون ) تفصيل لما اجله في قوله اذكر وانعمت التي انعمت عليكم وعطف على نعمتي عطف جبريل وميكائيل على الملائكة وقرئ انجيبتكم ونجيتكم واصل آل اهل لان تصغير اهيل وخص بالاضافة الى اولى الخطر كالانبياء والملوك وفرعون لقب لمن ملك العمالة ككسرى وقبصر للملكى الفرس والروم ولعتوهم اشتق منه تفر عن الرجل اذا عتا وتجبر وكان فرعون موسى مصعب بن ريان وقيل ابنه وليد من بقايا عاد وفرعون يوسف عليه السلام ريان وكان بينهما اكثر من اربعمائة سنة ( يسومونكم ) يغيونكم من سامه خسفا اذا اولاه ظلما واصل السوم الذهاب في طلب الشئ ( سوء العذاب ) افظعه فاه قبيح بالاضافة الى سائر سوء مصدر ساء يسوء ونصبه على المفعول ليسومونكم والجملة حال من الضمير في نجيناكم او من آل فرعون او منهما جميعا لان فيها ضمير كل واحد منهما ( يذبجون انباءكم ويستحيون نساءكم ) بيان ليسومونكم ولذلك لم يعطف وقرئ يذبجون بالتخفيف وانما فعلوا بهم ذلك لان فرعون

فانها باقية بلا نسخ في حقهما ( فن تطوع خيرا ) بالزيادة على القدر المذكور في القديّة ( فهو ) اى التطوع ( خير له وان تصوموا ) مبتدأ خبره ( خير لكم ) من الافطار والقديّة ( ان كنتم تعلمون ) انه خير لكم فافعلوه تلك الايام ( شهر رمضان الذى انزل فيه القرآن ) من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا في ليلة القدر منه ( هدى ) حال هاديا من الضلالة للناس وينبات ( آيات واضحات ) ( من الهدى ) بما يهدى الى الحق من الاحكام ( و ) من ( الفرقان ) مما يفرق بين الحق والباطل ( فن شهد ) حضر ( منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من ايام آخر ) تقدم مثله وكرر لئلا يتوهم نسخه بتعميم من شهد ( يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ) ولذا اباح لكم القطر في المرض والسفر ولكون ذلك في معنى العلة ايضا للامر بالصوم عطف عليه ( وتكملوا ) بالتخفيف



والتشديد ( العدة ) اى  
عدة صوم رمضان  
( ولتكبروا لله ) عند اكملها  
( على ما هداكم ) ارشدكم  
لمعلم دينه ( ولعلكم تشكرون )  
الله على ذلك وسأل جماعة النبي  
صلى الله عليه وسلم اقريب  
ربنا فتاجبه ام بعيد فتأديه  
فزل ( واذأسلت عبادى  
عنى فاقى قريب ) منهم بعلى  
فاخبرهم بذلك ( اجيب  
دعوة الداع اذا دعان )  
بانالله ماسأل ( فليستجيبوا الى )  
دعائى بالطاعة ( وليؤمنوا )  
يداوموا على الايمان ( بى  
لعلمهم يرشدون ) يهتدون  
( احل لكم ليلة الصيام  
الرفث ) بمعنى الافشاء ( الى  
نساءكم ) بالجماع نزل نسحا  
لما كان فى صدر الاسلام من  
تحريمه وتحريم الاكل  
والشرب بعد العشاء ( هن  
لباس لكم وانتم لباس لمن )  
كناية عن تعانقهما واحتياح  
كل منهما الى صاحبه ( علم الله  
انكم كنتم تخفون ) تخفون  
( انفسكم ) بالجماع ليلة  
الصيام وقع ذلك لعمار  
وغیره واعذروا الى النبي

رأى فى المنام اوقاله الكهنة سيولد منهم من يذهب بملكه فلم يرد اجتهادهم  
من قدر الله شيئا ( وفى ذلكم بلاء ) محنة ان اشير بذلكم الى صنعهم ونعمة  
ان اشير به الى الانجاء واصله الاختبار لكن لما كان اختبار الله تعالى عباده  
تارة بالحنة وتارة بالمنحة اطلق عليهما ويجوز ان يشار بذلكم الى الجملة  
ويراد به الامتحان الشائع بينهما ( من ربكم ) بتسليطهم عليكم او بعث  
موسى عليه السلام وتوفيقه لتخليصكم او بهما ( عظيم ) صفة بلاء  
وفى الآية تنبيه على ان ما يصيب العبد من خيرا وشر اختبار من الله تعالى  
فعليه ان يشكر على مساره وبصبر على مضاره ليكون من خير المختبرين  
( واذفرقنا بكم البحر ) فلغناه وفصلنا بين بعضه وبعض حتى حصلت  
فيه مسالك لسلوككم فيه او بسبب انجائكم او ملتبساً بكم كقول « تدوسن  
بنا الجماجم والتريا » وقرئ فرقنا على بناء التكثير لان المسالك كانت اثني  
عشر بعدد الاسباط ( فانجيناكم واغرقنا آل فرعون ) اراد به فرعون  
وقومه واقتصر على ذكرهم للعلم بانه كان اولى به وقيل شخصه كما روى  
ان الحسن رضى الله تعالى عنه كان يقول اللهم صل على آل محمد اى شخصه  
واستغنى بذكره عن ذكر اتباعه ( وانتم تنظرون ) ذلك او غرقهم واطباق  
البحر عليهم او انغلاق البحر عن طرق يابسة مذلة او جشهم التى قدفها  
البحر الى الساحل او ينظر بعضكم بعضا روى انه تعالى امر موسى  
عليه السلام ان يسرى بنى اسرائيل فخرج بهم فصحبهم فرعون وجنوده  
وصادفوه على شاطئ البحر فاباحى الله تعالى اليه ان اضرب بعصاك البحر  
فضربه فظهر فيه اثنا عشر طريقا يابسا فسلكوها فقالوا يا موسى تخاف  
ان يفرق بعضنا ولا نعلم فتح الله فيها كوى فتراأوا وتسامعوا حتى عبروا  
البحر ثم لما وصل اليه فرعون ورآه منفلقا اقتحم فيه هو وجنوده فالتطم  
عليهم واغرقهم اجمعين واعلم ان هذه الواقعة من اعظم ما انعم الله به على  
بنى اسرائيل ومن الآيات المجلية الى العلم بوجود الصانع الحكيم وتصديق  
موسى عليه السلام والسلام ثم انهم بعد ذلك اتخذوا الجمل وقالوا  
\* لن نؤمن لك حتى ترى الله جهرة \* ونحو ذلك فهم بمعزل فى الفطنة  
والذكاء وسلامة النفس وحسن الاتباع عن امة محمد صلى الله عليه وسلم  
مع ان ما تواتر معجزاته امور نظرية دقيقة يدركها الاذكياء واخباره  
عليه الصلاة والسلام عنها من جملة معجزاته على ما مر تقريره ( واذواعدنا

موسى اربعين ليلة) لما عادوا الى مصر بعدهلاك فرعون وعد الله موسى  
 ان يعطيه التوراة وضرب له ميثاقا اذا القعدة وعشر ذى الحجة وعبر عنها  
 بالليالي لانها غرر الشهور وقرأ ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر وحزة  
 والكسائي واعدا لانه تعالى وعده الوحي ووعد موسى عليه السلام  
 بالحيث لليقات الى الطور (ثم اتخذتم العجل) الها ومعبودا (من بعده)  
 من بعد موسى عليه السلام اومضيه (وانتم ظالمون) باشرأكم (ثم عفونا  
 عنكم) حين تبتم والعفو محو الجريمة من عفا اذا درس (من بعد ذلك) اى  
 الاتخاذ (لعلكم تشكرون) لى تشكروا عفوه (واذ آتينا موسى الكتاب  
 والفرقان) يعنى التوراة الجامع بين كونه كتابا منزلا وحجة يفرق بين الحق  
 والباطل وقيل اراد بالفرقان مجزاته الفارقة بين الحق والباطل فى الدعوى  
 اوبين الكفر والايمان وقيل الشرع الفارق بين الحلال والحرام او النصر  
 الذى فرق بينه وبين عدوه كقوله تعالى \* يوم الفرقان \* يريد به يوم بدر (لعلكم  
 تهتدون) لى تهتدوا بتدبر الكتاب والتفكر فى الآيات (واذ قال موسى  
 لقومه يا قوم انكم ظلمتم انفسكم باخذكم العجل فتوبوا الى بارئكم) فاعزموا  
 على التوبة والرجوع الى من خلقكم برئسا من التفاوت ومميزا بعضكم  
 عن بعض بصور وهياكل مختلفة واصل التركيب لخلوص الشئ عن  
 غيره اما على سبيل التفصى كقولهم برى المريض من مرضه والمدبون  
 من دينه او الانشاء كقولهم برأ الله آدم من الطين او فتوبوا (فاقتلوا  
 انفسكم) تماما لتوبتكم بالجمع او قطع الشهوات كما قيل من لم يمتدب نفسه  
 لم ينعم بها ومن لم يقتلها لم يجدها وقيل امرؤا ان يقتل بعضهم بعضا  
 وقيل امر من لم يعبد العجل ان يقتل العبد روى ان الرجل كان يرى بعضه  
 وقربه فلم يقدر لمضى لامر الله فارسل الله ضيابة وسحابة سوداء  
 لا يلبا صرون فاخذوا يقتلون من الغداة الى العشى حتى دعا موسى وهرون  
 فكشفت السحابة ونزلت التوبة و كانت القتلى سبعين الف الفاء الاولى  
 للتسبيح والثانية للتعقيب (دلكم خير لكم عند بارئكم) من حيث انه طهرة  
 من الشرك ووصلة الى الحياة الابدية والبهجة السرمدية (فتاب  
 عليكم) متعلق بمحذوف ان جعلته من كلام موسى عليه السلام لهم  
 تقديره ان فعلتم ما امرتم به فقد تاب عليكم او عطف على محذوف ان جعلته  
 خطابا من الله تعالى لهم على طريق الالتفات كأنه قال ففعلتم ما امرتم به  
 خطابا من الله تعالى لهم على طريق الالتفات كأنه قال ففعلتم ما امرتم به

صلى الله عليه وسلم (فتاب  
 عليكم) قبل توبتكم (وعفا  
 عنكم فالآن) اذا حل لكم  
 (باشروهن) جامع وهن  
 (وابتغوا) اطلبوا  
 (ما كتب الله لكم) اى  
 اباحه من الجماع او قدره  
 من الولد (وكلوا واشربوا)  
 الليل كله (حتى يتبين)  
 يظهر (لكم الخيط الابيض  
 من الخيط الاسود من الفجر)  
 أى الصادق بيان للخيط  
 الابيض وبيان الاسود  
 محذوف أى من الليل شبه  
 ما يدوم البياض وما يمتد  
 معه من الغيبس بخيطين  
 أبيض وأسود فى الامتداد  
 (ثم أتموا الصيام) من الفجر  
 (الى الليل) أى الى دخوله  
 بعروب الشمس (ولا تبشروهن)  
 أى نساءكم (وأنتم  
 ما كذون) مقيمون بنية  
 الاعتكاف (فى المساجد)  
 متعلق بما كفون نهي لمن كان  
 يخرج وهو معتكف فجامع  
 امرأته ويعود (تلك)  
 الاحكام المذكورة (حدود الله)  
 حدها لعباده ليقفوا عندها  
 (فلا تقربوها) أبلغ

فتاب عليكم بارتئكم وذكر البارئ وترتيب الامر عليه اشعار بانهم بلغوا غاية الجهالة والغباوة حتى تركوا عبادة خالقهم الحكيم الى عبادة البقر التي هي مثل في الغباوة وان من لم يعرف حق منعمه حقيق بان يسترد منه ولذلك امروا بالقتل وفك التركيب ( انه هو التواب الرحيم ) الذي يكثر توفيق التوبة او قبولها من المذنبين وببالغ في الانعام عليهم ( واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك ) لاجل ذلك اولن نفرلك ( حتى رزى الله جهرة ) عيانا وهي في الاصل مصدر قولك جهرت بالقراءة استعبرت للعناية ونصبها على المصدر لانها نوع من الرؤية او الحال من العاقل او المفعول وقرئ جهرة بالفتح على انها مصدر كالغلبة او جمع جاهر كالكتابة فيكون حالا من الفاعل قطعاً والقائلون هم السبعون الذين اختارهم موسى عليه السلام للمقات وقيل عشرة آلاف من قومه والمؤمن به ان الله الذي اعطاك التوراة وكلك اوائك نبي ( فاخذتكم الصاعقة ) لقرط العناد والتعنت وطلب المستحيل فانهم ظنوا انه تعالى يشبه الاجسام وطلبوا رؤيته رؤية الاجسام في الجهات والاحياز المقابلة للرائي وهي محال بل الممكن ان يرى رؤية منزهة عن الكيفية وذلك للمؤمنين في الآخرة والافراد من الانبياء في بعض الاحوال في الدنيا قبل جاءت نار من السماء فاحرقتهم وقيل صيحة وقيل جنود سمعوا بحسيسها فغروا صعقن ميتين يوما وليلة ( وانتم تنظرون ) ما اصابكم بنفسه اوبائره ( ثم بعثناكم من بعد موتكم ) بسبب الصاعقة وقيد البعث لانه قد يكون عن انحاء او نوم كقوله تعالى \* من بعثنا ( لعلمكم تشكرون ) نعمة البعث او ما كفرتموه لما رأيتم بأس الله بالصاعقة ( وظللنا عليكم الغمام ) سخر الله لهم السحاب يظلمهم من الشمس حين كانوا في التيه ( وانزلنا عليكم المن والسلوى ) الترحمين والسماي قيل كان ينزل عليهم المن مثل الثلج من الفجر الى الطلوع وتبعث الجنوب عليهم السماي وينزل بالليل عمود نار يسرون في ضوئه وكانت ثيابهم لا تتسخ ولا تبلى ( كلوا من طيبات ما رزقناكم ) على ارادة القول ( وما ظلمونا ) فيه اختصار واصله فظلموا بان كفروا هذه النعم وما ظلمونا ( ولكن كانوا انفسهم يظلمون ) بالكفران لانه لا يتخطاهم ضرره ( واذ قلنا ادخلوا هذه القرية ) يعني بيت المقدس وقيل اريحا امروا به بعد التيه ( فكلوا منها حيث شئتم رغدا ) واسعا ونصبه على المصدر او الحال من الواو ( وادخلوا الباب ) اي باب

من لا تعتوها المعبره في آية اخرى ( كذلك ) كاسبين لكم ماذكر ( بين الله آياته للناس لعلمهم يتقون ) محارمه ( ولا تأكلوا اموالكم بينكم ) اي لا يأكل بعضكم مال بعض ( بالباطل ) الحرام شرما كالسرقة والغصب ( و ) لا ( تدلوا ) تلقوا ( بها ) اي يحكموها او بالاموال رشوة ( الى الحكم لناكلوا ) بالتحاكم ( فريقا ) طائفة ( من اموال الناس ) ملتبسين ( بالاثم واتم تعلمون ) انكم مبطلون ( يسألونك ) يا محمد ( عن الاهلة ) جمع هلال لم تبد ودقيقة ثم زيد حتى تمتلئ نورائهم تعود كما بدت ولا تكون على حالة واحدة كالشمس ( قل ) لهم ( هي مواقيت ) جمع ميقات ( للناس ) يعلمون بها اوقات زرعهم ومناجرهم وعدد نسايم وصيامهم وافطارهم ( والحج ) عطف على الناس أي يعلم بها وقته فلوا ستمت على حالة لم يعرف ذلك ( وليس البرأ أن تأتوا البيوت من ظهورها ) في الاحرام

بأن تقبوا فيها فتدخلون  
منه وتخرجون وتركون  
الباب وكانوا يفعلون ذلك  
ويزعمونه برا (واكن  
البر) أى ذا البر (من اتقى)  
الله بترك مخالفته (وأثوا  
البيوت من ابوابها)  
في الاحرام كغيره (واتقوا  
الله لعلكم تفلحون) تفوزون  
\* ولما صلى الله عليه وسلم  
عن البيت عام الحديبية  
وصالح الكفار على ان يعود  
العام القابل ويخلو مكة  
ثلاثة أيام وتجهز لعمرة  
القضاء وخافوا أن لا تفي  
قريش ويقابلوهم وكره  
المسلمون قتالهم في الحرم  
والاحرام والشهر الحرام نزل  
(وقاتلو افي سبيل الله) أى  
لأعلاء دينه (الذين يقاتلونكم)  
من الكفار (ولا تعتدوا)  
عليهم بالابتداء بالقتال  
(ان الله لا يحب المعتدين)  
المنجا وزن ما حذرهم وهذا  
منسوخ بآية راءه اوبقوله  
(واقتلوهم حيث تقتلوههم)  
وجدتوهم (وأخرجوكم) أى مكة  
وقد فعل بهم ذلك عام الفتح

القرية او القبة التى كانوا يصلون اليها فانهم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة  
موسى عليه الصلاة والسلام (سجدوا) متطامنين مخبتين اوساجدين  
لله شكر اهل اخرجهم من التيه (وقولوا حطة) أى سألتنا او امرنا  
حطة وهى فعلة من الخط كالجلسة وقرئ بالنصب على الاصل بمعنى  
حط عنا ذنوبنا حطة او على انه مفعول قولوا أى قولوا هذه الكلمة وقيل  
معناه امرنا حطة أى ان نحط في هذه القرية ونقيم بها (نغفر لكم  
خطاياكم) بسجودكم ودعائكم وقرأ نافع بالياء وابن عامر بالتاء على  
البناء للمفعول وخطايا اصله خطائي كخضائع فعند سيويه انه ابدلت  
الياء الزائدة همزة لوقوعها بعد الالف واجتمعت همزان فابدلت الثانية  
ياء ثم قلبت الفاء وكانت الهمزة بين الالفين فابدلت ياء وعند الخليل قدمت  
الهمزة على الياء ثم فعل بهما ما ذكر (وسزيد المحسنين) ثوابا جعل  
الامثال توبة للسيئ وسبب زيادة الثواب للمحسن واخرجه عن صورة  
الجواب الى الوعد ايها ما بان المحسن بصد ذلك وان لم يفعله فكيف  
اذا فعله وانه يفعله لاحالة (فبدل الذين ظلموا قولا غير الذى قيل لهم)  
بدلو ايما امر وابه من التوبة والاستغفار طلب ما يشتهون من اعراض  
الدنيا (فانزلنا على الذين ظلموا) كرره مبالغة في تقبيح امرهم واشعار بان  
الانزال عليهم لظلمهم بوضع غير المأمور به موضعه او على انفسهم  
بان تركوا ما وجب نجاتها الى ما وجب هلاكها (رجزنا من السماء  
بما كانوا يفسقون) عذابا مقدرا من السماء بسبب فسقهم والرجز فى الاصل  
ما يعاف عنه وكذلك الرجس وقرئ بالضم وهولة فيه والمراد به الطاعون  
روى انه مات به في ساعة اربعة وعشرون الفا (واذا استسقى موسى لقومه)  
لما عطشوا في التيه (فقلنا اضرب بعصاك الحجر) اللام فيه للعهد على  
ما روى انه كان حجرا طوريا مكعبا حله معه وكان ينبع من كل وجه ثلاث  
اعين تسيل كل عين في جدول الى سبط وكانوا ستمائة الف وسعة العسكر  
اثنا عشر ميلا او حجرا اهبطه آدم من الجنة ووقع الى شعيب عليه السلام  
فاعطاه اياه مع العصا او الحجر الذى فرشوه لما وضعه عليه ليغتسل وراه  
الله به مراموه من الادرة فاشار اليه جبريل عليه السلام بحمله  
او للجنس وهذا اظهر في الحجة قبل لم يأمره بان يضرب حجرا بعينه ولكن  
لما قالوا كيف بنا لو أفضينا الى الارض لاجارة بها حمل حجرا

في مخلاته وكان يضربه بمصاه اذ انزل فينجبر ويضربه بها اذا ارتحل  
فبيس فقالوا ان قد موسى عصاه متنا عطشا فوحى الله اليه لانتزع  
الحجارة وكلها تعطمك لعلهم يعتبرون وقيل كان الحجر من رخام وكان ذراعا  
في ذراع والعصا عشرة اذرع على طول موسى عليه السلام من آس الجنة  
ولها شعبتان تتعدان في الظلمة ( فانفجرت منه اثنتا عشرة عيناً ) متعلق  
بمخدوف تقديره فان ضربت فقد انفجرت او فضرِب فانفجرت كما مر  
في قوله تعالى \* فتاب عليكم \* وقرئ عشرة بكسر الشين وقتعها وهما  
لغتان فيه ( قد علم كل اناس ) سبط ( مشرب بهم ) عنهم التي يشربون  
منها ( كلوا واشربوا ) على تقدير التول ( من رزق الله ) يريد به ما رزقهم الله  
من المن والسلوى وما العيون وقيل الماء وحده لانه يشرب ويؤكل ما ينبت به  
( ولا تشعوا في الارض مفسدين ) ولا تفقدوا حال افسادكم وانما قيده لانه  
وان غلب في الفساد قد يكون منه ما ليس بفساد كقبالة الظالم المعتدى  
بفعله ومنه ما يتضمن صلاحا راجعا كقتل الخضر عليه السلام الغلام  
وخرقه السفينة ويقرب منه العيث غير انه يغلب فيما يدرك حسا ومن انكر  
امثال هذه المعجزات فلفاية جهله بالله وقلة تدبره في عجائب صنعته فانه  
لما يمكن ان يكون من الاجحار ما يخلق الشمر وينفر الخل ويجذب الحديد  
لم يتمنع ان يخلق الله حجرا يسخره لجذب الماء من تحت الارض  
او لجذب الهواء من الجوانب وتصديره ماء بقوة التبريد ونحو ذلك  
( واذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد ) يريد به ما رزقوا في التيه  
من المن والسلوى وبوحده انه لا يختلف ولا يتبدل كقولهم طعام  
مائدة الامير واحد يريدون انه لا يتغير الوانه ولذلك اجوا او ضرب واحد  
لانهم معا طعام اهل التلذذوهم كانوا فلاحه فزعوا الى عكرهم  
واشتهوا ما لقوه ( قاذع لئلا بك ) سله لنا بدعا لك اياه ( يخرج لنا )  
يظهر لنا ويوجد وجزمه بانه جواب قاذع فان دعوته سبب الاجابة  
( مما تبت الارض ) من الاسناد المجازي واقامة القابل مقام الفاعل ومن  
للتبعض ( من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها ) تفسير  
وبيان وقع موقع الحال وقيل بدل باعادة الجار والبتل ما انبتته الارض  
من الخضر والمراد به اطايبه التي تؤكل والقوم الحطنة ويقال للخبز ومنه  
فوموالنا وقيل الثوم وقرئ وقثائها بالضم وهو لغة فيه ( قال ) اي الله

( والفتنة ) الشرك منهم  
( أشد ) اعظم ( من القتل )  
اهم في الحرم او الاحرام الذي  
استعظموه ( ولا تقتلوه )  
عند المسجد الحرام ) اي  
في الحرم ( حتى يقتلوكم فيه  
فان قتلوكم ) فيه ( فاقتلوه )  
فيه وفي قراءة بلا ألف  
في الافعال الثلاثة ( كذلك )  
القتل والاخراج ( جزاء  
الكافرين فان انتهوا ) عن  
الكفر وأسلوا ( فان الله  
غفور ) لهم ( رحيم ) بهم  
( وقاتلوه حتى لا تكون )  
توجد ( فتنة ) شرك ( ويكون  
الدين ) العباد ( لله ) وحده  
لا يعبد سواه ( فان انتهوا )  
عن الشرك فلا تغتدوا  
عليهم دل على هذا ( فلا  
عدوان ) اعتداء بقتل أو غيره  
( الاعلى الظالمين ) ومن انتهى  
فليس بظالم فلا عدوان عليه ( الشمر  
الحرام ) المحرم مقابل ( بالشهر  
الحرام ) فكما قاتلوكم فيه فاقتلوه  
في مثله رد لاستعظام المسلمين  
ذلك ( والحرمات ) جمع حرمة  
ما يجب احترامه ( فمصاص )

أى يقتص بمثلها اذا انتهكت  
 (فن اعتدى عليكم) بالقتال  
 في الحرم أو الاحرام أو الشهر  
 الحرام ( فاعتدوا عليه بمثل  
 ما اعتدى عليكم ) سعى  
 مقابلته اعتداء لشبهها بالمقابل به  
 في الصورة ( واتقوا الله )  
 في الانتصار وترك الاعتداء  
 ( واعلموا أن الله مع المتقين )  
 بالعون والنصر ( وأنفقوا  
 في سبيل الله ) طاعته الجهاد  
 وغيره ( ولا تلهوا بأيديكم )  
 أى انفسكم والباء زائدة  
 ( الى التهلكة ) الهلاك بالامساك  
 عن النفقة في الجهاد أو تركه لانه  
 يقوى العد وعليكم  
 ( وأحسنوا ) بالنفقة وغيرها  
 ( ان الله يحب المحسنين )  
 أى يثيبهم ( وأتمموا الحج  
 والعمرة لله ) ادوها بمحققتهما  
 ( فان احصرتم ) منعتم عن  
 اتمامهما بعدوا ( فاستيسر )  
 تيسر ( من الهدى ) عليكم  
 وهوشاة ( ولا تحلقوا رؤسكم )  
 أى لا تحلقوا ( حتى يبلغ  
 الهدى ) المذكور  
 ( محله ) حيث يحل ذبحه  
 وهو مكان الاحصار عند

أو موسى عليه السلام ( استبدلون الذى هو أدنى ) اقرب منزلة وادون  
 قدر واصل الدنو القرب في المكان فاستعير للحسة كما استعير البعد لشرف  
 والرفعة فقبل بعيد المحل بعيد الهمم وقرئ ادنا من الدناءة ( بالذى هو خير )  
 بر يديه المن والساوى فانه خير في اللذة والنفع وعدم الحاجة الى السعى  
 ( اهبطوا مصرا ) انحدروا اليه من التيه يقال هبط الوادى اذا نزل به وهبط  
 منه اذا خرج منه وقرئ بالضم والمصر البلد العظيم واصله الحد بين الشيتين  
 وقيل اراد به العلم وانما صر فله لسكون وسطه او على تأويل البلد يؤيده  
 انه غير منون في مصحف ابن مسعود وقيل اصله مصر اثم فغرب ( فان لكم  
 ما سألتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة ) احبطت بهم احاطة القبة بمن  
 ضربت عليه او الصقت بهم من ضرب الطين على الحائط مجازاة لهم على  
 كفران النعمة واليهود في غالب الامر اذلاء مساكين اما على الحقيقة  
 او على التكلف مخافة ان تضاعف جزيتهم ( وباؤا بغضب من الله )  
 رجعوا به او صاروا احقوا بغضبه من باء فلان بفلان اذا كان حقيقا بان  
 يقتل به واصل البوء المساواة ( ذلك ) اشارة الى ما سبق من ضرب الذلة  
 والمسكنة والبوء بالغضب ( بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين  
 بغير الحق ) بسبب كفرهم بالمعجزات التى من جللتها ماعد عليهم من فلق البحر  
 واطلال الغمام وازال المن والسوى وانفجرا العيون من الجراو بالكتب  
 المنزلة كالانجيل والفرقان وآية الرجم التى فيها نعت محمد صلى الله عليه  
 وسلم من التوراة وقتلهم الانبياء فانهم قتلوا شعيبا وزكريا ويحيى وغيرهم  
 بغير الحق عندهم اذ لم يروا منهم ما يعتقدون به جواز قتلهم وانما حلقهم على  
 ذلك اتباع الهوى وحب الدنيا كما اشار اليه بقوله ( ذلك بما عصوا  
 وكانوا يعتدون ) اى جرهم العصيان والتمادى والاعتداء فيه الى الكفر  
 بالآيات وقتل النبيين فان صغار الذنوب سبب يؤدى الى ارتكاب كبارها  
 كما ان صغار الطاعات اسباب مؤدية الى تحرى كبارها وقيل كرر الاشارة  
 للدلالة على ان ما لحقهم كما هو بسبب الكفر والقتل فهو بسبب ارتكابهم  
 المعاصى واعتدائهم حدود الله تعالى وقيل الاشارة الى الكفر والقتل والباء  
 بمعنى مع وانما جوزت الاشارة بالمفرد الى شيئين فصاعدا على تأويل  
 ما ذكر او تقدم للاختصار ونظيره في الضمير قول ربى بة يصف بقرة شعر فيها  
 خطوط من سواد وبلق \* كانه في الجلد توليع البهق » والذى حسن

الشافعي فيذبح فيه بنية التحلل ويفرق على مساكنه ويحلق وبه يحصل التحلل (فن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه) كقمل وصداع فخلق في الاحرام (فقديته) عليه (من صيام) لثلاثة أيام (أو صدقة) ثلاثة أصع من غالب قوت البلد على ستة مساكين (أو نسك) أي ذبح شاة وأول الخبير وألحق به من خلق لغير عدل لانه أولى بالكفارة وكذا من استمتع بغير الخلق كالطيب واللبس والسدن لعذر أو غيره (فاذا أمنتم) العمدو بأن ذهب أولم يكن (فن تمتع) استمتع (بالعمره) أي بسبب فراغه منها بمحظورات الاحرام (الى الحج) أي الى الاحرام به بأن يكون أحرم بها في اشهره (فاستيسر) تيسر (من الهدى) عليه وهو شاة يذبحها بعد الاحرام به والا فضل يوم النحر (فن لم يجد) الهدى لفقده أو قد ثمنه (فصيام) أي فعليه صيام (ثلاثة أيام في الحج) أي في حال الاحرام به

ذلك ان تثنية المضمرات المبهات وجهها وتأنيثها ليست على الحقيقة ولذلك جاء الذي بمعنى الجمع (ان الذين آمنوا) بالسنة منهم يريد به المتدينين بدين محمد صلى الله عليه وسلم المخلصين منهم والمنافقين وقيل المنافقين لانخراطهم في سلك الكفرة (والذين هادوا) تهودوا يقال هادوتهم هادوا اذا دخل في اليهودية ويهود اماعري من هاد اذا تاب سموا بذلك لما تابوا من عبادة العجل واماعرب يهودا وكأنيهم سموا باكر اولاد يعقوب عليه السلام (والنصارى) جمع نصران كالنصاري والبلاء في نصراني للبالغه كما في اخرى سموا بذلك لانهم نصروا المسيح عليه السلام اولانهم كانوا معه في قرية يقال لها نصران او ناصرة فسموا باسمها او من اسمها (والصائين) قوم بين النصاري والمجوس وقيل اصل دينهم دين نوح عليه السلام وقيل هم عبدة الملائكة وقيل عبدة الكواكب وهو ان كان عربيا فن صبا اذا خرج وقرأ ما فعه وحده بالبلاء امالانه خفف الهمة وابدلها ياء اولانه من صبا اذا مال لانهم مالوا عن سائر الاديان الى دينهم او من الحق الى الباطل (من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا) من كان منهم في دينه قبل ان ينسخ مصدقا بقلبه بالمبدأ والمعاد عاملا بمقتضى شرعه وقيل من آمن من هؤلاء الكفرة ايمانا خالصا ودخل في الاسلام دخولا صادقا (فلهم اجرهم عند ربهم) الذي وعد لهم على ايمانهم وعملهم (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) حين يخاف الكفار من العقاب ويحزن المقصرون على تضييع العمر وتفويت الثواب ومن مبتدأ خبره فلهم اجرهم والجملة خبر ان او بدل من اسم ان وخبرها فلهم والفاء لتضمن المسند اليه معنى الشرط وقد منع سيويوه دخولها في خبر ان من حيث انها لا تدخل الشرطية ورد بقوله تعالى \* ان الذين فتوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم (واذا حذنا ميثاقكم) باتباع موسى والعمل بالتوراة (ورفعنا فوقكم الطور) حتى اعطينا الميثاق روى ان موسى عليه الصلاة والسلام لما جاءهم بالتوراة قرأوا ما فيها من التكليف الشاقة كبرت عليهم وابوا قبولها فامر جبريل عليه السلام بقلع الطور فظلله فوقهم حتى قبلوا (خذوا) على ارادة القول (ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة) بجد وعزيمة (واذكروا ما فيه) ادرسوه ولا تنسوه او تفكروا فيه فانه ذكر بالقلب واعملوا به (لعلكم تتقون)

فيجب حينئذ أن يحرم قبل  
السابع من ذى الحجة  
والأفضل قبل السادس  
لكراهة صوم يوم عرفة  
ولا يجوز صومها أيام التشريق  
على أصح قولي الشافعي  
(وسبعة إذا رجعتم) إلى وطنكم  
مكة أو غيرها قيل إذا فرغتم  
من أعمال الحج وفيه التفات  
عن الغيبة (ثلاث عشرة كاملة)  
جلاة تأكيدياً قبلها (ذلك)  
الحكم المذكور من وجوب  
الهدى أو الصيام على من  
تمتع (لمن يكن أهله حاضراً  
المسجد الحرام) بأن لم يكونوا  
على دون مرحلتين من الحرم  
عند الشافعي فإن كان فلا دم  
عليه ولا صيام وإن تمتع وفي  
ذكر الأهل أشعاراً بشرط  
الاستيطان فلو أقام قبل  
أشهر الحج ولم يستوطن  
وتمتع فعليه ذلك وهو أحد  
وجهين عند الشافعي والثاني  
لأولاهل كناية عن النفس  
والحق بالتمتع فيها ذكر  
بالسنة القارن وهو من  
أحرم بالعمرة والحج معاً  
أو يدخل الحج عليها قبل  
الطواف (واقوا الله)

لكي تنقوا المعاصي أو رجاء منكم أن تكونوا متقين ويجوز عند المعتزلة  
أن يتعلق بالقول المحذوف أي قلنا خذوا واذكروا إرادة أن تنقوا  
(ثم توليت من بعد ذلك) عرضتم عن الوفاء بالميثاق بعد أخذه (فلولا  
فضل الله عليكم ورحته) بتوفيقكم للتوبة أو بمحمد صلى الله عليه وسلم  
يدعوكم إلى الحق ويهديكم إليه (لكنتم من الخاسرين) المغبونين  
بالأنهالك في المعاصي أو بالخط والضلال في فترة من الرسل ولو في الأصل  
لا متاع الشيء لا متاع غيره فإذا دخل على لا أفاد أثباتاً وهو امتناع الشيء  
لثبوت غيره والاسم الواقع بعده عند سيئويه مبتدأ خبره واجب الحذف  
لدلالة الكلام عليه وسد الجواب مسدود وعند الكوفيين فاعل فعل  
محذوف (ولقد علمت الذين اعتدوا منكم في السبت) اللام موطئة للقسم  
والسبت مصدر قولك سبتت اليهود إذا عظمت يوم السبت واصله القطع  
أمر وإبان يجردوه للعبادة فاعتدى فيه ناس منهم في زمن داود عليه السلام  
واشتغلوا بالصيد وذلك أنهم كانوا يسكنون قرية على الساحل يقال لها  
أيلة وإذا كان يوم السبت لم يبق حوت في البحر الاحضر هناك وأخرج  
خرطومه فإذا مضى تفرقت فحفر واحياضاً وشرعوا إليها الجداول وكانت  
الحيات تدخلها يوم السبت فيصطادونها يوم الأحد (فقلنا لهم  
كونوا قردة خاسئين) جامع بين صورة القردة والخسوء وهو الصغار  
والطرد وقال مجاهد ما صنعت صورتهن ولكن قلوبهم فقلوا بالقردة  
كما مثلوا بالجمار في قوله \* كمثل الجمار يحمل أسفاراً \* وقوله كونوا ليس بأمر  
إذ لا قدرة لهم عليه وإنما المراد به سرعة التكوين وأنهم صاروا كذلك  
كما أراد بهم وقرئ قردة بفتح القاف وكسر الراء وخاسئين بغير همزة  
(فجعلناها) أي المسخة والعقوبة (نكالا) عبرة تنكّل المعتر بها أي تمنع  
ومنه النكّل للقيد (لما بين يديها وما خلفها) لما قبلها وما بعدها من الأمم  
أذ ذكرت حالهم في زبر الأولين واشتهرت قصصهم في الآخرين  
أول معاصر بهم ومن بعدهم أولما يحضر نها من القرى وما تباعد عنها  
أولاهل تلك القرية وما حو إليها أولاً لاجل ما تقدم عليها من ذنوبهم  
وما تأخر منها (وموعظة للمتقين) من قومهم أولكل متى سمعها (وأذ قال  
موسى لقومه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) أول هذه القصة قوله تعالى  
وأذ قلتم نفساً فأدار أثم فيها وإنما فككت عنه وقدمت عليه لاستقلاله



صفة له ( فن الناس من يقول ربنا آتينا ) نصيبنا ( في الدنيا ) فيؤتاه فيها ( وماله في الآخرة من خلاق ) نصيب ( ومنهم من يقول ربنا آتينا في الدنيا حسنة ) نعمة ( وفي الآخرة حسنة ) هي الجنة ( وقنا عذاب النار ) بعدم دخولها وهذا بيان لما كان عليه المشركون ولحال المؤمنين والقصد به الحث على طلب خير الدارين كما وعد بالثواب عليه بقوله ( أولئك لهم نصيب ) ثواب ( من ) اجل ( ما كسبوا ) عملوا من الحج والدعاء ( والله سريع الحساب ) يحاسب الخلق كلهم في قدر نصف نهار من أيام الدنيا لحديث بذلك ( واذكروا الله ) بالتكبير عند رمي الجمرات ( في أيام معدودات ) أي أيام التشريق الثلاثة ( فن تعجل ) أي استعجل بالنفر من منى ( في يومين ) أي في ثاني أيام التشريق بعد رمي جواره ( فلا اثم عليه ) بالتعجيل ( ومن تأخر ) بها حتى بات ليلة الثالث ورمى جواره ( فلا اثم عليه ) بذلك أي هم

الصفات فساوموها اليتيم وامه حتى اشتروها بعملا مسكها ذهابا وكانت البقرة اذذاك بثلاثة دنانير وكاد من افعال المقاربة وضع لدنو الخبر حصو لا فاذا دخل عليه النبي قبل معناه الاثبات مطلقا وقيل ماضيا والصحيح انه كسائر الافعال ولاينا في قوله وما كادوا يفعلون قوله فذبحوها لاختلاف وقتيهما اذ المعنى انهم ما قاربوا ان يفعلوا حتى انتهت سؤالاتهم وانقطعت تعللاتهم ففعلوا كما لمضطر الملجأ الى الفعل ( واذا قتلتم نفسا ) خطابا للجمع لوجود القتل فيهم ( فادارأتم فيها ) اختصمتم في شأنها اذ المتخاضمان يدفع بعضهما بعضا او تدافعتم بان طرح قتلها كل عن نفسه الى صاحبه واصله تدارأتم فاد غمت التاء في الدال واجتلبت لها همزة الوصل ( والله مخرج ما كنتم تكتمون ) مظهره لاحالة واعمل مخرج لانه حكاية مستقبل كما عمل باسط ذراعيه لانه حكاية حال ماضية ( قتلنا اضربوه ) عطف على ادارأتم وما بينهما اعتراض والضمير للنفس والتذكير على تأويل الشخص او القتل ( ببعضها ) أي بعض كان وقيل باصغريها وقيل بلسانها وقيل بفخذها اليمنى وقيل بالاذن وقيل بالجانب ( كذلك يحيى الله الموتى ) يدل على ما حذف وهو فضربوه فحيى والخطاب مع من حضر حياة القتل او نزول الآية ( ويرىكم آياته ) دلالته على كمال قدرته ( لعلكم تعقلون ) لكي يكمل عقلكم وتعلموا ان من قدر على احياء نفس قدر على احياء الانفس كلها او تعلمون على قضيته وعلله تعالى انما لم يحبه ابتداء وشرط فيه ما شرط لما قبله من التقرب واداء الواجب ونفع اليتيم والتمني على بركة التوكل والشفقة على الاولاد وان من حق الطالب ان يقدم قربة والمتقرب ان يتحرى الاحسن ويعالى بثمنه كما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه ضحى بنحية اشترى بها ثلاثمائة دينار وان المؤثر في الحقيقة هو الله تعالى والاسباب امارات لا اثر لها وان من اراد ان يعرف اعدى عدوه الساعى في اماته الموت الحقيقي فطريقه ان يذبح بقرة نفسه التي هي القوة الشهوية حين زال عنها شرة الصبي ولم يلحقها ضعف الكبر وكانت معجبة رايقة المنظر غير مذلة في طلب الدنيا مسلمة عن دنسها لاسمته بهامن مقابحها بحيث يصل اثره الى نفسه فتحيى حيوة طيبة وتعرب عما به تنكشف الحال ويرتفع ما بين العقل والوهم من التدارى والنزاع ( ثم قست قلوبكم ) القساوة عبارة عن الغلظ مع الصلابة كافي

مخبرون في ذلك ونفي الاثم  
 (من اتقى) الله في حجه لانه  
 الحاج في الحقيقة (واتقوا  
 الله واعلموا انكم اليه  
 تحشرون) في الآخرة  
 فيجاز بكم بعمالكم (ومن  
 الناس من يعجبك قوله في  
 الحيوه الدنيا) ولا يعجبك  
 في الآخرة لخالفه لا اعتقاده  
 (ويشهد الله على ما في قلبه)  
 انه موافق لقوله (وهو ألد  
 الخصام) شديد الخصومة  
 لك ولا تباعك لعداوته لك  
 وهو الاخنس بن شريق  
 كان مناققا حلوا الكلام للنبي  
 صلى الله عليه وسلم بحلف  
 انه موث من به ومحبه فيدني  
 مجلسه فأكذبه الله في ذلك  
 ومر بزرع وجر لبعض  
 المسلمين فاحرقه وعقرها  
 ليلا كما قال تعالى (واذا تولى)  
 انصرف عنك (سعى)  
 مشى (في الارض ليفسد فيها  
 ويهلك الحرث والنسل) من  
 جلة افساد (والله لا يحب  
 الفساد) اى لا يرضى به  
 (واذا قيل له اتق الله) في  
 فعلك (اخذه العزة) جلته  
 الانفة والحجة على العمل  
 (بالاثم) الذى امر باتقائه

الجر وقساوة القلب مثل في نبوه عن الاعتبار وثم لاستبعاد القسوة (من بعد  
 ذلك) يعنى احياء القليل اوجيع ماعدد من الآيات فانها مما يوجب لين  
 القلب (فهى كالجارة) في قسوتها (واشد قسوة) منها والمعنى انها  
 في القساوة مثل الجارة اوازيد عليها اوانها مثلها او مثل ما هو اشد منها  
 قسوة كالحديد فحذف المضاف واقیم المضاف اليه مقامه وبعضه قراءة الجر  
 بالفتح عطفا على الجارة واتمالم يقل اقسى لما في اشد من المبالغة  
 والدلالة على اشتداد القسوتين واشتغال المفضل على زياده او للتخيير او لترديد  
 بمعنى ان من عرف حالها شبهها بالجارة او بما هو اقسى منها (وان من الجارة  
 لما يشجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من  
 خشية الله) تعليل للتفضيل والمعنى ان الجارة تنأثر وتنفعل فان منها ما تنشقق  
 فينبع منه الماء وتنفجر منه الانهار ومنها ما تتردى من اعلى الجبل انقيادا  
 لما اراد الله تعالى به وقلوب هؤلاء لا تنأثر ولا تنفعل عن امره تعالى والتفجير النفع  
 بسعة وكثرة والخشية مجاز عن الانقياد وقرئ ان على انها الخفة من الثقلة  
 وتزملها اللام الفارقة بينها وبين ان النافية ويهبط بالضم (وما الله بغافل  
 عما تعملون) وعيد على ذلك وقرأ ابن كثير ونافع ويعقوب وخلف وابوبكر  
 بالتاء ضمالي ما بعده والباقون بالياء (اقطعمون) الخطاب لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم والمؤمنين (ان يؤمنوا لكم) ان يصدقوكم او يؤمنوا لاجل  
 دعوتكم يعنى اليهود (وقد كان فريق منهم) طائفة من اسلافهم (يسمعون  
 كلام الله) يعنى التورية (ثم يحرفونه) كنعث محمد صلى الله عليه وسلم وآية  
 الرجم او تأويله فيفسرونه بما يشتهون وقيل هؤلاء من السبعين المختارين سمعوا  
 كلام الله تعالى حين كلم موسى عليه السلام بالطور ثم قالوا اسمعنا الله تعالى يقول  
 في آخره ان استطعتم ان تفعلوا هذه الاشياء فافعلوا وان شئتم فلا تفعلوا  
 (من بعد ما عقلوه) اى فهموه بعقلهم ولم يبق لهم فيه ريبة (وهم  
 يعلمون) انهم مفترون مبطلون ومعنى الآية ان احبار هؤلاء ومقدميهم  
 كانوا على هذه الحالة فاطمعت بسفلتهم وجهالهم وانهم ان كفروا وحرفوا  
 فلهم سابقة في ذلك (واذا اتوا الذين آمنوا) يعنى مناقبيهم (قالوا آمنا)  
 بانكم على الحق وان رسو لكم هو المبشر به في التورية (واذا خلا بعضهم  
 الى بعض قالوا) اى الذين لم يناقسوا منهم عاتين على من نافق (اتخذونهم  
 بما فتح الله عليكم) بما بين لكم في التورية من نعت محمد صلى الله

عليه وسلم او الذين نافقوا لاعتقائهم اظهار التصلب في اليهودية ومنعالمهم  
عن ابداء ما وجدوا في كتابهم فيناقون الفريقين فالاستفهام على الاول  
تقريع وعلى الثاني انكار ونهى ( ليحاجوكم به عند ربكم ) ليخجوا عليكم  
بما نزل ربكم في كتابه جعلوا محاجتهم بكتاب الله وحكمه محاجة عنده كما يقال  
عند الله كذا ويراد به انه في كتابه وحكمه وقيل عند ذكر  
ربكم او بما عند ربكم او بين يدي رسول ربكم وقيل عند ربكم في القيامة  
وفيه نظر اذا الاخفاء لا يدفعها ( افلا تعقلون ) اما من تمام كلام اللاتمين  
وتقديره افلا تعقلون انهم يحاجونكم به فيحجونكم او خطاب من الله تعالى  
للمؤمنين متصل بقوله افطمعون والمعنى افلا تعقلون حالهم وان لا مطمع لكم  
في ايمانهم ( اولايعلمون ) يعنى هؤلاء المنافقين اول اللاتمين او كليهما او اياهم  
والحرفين ( ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون ) ومن جلستها اسرارهم الكفر  
واعلانهم الايمان واخفاء ما فتح الله عليهم واظهار غيره وتحريف الكلم  
عن مواضعه ومعانيه ( ومنهم اميون لا يعلمون الكتاب ) جهلة لا يعرفون  
الكتابة فيطالعوا ويتحققوا ما فيها والتورية ( الاماني ) استثناء  
مقطع والاماني جمع امنية وهى فى الاصل ما يقدره الانسان فى نفسه  
من منى اذا قدر ولذلك تطلق على الكذب وعلى ما يتنى وما يقرأ والمعنى  
ولكن يعتقدون اكاذيب اخذوها تقليدا من المحرفين او مواعيد فارغة  
سموها منهم من ان الحنة لا يدخلها الامن كان هودا وان النار لن تمسهم  
الا ياما معدودة وقيل الا ما يقرؤن قراءة عارية عن معرفة المعنى وتدبره  
من قوله « تمنى كتاب الله اول ليلة \* تمنى داود الزبور على رسل » وهو  
لا يناسب وصفهم بانهم اميون ( وان هم الا يظنون ) ما هم الا قوم يظنون  
لا علم لهم وقد يطلق الظن بازاء العلم على رأى واعتقاد من غير قاطع  
وان جزم به صاحبه كاعتقاد المقلد والزايغ عن الحق لشبهة ( فويل )  
اى تمسرو هلك ومن قال انه واد او جبل فى جهنم فعناء ان فيها موضعا  
يتبوا فيها من جعل له الويل ولعله سماه بذلك مجازا وهو فى الاصل مصدر  
للفعل له وانما ساغ الابتداء به نكرة لانه دعاء ( للذين يكتبون الكتاب ) يعنى  
المحرف ولعله اراد به ما كتبوه من التأويلات الزائفة ( بالدم ) تأكيد  
كقولك ككذبته يميني ( ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا )  
كى يحصلوا به عرضا من اعراض الدنيا فانه وان جيل قليل بالنسبة الى  
ما استوجبوه من العقاب الدائم ( فويل لهم مما كتبت ايديهم ) يعنى المحرف

( فحسبه ) كافيه ( جهنم )  
ولبئس المهاد ( الفراش ) هى  
( ومن الناس من يشرى )  
يبع ( نفسه ) اى يذلهما فى  
طاعة الله ( ابتغاء ) طلب  
( مرضاة الله ) رضاه وهو  
صهيب لما آذاه المشركون  
هاجر الى المدينة وترك  
لهم ماله ( والله رؤوف بالعباد )  
حيث ارشدهم لما فيه رضاه  
\* ونزل فى عبد الله بن سلام  
واصحابه لما عطموه السبت  
وكرهوا الابل بعد الاسلام  
( يا أيها الذين امنوا ادخلوا فى  
السلام ) بفتح السين وكسرهما  
الاسلام ( كافة ) حال من  
السلام اى فى جميع شرائعه  
( ولا تتبعوا خطوات ) طرق  
( الشيطان ) اى تزينه  
بالنفرى ( انه لكم عدو  
مبين ) بين العداوة ( فان  
زلتم ) ملتم عن الدخول  
فى جميعه ( من بعد ما جاءكم  
البيانات ) الحجج الظاهرة على  
انه حق ( فاعلموا ان الله  
عزيز ) لا يعجزه شئ عن  
انتقامه منكم ( حكيم ) فى  
صنعه ( هل ) ما ( ينظرون )  
ينتظر التاركون الدخول  
فيه ( الا أن ياتهم الله ) اى

أمره كقوله أوباني أمر ربك  
 أي عذابه ( في ظلل ) جمع  
 ظلة ( من الغمام ) السحاب  
 ( والملائكة وقضى الأمر )  
 تم أمر هلاكهم ( وإلى الله  
 ترجع الأمور ) بالبناء  
 للمفعول والفاعل في الآخرة  
 فيجازي ( سل ) يا محمد ( بنى  
 إسرائيل ) نبيتنا ( كم آتيناكم  
 كم استغفمنا معلقة سل عن  
 المفعول الثاني وهى ثانی  
 مفعولى آتينا ومميزها  
 ( من آية بينة ) ظاهرة  
 ككفلق البحر وانزال  
 المن والسلوى فبدلوها  
 كفرا ( ومن بدل نعمة الله  
 أى ما أنعم به عليه من الآيات  
 لأنها سبب الهداية ) من  
 بعد ما جاءته ( كفرا ) فان  
 الله شديد العقاب ( له  
 زين للذين كفروا ) من  
 أهل مكة ( الحياة الدنيا )  
 بالتقوية فاحبوها ( و ) هم  
 ( يخرجون من الذين آمنوا )  
 فقرهم كبلال وعمار وصهيب  
 أى يستهزؤون بهم ويتعالون  
 عليهم بالمال ( والذين اتقوا )  
 الشرك وهم هؤلاء ( فوقهم  
 يوم القيامة ) ( والله يرزق  
 من يشاء بغير حساب ) أى

( وويل لهم مما يكسبون ) يريد الرشى ( وقالوا لن تمسنا النار ) المس ايصال  
 الشيء بالبشرة بحيث تتأثر الحاسة به والممس كالطلب له ولذلك يقال المسه  
 فلا جده ( الايام معدودة ) محصورة قليلة روى ان بعضهم قالوا نعذب  
 بعدد ايام عبادة العجل اربعين يوما وبعضهم قالوا مدة الدنيا سبعة آلاف  
 سنة وانما نعذب مكان كل الف سنة يوما ( قبل أن نخذلهم عند الله عهدا )  
 خبرا او وعدا بما زعمون وقرأ ابن كثير وحفص باظهار الذال والباء فون  
 بادغامه ( فلن يخلف الله عهده ) جواب شرط مقدر أى ان اتخذتم عند الله  
 عهدا فلن يخلف الله عهده وفيه دليل على ان الخلف في خبره محال  
 ( ام تقولون على الله ما لا تعلمون ) ام معادلة لهزة الاستفهام بمعنى أى  
 الامرين كائن على سبيل التقرير للعلم بوقوع احدهما او منقطعة بمعنى بل  
 اتقولون على التقرير والتقرير ( بلى ) اثبات لما نفوه من مساس انارلهم  
 زمانا مديدا ودهرا طويلا على وجه اعم ليكون كالبرهان على بطلان  
 قولهم ويختص بجواب النفي ( من كسب سيئة ) قبيحة والفرق بينها وبين  
 الخطيئة انها قد تقال فيما يقصد بالذات والخطيئة تغلب فيما يقصد بالعرض  
 لانها من الخطأ والكسب استجلاب الدفع وتعليقه بالسيئة على طريقة قوله  
 فبشرهم بعذاب اليم ( واحاطت به خطيئته ) أى استولت عليه وشملت  
 جملة احواله حتى صار كالحماط بهما لا يخلو عنهما شئ من جوانبه وهذا  
 انما يصح في شان الكافر لان غيره وان لم يكن سوى تصديق قلبه واقرار  
 لسانه لم يخط الخطيئة به ولذلك فسرهما السلف بالكفر وتحقيق ذلك ان  
 من اذنب ذنبا ولم يقلع عنه استجره الى معاودة مثله والانهماك فيه وارتكاب  
 ما هو اكبر منه حتى تستولى عليه الذنوب وتأخذ بمجامع قلبه فيصير بطبعه  
 مائلا الى المعاصي مستحسنا اياها معتقدا ان لا لذة سواها مبغض لمن يمنعه  
 عنها مكذبا لمن ينصحها فيها كما قال الله تعالى \* ثم كان عاقبة الذين اساءوا السوء  
 ان كذبوا بايات الله \* وقرأ نافع خطيئاته وقرئ خطيئته وخطيئاته على  
 القلب والادغام فيهما ( فاولئك اصحاب النار ) ملازموها في الآخرة كما انهم  
 ملازمون اسبابها في الدنيا ( هم فيها خالدون ) دائمون اولاشون لبشا  
 طويلا والاية كما ترى لاجبة فيها على خلود صاحب الكبيرة وكذا التى  
 قبلها ( والذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون )  
 جرت عادته سبحانه وتعالى على ان يشفع وعده بوعيده لترجي رحته

ورزقا واسعافي الآخرة والدنيا بأن يملك المسخوور منهم أموال الساخرين ورقابهم (كان الناس أمة واحدة) على الإيمان فاختلفوا بأن آمن بعض وكفر بعض (فبعث الله النبيين) اليهم (مبشرين) من آمن بالجنة (ومنذرين) من كفر بالنار (وأزل معهم الكتاب) بمعنى الكتب (بالحق) متعلق بانزل (ليحكم) به (بين الناس فيما اختلفوا فيه) من الدين (وما اختلف فيه) أي الدين (الالذين أتوه) أي الكتاب فآمن بعض وكفر بعض (من بعد ما جاءهم البينات) الحجج الظاهرة على التوحيد ومن متعلقة باختلاف وهي وما بعدها مقدم على الاستثناء في المعنى (بغيا) من الكافرين (بينهم) فهدى الله الذين آمنوا ما اختلفوا فيه من (البيان) الحق باذنه (بارادته) (والله يهدي من يشاء) هدايته (الى صراط مستقيم طريق الحق) \* ونزل في جهد اصاب المسلمين (أم) بلأ (حسبتم أن تدخلوا الجنة) (ولم) لم (يأتكم مثل) شبه

وبخشى عذابه وعطف العمل على الإيمان بدل على خروجه عن مسماه (واذاخذنا ميثاق بني اسرائيل لاتعبدون الا الله) اخبار في معنى الهى كقوله لا يضار كاتب ولا شهيد وهو ابلغ من صريح النهى لمسا فيه من ايهام ان النهى سارع الى الانتهاء فهو يخبر عنه وبعضه قراءة لاتعبدوا وعطف قولوا عليه فيكون على ارادة القول وقيل تقديره ان لاتعبدوا فلما حذف ان رفع كقوله «الا بهذا الزاجرى احضر الوغى» ويدل عليه قراءة ان لاتعبدوا فيكون بدلا من الميثاق او معمولا له بحذف الجار وقيل انه جواب قسم دل عليه المعنى كأنه قال حلفناهم لاتعبدون وقرأ نافع وابن عامر وابوعمر وعاصم ويعقوب بالتاء حكاية لما خوطبوا به والباقون بالباء لانهم غيب (وبالوالدين احسانا) متعلق بمضمر تقديره وتحسنوا واحسنوا (وذى القربى واليتامى والمساكين) عطف على الوالدين واليتامى جمع يتيم كندامى جمع نديم وهو قليل ومسكين مفعيل من السكون كأن الفقر اسكنه (وقولوا للناس حسنا) اى قولوا حسنا وسما حسنا للبالغة وقرأ حزة والكسائى ويعقوب حسنا بفتح الحاء والسين والباقون حسنا بضم الحاء وسكون السين وقرئ حسنا بضمين وهولغة اهل الحجاز وحسنا وحسنى على المصدر كبشرى والمراد به ما فيه تخلق وارشاد (واقموا الصلوة وآتوا الزكاة) يريد بها ما فرض عليهم في ملتهم (ثم توليتهم) على طريقة الالتفات ولعل الخطاب مع الموجودين منهم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن قبلهم على التغليب اى اعرضتم عن الميثاق ورفضتموه (الاقليلا منكم) يريد به من اقام اليهودية على وجهها قبل النسخ ومن اسلم منهم (وانتم معرضون) قوم عادتكم الاعراض عن الوفاء والطاعة واصل الاعراض الذهاب عن الموا جهة الى جهة العرض (واذا اخذنا ميثاقكم لاتنسفكون دمائكم ولا تخرجون انفسكم من دياركم) على نحو ماسبق والمراد به ان لا يتعرض بعضهم بعضا بالقتل والاجلاء عن الوطن وانما جعل قتل الرجل غيره قتل نفسه لاتصال به نسبنا اودينا اولانه يوجبه قصاصا وقيل معناه لاترتكبوا ما يبيح سفك دمائكم واخراجكم من دياركم اولاتفعلوا ما يردكم ويصرفكم عن الحياة الابدية فانه القتل فى الحقيقة ولا تسترفوا ما تمنعون به عن الجنة التى هى داركم فانه الاجلاء الحقيقى (ثم اقررتم) بالميثاق واعترقتم بلزومه (وانتم تشهدون) توكيد كقولك

ما أتى (الذين خلوا من قبلكم)  
 من المؤمنين من المحن فتصبروا  
 كما صبروا (مستهم) جلة  
 مستأنسة مينة ما قبلها  
 (البأساء) شدة الفقر  
 (والضراء) المرض  
 (وزلوا) أزعموا بأنواع  
 البلاء (حتى يقول) بالنصب  
 والرفع أى قال (الرسول  
 والذين آمنوا معه) استبطاء  
 للنصر لتناهى الشدة عليهم  
 (متى) يأتى (نصر الله)  
 الذى وعدناه فاجبوا من قبل  
 الله (ألا ان نصر الله قريب)  
 آتيانه (يسئلونك) يا محمد  
 (ماذا ينفقون) أى الذى  
 ينفقونه والسائل عمرو بن  
 الجوح وكان شيخا ذا مال فسأل  
 النبى صلى الله عليه وسلم  
 عما ينفق وعلى من ينفق  
 (قل) لهم (ما أنفقتم من  
 خير) بيان لما شامل للقليل  
 والكثير وفيه بيان المنفق  
 الذى هو أحد شقي السؤال  
 وأجاب عن المصرف الذى  
 هو الشق الآخر بقوله  
 (فلو الدين والقرين واليتامى  
 والمساكين وابن السبيل)  
 أى هم أولى به (وما تفعلوا  
 من خير) اتفاق أو غيره (فان

أقر فلان شاهدا على نفسه وقيل وأنتم إياها الموجودون تشهدون على  
 أقرار أسلافكم فيكون أسناد الأقرار اليهم مجازا (ثم أنتم هؤلاء) استبعاد  
 لما ارتكبه بعد الميثاق والأقرار به والشهادة عليه وأنتم مبتدأ وهؤلاء  
 خبره على معنى أنتم بعد ذلك هؤلاء الناقضون كقولك أنت داك الرجل  
 الذى فعل كذا نزل تغير الصفة منزلة تغير الذات وعدمه باعتبار ما أسند  
 اليهم حضورا وباعتبار ما سيجى عنهم غيبا وقوله تعالى (تقتلون)  
 أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم) أما حال والعامل فيها معنى  
 الإشارة أو بيان لهذه الجملة وقيل هؤلاء تأكيد والخبر هو الجملة وقيل بمعنى  
 الذى والجملة صلة والمجموع هو الخبر وقرئ تقتلون على التكثير  
 (تظاهرون عليهم بالأنم والعدوان) جال من فاعل تخرجون أو من  
 مفعوله أو كليهما والتظاهر التعاون من الظهر وقرأ حاصم وحزة والكسائى  
 بحذف إحدى التاءين وقرئ باظهارهما وتظهرون بمعنى تظهرون  
 (وان يأتوك أسارى تفسدوهم) روى ان قريظة كانوا حلفاء الأوس  
 والنضير حلفاء الخزرج فاذا اقتلعا عون كل فريق حلفاءه فى القتل وتخريب  
 الديار واجلاء اهلها واذا اسراحد من الفريقين جمعوا له حتى تفسدوه وقيل  
 معناه يأتوك أسارى فى ابدى الشياطين تصدون لانقاذهم بالارشاد  
 والوعظ مع تضديعكم أنفسكم كقوله تعالى أأأمرون الناس بالبر  
 وتنسون أنفسكم وقرأ حزة اسرى وهو جمع اسير كجريح وجرحى واسارى  
 جمعه كسكرى وسكارى وقيل هو ايضا جمع اسير وكأنه شبه بالكسـلان  
 وجمع جمعه وقرأ ابن كثير وابوعمر وحزة وابن عامر تفسدوهم (وهو محرم  
 عليكم اخراجهم) متعلق بقوله وتخرجون فريقا منكم من ديارهم وما بينهما  
 اعتراض والضمير للشأن أو مبهم ويفسره اخراجهم أو راجع الى ما دل  
 عليه تخرجون من المصدر واخراجهم بدل أو بيان (أفتؤمنون ببعض  
 الكتاب) يعنى الفداء (وتكفرون ببعض) يعنى حرمة المقاتلة والاجلاء  
 (فأجزاء من يفعل ذلك منكم الاخرى فى الحياة الدنيا) كقتل قريظة  
 وسبيهم واجلاء النضير وضرب الجزية على غيرهم واصل الخزى ذل  
 يستحى منه ولذلك يستعمل فى كل منهما (وبوم القيامة يردون الى اشد العذاب)  
 لان عصيانهم اشد (وما الله بغافل عما تعملون) تأكيد لوعيد اى الله سبحانه  
 وتعالى بالمرصاد لا يغفل عن افعالهم وقرأ حاصم فى رواية المفضل تردون  
 على الخطاب لقوله منكم وابن كثير ونافع وعاصم فى رواية ابن بكرو يعقوب

الله به علم ) مجاز عليه  
( كذب ) فرض ( عليكم القتال )  
للكفار ( وهو كره ) مكروه  
لكم ) طبعاً شقته ( وعسى  
أن تكرر هو أحياناً وهو خير لكم  
وعسى أن تحبوا شيئاً وهو  
شر لكم ) لميل النفس الى  
الشهوات الموجبة لهلاكها  
وتنورها عن التكليفات  
الموجبة لسعادتها فعمل لكم  
في القتال وإن كرهتموه خيراً  
لأن فيه أماناً الطمر والغنى  
أو الشهادة والآخر وفي تركه  
وإن أجبتموه شراً لأن فيه  
الذل والمقر وحرمان الأجر  
( والله يعلم ) ما هو خير لكم  
( وأنتم لا تعلمون ) ذلك  
فبادروا إلى ما يأمركم به  
وأرسل النبي صلى الله عليه وسلم  
أول سراياه وعليها عبدالله  
بن جحش فقاتلوا المشركين  
وقتلوا ابن الحضرمي آخر  
يوم من جنادي الآخرة  
والتبس عليهم برجب فغيرهم  
الكفار باستحلاله فنزل  
( يستأذنك عن الشهر الحرام )  
المحرم ( فقال فيه ) بدل  
استئصال ( قل ) لهم ( فقال  
فيه كبير ) عظيم وزر امتدأ  
وخبر ( وصد ) مبتدأ منع

يعملون على أن الضمير لن ( أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة )  
آثروا الحيو الدنيا على الآخرة ( فلا تخفف عنهم العذاب ) بنقص الجزية  
في الدنيا والعذاب في الآخرة ( ولا هم ينصرون ) يدفعها عنهم  
( ولقد آتينا موسى الكتاب ) التوراة ( وقيناً من بعده بالرسول ) أي أرسلنا  
على أثره الرسول كقوله تعالى ثم أرسلنا رسلاً تترى يقال فعاه إذا تبعه  
وقعاه به إذا تبعه من القفاء نحو ذنبه من الذنب ( وآتينا عيسى بن مريم البينات )  
المجرات الواضحات كإحياء الموتى وإبراء الأكم والأبرص والأخبار بالمغيبات  
أو الإنجيل وعيسى بالعبرية إيشوع ومريم بمعنى الخادم وهو بالعربية  
من النساء كالزير من الرجال قال رؤبة « قلت لزيد لم تصله مريم » ووزنه  
مفعول اذ لم يثبت فعيل ( وأيدناه ) قويناه وقرى آيدناه بالمد ( بروح القدس )  
بالروح المقدسة كقوله حاتم الجودي ورجل صدق أراد به جبريل أو روح  
عيسى عليهما السلاة ووصفها به لطهارته عن مس الشيطان أولكرامته  
على الله تعالى ولذلك أضافها إلى نفسه تعالى أولانه لم تضمه الأصلاب  
ولا الأرحام الطوامث أو الإنجيل أو اسم الله الأعظم الذي كان يحیی  
به الموتى وقرأ ابن كثير القدس بالاسكان في جميع القرآن ( أفكلماءكم  
رسول بما لا تهوى أنفسكم ) بما لا تحبه يقال هوى بالكسر هوى إذا أحب  
وهوى بالفتح هوى بالضم إذا سخط ووسطت الهمة بين القاء وماتعلقت به  
توبخا لهم على تعقيهم ذلك بهذا وتعجيباً من شأنهم ويحتمل أن يكون  
استشفاً والفاء للعطف على مقدر ( استكبرتم ) عن الإيمان واتباع الرسل  
( قفر بقا كذبتم ) كوسى وعيسى عليهما السلام والفاء للسببية أو للتفصيل  
( وفر يقاتلون ) كزكريا ويحيى وإنما ذكر بلفظ المضارع على حكاية الحال  
الماضية استحضاراً لها في النفوس فإن الأمر فطبيع ومراعاة للفواصل  
أو للدلالة على أنكم بعد فيه فأنكم تحومون حول قتل محمد صلى الله عليه  
وسلم لولا أني أعصمه منكم ولذلك محرّمه وسمّمته الشاة ( وقالوا قلوبنا  
غلف ) مغشاة باغطية خلقية لا يصل إليها ما جئت به ولا تفقهه مستعار  
من الأغلف الذي لم يحنّ وقيل أصله غلف جمع غلاف فخفف والمعنى  
أنها أوعية العلم لا تنسج على الأوعته ولا تنسج على الأوعته ولا تنسج  
بما فيها عن غيره ( بل لعنهم الله بكفرهم ) ردماً قالوا والمعنى أنها خلقت  
على القطرة والتمكن من قبول الحق ولكن الله خذلهم بكفرهم فأبطل

للناس (عن سبيل الله)

دينه (وكفر به) بالله (و)

صدعن (المبجد الحرام)

أى مكة (واخراج أهله منه)

وهم النبي صلى الله عليه

وسلم والمؤمنون وخبر

المبتدأ (أكبر) أعظم وزرا

(عند الله) من القتال فيه

(والقتنة) الشرك منكم

(أكبر من القتل) لكم فيه

(ولا يزالون) أى الكفار

(يقا تلونكم) أيها المؤمنون

(حتى) كى (يردوكم عن دينكم)

الى الكفر (ان استطاعوا

من يرتد منكم عن دينه فيمت

وهو كافر فأولئك حبطت

بطلت (أعمالهم) الصالحة

(فى الدنيا والآخرة) فلا

اعتداد بها ولا ثواب عليها

والتيقيد بالموت عليه يفيد أنه

لورجع الى الاسلام لم يطل

عمله فيثاب عليه ولا يعيده

كالخمس مثلاً وعليه والشافعى

(وأولئك أصحاب النار هم

فيها خالدون) ولما ظن

السرية أنهم ان سلوا من

الائم فلا يحصل لهم أجر نزل

(ان الذين آمنوا والذين

هاجروا) فارقوا أوطانهم

(وجاهدوا فى سبيل الله)

استعدادهم او انها لم تأب قبول ما تقوله لخلال فيه بل لان الله تعالى خذلهم  
بكفرهم كما قال تعالى \* فاصمهم واعمى ابصارهم \* اوهم كفرة ملعونون  
فن ابن لهم دعوى العلم والاستغناء عنك (فقليل ما يؤمنون) فإيماننا قليلا  
يؤمنون وما مزيدة للبالغة فى التقليل وهو إيمانهم ببعض الكتاب وقبل  
اراد بالقللة العدم (ولما جاءهم كتاب من عند الله) (يعنى القرآن) (مصدق  
لما معهم) من كتابهم وقرئ بانصب على الحال من كتاب لتخصيصه  
بالوصف وجواب لما محذوف دل عليه جواب لما الثانية (وكانوا  
من قبل يستفتحون على الذين كفروا) أى يستتصرون على المشركين  
ويقولون اللهم انصرنا بنبي آخر الزمان المبعوث فى التوراة او يفتحون  
عليهم ويعرفونهم ان نبيا يبعث فيهم وقد قرب زمانه والسبب للبالغة  
والاشعار بان الفاعل يستل ذلك من نفسه (فلما جاءهم ما عرفوا) من الحق  
(كفروا به) حسدا وخوفا على الرياسة (فلعنة الله على الكافرين)  
أى عليهم واتى بالمطهر للدلالة على أنهم لعنوا لكفرهم فتكون اللام  
للعهد ويجوز ان تكون للجنس ويدخلون فيه دخولا اوليا لان الكلام  
فيهم (بئس ما اشتروا به أنفسهم) مانكرة بمعنى شئ مميزة لفاعل بئس  
المستكن واشتروا صفته ومعناه باعوا واشتروا بحسب ظنهم فانهم ظنوا  
انهم خلصوا أنفسهم من العقاب بما فعلوا (ان يكفروا بما انزل الله)  
هو المخصوص بالذم (بئس) طلبا لما ليس لهم وحسدا وهو علة ان يكفروا  
دون اشتروا الفصل (ان ينزل الله) لان ينزل او على ان ينزل أى حسدوه على  
ان ينزل الله وقرأ ان كثير وابوعرو وسهيل ويعقوب بالتخفيف (من فضله)  
يعنى الوحي (على من يشاء من عباده) على من اختاره للرسالة (فبأوا  
بغضب على غضب) للكفر والحسد على من هوا فضّل الخلق وقيل  
لكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم بعد عيسى عليه السلام او بعد  
قولهم عز بن ابن الله (وللكافرين عذاب مهين) يراد به اذلالهم بخلاف  
عذاب العاصي فانه طهرة لذنوبه (واذا قيل لهم آمنوا بما نزل الله) يع  
الكتب المنزلة بأسرها (قالوا نؤمن بما نزل علينا) أى بالتوراة (ويكفرون  
بما وراءه) حال من الضمير فى قالوا ووراء فى الاصل مصدر جعل ظرفا  
ويضاف الى الفاعل فيراد به ما توارى به وهو خلفه والى المفعول فيراد به  
ما وارى به وهو قدامه ولذلك عد من الاضداد (وهو الحق) الضمير



لا علابه ( أولئك يرجون رحمت الله ) ثوابه ( والله خفور ) المؤمنين ( رحيم ) بهم ( يستلونك عن الحجر والميسر ) القمار ما حكمهما ( قل ) لهم ( فيهما ) أى فى تعطيهما ( اثم كبير ) عظيم وفى قرأة بالثلثة لما يحصل بسببهما من الخاصمة والمشاتمة وقول الفحش ( ومنافع للناس ) بالآلة والفرح فى الحجر واصابة المال بلا كد فى الميسر ( واثمهما ) أى ما ينشأ عنهما من الفساد ( أكبر ) أعظم ( من نفعهما ) ولما زلت شر بها قوم وامتنع آخرون الى أن حرمتها آبة المائدة ( ويستلونك ماذا ينفقون ) أى ما قدره ( قل ) أنفقوا ( العفو ) أى الفاضل عن الحاجة ولا تنفقوا ما تحتاجون اليه وتضيعوا انفسكم وفى قراءة بالرفع بتقدير هو ( كذلك ) أى كما بين لكم ما ذكر ( بين الله لكم الآيات لعلكم تفكرون فى ) أمر ( الدنيا والآخرة ) فتأخذون بالاصح لكم فيهما ( ويستلونك عن التيسر ) وما يلقونه من

لما وراه والمراد به القرآن ( مصداقاً لهم ) حال مؤكدة تتضمن رد مقاتلتهم فانهم لما كفر وابتغا يوافق التوراة فقد كفر وابتغا ( قل ) فلم تقتلون انبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين ( اعترض عليهم بقتل الانبياء مع ادعاء الايمان بالتوراة والتوراة لا تسوغه وانما اسنده اليهم لانه فعل آباءهم وانهم راضون به حازمون عليه وقرأ ما فاع وحده انبياء الله مهوراً فى جميع القرء آن ( ولقد جاءكم موسى بالبينات ) يعنى الآيات التسع المذكورة فى قوله تعالى ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات ( ثم اتخذتم العجل ) أى الها ( من بعده ) بعد مجئ موسى او بعد ذهابه الى الطور ( وانتم ظالمون ) حال بمعنى اتخذتم العجل ظالمين بعبادته او بالاخلال بآيات الله تعالى او اعترض بمعنى وانتم قوم عادىتم الظلم ومساق الآية ايضا لابطال قولهم تؤمن بما انزل علينا والتنبيه على ان طريقتهم مع الرسول طريقة اسلافهم مع موسى عليهما السلام للتكرير القصة وكذا ما بعدها ( واذا اخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا ) أى قلنا لهم خذوا ما امرتم به فى التوراة بحمد وعزيمة واسمعوا اسماع طاعة ( ولو اسمعنا ) قولك ( وعصيا ) امرك ( واشربوا فى قلوبهم العجل ) تداخلهم حبه ورشح فى قلوبهم صورته لفرط شغفهم به كما تداخل الصبغ الثوب والشراب اعماق البدن وفى قلوبهم بيان لمكان الاشراب كقوله تعالى انما يأكلون فى بطونهم نارا ( بكفرهم ) بسبب كفرهم وذلك لانهم كانوا مجسمات او حولية ولم يروا جسماً اعجب منه فتمكن فى قلوبهم ماسول لهم السامرى ( قل بئس ما أمركم به ايمانكم ) أى بالتوراة والمخصوص بالذم محذوف نحو هذا الامر او ما يعمه وغيره من قبائحهم المودودة فى الآيات الثلاث الزاما عليهم ( ان كنتم مؤمنين ) تقرير للقدح فى دعواهم الايمان بالتوراة وتقديره ان كنتم مؤمنين بها ما امركم بهذه القبائح ولا رخص لكم فيها ايمانكم بها او ان كنتم مؤمنين بها فبئس ما أمركم به ايمانكم بها لان المؤمن يدعى ان لا يعطى الا ما يقتضيه ايمانه لكن الايمان بها لا يأمر به فاذا لمستم بمؤمنين ( قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة ) خاصة بكم كما قلتم لن يدخل الجنة الا من كان هوذا ونصيبها على الحال من الدار ( من دون الناس ) سائرهم والمسلمين واللام للعهد ( فتموا الموت ان كنتم صادقين ) لان من ايقن انه من اهل الجنة

اشتناقها واحب التخالص اليها من الدار ذات الشوائب كما قال على  
رضي الله تعالى عنه لا ابالي سقطت على الموت اوسقط الموت على \* وقال  
عمار بصفين \* الآن الاق الاحبة \* محمدائم حزبه \* وقال حذيفة حين احتضر  
\* وجاء حبيب على فافة \* فلا فالح اليوم من قدندم \* اى على التمنى سيما اذا علم  
انها سالمة له لا يشاركه فيها غيره ( وان يتمنوه ابدا بما قدمت ايديهم )  
من موجبات النار كالكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وتحريف  
التوراة ولما كانت اليد العاملة مخنصة بالانسان آلة لقدرة بها عامة  
صنائه ومنها اكثر منافعه عبر بها عن النفس نارة وعن القدرة اخرى  
وهذه الجملة اخبار بالغيب وكان كما اخبر لانهم لو تمنوا الموت لقل واشتهر  
فان التمنى ليس من عمل القلب ليخفى بل هو ان يقول ليت لى كذا ولو كان  
بالقلب لقالوا تمنينا وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو تمنوا الموت لغص  
كل انسان بريقه فأت مكانه وما بقى على وجه الارض يهودى ( والله عليم  
بالطالمين ) تهديد لهم وتنبه على انهم ظالمون في دعوى ما ليس لهم  
ونفيه عن هولهم ( وليجدوهم احرص الناس على حيوة ) من وجد بعقله  
الجارى مجرى علم ومفعولاهم وحرص الناس وتكبر حيوة لانه اريد بها  
فرد من افرادها وهى الحيوة المتطاولة وقرئ باللام ( ومن الذين اشركوا )  
محمول على المعنى فكأنه قال احرص من الناس على الحيوة ومن الذين  
اشركوا وافرادهم بالذكر للباغة فان حرصهم شديد اذ لم يعرفوا الا الحيوة  
العاجلة والريادة في التوسيع والتقريب فانهم لما زاد حرصهم وهم مقرون  
بالجزاء على حرص المكربين دل ذلك على علمهم بانهم صاؤون الى النار  
ويحوز ان يراد وحرص من الذين اشركوا فحذف لدلالة الاول عليه  
وان يكون خبر مبتدأ محذوف صفته ( يود احدهم ) على انه اريد بالذين  
اشركوا اليهود لانهم قالوا عزير ابن الله اى ومنهم ناس يود احدهم وهو  
على الاولين بيان لزيادة حرصهم على طريق الاستئناف ( لو يعمر الف سنة )  
حكايه لودادتهم ولو بمعنى ليت وكان اصله لو اعمر فاجرى على الغيبة  
لقوله يود كقولك حلف بالله ليعملن ( وما هو بمزحزحه من العذاب  
ان يعمر ) الضمير لاحدهم وان يعمر فاعل مزحزحه اى وما احدهم  
بمن يزحزحه من النار تعميره او ما دل عليه يعمر وان يعمر بدل منه او مبهم  
وان يعمر موضحه واصل سنة سنة اقوالهم سنوات وقيل سنة كجبهة لقولهم

الخرج في شأنهم فان واكلوهم  
ياثموا وان عزلوا مالهم من  
أموالهم وصنعوا لهم طعاما  
وحدهم فخرج ( قل اصلاح  
لهم ) في أموالهم بنيتيها  
ومداخلتكم ( خير ) من  
ترك ذلك ( وان تخالطوهم )  
أى تخلطوا نفقتكم بنفقتهم  
( فاخـوانسكم ) أى فهم  
اخوانكم في الدين ومن شأن  
الاخ أن يخالط أخاه أى فاكم  
ذلك ( والله يعلم المفسد )  
لاموالهم بمخالطته ( من  
المصلح ) بها فيحازي كلامهما  
( ولو شاء الله لا غنتكم )  
لضيق عليكم بتحريم المخالطة  
( ان الله عزيز ) غالب على  
أمره ( حكيم ) في صنعته  
( ولا تكفوا ) تزوجوا  
أبها المسلمون ( المشركات )  
أى الكافرات ( حتى يؤمن  
ولاأمة مؤمنة خير من مشركة )  
حرة لان سبب نزولها العيب  
على من تزوج أمة وترغيبه  
في نكاح حرة متركة  
( ولو أعجبتكم ) لجماعها  
ومالها وهذا مخصوص بغير  
الآيات بآية والمحصنات  
من الذين أتوا الكتاب  
( ولا تكفوا ) تزوجوا

سانته وتسنهت النحلة اذا انت عليها السنون والزحزحة التبعية  
 (والله بصير بما يعملون) فيجازيهم (قل من كان عدوا لجبريل) نزل  
 في عبدالله بن صور يا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ينزل عليه فقال  
 جبريل فقال ذلك عدونا عادانا مرارا واشدها انه انزل على نبينا ان بيت  
 المقدس سيخربه بخت نصر فبعثنا من يقتله فرآه بابل فدفع عنه جبريل  
 وقال ان كان ربكم امره بهلاككم فلا يسلمكم عليه والا فم تقتلونوه وقيل  
 دخل عمر رضى الله تعالى عنه مدراس اليهود يوما فسألهم عن جبريل  
 فقالوا ذلك عدونا يطلع محمدا على اسرارنا وانه صاحب كل خسف  
 وعذاب وميكائيل صاحب الحصب والسلام فقال وما منزلهما من الله  
 قالوا جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره وبينهما عداوة فقال لئن كانا  
 كما تقولون فليسا بعدوين ولانتم اكفر من الخير ومن كان عدوا احدهما فهو  
 عدو الله ثم رجع عمر فوجد جبريل قد سبقه بالوحى فقال عليه السلام  
 لقد وافقتك ربك يا عمر وفي جبريل ثمانى لغات وقرئ بهن اربع في المشهور  
 جبريل كسلسيل قرأه حزة والكسائي وجبريل بكسر الراء وحذف  
 الهمزة قرأه ابن كثير وجبريل كجحمرش قرأه عاصم برواية ابى بكر وجبريل  
 كقنديل قرأه الباقون واربع في الشواذ جبريل وجبرائيل كجبراعيل  
 وجبرائيل وجبرين ومنع صرفه للجمعة والتعريف ومعناه عبدالله (فانه نزله)  
 البارز الاول لجبريل والثاني للقرآن واضماره غير مذكور يدل على فخامة  
 شأنه كأنه لتعيينه وفرط شهرته ان يحتاج الى سبق ذكره (على قلبك) فانه لقابل  
 الاول للوحى ومحل العهم والحفظ وكان حقه على قلبى لكنه جاء على  
 حكاية كلام الله كأنه قال قل ما تكلمت به (باذن الله) بامر الله بغيره  
 حال من فاعل نزل (مصدقا لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين)  
 احوال من مفعوله والطاهر ان جواب الشرط فانه نزله والمعنى ان من  
 عادى منهم جبريل فقد خلع ربة الانصاف او كفر بجماعه من الكتاب  
 بمعاداته اياه لنزوله عليك بالوحى لانه نزل كتابا مصدقا للكتب المتقدمة  
 فحذف الجواب واقیم علته مقامه او من عاداه فالسبب في عداوته انه نزل  
 عليك وقيل محذوف مثل فليت غيظا او فهو عدولى وانا عدوه كما قال  
 (من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل قال الله عدوا للكافرين)  
 اراد بعداوة الله مخالفته عنادا او معاداة المقرين من عبادته وصدر

(المشركين) أى الكفار  
 المؤمنات (حتى يؤمنوا)  
 ولبعد مؤمن خير من مشرك  
 ولو اعجبكم) لسانه وجماله  
 أو أشك) أم أهل الشرك  
 (يدهون الله النار) بطائمهم  
 الى العمل الموجب لها فلا  
 تلبق مناكتهم (والله يدعو)  
 على لسان رسله (الى الجنة  
 والمغفرة) أى العمل الموجب  
 لهما (بأذنه) بأمره فحب  
 اجابته بتزويج أو اياه (ويبين  
 آياته للناس لعلهم يتذكرون)  
 يتعظون (ويسئلوك عن  
 المحيض) أى الحيض أو مكانه  
 ماذا يفعل بالنساء فيه (قل هو  
 أذى) فذر أو محله (فاعتزلوا  
 النساء) اتركوا وطأهن (فى  
 المحيض) أى وقتها أو مكانه  
 (ولا تقر بهن) بالجماع (حتى  
 يطهرن) بسكون الطاء  
 وتشديدها والهاء فيه ادغام  
 التاء فى الأصل فى الطاء أى  
 يغتسلن بعد انقطاعه (فاذا  
 تطهرن فأتوهن) بالجماع  
 (من حيث أمركم الله) بتجيبه  
 فى الحيض وهو القبل ولا  
 تعبدوه الى غيره (ان الله  
 يحب) يثيب ويكرم

(التواين) من الذنوب  
 (ويحب التطهرين) من  
 الاقدار (نساؤكم حرث  
 لكم) أى محل زرعكم الولد  
 (فانوا حرثكم) أى محله  
 وهو القبل (أنى) كيف  
 (شتم) من قيام وقعود  
 واضطجاع واقبال وادبار نزل  
 رد القول اليهود من آتى  
 امرأته فى قبلها من جهة  
 دبرها جاء الولد أحول  
 (وقدموا لانفسكم) العمل  
 الصالح كالسمية عند الجماع  
 (واتقوا الله) فى أمره ونهيه  
 (واعلموا أنكم ملاقوه)  
 بالبعث فيجازيكم بأعمالكم  
 (وبشر المؤمنين) الذين اتقوه  
 بالجنة (ولا تجعلوا الله) أى  
 الحلف به (عرضة) علة  
 مازمة (لايمانكم) أى نصابها  
 بأن تكثروا الحلف به (أن)  
 لا (تبروا وتنفوا) فكثروا اليمين  
 على ذلك ويسن فيه الحنث  
 ويكفر بخلافها على فصل  
 البر ونحوه فهى طاعة  
 (وتصلحوا بين الناس)  
 المعنى لا تمنعوا من فعل ما ذكر  
 من البر ونحوه اذا حلقتهم  
 عليه بل أشوه وكفروا الآن  
 سبب زولها الامتناع من

الكلام بذكره تنجيما لشأنهم كقوله تعالى والله ورسوله احق ان يرضوه  
 وافرد الملكان بالذكر لفضلهما كأنهما من جنس آخر والتنبيه على ان  
 معاداة الواحد والكل سواء فى الكفر واستحلاب العداوة من الله تعالى  
 وان من عادى احدهم فكانه عادى الجميع اذا الموجب لعداوتهم ومحبتهم  
 على الحقيقة واحد ولان الحاجة كانت فيهما ووضع الطاهر موضع  
 المضمير للدلالة على انه تعالى عاداهم لكفرهم وان عداوة الملائكة والرسول  
 كفر وقرأنا فاع ميكايل كميكايل وابو عمرو ويعقوب وعاصم برواية حفص  
 ميكايل كيعاد والباقيون مبكائل بالهمزة والياء بعدها وقرئ ميكايل كميكايل  
 ومكثيل وميكثيل (ولقد انزلنا اليك آيات بينات وما يكفربها الا الفاسقون)  
 اى المتمردين من الكفرة والفسق اذا استعمل فى نوع من المعاصى دل  
 على اعظمه كأنه متجاوز عن حده نزل فى ابن صوريا حين قال لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ما جئت بشئ نعرفه وما نزل عليك من آية فتدعك  
 (او كما عاهدوا عهدا) الهمزة للانكار والواو للعطف على محذوف  
 تقديره اكفروا بالايات وكما عاهدوا وقرئ بسكون الواو على ان التقدير  
 الا الذين فسقوا وكما عاهدوا وقرئ عاهدوا وعهدوا (نبذه فريق منهم)  
 نقضه واصل النسخ الطرح لكنه يعلب فيما ينسى وانما قال فريق لان بعضهم  
 لم ينقض (بل اكثرهم لا يؤمنون) رد لما يتوهم من ان الفريق هم الاقلون  
 او ان من لم يذب جهارافهم يؤمنون به خفاء (ولما جاءهم رسول من عند الله  
 مصدق لما معهم) كعيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام (نبذ فريق من الذين  
 اتوا الكتاب كتاب الله) يعنى التوراة لان كفرهم بالرسول المصدق لها كفر  
 بها فيما يصدق به وبذلك لما فيها من وجوب الايمان بالرسول المؤيدن بالايات  
 وقيل مامع الرسول صلى الله عليه وسلم وهو القرآن (وراء ظهورهم)  
 مثل لاعراضهم عنه رأسا بالاعراض عما رعى به وراء الظهر لعدم  
 الالتفات اليه (كأنهم لا يعلمون) انه كتاب الله يعنى ان علمهم به رصين  
 ولكن بنجاهلون عنسادا واعلم انه تعالى دل بالايتين على ان جل اليهود  
 اربع فرق فرقة آمنوا بالتوراة وقاموا بحقوقها كؤمى اهل الكتاب  
 وهم الاقلون المدلول عليهم بقوله بل اكثرهم لا يؤمنون وفرقة جاهرُوا  
 بنبذ عهودها وتخطى حدودها تمردا وفسوا قاوهم المعينون بقوله  
 نبذه فريق منهم وفرقة لم يجاهرُوا بنبذها ولكن نبذوا لجهلهم بها وهم

الاكثرون وفرقة تمسكوا بها ظاهرا وبذوها خفية عالين بالحال بغيا وعنادا وهم المجاهلون (واتبعوا ماتلو الشياطين) عطف على نبذاي نبذوا كتاب الله واتبعوا كتب السحر التي تقرأ أوها وتبجعها الشياطين من الجن والانس او منهما (على ملك سليمان) اي عهده وتلو حكاية حال ماضية قيل كانوا يسترقون السمع ويضمون الى ماسمعو الكاذب ويلقونها الى الكهنة وهم يدونونها ويعلمون الناس وفشا ذلك في عهد سليمان عليه السلام حتى قيل ان الجن يعلمون الغيب وان ملك سليمان تم بهذا العلم وانه تسحر به الجن والانس والريح له (وما كفر سليمان) يكذب لمن زعم ذلك وعبر عن السحر بالكفر ليدل على انه كفر وان من كان نيسا كان معصوما عنه (ولكن الشياطين كفر وا) باستعماله وقرأ ابن عامر وحجة والكسائي ولكن بالخفيف ورفع الشياطين (يعلمون الناس السحر) اغواء واضلالا والحلمة حال من الضمير والمراد بالسحر ما يستعان في تحصيله بالتقرب الى الشيطان بما لا يستقل به الانسان وذلك لا يستتب الا لمن يناسبه في الشرارة وخبث النفس فان التماس شرط في النظام والتعاون وبهذا تميز الساحر عن النبي والولي واما ما يتعجب منه كما فعله اصحاب الحيل بمعوثة الآلات والادوية او يريه صاحب خفة اليد فقير مذموم ونسبته سحرا على التجوز او لما فيه من الدقة لانه في الاصل لما خفي سببه (وما ازل على الملكين) عطف على السحر والمراد بهما واحد والعطف لتغاير الاعتبار او المراد به نوع اقوى منه او على ماتلو وهما ملكان ازلا لتعليم السحر ابتلاء من الله للناس وتمييزا بينه وبين المعجزة وما روى انهما منلا بشرين وركب فيهما الشهوة فتعزضا لامرأة يقال لها زهرة فحملتهما على المعاصي والشرك ثم صعدت الى السماء بما تعلمت منهما فمحكى عن اليهود ولعله من رموز الاوائل وحله لا يخفى على ذوى البصائر وقيل رجلان سمييا ملكين باعتبار صلاحهما وبؤيده قراءة الملكين بالكسر وقيل ما ازل نفي معطوف على ما كفر تكذيب لليهود في هذه القصة (بابل) ظرف احوال من الملكين او الضمير في ازل والمشهور انه بلد من سواد الكوفة (هاروت وماروت) عطف بيان للملكين ومنع صرفهما للعلية والعجمة ولو كانا من الهرت والمرت بمعنى الكسر لانصرفا ومن جعل مانافسة ابدلهما من الشياطين بدل البعض وما بينهما

ذلك (والله سمع) لا قولكم (عالم) بأحوالكم (لا يؤاخذكم الله باللغو) الكائن (في أيمانكم) وهو ما يسبق اليه اللسان من غير قصد الحلف نحو لا والله وبلى والله فلا اثم فيه ولا كفارة (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) أى قصده من الايمان اذا حثتم (والله غفور) لما كان من اللغو (حليم) بتأخير العقوبة عن مستحقها (للذين يؤلون من نسائهم) أى يخلفون أن لا يجا معوهن (تربص) انتظار (أربعة اشهر فان فاروا) رجعوا فيها أو بعد هاعن اليمين الى الوطء (فان الله غفور) لهم ما أتوه من ضرر المرأة بالخلف (رحيم) بهم (وان عزموا الطلاق) أى عليه بان لم يقبوا فليوقعوه (فان الله سمع) لقولهم (عليهم) بعزمهم المعنى ليس لهم بعدتر بص ماذكر الا القيسة أو الطلاق (والمطلقات يتربصن) أى لينظرن (بأنفسهن) عن النكاح (ثلاثة قروا) تمضى من حين الطلاق جمع قرء بفتح القاف وهو الطهر

او الحبض قولان وهذا في  
 المدخول بهن أما غيرهن  
 فلا عدة عليهن لقوله فآلكن  
 عليهن من عدة وفي غير الآية  
 والصغيرة فعدتهن ثلاثة  
 اشهر والحوامل فعدتهن أن  
 يضعن حملهن كما في سورة  
 الطلاق والاماء فعدتهن  
 قرآن بالسنة ( ولا يحل لهن  
 أن يكتن ما خلق الله في  
 أرحا مهن ) من الولد  
 او الحبض ( ان كن يؤمن بالله  
 واليوم الآخر وبعولتهن )  
 أزواجهن ( أحق بردهن )  
 بمراجعتهن ولو أئين ( في ذلك )  
 أي في زمن التربص ( ان  
 أرادوا اصلاحا ) ينمسا  
 لاضرار المرأة وهو تحريض  
 على قصده لاشترط لجواز  
 الرجعة وهذا في الطلاق  
 الرجعي وأحق لاتفضيل  
 فيه اذلاحق لغيرهم في  
 نكاحهن في العدة ( ولهن )  
 على الأزواج ( مثل الذي )  
 لهم ( عليهن ) من الحقوق  
 ( بالمعروف ) شرعا من  
 حسن العشرة وترك الضرار  
 ونحو ذلك ( ولرجال  
 عليهن درجة ) فضيلة في  
 الحق من وجوب طاعتهم لهم

اعتراض وقرئ بالرفع على هما هاروت وماروت ( وما يعلمان من احد  
 حتى يقولان انما نحن فتنة فلا تكفر ) فعناه على الاول وما يعلمان احدا حتى  
 ينصحاء ويقول لاله انما نحن ابتلاء من الله فن تعلم منا وعمل به كافر ومن تعلم  
 وتوفي عمله ثبت على الايمان فلا تكفر باعتقاده جوازه والعمل به وفيه دليل  
 على ان تعلم السحر وما لا يجوز اتباعه غير محظور وانما المنع من اتباعه  
 والعمل به وعلى الثاني ما يعلمانه حتى يقولان انه مغفونان فلا تكن مثلنا  
 ( فيتعلمون منها ) الضمير لمادل عليه من احد ( ما يقر قون به بين المرء وزوجه )  
 أي من السحر ما يكون سبب تفرق بينهما ( وما هم بضارين به من احد  
 الا باذن الله ) لانه وغيره من الاسباب غير مؤثرة بالذات بل بامر الله تعالى  
 ويجعله وقرئ بضاري على الاضافة الى احد وجعل الجار جزأ منه  
 والفصل بالظرف ( ويتعلمون ما يضرهم ) لانهم يقصدون به العمل اولان  
 العلم يجر الى العمل نالما ( ولا ينفعهم ) اذ مجرد العلم به غير مقصود ولا نافع  
 في الدارين وفيه ان التحرز عنه اولى ( ولقد علموا ) أي اليهود ( لمن اشتراه )  
 أي استبدل ما تلو الشياطين بكتاب الله والاظهر ان اللام لام الابتداء  
 حلت علوا عن العمل ( ماله في الآخرة من خلاق ) نصيب ( ولبئس  
 ما شروا به انفسهم ) يحتمل المعنيين على مامر ( او كانوا يعلمون ) يتفكرون  
 فيه او يعلمون قبحه على اليقين او حقيقة ما يتبعه من العذاب والتمت لهم  
 التوكيد القسبي العقل الغريزي او العلم الاجبالي بجمع الفعل  
 أو ترتب العقاب من غير تحقيق وقبل معناه لو كانوا يعملون يعلمهم فان  
 من لم يعمل بما علم فهو كمن لم يعلم ( ولو انهم آمنوا ) بالرسول والكتاب ( واتقوا )  
 بترك المعاصي كنبذ كتاب الله واتباع السحر ( لمثوبة من عند الله خير )  
 جواب لو واصله لا يثبوا لمثوبة من عند الله خيرا مما شروا به انفسهم  
 فحذف الفعل وركب الباقي جملة اسمية لتدل على ثبات المثوبة والجزم  
 بخيرتها وحذف المفضل عليه اجلالا للمفضل من ان ينسب اليه وتنكير  
 المثوبة لان المعنى لشيء من الثواب خير وقيل لولتمنى ولمثوبة كلام مبتدأ  
 وقرئ لمثوبة كشورة وانما سمي الجزاء ابا ومثوبة لان المحسن يوجب اليه  
 ( لو كانوا يعلمون ) ان ثواب الله خير مما هم فيه وقد علموا ولكنه جهلهم  
 لترك التدبر او العمل بالعلم ( يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا )  
 الرعي حفظ الغير لمصلحته وكان المسلمون يقولون للرسل عليه السلام

راعنا اي راقبنا وتأن بنا فيما تلقينا حتى نفهمه وسمع اليهود فافترصوه  
 وخاطبوه به مريدن نسبته الى الرعن اوسبه بالكلمة العبرانية التي كانوا  
 يتسابون بها وهي راعينا فهي المؤمنون عنها وامروا بما يفيد تلك الغائنة  
 ولا يقبل التليس وهو انظرنا بمعنى انظر اليها او انتظرنا من نظره اذا انتظره  
 وقرئ انظرنا من الانظار اي امهلنا لنحفظ وقرئ راعونا على لفظ الجمع  
 للتوقيع راعنا بالتونين اي قولا ذارعن نسبة الى الرعن وهو الهوح لما شابه  
 قولهم راعينا وتسبب للسب ( واسمعوا ) واحسنوا الاستماع حتى لا تغتفروا  
 الى طلب المراعاة او واسمعوا سماع قبول لا كسماع اليهود او واسمعوا  
 ما امرتم به يحد حتى لا تعودوا الى ما نهيتهم عنه ( ولا كافرين عذاب الم )  
 يعني الذين تهاونوا بالرسول عليه السلام وسبوه ( ما يود الدين كفروا من  
 اهل الكتاب ولا المشركين ) نزلت تكذيبا لجمع من اليهود يظهرون مودة  
 المؤمنين ويزعمون انهم يودون لهم الخير والود محبة الشيء مع تمنيه ولذلك  
 يستعمل في كل منهما ومن للتبيين كما في قوله تعالى \* لم يكن الذين كفروا  
 من اهل الكتاب والمشركين \* ( ان ينزل عليكم من خير من ربكم ) مفعول  
 يودون الاولى مزيدة للاستغراق والثانية للابتداء وفسر الخبر بالوحي  
 والمعنى انهم يحسدونكم به وما يحبون ان ينزل عليكم شيء منه وبالعلم  
 والنصرة ولعل المراد به ما يعم ذلك ( والله يختص برحمته من يشاء ) يستبثه  
 ويعليه الحكمة وينصره لا يحب عليه شيء وليس لاحد عليه حق  
 ( والله ذو الفضل العظيم ) اشعار بان النبوة من الفضل وان حرمان  
 بعض عباده ليس لضيق فضله بل لمشايئته وما عرف فيه من حكمته  
 ( ما ننسخ من آية او ننسها ) نزلت لما قال المشركون او اليهود الاثرون  
 الى محمد يأمر اصحابه بامر ثم ينهاهم عنه ويأمر بخلافه والنسخ  
 في اللغة ازالة الصورة عن الشيء واثباتها في غيره كنسخ الظل للشمس  
 والنقل ومنه التناسخ ثم استعمل لكل واحد منهما كقولك نسخت الرمح  
 الاثر ونسخت الكتاب ونسخ الآية بيان انتهاء التعبد بقراءتها او الحكم  
 المستفاد منها او بهما جميعا وانساؤها اذهابها عن القلوب  
 وما شرطية جازمة للنسخ منتصبة به على المفعولية وقرأ ابن عامر  
 ما ننسخ من أنسخ اي نأمرك او جبريل بنسخها او نبجدها منسوخة  
 وابن كثير وابو عمرو ونسأها اي نؤخرها من النساء وقرئ نسها اي ننس اجدا

لما ساقوه من المهر والانساق  
 ( والله عز يز ) في ملكه  
 ( حكيم ) فيما دبره خلقة  
 ( الطلاق ) أي التطلق  
 الذي يراجع بعده ( مرتان )  
 أي اثنتان ( فامساك ) أي  
 فعليك امساكهن بعده بان  
 تراجعوهن ( بمعروف ) من  
 غير ضرار ( أو تسريح )  
 أي ارسال لهن ( باحسن  
 ولا يحل لكم ) أيها الأزواج  
 ( أن تأخذوا مما آتيتوهن )  
 من المهور ( شيئا ) اذا طلقتموهن  
 ( إلا أن يخاف ) أي الزوجان  
 ( أن لا يقيم احدا لله ) أي  
 لا يأتي بما حده لهما من الحقوق  
 وفي قراءة يخاف بالبناء للمفعول  
 فان لا يقيم بدل اشتغال من  
 الضمير فيه وقرئ بالفوقانية  
 في الفعلين ( فان خفتن أن  
 لا يقيم حدود الله فلا جناح  
 عليهما فيما افدت به ) نفسها  
 من المال ليطلقها أي لاحرح  
 على الزوج في أخذه ولا  
 على الزوجة في بذله ( تلك )  
 الاحكام المذكورة ( حدود  
 الله فلا تعتدوها ومن  
 يتعد حدود الله فأولئك هم  
 الظالمون فان طلقها ) الزوج  
 بعد اثنتين ( فلا تحل له من

بهد ( بعد الطلقة الثالثة  
( حتى تنكح ) تزوج (زوجا  
غيره ) وبطأها كما في الحديث  
رواه الشيخان ( فان طلقها )  
أى الزوج الثانى ( فلاجناح  
عليهما ) أى الزوجة  
والزوج الاول ( ان يترجعا )  
الى النكاح بعد انقضاء العدة  
( ان ظنا أن يقيما حد ود الله  
وتلك ) المذكورات ( حدود الله  
بينها لقوم يعلمون ) يتدبرون  
( واذا طلقت النساء فبلغن  
أجلهن ) قاربن انقضاء  
عدتهن ( وأمسكوهن ) بأن  
تراجعهن ( بمعروف ) من  
غير ضرار ( أو سرحوهن  
بمعروف ) اتركوهن حتى  
تقضى عدتهن ( ولا تمسكوهن )  
بالرجعة ( ضرارا ) مفعول له  
( لتعتدوا ) عليهن بالاجاء الى  
الاقتداء والتطبيق وتطويل  
الحبس ( ومن يفعل ذلك  
فقد ظلم نفسه ) بتعريضها  
الى عذاب الله ( ولا تخذلوا  
آيات الله هزوا ) مهزوا بها  
بمخالفتها ( واذكروا نعمت الله  
عليكم ) بالاسلام ( وما أنزل  
عليكم من الكتاب ) القرآن  
( والحكمة ) ما فيه من الاحكام  
( بعظكم به ) بأن تشكروها

ايها وتنسها اى انت وتنسها على البناء للمفعول وقرأ عبد الله ما ننسك من آية  
او ننسخها او قرا أحذيفة ما ننسخ من آية وتنسكها باظهار المفعولين ( نأت بخير  
منها او مثلها ) اى بما هو خير للعباد فى النفع والثواب او مثلها فى الثواب وقرأ  
ابو عمر و بقلب الهمزة الفا ( الم تعلم ان الله على كل شىء قدير ) فيقدر على  
النسخ والاتبان بمثل المنسوخ وبما هو خير منه والآية دلت على جواز النسخ  
وتأخير الانزال اذا لاصل اختصاص ان وما يتضمنها بالامور المحتملة وذلك  
لان الاحكام شرعت والآيات نزلت لمصالح العباد وتكميل نفوسهم فصلا  
من الله ورحمة وذلك يختلف باختلاف الاعصار والاشخاص كاسباب  
المعاش فان النافع فى عصر قد يضر فى غيره واحتج بها من منع النسخ بلابد  
او يبدل اقل ونسخ الكتاب بالسنة فان النسخ هو المأنى به بدلا  
والسنة ليست كذلك والكل ضعيف اذ قد يكون عدم الحكم او الاقل اصلح  
والنسخ قد يعرف بغيره والسنة مما اتى به الله تعالى وليس المراد بالخير والمثل  
ما يكون كذلك فى اللفظ والمعتزلة على حدوث القرآن فان التغير والتفاوت  
من لوازمه واجيب بانهما من عوارض الامور المتعلقة بالمعنى القائم بالذات  
القديمة ( الم تعلم ) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد هو امته لقوله  
وما لكم وانما افردته لانه اعلمهم ومبدأ علمهم ( ان الله ملك السموات  
والارض ) يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهو كالدليل على قوله ان الله على  
كل شىء قدير وعلى جواز النسخ ولذلك ترك العاطف ( وما لكم من دو الله  
من ولى ولا نصير ) وانما هو الذى يملك امورك ويحريها على ما يصالحكم  
والفرق بين الولى والنصير ان الولى قد يضعف عن النصرة والنصير قد يكون  
اجنبيا عن المنصور فيكون بينهما عموم من وجه ( ام تريدون ان تسألوا  
رسولكم كما سئل موسى من قبل ) ام معادلة للهمزة فى الم تعلم اى الم تعلموا  
انه مالك الامور قادر على الاشياء كلها يأمرونها كما ارادهم تعلمون وتقترحون  
بالسؤال كما اقترحت اليهود على موسى عليه السلا او مقطعة والمراد  
ان يوصيهم بالثقة به وترك الاقتراح عليه قيل نزلت فى اهل الكتاب حين  
سألوا ان ينزل الله عليهم كتابا من السماء وقيل فى المشركين لما قالوا  
لن نؤمن لربك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه ( ومن يبدل الكفر بالايمان  
فقد ضل سواء السبيل ) ومن ترك الثقة بالآيات البينات وشك فيها واقترح  
غيرها فقد ضل الطريق المستقيم حتى وقع فى الكفر بعد الايمان ومعنى  
الآية لا تقترحوا فضلوا وسط السبيل ويؤدى بكم الضلال الى البعد



بالعمل به (واتقوا الله واعلموا أن الله بكل شيء عليم) لا يخفى عليه شيء (واذ اطلقت النساء قبلن أجلهن) انقضت حدتهن (فلا تعضلوهن) خطاب للاولياء أى تمنعوهن من (أن ينكحن أزواجهن) المطلقين لهن لأن سبب نزولها أن أخت معقل بن يسار طلقها زوجها فاراد أن يراجعها فنعها معقل بن يسار كما رواه الحاكم (إذا تراضوا) أى الأزواج والنساء (بينهم بالمعروف) شرعا (ذلك) النهى عن العضل (يوعظه من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر) لأنه المستمع به (ذلكم أى ترك العضل) (أزكى) خير (لكم وأظهر) لكم ولهم لما يخشى على الزوجين من الريبة بسبب العلاقة بينهما (والله يعلم) ما فيه المصلحة (وأتم لا تعملون) ذلك فاتبعوا أمره (والوالدات يرضعن) أى يرضعن (أو لا دهن حولين) حامين (كاملين) صفة مؤكدة ذلك (لمن أراد أن يتم الرضاعة) ولا زيادة عليه (وعلى المولود له) أى

عن المقصد وتبديل الكفر بالإيمان وقرئ يبدل من ابدل (ود كثير من اهل الكتاب) يعنى احبارهم (لو يردونكم) ان ردوكم فان لوثنوب عن ان فى المعنى دون اللفظ (من بعد ايمانكم كفارا) مرتدين وهو حال من ضمير المخاطبين (حسدا) علة ود (من عند انفسهم) يجوز ان يتعلق بود أى تمنوا ذلك من عند انفسهم ونشبههم لامن قبل الدين والميل مع الحق او بحسدا أى حسدا بالغامض عن ان اصل نفوسهم (من بعد ما تبين لهم الحق) بالمجيزات والنعوت المذكورة فى التوراة (فأعفوا واصفحوا) انفق وترك عقوبة المذنب والصفح ترك تربيته (حتى يأتى الله بامر) الذى هو الاذن فى قتالهم وضرب الجزية عليهم او قتل قريظة واجلاء بنى النضير وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه منسوخ بآية السيف وفيه نظر اذا الامر غير مطلق (ان الله على كل شيء قدير) فيقدر على الانتقام منهم (وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة) عطف على فاعفوا كما نه امرهم بالصبر والمخالفة والرجاء الى الله تعالى بالعبادة والبر (وماتقصدوا لانفسكم من خير) كصلوة وصدقة وقرئ تقدموا من أقدم (تجدوه عند الله) أى ثوابه (ان الله بما تعملون بصير) لا يضيع عنده عمل وقرئ بالياء فيكون وعيدا (وقالوا) عطف على ودوا الضمير لاهل الكتاب من اليهود والنصارى (لن يدخل الجنة الامن كان هودا او نصارى) لف بين قولى الفريقين كما فى قوله تعالى وقالوا كونوا هودا او نصارى ثقة بفهم السامع وهود جمع هائد كعائد وعود وتوحيد الاسم المضمر فى كان وجمع الخبر لاعتبار اللفظ والمعنى (تلك امانيتهم) اشارة الى الامانى المذكورة وهى ان لا ينزل على المؤمنين خير من ربهم وان يردوهم كفارا وان لا يدخل الجنة غيرهم او الى ما فى الآية على حذف المضاف أى امثال تلك الامنية امانيتهم والجملة اعتراض والامنية افعولة من التمنى كالاضحوية والاعجوبة (قل هاتوا برهانكم) على اختصاصكم بدخول الجنة (ان كنتم صادقين) فى دعواكم فان كل قول لا دليل عليه غير ثابت (بلى) اثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة (من اسلم وجهه لله) اخلص له نفسه او قصده واصله العضو (وهو محسن) فى عمله (فله اجره) الذى وعد له على عمله (عند رب) ثابتا عنده لا يضيع ولا ينقص والجملة جواب من ان كانت شرطية وخبرها ان كانت موصولة والغاء فيها حينئذ لتضمنها معنى الشرط فيكون الرد بقوله بلى وحده ويحسن الوقف عليه ويجوز ان يكون من اسلم

فاعل فعل مقدر مثل بلى بدخلهما من اسلم ( ولاخوف عليهم ولاهم يحزنون )  
 في الآخرة ( وقالت اليهود ليست النصارى على شيء ) وقالت النصارى  
 ليست اليهود على شيء ) اى على امر يصح ويعتد به نزلت لما قدم  
 وفد نجران على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتاهم احبار اليهود  
 فنظروا وتقاولوا بذلك ( وهم يملكون الكتاب ) الواو للحال والكتاب  
 للجنس اى قالوا ذلك وهم من اهل العلم والكتاب ( كذلك ) اى مثل ذلك  
 ( قال الذين لا يعلمون مثل قولهم ) كعبدة الاصنام والمعطلة ونجهم على  
 المكابرة والتشبيه بالجهال فان قيل لم ونجهم وقد صدقوا فان كلا الدينين  
 بعد النسخ ايس بشيء قلت لم يقصدوا ذلك وانما قصده كل فريق ابطال  
 دين الآخر من اصله والكفر بنبيه وكتابه مع ان مالم يندسخ منهما حق  
 وجب القبول والعمل به ( قاله يحدكم بينهم ) بين الفريقين ( يوم القيامة  
 فيما كانوا فيه يحتلون ) بما قسم لكل فريق ما يليق به من العقاب وقيل  
 حكمه بينهم ان يكذبهم ويدخلهم النار ( ومن اظلم ممن منع مساجد الله )  
 عام لكل من خرب مسجدا اوسعى في تعطيل مكان مرشح للصلاة وان نزل  
 في الروم لما غزوا بيت المقدس وخرّبوه وقتلوا اهله او المشركين لما  
 منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدخل المسجد الحرام عام الحديبية  
 ( ان يذكر فيها اسمه ) ثاى مفعولى منع ( وسعى في حرايبها ) بالهدم  
 او التعطيل ( اولئك ) اى المانعون ( ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين )  
 ما كان ينبغي لهم ان يدخلوها الابخشية وخشوع فضلا عن ان يحترقوا  
 على تحريبها او ما كان الحق ان يدخلوها الا خائفين من المؤمنين  
 ان يبطشوا بهم فضلا عن ان يمنعوه منها او ما كان لهم في علم الله وقضائه  
 فيكون وعدا للمؤمنين بانصرة واستخلاص المساجد منهم وقد انجز  
 وعده وقيل معناه الهى عن تمكينهم من الدخول في المسجد واختلاف الائمة  
 فيه فجوز ابو حنيفة ومنع مالك وفرق الشافعى بين المسجد الحرام وغيره  
 رحمهم الله تعالى ( لهم في الدنيا خزي ) قتل وسبي او ذلة بضرب الجزية  
 ( ولهم في الآخرة عذاب عظيم ) بكفرهم وظلمهم ( والله المشرق والمغرب )  
 يريد بهما ناحيتى الارض اى له الارض كلها لا يختص به مكان دون مكان  
 فان منعم ان تصلوا في المسجد الحرام والاقصى فقد جعلت لكم الارض  
 مسجدا ( فابما تولوا ) ففى اى مكان فعلتم التولية شطر القبلة ( ثم وجه الله )

الاب ( رزقهن ) اطعام  
 الوالدات ( وكسوتهن ) على  
 الارضاع اذا كن مطلقات  
 ( بالمعروف ) بقدر طاقته  
 ( لا تكلف نفس الا وسعها )  
 طاقتها ( لا تضار والدة  
 بولدها ) بسببه بان تكره على  
 ارضاعه اذا امتنع ( ولا )  
 يضار ( مولوده بولده ) اى  
 بسببه بأن يكلف فوق طاقته  
 وازافة الولد الى كل منهما  
 فى الموضوعين للاستعطاف  
 ( وعلى الوارث ) اى وارث  
 الاب وهو الصبي اى على  
 وليه فى ماله ( مثل ذلك )  
 الذى على الاب للوالدة من  
 الرزق والكسوة ( فان اراد )  
 اى الوالدان ( فصلا )  
 فطاماله قبل الحولين صادرا  
 عن تراض ( اتفاق ) منهما  
 وتشاور ) بينهما لتطهر مصلحة  
 الصبي فيه ( فلا جناح عليهما )  
 فى ذلك ( وان اردتم ) خطاب  
 للآباء ( ان تسترضعوا اولادكم )  
 مرضع غير الوالدات ( فلا  
 عليكم ) فيه ( اذا سلمتم ) اليهن  
 ( ما آتينكم ) اى اردتم ايتاءه  
 لهن من الاجر ( بالمعروف )  
 بالجميل كطيب النفس

اي جهته التي امر بها فان امكان التولية لا يختص بمسجد او مكان او قسم ذاته اي هو عالم مطلع بما يفعل فيه ( ان الله واسع ) باحاطته بالاشياء او برحمته يريد التوسعة على عبادته ( عليم ) بمصالحهم واعمالهم في الاماكن كلها وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انها نزلت في صلاة المسافر على الراحة وقبل في قوم عبت عليهم القبلة فصلوا على انحاء مختلفة فلما أصبحوا تبينوا خطأهم وعلى هذا لو اخطأ المجتهد ثم تبين له الخطأ لم يلزمه التدارك وقيل هي توطئة للنسخ القبلة وتزينة للمعبود ان يكون في حين وجهة ( وقالوا اتخذ الله ولدا ) نزلت لما قالت اليهود عزير ابن الله والنصارى المسيح ابن الله ومشركوا العرب الملائكة بنات الله وعطفه على قالت اليهود او منع او مفهوم قوله تعالى ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او ( سبحانه ) تنزيهه عن ذلك فانه يقتضى التشبيه والحاجة وسرعة الفناء الا ترى ان الاجرام العلوية مع امكانها وفنائها لما كانت باقية مادام العالم لم يتخذ ما يكون لها كالولد اتخذ الحيوان والنبات اختارا او طبعا ( بل له ما فى السموات والارض ) رد لما قالوه واستدلال على فساد المعنى انه تعالى خالق ما فى السموات والارض الذى من جلته الملائكة وعزير والمسيح ( كل له قاتون ) منقادون لا يمتنعون على مشيئته وتكوينه وكل ما كان بهذه الصفة لم يجانس مكنونه الواجب لذاته فلا يكون له ولدان من حق الولد ان يجانس والده وانما جاء الذى لغير اولى العلم قال قاتون على تعليمه اولى العلم تحقيرا لشأهم وتوابع كل عوض عن المضاف اليه اى كل ما فيها ويجوز ان يراد كل من جملوه ولداله مطيعون مقرون بالعبودية فيكون الزاما بعد اقامة الحجة والآية مشمرة على فساد ما قالوه من ثلاثة اوجه واحتج بها الفقهاء على ان من ملك ولده عتق عليه لانه تعالى نفى الولد بابات الملك وذلك يقتضى تنافيهما ( بديع السموات والارض ) مبدعهما ونظيره السميع في قوله \* امن ربحانة الداعي السميع \* يؤرقنى واصحابى هجوع \* او بديع سمواته وارضه من بدع فهو بديع وهو حجة رابعة وتقررها ان الوالد عنصر الولد المنفعل بانفصال مادته عنه والله سبحانه وتعالى مبدع الاشياء كلها فاعل على الاطلاق منزه عن الافعال فلا يكون والدا والابداع اختراع الشئ لا عن شئ دفعة وهو الباقى بهذا الموضع من السنع الذى هو تركيب الصورة بالعنصر والتكوين الذى

( واتقوا الله واعلموا ان الله بما تعملون بصير ) لا يخفى عليه شئ منه ( والذين يتوفون ) يموتون ( منكم ويذرون ) يتركون ( ازواجا يترصن ) اى ليستر بصن ( بانفسهن ) بعهدهن عن النكاح ( اربعة اشهر وعشرا ) من الليالى وهذا فى غير الحوامل فعدهن ان يصنعن حملهن بآية الطلاق والامة على النصف من ذلك بالسنة ( فاذا بلغن أجلهن ) انقضت مدة ترصن ( فلا جناح عليكم ) ايها الاولياء ( فيما فعلن فى انفسهن ) من التزين والتعرض للخطاب ( بالمعروف ) شرعا ( والله بما تعملون خبير ) عالم بباطنه كطاهره ( ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء ) المتوفى عنهن أزواجهن فى العدة كقول انسان مثلا انك لجميلة ومن يجد مثلك ورب راغب فىك ( او اكنتم ) أضمرتم ( فى انفسكم ) من قصد نكاحهن ( علم الله انكم ستذكرونهن )

بالخطبة ولا تصبرون عنهم  
 فاباح لكم التعريض  
 ( ولكن لاتواعدوهن  
 سرا ) أى نكاحا ( الا )  
 لكن ( أن تفولوا قولا معروفا )  
 أى ما عرف شرعا من التعريض  
 فلنكم ذلك ( ولا تعزوا  
 عقدة السكاح ) أى على  
 عقده ( حتى يبلغ الكتاب ) أى  
 المكتوب من العدة ( أجله )  
 بان ينتهى ( واعلموا أن الله  
 يعلم ما فى أنفسكم ) العزم  
 وغيره ( فاحذروه ) أن يعاقبكم  
 اذا عزمت ( واعلموا ان الله  
 غفور ) لمن يحذره ( حلم )  
 بتأخير العقوبة عن مستحقها  
 ( لا جناح عليكم ان طلقتم  
 النساء ما لم تمسوهن ) وفى  
 قراءة تماسوهن أى نجا معوهن  
 ( أو ) لم ( تفرضوا لهن  
 فريضة ) مهرا وما مصدرية  
 ظرفية أى تبعة عليكم  
 فى الطلاق زمن عدم المسيس  
 والفرض باثم ولا مهر فطلقوهن  
 ( وتمتعوهن ) أعطوهن  
 ما يتمتعن به ( على الموسع )  
 الغنى منكم ( قدره ) وعلى  
 المتر ( الضيق الرزق

يكون بتغير وفى زمان غالبا وقرئ بديع مجرورا على البدل من الضمير فى له  
 ومنصوبا على المدح ( واذا قضى امرأ ) أى اراد ا شيئا واصل القضاء اتمام  
 التئ قولاً كقوله تعالى وقضى ربك أوفلا كقوله تعالى قفضا هن سبع  
 سموات واطلق على تعلق الارادة الالهية بوجود الشئ من حيث انه بوجبه  
 ( فانما يقول له كن فيكون ) من كان التامة أى احدث فيحدث وليس المراد به  
 حقيقة امر وامثال بل تمثيل حصول ما تعلقت به ارادته بلا مهلة  
 بطاعة المأمور المطيع بلا توقف وفيه تقرير لمعنى الابداع وإيماء الى حجة  
 خامسة وهوان إيجاد الولد مما يكون باطوار ومهلة وفعله تعالى يستغنى  
 عن ذلك وقرأ ابن عامر فيكون بفتح النون واعلم ان السبب فى هذه الضلالة  
 ان ارباب الشرائع المتقدمة كانوا يطلقون الاب على الله تعالى باعتبار  
 انه السبب الاول حتى قالوا ان الاب هو الرب الاصغر والله سبحانه وتعالى  
 هو الاب الاكبر نعم طبت الجهلة منهم ان المراد به معنى الولادة فاعتقدوا  
 ذلك تقليدا ولذلك كره قائله ومنع منه مطلقا حسما لمادة الفساد ( وقال  
 الذين لا يعلمون ) أى جهلة المشركين او المتجاهلون من اهل الكتاب  
 ( لو لا يكلمنا الله كما يكلم الملائكة او يوحى الينا بانك رسوله  
 ) ( او تأتينا آية ) حجة على صدقك والاول استكبار والثانى جحود بان ما اتاهم  
 آيات الله استهانة به وعنادا ( كذلك قال الذين من قبلهم ) من الامم  
 الماضية ( مثل قولهم ) فقالوا أرنا الله جهرة هل يستطيع ربك ان ينزل  
 علينا مائدة من السماء ( تشابهت قلوبهم ) قلوب هؤلاء ومن قبلهم  
 فى العبي والغناد وقرئ بتشديد الشين ( قدينا الآيات لقوم يوقنون )  
 أى يطلبون اليقين او يوقنون الحقائق لا يعتر بهم شبهة ولا عناد وفيه  
 اشارة الى انهم ما قالوا ذلك لحما فى الآيات او لطلب من يدا اليقين وانما  
 قالوه عتوا وعنادا ( اما رسلك بالحق ) ملتبسا مؤيداه ( بشير او نذرا )  
 فلا عليك ان اصروا او كاربوا ( ولا تسأل عن اصحاب الجحيم ) ما لهم  
 لم يؤمنوا بعد ان بلغت وقرأ نافع ويعقوب وتسأل على انه نهى للرسول  
 صلى الله عليه وسلم عن السؤال عن حال ابويه او تعظم لعنوة الكفار  
 كانوا اقطا عنها لا تقدر ان يخبر عنها او السامع لا يصبر على استماع خبرها  
 فنهاه عن السؤال والجمع المتأجج من النار ( ولن ترضى عنك اليهود  
 ولا النصرارى حتى تتبع ملتهم ) مبالغة فى اقنات الرسول صلى الله عليه وسلم

(قدره) يفيد أنه لا ينظر الى قدر الزوجة (متاعاً) تمتعاً (بالعروف) شرعاً صفة متاعاً (حقاً) صفة نائية أو مصدر مؤكّد (على المحسنين) المطيعين (وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم) يجب لهن - ويرجع لكم النصف (الا) لكن (أن يعفون) أى الزوجات فيتركه (أو يعفوا) الذى بيده عقدة النكاح) وهو الزوج فيترك لها الكل وعن ابن عباس الولي اذا كانت محجورة فلا حرج في ذلك (وأن تعفوا) مبتدأ خبره (أقرب للتقوى ولاتنسوا الفضل بينكم) أى أن يفضل بعضكم على بعض (ان الله بما تعملون بصير) فيجازيكم به (حافظوا على الصلوات) الجنس بأدائها (والصلاة الوسطى) هى العصر أو الصبح أو الظهر أو غيرها أقوال وأفردها بالذكر لفضلها (وقوموا لله) في الصلاة (قائمين) قيل مطيعين لقوله صلى الله عليه

عن اسلامهم فانهم اذا لم يرضوا عنه حتى يتبع ملتهم فكيف يتبعون ملته ولعلمهم قالوا مثل ذلك فحكى الله تعالى عنهم ولذلك قال (قل) تعلما للجواب (ان هذا الله هو الهدى) أى هدى الله الذى هو الاسلام هو الهدى الى الحق لا ما تدعون اليه (ولئن اتبعت أهواءهم) آراءهم الزائفة والمسلّة ما شرعه الله تعالى لعباده على لسان أنبيائه من املت الكتاب اذا املته والهوى رأى يتبع الشهوة (بعد الذى جاءك من العلم) أى من الوحي أو الدين المعلوم صحته (مالك من الله من ولى ولا نصير) يدفع عنك عقابه وهو جواب لئن (الذين آتيناهم الكتاب) يريد به مؤمنى اهل الكتاب (يتلون حق تلاوته) بمراعاة اللفظ عن التحريف والدبر في معناه والعمل بمقتضاه وهو حال مقدرة والخبر ما بعده أو خبر علم ان المراد بالموصول مؤمنوا اهل الكتاب (أوئك يؤمنون به) بكتبناهم دون المحرفين (ومن يدع به) بالحرى والكفر بما يصدقه (فاولئك هم الخاسرون) حيث اشتروا الكفر بالآمان (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم وانى فضلتهم على العالمين وانقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شعاعة ولا هم ينصرون) لما صدر قصتم بالامر بذكر النعم والقيام بحقوقها والحذر من اضرارها والخوف من الساعة وأهوالها كرر ذلك وختم به الكلام معهم مبالغة في النصيح وايداناً بأنه فذلكم القضية والمقصود من القصة (واذا بتلى إبراهيم ربه بكلمات) كافه بأوامر ونواه والابتلاء فى الاصل التكليف بالامر الشاق من البلاء لكنه لما استلزم الاختبار بالنسبة الى من يجمل العواقب ظن ترادفهما والضمير لإبراهيم وحسن لتقدمه لفظاً وان تأخر رتبة لان الشرط احد التقديمين والكلمات قد تطلق على المعانى فلذلك فسرت بالحصال الثلاثين المحموده المذكورة فى قوله تعالى التائبون العابدون الآية وقوله تعالى ان المسلمين والمسلمات الى آخر الآيتين وقوله قد افلح المؤمنون الى قوله اولئك هم الوارثون كما فسرت بها فى قوله فتلقى آدم من ربه كلمات وبالعشر التى هى من سننه وبمناسك الحج والكواكب والقمرين وذبح الولد النار والهجرة على انه تعالى عامله بها معاملة المختبرين وبما تضمنته الآيات التى بعدها وقرئ إبراهيم ربه على انه دعا ربه بكلمات مثل أرنى : - كف تحبى الموتى واجعل هذا البلد آمناً ليرى هل يحببه وقرأ ابن عامر إبراهيم بالالف في جميع

ما في هذه السورة ( فاتهمن ) فاداهن كلا وقام بهن حق القيام لقوله تعالى \* و ابراهيم الذي وفى \* وفي القراءة الاخيرة الضمير له اى اعطاه جميع مادعاه ( قال انى جاءك للناس اماما ) استئناف ان اضمرت ناصب اذكائه قيل فاذا قال له ربه حين اتهمن فاجيب بذلك اوبى ان لقوله ابتلى فتكون الكلمات مذكوره من الامامة وتطهير البيت ورفع قواعده والاسلام وان نصبت به يقال فالجمل مفعولة على ما قبلها وجاعل من جعل الذى له معفولان والامام اسم لمن يؤتم به وامامته عامة مؤبدة اذ لم يبعث بعده نبي الا كان من ذريته مأمورا باتباعه ( قال ومن ذريتي ) عطف على الكاف اى وبعض ذريتي كما تقول وزيدا فى جواب سأكرمك والذرية نسل الرجل فعلية او فاعلة قلبت راؤها الثالثة ياء كافي تقضيت من الذر بمعنى التفريق او فاعلة او فاعلة قلبت همزتها ياء من الذر بمعنى الخلق وقرئ ذريتي بالكسر وهى اغة ( قال لا ينال عهدى الظالمين ) اجابة الى ملتصقة وتنبه على انه قديكون من ذريته ظلمة وانهم لا ينالون الامامة لانها امانة من الله تعالى وعهد والظالم لا يصلح لها وانما ينالها البررة الاتقياء منهم وفيه دليل على عصمة الانبياء من الكبار قبل البعثة وان الفاسق لا يصلح للامامة وقرئ الظالمون والمعنى واحد اذ كل مانالك فقد نلت له ( واذ جعلنا البيت ) اى الكعبة غلب عليها كالنجم على الثريا ( مثابة للناس ) مرجعا ثوب اليه اعيان الزوار وامثالهم او موضع ثواب ينالون بحججه واعتماده وقرئ مثابات اى لانه مثابة كل واحد ( وامننا ) وموضع امن لا يتعرض لاهله كقوله تعالى \* حرما آمننا ويتخطف الناس من حولهم \* اوبى امن حاجه من عذاب الآخرة من حيث ان الحج يجب ما قبله اوبى اخذ الجاني الملتجئ اليه حتى يخرج وهو مذهب ابى حنيفة رضى الله عنه ( وانخذوا من مقام ابراهيم مصلى ) على ارادة القول او عطف على المقدر عاملا لا ذا واعترض معطوف على مضمرة تقديره ثوبوا اليه واتخذوا على ان الخطاب لامة شمد صلى الله عليه وسلم وهو امر استحباب ومقام ابراهيم هو الحجر الذى فيه اثر قدميه او الموضع الذى كان فيه الحجر حين قام عليه ودعا الناس الى الحج اورفع بناء البيت وهو موضعه اليوم روى انه عليه الصلوات والسلام اخذ بيد عمر رضى الله تعالى عنه وقال هذا مقام ابراهيم فقال عمرأ فلا نتخذة مصلى فقال لم او مر بذلك فلم تغب الشمس حتى نزلت

وسلم كل قنوت فى القرآن فهو طاعة رواه أحمد وغيره وقيل ساكتين لحديث زيد بن أرقم كنا نتكلم فى الصلاة حتى نزلت فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام رواه الشيخان ( فان خفتم ) من عدو أو سبيل أو سبع ( فرجالا ) جمع راجل أى مشاة صلوا ( أو ركباناً ) جمع راكب أى كيف أمكن مستقبلي القبلة أو غيرها ويومئ بالركوع والسجود ( فاذا أمنتم ) من الخوف ( فاذكروا الله ) أى صلوا ( كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون ) قيل تعليم من فرائضها وحقوقها والكاف بمعنى مثل ومما صدرية أو موصولة ( والذين يتوفون منكم ) ويدرؤن أزواجاً ( فليوصوا ) وصية ( وفى قراءة بالرفع أى عليهم ) لازواجهم ( ويعطوهم ) متاعاً ( ما يتمتعون به من النفقة والكسوة ) الى تمام ( الحول ) من موتهم الواجب عليهم ترصصه ( غير اخراج ) حال أى غير مخرجات من مسكنهن ( فان

(خرجن) بأنفسهن (فلا جناح عليكم) يا أولياء البيت (فما فعلن في أنفسهن من معروف) شربا كالترين وترك الاحداد وقطع النفقة عنها (والله عزيز) في ملكه (حكيم) في صنعه والوصية المذكورة منسوخة بآية الميراث وتربص الحول بآية أربعة أشهر وعشرا السابقة المتأخرة في النزول والسكنى ثابتة لها عند الشافعي رحمه الله (وللمطلقات متاع يعطينه) بالمعروف (بقدر الامكان) حقا (نصب بفعله المقدر) (على المتقين) الله تعالى كرهه ليعم المسوسة أيضا اذ الآية السابقة في غيرها (كذلك) كما بين لكم ما ذكر (بين الله لكم آياته لعلكم تعقلون) تدبرون (المتر) استفهام تعجب وتشويق الى استماع ما بعده أى بنته علك (الى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف) أربعة أو ثمانية أو عشرة أو ثلاثون أو اربعةون أو سبعون ألفا (حذر الموت) مفعول له وهم قوم من بنى اسرائيل وقع الطاعون

وقيل المراد به الامر بركعتي الطواف لما روى جابر انه عليه الصلوات والسلام لما فرغ من طوافه عمد الى مقام ابراهيم فصلى خلفه ركعتين وقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وللشافعي رحمه الله تعالى في وجوبهما قولان وقيل مقام ابراهيم الحرم كله وقيل مواقف الحج واتخذها مصلى ان يدعى فيها ويتقرب الى الله تعالى وقرأ نافع وابن عامر واتخذوا بلفظ الماضي عطفًا على جعلنا اى واتخذ الناس مقامه الموسوم به يعنى الكعبة قبله يصلون اليها (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل) امرنا هما (ان طهرا بيتي) بان طهرا بيتي ويجوز ان تكون ان مفسرة تضمن العهد معنى القول يريد طهرا من الاوثان والانجاس وما لا يليق به او اخلاصه (للطائفين) حوله (والعاكفين) القيم عنده او المعتكفين فيه (والركع السجود) اى المصلين جمع راعع وساجد (وادقال ابراهيم رباجعل هذا) يريد البلد والمكان (بلدا آمنا) ذا امن كقوله في عيشة راضية او آمنا اهله كقولك ليل نائم (وارزق اهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليسوم الآخر) ابدل من آمن من اهله بدل البعض للخصيص (قال ومن كفر) عطف على من آمن والمعنى وارزق من كفر قاس ابراهيم الرزق على الامامة فنبه سبحانه على ان الرزق رجة دنيوية تعم المؤمن والكافر بخلاف الامامة والتقدم في الدين او مبتدأ متضمن معنى الشرط (فامتعه قليلا) خبره والكفر وان لم يكن سبب التمتع ولكنه سبب تقليله بان يجعله مقصورا بحطوط الدنيا غير متوسل به الى نيل الثواب ولذلك عطف عليه (ثم اضطره الى عذاب النار) اى اوزه اليه لاضطره لكفره وتضييعه ما تمتعه به من النعم وقليلا نصب على المصدر او الطرف وقرئ بالنط الامر فيهما على انه من دعاء ابراهيم وفي قال ضميره وقرأ اب عامر فامتعه من أمتعه وقرئ فتمتعه ثم نضطره واضطره بكسر الهمزة على لغة من يكسر حروف المضارعة واطره بادغام الضاد وهو ضعيف لان حروف ضم شغريد غم فيها ما يحاورها دون العكس (وبئس المصير) المخصوص بالذم محذوف وهو العذاب (واذيرفع ابراهيم القواعد من البيت) حكاية حال ماضية والقواعد جمع قاعدة وهى الاساس صفة غالبية من القواعد بمعنى الشبات ولعله مجاز من المقابل للقيام ومنه قعدك الله ورفعها البناء عليها فانه ينقلها عن هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع ويحتمل ان يراد بها سافات البناء

ببلادهم قفروا ( فقال لهم  
الله موتوا ) فأتوا ( ثم  
أحياهم ) بعد ثمانية أيام  
أو أكثر بعداء نبيهم حزقييل  
بكسر المهملة والقاف  
وسكون الزاي فعاشوا دهرًا  
عليهم أثر الموت لا يلبسون  
ثوبًا إلا عاد كالكتف واستمرت  
في أسباطهم ( أن الله لذو  
فضل على الناس ) ومنه  
أحياء هؤلاء ( ولكن أكثر  
الناس ) وهم الكفار  
( لا يشكرون ) والقصد من  
ذكر خبر هؤلاء تشجيع  
المؤمنين على القتال ولذا  
عطف عليه ( وقاتلوا في  
سبيل الله ) أي لأعلاء دينه  
( واعلموا أن الله سميع )  
لا قوالكم ( عليم ) بأحوالكم  
فجازيكم ( من ذا الذي  
يقرض الله ) بانفاق ماله في  
سبيل الله ( قرضًا حسنًا )  
بأن ينقسه الله عز وجل عن  
طيب قلب ( فيضًا عفو )  
وفي قراءة فيضعه بالتشديد  
( له أن يعافا ) كثيرة ( من  
عشر إلى أكثر من سبع مائة  
كسبانية ) ( والله يقبض )  
بمسك الرزق عن يشاء ابتلاء  
( ويبدسط ) يوسع له لمن يشاء

فإن كل ساف قاعدة ما يوضع فوقه وبرفعها بناؤها وقيل المراد  
رفع مكانته وظهر شرفه بتعظيمه ودعاء الناس إلى حجه وفي إمام  
القواعد وتبيينها تفخيم لسانها ( واسماعيل ) كان يناوله الحجارة ولكنه  
لما كان له مدخل في البناء عطف عليه وقيل كانا بنيان في طرفين أو على التناوب  
( ربنا تقبل منا ) أي يقولان ربنا تقبل منا وقد قرئ به والجملة حال منهما ( أنك  
أنت السميع ) لدعائهما ( العليم ) بديانتها ( ربنا واجعلنا مسلمين لك ) مخلصين  
لك من أسلم وجهه أو مستسلمين من أسلم إذا استسلم وانقاد والمراد طلب الزيادة  
في الاخلاص والاذعان والثبات عليه وقرئ مسلمين على أن المراد انفسهما  
وهما جراؤان التثنية من مراتب الجمع ( ومن ذريتنا أمة مسلمة لك )  
أي واجعل بعض ذريتنا وأمة خصا الذرية بالدعاء لانهم أحق بالشفقة  
ولأنهم إذا صلحوا صلح بهم الاتباع وخصا بعضهم لما علمنا أن في ذريتهما  
ظلمة وعلمنا أن الحكمة الإلهية لا تقتضي الاتفاق على الاخلاص والاقبال  
الكلي على الله تعالى فإنه مما يشوش المعاش ولذلك قيل لولا الحق لحربت  
الدنيا وقيل أراد بالامة أمة محمد صلى الله عليه وسلم ويجوز أن تكون  
من التبيين كقوله تعالى \* وعد الله الذين آمنوا منهم \* قدم على المبين وفصل به  
بين العاطف والمطوف كما في قوله تعالى \* خلق سبع سموات ومن الأرض  
مثلهن ) ( وأرأى ) من رأى بمعنى ابصر أو عرف ولذلك لم يتجاوز مفعولين  
( مناسكنا ) متعبداتنا في الحج أو مذابحنا والنسك في الأصل غاية العبادة  
وشاع في الحج لما فيه من الكافة والعدد عن العبادة وقرأ ابن كثير ويعقوب  
والسوسي عن أبي عمرو أن قياسا على فيخذ في فخذ وفيه اجفاف لأن الكسرة  
منقولة من الهمزة الساقطة دليل عليه أو قرأ الدوري عن أبي عمرو بالاختلاس  
( وتب علينا ) استجابة لذريرتهما أو عافرت منهما سهوا وعللها قالا هضم  
لانفسهما وارشاد الذريتهما ( أنك أنت التواب الرحيم ) لمن تاب ( ربنا  
وآبعت فيهم ) في الامة المسلمة ( رسولنا معهم ) ولم يبعث من ذريتهما غير  
محمد صلى الله عليه وسلم لم فهو الجواب به دعوتهما كما قال مادعوة إلى  
إبراهيم وبشرى عيسى ورؤياحي ( يتلو عليهم آياتك ) يقرأ عليهم وبلغهم  
ما يوحى إليه من دلائل التوحيد والنبوة ( ويعلمهم الكتاب ) القرآن  
( والحكمة ) ما تكمل به نفوسهم من المعارف والاحكام ( ويزكهم )  
عن الشرك والمعاصي ( أنك أنت العزيز ) الذي لا يقهر ولا يغلب على ما يريد



امتحنانا (واليسه زجعون) في الآخرة بالبعث بمجازيك بأعمالكم (ألم ترالى السلام) الجماعة (من بنى اسرائيل من بعد) موت (موسى) اى الى قصبتهم وخرهم (اذ قالوا لنى لهم) هو شمويل (ابعث) أقم (لنا ملكا نقاتل) معه (فى سبيل الله) لتنظيمه ككتبا وزجع اليه (قال) اليسى لهم (هل عسيتم) بالفتح والكسر (ان كتب عليكم القتال أن لا تقاتلوا) خبر عسى والاستفهام لتقرير التوقع بها (قالوا وما لنا أن لا نقاتل فى سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا) خبرهم وقتلهم وقد فعل بهم ذلك قوم جالوت أى لا مانع لنا منه مع وجود مقتضيه قال تعالى (فلما كتب عليهم القتال تولوا) عنه وجبنوا (الأقبيلا منهم) وهم الذين عبروا النهر مع طالوت كما سيأتى (والله عليم بالظالمين) فجازهم وسال النبي ربه ارسال ملك فاجابه الى ارسال طالوت (وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا

(الحكيم) المحكم له (ومن يرغب عن ملة ابراهيم) استبعادوا انكار لان يكون احد يرغب عن ملته الواضحة الفراء اى لا يرغب احد عن ملته (الامن سفه نفسه) الامن استهناها واذلها واستخف بها قال المبرد وتعلب سفيه بالكسر متعد وبالضم لازم ويشهد له ما جاء فى الحديث الكبير ان تسفه الحق وتغص الناس وقيل اصله سفه نفسه على الرفع فنصب على التمييز نحو غبن رأيه والم رأسه وقول جرير «وناخذ بعده بذناب عيش \* اجب الظهر ليس له سام» اوسفه فى نفسه فنصب بنزع الخافض والمستثنى فى محل الرفع على المختار بدلان الضمير فى يرغب لانه فى معنى النفي (ولقد اصطفيناه فى الدنيا وانه فى الآخرة لمن الصالحين) حجة وبيان لذلك فان من كان صفوة العباد فى الدنيا مشهودا له بالاستقامة والصلاح يوم القيامة كان حقيقيا بالتباعد لا يرغب عنه الاسفيه او متسفه اذل نفسه بالجهل والاعراض عن النظر (اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين) ظرف لاصطفيناه وتعليل له او منصوب باضمار اذكر كآءه قبل اذكر ذلك الوقت لتعلم انه المصطفى الصالح المستحق للامامة والتقدم وانه نال ما نال بالمبادرة الى الاذعان واخلاص السرحين دعاه ربه واخطر بباله دلاله المؤدية الى المعرفة الداعية الى الاسلام روى انه سارلت لمادما عبد الله بن سلام ابني اخيه سلمة ومهاجرا الى الاسلام فاسلم سلمة وابي مهاجر (ووصى بها ابراهيم بنه) التوصية هى التقدم الى الغير بفعل فيه صلاح وقربة واصليها الوصل يقال وصاه اذا وصله وفناه اذا فصله كان الموصى يصل فعله بفعل الوصى والضمير فى به الملة اول قوله اسلمت على تأويل الكلمة او الجملة وقرأ نافع وابن عامر واوصى الاول ابلى (وبيعقوب) عطف على ابراهيم اى وصى هو ايضا به بنيه وقرئ بالنصب على انه ممن وصاه ابراهيم (يا بنى) على اضممار القول عند البصريين متعلق بوصى عند الكوفيين لانه نوع منه ونظيره «رجلان من ضبة اخبرانا \* انارأينا رجلا عريانا» بالكسر وبنوا ابراهيم كانوا اربعة اسماعيل واسحق ومدين ومدان وقيل ثمانية وقيل اربعة عشروبنوا يعقوب اثنا عشر روبن وشمعون ولاوى ويهودا وبشوخور وزولن وزوانى وتقتونى وكودا ولوشير وبنيامين ويوسف (ان الله اصطفى لكم الدين) دين الاسلام الذى هو صفوة الاديان لقوله (فلا تموتن الا وانتم مسلمون) ظاهره النهى عن الموت على خلاف حال

الاسلام والمقصود هو النهى عن ان يكونوا على خلاف تلك الحال اذا ماتوا والامر بالنبات على الاسلام كقولك لاتصل الاوانت حاشع وتعير العبارة للدلالة على ان موتهم لاعلى الاسلام موت لآخر فيه وان من حقه ان لا يحل بهم ونظيره في الامرمت وانت شهيد وروى ان اليهود قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ألسنت تعلم ان يعقوب اوصى نبيه باليهودية يوم مات فنزلت ( ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت ) ام منقطعة ومعنى الهزة فيها الانكار اى ما كنتم حاضرين اذ حضر يعقوب الموت وقال لبيته ما قال فلم تدعون اليهودية عليه او متصلة بمحذوف تقديره اكنتم غائبين ام كنتم شهداء وقيل الخطاب للمؤمنين والمعنى ما شهدتم ذلك وانما علمتموه بالوحى وقرئ حضر بالكسر ( اذ قال لبيته ) بدل من اذ حضر ( ماتعدون من بعدى ) اى شئ تعبدونه اراد به تقريرهم على التوحيد والاسلام واخدميتا فهم على الثبات عليهما ومايسأل به عن كل شئ مالم يعرف فاذا عرف خص العقلاء بمن اذا سئل عن تعيينه وان سئل عن وصفه قيل ما زيد أقيه ام طيب ( قالوا نعبد آلهك وآله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق ) المتفق على وجوده تعالى والوهيته ووجوب عبادته وعد اسماعيل من آباءه تغليبا للاب والجد اولانه كالاب لقوله عليه السلام عم الرجل صنوابيه كما قال عليه الصلاة والسلام فى العباس رضى الله عنه هذا بقية آباءى وقرئ اله ايلك على انه جمع بالواو والنون كما قال « ولما تين اصواتنا \* بكين وديننا مالا يينا » او مفرد و ابراهيم وحده عطف بيان ( الها واحدا ) بدل من آباءك كقوله بالناصية ناصية كاذبة وفائدته التصريح بالتوحيد ونفى التوهم الناشئ من تكرير المضاف لتعذر العطف على الجور والتأكيد او نصب على الاختصاص ( ونحن له مسلمون ) حال من فاعل نعبد او مفعوله او منهما ويحتمل ان يكون اعتراضا ( تلك امة قد خلت ) يعنى ابراهيم ويعقوب وبنيهما والامة الاصل المقصود وسمى بها الجماعة لان الفرق تؤمها ( لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ) لكل اجر عمله والمعنى ان انتسابكم اليهم لا يوجب انتفا عكم باعمالهم وانما تنفعون بموافقتهم واتباعهم كما قال عليه الصلاة والسلام لا ياتينى الناس باعمالهم وتأتونى بانسابكم ( ولا تسألون عما كانوا يعملون ) ولا تؤاخذون بسيئاتهم كما لا تسألون

قالوا أنى ) كيف ( يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ) لانه ليس من سبط المملكة ولا النبوة وكان دباغا أوراغيا ( ولم يؤت سعة من المال ) يستعين بها على اقامة الملك ( قال ) النبی لهم ( ان الله اصطفاه ) اختاره للملك ( عليكم وزاده بسطة ) سعة ( فى العلم والجسم ) وكان أعلم بنى اسرائيل يومئذ وأجلهم وأتمهم خلقا ( والله يؤتى ملكه من يشاء ) ابتاه لاعتراض عليه ( والله واسع ) فضله ( عليم ) بمن هو أهل له ( وقال لهم نبيهم لما طلبوا منه آية على ملكه ) ان آية ملكه أن يأتيتكم التابوت ( الصندوق ) كان فيه صور الانبياء أنزله الله على آدم واستمر اليهم فغلبتهم العمالة عليه واخذوه وكانوا يستفتحون به على عدوهم ويقد مونه فى القتل ويسكنون اليه كما قال تعالى ( فيه سكنة ) طمانينة لتلو بكم ( من ربكم ) وبقيت مما ترك آل موسى وآل هرون ( أى تركاهما وهى نعلا موسى وعصاه وعمامة هرون وقفز من المن الذى

بحسناتهم ( وقالوا كونا هودا اونصارى ) الضمير الغائب لاهل الكتاب  
 واول التنويع والمعنى مقاتلتهم احدهذين القولين قالت اليهود كونا هودا  
 وقالت النصارى كونا نصارى ( تهتدوا ) جواب الامر ( قل بل مله  
 ابراهيم ) اى بل نكون مله ابراهيم اى اهل ملته اوبل نتبع مله ابراهيم وقرئ  
 بالرفع اى ملته ملتنا وعكسه اونحن ملته بمعنى نحن اهل ملته ( حنيفا ) مائلا  
 عن الباطل الى الحق حال من المضاف او المضاف اليه كقوله \* وزعنا  
 ما فى صدورهم من غل اخوانا \* ( وما كان من المشركين ) تعريض باهل  
 الكتاب وغيرهم فانهم يدعون اتباعه وهم مشركون ( قولوا آمنا بالله )  
 الخطاب للمؤمنين لقوله تعالى \* فان آمنوا بمثل ما آمنتم به \* ( وما نزل النيا )  
 القرآن قدم ذكره لانه اول الاضافة النيا اوسبب للايمان بغيره ( وما نزل  
 الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط ) الصحف وهى وان  
 نزلت الى ابراهيم لكنهم لما كانوا متعبدين بتفاصيلها داخلين تحت احكامها  
 فهى ايضا منزلة اليهم كان القرآن منزل النيا والاسباط جمع سبط وهو  
 الحافير يديه حفدة يعقوب اوابناء وذريتهم فانهم حفدة ابراهيم واسحق  
 ( وما اوتى موسى وعيسى ) التوراة والانجيل افردهما بالذكرك بحكم ابلغ  
 لان امرهما بالاضافة الى موسى وعيسى مغار لما سبق والنزاع وقع  
 فيهما ( وما اوتى الديون ) جملة المذكورون منهم وغير المذكورين  
 ( من ربهم ) منزلا عليهم من ربهم ( لافرق بين احدهم منهم ) كاليهود  
 فنؤمن ببعض ونكفر ببعض واحدلو قوعه فى سياق النفي عام فساغ  
 ان يضاف اليه بين ( ونحن له ) اى الله ( مسلمون ) مذعنون مخلصون  
 ( فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا ) من باب التعميز والتبكيث كقوله  
 تعالى \* فانوا بسورة من مثله \* اذ لا مثل لما آمن به المسلمون ولادين كدين  
 الاسلام وقيل الباء للآلة دون التعبدية والمعنى ان تحروا الايمان بطريق  
 يهدى الى الحق مثل طريقكم فان وحدة المقصد لا تأتى تعدد الطرق  
 او مزيدة للتأكيد كقوله تعالى \* جزاء سيئة بمثلها \* والمعنى فان آمنوا بالله  
 ايماناً مثل ايمانكم به او امثل مقحم كفى قوله \* وشهد شاهد من بنى اسرائيل  
 على مثله \* اى عليه وتشهد له قراءة من قرأ بما آمنتم به او بالذى آمنتم به  
 ( وان تولوا فانما هم فى شقاق ) اى ان اعرضوا عن الايمان او عما يقولون لهم  
 فاهم الا فى شقاق الحق وهى المناوأة والمخالفة فان كل واحدا من المخالفين

كان ينزل عليهم ورضاض  
 من الاواح ( تحمله الملائكة )  
 حال من فاعل يأتىكم ( ان فى  
 ذلك لاية لكم ) على ملكه  
 ( ان كنتم مؤمنين ) فحلمته  
 الملائكة بين السماء والارض  
 وهم ينظرون اليه حتى  
 وضعته عند طالوت فاقرأوا  
 بملكه وتسارعوا الى الجهاد  
 فاختر من شبابهم سبعين ألفا  
 ( فلما فصل ) خرج ( طالوت  
 بالجنود ) من بيت المقدس  
 وكان حراشديد او طلبوا منه  
 الماء ( قال ان الله مبتليكم )  
 مختبركم ( بنهر ) ليطهر  
 المطيع منكم والعاصى وهو  
 بين الاردن وفلسطين ( فن  
 شرب منه ) أى من مائه  
 ( فليس منى ) أى من أتباعى  
 ( ومن لم يطعمه ) يذقه ( فانه  
 منى الا من اغترف غرفة )  
 بالفتح والضم ( يده ) فاكتفى  
 بها ولم يزد عليها فانه منى  
 ( فشر بوامنه ) لما وافوه  
 بكثرة ( الا قليلا منهم )  
 فاقتصروا على الغرفة روى  
 أنها كفتهم لشربهم ودوابهم  
 وكانوا اثنتائة وبضعة عشر  
 رجلا ( فلما جاوزه هو والذين  
 آمنوا معه ) وهم الذين

اقتصر وا على الغرفة  
( قالوا ) أى الذين شربوا  
( لاطافة ) قوة ( لنا اليوم  
بحالوت وجنوده ) أى  
بقتالهم وجنودهم يحاوزوه  
( قال الذين يظنون )  
يوقنون ( أنهم ملاقوا الله )  
بالبعث وهم الذين جاوزوه  
( كم ) خبرية بمعنى كثير  
( من فئة ) جماعة ( قليلة  
غلبت فئة كثيرة باذن الله )  
بارادته ( والله مع الصابرين )  
بالعون والنصر ( ولما برزوا  
لجالوت وجنوده ) أى ظهروا  
لقتالهم وتصافوا  
( قالوا ربنا أفرغ ) أصيب  
( علينا صبرا وثبت أقدامنا )  
بتقوية قلوبنا على الجهاد  
( وانصرنا على القوم الكافرين )  
فهزموهم ) - كسر وهم  
( باذن الله ) بارادته ( وقتل  
داود ) وكان فى عسكر  
طالبوت ( جالوت وآناه )  
أى داود ( الله الملك ) فى بنى  
اسرائيل ( والحكمة ) النبوة  
بعد موت شمويل وطالوت  
ولم يجتمعا لاحد قبله ( وعلمهما  
يشاء ) كصنعة الدروع  
ومنطق الطير ( ولولا  
دفع الله الناس بعضهم )

فى شق غير شق الآخر ( فسيفكفكم الله ) تسليية وتسكين للمؤمنين  
ووعدهم بالحفظ والنصر على من آواهم ( وهو السميع العليم ) امان تمام  
الوعد يعنى انه يسمع اقوالكم ويعلم اخلاصكم وهو مجاز يكمل لاجتماعه او  
وعيد للمعرضين بمعنى انه يسمع ما يبدون ويعلم ما يخفون وهو معاقبهم عليه  
( صبغة الله ) أى صبغنا الله صبغته وهى فطرة الله تعالى التى فطر الناس  
عليها فانها حلية الانسان كما ان الصبغة حلية المصبوغ او هداية الله  
هدايته وارشدنا بحجته او طهر قلوبنا بالايمان تطهيره وسماء صبغة  
لانه ظهر اثره عليهم ظهور الصبغ على المصبوغ وتداخل فى قلوبهم  
تداخل الصبغ الثوب اول المشاكلة فان النصرارى كانوا يغمسون اولادهم  
فى ماء اصفر يسمىونه العمودية ويقولون هو تطهير لهم وبه يحق نصرانيتهم  
ونصبها على انه مصدر مؤكد لقوله آمنا وقيل على الاغراء وقيل على  
البذل من ملة ابراهيم عليه السلام ( ومن احسن من الله صبغة ) لاصبغة  
احسن من صبغته ( ونحن له عابدون ) تعريض لهم اى لانشر كنه كثر كرم  
وهو عطف على آمنا وذلك يقتضى دخول قوله صبغة فى مفعول  
قولوا لمن نصبها على الاغراء او البذل ان يضمر قولوا معطوفا على الزموا  
واتبعوا ملة ابراهيم وقولوا آمنا بدل اتبعوا حتى لا يلزم فك النظم وسوء الترتيب  
( قل اتحاجوننا ) انجاد لوتنا ( فى الله ) فى شأنه واصطفائه نبيا من العرب  
دونكم روى ان اهل الكتاب قالوا الانبياء كلهم منافلو كنت نبيا لكنت  
منافزلت ( وهو ربنا وربكم ) لاختصاص له بقوم دون قوم يصيب  
برحمة من يشاء من عباده ( ولنا اعمالنا ولكم اعمالكم ) فلا يبعد ان يكرمنا  
باعمالنا كما انه الزمهم على كل مذهب ينتحونه اقحاما وتبكيئا فان كرامة  
النبوة اما بفضل من الله على من يشاء والكل فيه سواء واما افاضة حق  
على مستعدين لها بالمواظبة على الطاعة والتخلى بالاخلاص فكما ان لكم  
اعمالا لربما يعتبرها الله فى اعطائها فلنا ايضا اعمال ( ونحن له مخلصون )  
اى موحدون نخلصه بالايمان والطاعة دونكم ( ام يقولون ان ابراهيم  
واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا هودا او نصارى )  
ام منقطعة والهزة للانكار وعلى قراءة ابن عامر وحزة والكسائى وحفص  
بالتاء يحتمل ان تكون معادلة للهزة فى اتحاجوننا بمعنى اى الامر ينشأ  
الحاجة او ادعاء اليهودية او النصرانية على الانبياء ( قل انتم اعلم )

دل بعض من الناس ( بعض  
ففسدت الارض ) بغلبة  
المشركين وقتل المسلمين  
وتخريب المساجد ( ولكن  
الله ذو فضل على العالمين )  
فدفع بعضهم بعض ( تلك )  
هذه الايات ( آيات الله تلوها )  
نقصها ( عليك ) يا محمد  
( بالحق ) بالصدق ( وانك  
لمن المرسلين ) التأكيد بان  
وغيرها رد لقول الكفار له  
است مرسل ( تلك ) مبتدأ  
( الرسل ) صفة والخبر  
( فضلنا بعضهم على بعض )  
بتخصيصه بمنقبة ليست لغيره  
( منهم من كلم الله ) كوسى  
( ورفع بعضهم ) أى سمدا  
صلى الله عليه وسلم ( درجات )  
على غيره بعموم الدعوة وختم  
النبوذة وتفضيل أمته على سائر  
الأمم والمجيزات المتكاثرة  
والخصائص العديدة  
( وآتيناه عيسى بن مريم  
البنات وأيدناه بروح  
القدس ) جبريل يسير معه  
حيث سار ( ولو شاء الله )  
هدى الناس جميعا ( ماقتل  
الذين من بعدهم ) بعد الرسل  
أى أمهم ( من بعد ما جاءتهم  
البنات ) لاختلافهم وتضليل

ام الله ) وقد نفى الامر من عن ابراهيم بقوله \* ما كان ابراهيم يهوديا  
ولا نصرانيا \* واحتج عليه بقوله \* وما نزلت التوراة والانجيل الا من بعد \*  
وهؤلاء المعطوفون عليه اتباعه في الدين وفاقا ( ومن اظلم ممن كتم  
شهادة عنده من الله ) يعنى شهادة الله لابراهيم بالخنيفة والبراءة من اليهودية  
والنصرانية والمعنى لاحد اظلم من اهل الكتاب لانهم كتموا هذه الشهادة \*  
او منا لو كتمنا هذه الشهادة وفيه تعريض بكتنائهم شهادة الله لمحمد عليه  
الصلاة والسلام بالنبوذة في كتبهم وغيرها ومن الابتداء كفى قوله تعالى  
\* براءة من الله ورسوله ( وما لله بغافل عما تعملون ) وعبدلهم وقرئ بالياء  
( تلك امة قد دخلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا  
يعملون ) تكرير للمبالغة في التحذير والزجر عما استحكم في الطباع من  
الافتخار بالاباء والاتكال عليهم وقيل الخطاب فيما سبق لهم وفي  
الآية لنا تحذير عن الاقتداء بهم وقيل المراد بالامة في الاول الانبياء  
وفي الثاني اسلاف اليهود والنصارى ( سبقول السفهاء من الناس )  
الذين خفت احلامهم واستمهنوا بالتقليد والاعراض عن النظر يريد  
المكرين لتغيير القبلة من المنافقين واليهود والمشركون وفائدة تقديم الاخبار له  
توطئ النفس واعداد الجواب ( ما ولاهم ) ما صرفهم ( عن قبلتهم التي  
كانوا عليها ) يعنى بيت المقدس والقبلة في الاصل الحال التي عليها الانسان  
من الاستقبال فصارت عرفا للمكان المتوجه نحوه للصلاة ( قل لله المشرق  
والمغرب ) لا يختص به مكان دون مكان لخاصية ذاتية تمنع اقامة غيره مقامه وانما  
العبرة بارتسام امره لا بخصوص المكان ( يهدى من يشاء الى صراط مستقيم )  
وهو ما ترتضيه الحكمة وتقتضيه المصلحة من التوجه الى بيت المقدس تارة  
والكعبة اخرى ( وكذلك ) اشارة الى مفهوم الآية المتقدمة اى كما جعلناكم  
مهيدين الى الصراط المستقيم او جعلنا قبلكم افضل القبل ( جعلناكم امة  
وسطا ) اى خيارا او عدولا مريكين بالعلم والعمل وهو في الاصل اسم المكان  
الذى يستوى اليه المساحة من الجوانب ثم استعبر للخصال المحمودة لوقوعها  
بين طرفي افراط وتقرير كالجود بين الاسراف والبخل والشجاعة  
بين التهور والخبث ثم اطلق على المتصف بها مستو يافيه الواحد والجمع  
والذكر والمؤنث كسائر الاسماء التي يوصف بها واستدل به على ان الاجماع  
حجة اذ لو كان فيما اتفقوا عليه باطل لاثبت به عدالتهم ( لتكونوا شهداء

بعضهم بعضاً) ولا يمكن  
 اختلافوا (لشيئة ذلك) ففهم  
 من آمن) ثبت على إيمانه  
 (ومنهم من كفر) كالنصارى  
 بعد المسيح (ولو شاء الله  
 ما قتلوا) تأكيد (ولكن الله  
 يفعل ما يريد) من توفيق  
 من شاء وخذلان من شاء  
 (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا  
 مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ) زكاته (من قبل  
 أن يأتي يوم لا بيع فيه  
 (فيه ولا خلة) صداقة  
 تنفع (ولا شفاعة) بغير إذنه  
 وهو يوم القيامة وفي قراءة  
 يرفع الثلاثة (والكافرون)  
 بالله أو بما فرض عليهم  
 (هم الطالمون) لوضعهم  
 أمر الله في غير محله (الله لا اله)  
 أي لا معبود بحق في الوجود  
 (اللاهوتى) الدائم البقاء  
 (القيوم) البالغ في القيام  
 بتدبير خلقه (لاتأخذ سنة  
 نعاس) ولا نوم له ما في السموات  
 وما في الأرض (ملكاً وخلقاً  
 وعبيداً) (من ذا الذى)  
 أى لا أحد (يشفع عنده  
 إلا بإذنه) له فيها (يعلم ما بين  
 أيديهم) أى الخلق (وما خلفهم)  
 أى من أمر الدنيا والآخرة  
 (ولا يحيطون بشئ من علمه)

على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً) علة للجعل أى لتعلموا بالثبات مل  
 فيما نصب لكم من الحجج وانزل عليكم من الكتاب انه تعالى ما يجمل على احد  
 وما ظلم بل اوضح السبل وارسل الرسل فبلغوا ونصحو اولئك الذين كفروا  
 جملهم الشقاء على اتباع الشهوات والاعراض عن الآيات فتشهدون  
 بذلك على معاصريكم وعلى الذين قبلكم وبعدكم روى ان الامم يوم القيامة  
 يجحدون تبليغ الانبياء فيطالبهم الله ببينة التبليغ وهو اعلم بهم اقامة  
 للحجة على المنكرين فتدعى بامة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون فتقول  
 الامم من اين عرفتم فيقولون علما ذلك باخبار الله تعالى في كتابه الناطق  
 على لسان نبيه الصادق ويؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسأل عن حال  
 امته فيشهد بعد انهم وهذه الشهادة وان كانت لهم لكن لما كان رسول  
 عليه السلام كالقريب المهيمن على امته عدى بعلى وقدمت الصلاة  
 للدلالة على اختصاصهم بكون الرسول شهيداً عليهم (وما جعلنا القبلة  
 التى كنت عليها) أى الجهة التى كنت عليها وهى الكعبة فانه عليه  
 السلام كان يصلى اليها بمكة ثم لما هاجر امر بالصلاة الى الصخرة تألفا  
 لليهود والصخرة لقول ابن عباس رضى الله عنهما كانت قبلته بمكة بيت  
 المقدس الا انه كان يجعل الكعبة بينه وبينه فالخبر به على الاول الجعل  
 الناسخ وعلى الثانى المنسوخ والمعنى ان اصل امرنا ان تستقبل الكعبة وما جعلنا  
 قبلتك بيت المقدس (الا نعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه)  
 الا نعلم من يتبع من يتبع فى الصلاة الهما من يرتد عن دينك  
 الفالقبلة آباءه اول نعلم الآن من يتبع الرسول ممن لا يتبعه وما كان لعارض  
 يزول زواله وعلى الاول معناه ما رد ذلك الى التى كنت عليها الا نعلم الثابت على  
 الاسلام من ينكص على عقبيه لقلقه وضعف ايمانه فان قيل كيف يكون  
 علمه تعالى غاية الجعل وهو لم يزل عالماً قلت هذا واشبهاه باعتبار التعلق  
 الحالى الذى هو مناط الجزاء والمعنى ليتعلق علمه بوجود اوقيل ليعلم رسوله  
 والمؤمنون لكنهم اسند الى نفسه لانهم خواصه اول تميز الثابت من المتزلزل  
 كقوله تعالى \* ليميز الله الخبيث من الطيب \* فوضع التميز المسبب عنه  
 ويشهده قراءه ليعلم على البناء للفعول والعلم اما بمعنى المعرفة او معلق لما فى من  
 من معنى الاستفهام او مفعول له الثانى ممن ينقلب أى لعلم من يذبح الرسول ومميزاً  
 ممن ينقلب (وان كانت لكبرة) ان هى الخففة من الثقلية واللام هى

الفاصلة وقال الكوفيون ان هي النافية واللام بمعنى الا والضمير لمادل عليه  
 قوله تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها من الجملة او الردة او التحويل  
 او القبلة وقرئ الكعبة بالرفع فتكون كان زائدة (الاعلى الذين هدى الله)  
 الى حكمة الاحكام الثابتين على الايمان والاتباع (وما كان الله ليضيع  
 ايمانكم) اي ثباتكم على الايمان وقيل ايمانكم بالقبلة المنسوخة او صلاتكم  
 اليها لما روى انه عليه السلام لما توجه الى الكعبة قالوا كيف من مات يارسول الله  
 قبل التحويل من اخواننا فنزلت (ان الله بالناس لرؤوف رحيم) فلا يضيع اجورهم  
 ولا يبدع صلاحهم ولعله قدم الرؤف وهو ابلغ محافظة على القواصل  
 وقرأ الحرميان وابن عامر وحفص لرؤف بالمد والباقيون بالقصر (قد نرى) ربما  
 نرى (تقلب وجهك في السماء) تردد وجهك في جهة السماء تطلعا للوحي  
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقع في روعه ويتوقع من ربه ان يحوله  
 الى الكعبة لانها قلة ابيه ابراهيم واقدم القبلتين وادعى للعرب الى الايمان  
 ولحقافة اليهود وذلك يدل على كمال أدبه حيث انتظر ولم يسأل  
 (فلو انك قبلة) فتمكنك من استقبالها من قولك وليته كذا اذا صيرته  
 والباله او فاجعلك تلى جهتها (ترضاهما) تحبها وتشوق اليها لما قصد  
 دينية وافقت مشيئة الله وحكمته (فول وجهك) اصرف وجهك  
 (شطر المسجد الحرام) نحوه وقيل الشطر في الاصل لما انفصل  
 عن الشيء من شطر اذا انفصل ودار شطوراى منفصلة عن الدور  
 ثم استعمل لجانبه وان لم ينفصل كالقطر والحرام المحرم اي محرم فيه القتال  
 او ممنوع عن الطلعة ان تعرضوه وانما ذكر المسجد دون الكعبة لانه  
 عليه الصلاة والسلام كان في المدينة والبعيد يكفيه مراعاة الجهة  
 فان استقبال عينها حرج عليه بخلاف القريب روى انه عليه الصلاة  
 والسلام قدم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم وجه الى  
 الكعبة في رجب بعد الروال قبل قتال بدر بشهرين وقد صلى باصحابه  
 في مسجد بنى سلمة ركعتين من الظهر فتحول في الصلاة واستقبل الميزاب  
 وتبادل الرجال والنساء صفوفهم فسمى المسجد مسجد القبلتين (وحيث  
 ما كنتم فولوا وجوهكم شطره) خص الرسول بالخطاب تعظيما له واجبا  
 لرغبته ثم عم تصريحا بعموم الحكم وتأكيذا لامر القبلة وتحضيضا للامة  
 على التسابعة (وان الذين اتوا الكتاب ليعلمون انه الحق من ربهم) جملة

أي لا يعلمون شيئا من معلوماته  
 (الاباشاء) أن يعلمهم به منها  
 باخبار الرسل (وسع كرسيه  
 السموات والارض) قيل  
 أحاط علمه بهما وقيل ملكه  
 وقيل الكرسي نفسه مشتمل  
 عليها لعظمته لحديث  
 ما السموات السبع في الكرسي  
 الا كدراهم سبعة ألقيت في  
 ترس (ولا يؤده) يتقله  
 (حفظهما) أي السموات  
 والارض (وهو العلى)  
 فوق خلقه بالقهر (العظيم)  
 الكبير (لا اكراه في الدين)  
 على الدخول فيه (قدتين  
 الرشد من الغي) أي ظهر  
 بالآيات المبينات أن الايمان  
 رشد والكفر غي نزلت فيمن  
 كان له من الانصار أو لادارادان  
 يكرههم على الاسلام (فن  
 يكفر بالطاغوت) الشيطان  
 أو الاصنام وهو يطلق على  
 المرد والجمع (ويؤمن بالله  
 فقد استمسك) تمسك بالعروة  
 الوثقى (بالعقد المحكم  
 لا انفصام) انقطاع  
 (لها والله سميع) لما يقال  
 (عليه) بما يفعل (الله ولي)  
 ناصر (الذين آمنوا يخرجهم  
 من الظلمات) الكفر (الى

لعلهم بان عاده تعالى تخصيص كل شريعة بقبلة وتفصيلا تتضمن كتبهم  
 انه صلى الله عليه وسلم يصلى الى القبلتين والضمير للنحويل او التوجه  
 (وما الله بغافل عما يعملون) وعدو وعيد للفريقين وقرأ ابن عامر  
 وحزة والكسائي بالناء (ولئن اتيت الذين اتوا الكتاب بكل آية) برهان  
 وجحة على ان الكعبة قبلة واللام موطة للقسم (ماتبعوا قبلك) جواب  
 القسم المضمر والقسم وجوابه سادس سد جواب الشرط والمعنى ما تركوا  
 قبلك لشبهة تزييلها بحجة وانما خالفوك مكابرة وعنادا (وما انت بتابع  
 قبلتهم) قطع لاطمأئنتهم فانهم قالوا لو ثبت على قبلتنا لكانا نرجوان تكون  
 صاحبنا الذى ننظره تغير الله وطمعنا في رجوعه وقبلتهم وان تعددت  
 لكنها متحدة بالبطلان ومخالفة الحق (وما بوضعهم بتابع قبلة بعض)  
 فان اليهود تستقبل الشجرة والنصارى مطلع الشمس لارجح توافقهم  
 كما لارجح موافقتهم لك لتصلب كل حزب فيما هو فيه (ولئن اتبع  
 اهلوا مع من بعد ما جاءك من العلم) على سبيل الفرض والتقدير اى ولئن  
 اتبعتهم مثلاً بعد ما بان لك الحق وجاءك فيه الوحى (انك اذا لمن الظالمين)  
 كدتهديه وبالغ فيه من سبعة اوجه تعظيماً للحق المعلوم وتحريراً  
 على اقتضائه وتحذيراً عن متابعة الهوى واستفظاً بالصدور الذنب عن  
 الانبياء (الذين آتيناهم الكتاب) يعنى علماءهم (يعرفونه) الضمير لرسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وان لم يسبق ذكره لدلالة الكلام عليه وقيل للعلم  
 او القرآن او النحويل (كاي يعرفون ابناءهم) يشهد للاول اى يعرفون باوصافه  
 كعرفتهم ابناءهم لا يلتبسون عليهم بغيرهم عن عمر رضى الله تعالى عنه انه  
 سأل عبد الله بن سلام رضى الله تعالى عنه رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقال انا اعلم به منى بابنى قال ولم قال لاني لست اشك في محمد انه نبي  
 فاما ولدى فلعل والدته قد خانت قبل رأسه (وان فريقاً منهم ليكتمون الحق  
 وهم يعلمون) تخصيص لمن عاند واستناب لمن آمن (الحق من ربك) كلام  
 مستأنف والحق امامبدأ خبره من ربك واللام للعهد والاشارة الى ما عليه  
 الرسول صلى الله عليه وسلم او الحق الذى يكتمونه او الجنس والمعنى ان الحق  
 ما ثبت انه من الله تعالى كالذى انت عليه لا ما لم يثبت كالذى عليه اهل  
 الكتاب واما ما خبر مبتدأ محذوف اى هو الحق ومن ربك حال او خبر بعد  
 خبرى وقرئ بالنصب على انه بدل من الاول او مفعول يعلمون (فلا تكونن

النور) الايمان (والذين  
 كفروا أو اياؤهم الطاغوت  
 يخرجونهم من النور الى  
 الظلمات) ذكر الاخراج  
 اما في مقابلة قوله يخرجهم من  
 الظلمات أو في كل من آمن بالنبي  
 قبل بعثته من اليهود ثم كفر به  
 (أولئك أصحاب النار هم فيها  
 خالدون ألم ترالى الذى حاج)  
 جادل (ابراهيم في ربه) (أ  
 أن آتاه الله الملك) أى حله  
 بطر به بنعمة الله على ذلك وهو  
 نمرود (اذ) بدل من حاج  
 (قال ابراهيم) لما قال له من  
 ربك الذى تدعونا اليه (ربى  
 الذى يحيى ويميت) اى يخلق  
 الحياة والموت فى الاجساد  
 (قال أما احببى وأميت)  
 بالقتل والعفو عنه ودعا برجلين  
 قتل أحدهما وترك الآخر  
 فلما رآه غيباً (قال ابراهيم  
 منتقلاً الى حجة أوضح) فان الله  
 يأتى بالشمس من المشرق فأت  
 بها) أنت (من المغرب فبهت  
 الذى كفر) تحير ودهش  
 والله لا يهدى القوم الظالمين  
 بالكفر الى محجة الاحتجاج  
 (أو) رأيت (كالذى)  
 الكاف زائدة (مر على قرية)  
 هى بيت المقدس راكباً على



من الممتزين ( الشاكين في انه من ربك اوفى كتمانهم الحق عالين به وليس المراد نهي الرسول صلى الله عليه وسلم عن الشك فيه لانه غير متوقع منه وليس بقصد واختيار بل اما تحقيق الامر وانه بحيث لا يشك فيه ناظر او امر الامة باكتساب المعارف المزيحة للشك على الوجه الابلق ( ولكل وجهة ) ولكل امة قبله والتون بدل الاضافة اول كل قوم من المسلمين جهة وجانب من الكعبة ( هو مولبها ) احد المفعولين محذوف اي هو مولبها وجهه او الله مولبها اياه وقرئ ولكل وجهة بالاضافة والمعنى وكل وجهة الله مولبها اهلها واللام مزيدة للتأكيد جبرا للضعف العامل وقرأ ابن عامر هو مولها اي هو مولى تلك الجملة اي قدولبها ( فاستبقوا الخيرات ) من امر القبلة وغيره مما ينال به سعادة الدارين او الفاضلات من الجهات هي المسامحة للكعبة ( ايما تكونوا يأت بكم الله جميعا ) اي في اي موضع تكونوا من موافق ومخالف مجتمع الاجزاء ومفترقها يحشركم الله الى المحشر للجزاء او ايما تكونوا من اعماق الارض وقلل الجبال يقبض ارواحكم او ايما تكونوا من الجهات المتقابلة يأت بكم الله جميعا ويجعل صلواتكم كائنها الى جهة واحدة ( ان الله على كل شئ قدير ) فيقدر على الامامة والاحياء والجمع ( ومن حيث خرجت ) ومن اي مكان خرجت للسفر ( فول وجهك شطر المسجد الحرام ) اذا صليت ( وانه ) وان هذا الامر للحق من ربك وما الله بفاول عما تعلمون ) وقرأ ابو عمرو بالباء ( ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره ) كرر هذا الحكم لتعدد علاه فانه تعالى ذكره للتحويل ثلاث عمل تعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم باتباع مرضاته وجرى العادة الالهية على ان يولى كل اهل ملة وصاحب دعوة وجهة يستقبلها ويميز بها ودفع حجج المخالفين على ما ينهيه وقرن بكل علة مدلولها كما يقرن المدلول بكل واحد من دلائله تقريبا وتقريرا مع ان القبلة لها شأن والنسخ من مظان التثنية والشبهة فيالحري ان يؤكده امرها ويعاد ذكرها مرة بعد اخرى ( لئلا يكون للناس عليهم حجة ) علة لقوله فولوا والمعنى ان التولية عن الصخرة الى الكعبة تدفع احجج اليهود بان المنعوت في التورية قبلته الكعبة وان محمدا يحجد دينا واتبعنا في قبلتنا والمشركون بانه بدعي ملة ابراهيم ويخالف قبلته ( الا الدين ظلموا منهم ) استثناء من الناس

حجار ومعه سلة نين وقدح عصير وهو عزير ( وهي حاوية ) ساقطة ( على عروشها ) سقوطها لما خرج بها يختصر ( قال اني ) كيف ( يحبي هذه الله بمد موتها ) استعطا ما قدرته تعالى ( فأما الله ) وألبته ( مائة عام ثم بعثه ) احياء ليريه كيمية ذلك ( قال ) تعالى له ( كم لبنت ) مكثت هنا ( قال لبنت يوما أو بعض يوم ) لانه نام أول النهار فقبض وأحيى عند الغروب فظن أنه يوم النوم ( قال بل لبنت مائة عام فانظر الى طعامك ) التين ( وشرابك ) العصير ( لم يتسنه ) تغير مع طول الزمان والهاء قبل أصل من سانهت وقيل للسنك من سانهت وفي قراءة محذوفها ( وانظر الى حمارك ) كيف هو فرأ ميتا وعظامه بيض تلوح فعلمنا ذلك لتعلم ( ولنجعلك آية ) على البعث ( للناس وانظر الى العظام ) من حمارك ( كيف ننشرها ) نحياها بضم النون وقرئ بفنحها من أنشر ونشر لغتان وفي قراءة بضمها وازاي نحركها وزرعها ( ثم نكسوها لحما )

اي للايكون لاحد من الناس حجة الالماعدين منهم فانهم يقولون ماتحول  
الى الكعبة الاميلا الى دين قومه وحبالبلده او بداله فرجع قبله آباءه ويوشك  
ان يرجع الى دينهم وسننى هذه حجة كقوله تعالى حجتهم داحضة عند ربهم  
لانهم يسوقون مساقها وقيل الحجة بمعنى الاحتجاج وقيل الاستثناء للبلغة  
في نفى الحجة رأسا كقوله « ولا عيب فيهم غير ان سبوفهم \* بهن  
فلول من قراع الكتاب » للعلم بان الظالم لا حجة له وقرىء الذين  
ظلموا منهم على انه استئناف بحرف التنبيه ( فلا تخشوهم ) فلا تخافوهم فان  
مطاعهم لا تضركم ( واحشوني ) فلا تخافوا اما امرتكم به مصلحة لكم ( ولا تم نعمتي  
عليكم ولعلكم تهتدون ) علة محذوف اي وامرتكم لاتمام النعمة عليكم  
او ارادني اهتداءكم او عطف على علة مقدرة مثل واخشوني لاحفظكم  
منهم ولا تم نعمتي عليكم او لا يكون وفي الحديث تمام النعمة دخول  
الجنة وعن علي رضي الله تعالى عنه تمام النعمة الموت على الاسلام ( كما ارسلنا  
فيكم رسولا منكم ) متصل بما قبله اي ولا تم نعمتي عليكم في امر القبله او في  
الآخرة كما انتمها بارسال رسول منكم او بما بعده اي كما ذكرتمكم بالارسال  
فاذكروني ( يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم ) يحملككم على ما نصيرون به اذكيا  
قدمه باعتبار القصد واخره في دعوة ابراهيم عليه السلام باعتبار الفعل  
( ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون ) بالفكر والظن اذ لا طريق  
الى معرفته سوى الوحي وكرر الفعل ليدل على انه جنس آخر ( فاذكروني )  
بالطاعة ( اذكركم ) بالثواب ( واشكروا لي ) ما انعمت به عليكم ( ولا تكفرون )  
بمجد النعم وعصيان الامر ( يا ايها الذين امنوا استعينوا بالصبر ) عن المعاصي  
وحظوظ النفس ( والصلوة ) هي ام العبادات ومعراج المؤمنين ومناجاة  
رب العالمين ( ان الله مع الصابرين ) بالنصرة واجابة الدعوة ( ولا تقولوا  
لمن يقتل في سبيل الله اموات ) اي هم اموات ( بل احياء ) بل هم احياء  
( ولكن لا تشعرون ) ما حالهم وهو تنبيه على ان حياتهم ليست بالجسد  
ولامن جنس ما يحس به من الحيوانات وانما هي امر لا يدرك بالعقل بل بالوحي  
وعن الحسن ان الشهداء احياء عند ربهم تعرض ارزاقهم على ارواحهم  
فيفصل اليهم الروح كما تعرض النار على ارواح آل فرعون غدوا  
وعشيا فيصل اليهم الوجع والآية نزلت في شهداء بدر وكانوا اربعة عشر  
وفيها دلالة على ان الارواح جواهر قائمة بانفسها مغارة لما يحس به

فتنظر اليها وقد تركت  
وكسيت لحما ونفخ فيه الروح  
ونفق ( فلما تبين له ) ذلك  
بالمشاهدة ( قال أعلم ) علم  
مشاهدة ( أن الله على كل  
شئ قدير ) وفي قرعة اعلم  
أمر من الله له ( و ) اذكر ( اذ قال  
ابراهيم ربا ارنى كيف نحى  
الموتى قال ) تعالى له ( أولم تؤمن )  
بقدرتي على الاحياء سألهم مع  
علمه بايمانه بذلك ليجيده بما سال  
فيعلم السامعون غرضه ( قال بلى  
آمنت ( ولكن ) سألتك ( ليطمئن )  
يسكن ( قلبي ) بالاعانة المضمومة  
الى الاستدلال ( قال فخذ اربعة  
من الطير فصهرهن اليك ) بكسر  
الصاد وضمها أملهن اليك  
وقطعهن واخلف لهن وربهن  
( ثم اجعل على كل جبل )  
من جبال أرضك ( منهن جزأ  
ثم ادعهن ) اليك ( يأتينك  
سعييا ) سرعيا ( واعلم أن  
الله عزيز ) لا يعجزه شئ  
( حكيم ) في صنعه فأخذ  
طاوسا ووسرا وغبابا وديكا  
فعل بهن ما ذكر وأمسك  
رؤسهن عنده ودعاهن  
فتطارت الاجزاء الى بعضها

من البدن تبقى بعد الموت دراكة وعليه جمهور الصحابة والتابعين وبه  
نطقت الآيات والسنن وعلى هذا فنخصيص الشهداء لاختصاصهم  
بالقرب من الله ومزيد البهجة والكرامة ( ونبولونكم ) ولنصيبكم اصابة  
من يختبر لآحوالكم هل تصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء ( بشئ )  
من الخوف والجوع ) اى بقليل من ذلك وانما قلله بالاضافة الى ما وقاهم منه  
ليخفف عليهم ويربهم ان رجته لا تفارقهم او بالنسبة الى ما يصيب به  
معانديهم فى الآخرة وانما اخبرهم به قبل وقوعه ليوطنوا عليه نفوسهم  
( ونقص من الاموال والانفس والثمرات ) عطف على شئ او الخوف  
وعن الشافعى رضى الله تعالى عنه الخوف خوف الله والجوع صوم  
رمضان والنقص من الاموال الصدقات والزكوات ومن الانفس  
الامراض ومن الثمرات موت الاولاد وعن النبی صلى الله عليه وسلم  
اذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة اقبضتم روح ولد عبدى فيقولون  
نعم فيقول الله اقبضتم ثمرة فؤاده فيقولون نعم فيقول الله ماذا قال عبدى  
فيقولون جدك واسترجع فيقول الله ابنوا لعبدى بيتا فى الجنة وسموه  
بيت الحمد ( وبشر الصابرين الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا ان الله  
وانا اليه راجعون ) الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم ولمن تأتى من  
البشارة والمصيبة ثم ما يصيب الانسان من مكروه لقوله عليه الصلاة  
والسلام كل شئ يؤذى المؤمن فهو له مصيبة وليس الصبر بالاسترجاع  
باللسان بل به وبالقلب بان يتصور ما خلق لاجله وانه راجع الى ربه ويتذكر  
نعم الله عليه ليرى ما بقى عليه اضعاف ما استرده منه فيهن على نفسه  
ويستسلم له والمبشر به محذوف دل عليه ( اولئك عليهم صلوات من ربهم  
ورحة ) الصلاة فى الاصل الدعاء ومن الله تعالى التزكية والمغفرة وجمعها  
للتنبيه على كثرتها وتنوعها والمراد بالرحمة اللطف والاحسان وعن النبي  
صلى الله عليه وسلم من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتها واحسن عقابه  
وجعل له خلفا صالحا يرثاه ( واولئك هم المهتدون ) الحق والصواب  
حيث استرجعوا واستسلموا لقضاء الله تعالى ( ان الصفا والمروة ) هما علمان  
للجبلين بمكة ( من شعائر الله ) من اعلام مناسكه جمع شعيرة وهى العلامة  
( فن حج البيت او اعتمر ) الحج لغة القصد والاعتبار الزيارة فعليا شرعا على  
قصد البيت وزيارته على الوجهين المخصوصين ( فلا جناح عليه ان يطوف

حتى تكاملت ثم اقبلت الى  
رؤسها ( مثل ) صفة نفقات  
( الذين ينفقون اموالهم  
فى سبيل الله ) اى طاعته  
( كذل حبة أنبت سبع سنابل  
فى كل سنبل مائة حبة )  
فكذلك نفقاتهم تضاعف  
لسبع مائة ضعف ( والله  
يضاعف ) أكثر من ذلك  
( لمن يشاء والله واسع ) فضله  
( عليهم ) بمن يستحق المضاعفة  
( الذين ينفقون اموالهم  
فى سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا  
منا ) على المنفق عليه بقولهم  
مثلا قد أحسنت اليه وجبرت  
حاله ( ولا أذى ) له بذكر  
ذلك الى من لا يحب وقوفه عليه  
ونحوه ( لهم أجرهم ) ثواب  
انفاقهم ( عند ربهم  
ولا خوف عليهم ولا هم  
يخزنون ) فى الآخرة ( قول  
معروف ) كلام حسن ورد  
على السائل جيل ( ومغفرة )  
له فى الخاتمة ( خير من صدقة  
يتبعها أذى ) بالمن وتعبيره  
بالسؤال ( والله غنى ) عن  
صدقة العباد ( حلیم ) بتأخير  
العقوبة عن الممان والمؤذى  
( يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا  
صدقاتكم ) اى أجورها

بهما ) كان اساف على الصفوانة على المروة وكان اهل الجاهلية  
 اذا سعوا مسحوها فلما جاء الاسلام وكسرت الاصنام تخرج المسلمون  
 ان يطوفوا بينهما لذلك فنزلت والاجاع على انه مشروع في الحج والعمرة  
 وانما الخلاف في وجوبه فعن احداه سنة و به قال انس وابن عباس رضى الله  
 عنهم لقوله فلا جناح عليه فانه يفهم منه التخيير وهو ضعيف لان نفي الجناح  
 يدل على الجواز الداخل في معنى الوجوب فلا يدفعه وعن ابي حنيفة رحمه الله  
 تعالى انه واجب بحجر بالدم وعن مالك والشافعي رحمه الله انه ركن لقوله عليه  
 والصلاة والسلام اسمعوا فان الله كتب عليكم السعي (ومن تطوع خيرا) اى فعل  
 طاعة فرضا كان او نفلا وزاد على ما فرض الله عليه من حج او عمرة او طواف  
 او تطوع بالسعي ان قلنا انه سنة وخيرا نصب على انه صفة مصدر  
 محذوف او بحذف الجار وايصال الفعل اليه او بتعدية الفعل لتضمنه معنى اتى  
 او فعل وقرأ حزة والكسائي ويعقوب تطوع واصله يتطوع فادغم مثل  
 يطوف ( فان الله شاكر عليم ) مثير على الطاعة لالتخفى عليه ( ان الذين  
 يكتمون ) كاحبار اليهود ( ما نزلنا من البينات ) كالايات الشاهدة على  
 امر محمد صلى الله عليه وسلم ( والهدى ) وما يهدى الى وجوب اتباعه  
 والايان به ( من بعد ما ينشأ للناس ) لخصناه ( فى الكتاب ) فى التوراة  
 ( او ائتلك يلعنهم الله و يلعنهم اللاعنون ) اى الذين يبتأتى منهم  
 اللعن عليهم من الملائكة والنفوس ( الا الذين تابوا ) عن الكتمان وسائر  
 ما يجب ان يتاب عنه ( واصلحوا ) ما فسدوا بالتدراك ( و بينوا ) ما بينه الله  
 فى كتابهم لتتم توبتهم وقيل ما حدثوه من التوبة ليمحو به سمة الكفر عن  
 انفسهم و يقتدى بهم احزابهم ( فاولئك اتوب عليهم ) بالقبول والمغفرة  
 ( وانا التواب الرحيم ) المبالغ فى قبول التوبة و افاضة الرحمة ( ان الذين  
 كفروا و ماتوا وهم كفار ) اى ومن لم يتب من الكافرين حتى مات  
 ( او ائتلك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ) استقر عليهم اللعن  
 من الله ومن يمتد بلعنه من خلقه وقيل الاول لعنهم احياء وهذا لعنهم  
 امواتا وقرئ والملائكة والناس اجمعون عطفا على محل اسم الله لانه  
 فاعل فى المعنى كقولك اعجبني ضرب زيد وعمر و اوافعا لاقول مقدر نحو  
 و يلعنها الملائكة ( خالدين فيها ) اى فى اللعنة او النار واضمارها قبل الذكر  
 تعجيبا لشانها وتهويلا او اكتفاء بدلالة اللعن عليها ( لا يخفف عنهم العذاب  
 ولا هم ينظرون ) اى لا يمهلون ولا ينظرون ليعتدروا ولا ينظر اليهم

بالن والاعزى ) ابطـالا  
 ( كالذى ) اى كابطال نفقة  
 الذى ( ينفق ماله رياء للناس )  
 مرأيا لهم ( ولا يؤمن بالله  
 واليوم الآخر ) وهو المنافق  
 ( فمثله كمثل صفوان ) حجر  
 أملس ( عليه تراب فأصابه  
 وابل ) مطر شديد ( فتركه  
 صلبا ) صلبا أملس لاشئ  
 عليه ( لا يقدر ) استشف  
 لبيان مثل المنافق المنفق رياء  
 الناس وجع الضمير باعتبار  
 معنى الذى ( على شئ  
 مما كسبوا ) عملوا اى  
 لا يجدون له ثوبا فى الآخرة  
 كما لا يوجد على الصفو ان شئ  
 من التراب الذى كان عليه  
 لاذهب المطر له ( والله  
 لا يهدي القوم الكافرين  
 ومثل ) نفقات ( الذين  
 ينفقون أموالهم ابتغاء  
 ( مرضاة الله وتثبيتا  
 من انفسهم ) اى تحقيقا للثواب  
 عليه بخلاف المنافقين الذين  
 لا يرجونه لانكارهم له ومن  
 ابتدائية ( كمثل جنّة )  
 بستان ( برودة ) بضم الراء  
 وقبحها مكان مرتفع مستو  
 ( أصابها وابل فأنت )  
 أعطت ( أكلمها ) بضم

الكاف وسكونها ثمرها (ضعفين) مثلى ما يثمر غيرها (فان لم يصبها وابل فطل) مطر خفيف يصيبها ويكفيها لارتفاعها المعنى تثمر تتركوا كثير المطر أم قل فكذلك تعاقبات من ذكر تركوا عند الله كثرت أم قلت (والله بما تعملون بصير) فجواز يكمن به (أبود) أيحب (أحدكم) أن تكون له الجنة (بستان من نخيل وأعصاب تجري من تحتها الأنهار) فيها ثمر (من كل الثمرات و) قد (أصابه الكبير) فضعف من الكبير هن الكسب (وله ذرية ضعفاء) أولاد صغار لا يقدرن عليه (فاصابها أعصار) ريح شديدة (فيه نار فاحترقت) فققد هـأحواح ما كان اليها وبقي هو وأولاده عجرة متحيرين لاحيلة لهم وهذا تمثيل لفقة المرائي والممان في ذهابها وعدم نفعها أحواح ما يكون اليها في الآخرة والاستفهام بمعنى النفي وعن ابن عباس هو لرجل عمل بالطاعات ثم بعثله الشيطان فعمل بالعاصي حتى أحرق أعماله (كذلك)

نظر رجة (والهكم اله واحد) خطاب عام أي المستحق منكم العبادة واحد لا شريك له يصح أن يعبد ويسمى اله (لا اله الا هو) تقرير للوحدانية وإزاحة لان توهم ان في الوجود الهـا ولكن لا يستحق منهم العبادة (الرحن الرحيم) كالجنة عليها فانه لما كان مولى النعم كلها اصولها وفروعها ومساواه امانمة او منعم عليه لم يستحق العبادة احد غيره وهما خبران آخران لقوله الهكم اول مبتدأ محذوف وقيل لما سمعه المشركون تعجبوا وقالوا ان كنت صادقاً فأت بآية تعرف به صدقك فنزلت (ان في خلق السموات والارض) انما جمع السموات وافرد الارض لانها طبقات متفاصلة بالذات مختلفة بالحقيقة بخلاف الارضين (واختلاف الليل والنهار) تعاقبهما كقوله تعالى جعل الليل والنهار خلفه (والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس) أي ينفعهم او بالذي ينفعهم والقصد به الى الاستدلال بالبحر واحواله وتخصيص الفلك بالذكر لانه سبب الخوض فيه والاطلاع على عجائبه ولذلك قدمه على ذكر المطر والسحاب لان منشأ هـما البحر في غالب الامر وتأنيث الفلك لانه بمعنى السفينة وقرئ بضمين على الاصل او الجمع وضمه الجمع غير ضمة الواحد عند المحققين (وما انزل الله من السماء من ماء) من الاولى للابتداء والثانية للبيان والسماء يحتمل الفلك والسحاب وجهة العلو (فاحيي به الارض بعد موتها) بالنبات (وبت فيها من كل دابة) عطف على انزل كانه استدلل بنزول المطر وتكون النباتات به وبث الحيوانات في الارض او على احيي فان الدواب تنمو بالخصب وتعيشون بالحياة والبث النشرو التفريق (وتصريف الرياح) في مهامها واحوالها وقرأ حزة والكسائي على الافراد (والسحاب المسخر) المذل (بين السماء والارض) لا ينزل ولا يتشع مع ان الطبع يقتضي احدهما حتى يأتي امر الله تعالى وقيل مسخر للرياح تقلعه في الجو عشيئة الله واشتقاقه من السحب لان بعضه يجري بعضا (لايات لقوم يعقلون) يفكرون فيها وينظرون اليها بعبون عقولهم وعنه صلى الله عليه وسلم ويل من قرأ هذه الآية فحج بها أي لم يتفكر فيها واعلم ان دلالة هذه الآيات على وجود الاله ووحدته من وجوه كثيرة بطول شرحها مفصلا والكلام الجميل انما امور ممكنة وجد كل منها بوجه مخصوص من وجود محتملة وانحاء مختلفة اذ كان من الجائز مثلا ان لا تتحرك السموات او بعضها كالارض وان تتحرك بعكس

كأين ماذكر ( بين الله لكم  
الآيات لعلكم تفكرون )  
فمعتبرون ( يا أيها الذين  
آمنوا أنفقوا ) أى زكوا  
( من طيبات ) جباد  
( ما كسبتم ) من المال ( ومن )  
طيبات ( ما أخرجنا لكم  
من الأرض ) من الحبوب  
والثمار ( ولا تيموا ) تقصدوا  
( الحبيث ) الرديء ( منه )  
أى من المذكور ( تنفقون )  
به فى الزكاة حال من ضمير تيموا  
( ولستم بأخديه ) أى  
الحبيث لو أعطيتوه فى  
حقو فكم ( الأأن تعمضوا  
فيه ) بالتساهل وعض  
البصر فكيف تؤدون منه  
حق الله ( واعلموا أن الله  
غنى ) عن نفقاتكم ( جيد )  
محمود على كل حال ( الشيطان  
يعدكم الفقر ) يخو فكم به  
ان تصد قتم فتمسكوا  
( ويا مكرم بأفحشاء ) البخل  
ومنع الزكاة ( والله يعدكم )  
على الانفاق ( مغفرة منه )  
لذنوبكم ( وفضلا ) رزقا  
خلها منه ( والله واسع )  
فضله ( عليهم ) بالنفق ( يؤتى  
الحكمة ) أى العلم النافع  
المؤدى الى العمل ( من يشاء

حركاتهم بحيث تصير المنطقة دائرة مارة بالقطبين وان لا يكون لها اوج  
وحضيض اصلا او على هذا الوجه لبساطتها وتساوى اجزائها فلا بد لها  
من موجد قادر حكيم يوجد هاعلى ما تستدعيه حكمته وتقتضيه مشيئته  
متعاليا عن معارضة غيره اذ لو كان معه اله يقدر على ما يقدر عليه الآخر فان  
توافقت ارادتهما فاعمل ان كان لهما لزم اجتماع مؤثرين على اثر واحد وان كان  
لاحد هما لزم ترجيح الفاعل بلا مرجح وعجز الآخر المنافي لاهيته وان  
اختلفت لزم التمازج والتطارد كما اشار اليه بقوله تعالى \* لو كان فيهما آلهة  
الا لله لفسدتا \* والآية تنبيه على شرف علم الكلام واهله وحث على  
البحث والنظر فيه ( ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا ) من الاصنام  
وقبل من الرؤساء الذين كانوا يطيعونهم لقوله تعالى \* اذتبأ الذين اتبعوا من الذين  
اتبعوا \* ولعل المراد اعلم منهما وهو ما يشغله عن الله ( يحجونهم ) يعظمونهم  
وطيعونهم ( كتب الله ) كنعظيمه والميل الى طاعته اى يسوون بينه وبينهم  
فى المحبة والطاعة والمحنة ميل القلب من الحب استعير لجة القلب ثم اشتق منه  
الحب لانه اصابها ورسخ فيها ومحبة العبد لله تعالى ارادة طاعته والاعتناء  
بتحصيل مرضيه ومحبة الله للعبد ارادة اكرامه واستعماله فى الطاعة وصونه  
عن المعاصى ( والذين آمنوا اشد حباله ) لانه لا يقطع محبتهم لله تعالى  
بخلاف محبة الانداد فانها لا اغراض فاسدة موهومة تزول بادنى سبب  
ولذلك كانوا يعدلون عن آلهتهم الى الله تعالى عند الشدائد ويعبدون  
الصنم زمانا ثم يرفضونه الى غيره ( ولو يرى الذين ظلموا ) ولو يعلم هؤلاء  
الذين ظلموا بانخاذ الانداد ( اذ يرون العذاب ) اذ عاينوه يوم القيامة واجرى  
المستقبل مجرى الماضى لتحقيقه كقوله تعالى \* ونادى اصحاب الجنة \*  
( ان اقوتوا لله جميعا ) سادس مفعولى يرى وجواب لو محذوف اى لو يعلمون  
ان القوة لله جميعا اذ عاينوا العذاب لندموا اشد الندم وقيل هو متعلق  
الجواب والمفعولان محذوفان والتقدير ولو يرى الذين ظلموا اندادهم لا تنفع  
لعلوا ان القوة لله كلها لا ينفع ولا يضر غيره وقرأ ابن عامر ونافع ويعقوب  
ولو ترى على انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اى ولو ترى ذلك لرأيت  
امرا عظيما وابن عامر اذ يرون على البناء للمفعول ويعقوب ان بالكسر  
وكذا ( وان الله شديد العذاب ) على الاستئناف او ضممار القول ( اذتبأ الذين  
اتبعوا من الذين اتبعوا ) بدل من اذ يرون اى اذتبأ المتبعون من الاتباع

وقرى بالعكس أى تبرا الاتباع من الرؤساء (ورأوا العذاب) أى رائئله  
والواو المحال وقد مضمة وقيل عطف على تبرا (وتقطعت بهم الأسباب)  
يحمل العطف على تبرا أو رأوا أو الحال والاول اظهر واسباب الوصل  
التي كانت بينهم من الاتباع والاتفاق على الدين والإغراض الداعية  
الى ذلك واصل السبب الجبل الذي يرتقى به الشجر وقرى وتقطعت على  
النساء للفعول (وقال الدين اتبعوا لوان لنا كرة فنتبرا منهم كاتبرا وأما)  
لوللتمنى ولذلك أوجب بالفاء أى ياليت لنا كرة الى الدنيا فنتبرا منهم (كدلك  
مثل ذلك الآراء الفطعية (يربهم الله اعمالهم حسرات عليهم) ندامات  
وهى ثالثا عيل يرى ان كان من رؤية القلب والأخلاق (وما هم بخارجين  
من النار) اصله وما يخرجون فعدل عنه الى هذه العبارة للمبالغة فى الخلود  
والاقنات من الخلاص والرجوع الى الدنيا (يا ايها الناس كلوا مما فى الارض  
حلالا) نزلت فى قوم حرموا على انفسهم رفع الاطعمة والملابس وحلالا  
مفعول كلوا اوصفة مصدر محذوف احوال مما فى الارض ومن للتبعيض  
اذ لا يؤكل كل ما فى الارض (طيبا) يستطيه الشرع او الشهوة المستقيمة  
اذ الحلال دل على الاول (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) لا تتدوا به فى اتباع  
الهوى فتحموا الحلال وتحللوا الحرام وقرأنا فى ابو عمرو وحزة والبرنى  
وابو بكر حيث وقع بتسكين الطاء وهما لغتان فى جمع خطوة وهى ما بين  
قدمي الحاطي وقرى بضمين وهمة جعلت ضمة الطاء كأنها عليها  
وبفتحين على انها جمع خطوة وهى المرة من الخطو (انه لكم عدومين  
ظاهر العداوة عند ذوى البصيرة وان كان يطهر الموالدين بغويه ولذلك سماه  
وليا فى قوله تعالى \* اولياؤهم الطاغوت \* انما يأمر كرم بالسوء والفحشاء) بيان  
لعداوته ووجوب التحرز عن متابعتة واستعير الامر لتزيينه وبعثه لهم  
على الشر تسفيها لأبهم وتحقيرا لشانهم والسوء والفحشاء ما انكره العقل  
واستقبحه الشرع والعطف لاختلاف الوصف فانه سوء لا عثم العاقل به  
وفحشاء باستباحه اياه وقيل السوء يعم القبائح والفحشاء ما يجاوز الحد فى القبح  
من الكبائر وقيل الاول مالا حذفيه والثانى ما شرع فيه الحد (وان تقولوا  
على الله مالا تعلمون) كاتخذا دالاندا وتحويل المحرمات وتحريم الطيبات  
وفيه دليل على المنع من اتباع الطن رأسا واما اتباع المجتهد لما ادى اليه ظن  
مستند الى مدرك شرعى فوجوبه قطعى والظن فى طرقة كإيئناه فى الكتب

ومن يؤتى الحكمة فقد أوتى  
خيرا كثيرا (لمصيره الى  
السعادة الابدية) وما يدكر  
فيه ادغام الناء فى الاصل  
فى الذال يعظ (الأولوا  
الالباب) أصحاب العقول  
(وما أنفقتم من نفقة)  
أديتم من زكاة أو صدقة  
(أو نذرت من نذر) فوفيت به  
(فان الله يعلمه) فيجازيكم  
عليه (ومال السالمين) بمنع  
الزكاة والنذر أو بوضع  
الاتفاق فى غير محله من مواصى  
الله (من أنصار) مانعين  
لهم من عذابه (ان تبدوا)  
تظهروا (الصدقات) أى  
النواقل (فعماهى) أى نعم  
شبابها (وان تحوها)  
تسروها (وتؤتوها)  
الفقراء فهو خير لكم)  
من ابدائها وابتائها الأغنياء  
أما صدقة الفرض فالأفضل  
اطهارها ليقبدي به وائلاتهم  
وايتاءها للفقراء متعين  
(ويكفر) بالياء وبالنون  
مجرو ما بالعطف على محمل  
فهو ومرفوعا على الاستئناف  
(عنكم من) بعض (سيئاتكم)  
والله بما تعملون خبير) عالم  
بباطنه كظاهره لا يخفى عليه

شيء منه ولما منع صلى الله عليه وسلم من التصديق على المشركين ليسلوا نزل (ليس عليك هداهم) أى الناس الى الدخول فى الاسلام انما عليك البلاغ (ولكن الله يهدى من يشاء) هدايته الى الدخول فيه (وماتفقوا من خير) مال (فلا تفسكم) لان ثوابه لها (وما تفقون الا بغشاء وجه الله) أى ثوابه لا غيره من أغراض الدنيا خير مما ينهى (وماتفقوا من خير يوف اليكم) جزاؤه (وأنتم لا تطلمون) تقصون منه شيئاً والجلتان تأكيد للاولى (للفقراء) خبر مبتدا محذوف أى الصدقات (الذين أحصروا فى سبيل الله) أى حبسوا أنفسهم على الجهاد نزلت فى أهل الصفة وهم أرعمائة من المهاجرين أرسدوا لتعلم القرآن والحروح مع السرايا (لا يستطيعون ضرباً) سفراً (فى الارض) للنجارة والمعاش لشغلهم عنه بالجهاد (يحسبهم الجاهل) بحالهم (أغنياء من التثغف) أى

الاصولية (واذا قيل لهم اتبعوا ما نزل الله) الضمير للناس وعدل عن الخطاب معهم للدعاء على صلاتهم كأنه التفت الى العقلاء وقال لهم انظروا الى هؤلاء الحقى ماذا يجيبون (قالوا بل نتبع ما ألينا عليه آباءنا) ما وجدناهم عليه نزلت فى المشركين امرؤا باتباع القرآن وسائر ما نزل الله من الحجج والآيات ومححو الى التقليد وقيل فى طائفة من اليهود دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاسلام فقالوا نتبع ما وجدنا عليه آباءنا لانهم كانوا خيراً منا واعلم وعلى هذا فيم ما نزل الله التورية لانها ايضا تدعو الى الاسلام (اولو كآباءهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون) الوالوالحال او العطف والهمزة للرد والتعجب وجواب لو محذوف أى لو كان آباؤهم حيلة لا يتفكرون فى امر الدين ولا يهتدون الى الحق لا تبعوهم وهو دليل على المبع من التقليد لمن قدر على الطر والاجتهاد واما اتباع الغير فى الدين اذا علم بدليل ماله محق كالانبياء والمجتهدين فى الاحكام فهو الحقيقة ليس بتقليد بل اتساع لما نزل الله (ومثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء) على حذف مضاف تقديره ومثل داعى الذين كفروا كمثل الذى ينعق او مثل الذين كفروا كمثل بهائم الذى ينعق والمعنى ان الكفرة لانهم كهم فى التقليد لا يلقون أذها نهم الى ما يتلى عليهم ولا يتأملون فيما تقرر معهم فهم فى ذلك كالبهائم التى ينعق عليها فتسمع الصوت ولا تعرف مغزاه وتحس النداء ولا تفهم معناه وقيل هو تشبيههم فى اتباع آباءهم على طاهر حالهم جاهلين بحقيقتها بالبهائم التى تسمع الصوت ولا تفهم ماتحتة او تشبيههم فى دعائهم الاصنام بالساعق فى نطقه وهو التصويت على الهائم وهذا يعنى عن الاضمار ولكن لا يساعده قوله الادعاء ونداء لان الاصنام لا تسمع الا ان يجعل ذلك من باب التشمل المركب (صم بكم عمى) رفع على الدم (فهم لا يعقلون) أى بالفعل للاخلال بالنظر (يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم) لما وسع الامر على الناس كافة واباح لهم ما فى الارض سوى ما حرم عليهم امر المؤمنين منهم ان يتحروا طيبات ما رزقوا ويقوموا بحقوقها فقال (واشكروا لله) على ما رزقكم واحل لكم (ان كنتم اياه تعدون) ان صح انكم تخصصوه بالعبادة وتقرون مولى الم فان عبادته تعالى لانتم لا بالشكر فان المعلق بفعل العبادة هو الامر بالشكر لاتمامه وهو عدم عدمه وعن النى صلى الله



لتعففهم عن السؤال وتركه  
( تعرفهم ) يا مخاطبا  
( بسياهم ) علا متهم  
من التواضع وأثرا لجهد  
( لا يسئلون الناس ) شيئا  
فيلحفون ( الحافا ) أى  
لا سؤال لهم أسلا فلا يقع  
نهم الحاف وهو الاحاح  
( وما تنفقوا من خير فان الله به  
عليم ) فجاز عليه ( الذين  
يفتقون أموالهم بالليل  
والنهار سرا وعلانية فلهم  
أجرهم عند ربهم ولا خوف  
عليهم ولا هم يحزنون الذين  
يأكلون الربوا ) أى يأخذونه  
وهو الزيادة فى المعاملة  
بالنقود والمطعومات فى القدر  
أو الاجل ( لا يقومون ) من  
قبورهم ( الا قياما ) كما  
يقوم الذى يخبطه ( يصصره  
( الشيطان من المس )  
الجنون بهم متعلق يقومون  
( ذلك ) الذى نزل بهم  
( فانهم ) بسبب أنهم ( قالوا  
انما البيع مثل الربوا )  
فى الجواز وهذا من عكس  
التشبيه مبالغته فقال تعالى  
ردا عليهم ( وأحل الله البيع  
وحرم الربوا ) فجاءه ( بلغه  
( موعظة ) وعظ ) من ربه

عليه وسلم بقول الله تعالى انى والانس والجن فى نأ عظيم اخلاقا وبعد غيرى  
وارزق ويشكر غيرى ( انما حرم عليكم الميتة ) اكلها والانتفاع بها وهى  
التي ماتت من غير ذكاة والحديث الحق بها ما بين من حى والسمك والجراد  
اخرجهما العرف عنها واستثنى الشرع والحرمة المضافة الى العين تقييد  
عرفا حرمة التصرف فيها مطلقا الا ما خصه الدليل كالتصرف  
فى المدبوغ ( والدم ولحم الخنزير ) انما خص اللحم بالذكر لانه معظم ما يؤكل  
من الحيوان وسائر اجزائه كالتناع له ( وما اهل به لغير الله ) أى رفع  
الصوت عند ذبحه للصنم والاهلال اصله رؤية الهلال يقال اهل  
الهلال واهلته لكن لما حرت العادة ان يرفع الصوت بالتكبير اذا روى سعى  
ذلك اهلا لائم قيل لرفع الصوت وان كان لغيره ( فن اضطر غير باغ )  
بالاستئثار على مضطر آخر وقرأ عاصم وابوعمر ووحدة بكسر النون  
( ولا عاد ) سد الرق او الجوعة وقيل غير باغ على الوالى ولا عاد بقطع  
الطريق فعلى هذا لا يسبح للعاصى بالسفر وهو ظاهر مذهب الشافعى  
وقول احد رحهما الله تعالى ( فلا تهم عليه ) فى تناوله ( ان الله غفور )  
لما فعل ( رحيم ) بالرخصة فيه فان قيل انما تقييد قصر الحكم على ما ذكره  
من حرام لم يذكر قلت المراد قصر الحرمة على ما ذكر مما استعملوه لا مطلقا  
او قصر حرمة على حال الاختيار كانه قيل انما حرم عليكم هذه الاشياء  
ما لم تضطروا اليها ( ان الذين يكتفون ما ارسل الله من الكتاب ويشتركون به  
ثمنا قليلا ) عوضا حقيرا ( او ائلك ما ياكلون فى بطونهم الا النار ) اما فى الحال  
لانهم اكلوا ما يتلبس بالنار لكونها حقوبة عليه فكانه اكل النار كقوله  
« اكلت دما ان لم اركك بضرة \* بميدة مهوى القرط طيبة النشر »  
يعنى الدبة او فى المال أى لا ياكلون يوم القيامة الا النار ومعنى فى بطونهم  
على بطونهم يقال اكل فى بطنه واكل فى بعض بطنه كقوله « كوا فى بعض  
بطنكمو تعفوا » ( ولا يكلمهم الله يوم القيامة ) عبارة عن غضبه عليهم  
وتعريض بحرمانهم حال مقابلتهم فى الكرامة والزلفى من الله ( ولا يزكهم )  
ولا ينثى ( ولهم عذاب اليم ) مؤلم ( او ائلك الدين اشتر وا الضلالة  
بالهدى ) فى الدنيا ( والعذاب بالمغفرة ) فى الآخرة بكتمان الحق للطامع  
والاغراض الدنيوية ( فما اصبرهم على النار ) تعجب من حالهم فى الالتباس  
بوجبات النار من غير مبالاة وماتامة مرفوعة بالابتداء وتخصيصها

كنخصيص قولهم « شرار ذئاب » واستهامة وما بعدها الخبر  
او موصولة وما بعدها صلة والخبر محذوف ( ذلك بان الله نزل الكتاب بالحق )  
اي ذلك العذاب بسبب ان الله نزل الكتاب بالحق فرفضوه بالكذب او الكتمان  
( وان الذين اختلفوا في الكتاب ) اللام فيه اما الجنس واختلافهم ايمانهم ببعض  
كتب الله تعالى وكفرهم ببعض او لامهد والاشارة اما الى التورية واختلفوا  
بمعنى تخلعوا عن المنهج المستقيم في تأويلها او خلفوا خلاف ما نزل الله  
تعالى مكانه اي حرفوا ما فيها واما الى القرآن واختلافهم فيه قولهم سحر  
وتقول وكلام علمه بشر واساطير الاولين ( لني شقاق بعيد ) لني خلاف بعيد  
عن الحق ( ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ) البر كل فعل  
مرضى والخطاب لاهل الكتاب فانهم اكثر الخوض في امر القبلة حين  
حولت وادعى كل طائفة ان البر هو التوجه الى قبلته فرد الله تعالى عليهم وقال  
ليس البر ما انتم عليه فانه منسوخ ولكن البر ما ينه واتبعه المؤمنون وقيل  
عام لهم وللمسلمين اي ليس البر مقصورا بامر القبلة اولى البر العظيم الذي  
يحسن ان تذهلوا بشأنه عن غيره امرها وقرأ حزة وحفص البر بالنصب  
( ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين )  
اي ولكن البر الذي ينبغي ان يهتم به بر من آمن بالله ولكن ذا البر من آمن  
ويؤيده قراءة من قرأ ولكن البار والاول اوفق واحسن والمراد بالكتاب  
الجنس او القرآن وقرأ نافع وابن عامر ولكن بالتخفيف ورفع البر  
وآتى المال على حبه ( اي على حب المال كما قال عليه السلام لما سئل اي الصدقة  
افضل قال ان تؤتيه وانت صحيح شحيح تأمل العيش وتخشي الفقر وقيل  
الضمير لله او للصديق والجار والمجور وفي موضع الحال ( ذوى القربى واليتامى )  
يريد المحايج منهم ولم يقيد لعدم الالتباس وقدم ذوى القربى لان ايتاءهم  
افضل كما قال عليه السلام صدقتك على المسكين صدقة وعلى ذوى رحك اثنان  
صدقة وصلة ( والمساكين ) جمع المسكين وهو الذى استكنته الخلة واصله  
دائم السكون كالمسكين للدائم السكر ( وابن السبيل ) المسافر سمي به  
للازمة السبيل كما سمي القاطع ابن الطريق وقيل الضيف لان السبيل  
يرعف به ( والسائلين ) الذين الجأهم الحاجة الى السؤال وقال عليه  
السلام للسائل حق وان جاء على فرسه ( وفى الرقاب ) وفي تخلصها  
بمعاونة المكاتبين اوفك الاسارى او ابتاع الرقاب لعنتها ( واقام الصلوة )

فانتهى ) عن أكله ( فله  
ماسلف ) قبل النهى اي  
لا يسترده منه ( وأمره )  
فى العفو عنه ( الى الله ومن  
عاد ) الى أكله مشبهه بالبيع  
فى الحل ( فأولئك أصحاب  
النار هم فيها خالدون ) يحق الله  
الربوا ) يقصده ويذهب  
بركته ( ويربى الصدقات )  
يزيدها وينميها وبضا عاف  
ثوابها ( والله لا يحب كل  
كفار ) بتخليل الربا ( أثيم )  
فاجر يأكله أى يعاقبه  
( ان الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات وأقاموا الصلوة  
واتوا الزكاة لهم أجرهم  
عند ربهم ولا خوف عليهم  
ولا هم يحزنون ) يا ايها الذين  
آمنوا اتقوا الله وذروا )  
اتركوا ( ما بقى من الربوا  
ان كنتم مؤمنين ) صادقين  
فى ايمانكم فان من شان المؤمن  
امثال امر الله تعالى نزلت لما  
طالب بعض الصحابة بعد  
النهى بربا كان له قبل ( فان لم  
تفعلوا ) ما أمرتم به ( فأذنوا )  
اعلموا ( بحرب من الله  
ورسوله ) لكم فيه تهديد  
شديد لهم ولما نزلت قالوا  
لا بد لنا بحربه ( وان بتهم )

المفروضة ( وآتى الزكوة ) يحتمل ان يكون المقصود منه ومن قوله وآتى المسال الزكوة المفروضة ولكن الغرض من الاول بيان مصارفها ومن الثانى اداؤها والحث عليها ويحتمل ان يكون المراد بالاول نوافل الصدقات او حقوقا كانت في المال سوى الزكوة وفي الحديث نسخت الزكوة كل صدقة ( والموفون بعهدهم اذا عاهدوا ) عطف على من آمن ( والصابرين في البأساء والضراء ) نصبه على المدح ولم يعطف لفضله الصبر على سائر الاعمال وعن الازهرى البأساء في الاموال كالقفر والضراء في الانفس كالمرض ( وحين البأس ) وقت مجاهدة العدو ( واولئك الذين صدقوا ) في الدين واتباع الحق وطلب البر ( واولئك هم المتقون ) عن الكفر وسائر الرذائل والآية كاترى جامعة للكمالات الانسانية بأسرها دالة عليها صريحاً او ضمناً فانها بكثرتها وتشعبها مختصرة في ثلاثة اشياء صحة الاعتقاد وحسن المعاشرة وتهذيب النفس وقد اشير الى الاول بقوله من آمن بالله الى واليبين والى الثانى بقوله وآتى المسال الى وفى الرقاب والى الثالث بقوله واقام الصلوات الى آخرها ولذلك وصف المسججمع لها بالصدق نظراً الى ايمانه واعتقاده وبالتقوى اعتباراً بمعاشرته الخلق ومعاملته مع الحق واليه اشار بقوله عليه السلام من عمل بهذه الآية فقد استكمل الايمان ( يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى ) كان فى الجاهلية بين حين من احياء العرب دماء وكان لاحدهما طول على الآخر فاقسموا لنقلن الحر منكم بالعبد والذكر بالانثى فلما جاء الاسلام تحاكموا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزلت وامرهم ان يتباؤا ولا تدل على ان لا يقتل الحر بالعبد والذكر بالانثى كما لا تدل على عكسه فان المفهوم حيث لم يظهر للتخصيص غرض سوى اختصاص الحكم وقد بينا ما كان الغرض وانما منع مالك والشافعى رضى الله تعالى عنهما قتل الحر بالعبد سواء كان عبده او عبداً غير لسا روى على رضى الله تعالى عنه ان رجلاً قتل عبده فجلبده الرسول صلى الله عليه وسلم ونفاه سنة ولم يفده به وروى عنه انه قال من السنة ان لا يقتل مسلم بنى عهد ولا حر بعبد ولان ابا بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما كانا لا يقتلان الحر بالعبد بين اظهر الصحابة من غير تكبير وللقياس على الاطراف ومن سلم دلالة فليس له دعوى نسخه بقوله النفس بالنفس لانه حكاية مافى التورية

رجعتم عنه ( فلكم رؤس ) أصول ( أموالكم لا تظلمون ) بزيادة ( ولا تظلمون ) بنقص ( وان كان ) وقع غريم ( ذو عسرة فنظرة ) له أى عليكم تأخير ( الى ميسرة ) بفتح السين وضمها أى وقت يسر ( وأن تصدقوا ) بانتم شديد على ادغام التاء فى الاصل فى الصاد وبالحذف على حذفها أى تصدقوا على المعسر بالاراء ( خير لكم ان كنتم تعلمون ) أنه خير فافعلوه فى الحديث من أنظر معسراً او وضع عنه أظله الله فى ظله يوم لا ظل الا ظله رواه مسلم ( واتقوا يوماً ترجعون ) بالبناء للمفعول تردون وللفاعل تصيرون ( فيه الى الله ) هو يوم القيامة ( ثم توفى ) فيه ( كل نفس ) جزاء ( ما كسبت ) عملت من خير وشر ( وهم لا يظلمون ) بنقص حسنة أو زيادة سيئة ( يا ايها الذين آمنوا اذا تدانتم ) تعاملتم ( بدین ) كسلم وقرض ( الى أجل مسمى ) معلوم ( فاكتبوه ) استيثاقاً ودفعاً

فلا ينسخ ما في القرآن واحتجبت الحنفية به على ان مقتضى العمدة القود وحده وهو ضعيف اذ الواجب على التخيير يصدق عليه انه واجب وكتب ولذلك قيل التخيير بين الواجب وغيره ليس نسخا لوجوبه وقرئ كتب على البناء للفاعل والقصاص بالنصب وكذلك فعل جاء في القرآن فن عوفله من اخيه شيء) اي شيء من العفولان عفا لازم وفأذته الاشعار بان بعض العفو كالعفو التام في اسقاط القصاص وقيل عفي بمعنى ترك وشيء مفعول به وهو ضعيف اذ لم يثبت عفا الشيء بمعنى تركه بل اعفاه وعفا يعدي بمن الى الجاني والى الذنب قال الله تعالى عفا الله عنك وقال عفا الله عنها فاذا عدى به الى الذنب عدى الى الجاني باللام وعليه ما في الآية كانه قيل فن عوفله عن جنائيه من جهة اخيه يعني ولى الدمود ذكره بلفظ الاخوة الثابتة بينهما من الجنسية والاسلام ليرق له ويعطف عليه (فاتباع بالمعروف واداء اليه باحسان) اي فليكن اتباع او فالامر اتباع والمراد به وصية العافي بان يطالب الدية بالمعروف فلا يعنف والمعفو عنه بان يؤديها بالاحسان وهو ان لا يمتل ولا يبخس وفيه دليل على ان الدية احد مقتضى العمدة والالما رتب الامر بادائها على مطلق العفو وللشافعي رضى الله تعالى عنه في المسئلة قولان (ذلك) اي الحكم المذكور في العفو والدية (تخفيف من ربكم ورحمة) لما فيه من التسهيل والتمتع قيل كتب على اليهود القصاص وحده وعلى النصارى العفو مطلقا وخيرت هذه الامة بينهما وبين الدية تيسيرا عليهم وتقديرا للحكم على حسب مراتبهم (فن اعتدى بعد ذلك) قتل بعد العفو او اخذ الدية (فله عذاب اليم) في الآخرة وقيل في الدنيا بان يقتل لا محالة لقوله عليه السلام لا اعا في احدا قتل بعد اخذه الدية (ولكم في القصاص حيو) كلام في غاية الفصاحة والبلاغة من حيث جعل الشيء محل ضده وعرف القصاص ونكر الحيوة ليدل على ان في هذا الجنس من الحكم نوعا من الحيوة عظيما وذلك لان العلم به يردع القاتل عن العمل فيكون سبب حيوة نفسين ولانهم كانوا يقتلون غير القاتل والجماعة بالواحد فتثور القننة بينهم فاذا اقتص من القاتل سلم الساقون ويصير ذلك سببا لحياتهم وعلى الاول فيه اضمحار وعلى الثاني تخصيص وقيل المراد بها الحيوة الآخروية فان القاتل اذا اقتص منه في الدنيا لم يؤخذ به في الآخرة ولكم في القصاص يحتمل ان يكونان خبرين

للزناح (وليكتب) كتاب الدين (بينكم كاتب بالعدل) بالحق في كتابته لا يزيد في المال والاجل ولا يقص (ولا ياب) يمنع (كاتب) من (ان يكتب) اذا ادعى اليها (كاعلم الله) فضله اي بالكتابة فلا يخل بها والكاف متعلقة بيباب (فليكتب) تأكيد (ولم يمل) يمل الكاتب (الذي عليه الحق) الدين لانه المشهود عليه فيقر ليعلم ما عليه (وليتق الله ره) في املائه (ولا يبخس) يقص (منه) اي الحق (شيئا فان كان الذي عليه الحق سفيها) مبذرا (أو ضعيفا) عن الاملاء لصغر أو كبير (أو لا يستطيع أن يمل هو) خرس أو جهل باللغة أو نحو ذلك (فليلمل وليه) متولى أمره من السدووصى وقيم ومتزج (بالعدل واستشهدوا) أشهدوا على الدين (شهادين) شاهدين (من رجالكم) أي بالغى المسلمين الاحرار (فان لم يكونا) أي الشهيدان (رجلين فرجل وامرأتان) يشهدون (من ترضون من الشهداء) لدينه وعدالته

وتعد النساء لاجل (أن تفضل) تنسى (احدهما) الشهادة لنقص عقلهن وضبطهن (فذكر) بالتخفيف والتشديد (احدهما) الذاكرة (الآخرى) الناسية وجلة الذاكرة محل العلة أى لتذكران ضلت ودخلت على الضلال لانه سيده وفي قراءة بكسر ان شرطية ورفع تذكر استئناف جوابه (ولاياب الشهادة اذا ما) زائدة (دعوا) الى تحمل الشهادة وأدائها (ولانساوا) تملوا من (أن تكتبوه) أى ماشهدتم عليه من الحق لكثرة وقوع ذلك (صغيرا) كان (أو كبرا) قليلا أو كثيرا (الى أجله) وقت حله حال من الهاء فى تكتبوه (ذلكم) أى الكتب (أقسط) أعدل (عند الله وأقوم للشهادة) أى أعون عن أقامتها انه يذكرها (وأدنى) أقرب الى (أن لا ترتابوا) تشكوا فى قدر الحق والاجل (الآن تكون) تقع (تجارة حاضرة) وفى قراءة بالنصب فتكون ناقصة واسمها ضمير التجارة) تديرونها بينكم (أى تقبضونها

لحياة وان يكون احدهما خبر أو الآخر صلة له أو حالا من الضمير المستكن فيه وقرئ فى القصص أى فيما قص عليكم من حكم القتل حياة وفى القرآن حياة للقلوب (يا أولى الألباب) ذوى العقول الكاملة ناداهم للتأمل فى حكمة القصص من استبقاء الارواح وحفظ النفوس (لعلهم يتقون) فى المحافظة على القصص والحكم به والاذعان له أو عن القصص فتكفوا عن القتل (كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت) أى حضر اسبابه وظهرت اماراته (ان ترك خيرا) أى مالا وقيل مالا كثيرا لما روى عن على رضى الله تعالى عنه ان مولى له اراد ان يوصى وله سبعمائة درهم فنهه وقال قال الله تعالى ان ترك خيرا واخير هو المال الكثير وعن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رجلا اراد ان يوصى فسأله كم مالك فقال ثلاثة آلاف فقالت كم عيالك قال اربعة قالت انما قال الله تعالى ان ترك خيرا فان هذا الشئ بسير فان تركه لعيالك (الوصية لوالدين والاقربين) مرفوع بكتب وتذكير فعلها للفصل أو على تأويل ان يوصى أو الايضاء ولذلك ذكر الراجع فى قوله فن بدله والعامل فى اذا مدلول كتب لا الوصية لتقدمه عليها وقيل مبتدا خبره لوالدين والجملة جواب الشرط باضمار انما كقوله «من يفعل الحسنات الله يشكرها» وردبانه ان صح فن ضرورات الشعر وكان هذا الحكم فى بدء الاسلام فنسخ بآية المواريث بقوله عليه الصلاة والسلام ان الله اعطى كل ذى حق حقه الا الوصية لوارث وفيه نظر لان آية المواريث لا تعارضه بل تؤكد من حيث انها تدل على تقديم الوصية مطلقا والحديث من الآحاد وتلقى الامة له بالقبول لا ليحققه بالتواتر ولعله احترز عنه من فسر الوصية بما اوصى به الله من توريث الوالدين والاقربين بقوله يوصيكم الله اوبايضاء المحتضر لهم بتوفير ما اوصى به الله عليهم (بالمعروف) بالعدل فلا يفضل العنى ولا يتجاوز الثلث (حقا على المتقين) مصدر بؤكداى حق ذلك حقنا (فن بدله) غيره من الاوصياء والشهود (بعدما سمعه) أى وصل اليه وتحقق عنده (فاما ائمه على الذين يدلونه) فائمه الايضاء المغير أو التبديل الاعلى مبدله لانه هو الذى حان وخالف الشرع (ان الله سميع عليم) وعيد للبديل بغير حق (فن حاف من موص) أى توقع وعلم من قولهم احاف ان ترسل السماء قرأ حزة والكسائى ويعقوب وابوبكر موص مشددا (جنفا) ميلا بالخطأ فى الوصية (اوائما) نعمدا للحيف

ولأجل فيها ( فليس عليكم جناح ) في ( أن لا تكبوهما ) والمراد بها المنجرفيه ( واشهدوا اذا تباعتم ) عليه فانه أدفع للاختلاف وهذا وما قبله أمر ندب ( ولا يضار كاتب ولا شهيد ) صاحب الحق ومن عليه بتحريف أو امتناع من الشهادة أو الكتابة أو لا يضرها صاحب الحق بتكليفهما ما لا يليق في الكتابة والشهادة ( وان تفعلوا ) ما نهيتهم عنه ( فانه فسوق ) خروج عن الطاعة لاحق ( بكم ) واتقوا الله ( في أمره ) ونهيه ( ويعلمكم الله ) مصالح أموركم حال مقدرة أو مستأنفة ( والله بكل شيء عليم ) وان كنتم على سفر ( أى مسافرين ) وتدانيتم ( ولم تجدوا كتابا فلهن ) وفي قراءة فلهن جمع رهن ( مقبوضة ) تستوثقون بها وبينت السنة جواز الرهن في الحضرة وجود الكاتب فالتقيدهما ذكر لان الوثيق فيه أشد وأفاد قوله مقبوضة اشتراط القبض في الرهن والاكتفاء به من المرتهن ووكيله ( فان أمن بعضكم

( فاصح بينهم ) بين الموصى لهم باجرائهم على نهي الشرع ( فلا اثم عليه ) في هذا التبديل لانه تبديل باطل الى حق بخلاف الاول ( ان الله غفور رحيم ) وعد للمصلح وذكر المغفرة لمطابقة ذكر الاثم وكون الفعل من جنس ما بؤثم ( يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم ) يعنى الانبياء والامم من لدن آدم عليه السلام وفيه تأكيد للحكم وترغيب على الفعل وتطبيب على النفس والصوم في اللغة الامساك عما تنازع اليه النفس وفي الشرع الامساك عن المقطرات بياض النهار فانها معظم ما تشتهيه النفس ( لعلمكم تقون ) المعاصي فان الصوم يكسر الشهوة التي هي مبدأها كما قال عليه السلام فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء او الاخلال بادائه لاصالته وقدمه ( اياما معدودات ) موقنات بعدد معلوم او قلائل فان القليل من المال يعد عددا والكثير بهال هيلا ونصبها ليس بالصيام لوقوع الفصل بينهما بل باضمار صوموا لدلالة الصيام عليه والمراد بها رمضان او ما قبله وجوبه ونسخه به وهو عاشوراء وثلاثة ايام من كل شهر او بكم كما كتب على الطرفية او على انه مفعول ثان لكتب عليكم على السعة وقيل معناه صومكم كصومهم في عدد الايام لما روى ان رمضان كتب على النصاري فوقع في برد او حر شديد فحولوه الى الربيع وزادوا عليه عشر بن كفاة لتحويله وقيل زادوا ذلك لموتان اصابهم ( فمن كان منكم مريضا ) مريضا يضره الصوم ويعسر معه ( او على سفر ) او راكب سفروفيه ايماء بان من سافر اثناء اليوم لم يفطر ( فعدة من ايام اخر ) اي فعليه صوم عدة ايام المرض او السفر من ايام اخر ان افطر فحذف الشرط والمضاف والمضاف اليه للعلم بها وقرئ بالنصب اي فليصم عدة وهذا سبيل الرخصة وقيل على الوجوب واليه ذهب الظاهرية وبه قال ابو هريرة رضي الله تعالى عنه ( وعلى الذين يطيقونه ) وعلى المطيقين للصيام ان افطروا ( فدية طعام مسكين ) نصف صاع من براصاع من غيره عند فقهاء العراق ومد عند فقهاء الحجاز رخص لهم في ذلك اول الامر لما امره بالصوم فاشتد عليهم لانهم لم يتعودوه ثم نسخ وقرأ نافع وابن عامر برواية ابن ذكوان باضافة الفدية الى الطعام وجمع المساكين وقرأ ابن عامر برواية هشام مساكين بغير اضافة الفدية الى الطعام والباقيون بغير اضافة وتوحيد مسكين وقرئ يطوقونه اي يكلفونه

او يقلدونه من الطوق بمعنى الطاقة او القلادة و يطوقونه اى يتكفونه  
او يقلدونه و يطوقونه بالادغام و ببطيقتونه و ببطيقتونه على ان اصلهما  
بطبو قونه و يطبو قونه من فيعل و تفعيل بمعنى ببطيقتونه وعلى هذه القراءات  
يحتمل معنى ثانيا وهو الرخصة لمن تبعه الصوم و يجهد و هم الشيوخ  
و العجائز فى الافطاس و القدية فيكون ثابتا وقد اول به القراءة المشهورة  
اى يصومونه جهدهم و طاعتهم ( فمن تطوع خيرا ) فزاد فى القدية  
( فهو ) فالتطوع او الخير ( خير له وان تصوموا ) ايها المطيقون  
او المطوقون وجهدتم طاعتكم او المرخصون فى الافطار ليندرج  
تحتهم المريض و المسافر ( خير لكم ) من القدية او تطوع الخير او نهما  
ومن التأخير للقضاء ( ان كنتم تعلمون ) ما فى الصوم من الفضيلة و براءة  
الذمة و جوابه محذوف دل عليه ما قبله اى اخترتموه و قيل معناه ان كنتم  
من اهل العلم و التدبر علمتم ان الصوم خير من ذلك ( شهر رمضان )  
مبتدأ خبره ما بعده او خبر مبتدأ محذوف تقديره ذلكم شهر رمضان  
او بدل من الصيام على حذف المضاف اى كتب عليكم الصيام صيام شهر  
رمضان و قرئ بالنصب على اضمار صوموا او على انه مفعول وان تصوموا  
وفيه ضعف او بدل من اياما معدودات و الشهر من الشهرة و رمضان  
مصدر رمض اى احترف فاضيف اليه الشهر و جعل علما و منع  
من الصرف للعلمية و الالف والنون كما منع داية فى ابن داية علما للغراب  
للعلمية و التأنيث و قوله عليه الصلاة و السلام من صام رمضان فعلى  
حذف المضاف لانه من الالتباس و انما سموه بذلك امالا رتمنا ضمهم فيه  
من حرا لجوع و العطش او لارتداد الضال الذنوب فيه اول وقوعه ايام رمض  
الخر حيث ما نقلوا اسماء الشهور عن اللغة القديمة ( الذى انزل فيه القرآن )  
اى ابتدئ فيه انزاله و كان ذلك ليلة القدر او انزل فيه جلة الى سماء الدنيا  
ثم نزل منجما الى الارض او انزل فى شأنه القرآن و هو قوله كتب عليكم الصيام  
وعن النبي صلى الله عليه و سلم نزلت صحف ابراهيم عليه السلام اول  
ليلة من رمضان و انزلت التوراة لست مضين و الانجيل لثلاث عشرة  
و القرآن لاربعة و عشرين و الموصول بصلته خبر المبتدأ او صفته و الخبر  
فمن شهد و الفاء لوصف المبتدأ بما تضمن معنى الشرط و فيه اشعار بان  
الانزال فيه سبب اختصاصه بوجوب الصوم فيه ( هدى للناس و بينات

بمضا ) اى الدائن المدين  
على حقه فلم يرتن ( فليؤد  
الذى اثنى ) اى المدين  
( أماته ) دينه ( وليتق الله  
ربه ) فى أدائه ( ولا تكتموا  
الشهادة ) اذ ادعيتهم لاقامتها  
( ومن يكتمها فانه اثم قلبه )  
خص بالذكر لانه محل الشهادة  
ولانه اذا اثم تبعه غيره فيعاقب  
عليه معاقبة الاثمين ( والله  
بما تعملون عليم ) لا يخفى عليه  
شيء منه ( لله ما فى السموات  
و ما فى الارض و ان تبدوا )  
تظهروا ( ما فى أنفسكم ) من  
السوء و العزم عليه ( أو تخفوه )  
تسروه ( بحاسبكم ) بخبركم  
( به الله ) يوم القيامة ( فيغفر  
لمن يشاء ) المغفرة له ( ويعذب  
من يشاء ) تعذيبه و الفعلان  
بالجزم عطف على جواب  
الشرط و الرفع اى فهو  
( والله على كل شيء قدير )  
ومنه محاسبكم و جزاؤكم  
( آمن ) صدق ( الرسول )  
محمد ( بما أنزل اليه من ربه )  
من القرآن ( و المؤمنون )  
عطف عليه ( كل ) تنوينه  
عوض من المضاف اليه  
( آمن بالله و ملائكته و كتبه )  
بالجمع و الافراد ( و رسله )

يقولون ( لانفرق بين احد  
من رساله ) فنؤ من بعض  
ونكفر ببعض كما فعل اليهود  
والنصارى ( وقالوا سمعنا )  
اى ما امرنا به سماع قبول  
( واطعنا ) نسألك ( غفرانك )  
ربنا واليك المصير ) المرجع  
بالبعث \* ولما نزلت الآية  
قبها شكا المؤمنون من  
الوسوسة وشق عليهم  
الحاسبة بها فزل ( لا يكلف  
الله نفسا الا وسعها ) أى  
ما تسعه قدرتها ( لها ما كسبت )  
من الخير أى ثوابه ( وعليها  
ما اكتسبت ) من الشر أى  
وزره ولا يؤخذ أحد بذنب  
احد ولا بما لم يكسبه مما  
وسوست به نفسه وقولوا ( ربنا  
لاتؤخذنا ) بالعقاب ( ان  
نسئنا او أخطانا ) تركنا  
الصواب لاعتدنا أخذت  
به من قبلنا وقد رفع الله ذلك  
عن هذه الامة كما ورد في الحديث  
فسؤله اعتراف بنعمة الله  
( ربنا ولا تحمل علينا اصرا )  
امرا نثقل علينا حمله ( كما حملته  
على الذين من قبلنا ) اى بنى  
اسرائيل من قتل النفس  
في التوبة واخراج ربع المال  
في الزكاة وقرض موضع

من الهدى والفرقان ) حالان من القرآن اى انزل وهو هداية للناس باعجازه  
وآيات واضحات مما يهدي الى الحق ويفرق بينه وبين الباطل بما فيه من الحكم  
والاحكام ( فن شهد منكم الشهر فليصمه ) فن حضر في الشهر ولم يكن  
مسافرا فليصم فيه والاصل فن شهد فيه فليصم فيه لكن وضع المظهر  
موضع المضمحل الاول للتعظيم ونصب على الظرف وحذف الجار ونصب  
الضمير الثانى على الاتساع وقيل فن شهد منكم هلال الشهر فليصمه على  
انه مفعول به كقولك شهدت الجمعة اى صلاتها فيكون ( ومن كان  
مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر ) مخصصا له لان المسافر والمريض  
من شهد الشهر ولعل تكريره لذلك اولئلا يتوهم نسخه لما نسخ قرينه  
( يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ) اى يريد ان ييسر عليكم  
ولا يعسر فلذلك اباح الفطر في السفر والمرض ( وتكملوا العدة وتكبروا  
الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون ) علل لفعل محذوف دل عليه ما سبق  
اى وشرع جملة ما ذكر من امر الشاهد بصوم الشهر والمرخص بالقضاء  
ومراعاة عدة ما افطر فيه والترخيص لتكملوا العدة الى آخره على سبيل اللف  
فان قوله وتكملوا العدة علة الامر بمراعاة العدد وتكبروا الله علة الامر بالقضاء  
وبيان كفيته ولعلكم تشكرون علة الترخيص واليسير والافعال كل لفعله  
او معطوفة على علة مقدرة مثل ليسهل عليكم او لتعلموا ما تعملون وتكملوا  
العدة ويجوز ان يعطف على اليسر اى ويريد بكم لتكملوا كقوله تعالى يريدون  
ليطفنوا والمعنى بالتكبير تعظيم الله بالحمد والثناء عليه ولذلك عدى بعلى  
وقبل تكبير يوم الفطر وقبل التكبير عند الاهلال وما يحتمل المصدر والخبر اى  
الذى هداكم اليه وعن عاصم برواية ابى بكر وتكملوا بالتشديد ( واذا  
سألك عبادى عنى فاقى قريب ) اى قل لهم انى قريب وهو تمثيل لكمال  
علمه بافعال العباد واقوالهم واطلاعه على احوالهم بحال من قرب مكانه  
منهم روى ان اعرابيا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرب ربي  
فنساجيه ام بعيد فنساجيه فنزلت ( اجيب دعوة الداعى اذا دعانى ) تقرير  
للقرب ووعد للداعى بالاجابة ( فليستجيبوا لى ) اذا دعوتهم للايمان  
والطاعة كما اجيبهم اذا دعوتهم لمهماتهم ( وليؤمنوا بى ) امر بالشبات  
والدائمة عليه ( لعلهم يرشدون ) راجين اصابة الرشده وهو اصابة الحق  
وقرى بفتح الشين وكسرهما واعلم انه تعالى لما امرهم بصوم الشهر



ومراعاة العدة وحثهم على القيام بوظائف التكبير والشكر عقبه بهذه الآية الدالة على أنه تعالى خير بأحوالهم سميع لأقوالهم مجيب لدعائهم مجازيهم على أعمالهم تأكيداً وحثاً عليه ثم بين أحكام الصوم فقال (أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم) روى أن المسلمين كانوا إذا أمسوا أحل لهم الأكل والشرب والجماع إلى أن يصلوا العشاء الآخرة أو يرقدوا ثم إن عمر رضي الله تعالى عنه بأشرب بعد العشاء فندم وأتى النبي صلى الله عليه وسلم واعتذر إليه فقام رجال واعترفوا بما صنعوا بعد العشاء فنزلت وليلة الصيام الليلة التي يصبح منها صائماً والرفث كناية عن الجماع لأنه لا يكاد يخلو من رفث وهو الإفصاح بما يجب أن يكتفى عنه وعدى بالي لتضمنه معنى الإفشاء وإيثاره ههنا لتقبيح ما ارتكبه ولذلك سماه خيانة وقرئ الرفث (هن لباس لكم وأنتم لباس لهن) استئناف يبين سبب الإحلال وهو قلة الصبر عنهن وصعوبة اجتنابهن لكثرة المخالطة وشدة الملازمة ولما كان الرجل والمرأة يعتقدان ويشتمل كل منهما على صاحبه شبهه باللباس قال الجعدي \* إذا ما الضجيع ثنى عطفها \* تثنت فكانت عليه لباساً \* أولان كل واحد منهما يستر حال صاحبه ويمنع عن الفجور (علم الله أنكم كنتم تخشون أفساكم) تظلمونها بتعريضها للعقاب وتقبيص حظها من الثواب والاختيان أبلغ من الخيانة كالأكتساب من الكسب (فتاب عليكم) لما تبتم مما أقرتموه (وعفا عنكم) ومحا عنكم أثره (فالآن باسروهن) لما نسخ عنكم التحريم وفيه دليل على جواز نسخ السنة بالقرآن والمباشرة الزاقي البشرية بالبشرة كني به عن الجماع (وابتغوا ما كتب الله لكم) واطلبوا ما قدره لكم وأثبتته في اللوح المحفوظ من الولد والمعنى أن المباشرة ينبغي أن يكون غرضه الولد فإنه الحكمة من خلق الشهوة وشرع النكاح لأفشاء الوطر وقيل النهي عن العزل وقيل عن غير المأثي والتقدير وابتغوا المحل الذي كتب الله لكم (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) شبه أول ما يبدو من الفجر المعترض في الأفق وما يمتد معه من غبش الليل بخيطين أبيض وأسود واكتفى ببيان الخيط الأبيض بقوله من الفجر عن بيان الخيط الأسود لدلالته وبذلك خرجا عن الاستعارة إلى التمثيل ويجوز أن تكون من التبعض فإن ما يبدو بعض الفجر وماروى أنها نزلت

النجاسة (ربنا ولا تحملنا مالا طاقاً) قوة (لنا به) من التكليف والبلاء (واعف عنا) اح ذنوبنا (واغفر لنا وارحنا) في الرحمة زيادة على المغفرة (انت مولانا) سيدنا ومتولى أمورنا (فانصرنا على القوم الكافرين) بإقامة الحق والغلبة في قنا لهم فإن من شأن المولى أن ينصر مواله على الأعداء وفي الحديث لما نزلت هذه الآية فقرأها صلى الله عليه وسلم قبل له عقب كل كلمة قد فعلت (سورة آل عمران مدينة مائتان) (أو الآية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (الم) الله اعلم مراده بذلك (الله لا اله الا هو الحى القيوم نزل عليك) يا محمد (الكتاب القرآن مكتوباً) بالحق (بالصدق في اخباره) مصدقاً لما بين يديه (قبله من الكتب) وانزل التوراة والإنجيل من قبل (أي قبل تنزيله) (هدى) حال بمعنى هادين من الضلالة (للناس) ممن تبعهما وعبر فيها بأزل وفي القرآن بنزل مقتضى التكرير لانهما أنزلا دفعة واحدة بخلافه (وانزل

ولم ينزل من الفجر فعمد رجال الى خيطين اسود وابيض ولا يزالون يأكلون ويشربون حتى يدينا لهم فنزلت ان صح فلعنله كان قبل دخول رمضان وتأخير البيان الى وقت الحاجة جائز او اكتفى اولاً باشتهارهما في ذلك ثم صرح بالبيان لما التبس على بعضهم وفي تجويز المباشرة الى الصبح الدلالة على جواز تأخير الغسل اليه وصحة صوم الصبح جنباً (ثم اتوا الصيام الى الليل) بيان آخر وقته واخراج الليل عنه ونفي صوم الوصال (ولا تبشروهن وانتم عاكفون في المساجد) معتكفون فيها والاعتكاف هو البث في المسجد بقصد القرية والمراد بالمباشرة الوطئ وعن قتادة كان الرجل يعتكف فيخرج الى امرأته فيبشرها ثم يرجع فنهوا عن ذلك وفيه دلائل على ان الاعتكاف يكون في المسجد ولا يختص بمسجد دون مسجد وان الوطئ يحرم فيه ويفسده لان النهي في العبادات يوجب الفساد (تلك حدود الله) اي الاحكام التي ذكرت (فلا تقربوها) نهى ان يقرب الحد الحاذرين الحق والباطل لئلا يداني الباطل فضلا عن ان يتخطى عنه كما قال عليه الصلاة والسلام ان لكل ملك حى وان حى الله محارمه فنرتع حول الحى يوشك ان يقع فيه وهو ابلغ من قوله تعندوها ويجوز ان يريد بحدود الله محارمه ومناسيه (كذلك) مثل ذلك التبيين (بين الله آياته للناس لعلهم يتقون) مخالفة الاوامر والنواهي (ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل) اي ولا يأكل بعضكم مال بعض بالوجه الذي لم يجه الله تعالى وبين نصب على الظرف او الحال من الاموال (وتدلوها الى الحكام) عطف على النهي او نصب باضمار ان والادلاء الاتقاء اي ولا تلقوا حكو متها الى الحكام (لتأكلوا) بالتحاكم (فريقاً) طائفة (من اموال الناس بالاثم) بما يوجب اثماً كشهادة الزور واليمين الكاذبة او ملتبسين بالاثم (وانتم تعلمون) انكم مبطون فان ارتكاب المعصية مع العلم بها اقبح روى ان عبدان الحضرمي ادعى على امرئ القيس الكندي قطعة من ارض ولم يكن له بينة فحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يحلف امرئ القيس فهم به فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين يشتركون بعهد الله وایمانهم ثم اقلب الآية فارتدع عن اليمين وسلم الى عبدان فنزلت وهى دليل على ان حكم القاضى لا ينفذ باطنياً

الفرقان) بمعنى الكتب الفارقة بين الحق والباطل وذكره بعد ذكر الثلاثة ليعم ما عداها (ان الذين كفروا بايات الله) القرآن وغيره (لهم عذاب شديد والله عزيز) غالب على امره فلا ينعى شئ من انجاز وعده ووعيده (ذوات مقام) عقوبة شديدة من عصاه لا يقدر على مثلها أحد (ان الله لا يخفى عليه شئ) كائن في الارض ولا في السماء (لعله بما يقع في العالم من كل وجزئ وخصهما بالذكر لان الحسن لا يجاوزهما) هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء (من ذكورة وأنوثة وبيض وسواد وغير ذلك) لا اله الا هو العزيز (في ملكه الحكيم) في صنعه (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات) واصحاحات الدلالة (هن أم الكتاب) أصله المعتمد عليه في الاحكام (وأخر منشأ بهات) لا تفهم معانيها كأوائل السور

و يؤيده قوله عليه السلام انما انا بشر واتم تختصمون الى ولعل بمضكم يكون  
الحج بحجته من بعض فاقضى له على نحو ما سمع منه فن قضيت له بشئ  
من حق اخيه فانما اقضى له قطعة من النار فليحملها او يذرها (يسألونك  
عن الاهلة) سألهم معاذ بن جبل و ثعلبة بن غنم فقالا ما بال الهلال  
يبدو دقيقا كالخيط ثم يزيد حتى يستوى ثم لا يزال ينقص حتى يعود كجأدأ  
(قل هي مواقيت للناس والحج) اى انهم سألوا عن الحكمة في اختلاف  
حال القمر وتبدل امره فامرهم الله ان يحجب بان الحكمة الظاهرة في ذلك  
ان تكون معالم للناس يوقنون بها امورهم ومعالم للعبادات الموقته يعرف  
بها اوقاتها وخصوصا الحج فان الوقت مراعى فيه اداء وقضاء والمواقيت  
جمع ميعات من الوقت والفرق بينه وبين المدة والزمان ان المدة المطلقة  
امتداد حركة الفلك من مبدئها الى منتهاها والزمان مدة مقسومة والوقت  
الزمان المفروض الامر (وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها ولكن  
البر من اتقى) كانت الانصار اذا احرموالم يدخلوا دارا ولا فسطاطا من بابها  
وانما يدخلون ويخرجون من نقب او فرجة وراءه ويعبدون ذلك براغبين  
لهم انه ليس يبروانما البر من اتقى المحارم والشهوات ووجه اتصاله بمقابلته  
انهم سألوا عن الامرين او انه لما ذكر انها مواقيت الحج وهذا ايضا  
من افعالهم في الحج ذكره للاستطراد او انهم لما سألوا عما لا يعنهم  
ولا يتعلق بعلم النبوة وتركوا السؤال عما يعنهم ويختص بعلم النبوة عقب  
بذكره جواب ما سألوه تنبيه على ان اللائق بهم ان يسألوا امثال ذلك  
و يهتموا بالعلم بها او ان المراد به التنبيه على تعكيسهم السؤال بتثيل حالهم  
بحال من ترك باب البيت ودخل من ورائه والمعنى وليس البربان تعكسوا  
في مسائلكم ولكن البربر من اتقى ذلك ولم يجترئ على مثله (وأتوا البيوت  
من ابوابها) اذ ليس في العدول برفباشروا الامور من وجوهها (واتقوا الله)  
في تغيير احكامه والاعتراض على افعاله (لعلكم تفلحون) لكي تطغروا  
بالهدى والبر (وقاتلوا في سبيل الله) جاهدوا لاعلاء كلمته واعزاز دينه  
(الذين يقاتلونكم) قيل كان ذلك قبل ان امروا بقتال المشركين كافة  
المقاتلين منهم والمحاجزين وقيل معناه الذين ينصبونكم القتال ويتوقع  
منهم ذلك دون غيرهم من المشايخ والصبيان والزهاد والنساء والكفرة  
كلهم فانهم يصدون قتال المسلمين وعلى قصده و يؤيد الاول ماروى

وجعله كله محكما في قوله  
أحكمت آياته بمعنى أنه  
ليس فيه عيب ومتشا بها  
في قوله كتابا متشا بها  
بمعنى أنه يشبه بعضه  
بعضا في الحسن والصدق  
( فأما الذين في قلوبهم  
زيغ ) ميل عن الحق  
( فيذبعون ما تشابه منه  
ابتغاء ) طلب ( الغشوة )  
جلها لتهم بوقوعهم  
في الشبهات واللبس ( وابتغاء  
تأويله ) تفسيره ( وما يعلم  
تأويله ) تفسيره ( الا الله )  
وحده ( والراسخون )  
الثابتون المتمكنون ( في العلم  
مبتدأ خبره ) بقولون  
آمنابه ( أى بالمتشابه  
أنه من عند الله ولا نعلم  
معناه ) كل ( من المحكم  
والمتشابه ) من عند ربنا  
وما يذكر ( بادغام الناء  
في الاصل في الذا ل أى  
يتعظ ) ( الاو لا لباب )  
أصحاب العقول ويقولون  
أيضا اذا رأوا من يتبعه  
( ربنا لا تزغ قلوبنا )  
تملها عن الحق بابتغاء  
تأويله الذي لا يليق بنا

كما أزغت قلوب أولئك ( بعد  
 اذهبتنا ) أرشدتنا اليه  
 ( وهب انامن لدنك ) من عندك  
 ( رجة ) تبيثا ( انك أنت  
 الوهاب ) يا ( ربنا انك جامع  
 الناس ) تجمعهم ( ليوم ) أى  
 فى يوم ( لاريب ) شك ( فيه )  
 هو يوم القيامة فبحاز بهم  
 باعمالهم كما وعدت بذلك ( ان الله  
 لا يخلف الميعاد ) مواعده  
 البعث فيه التفات عن الخطاب  
 ويحتمل أن يكون من كلامه  
 تعالى والغرض من السدعاء  
 بذلك بيان أن همهم امر الآخرة  
 ولذلك سألوا الثبات على  
 الهداية لينالوا ثوابها روى  
 الشيخان عن عائشة رضى الله  
 تعالى عنها قالت تلا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم هذه الآية  
 هو الذى أنزل عليك الكتاب  
 منه آيات محكمات الى آخرها  
 وقال فاذا رأيت الذين يتبعون  
 ما تشابه منه فأولئك الذين  
 سمى الله فاحذروهم وروى  
 الطبرانى فى الكبير عن أبى  
 موسى الاشعرى أنه سمع النبی  
 صلى الله عليه وسلم يقول  
 ما أخاف على أمتي الا ثلاث

ان المشركين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وصالحوه  
 على ان يرجع من قابل فيخلوا له مكة شرفها الله ثلاثة ايام فرجع لعمره القضاء  
 وخاف المسلمون ان لا يوفوا لهم و يقاتلوهم فى الحرم والشهر الحرام وكرهوا  
 ذلك فنزلت ( ولا تعندوا ) بابتداء القتال او بقتال المعاهد والمفاجأة به من غير  
 دعوة او المثلة او قتل من نهيتهم عن قتله ( ان الله لا يحب المعتدين ) لا يريد  
 بهم الخير ( وقاتلوهم حيث تشقوهم ) حيث وجدتموهم فى حل او حرم  
 واصل الثقف الحذف ادراك الشئ علما كان او عملا فهو يتضمن معنى  
 الغلبة ولذلك استعمل فيها قال « فاما تنقفونى فاقتلونى \* فن اثقف  
 فليس الى الخلود » ( واخرجوهم من حيث اخرجوكم ) اى من مكة وقد  
 فعل ذلك بمن لم يسلم يوم القح ( والفتنة اشد من القتل ) اى المحنة التى يفتن  
 بها الانسان كالخراج من السوطن اصعب من القتل لدوام تعبها وتآلم  
 النفس بها وقيل معناه شرهم فى الحرم وصددهم اياكم عنه اشد  
 من قتلهم اياهم فيه ( ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه )  
 اى لا تشاخصوهم بالقتال وهتك حرمة المسجد الحرام ( فان قاتلوكم فاقتلوهم )  
 فلا تبالوا بقتالهم ثم فانهم الذين هتكوا حرمة وقرأ حزة والكسافى  
 ولا تقاتلوهم حتى يقتلوكم فيه فان قتلوكم والمعنى حتى يقتلوا بعضكم كقولهم  
 قتلنا بنوا اسد ( كذلك جزاء الكافرين ) مثل ذلك جزاءهم يفعل بهم  
 مثل ما فعلوا ( فان انتهوا ) عن القتال والكفر ( فان الله غفور رحيم )  
 يغفر لهم ما قد سلف ( وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ) شرك ( ويكون الدين لله )  
 خالصا ليس للشيطان فيه نصيب ( فان انتهوا ) عن الشرك ( فلا عدوان  
 الا على الظالمين ) اى فلا تعتدوا على المنتهين ادلايحسن ان يظلم الامن  
 ظلم فوضع العلة موضع الحكم وسمى جزاء الظلم باسمه للمشاكلة كقوله فن اعتدى  
 عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم او انكم ان تعرضتم للمتهين صرتم  
 ظالمين وينعكس الامر عليكم والفاء الاولى للتعقيب والثانية للجزاء ( الشهر  
 الحرام بالشهر الحرام ) قاتلوهم المشركون عام حديبية فى ذى القعدة واتفق  
 خروجهم لعمره القضاء فيه وكرهوا ان يقاتلوهم فيه لحرمة قبيل لهم  
 هذا الشهر بذاك وهتك بهتكم فلا تبالوا به ( والحرمات قصاص ) احتجاج  
 عليه اى كل حرمة وهو ما يجب ان يحافظ عليها يجرى فيها القصاص  
 فلما هتكوا حرمة شهركم بالصد فافعلوا بهم مثله وادخلوا عليهم عنوة

خلال وذكر منها أن يفتح لهم  
الكتاب فيأخذهم المؤمن  
يبتغي تأويله وليس يعلم تأويله  
إلا الله والراسخون في العلم  
يقولون آمنابه كل من عند  
ربنا وما يذكر إلا أولو الألباب  
الحديث ( أن الذين كفروا  
لن تغني ) تدفع ( عنهم أموالهم  
ولا أولادهم من الله ) أي عذابه  
( شيء أو أوائك هم وقود النار )  
يفتح الواو ما توقعه دأبهم  
( كدأب ) كعادة ( آل  
فرعون والذين من قبلهم )  
من الأمم كعاد وعود ( كذبوا  
بآياتنا فآخذهم الله ) أهلكتهم  
( بذنوبهم ) والجملة مفسرة  
لما قبلها ( والله شديد العقاب )  
ونزل لما أمر النبي صلى الله  
عليه وسلم اليهود بالاسلام  
مرجعه من بدر فقالوا له  
لا يغرك أن قتلت نفرا  
من قريش أغمارا لا يعرفون  
القتال ( قل ) يا محمد ( للذين  
كفروا ) من اليهود  
( ستقلبون ) بالثناء والياء  
في الدنيا بالقتل والاسر  
وضرب الجزية وقد وقع  
ذلك ( وتحشرون ) بالوجهين  
في الآخرة ( إلى جسيمهم )

واقتلوهم أن قاتلوكم كما قال ( فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل  
ما اعتدى عليكم ) وهو فذللة التقرير ( واقفوا الله ) في الانتصار ولا تتدوا  
إلى ما لم يرخص لكم ( واعلموا أن الله مع المتقين ) فيحرسهم ويصلح شأنهم  
( واقفوا في سبيل الله ) ولا تمسكوا كل أمساك ( ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة )  
بالاسراف وتخفيف وجه المعاش أو بالكف عن الغزو والاتفاق فيه فإن ذلك  
يقوى العدو ويسلطهم على أهلاككم وبؤيده ماروى عن أبي بوب الانصاري  
رضي الله عنه أنه قال لما عز الله الاسلام وكثر أهله رجعنا إلى أهلينا وأموالنا  
نقيم فيها ونصلحها فنزلت أو بالامساك وحب المال فإنه يؤدى إلى الهلاك  
المؤبد ولذلك سمي البخل هلاكا وهو في الأصل انتهاء الشيء في الفساد واللقاء  
طرح الشيء وعدى إلى تضمن معنى الانتهاء والباء مزيدة والمراد بأيدي  
الانفس والتهلكة والهلاك واحد ففى مصدر كالتضرع والتسرة  
أي لا توقعوا انفسكم في الهلاك وقبل معناه لا تتجملوها آخذة بأيديكم ولا تلقوا  
بأيديكم انفسكم اليها فحذف المفعول ( واحسنوا ) أعمالكم وأخلاقكم  
أوتفضلوا على المحاييج ( أن الله يحب المحسنين واتموا الحج والعمرة لله )  
أشوايهما تامين مستجمعي المناسك لوجه الله تعالى وهو على هدايدل  
على وجوبهما وبؤيده قراءة من قرأ واقبوا الحج والعمرة لله وماروى جابر  
رضي الله تعالى عنه أنه قيل يا رسول الله العمرة واجبة مثل الحج فقال لا ولكن  
إن تعمرك خير لك معارض بما روى أن رجلا قال لعمر رضي الله تعالى عنه أنى  
وجدت الحج والعمرة مكتوبين على أهالك بهما جميعا فقال هديت لسنة  
نبيك ولا يقال أنه فسر وجدانهما مكتوبين بقوله أهالك بهما فجاز  
أن يكون الوجوب بسبب أهاله بهما لأنه رتب الإهلال على الوجدان  
وذلك يدل على أنه سبب الإهلال دون العكس وقيل اتماهما أن تحرم بهما  
من ذبيرة أهالك أو أن تفرد لكل منهما سفرا أو أن تجرده لهما لا تشوبهما  
بفرض دينوى أو أن تكون النفقة حلالا ( فان احصرتم ) منعه الله  
يقال حصره العدو واحصره إذا حبسه ومنعه من المضى مثل صدقه أو أصده  
والمراد حصر العدو عند ماله والشافعى رحمه الله تعالى لقوله تعالى  
فاذا أمنتم ولنزوله في الحديبية ولقول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما  
لا حصر إلا حصر العدو وكل منع من عدو أو من غيرهما عند أبي  
حنيفة رحمه الله تعالى لما روى عنه عليه الصلاة والسلام من كسر أو عرج

فدخلونها ( وبئس المهساد )  
 القراش هي ( قد كان لكم آية )  
 عبرة وذكر الفصل للفصل  
 ( في فئتين ) فرقتين ( التقنا )  
 يوم بدر لقتال ( فئة تقتال  
 في سبيل الله ) أي طاعته وهم  
 النبي وأصحابه وكانوا اثلاثمائة  
 وثلاثة عشر رجلا معهم  
 فرسان وست أدرع وثمانية  
 سيوف وأكثرهم رجالة  
 ( وأخرى كفرة يرونهم )  
 أي الكفار ( مثلهم )  
 أي المسلمين أي أكثر منهم  
 وكانوا نحو ألف ( رأى العين )  
 أي رؤية ظاهرة معينة  
 وقد نصرهم الله مع قلتهم  
 ( والله يسؤيد ) يقوى  
 ( بنصره من يشاء ) نصره  
 ( ان في ذلك ) المذكور ( لعبرة )  
 لاولى الابصار ( لندوى  
 البصائر أفلا تعتبرون بذلك  
 فتؤمنون ) زين للناس  
 حب الشهوات ( ما تشبهه  
 النفس وتدعو اليه زينها الله  
 ابتلاء أو الشيطان ) من النساء  
 والبنين والقاطير ( الاموال  
 الكثيرة ) المقطرة ( الجمعة  
 ) من الذهب والفضة والخليل  
 المسومة ( الحسان ) ( والافنام )  
 أي الابل والبقر والغنم

فعليه الحج من قابل وهو ضعيف مأول عما اذا شرط الاحلال به لقوله عليه  
 الصلاة والسلام لضباعة بنت الزبير جئ واشترطى وقول الله محلي حيث  
 حبستني ( فاستيسر من الهدى ) فعليكم ما استيسر او قالوا يجب ما استيسر  
 او فاهدوا ما استيسر والمعنى ان احصر المحرم واراد ان يتحلل يتحلل بذبح  
 هدى ما تيسر عليه من بدنة او بقرة او شاة حيث احصر عند الاكثر لانه  
 عليه الصلاة والسلام ذبح عام الحديبية بها وهي من الحل وعند ابى  
 حنيفة رحمه الله تعالى بيعت به ويجعل للبعوث على يده يوم امار فاذا اجاء  
 اليوم وظن انه ذبح تحلل لقوله ( ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله )  
 اي لا تحلقوا حتى تعلموا ان الهدى المبعوث الى الحرم بلغ محله اي مكانه الذي  
 يجب ان ينحرفه وحل الاولون بلوغ الهدى محله على ذبحه حيث يحل الذبح  
 فيه حلا كان او حرما واقتصراره على الهدى دليل على عدم القضاء وقال  
 ابو حنيفة رحمه الله تعالى يجب القضاء والمحل بالكسر يطلق على المكان والرمال  
 والهدى جمع هدية بكدي وجدي وقرئ من الهدى جمع هدية كطى في مطية  
 ( فن كان منكم مريضا ) مرضا يحوجه الى الحلق ( اوبه اذى من رأسه )  
 بكراحة وقل ( ففدية ) فعليه فدية ان حلق ( من صيام او صدقة او نسك )  
 يمان لجنس الفدية واما قدرها فقد روى انه عليه الصلاة والسلام  
 قال لكعب بن عجرة لعلك آذاك هو امك قال نعم يا رسول الله قال احلق  
 وصم ثلاثة ايام او تصدق بفرق على ستة مساكين او انسك ثاة والفرق  
 ثلاثة اصوع ( فاذا اتممت ) الاحصار او كنتم في حال امن وسعة ( فن تمتع  
 بالعمرة الى الحج ) فن استمتع وانفع بالتقرب الى الله بالعمرة قبل الانتفاع بتقربه  
 بالحج في اشهره وقيل فن استمتع بعد التحلل من عمرته باستباحه محظورات  
 الاحرام الا ان يحرم بالحج ( فاستيسر من الهدى ) فعليه دم استيسره  
 بسبب التمتع فهو دم جبر ان يذبحه اذا احرم بالحج ولا يأكل منه وقال ابو حنيفة  
 رحمه الله تعالى انه دم نسك فهو كالا ضحية ( فن لم يجد ) اي الهدى ( فصيام  
 ثلاثة ايام في الحج ) في ايام الاشتغال به بعد الاحرام وقبل التحلل وقال ابو حنيفة  
 رحمه الله في اشهره بين الاحرامين والاحب ان يصوم سابع ذي الحجة  
 وثامنه وتاسعه ولا يجوز يوم النحر وايام التشرى عند الاكثرين ( وسبعة  
 اذار جعتم ) الى اهليكم وهو احد قولى الشافعى رضى الله تعالى عنه او نفرتم  
 وفرغتم من اعماله وهو قوله الثانى ومذهب ابى حنيفة رحمه الله تعالى وقرئ  
 سبعة بالنصب عطفًا على محل ثلاثة ايام ( تلك عشرة ) فذلك الحساب

(والحرث) الزرع (ذلك)  
 المذكور (متاع الحيوة الدنيا)  
 يتمتع به فيها ثم يقضى (والله عنده  
 حسن المآب) المرجع وهو  
 الجنة فيبغى الرغبة فيه دون  
 غيره (قل) يا محمد لقولك  
 (ما أنبأكم) أخبركم (بخبر  
 من ذلكم) المذكور من الشهوات  
 استغفهاهم تقرير (للذين  
 اتقوا) الشرك (عند ربهم)  
 خبر مبتدؤه (جنات تجري  
 من تحتها الأنهار خالدين)  
 أى مقدرين الخلود (فيها)  
 اذا دخلوها (وأزواج  
 مطهرة) من الحيض وغيره  
 مما يستقدر (ورضوان)  
 بكسر أوله وضمه افتنان  
 أى رضا كثير (من الله  
 والله بصير) عالم (بالعباد)  
 فيجازى كل منهم بعمله  
 (الذين) نعت أو بدل  
 من الذين قبله (يقولون)  
 يا ربنا اننا آمننا صدقنا بك  
 وبرسولك (فاغفر لنا ذنوبنا  
 وقنا عذاب النار الصابرين)  
 على الطاعة وعن المعصية  
 نمت (والصادقين) في الإيمان  
 (والقائنين) المطيعين لله  
 (والمنفقين) المصدقين  
 (والمستغفرين) بأن يقولوا

وقادتها ان لا يتوهم متوهم ان الواو بمعنى او كقولك جالس الحسن  
 وابى سيرين وان يعلم العدد جلة كما علم تفصيلا فان اكثر العرب لم يحسنوا  
 الحساب وان المراد بالسبعة العدد دون الكثرة فانه يطلق لهما (كاملة)  
 صفة مؤكدة تفيد المبالغة في محافظة العدد او مينة كمال العشرة فانه اول  
 عدد كامل اذ به تنهى الآحاد وتم مراتبها او مقبدة تفيد كمال بدليتها  
 من الهدى (ذلك) اشارة الى الحكم المذكور عندنا والتمتع عند ابى حنيفة  
 رحمه الله تعالى اذ لا تمتع ولا قران لحاضرى المسجد الحرام عنده فن فعل  
 ذلك اى التمتع منهم فعليه دم جنابة (لمن لم يكن اهله حاضرى المسجد  
 الحرام) وهو من كان من الحرم على مسافة القصر عندنا فان من كان على  
 اقل فهو مقيم الحرم اوفى حكمه ومن مسكنه وراء الميقات عنده واهل  
 الحل عند طائوس وغير المبكى عند مالك (واتقوا الله) في المحافظة على  
 اوامره ونواهيه وخصوصا فى الحج (واعلموا ان الله شديد العقاب) لمن  
 لم يتق الله بصدق العلم به عن العصيان (الحج اشهر) اى وقته كقولك  
 البرد شهران (معلومات) معروفة وهى شوال وذو القعدة وتسبع  
 من ذى الحجة بليلة النحر عندنا والعشر عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى  
 عليه وذال الحجة كله عند مالك وبناء الخلاف على ان المراد بوقته وقت  
 احرامه ووقت اعماله ومناسكه او ما لا يحسن فيه غيره من المناسك مطلعا  
 فان مالك كره العمرة في بقية ذى الحجة وابو حنيفة رحمه الله وان صحح الاحرام به  
 قبل شوال فقد استكرهه وانما سمي شهرين وبعض شهر اشهر اقامة للبعض  
 مقام الكل او اطلاقا للجمع على ما فوق الواحد (فن فرض فيهن الحج)  
 فن اوجبه على نفسه بالاحرام فيهن عندنا او بالتلبية او سوق الهدى عند ابى  
 حنيفة رحمه الله تعالى وهو دليل على ما ذهب اليه الشافعى رحمه الله تعالى وان  
 من احرم الحج لزمه الاتمام (فلارفت) فلاجاع او فلاخس من الكلام  
 (ولا فسوق) ولا خروج عن حدود الشرح بالسباب وارتكاب المحظورات  
 (ولاجدال) ولا مرء مع الخدم والرقعة (فى الحج) فى ايام ذى الثلاثة على قصد  
 النهى للمبالغة والدلالة على انها حقيقة بان لا تكون وما كانت منها مستقبحة  
 فى انفسها فى الحج اقبح كلبس الحرير فى الصلاة والتطريب بقراءة القرآن  
 لانه خروج عن مقتضى الطبع والعبادة الى محض العبادة وقرأ ابن كثير  
 وابو عمرو الاولين بالرفع على معنى لا يكونن رفت ولا فسوق والثالث بالفتح

الهم اغفر لنا ( بالاسحار )  
 أواخر ليل خصت بالذكر  
 لأنها وقت الغفلة ولذة النوم  
 ( شهد الله ) بين خلقه  
 بالدلائل والآيات ( أنه لاله )  
 أى لا معبود فى الوجود بحق  
 ( الاهو ) شهد بذلك  
 ( الملائكة ) بالاقرار  
 ( وأولو العلم ) من الانبياء  
 والمؤمنين بالاعتقاد واللفظ  
 ( قائما ) بتدبير مصنوعاته  
 ونصبه على الحال والعامل  
 فيها معنى الجملة أى تفرد  
 ( بالقسط ) بالعدل ( لاله  
 الاهو ) كرهه تأكيدا  
 ( العزيز ) فى ملكه ( الحكيم )  
 فى صنعه ( ان الدين )  
 المرضى ( عند الله ) هو  
 ( الاسلام ) أى الشرع  
 المبعوث به الرسل المبني على  
 التوحيد وفى قراءة يفتح ان  
 بدل من انه الخ بدل اشتغال  
 ( وما اختلف الذين اوتوا  
 الكتاب ) اليهود والنصارى  
 فى الدين بان وحد بعض وكفر  
 بعض ( الامن بعد ما جاءهم  
 العلم ) بالتوحيد ( بغيا ) من  
 الكافرين ( بينهم ومن يكفر  
 بآيات الله فان الله سميع الحساب )  
 أى المجازات له ( فان حاجوك )

على معنى الاخبار بانتفاء الخلاف فى الحج وذلك ان قريشا كانت تخالف  
 سائر العرب فتقف بالشعر الجرام فارفع الخلاف بان امروا بان يقفوا  
 ايضا بعرفة ( وما تفعلوا من خير يعلمه الله ) حث على الخير عقيب النهى  
 عن الشر ليستبدل به ويستعمل مكانه ( وتزودوا فان خير الزاد التقوى )  
 وتزودوا المعاد كم التقوى فانه خير زاد وقيل نزلت فى اهل اليمن كانوا يحجون  
 ولا يترودون ويقولون نحن متوكلون فيكونون ككلا على الناس فامروا  
 ان يتزودوا ويتقوا الابرام فى السؤال والتثقل على الناس ( واتقون  
 يا اولى الالباب ) فان قضية اللب خشية الله وتقواه ختمهم على التقوى  
 ثم امرهم بان يكون المقصود بها هو الله تعالى فيتراؤا من كل شئ سواه  
 وهو مقتضى العقل المعرى عن شوائب الهوى فلذلك خص اولى الالباب  
 بهذا الخطاب ( ليس عليكم جناح ان تبتغوا ) أى فى ان تبتغوا أى تطلبوا  
 ( فضلا من ربكم ) عطاء ورزقانه يريد الربح بالجملة وقيل كان عكاز  
 ومجنة وذو المجاز اسواقهم فى الجاهلية يقيمونها مواسم الحج وكانت  
 معايشهم منها فلما جاء الاسلام تأثموا منه فنزلت ( فاذا افضتم من عرفات )  
 دفعتم منها بكثرة من افضت الماء اذا صيته بكثرة واصله افضتم انفسكم  
 فحذف المفعول كما حذف فى دفعتم من البصرة وعرفات جمع سمي به  
 كاذرعات وانما نون وكسر وفيه العلية والتأنيث لان تنوين الجمع تنوين  
 المقابلة لاتنوين التمكن ولذلك يجمع مع اللام وذهب الكسرة تبع ذهاب  
 التنوين من غير عوض لعدم الصرف وهنا ليس كذلك اولان التأنيث  
 امان يكون بالهاء المذكورة وهى ليست تاء تأنيث وانما هى مع الالف التى  
 قبلها علامة جمع المؤنث اوتتاء مقدرة كفى سعاد ولا يصح تقديرها  
 لان المذكورة تمنعه من حيث انها كالبدل لها الاختصاصها بالمؤنث كثناء بنت  
 وانما سمي الموقف عرفة لانه نعت لابراهيم عليه الصلاة والسلام فلما ابصره  
 عرفه اولان جبريل عليه السلام كان يدور به فى المشاعر فلما اراه قال عرفت  
 اولان آدم وحواء التقيافيه فعارفا اولان الناس بتعارفون فيه وعرفات للمبالغة  
 فى ذلك وهى من الاسماء المرتجلة الا ان يجعل جمع عارف وفيه دليل وجوب  
 الوقوف بها لان الافاضة لا تكون الابعة وهى مأمور بها بقوله ثم افوضوا  
 ومقدمة للذكر المأمور به وفيه نظر اذا لذكر غير واجب بل مستحب  
 وعلى تقدير انه واجب فهو واجب مقيد لا واجب مطلق حتى يجب مقدمته



خاصمك الكفار يا محمد في الدين  
(فقل) لهم (أسلمت وجهي  
لله) انقذت له أنا (ومن  
اتبعني) وخص الوجه بالذكر  
لتعرفه فغيره أولى (وقل  
للذين اتوا الكتاب) اليهود  
والنصارى (والاميين)  
مشركي العرب (اسلمتم) اى  
اسلموا (فان اسلموا فقد اهتدوا)  
من لصلال (وان تولوا)  
عن الاسلام (فانما عليك  
السلام) التبليغ للرسالة  
(والله بصير بالعباد)  
فيجاز بهم باعمالهم وهذا  
قبل الامر بالقتال (ان الذين  
يكفرون بآيات الله ويقتلون)  
وفي قراءة يقتلون (البيين  
بغير حق ويقتلون الذين يأمرون  
بالعقل بالعدل) من الناس  
وهم اليهود روى أنهم قتلوا  
ثلاثة واربعين نبيا فنهاهم  
مائة وسبعون من عبادهم  
فقتلواهم من يومهم  
(فبئسهم) أعلمهم (بعذاب  
الهم) مؤلم وذكر البشارة  
تهم بهم ودخات القاصي  
خبر ان لشبه اسمها الموصول  
بالسرط (أولئك الذين  
حبطت) بطلت (اعمالهم)  
ما عملوا من خير كصدقة

والامر به غير مطلق (فاذكروا الله) بالنبلية والتهليل والدعاء وقيل  
بصلاة العشائين (عند المشعر الحرام) جبل يقف عليه الامام ويسمى  
قزح وقيل ما بين مأزعى عرفة ووادى محسر ويؤيد الاول ماروى جابر  
انه عليه الصلاة والسلام لما صلى الفجر بعنى بالمزدلفة بغلس ركب ناقته حتى  
اتى المشعر الحرام فدعا وكبر وهلل ولم يزل واقفا حتى اسفروا نما سمي مشعرا لانه  
معلم العبادة ووصف بالحرام لحرمة ومعنى عند المشعر الحرام بما يليه ويقرب  
منه فانه افضل والا فالمزدلفة كلها موقف الا وادى محسر (واذكروه  
كما هداكم) كما علمكم او اذكروه ذكر احسن كما هداكم هداية حسنة المناسك  
وغيرها وما مصدرية او كافة (وان كنتم من قبله) اى الهدى (لن  
الضالين) اى الجاهلين بالايمان والطاعة وانهى الخففة من الثقل  
واللام الفارقة وقيل ان نافية واللام بمعنى الا كقوله تعالى \* وان ظنك  
لن الكاذبين\* (ثم افيضوا من حيث افاض الناس) اى من عرفة لامن المزدلفة  
والخطاب مع قريش كانوا يقفون بجمع وساثر الناس بعرفة ويرون ذلك  
ترفعا عليهم فامروا بان يساووهم وثم لفاوت ما بين الافاضتين كفى قولك  
احسن الناس ثم لا تحسن الى غير كريم وقيل من مزدلفة الى منى بعد  
الافاضة من عرفة الها والخطاب عام وقرى الناس بالكسر اى الناس يريد  
آدم من قوله سبحانه وتعالى فندى والمعنى ان الافاضة من عرفة شرع قديم  
فلا تغيروه (واستغفروا الله) من جاهليتهم في تغيير المناسك ونحوه (ان الله  
غفور رحيم) يغفر ذنب المستغفر وينعم عليه (فاذا قضيت مناسككم)  
فاذا قضيت العبادات الحجة وفرغتم منها (فاذكروا الله كذا كر آبائكم)  
فاكثر واذكروه بالغوافيه كما تفعلون بذكر آبائكم في المفاخرة وكانت العرب  
اذا قضوا مناسكهم وقفوا بينى وبين المسجد والجبل فيذكرون مناسكهم  
ومحاسن ايامهم (واشد ذكرا) اما مجرور معطوف على الذكر يجعل  
الذكر ذكرا على المجاز والمعنى فاذكروا الله ذكرا كذا كر آبائكم او كذا كر  
اشد منه وابلغ او على ما ضيف اليه بمعنى او كذا كر قوم اشد منكم ذكرا  
واما منصوب بالعطف على آبائكم وذكرا من فعل المذكور بمعنى او كذا كر  
اشد مذكورا من آبائكم او بمضمر دل عليه المعنى تقديره او كونوا اشد ذكرا لله  
منكم لا آبائكم (فن الناس من يقول) تفصيل للذاكرين الى مقل لا يطلب  
بذكر الله الا الدنيا ومكثر يطلب به خير الدارين والمراد الحث على الاكثار

والارشاد اليه (ربنا آتانا في الدنيا) اجعل ايتامنا ومفجنتنا في الدنيا (وماله في الآخر من خلاق) اى نصيب وحظ لان همه مقصور بالدنيا اومن طلب خلاق (ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة) يعنى الصحة والكفاف وتوفيق الخير (وفي الآخرة حسنة) يعنى الثواب والرجة (وقنا عذاب النار) بالعفو والمغفرة وقول على رضى الله تعالى عنه الحسنه في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الحوراء وعذاب النار المرأة السوء وقول الحسن الحسنه في الدنيا العلم والعبادة وفي الآخرة الجنة وقنا عذاب النار معناه احفظنا من الشهوات والذنوب المؤدية الى النار امثلة للمراد بها (اولئك) اشارة الى الفريق الثانى وقيل اليهما (لهم نصيب مما كسبوا) ائى من جنسه وهو جزاؤه اومن اجله كقوله تعالى مما خطيئا تهم اغرقوا او مما دعوا به نعطهم منه ما قدرناه فسمى الدعاء كسبا لانه من الاعمال (والله سريع الحساب) يحاسب العباد على كثرتهم وكثرة اعمالهم في مقدار لمحة او بوشك ان يقيم القيامة ويحاسب الناس فبادروا الى في مقدار لمحة او بوشك ان يقيم القيامة ويحاسب الناس فبادروا الى الطاعات واكتساب الحسنات (واذكروا الله في ايام معدودات) كبروه اذ بار الصلوات وعند ذبح القرابين ورمى الجمار وغيرها في ايام التشريق (فن تعجل) فن استعجل النفر (في يومين) يوم القروا الذى بعده اى فن نفر في ثانى ايام التشريق بعد رمى الجمار عندنا وقبل طلوع الفجر عند ابى حنيفة (فلا اثم عليه) باستعجاله (ومن تأخر فلا اثم عليه) ومن تأخر النفر حتى رمى في اليوم الثالث بعد الزوال وقال ابو حنيفة يجوز تقديم ربه على الزوال ومعنى نفي الاثم بالتعجيل والتأخير النخير بينهما والرد على اهل الجاهلية فان منهم من اثم المتعجل ومنهم من اثم المتأخر (لمن اتقى) اى الذى ذكر من النخير اومن الاحكام لمن اتقى لانه الحاح على الحقيقة والمنفعة به اولاجله حتى لا ينضر ربترك ما بهمه منهما (واتقوا الله) في مجامع اموركم لنعابكم (واعلموا انكم اليه تحشرون) للجزاء بعد الاحياء واصل الحشر الجمع وضم المتفرق (ومن الناس من يعجبك قوله) بروفك ويعظم في نفسك والتعجب حيرة تعرض للانسان لجهله بسبب التعجب منه (في الحياة الدنيا) متعلق بالقول اى ما يقوله في امور الدنيا واسباب المعاش او في معنى الدنيا فانها مراده من ادعاء الحمية واطهار الايمان او يعجبك اى يعجبك قوله في الدنيا حلالة وفصاحة ولا يعجبك في الآخرة لما يعتريه من الدهشة والحسرة اولانه لا يؤذنه

وصلة رحم (في الدنيا والآخرة) فلا اعتداد بها لعدم شرطها (ومالهم من ناصرين) مانعين من العذاب (المتر) تنظر (الى الذين اوتوا نصيبا) حظا (من الكتاب) التوراة (يدعون) حال (الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون) عن قبول حكمه نزل في اليهود زنى منهم اثنان فحسا كوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فحكم عليهما بالرجم فابوا فاجئ بالتوراة فوجد فيها فرجا ففضضوا (ذلك) التولى والاعراض (بانهم قالوا) اى بسبب قولهم (لن تمسنا النار الا اياما معدودات) اربعين يوما مدة عبادة آبائهم العجل ثم نزول عنهم (وغيرهم في دينهم) متعلق بقوله (ما كانوا يفترون) من قوالهم ذلك (فكيف) حالهم (اذا جمعناهم ليوم) اى في يوم (لاريب) شك (فيه) هو يوم القيامة (ووفيت كل نفس) من اهل الكتاب وغيرهم جزاء (ما كسبت) عملت من خير

والرسول) فيما يأمركم به  
من التوحيد (فان تولوا)  
أعرضوا عن الطاعة  
(فان الله لا يحب الكافرين)  
فيه اقامة الظاهر مقام  
الضمير أى لا يحبهم بمعنى أنه  
يعاقبهم (ان الله اصطفى)  
اختار (آدم ونوحا وآل  
ابراهيم وآل عمران) بمعنى  
أنفسهما (على العالمين)  
يجعل الانبياء من نسلهم  
(ذرية بعضهم) ولد  
(بعض) منهم (والله سمع  
عليم) اذكر (اذ قالت امرأت  
عمران) حنة لما أسنت واشتافت  
للولد فدعت الله وأحست  
بالحمل يارب (انى نذرت)  
أن أجعل (لك مافى بطنى  
محسرا) عتيقا خالصا  
من شواغل الدنيا لخدمة  
بيتك المقدس (فتقبل منى  
انك انت السميع) للدعاء  
(العليم) بالنيات وهلك  
عمران وهى حامل (فلما  
وضعتها) ولدتها جارية  
وكانت ترجو أن يكون غلاما  
اذلم يكن يحمر الاغلمان  
(قالت) معتذرة يا رب انى  
وضعتها أنتى والله أعلم) أى  
عالم (بما وضعت) جملة

أشد جريمة (زين الدين كفروا الحياة الدنيا) حسنت فى اعينهم  
واشر بت محبتها فى قلوبهم حتى تهالكوا عليها واعرضوا عن غيرها  
والمزين على الحقيقة هو الله تعالى اذ ما من شئ الا هو فاعله و يدل عليه  
قراءة زين على البناء للفاعل وكل من الشيطان والقوة الحيوانية وما خلق  
الله فيها من الامور البهية والاشياء الشهية مزين بالعرض (ويستخرون  
من الذين آمنوا) يريد فقراء المؤمنين كبلال وعمار وصهيب اى  
يستردلونهم ويستنهضونهم على رفضهم الدنيا واقبالهم على العقبي  
ومن للابتداء كانهم جعلوا مبدأ السخرية منهم (والذين اتقوا فوقهم  
يوم القيامة) لانهم فى علين وهم فى اسفل السافلين اولانهم فى كرامة  
وهم فى مذلة اولانهم يتطاولون عليهم فيستخرون منهم كما سخروا  
منهم فى الدنيا وانما قال والذين اتقوا بعد قوله من الذين آمنوا ليدل  
على انهم متقون وان استعلاءهم للتقوى (والله يرزق من يشاء)  
فى الدارين (بغير حساب) بغير تقدير فيوسع فى الدنيا استندرا جاتارة  
وايتلاء اخرى (كان الساس امة واحدة) متفقين على الحق فيما بين آدم  
وادريس اونوح او بعد الطوفان او متفقين على الجهالة والكفر فى فترة  
ادريس اونوح (فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين) اى اختلفوا  
فبعث الله وانما حذف لدلالة قوله فيما اختلفوا فيه وعن كعب الذى علمته  
من عدد الانبياء مائة واربعة وعشرون الفا والمرسل منها ثلاثمائة  
عشرون والمذكور فى القرآن باسم العلم ثمانية وعشرون (وازل معهم  
الكتاب) يريد به الجففس ولا يريد به انه ازل مع كل واحد كتابا يخصه فان  
اكثرهم لم يكن معهم كتاب يخصهم وانما كانوا يأخذون بكتب من قبلهم  
(بالحق) حال من الكتاب اى ملتبسا بالحق شاهدا به (ليحكم بين الناس)  
اى الله اوالى المبعوث او كتابه (فما اختلفوا فيه) فى الحق الذى اختلفوا  
فيه او فيما التبس عليهم (وما اختلف فيه) فى الحق او الكتاب (الا الذين اوتوه)  
اى الكتاب المنزل لازالة الخلاف اى عكسوا الامر فجعلوا ما ازل مزيجا  
للاختلاف سببا لاستحكامه (من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم) حسدا  
بينهم او ظما لحرصهم على الدنيا (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه)  
اى للحق الذى اختلف فيه من اختلف (من الحق) بيان لما اختلفوا فيه

بأذنه بامرہ اوبارادته ولطفہ ( والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم )  
لايضل سالكه ( ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ) خاطب به للنبي صلى الله عليه  
وسلم والمؤمنين بعد ما ذكر اختلاف الامم على الانبياء بعد مجيئ الآيات  
تشجيعا لهم على الشبات مع مخالفتهم وام منقطعة ومعنى الهمة فيها الانكار  
( ولما يأتكم ) ولم يأتكم واصلا للمزيدت عليها ما وفيها توقع ولذلك جعل مقابل  
قد ( مثل الدين خلوا من قبلكم ) حالهم التي هي مثل في الشدة ( مستهم  
البأساء والضراء ) بيان له على الاستئناف ( وزلزلوا ) وازعجوا ازعاجا  
شديدا بما صابهم من الشدائد ( حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه )  
لنهای الشدة واستطالة المدة بحيث تقطعت حبال الصبر وقرأنا فع يقول  
بالرفع على انها حكاية حال ماضية كقولك مرض حتى لا يرجونه  
متى نصر الله ( استبطأ له لتأخره ) الا ان نصر الله قريب ( استئناف على  
ارادة القول اي قليل لهم ذلك اسعافا لهم الى طلبتهم من عاجل النصر وفيه  
اشارة الى ان الوصول الى الله والفوز بالكرامة عنده رفض الهوى والذات  
ومكابد الشدائد والرياضات كما قال عليه الصلاة والسلام حنت الجنة بالمكاره  
وحفت النار بالشهوات ( يسألوك ماذا ينفعون ) عن ابن عباس رضى الله  
عنهما ان عمرو بن الجوح الانصارى كان شيخا هادما لعظيم فقال يارسول الله  
ماذا تنفق من اموالنا وان نضعها فنزلت ( قل ما تنفق من خير فلالو السدين  
والاقر بين واليتامى والمساكين وابن السبيل ) سئل عن المنفق فاجيب ببيان  
بالمصرف لانه اهم فان اعتداد النفقة باعتباره ولانه كان في سؤال عمرو  
وان لم يكن مذكورا في الآية واقتصر في بيان المنفق على ما تضمنه قوله  
ما تنفقتم من خير ( وما تفعلوا من خير ) في معنى الشرط ( فان الله به عليم )  
جوابه اي ان تفعلوا خيرا فان الله يعلم كنهه ويوفي ثوابه وليس في الآية  
ما ينسب فيه فرض الزكوة لينسخ به ( كتب عليكم القتال وهو كره لكم )  
مخاف عليكم مكره طبعيا وهو مصدر نعت به للمبالغة او فعل بمعنى مفعول  
كالمحز وقرأ بالفتح على انه لغة فيه كالضعف والضعف او بمعنى الاكراه على  
المجاز كما نهم اكرهوا عليه لشدة وعظم مشقته كقوله تعالى جلته امه  
كرها ووضعته كرها ( وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم ) وهو جميع  
ما كلفوا به فان الطبع يكرهه وهو مناط صلاحهم وسبب فلاحهم ( وعسى  
ان تحبوا شيئا وهو شر لكم ) وهو جميع ما نهوا عنه فان النفس تحبه  
وتهواه وهو ينضى بها الى الردى وانما ذكر عسى لان النفس اذا ارتاضت

اعتراض من كلامه تعالى  
وفي قراءة بضم التاء ( وايس  
الذكر ) الذي طلبت  
( كالانثى ) التي وهبت لانه  
يقصد للخدمة وهي لاتصلح  
لها لضعفها وعورتها وما  
يعتريها من الحيض ونحوه  
( وانى سميتها مريم وانى  
أعياها ) هابك وذريتها  
أولادها ( من الشيطان  
الرجيم ) المطرود في الحديث  
ما من مولود يولد الا معه  
الشيطان حين يولد فيستهل  
صارخا الامريم وابنها رواه  
الشيخان ( فتعلمها ربها )  
أى قبل مريم من أمها  
( بقبول حسن وأنبأها نبأنا  
حسنا ) أنشأها بخلق حسن  
فكانت تنبت في اليوم كما تنبت  
المولود في العام وأنت بها  
أمها الاحبار سدنة بيت المقدس  
فقال دونكم هذه النذرة  
فتنافسوا فيها لانها بنت  
امامهم فقال زكريا أنا أحق  
بها لان خالنها عندي فقالوا  
لاحتى نقتزع فانطلقوا وهم  
تسعة وعشرون الى نهر اردن  
وألقوا أقلامهم على ان من  
ثبت قلبه في الماء وصعد فهو  
أولى بها فثبت قلب زكريا

فأخذها وبني لها غرفة  
في المسجد بسلم لا يصعد اليها  
غيره وكان يأتيها باكلها  
وشربها ودهنها فيجد عندها  
فاكهة الصيف في الشتاء  
كما قال تعالى ( وكفلها  
زكريا ) ضمها اليه وفي  
قراءة بالتشديد ونصب  
زكريا ممدودا ومقصورا  
والفاعل الله ( كلما دخل  
عليها زكريا المحراب )  
الغرفة وهي أشرف المجالس  
( وجد عندها رزقا قال  
يا مريم أني ) من أين ( لك  
هذا قالت ) وهي صغيرة  
( هو من عند الله ) يأتي  
به من الجنة ( ان الله رزق  
من يشاء بغير حساب ) رزقا  
واسعا بلا تبعة ( هنالك )  
أي لما رأى زكريا ذلك وعلم  
أن القادر على الاتيان بالشيء  
في غير حينه قادر على الاتيان  
بالولد على الكبر وكان أهل  
بيته انقرضوا ( دعا زكريا  
ربه ) لمادخل المحراب للصلاة  
جوف الليل ( قال رب هب لي  
من لدنك ) من عندك ( ذرية  
طيبة ) ولدا صالحا ( انك  
سميع ) مجيب ( الدعاء ) فنادته  
الملائكة ( أي جبريل

ينعكس الامر عليهما ( والله يعلم ) ما هو خير لكم ( وانتم لا تعلمون ) ذلك وفيه  
دليل على ان الاحكام تتبع المصالح الراجحة وان لم تعرف عينها ( يسألونك عن  
الشهر الحرام ) روى انه عليه الصلاة والسلام بعث عبدالله بن جحش ابن عمته  
على سرية في جنادي الآخرة قبل بدر بشهرين ليترصد عير القريش  
فيهم عمرو بن عبدالله الحضرمي وثلاثة معه فقتلوه واسروا اثنين واستاقوا  
العير وفيها نجارة الطائف وكان ذلك غرة رجب وهم يظنون من جنادي  
الآخرة فقالت قریش استحل محمد الشهر الحرام شهر ايا من فيه الخائف  
ويزدع فيه الناس الى معاشهم وشق على اصحاب السرية وقالوا ما نبرح حتى  
تنزل تو بتنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم العير والاسارى وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما لما نزلت اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنمية وهو اول  
غنمية في الاسلام والسائلون هم المشركون كتبوا اليه في ذلك تشنعا وتعبيرا  
وقيل اصحاب السرية ( قتال فيه ) بدل اشمال من الشهر الحرام وقرئ  
عن قتال بتكرير العامل ( قل قتال فيه كبير ) اي ذنب كبير والاكثر على انه  
منسوخ بقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم خلافا لعطاء وهو نسخ  
الحاص بالعام وفيه خلاف والاولى منع دلالة الآية على حرمة القتال  
فيه مطلقا فان قتالا فيه نكرة في حيز مثبت فلا تعم ( وصد ) صرف ومنع  
( عن سبيل الله ) اي الاسلام او ما يوصل العبد الى الله من الطاعات  
( وكفر به ) اي بالله ( والمسجد الحرام ) على ارادة المضاف اي وصد  
المسجد الحرام كقول ابي دود \* أكل امرئ تحسبين امرأ \* وارتو قد  
بالليل نارا \* ولا يحسن عطفه على سبيل الله لان عطف قوله وكفر به على  
صد مانع منه اذ لا يقدم العطف على الموصول على العطف على الصلة  
ولا على الهاء فيه فان العطف على الضمير المجرور وانما يكون باعادة  
الجار ( واخراج اهله منه ) اهل المسجد وهم النبي صلى الله عليه وسلم  
والمؤمنون ( اكبر عند الله ) مما فعلته السرية خطأ وبناء على  
الطن وهو خبر عن الاشياء الاربعة المعدودة من كبار قریش وافعل من  
يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ( والفتنة اكل من القتل ) اي ما  
ترتكبونه من الاخراج والشرك افطع مما ارتكبه من قتل الحضرمي  
( ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ) اخبار عن دوام عداوة  
الكفار لهم وانهم لا ينفكون عنها حتى يردوهم عن دينهم وحتى للتعليل

(وهو قائم يصلي في المحراب)  
 أى المسجد (أن) أى بأن  
 وفي قراءة بالكسر بتقدير القول  
 (الله يبشر) مثقلا ومخففا  
 (ببشي مصدقا بكلمة) كاشفة  
 (من الله) أى بعيسى أنه  
 روح الله وسمى كلمة لأنه  
 خلق بكلمة كن (وسيدا)  
 متبوعا (وحصورا) متبوعا  
 من النساء (ونبيامن الصالحين)  
 روى أنه لم يعمل خطبة  
 ولم يهيم بها (قال رب أنى)  
 كيف (يكون لى غلام)  
 ولد (وقد بلغنى الكبير)  
 أى بلغت نهاية السن مائة  
 وعشرين سنة (وامرأتى)  
 عاقر) بلغت ثمانيا وتسعين  
 سنة (قال) الامر (كذلك)  
 من خلق الله غلاما منكما  
 (الله يفعل مايشاء) لا يعجزه  
 عنه شئ ولاظهار هذه القدرة  
 العظيمة ألسهم السؤال ليحاج  
 بها ولما تاقته نفسه الى سرعة  
 المبشر به (قال رب اجعل لى  
 آية) أى علامة على حل  
 امرأتى (قال آيتك) عليه  
 (أن لا تكلم الناس) أى  
 تمتنع من كلامهم بخلاف  
 ذكر الله تعالى (ثلاثة أيام)  
 أى بليسا ليهما (الارمزا)

كقولك اعبد الله حتى ادخل الجنة لقوله (ان استطاعوا) وهو استبعاد  
 لاستطاعتهم كقول الواثق بقوته على قرنه ان ظفرت بى فلاتق على  
 وايدان بانهم لا يردونهم (ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك  
 حبطت اعمالهم) قيد الردة بالموت عليها في احباط الاعمال كما هو مذهب  
 الشافعى والمراد بها الاعمال النافعة وقرئ حبطت بالفتح وهى لغة فيه  
 (فى الدنيا) لبطلان ما تخيلوه وفوات ما لا سلام من المقوائد الدنيوية  
 (والآخرة) بسقوط الثواب (واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون)  
 كسائر الكفرة (ان الذين آمنوا) نزلت ايضا فى اصحاب السرية لما ظن  
 بهم انهم ان سلوا من الاثم فليس لهم اجر (والذين هاجروا وجاهدوا  
 فى سبيل الله) كرر الموصول لتعظيم الهجرة والجهاد كما نهما مستقلان  
 فى تحقيق الرجاء (اولئك يرجون رحمة الله) ثوابه اثبت لهم الرجاء اشعارا  
 بان العمل غير موجب ولا قاطع فى الدلالة سيما والعبرة بالخواتيم (والله غفور)  
 لما فعلوه خطأ وقلة احتياط (رحيم) باجزال الاجر والثواب (يسألونك عن الخمر  
 والميسر) روى انه نزل بمكة قوله ومن ثمرات الخيل والاعناب تتخذون منه  
 سكرًا ورزقا حسنا فاخذ المسلمون يشربونهم ان عمر ومعاذا فى نفر  
 من الصحابة قالوا اقتنا يا رسول الله فى الخمر فانها مذهب للعقل مسلبة للمال  
 فنزلت هذه الآية فشر بها قوم وتركها آخرون ثم دعا عبد الرحمن  
 ابن عوف ناسا منهم فشر بوافسكروا فأم احدهم قرا اعبد ما تعبدون  
 فنزلت لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى قفل من يشرب بها ثم دعا عتبان  
 ابن مالك سعد بن ابى وقاص فى نفر فلما سكروا افتخروا وتناشدوا فانشد  
 سعد شعرا فيه هجاء الانصار فضر به انصارى بلحى بعير فشججه فشكا الى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر رضى الله عنه بين لنا فى الخمر يا ناشافيا  
 فنزلت انما الخمر والميسر الى قوله فهل انتم منتهون فقال عمر رضى الله عنه انتهينا  
 يارب والخمر فى الاصل مصدر خره اذا ستره سمى بها نقيع العنب والتمر اذا اشتد  
 وغلا كما ته يخمر العقل كما سمى سكرًا لانه يسكره اى يحجزه وهى حرام مطلقا  
 وكذا كل ما سكر عند اكثر العلماء وقال ابو حنيفة عصير الزبيب والتمر اذا  
 طبخ حتى ذهب ثلثاه ثم اشتد حل شربه مادون السكر والميسر ايضا مصدر  
 كالموعد سمى به القمار لانه اخذ مال الغير يسرا وسلب يساره والمعنى يسألونك عن  
 تعاطيها لقوله تعالى (قل فيهما) اى فى طعاطيها (اثم كبير) من حيث انه يؤدى

الى الانتكاب عن المأمور به ارتكاب المحذور وقرأ حزمة والكسائي كثير بالشاء  
 ( ومنافع للناس ) من كسب المال والطرب والالتذاذ ومصادقة الغتيان  
 وفي الخبر خصوصاً تشجيع الجبان وتوفير المروة وتقوية الطبيعة  
 ( واثمهما اكبر من نفعهما ) اى المفاصد التى تنشأ منها اعظم من المنافع  
 المتوقعة منها ولهذا قيل انها المحرمة للحرمان المفسد اذا ترجحت على  
 المصلحة اقتضت تحريم الفعل والاطهر انه ليس كذلك لما مر من ابطال  
 مذهب المعتزلة ( ويسألونك ماذا ينفقون ) قيل سألته ايضا عمرو بن  
 الجوح سأل اولاً عن المنفق والمصرف ثم سأل عن كيفية الانفاق ( قل العفو )  
 العفو نقيض الجهد ومنه يقال للارض السهلة وهو ان ينفق ما ييسره  
 بذله ولا يبلغ منه الجهد قال « خذى العفو منى تستدعى مودتى \* ولا تنطقى  
 فى سورتي حين اغضب » وروى ان رجلا تى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ببيعة من ذهب اصحابها فى بعض المغانم فقال خذها منى صدقة فاعرض  
 عليه السلام عنه حتى كرر مرارا فقال هاتها مفضبا فاخذها فحذفها خذفا  
 لو اصابه لشجبه ثم قال يأتى احدكم بماله كله يتصدق به ويجلس يتكفف  
 الناس انما الصدقة عن ظهر غنى وقرأ ابو عمر و برفع الواو ( كذلك بين الله  
 لكم الايات ) اى مثل ما بين ان العفو اصلح من الجهد او ما ذكر من الاحكام  
 والكاف فى موضع النصب صفة لمصدر محذوف اى تبيننا مثل هذا التبين  
 وانما وحد العلامة والمخاطب به جمع على تأويل القليل والجمع ( لعلمكم  
 تفكرون ) فى الدلائل والاحكام ( فى الدنيا والاخرة ) فى امور الدارين  
 فتأخذون بالاصلح والانفع منهما وتجتنبون عما يضركم ولا ينفعكم او يضركم  
 اكثر مما ينفعكم ( ويسألونك عن اليتامى ) لما زلب ان الذين يأكلون اموال  
 اليتامى ظلماً الاية اعزلوا اليتامى ومخالطتهم والاهتمام بامرهم فشق ذلك عليهم  
 فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ( قل اصلاح لهم خير )  
 اى مداخلتهم لاصلاحهم واصلاح اموالهم خير من مجانبتهم ( وان  
 تخالطوهم فاخوانكم ) حث على المخالطة اى انهم اخوانكم فى الدين  
 ومن حق الاخ ان يخالط الاخ وقيل المراد بالمخالطة المصاهرة ( والله يعلم  
 المفسد من المصلح ) وعيد ووعيد لمن خالطهم لافساد واصلاح اى يعلم  
 امره فيجازيه عليه ( ولو شاء الله لاغنتكم ) اى ولو شاء الله اعانتكم لاغنتكم  
 اى كفكم ما يشق عليكم من العت وهى المشقة ولم يجوز لكم مداخلتهم

اشارة ( واذكر ربك كثيرا  
 وسبح ) صل ( بالعشى  
 والابكار ) اواخر النهار  
 وأوائله ( و ) اذكر ( اذ قالت  
 الملائكة ) اى جبريل ( يا مريم  
 ان الله اصطفاك ) اختارك  
 ( وطهرتك ) من مسيس الرجال  
 ( واصطفاك على نساء العالمين )  
 اى أهل زمانك ( يا مريم اقنتى  
 لربك ) اطيعيه ( واسجدى  
 واركعى مع الراكعين ) اى  
 صلى مع المصلين ( ذلك )  
 المذكور من أمر مرمرى و مرمرى  
 ( من انباء الغيب ) اخبار  
 ما غاب عنك ( نوحى اليك )  
 يا محمد ( وما كنت لديهم اذ يلقون  
 اقلامهم ) فى الما يقترعون  
 ليظهر لهم ( ايهم يكفل ) يرى  
 ( مريم وما كنت لديهم  
 اذ يختصمون ) فى كفالتها  
 فتعرف ذلك فتخبر به وانما  
 عرفته من جهة الوحى اذكر  
 ( اذ قالت الملائكة ) اى  
 جبريل ( يا مريم ان الله يشرك  
 بكلمة منه ) اى ولد ( اسمه  
 المسيح عيسى ابن مريم ) خاطبها  
 نسبته اليها تنبيهاً على أنها  
 تلهى للأب اذا عادة الرجل  
 نسبته الى آبائهم ( وجيهاً )  
 ذاجاً ( فى الدنيا ) بالنسبة

( أن الله عزيز ) غالب يقدر على الاعنات ( حكيم ) يحكم ما يقتضيه  
الحكمة وينسجم له الطاقة ( ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ) أي ولا تنزوجهن  
وقرى بالضم أي لا تزوجهن من المسلمين والمشركات تم  
الكتابات لأن أهل الكتاب مشركون لقوله تعالى وقالت اليهود عزير  
ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله إلى قوله تعالى سبحانه عما يشركون  
ولا يكنها خصمت عنها بقوله والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب روى  
أنه عليه السلام بعث مرثد الغنوي إلى مكة ليخرج منها أناسا من المسلمين  
فأنته عناق وكان يهويها في الجاهلية فقالت لا تخلو فقال أن الإسلام  
حال بيننا فقالت هل لك أن تزوج بي فقال نعم ولكن استأمر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فاستأمره فزلت ( ولامة مؤمنة خير من مشركة )  
أي ولا امرأة مؤمنة حرة كانت أو مملوكة فإن الناس كلهم عبيد الله  
راماؤه ( ولو أعجبتمكم ) بحسنها وشمالها والواو للحال ولو بمعنى أن وهو  
كثير ( ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ) ولا تزوجهن منهم المؤمنات  
حتى يؤمنوا وهو على عومه ( واعبدوا مؤمن خير مشرك ولو أعجبكم )  
تعليل للنهي عن مواصلةهم وترغيب في مواصلة المؤمنين ( أو أئلك )  
إشارة إلى المذكورين من المشركين والمشركات ( يدعون إلى  
النار ) أي الكفر المؤدى إلى النار فلا يليق موالاتهم ومصاهرتهم ( والله  
يدعو ) أي أولياؤه يعني المؤمنين حذف المضاف وأقيم المضاف إليه  
مقامه تفخيما لشأنهم ( إلى الجنة والمغفرة ) أي الاعتقاد والعمل الموصلين  
إليهما فهم الاحقاء بالمواصلة ( باذنه ) يتوفى الله تعالى وتيسيره  
أوبقضائه وأرادته ( ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون ) لكي  
يتذكروا أوليكونوا بحيث يرجى منهم التذكر لما ركز في العقول من ميسل  
الخير ومخالفة الهوى ( ويسألونك عن الحيض ) روى أن أهل الجاهلية  
كانوا لم يسألوا عن الحيض ولم يواكلوها كفعل اليهود والمجوس واستمر ذلك  
إلى أن سأل أبو الدحداح في نفر من الصحابة عن ذلك فزلت والحيض  
مصدر كالجئ والمبيت وله سبحانه أنما ذكر يسألونك بغير واو ثلاثا  
بها ثلاثا لأن السؤالات الأولى كانت في أوقات متفرقة والثلاثة الأخيرة كانت  
في وقت واحد فلذلك ذكرها بحرف الجمع ( قل هو اذى ) أي الحيض شيء  
مستقذر مؤذ من يقربه نفرة منه ( فاعتزلوا النساء في الحيض ) فاجتنبوا

( والآخرة ) بالشفاعة  
والدرجات العلاء ( ومن المقربين )  
عند الله ( ويكلم الناس في المهد )  
أي طفلا قبل وقت الكلام  
( وكهلا ومن الصالحين قالت  
رب أنى ) كيف ( يكون لى  
ولدولم يمسن بشر ) بتزوج  
ولا غيره ( قال ) الأمر ( كذلك )  
من خلق ولد منك بلا أب  
( الله يخلق ما يشاء إذا قضى  
أمر ) أراد خلقه ( فأنما يقول له  
كن فيكون ) أى فهو ويكون  
( ونعلمه ) بالسون والياء  
( الكتاب ) الخط ( والحكمة  
والنوراة والابجیل و )  
نجمه ( رسول إلى بنى إسرائيل )  
في الصبا أو بعد البلوغ  
فنفخ جبريل في جيب درعها  
فحملت وكان من أمرها  
ما ذكر في سورة مريم فلما  
بعثه الله إلى بنى إسرائيل قال  
لهم أنى رسول الله إليكم  
( أنى ) أى بأنى ( قد جئتكم  
بآية ) علامة على صدقي  
( من ربكم ) هى  
( أنى ) وفى قراءة بالكسر  
استنساأ ( أخلق ) أصور  
( لكم من الطين كهيئة  
الطير ) مثل صورته فالكاف  
اسم مفعول ( فألق فيه )



مجامعتهم لقوله عليه السلام انما امرتم ان تميزوا بمجامعتهم اذا حضن ولم يأمركم باخراجهم من البيوت كعمل الاعاجم وهو الاقتصاديين افراط اليهود وتقريط النصارى فانهم كانوا يجامعوهن ولا يباليون بالحيض وانما وصفه بانه اذى ورتب الحكم عليه بالقاء اشعارا بانه العلة ( ولا تقربوهن حتى يطهرن ) تأكيد للحكم وبيان اغايته وهو ان يغتسلن بعد الانقطاع ويدل عليه صريحاً قراءة حجة والكسائي وعاصم في رواية ابن عباس يطهرن اى تطهرن بمعنى يغتسلن التزاماً قوله ( فاذا تطهرن فأتوهن ) فانه يقتضى تأخير جواز الاتيان عن الغسل وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه ان طهرت لاكثر الحيض جاز قريباً لها قبل الغسل ( من حيث امركم الله ) اى المأتى الذى امركم الله به وحمله لكم ( ان الله يحب التوابين ) من الذنوب ( ويحب المتطهرين ) اى المتفرجين عن الفواحش والاقذار كمجماعة الحائض والاتيان فى غير المأتى ( نسائكم حرث لكم ) مواضع حرث لكم شبهن بها تشبيها لما يلقى فى ارحامهن من النطف بالبذور ( فأتوا حرثكم ) اى فأتوهن كما يأتون المحارث وهو كالبيان لقوله فأتوهن من حيث امركم الله ( انى شئتم ) من اى جهة شئتم روى ان اليهود كانوا يقولون من جامع امرأته من دبرها فى قبلها كان ولدها احول فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ( وقدموا لانفسكم ) بما يدخر لكم الثواب وقيل هو طلب الولد وقيل التسمية على الوطئ ( واتقوا الله ) بالاجتناب عن معاصيه ( واعلموا انكم ملاقوه ) فزودوا مالا يقتضون به ( وبشر المؤمنين ) الكاملين فى الايمان بالكرامة والنعيم الدائم بامر الرسول صلى الله عليه وسلم ان ينصحهم ويبشر من صدقه وامثل امره منهم ( ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم ان تبروا وتوقوا وتصلحوا بين الناس ) نزلت فى الصديق رضى الله تعالى عنه لما حلف ان لا ينفق على مسطح لا فترأه على عائشة رضى الله عنها اوفى عبد الله بن رواحة حلف ان لا يتكلم ختنه بشير بن النعمان ولا يصلح بينه وبين اخنه والعرضة فعلة بمعنى المفعول كالقبضة تطلق لما يعرض دون الشئ وللعرض للامر ومعنى الآية على الاول لا تجعلوا الله حاجزاً لما حلفتم عليه من انواع الخير فيكون المراد بالايمان الامور المحلوف عاينها كقوله عليه السلام لابن سمره اذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فأت الذى هو خير

الضمير للكاف ( فيكون طيباً ) وفى قراءة طياراً ( باذن الله ) بارادته فخلق لهم الخفافس لانه أكل الطير خلقا فكان يطيروهم ينظرونه فاذا غاب عن أعينهم سقط ميتاً ( وأبرى ) أشقى ( الاكاه ) الذى ولد أعمى ( والابرس ) وخصا بالذكر لانهما دا آ اعياء وكان بمثابة فى زمن الطب فأبرأ فى يوم خمسين ألفاً بالدعاء بشرط الايمان ( وأحصى الموتى باذن الله ) كرهه لئلا توهم الالوهية فيه فأحصى عازر صديقاه وابن الجحوز وابنة العاشر فعاشوا وولد لهم وسام بن نوح ومات فى الحال ( ونبتكم بما تأكلون وما تدخرون ) تخبئون ( فى بيوتكم ) بمالم أعانته فكان يخبر الشخص بما أكل وبما يأكل بعد ( ان فى ذلك ) المذكور ( لآية لكم ان كنتم مؤمنين و ) جئتكم ( مصدقا لما بين يدي ) قبلى ( من النوراة ) ولاحل لكم بعض الذى حرم عليكم ( فيها فأحل لهم من السمك والطير مالا صيدية له ) وقيل أحل الجميع فبعض بمعنى كل ( وجئتكم بآية

وكفر عن يمينك وان مع صلتها عطف بيان لها واللام صلة عرضة لما فيها من معنى الاعتراض ويجوز ان تكون للتعليل ويتعلق ان بالفعل او بعرضة اى ولا تجعلوا الله عرضة لاذن تبروا لاجل ايمانكم به وعلى الثانى ولا تجعلوه معرضا لايمانكم فثبتلوه بكثرة الخلف به ولذلك ذم الخلاف بقوله ولا تطع كل خلاف مهين وان تبروا علة لانها كمنه ارادة بركم وتقويكم واصلاحكم بين الناس فان الخلاف مجترى على الله تعالى والمجترى عليه لا يكون رامتيا ولا موثوقا به في اصلاح ذلك البين (والله سمع) لايمانكم (عليهم) بذياتكم (لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم) اللغو الساقط الذى لا يعتد به من كلام وغيره واغوى اليقين مالا عقد معه كما سبق به اللسان او تكلم به جاهلا لمعناه كقول العرب لا والله وبلى والله لمجرد التأكيد لقوله (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) والمعنى لا يؤاخذكم الله بعقوبة ولا كفارة بما لا قصد معه ولكن يؤاخذكم بهما او باحدهما بما قصدتم من الايمان وواطأت فيها قلوبكم السفتكم وقال ابو حنيفة اللغو ان يحلف الرجل بشاء على ظنه الكاذب والمعنى لا يعاقبكم بما اخطأتم فيه من الايمان ولكن يعاقبكم بما تعمدتم الكذب فيها (والله غفور) تخيّلتم يؤاخذكم باللغو (جليل) حيث لم يجعل بالمؤاخذة على يمين الجذبة نصا للتوبة (لذين يؤمنون من نسائهم) اى يحلفون على ان لا يخلفوهن والايلاء الحلف وتعديته بلى ولكن لما ضمن هذا القسم معنى البعد غيبي بمن (تربص اربعة اشهر) مبتدأ ما قبله خبره اوفاعل الظرف على خلاف سبق والتربص الانتظار والتوقف اضيف الى الظرف على الاتساع اى للمولى حق التلبث في هذه المدة فلا يطالب بفيء ولا طلاق ولذلك قال الشافعى لايلاء الا في اكثر من اربعة اشهر ويؤيده (فان قاؤا) اى رجعوا الى اليمين بالحنث (فان الله غفور رحيم) للمولى انم حنثه اذا كفر وماتوا بالايلاء من ضرار المرأة ونحوه بالفيسة التى هى كالتوبة (وان عزموا الطلاق) وان صمموا قصده (فان الله سمع) لطلاقهم (عليهم) بغرضهم فيه وقال ابو حنيفة الايلاء في اربعة اشهر فافوقها وحكمه ان المولى ان فاء في المدة بالوطى ان قدره وبالوعدان عجز صح القى ولزم الواطى ان يكفر والايات بعدة بطلقة وعدنا يطالب بعد المدة باحد الامرين فان ابى عنهما طلق عليه الحاكم (والمطلقات) يريد بها المدخول بهن

من ربكم) كرهه تأكيدها وليبنى عليه (فاتقوا الله وأطيعون) فيما أمركم به من توحيد الله وطاعته (ان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا) الذى أمركم به (صراط) طريق (مستقيم) فكذبوه ولم يؤمنوا به (فلما أحس) علم (عيسى منهم الكفر) وأرادوا قتله (قال من أنصاري) أعوانى ذاهبا (الى الله) لانصر دينه (قال الحواريون نحن أنصا ر الله) أعوان دينه وهم أصفياء عيسى أول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلا من الحور وهو البياض الحالى وقيل كانوا قصارين يحورون الشباب أى يبدخونها (آمنّا) صدقنا (بالله واشهد) يا عيسى (بانا مسلمون ربنا آمنا بما أنزلت) من الانجيل (واتبعنا الرسول) عيسى (فاكتبنا مع الشاهدين) لك بالوحدانية ورسولك بالصدق قال تعالى (ومكروا) أى نمار بنى اسرائيل بعيسى ادوكاوا به من يفسله غيلة (ومكر الله) بهم بان ألقى شبه عيسى على من قصد قتله فقتلوه ورفع عيسى الى السماء

(والله خير الماكرين) أعلمهم به اذكر ( اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ) قابضك ( ورافعك الى ) من الدنيا من غير موت ( ومطهرك ) مبعذك ( من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك ) صدقوا بنبوتك من المسلمين والصارى ( فوق الذين كفروا ) بك وهم اليهود يعلمونهم بالحق والسيف ( الى يوم القيامة ثم الى مرجعكم فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون ) من أمر الدين ( فاما الذين كفروا فاعذبهم عذابا شديدا في الدنيا بالقتل والسى والجزة ( والاخرة ) بالنار ( ومالهم من ناصرين ) مانعين منه ( وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيههم ) باليباء والنون ( أجورهم والله لا يحب الظالمين ) أى يعاقبهم روى أن الله أرسل اليه سبحانه فرمته فعلقته به أمه وبكت فقال لها ان القيامة تجمعنا وكان ذلك ليلة القدر بنيت المقدس وله ثلاث وثلاثون سنة وعاشت أمه بعده ست سنين وروى الشيخان

من ذوات اقراء لما دلت الآيات والاخبار أن حكم غيرهن خلاف ما ذكر ( يتربصن ) خبر بمعنى الامر وتغير العبارة للتأكيد والاشعار بانه مما يجب ان يسارع الى امثاله وكان المخاطب قصداً يمثّل الامر فيخبر عنه كقولك في الدعاء رحك الله وبنائه على المبتدأ يزيد فضل تأكيد ( بانفسهن ) نهيج وبعث لهن على التربص فان نفوس النساء طوامح الى الرجال فامرّن بان يقمعهن ويحلمهن على التربص ( ثلاثة قروء ) نصب على الظرف او المفعول به أى يتربصن مضياً وقروء جمع قرء وهو يطلق للحيض لقوله عليه الصلاة والسلام دعى الصلاة ايام اقراءك وللطهر الفاصل بين الحضين كقول الاعشى « مورثة مالا وفى الحى رفعة \* لما ضاع فيها من قروء نساءك » واصله الانتقال من الطهر الى الحيض وهو المراد به فى الآية لانه الدال على براءة الرحم لا الحيض كما قال الحنفية لقوله تعالى فطلقوهن لعدتهن أى وقت عدتهن والطلاق المشروع لا يكون فى الحيض واما قوله عليه السلام طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان فلا يقاوم مارواه الشيخان فى قصة ابن عمره فليراجعها ثم ليسسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء امسك بعدوان شاء طلق قبل ان يمس قتلك العدة التى امر الله تعالى ان تطلق لها النساء وكان القياس ان يذكر بصيغة القلة التى هى الاقراء ولكنهم يسمون فى ذلك فيستعملون كل واحد من البنائين مكان الآخر ولعل الحكم لمباغم المطلقات ذوات الاقراء تضمن معنى الكثرة فحسن بناؤها ( ولا يحل لهن ان يكتن ما خلق الله فى ارحامهن ) من الولد والحيض استجبالا فى العدة وابطالاً لحق الرجعة وفيه دليل على ان قولها مقبول فى ذلك ( ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر ) ليس المراد منه تقييدنى الحل بما نهى بل التنبيه على انه ينافى الايمان وان المؤمن لا يجترى عليه ولا ينبغي له ان يفعل ( وبعولنهن ) أى ازواج المطلقات ( احق بردهن ) الى النكاح والرجعة اليهن ولكن اذا كان الطلاق رجعياً للآية التى تلوها فالضمير اخص من المرجوع اليه ولا امتناع فيه كما لوكرر الظاهر وخصصه والبعولة جمع بعول والتاء لتأنيث الجمع كالعمومة والحوالة او مصدر من قولك بعول حسن البعولة نعت به اواقيم مقام المضاف المحذوف أى واهل بعولتهن وافعل ههنا بمعنى الفاعل ( فى ذلك ) أى فى زمان التربص ( ان ارادوا اصلاحاً

حديث أنه ينزل قرب الساعة  
ويحكم بشريعة نبينا ويقتل  
الرجال والخزير ويكسر  
الصليب ويضع الجزية  
وفي حديث مسلم أنه يمكث  
سبع سنين وفي حديث عند أبي  
داود الطيالسي أربعين سنة  
ويتوفى ويصلى عليه  
فيحتمل أن المراد مجموع ابنه  
في الأرض قبل الرفع وبعده  
( ذلك ) المذكور من أمر  
عيسى ( نلوه ) نقصه  
( عليك ) يا محمد ( من الآيات )  
حال من الهاء في نلوه وعامله  
( والذكر الحكيم ) المحكم  
أي القرآن ( أن مثل عيسى )  
شأنه القريب ( عند الله كمثل  
آدم ) كشأنه في خلقه  
من غيابة وهو من تشبيهه  
الغريب بالآغرب ليكون  
أقطع الخصم وأوقع في النفس  
( خلقه ) أي آدم أي قلبه  
( من تراب ثم قال له كن )  
بشرا ( فيكون ) أي فكان  
وكذلك عيسى قال له كن من غير  
أب فكان ( الحق من ربك )  
خبر مبتدأ محذوف أي أمر  
عيسى ( فلانكن من الممترين )  
الشاكين فيه ( فن حاجك

بالرجعة لاضرار المرأة وليس المراد منه شريطة قصد الاصلاح  
للرجعة بل التحريض عليه والمنع من قصد الضرار ( ولهن مثل الذي  
عليهن بالمعروف ) أي ولهن حقوق على الرجال مثل حقوقهن عليهن  
في الوجوب واستحقاق المطالبة عليهن في الحبس ( وللرجال عليهن درجة )  
زيادة في الحق وفضل فيه لان حقوقهم في انفسهن وحقوقهن المهر  
والكفاف وترك الضرار ونحوها او شرف وقضية لانهم قوام عليهن  
وحراس لهن بشار كونهن في غرض الزواج ويخصون بفضيلة الرعاية  
والانفاق ( والله عز و ) بقدر على الانتقام ممن خالف الاحكام ( حكيم )  
بشرعها الحكم ومصالح ( الطلاق مرتان ) أي التطلق الرجعي اثنان  
لما روى انه صلى الله عليه وسلم سئل اين الثالثة فقال عليه السلام اوتسريح  
باحسان وقيل معناه التطلق الشرعي تطليقة بعد تطليقة على التفريق  
ولذلك قالت الحنفية الجمع بين الطلقتين والثلاث بدعة ( فامساك بمعروف  
بالمراجعة وحسن المعاشرة وهو يؤيد المعنى الاول ) اوتسريح باحسان  
بالطقة الثالثة اوبان لا يرجعها حتى تبين وعلى المعنى الاخير حكم مبتدأ  
وتخيير مطلق عقب به تعليمهم كيفية التطلق ( ولا يحل لكم ان تأخذوا  
مما آتيتوهن شيئا ) أي من الصدقات روى ان جيلة بنت عبد الله  
ابن ابي بن سلول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فانت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقالت لانا ولا ثابت لا يجمع رأسي ورأسه شيء والله  
ما عيبه في دين ولا خلق ولكني اكراه الكفر في الاسلام وما يطيقه بفضا  
اني رفعت جانب الحياء فرائته اقبل في عدة فاذا هواشدهم سوادا  
واقصرهم قامة واقبحهم وجهافترلت فاختلعت منه بحديثه اصدقهها  
والخطاب مع الحكم واسناد الاخذ والاياء اليهم لانهم الآمرون بهما  
عند الترافع وقيل انه خطاب للزواج وما بعده خطاب للحكام وهو يشوش  
النظم على القراءة المشهورة ( الان بخافا ) أي الزوجان وقرئ يطناوهو  
يؤيد تفسير الخوف بالظن ( ان لا يقيما حدود الله ) بترك اقامة احكامه  
من موجب الزوجية وقرأ حزة ويعقوب بخافا على البناء للمفعول وابدال  
ان بصلته من الضمير بدل الاشتمال وقرئ نخافا وتقيما بناء الخطاب ( فان  
ختم ) ايها الحكم ( ان لا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افندت به )  
على الرجل في اخذ ما افندت به نفسها واختلعت وعلى المرأة في اعطائه

( تلك حد ود الله ) اشارة الى ما حد من الاحكام ( فلا تعتدوها ) فلا تعدوها بالمخالفة ( ومن يعد حدود الله فإلئك هم الظالمون ) تعقيب للنهي بالوعيد مبالغة في التهديد واعلم ان ظاهر الآية يدل على ان الخلع لا يجوز من غير كراهة وشقاق ولا يجمع ماساق الزوج اليها فضلا عن الزائد و يؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ايما امرأة سألت زوجها طلاقا في غير بأس فحرام عليها ان يجره الى الجنة وما روى انه عليه الصلاة والسلام قال الجميلة أتردين عليه حديثه فقالت اردها وازيد عليها فقال عليه السلام اما الزائد فلا والجمهور استكرهوه ولكن نفذوه فان المنع عن العقد لا يدل على فساده وانه يصح بلفظ المفاداة فانه تعالى سماه افتداء واختلف في انه اذا جرى بغير لفظ الطلاق هل هو فسخ او طلاق ومن جعله فسخا احتج بقوله ( فان طلقها ) فان تعقبه للخلع بعد ذكر الطلقتين يقتضى ان يكون طلقة رابعة لو كان الخلع طلاقا ولا يظهر انه طلاق لانه فرقة باختيار الزوج فهو كالطلاق مرتان بالعوض وقوله فان طلقها متعلق بقوله الطلاق مرتان تفسير لقوله او تسريح باحسان اعترض بينهما ذكر الخلع دلالة على ان الطلاق يقع مجا نائارة وبعوض اخرى والمعنى فان طلقها بعد الشئتين ( فلا تحلل له من بعد ) من بعد ذلك الطلاق ( حتى تنكح زوجا غيره ) حتى يتزوج غيره والنكاح يسند الى كل منهما كالترزوج وتعلق بظاهره من اقتصر على العقد كالمسيب واتفق الجمهور على انه لا بد من الاصابة لما روى ان امرأة رفاعة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان رفاعة طلقني فبت طلاق وان عبد الرحمن بن الزبير تزوجني وان مامعه مثل هذبة الثوب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ترجعي الى رفاعة قالت نعم قال لا حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك فالآية مطلقة قيدتها السنة ويحتمل ان يفسر النكاح بالاصابة ويكون العقد مستفاد من لفظ الزوج والحكمة في هذا الحكم الردع عن التسرع الى الطلاق والعود الى المطلقة ثلاثا والرغبة فيها والنكاح بشرط التحليل فاسد عند الأكثر وجوزه ابو حنيفة مع الكراهة وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحلل والمحلل له ( فان طلقها ) الزوج الثاني ( فلا جناح عليهما ان يتراجعا ) ان يرجع كل من المرأة والزوج الاول الى الآخر بالزواج ( ان ظنا ان يقيما حدود الله ) ان كان في ظنهما انهما يقيمان ما حد الله وشرعه

جادلك من النصارى ( فيه من بعد ما جاءك من العلم ) بامرهم ( قل ) لهم ( تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسكم وأنفسكم ) فنجمعهم ( ثم نبتهل ) نتضرع في الدعاء ( فنجعل آية الله على الكاذبين ) بان نقول اللهم العن الكاذب في شأن عيسى وقد دعا صلى الله عليه وسلم وفد نجران لذلك لما حجوه فيه فقالوا حتى ننظر في أمرنا ثم نأتيك فقال ذورأيهم لقد عرفتم نبوته وانه ما باهل قوم نبيا الا هلكوا فوادعوا الرجل وانصرفوا فاتوه وقد خرج ومعه الحسن والحسين وفاطمة وعلي وقال لهم اذا دعوت فأمنوا فابوا أن يلاعنوا وصالحوه على الجزية رواه أبو نعيم وعن ابن عباس قال لو خرج الذين يباهلون لرجعوا لا يجدون مالا ولا أهلا وروى لو خرجوا لاحترقوا ( ان هذا ) المذكور ( لهو القصص ) الخبر ( الحق ) الذي لا شك فيه ( وما من ) زائدة ( اله الا الله ) وان الله لهو العزيز ( في ملكه ) الحكيم ( في صنعه ) فان تولوا ( أعرضوا عن

الايان ( فان الله عليم بالمفسدين )  
 فيجازيهم وفيه وضع الظاهر  
 موضع المضمحل ( قل يا اهل  
 الكتاب ) اليهود والنصارى  
 ( تعالوا الى كلمة سواء ) مصدر  
 بمعنى مستو أمرها ( بيننا  
 وبينكم ) هي ( أن لا نعبد  
 الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ  
 بعضنا بعضا اربابا من دون الله )  
 كما اتخذتم الاحبار والرهبان  
 ( فان تولوا ) أعرضوا  
 عن التوحيد ( فقولوا ) أنتم  
 لهم ( اشهدوا بأننا مسلمون )  
 موحدون \* ونزل لما قال اليهود  
 ابراهيم يهودى ونحن على دينه  
 وقالت النصارى كذلك  
 ( يا اهل الكتاب لم تحاجون )  
 تخاصمون ( في ابراهيم ) بزعمكم  
 أنه على دينكم ( وما أنزلت  
 التوراة والانجيل الا من بعده )  
 بزمان طويل وبعد نزولهما  
 حدثت اليهودية والنصرانية  
 ( أفلا تعقلون ) بطلان قولكم  
 ( ها ) للتنبيه ( أنتم ) مبتدأ يا  
 ( هؤلاء ) والخبر ( حاجبتم )  
 فيما لكم به علم ( من أمر موسى  
 وعيسى وزعمكم أنكم على دينهما )  
 فلم تحاجون فيما ليس لكم به  
 علم ( من شأن ابراهيم  
 ) والله يعلم ( شأنه )

من حقوق الزوجية وتفسير الظن بالعلم ههنا غير شديد لان عواقب الامور  
 غيب تظن ولا تعلم ولا يقال علمت ان يقوم زيد لان ان الناصبة للتوقع  
 وهو ينافي العلم ( وتلك حدود الله ) اى الاحكام المذكورة ( بينها تقوم  
 يعلمون ) يفهمون ويعملون بمقتضى العلم ( واذا طلقت النساء فبلغن اجلهن )  
 اى آخر عدتهن والاجل يطلق للمدة ولنتهاها فيقال لعمر الانسان وللموت  
 الذى به ينتهى قال « كل حى مستكمل مدة العمر \* ومود اذا انتهى اجله »  
 والبلوغ هو الوصول الى الشئ وقد يقال للدنو منه على الاتساع وهو المراد  
 فى الآية ليصح ان يترتب عليه ( فامسكوهن بمعروف او سرحوهن بمعروف )  
 اذا امسك بعد انقضاء الاجل والمعنى فراجعوهن من غير ضرار او خطوهن  
 حتى تقضى عدتهن من غير تطويل وهو اعادة الحكم فى بعض صور  
 للاهتمام به ( ولا تمسكوهن ضرارا ) ولا تراجعوهن ارادة الاضرار بهن  
 كان المطلق يترك المعتدة حتى تشارف الاجل ثم يراجعها ليطول العدة عليها  
 فهى عنه بعد الامر بضده مبالغة ونصب ضرار على العلة او الحال بمعنى  
 مضارين ( لتعتدوا ) لتطيلوهن بالتطويل او الاجلاء الى الاقتداء واللام  
 متعلقة بضرار اذا المراد تقييده ( ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ) بتعريضها  
 للعقاب ( ولا تتخذوا آيات الله هزوا ) بالاعراض عنها والتهاون فى العمل  
 بما فيها من قولهم لمن لم يجد فى الامر انساني هازي \* كانه نهى عن الهزو  
 واراد به الامر بضده وقيل كان الرجل يتزوج ويطلق ويعتق ويقول  
 كنت لعب فزلت وعنه عليه السلام \* ثلاث جدهن جد وهزلن جد  
 الطلاق والنكاح والعناق ( واذكروا نعمة الله عليكم ) التى من جللتها  
 الهداية وبعثة محمد صلى الله عليه وسلم بالشكر والقيام بحقوقها ( وما أنزل  
 عليكم من الكتاب والحكمة ) القرآن والسنة افردهما بالذكر اظهارا  
 لشرفهما ( يعظكم به ) بما أنزل عليكم ( واتقوا الله واعلموا ان الله بكل  
 شئ عليم ) تأكيد وتهديد ( واذا طلقت النساء فبلغن اجلهن ) اى انقضت  
 عدتهن وعن الشافعى رحمه الله تعالى دل سياق الكلامين على افتراق  
 الباوغين ( فلا تعضلوهن ان يشكن أزواجهن ) المخاصم به الاولياء لما  
 روى انها نزلت فى معقل بن يسار حين عضل اخته جميلا ان ترجع الى  
 زوجها الاول بالاستئذان فيكون دليلا على ان المرأة لا تزوح نفسها اذا  
 تمكنت منه لم يكن لعضل الولي معنى ولا يعارض باسناد النكاح البه لانه

بسبب توقفه على اذنه وقيل الاذواج الذين يعضلون نساءهم بعدمضى  
العدة ولا يتركوهن يتزوجن عدوانا وقسرا لانه جواب قوله واذا  
طلتكم النساء وقيل الاولياء والاذواج وقيل الناس كلهم والمعنى لا يوجد  
فيما بينكم هذا الامر فانه اذا وجد بينهم وهم راضون به كانوا كالفاعلين  
له والعضل الحبس والتنظيف ومنه عضلت الدجاجة اذ نشب بينها  
فلم يخرج (اذا تراضوا بينهم) اي الخطاب والنساء وهو ظرف لان ينكح  
اولا تعضلوهن (بالمعروف) بما يعرفه الشرع وتستحسنه المروءة حال  
من الضمير المرفوع اوصفة مصدر محذوف اي تراضيا كائنا بالمعروف وفيه  
دلالة على ان العضل عن التزوج من غير كفوف غير منتهى عنه (ذلك)  
اشارة الى ما مضى ذكره والخطاب للجمع على تأويل القبيل او كل واحد  
او ان الكاف لجرد الخطاب والفرق بين الحاضر والمقضى دون تعيين  
المخاطبين اول الرسول صلى الله عليه وسلم على طريقة قوله يا ايها النبي  
اذا طلتم النساء للدلالة على ان حقيقة المشار اليه امر لا يكاد يتصوره كل  
احد (بوعظه من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر) لانه المتعظبه  
والمنفعة (ذلكم) اي العمل بمنتهى ما ذكر (ازكى لكم) انفع (واظهر)  
من دنس الآثام (والله يعلم) ما فيه من النفع والصلاح (وانتم لاتعلمون)  
لتصور علمكم (والوالدات برضعن اولادهن) امر عبر عنه بالخبر للبالغة  
ومعناه التذب او الوجوب فيختص بما اذا لم يرتضع الصبي الا من امه او لم يوجد  
له ظئر او عجز الوالد عن الاستنجار والوالدات تم المطلقات وغيرهن وقيل  
تختص بهن اذا الكلام فيهن (حولين كاملين) اكره بصفة الكمال لانه  
مما يتسامح فيه (لمن اراد ان يتم الرضاعة) بيان للتوجه اليه الحكم اي ذلك لمن  
اراد اتمام الرضاعة وقيل اللام متعلقة بوضعن فان الاب يجب عليه الارضاع  
كالنفقة والام ترضع له وهو دليل على ان اقصى مدة الارضاع حولان  
ولا عبرة به بعدهما وانه يجوز ان ينقص عنه (وعلى المولود له) اي الذي يولد له  
يعنى الوالد فان الولد له وينسب اليه وتغير العبارة للاشارة الى المعنى المقضى  
لوجوب الارضاع ومؤن الرضعة عليه (رزقهن وكسوتهن) اجرة لهن  
واختلف في استنجار الام فجوزه الشافعي ومنعه ابو حنيفة مادامت  
زوجة او متعدة نكاح (بالمعروف) حسب ما رآه الحاكم وفيه به وسعه  
(لاتكلف نفس الاوسعها) تعليل لا يحجب المؤن والتقيد بالمعروف ودليل

(وانتم لاتعلمون) قال تعالى  
تبرئة لابراهيم (ما كان  
ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا  
ولكن كان حنيفا) مائلا  
عن الاديان كلها الى الدين القيم  
(مسلم) موحدا (وما كان  
من المشركين اراوى الناس)  
أحقهم (ابراهيم للذين  
اتبعوه) في زمانه (وهذا  
النبي) محمد لموافقته في  
اكثر شرعه (والذين آمنوا)  
من أمته فهم الذين ينبغي  
أن يقولوا نحن على دينه  
لأنتم (والله ولى المؤمنين)  
ناصرهم وحافظهم \* ونزل  
لمادما اليهود معاذا وحذيفة  
وعما را الى دينهم (ودت  
طائفة من اهل الكتاب  
اويضاو نكم وما يضلون  
الأنفسهم) لان ام اضلالهم  
عليهم والمؤمنون لا يطيعونهم  
فيه (وما يشعرون)  
بذلك (يا اهل الكتاب لم  
تكفرون بآيات الله) القرآن  
المستمل على نعت محمد (وانتم  
تشهدون) تعلمون أنه حق  
(يا اهل الكتاب لم تلبسون)  
تخلطون (الحق بالباطل)  
بالحريث والتر وير  
(وتكتمون الحق) أي نعت

النبي ( وأنتم تعلمون ) أنه حق ( وقالت طائفة من أهل الكتاب ) اليهود لبعضهم ( آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ) أى القرآن ( وجه النهار ) أوله ( واكفروا ) به ( آخره لعلمهم ) أى المؤمنين ( يرجعون ) عن دينهم اذ يقولون ما يرجع هؤلاء عنه بعد دخولهم فيه وهم أولو علم الا لعلمهم بطلانه وقالوا أيضا ( ولا تؤمنوا ) تصدقوا ( الامن ) اللام زائدة ( تبع ) وافق ( دينكم ) قال تعالى ( قل ) لهم يا محمد ( ان الهدى هدى الله ) الذى هو الاسلام وما عداه ضلال والجملة اعتراض ( أن ) أى بأن ( يؤتى أحد مثل ما أوتيتكم ) من الكتاب والحكمة والفضائل وأن مفعول تؤمنوا والمستثنى منه أحد قدم عليه المستثنى والمعنى لا تقروا بأن أحد يؤتى ذلك الامن تبع دينكم ( أو ) بأن ( يحاجوكم ) أى المؤمنون يغلبوكم ( عند ربكم ) يوم القيامة لانكم أصبح ديننا وفي قراءة أن بهمة التوبخ أى ايتاء أحد مثله تقرون

على انه تعالى لا يكلف العبد بما لا يطيقه وذلك لا يمنع امكانه ( لا تضار والدة بولدها ولا مولود له بولده ) تفصيل له وتقرير اى لا يكلف كل منهما الآخر ما ليس في وسعه ولا يضاره بسبب الولد وقرأ ابن كثير واومرو وبعقوب لا تضار بالرفع بدلا من قوله لا تكلف واصله على القراءة تين تضار بالکسر على البناء للفاعل او الفاعل على البناء للمفعول وعلى الوجه الاول يجوز ان يكون بمعنى تضروا البناء من صلته اى لا يضر والدة بالولد فيهرط في تعهده ويقصر فيما ينبغى له وقرئ لا تضار بالسكون مع التشديد على نية الوقف وبه مع التخفيف على انه من ضاره بضيره واضافة الولد البهارة واليه اخرى استعطف لهما عليه وتنبه على انه حقيق بان يتفقا على استصلاحه والاشفاق فلا ينبغى ان يضار به او يتضارا بسببه ( وعلى الوارث مثل ذلك ) عطف على قوله \* وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن \* وما بينهما تعليل معترض والمراد بالوارث وارث الاب وهو الصى اى مؤن المرضعة من ماله اذا مات الاب وقيل الباقي من الابوين من قوله عليه الصلاة والسلام \* واجعله الوارث منا \* وكلا القولين يوافق مذهب الشافعى اذ لانفقة عنده فيماعد الولادة وقيل وارث الطفل واليه ذهب ابن ابى ليلى وقيل وارثه المحرم منه وهو مذهب ابى حنيفة وقيل هصبائه وبه قال ابو زيد وذلك اشارة الى ماوجب على الاب من الرزق والكسوة ( فان ارادا فصلا عن تراض منهما وتشاور ) اى فصلا صادرا عن التراضى منهما والتشاور بينهما قبل الحولين والتشاور والمشاورة والمشورة استخراح الراى من شرت العسل اذا استخرجته ( فلا جناح عليهما ) فى ذلك واما اعتبر تراضيهما مراعاة الصلاح الطفل وحذار ان يقدم احدهما على ما يضربه لغرض ( وان اردتم ان تسترضعوا اولادكم ) اى تسترضعوا المراضع لاولادكم يقال ارضعت المرأة الطفل واسترضعتها اياه كقولك انح الله حاجتى واستنجحت اياها فحذف المفعول الاول للاستغناء عنه ( فلا جناح عليكم ) فيه واطلاقه يدل على ان الزوج ان يسترضع الولد يمنع الروجة من الارضاع ( اذ اسلمتم ) الى المراضع ( ما اتيتكم ) ما اردتم ايتاءه كقوله تعالى \* اذا قمتم الى الصلوة \* وقرأ ابن كثير ما اتيتكم من اتى اليه احسانا اذا فعله وقرئ اوتيتكم اى ما اتاكم الله وافرركم عليه من الاجرة ( بالمعروف ) صلة سلمت اى بالوجه المتعارف



به قال تعالى ( قل ان الفضل بيد الله يؤتیه من يشاء ) فمن أين لكم أنه لا يؤتی أحد مثل ما أوتیتهم ( والله واسع ) كثير الفضل ( عليهم ) بمن هو أهله ( يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ومن أهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار ) أى بمال كثير ( يؤده اليك ) لآمانته كعبد الله ابن سلام أودعه رجل أنفسا ومائتى أوقية ذهباً فادها اليه ( ومنهم من تأمنه بدينار لا يوده اليك ) لخيانته ( الامامت عليه قائماً ) لانفارقته فتى فارقه أنكره ككعب بن الاشرف استودعه قرشى ديناراً فجده ( ذلك ) أى ترك الاداء ( بأنهم قالوا ) بسبب قولهم ( ليس علينا فى الاميين ) أى العرب ( سبيل ) أى انهم لاستحلالهم ظلم من خالف دينهم ونسبوه اليه تعالى قال تعالى ( ويقولون على الله الكذب ) فى نسبة ذلك اليه ( وهم يعملون ) أنهم كاذبون ( بلى ) عليهم فيهم سبيل ( من أوفى بعهده ) الذى عاهد الله عليه أو بعهده الله

المستحسن شرعاً وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله وليس اشتراط التسليم لجواز الاسترضاع بل لسلك ما هو الاولى والاصلح للطفل ( واتقوا الله ) مبالغة فى المحافظة على ما شرع فى امر الاطفال والمراضع ( واعلموا ان الله بما تعملون بصير ) حث وتهديد ( والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجاً يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشراً ) أى وزواج الذين او الذين يتوفون منكم ويذرون ازواجاً يتربصن بدهم كقولهم السمن منوان بدرهم وقرى يتوفون بفتح الياء أى يستوفون آجالهم وتأيت العشر باعتبار الليالى لاناغرا الشهور والايام ولذلك لا يستعملون التذكير فى مثله قط ذهاباً الى الايام حتى انهم يقولون صمت عشر او يشهد له قوله تعالى \* ان لبئتم الايوما \* ولعل المتقضى لهذا التقدير ان الجنين فى غالب الامر يتحرك للثلاثة اشهر ان كان ذكر او لاربعة ان كان اُنثى فاعتبر اقصى الاجلين وزيد عليه العشر استظهاراً اذ ربما تضعف حركته فى المبدأ فليحس بها وعموم اللفظ يقتضى تساوى المسئلة والكنائية فيه كما قاله الشافعى والحره والامة كما قاله الاصم والحامل وغيرها لكن اقتضى تصنيف المدة للامة والاجماع خص الحامل عنه لقوله تعالى \* واولات الاجال اجلهن ان يضعن حملهن \* وعن على وابن عباس انها تعتد باقصى الاجلين احتياطاً ( فاذا بلغن اجلهن ) أى انقضت عدتهن ( فلا جناح عليكم ) ايها الائمة او المسلمون جميعاً ( فيما فعلن فى انفسهن ) من التعرض للخطاب وسائر ما حرم عليهن للعدة ( بالمعروف ) بالوجه الذى لا ينكره الشرع ومفهومه انهن لو فعلن ما ينكره فعليهم ان يكتفوا هن فان قصر وافعليهم الجناح ( والله عاقلهمون خير ) فيجازيكم عليه ( ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء ) التعريض والتلويح ايها المقتصد بمالم يوضع له حقيقة ولا مجازاً كقول السائل جئت لك لاسلم عليك والكنائية هى الدلالة على الشئ بذكر لوازمه وروادفه كقولك طويل النجاد للطويل وكثير الرماد للخصيف والخطبة بالضم والكسر اسم الحالة غيران المضمومة خصت بالموعظة والمكسورة بطلب المرأة والمراد بالنساء المعتدات للوفاة وتعريض خطبتها ان يقول لها انك جميلة او نافعة ومن غرضى ان تزوج ونحو ذلك ( او اكنتم فى انفسكم ) او اضمرت فى قلوبكم فلم تذكروه تصريحاً ولا تعريضاً ( علم الله انكم ستذكر ونهن ) ولا تصبرون على السكوت عنهن وعن الرغبة فيهن وفيه نوع توبيخ ( ولكن لاتواعدوهن سرا )

استدراك عن محذوف دل عليه ستذكرو نهن اى فاذكروهن ولكن  
 لاتواعدوهن نكاحا او جاعا عبر بالسر عن الوطى لانه مما يسر ثم عن  
 العقد لانه سبب فيه وقيل معناه لاتواعدوهن في السر على ان المعنى  
 بالمواعدة في السر المواعدة بما يستهجن (الان تقولوا قولامعروفا) وهوان  
 تعرضوا ولا تنصروا حوا والمستثنى منه محذوف اى لاتواعدوهن مواعدة  
 الامواعدة معروفة او الامواعدة بقول معروف وقيل انه استثناء منقطع  
 من سرا وهو ضعيف لادائه الى قولك لاتواعدوهن الا التعريض وهو غير  
 موعود وفيه دليل حرمة التصريح بخطبة المعتدة وجواز تعرضها ان كانت  
 معتدة وفاة واختلف في معتدة الفراق البائن والظاهر جوازه (ولانعزموا  
 عقدة النكاح) ذكر العزم مبالغة في النهي عن العقد اى ولا تعزموا  
 عقد عقدة النكاح وقيل معناه لانقطعوا عقدة النكاح فان اصل العزم القطع  
 (حتى يبلغ الكتاب اجله) حتى ينتهى ما كتب من العدة (واعلموا ان الله  
 يعلم ما في انفسكم) من العزم على ما لا يجوز (فاحذروه) ولا تعزموا  
 (واعلموا ان الله غفور) لمن عزم ولم يفعل خشية من الله (حليم)  
 لا يعاجلكم بالعقوبة (لا جناح عليكم) لاتبعة من مهر وقيل من وزر  
 لانه لا بدعة في الطلاق قبل المسيس وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يكثر النهي عن الطلاق فظن ان فيه حرجا فتى (ان طلقت النساء ما لم  
 تمسوهن) اى تجامعهن وقرأ حزة والكسائي تماسوهن بضم التاء  
 ومد الميم في جميع القرآن (او تفرضوا لهن فريضة) الان تفرضوا  
 او حتى تفرضوا او تفرضوا والقرض تسمية المهر وفريضة نصب على  
 المفعول به فمفعلة بمعنى المفعول والتاء لنقل اللفظ من الوصفية الى الاسمية  
 ويحتمل المصدر والمعنى انه لاتبعة على المطلق من مطالبة المهر اذا كانت  
 المطلقة غير ممسوسة ولم يسم لها مهر اذ لو كانت ممسوسة فعليه المسمى او مهر  
 المثل ولو كانت غير ممسوسة ولكن سمي لها فلها نصف المسمى فخطوق  
 الآية ينفي الوجوب في الصورة الاولى ومفهومها يقتضى الوجوب على  
 الجملة في الاخيرتين (ومتعوهن) عطف على مقدر اى فطلقوهن  
 ومتعوهن والحكمة في ايجاب المتعة جبر ايجاش الطلاق وتقديرها مفوض  
 الى رأى الحاكم ويؤيده قوله (على الموسع قدره وعلى المقتر قدره)  
 اى على كل من الذى له سعة والمقتر الضيق الحال ما يطيقه وما يليق به

اليه من أداء الامانة وغيره  
 (واتقى) الله بترك المعاصي  
 وعمل الطاعات (فان الله  
 يحب المتقين) فيه وضع  
 الطاهر موضع المضمر اى  
 يحجبهم بمعنى يثيبهم \* ونزل  
 في اليهود لما بدلو انعت النبي  
 وعهد الله اليهم في التوراة  
 اوفين حلف كاذبا في دعوى  
 اوفى بيع سلعة (ان الذين  
 يشترون) يستقبلون  
 (بمهد الله) اليهم في الايمان  
 بالبي وأداء الامانة (وأيمانهم)  
 حلفهم به تعالى كاذبين (نما  
 قليلا) من الدنيا (اولئك  
 لا اخلاق) نصيب (لهم في  
 الآخرة ولا يكلمهم الله) غضبا  
 عليهم (ولا ينظر اليهم)  
 يرحمهم (يوم القيامة ولا يزيكهم)  
 يطهرهم (ولهم عذاب  
 اليم) مؤلم (وان منهم)  
 أى أهل الكتاب (لقربا)  
 طائفة ككعب بن الاشرف  
 (يلوون ألسنتهم بالكتاب)  
 أى يعطفونها بقرائه عن  
 المنزل الى ما حرفوه من نعت  
 النبي ونحوه (لنحسبوه)  
 أى المحرف (من الكتاب)  
 الذى أنزله الله (وما هو

من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ) أنهم كذبوا \* ونزل لما قال نصارى نجران ان عيسى امرهم أن يتخذوه رباً أو لمّا طلب بعض المسلمين السجود له صلى الله عليه وسلم ( ما كان ) ينبغي ( لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم ) أى الفهم للشرعة ( والنبوة ) ثم يقول للناس كونوا عباداً لى من دون الله ولكن ) يقول ( كونوا ربانيين ) علماء عالمين منسوب الى الرب بزيادة ألف ونون فخميما ( بما كنتم تعملون ) بالخفيف والتشديد ( الكتاب ) وبما كنتم تدرسون ) اى بسبب ذلك فان فائدته أن تعملوا ( ولا يأمركم ) بالرفع استئثافاً أى الله والنصب عطفاً على يقول أى البشر ( أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً ) كما اتخذت الصابئة الملائكة واليهود عزيراً والنصارى عيسى ( أيا مكرم ) بالكفر بعداذ أنتم مسلمون ) لا ينبغي له هذا

ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام لانصارى طلق امرأته المفوضة قبل ان يمسها متعها بقلنسوتك وقال ابو حنيفة هى درع وملحفة وخيار على حسب الحال الا ان يقل مهر مثلها من ذلك فلها نصف مهر المثل ومفهوم الآية يقتضى تخصيص ايجاب المتعة للمفوضة التى لم يمسها الزوج والحق بها الشافعى فى احد قوله المسوسة المفوضة وغيرها قياساً وهو مقدم على المفهوم وقرأ حزة وحفص وابن ذكوان بفتح الدال ( متاعاً ) تمتعاً ( بالمعرف ) بالوجه الذى يستحسنه الشرع والمروة ( حقاً ) صفة لمتاعاً او مصدر مؤكداً حق ذلك حقاً ( على المحسنين ) الذين يحسنون الى انفسهم بالمسارعة الى الامثال او الى المطقات بالتتابع وسماهم محسنين للمشارفة ترغيباً وتحريضاً ( وان طلقوهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم ) لما ذكر حكم المفوضة اتبعه حكم قسمها اى فلهن او فالواجب نصف ما فرضتم لهن وهو دليل على ان الجناح المنقضى ثمة تبعه المهر وان لا متعة مع التشطير لانه قسمها ( الا ان يعفون ) اى المطلقات فلا يأخذن شيئاً والصيغة تحتل التذكير والتأنيث والفرق ان الواو فى الاول ضمير والنون علامة الرفع وفى الثانى لام الفعل والنون ضمير والفعل مبنى ولذلك لم يؤثر فيه ان ههنا ونصب المعطوف عليه ( او يعفوا الذى يذه عقدة النكاح ) اى الزوج المالك لعقده وحله عما يعود اليه بالتشطير فيسوق المهر اليها كاملاً وهو مشعر بان الطلاق قبل المسيس مخير للزوج غير مشطر بنفسه واليه ذهب بعض اصحابنا والحنيفة وقيل الولى الذى يلى عقدى نكاحهن وذلك اذا كانت المرأة صغيرة وهو قول قدم للشافعى رحمه الله ( وان تعفوا اقرب للتقوى ) يؤيد الوجه الاول وعفو الزوج على وجه التخيير ظاهر وعلى الوجه الآخر عبارة عن الزيادة على الحق وتسميتها عفواً اما على المشاكلة واما لانهم بسوقون المهر الى النساء عند التزوج فمن طلق قبل المسيس استحق استرداد النصف فاذا لم يسترده فقد عفا عنه وعن جبير بن مطعم انه تزوج امرأة وطلقها قبل الدخول فاكل لها الصداق وقال انا احق بالعفو ولا تنسوا الفضل بينكم ) اى ولا تنسوا ان يفضل بعضكم على بعض ( ان الله بما تعملون بصير ) لا يضيع تفضلكم واحسا نكم ( حافظوا على الصلوات ) بالاداء لوقتها والمداومة عليها واعمل الامر بها فى تضاعيف احكام الاولاد

والازواج لثلاث يلهمهم الاشتغال بشأنهم عنها ( والصلاة الوسطى )  
 اى الوسطى بينها او الفضلى منها خصوصا وهى صلاة العصر لقوله  
 عليه الصلاة والسلام يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة  
 العصر ملائكة الله بيوتهم نار او فضلها لكثرة اشتغال الناس في وقتها واجتماع  
 الملائكة وقيل صلاة الظهر لانها في وسط النهار وكانت اشق الصلوات  
 عليهم فكانت افضل لقوله عليه الصلاة والسلام افضل العبادات اجزها  
 وقيل الفجر لانها بين صلاتي النهار والليل والواقعة في الحد المشترك  
 بينهما ولانها مشهودة وقيل المغرب لانها المتوسطة بالعدد ووتر النهار  
 وقيل العشاء لانها بين جهرتين واقمتين بين طرفي الليل وعن عائشة  
 رضى الله عنها انه عليه الصلاة والسلام يقرأ والصلاة الوسطى وصلاة  
 العصر فتكون صلاة من الاربع خصت بالذكر مع العصر لانفرادهما  
 بالفضل وقرئ بالنصب على الاختصاص ( وقوموا لله ) في الصلاة  
 ( قاتنين ) ذاكرين له في القيام والقنوت الذكر فيه وقيل خاشعين وقال ابن  
 المسيب المراد به القنوت في الصبح ( فان خفتهم ) من عدوا وغيره ( فرجالا  
 اوركبانا ) فصلوا راجلين اورا كبين ورجل جمع راجل اورجل بمغناه  
 كقائم وقيام وفيه دليل على وجوب الصلاة حال المسايقة واليه ذهب الشافعي  
 وقال ابو حنيفة لا يصلى حال المشي والمسايقة مالم يمكن الوقوف ( فاذا انتمتم )  
 وزال خوفكم ( فاذكروا الله ) صلوا صلاة الامن واشكروه على الامن  
 ( كما علمكم ) ذكر امثله ما علمكم من الشرائع وكيفية الصلاة حالتي الخوف  
 والامن واشكروا بوازيه وامام صدرية او موصولة ( مالم تكونوا تعلمون )  
 مفعول علمكم ( والذين يتوفون منكم ويدررون ازواجا وصية لازواجهم )  
 قرأها بالنصب ابو عمرو وابن عامر وحزة وحفص عن عاصم على تقدير  
 والذين يتوفون منكم يوصون وصية اوليوصوا وصية او كتب الله عليهم  
 وصية او ائزم الذين يتوفون وصية وبؤيد ذلك قراءة كتب عليكم  
 الوصية لازواجكم متاعا الى الحول مكانه وقرأ الباقر بالرفع على تقدير  
 ووصية الذين يتوفون او وحيكمهم وصية او والذين يتوفون اهل وصية  
 او كتب عليهم وصية او عليهم وصية وقرئ متاع بدلها ( متاعا الى  
 الحول ) نصب يوصون ان اضمرت والافبا لوصية او بمتاع على قراءة  
 من قرأه لانه بمعنى التمتع ( غير اخراج ) بدل منه او مصدر مؤكد كقولك

( و ) اذكر ( اذ ) حين  
 ( اخذ الله ميثاق النبيين )  
 عهدهم ( لما ) بفتح اللام  
 للابتداء وتوكيد معنى القسم  
 الذى في اخذ الميثاق وكسرهما  
 متعلقة بأخذ موصولة على  
 الوجهين أى الذى ( آتيتكم )  
 اياه وفي قراءة آتيناكم ( من كتاب  
 وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق  
 لما معكم ) من الكتاب والحكمة  
 وهو محمد صلى الله عليه وسلم  
 ( لتؤمنن به ولتنصرنه ) جواب  
 القسم ان أدركتموه وأمهم تبع  
 لهم في ذلك ( قال ) تعالى  
 لهم ( أأقرتم ) بذلك ( وأخذتم )  
 قبلتم ( على ذلكم اصرى )  
 عهدى ( قالوا أقرنا قال  
 فاشهدوا ) على أنفسكم  
 وأتباعكم بذلك ( وأنا معكم  
 من الشاهدين ) عليكم وعليهم  
 ( فن تولى ) أعرض ( بعد ذلك )  
 الميثاق ( فأولئك هم الفاسقون  
 أغير دين الله يبغون ) بالياء  
 أى المتولون والثناء ( وله  
 أسلم ) انقاد ( من فى السموات  
 والارض طوعا ) بلا اياه  
 ( وكرها ) بالسيف ومعينة

ما يلجئ اليه ( واليه ترجعون )  
 بالناء والياء والهجرة للانكار  
 ( قل ) لهم يا محمد ( آمنوا بالله  
 وما أنزل علينا وما أنزل على  
 ابراهيم واسماعيل واسحق  
 ويعقوب والاسباط ) أولاده  
 ( وما أوتى موسى وعيسى  
 والنبيون مع ربهم لافترق بين  
 أجندتهم ) بالتصديق والتكذيب  
 ( ونحن له مسلمون ) مخلصون  
 في العبادة ونزل فين ارتد ولحق  
 بالكفار ( ومن يدتغ غير الاسلام  
 ديناً فلن يقبل منه وهو  
 في الآخرة من الخاسرين )  
 لمصيره الى النار المؤبدة  
 عليه ( كيف ) أى لا يهدى الله  
 قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا  
 أى وشهادتهم ( أن الرسول  
 حق ) قد ( جاءهم  
 البينات ) الحج الظاهرات  
 على النبي ( والله لا يهدي  
 القوم الظالمين ) أى  
 الكافرين ( أولئك جزاؤهم  
 أن عليهم لعنة الله والملائكة  
 والناس أجمعين خالدين  
 فيها ) أى الائمة أو النار

هذا القول غير ما تقول اوحال من ازواجهم اى غير مخرجات والمعنى انه يجب  
 على الذين يتوفون ان يوصوا قبل ان يحتضروا للازواجهم بان يتمتع بعدهم  
 حولا بالسكنى والنفقة وكان ذلك فى اول الاسلام ثم نسخت المدة بقوله اربعة  
 اشهر وعشرا وهو وان كان متقدما فى التلاوة فهو متأخر فى النزول  
 وسقطت النفقة بتورينها الربع او الثمن والسكنى لها بعد ثلثة عندنا خلافا  
 لابي حنيفة رحمه الله ( فان خرجن ) عن منزل الازواج ( فلا جناح عليكم )  
 ايها الائمة ( فيما فعلن فى انفسهن ) كالنطيط وترك الحداد ( من معروف )  
 مما لم ينكره الشرع وهذا يدل على انه لم يكن يجب عليها ملازمة  
 مسكن الزوج والحداد عليه وانما كانت مخيرة بين الملازمة  
 واخذ النفقة وبين الخروج وتركها ( والله عزيز ) بنقم من خالفه  
 منهم ( حكيم ) راعى مصالحهم ( وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً على  
 المتقين ) اثبت المتعة للمطلقات جميعا بعد ما اوجبها لواحدة منهم  
 وافراد بعض الامام بالحكم لا يخصه الا اذا جوزنا تخصيص المنطوق  
 بالمفهوم ولذلك اوجبها ابن جبير لكل مطلقة واول غيره بما يمتنع الواجب  
 والمستحب وقال قوم المراد بالمتاع نفقة العدة ويجوز ان تكون الام للعهد  
 والذكر يرثها كيد او لذكر يرث القصة ( كذلك ) اشارة الى ما سبق من احكام  
 الطلاق والعدة ( بين الله لكم آياته ) وعد بانه سيبين لعباده من الدلائل  
 والاحكام ما يحتاجون اليه معاشا ومعادا ( لعلمكم تعقلون ) لعلمكم  
 تفهمونها فليست تعلمون العقل فيها ( المتر ) تعجب وتقرى لمن سمع بقصتهم  
 من اهل الكتاب وارباب النوارىخ وقديحاطب به من لم يروى لم يسمع فانه  
 صار مثلاً فى التعجب ( الى الذين خرجوا من ديارهم ) يريد اهل داوردان  
 قرية قبل واسط وقع فيهم طاعون فخرجوا هاربين فاماتهم الله ثم احياهم  
 ليعتبروا ويتقنوا ان لا مفر من قضاء الله تعالى وقدره او قوم ابن اسراييل  
 دعاهم ملكهم الى الجهاد فمروا حذر الموت فاماتهم الله ثمانية ايام ثم احياهم  
 ( وهم الوف ) اى الوف كثيرة عشرة وقيل ثلاثون وقيل سبعون وقيل  
 متأفون جمع الف او آلف كقاعد وقعودوا والواو للمحال ( حذر الموت ) مفعول له  
 ( فقال لهم الله موتوا ) اى قال لهم موتوا فماتوا كقوله كن فيكون والمعنى  
 انهم ماتوا مئة رجل واحد من غير علة بامر الله ومشيئته وقيل ناداهم به  
 ملك وانما اسند الى الله تعالى تخويفا وتمويلا ( ثم احياهم ) قيل مرحز قيل

عليه السلام على اهل اوردان وقد عريت عظامهم وتفرقت اوصالهم  
فتعجب من ذلك فآوحى الله تعالى اليه ناد فيهم ان قوموا باذن الله تعالى  
فنادى قنما وياقولون سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت وقائدة القصة  
تشجيع المسلمين على الجهاد والتعريض للشهادة وحثهم على التوكل  
والاستسلام للقضاء ( ان الله لذو فضل على الناس ) حيث احياهم  
ليعتبروا ويفوزوا وقص عليكم حالهم ليستبصروا ( ولكن اكثر الناس  
لا يشكرون ) اي لا يشكرونه كما ينبغي ويجوز ان يراد بالشكر الاعتبار  
والاستبصار ( وقاتلوا في سبيل الله ) لما بين ان القرار من الموت غير مخلص  
وان المقدر لا محالة واقع امرهم بالقتال اذ لوجاء اجلهم في سبيل الله  
والا فالنصر والثواب ( واعلموا ان الله سميع ) لما يقوله المخلف والسابق  
( عليم ) بما يضرر انه وهو من وراء الجزاء ( من ذا الذي يقرض الله )  
من استفهامة مرفوعة الموضع بالابتداء وذا خبره والذي صفقة ذا  
اوبله واقراض الله مثل لتقديم العمل الذي يطلب به ثوابه ( قرض احسنا )  
اقراض احسنا مقرونا بالاخلاص وطيب النفس او مقرضا حلالا طيبا وقيل  
القرض الحسن المجاهدة والاتفاق في سبيل الله ( فيضاعفه ) فيضاعف  
جزاءه اخرجته على صورة المغالية للمبالغة وقرأ عاصم بالنصب على جواب  
الاستفهام حملا على المعنى فان من ذا الذي يقرض الله في معنى أقرض  
الله احدثوا قرأ ابن كثير فيضعفه بالرفع والتشديد وابن عامر يعقوب بالنصب  
( اضاعافا كثيرة ) لا يقدرها الا الله وقيل الواحد بسبع مائة واضعافا جمع ضعف  
ونصبه على الحال من الضمير المنصوب والمفعول الثاني لتضمن المضاعفة معنى  
التضخيم او المصدر على ان الضعف اسم المصدر ووجهه للتوابع ( والله يقبض  
ويبسط ) يقتصر على بعض ويوسع على بعض حسب ما اقتضت حكمته فلا تبخلوا  
عليه بما وسع عليكم كيلا يبدل حالكم وقرأ نافع والكسائي والبرزى وابو بكر  
بالصاد ومثله في الاعراف في قوله تعالى \* وزادكم في الخلق بصطة \* ( واليه  
ترجعون ) فيجازيكم حسب ما قدمتم ( الم تر الى الملاء من بنى اسرائيل )  
الملاء جماعة يجتمعون للتشاور ولا واحد له كالقوم ومن للتبعيض ( من بعد موسى )  
اي من بعده وفاته ومن للابتداء ( ادقألوا لني اهم ) هو يوشع او شمعون  
او اشمويل عليهم السلام ( ابعت لنا ملكا نقاتل في سبيل الله ) اقم لنا امير انهنض معه  
للقاتال يدبر امره ونصدر فيه عن رأيه وجزم نقاتل على الجواب وقرئ

المدلول بها عليها ( لا يخفف  
عنهم العذاب ولا هم ينظرون )  
يهملون ( الا الذين تابوا من  
بعد ذلك وأصلحوا ) عملهم  
( فان الله غفور ) لهم ( رحيم )  
بهم \* ونزل في اليهود ( ان  
الذين كفروا ) بعيسى ( بعد  
ايمانهم ) بموسى ( ثم ازدادوا  
كفرا ) بحمد ( لن تقبل توبتهم )  
اذا غرغروا أو ماتوا كفارا  
( وأولئك هم الفاسقون ) ان  
الذين كفروا وماتوا وهم  
كفار فلن يقبل من أحدهم  
ملا الارض مقدار ما عملوا ها  
( ذهبوا ولو ائندى به ) أدخل  
القاء في خبر ان لشبه الذين  
بالشرط واذا ما يتسبب عدم  
القبول عن الموت على الكفر  
( أولئك لهم عذاب أليم )  
مؤلم ( ومالهم من ناصرين )  
مانعين منه ( لن تسالوا البر )  
أى توابه وهو الجنة ( حتى  
تفقوا ) تصدقوا ( بما تنحبون )  
من أموالكم ( وما تفقوا من  
شيء فان الله به عليم ) فيجازي  
عليه \* ونزل لما قال اليهود انك  
تزعما نك على ملا ابراهيم وكان  
لا يأت كل لحوم الابل والابناها  
( كل الطعام كان حلالا ) حلالا  
( لبني اسرائيل الا ما حرم

امراييل) يعقوب (على نفسه) وهو الابل لما حصل له عرق النسا بالفتح والقصر فنذر ان شفي لا ياكلها فحرم عليهم (من قبل ان تنزل التوراة) وذلك بعد ابراهيم ولم تكن على عهده حراما كما زعموا (قل) لهم (فاثتوا بالتوراة فاثلوها) ليتبين صدق قولكم (ان كنتم صادقين) فيه فثبتوا ولم ياثتوا بها قال تعالى (فن افترى على الله الكذب من بعد ذلك) أى ظهور الحجة بأن الحريم انما كان من جهة يعقوب لاعلى عهد ابراهيم (فالوثك هم الظالمون) المتجاوزون الحق الى الباطل (قل صدق الله) في هذا كجميع ما أخبر به (فاتبعوا ملة ابراهيم) التى اُما عليها (حنيفا) مائلا عن كل دين الى الاسلام (وما كان من المشركين) \* ونزل لما قالوا قبلتنا قبل قبلكم (ان أول بيت وضع) متعبد (للناس) فى الارض (لذى بكة) بالثاء لغة فى مكة سميت بذلك لانها تبتك أعناق الجبارة أى تدقها بناء الملائكة قبل خلق آدم ووضع بعده الاقصى

بالرفع على انه حال اى بعثته لنا مقدرين القتال و يقاتل بالباء مجزوما ومرفوعا على الجواب والوصف للملكا (قال هل عسيتم ان كتب عليكم القتال ان لاتقاتلوا) فصل بين عسى وخبره بالشرط والمعنى أتوقع جبنكم عن القتال ان كتب عليكم فادخل هل على فعل التوقع مستفهما عما هو المتوقع عنده تقريرا وتثبيتا وقرأ نافع عسيتم بكسر السين (قالوا وما لنا ان لاتقاتل فى سبيل الله وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا) اى اى غرض لنا فى ترك القتال وقد عرض لنا ما بوجبه ويحث عليه من الاخراج عن الاوطان والافراد عن الاولاد وذلك ان جالوت ومن معه من العمالة كانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين وظهر واعلى بنى اسرائيل فاخذوا ديارهم وسبوا ادهم واسروا من ابناء الملوك اربعمائة واربعين (فلما كتب عليهم القتال تولوا الا قليلا منهم) ثلاثمائة وثلاثة عشر بعدد اهل بدر (والله علم بالظالمين) وعيد لهم على ظلمهم فى ترك الجهاد (وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا) طالوت علم عبرى كداود وجعله فعلوتا من الطول تعسف يدفعه منع صرفه روى ان نبيهم عليه السلام لما دعا الله ان يملكهم اتى بعضا يقاس من يملك عليهم فلم يساوها الا طائوت (قالوا انى يكون له الملك علينا) من اين يكون له ذلك ويستأهل (ونحن احق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال) والحال انا احق بالملك منه وراثة ومكنة وانه فقير لاملاله يعتضده وانما قالوا ذلك لان طالوت كان فقيرا راعيا اوسقاء وديانا من اولاد بنيامين ولم يكن فيهم النبوة والملك وانما كانت النبوة فى اولاد لاوى بن يعقوب والملك فى اولاد يهوذا وكان فيهم من السبطين خلق (قال ان الله اصطفاه عليهم وزاده بسطة فى العلم والجسم والله يؤتى ملكه من يشاء والله واسع عليم) لما استبعدوا تملكه لفقره وسقوط نسبه رد عليهم ذلك اولابان العمدة فيه اصطفاه الله وقد اختاره عليكم وهو اعلم بالمصالح منكم وثانيا بان الشرط فيه وفور العلم ليتمكن به من معرفة الامور السياسية وجسامة البدن ليكون اعظم خطرا فى القلوب وا قوى على مقاومة العدو ومكابدة الحروب لاما ذكرتم وقد زاده الله فيهما وكان الرجل القائم يمد يده فينال رأسه وثالثا بانه تعالى مالك الملك على الاطلاق فله ان يؤتیه من يشاء ورابعا بانه واسع الفضل يوسع الفقير ويغنيه عليم

بمن يلبق بالملك من النسب وغيره ( وقال لهم نبيهم ) لما طلبوا منه حجة  
 على انه سبحانه وتعالى اصطفى طالوت وملكه عليهم ( ان آية ملكه  
 ان ياتيكم التابوت ) الصندوق فملوت من التوب وهو الرجوع فانه لا يزال  
 يرجع اليه ما يخرج منه وليس بفاعول لقلة نحو سلس وقلق ومن قرأه  
 بالهاء فلعله ابدله منه كما ابدل من تاء التائيت لاشتراكهما في الهمس  
 والزيادة يربده صندوق التورية وكان من خشب الشمشاد مموها بالذهب  
 نحو من ثلاثة اذرع في ذراعين ( فيه سكينه من ربكم ) الضمير للتايين  
 اي في اتيانه سكون لكم وطمانينة اول التابوت اي مودع فيه ما تسكنون  
 اليه وهو التورية وكان موسى عليه السلام اذا قاتل قدمه فتسكن نفوس  
 بني اسرائيل ولا يفرون وقيل صورة كانت فيه من زبرجد او ياقوت لهما رأس  
 وذنب كراس الهرة وذنبها وجناحان فتأن فيرف التابوت نحو العدو وهم  
 يتبعونه فاذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر وقيل صور الانبياء من آدم  
 الى محمد عليهم الصلاة والسلام وقيل التابوت هو القلب والسكينه ما فيه  
 من العلم والاخلاص واتيانه مصير قلبه مقرا للعلم والوقار بعد ان لم يكن  
 ( وبقيته مما ترك ال موسى وال هرون ) رضاء الالواح وعصى موسى  
 وثيابه وعمامة هرون وآلهما ابناءهما وانفسهما والاكل مقع لتفخيم  
 شأنهما وانبياء بني اسرائيل لانهم ابناء عمهما ( تحمله الملائكة ) قيل  
 رفعه الله بعد موسى فنزلت به الملائكة وهم ينظرون اليه وقيل كان بدمه  
 مع انبيائهم يستفحون به حتى افسدوا فغلبهم الكفار عليه وكان في ارض  
 جالوت الى ان ملك الله طالوت فاصابهم بلاء حتى هلكت خمس مدائن  
 فقتلوا بالتابوت فوضعه على ثورين فساقتهم الملائكة الى طالوت  
 ( ان في ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين ) يحتمل ان يكون من تمام كلام  
 النبي عليه السلام وان يكون ابتداء خطاب من الله تعالى ( فلما فصل طالوت  
 بالجنود ) انفصل بهم عن بلده لقتال العمالة واصله فصل نفسه عنه  
 ولكن لما كثر حذف مفعول صار كاللازم روى انه قال لهم لا يخرج معي  
 الا الشباب النشيط الفارغ فاجتمع اليه ممن اختاره ثمانون الفا وكان الوقت  
 قيظا فسلخوا مفازة وسألوا ان يجري الله لهم نهرا ( قال ان الله مبتليكم  
 بنهر ) معاملكم معاملة المختبر بما قدر حتموه ( فمن شرب منه فليس مني )  
 فليس من اشباعي او ليس بمنجد معي ( ومن لم يطعمه فانه مني ) اي ومن لم يذقه

وبينهما أربعون سنة كما  
 في حديث الصحيحين وفي حديث  
 انه أول ما ظهر على وجه الماء  
 عند خلق السموات والارض  
 زبدة يفضاء فدحيت الارض  
 من تحته ( مبارك ) حال من الذي  
 أي ذا بركة ( وهدي للعالمين )  
 لانه قبلتهم ( فيه آيات  
 بينات ) منها ( مقام ابراهيم )  
 أي الحجر الذي قام عليه عند بناء  
 البيت فأثر قدماء فيه وبقي الى  
 الآن مع تطاول الزمان  
 وتد اوال الايدي عليه ومنها  
 تضعيف الحسنيات فيه وأن  
 الطير لا يملوه ( ومن دخله  
 كان آمنا ) لا يتعرض اليه  
 بقتل او ظلم او غير ذلك  
 ( والله على الناس حج البيت )  
 واجب بكسر الحاء وفتحها  
 لغتان في مصدر حج بمعنى قصد  
 وبديل من الناس ( من استطاع  
 اليه سبيلا ) طريقا فمره  
 صلى الله عليه وسلم بالزاد  
 والراحلة رواه الحاكم وغيره  
 ( ومن كفر ) بالله أو بما  
 فرضه من الحج ( فان الله غني  
 عن العالمين ) الانس والجن  
 والملائكة وعن عبادتهم ( قل  
 يا أهل الكتاب لم تكفرون  
 بآيات الله ) القرآن ( والله



شهيد على ما تعملون) فيجازيكم عليه) قل يا اهل الكتاب لم تصدون ( تصرفون ) ( عن سبيل الله ) أى دينه ( من آمن ) يتكذب بكم النبي وكنتم نعمته ( تبغونها ) أى تطلبون السبيل ( عوجا ) مصدر معوجة أى مائلة عن الحق ( وانتم شهداء ) عالمون بأ الدين المرضى هـ - و القيم دين الاسلام كما في كتابكم ( وما الله بغافل عما تعملون ) من الكفر والتكذيب وانما يؤخركم الى وقتكم ليجازيكم \* ونزل لما مر بمضى اليهود على الاوس والحزرج فغاضه تألفهم فذكرهم بما كان بينهم في الجاهلية من الفتن فتشاجروا وكادوا يقتتلون ( يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين وكيف تكفرون ) استنفهم تعجيب وتوبيخ ( وانتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ومن يعتصم ) يتمسك ( بالله ) فقد هدى الى صراط مستقيم يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ( بأن يطاع فلا يعصى ويشكر

من علم الشيء اذاذقه مأكولا او مشروبا قال الشاعر « وان شئت لم اطعم نقاخا ولا بردا » وانما علم ذلك بالوحي ان كان نبيا كما قيل او باخبار النبي عليه السلام ( الامن اغترف غرفة بيده ) استثناء من قوله فن شرب وانما قدمت عليه الجملة الثانية للعناية بها كما قدم الصابئون على الخبر في قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا والمعنى الرخصة في القليل دون الكثير وقرأ ابن عامر والكوفون بضم العين ( فشربوا منه الا قليلا منهم ) أى فكرعوا فيه اذا اصل في الشرب منه ان لا يكون بوسط وتعميم الاول ليحصل الاستثناء او افراطوا في الشرب الا قليلا منهم وقرئ يرفع جلا على المعنى فان قوله فشربوا منه فى معنى فلم يطيعوه والقليل كانوا ثلثائة وثلاثة عشر رجلا وقيل ثلاثة آلاف وقيل الفار روى ان من اقتصر على الغرفة كفته لشربه وادوته ومن لم يقتصر غلب عليه عطشه واسودت شفته ولم يقدر ان يمضى وهكذا الدنيا لطالب الآخرة ( فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه ) أى القليل الذين لم يخالفوه ( قالوا ) أى بعضهم لبعض ( لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده ) لكثرتهم وقوتهم ( قال الذين يظنون انهم ملائكة الله ) أى قال الخلف منهم الذين يتقنوا لقاء الله وتوقعوا ثوابه او علوا انهم يستشهدون عما قريب فيلقون الله تعالى وقيل هم القليل الذين ثبتوا معه والضمير فى قالوا للكثير المنحذين عنه اعتذارا فى التخلف وتحذيرا للقليل وكأنيهم تناولوا به والنهر بينهما ( كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله ) بحكمه وتيسيره وكم تحتل الاستفهام والخبر ومن مزيدة اوميدة والفئة العرة من الناس من فأوت رأسه اذا شققته او من فاء اذا رجع فوزنها فعة او فلة ( والله مع الصابرين ) بالنصر والاثابة ( ولما برزوا لجالوت وجنوده ) أى ظهروا لهم ودنوا منهم ( قالوا ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ) النجأوا الى الله تعالى بالدعاء وفيه ترتيب بليغ اذ سألوا اولافراغ الصبر فى قلوبهم الذى هو ملاك الامر ثم ثبات القدم فى مداحض الحرب المسبب عنه ثم النصر على العدو والمترتب عليهما غالبا ( فهزموهم باذن الله ) فكسروهم بنصره او مصاحبين لنصره اياهم اجابة لدعائهم ( وقتل داود جالوت ) قيل كان ايشا فى عسكر طالوت مع ستة من بنيهِ وكان داود سابعهم وكان صغيرا برعى الغنم فوحى الله الى نبيهم انه الذى

فلا يكفر ويذكر فلا ينسى  
 فقالوا يا رسول الله ومن  
 يقوى على هذا فنسخ بقوله  
 تعالى \* فاتقوا الله ما استطعتم \*  
 ( ولا تموتن الا وأنتم  
 مسلمون ) مـ وحذون  
 ( واعتصموا ) تمسكوا  
 ( بحبل الله ) اى دينه  
 ( جميعا ولا تفرقوا ) بعد  
 الاسلام ( واذكروا نعمت الله )  
 انعامه ( عليكم ) يامعشر  
 الاوس والخزرج ( اذكنتم )  
 قبل الاسلام ( أعداء فألف )  
 جمع ( بين قلوبكم ) بالاسلام  
 ( فأصبحتم ) فصرتم ( بنعمته  
 اخوانا ) فى الدين والولاية  
 ( وكنتم على شفا ) طرف  
 ( حفرة من النار ) ليس  
 بينكم وبين الوقوع فيها  
 الا أن تموتوا كفارا ( فأنتذكروا  
 منها ) بالايان ( كذلك )  
 كايين لكم ما ذكر ( بين الله  
 لكم آياته لعلكم تهتدون  
 ولتكن منكم أمة يدعون  
 الى الخير ) الاسلام  
 ( ويأمرون بالمعروف وينهون  
 عن المنكر وأولئك )  
 الداعون الامرون الناهون  
 ( هم المقفحون ) الفأززون  
 ومن للتبعض لان ما ذكر

يقتل جالوت فطلبه من ابيه فجاء وقد كلفه فى الطريق ثلاثة اجار وقات  
 له انك بنا تقتل جالوت فحملها فى مخلاته ورماه بها فقتله ثم زوجته طالوت  
 بنته ( وآتاه الله الملك ) اى ملك بنى اسرائيل ولم يجتمعوا قبل داود على  
 ملك ( وحكمة ) اى النبوة ( وعلمه بما يشاء ) كالسر و كلام الدواب والطير  
 ( واو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل  
 على العالمين ) ولولا ان الله تعالى يدفع بعض الناس ببعض وينصر المسلمين  
 على الكفار ويكف بهم فسادهم لغلّبوا وافسدوا فى الارض او افسدت  
 الارض بشؤمهم وقرأ نافع هنا وفى الحج دفاع الله ( تلك آيات الله )  
 اشارة الى ما قص من حديث الالوف وتمليك طالوت و اتيان التابوت  
 وانهمزام الجبابرة وقتل داود جالوت ( تلوها عليك بالحق ) بالوجه المطابق  
 الذى لا يشك فيه اهل الكتاب وارباب التواريخ ( واثم المرسلين )  
 لما اخبرت بها من غير تعريف واستماع ( تلك الرسل ) اشارة الى الجماعة  
 المذكورة قصصها فى الثوراة او المعلومة للرسول صلى الله عليه وسلم  
 او جماعة الرسل والامم للاستغراق ( فضلنا بعضهم على بعض )  
 بان خصصنا بمنقبة لمست لغيره ( منهم من كلم الله ) تفصيل له وهو موسى  
 وقيل موسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام كلم موسى ليلة الحيرة  
 وفى الطور ومحمدا عليه السلام ليلة المعراج حين كان قاب قوسين او أدنى  
 وبينهما بون بعيد وقرئ كلم الله وكالم الله بالنصب فانه كلم الله كما ان الله كلمه  
 ولذلك قيل كلم الله بمعنى مكالمه ( ورفع بعضهم درجات ) بان فضله  
 على غيره من وجوه متعددة ومرتبات متباعدة وهو محمد صلى الله عليه  
 وسلم فانه خص بالدعوة العامة والحجج المتكاثرة والمعجزات المستمرة والآيات  
 المتعاقبة بتعاقب الدهر والفضائل العلمية والعملية الفاتحة للحصر والابهام  
 لتفخيم شأنه كأنه العلم المتعين لهذا الوصف المستغنى عن التعيين وقيل  
 ابراهيم عليه السلام خصصه بالخلة التى هى اعلى المراتب وقيل ادريس  
 عليه السلام لقوله تعالى \* ورفعناه مكانا عليا \* وقيل اولوا العزم  
 من الرسل ( وآتينا عيسى ابن مريم البينات وايدناه بروح القدس ) خصه  
 بالتعيين لافراط اليهود والنصارى فى تحقيره وتعظيمه وجعل معجزاته سبب  
 تفضيله لانهآيات واضحة ومعجزات عظيمة لم يستجمعها غيره ( ولوشاء الله )  
 هدى الناس جميعا ( ما قتل الذين من بعدهم ) من بعد الرسل ( من بعد

من طعم الشيء اذا ذاقه مأكولا او مشروبا قال الشاعر « وان شئت لم اطعم  
نقاخا ولا بردا » وانما علم ذلك بالوحى ان كان نبيا كاقيل او باخيار النبي  
عليه السلام (الامن اغترف غرفة بيده) استثناء من قوله فن شرب وانما  
قدمت عليه الجملة الثانية للعناية بها كما قدم الصابثون على الخبر في قوله  
ان الذين آمنوا والذين هادوا والمعنى الرخصة في القليل دون الكثير  
وقرأ ابن عامر والكوفيون بضم العين (فشربوا منه الا قليلا منهم)  
اي فكرعوا فيه اذا اصل في الشرب منه ان لا يكون بوسط وتعيم الاول  
ليصل الاستثناء او افراطوا في الشرب الا قليلا منهم وقرئ بالرفع جلا  
على المعنى فان قوله فشربوا منه في معنى فلم يطيعوه والليل كانوا ثلثمائة  
وثلاثة عشر رجلا وقيل ثلاثة آلاف وقيل الفسا روى ان من اقتصر على  
الغرفة كفته لشربه وادواته ومن لم يقتصر غلب عليه عطشه واسودت  
شفته ولم يقدر ان يمضى وهكذا الدنيا لطالب الآخرة (فلما جاوزه هو  
والذين آمنوا معه) اي القليل الذين لم يخالفوه (قالوا) اي بعضهم  
لبعض (لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده) لكثرتهم وقوتهم (قال  
الذين يظنون انهم ملاقوا الله) اي قال الخلف منهم الذين تيقنوا لقاء الله  
وتوقعوا ثوابه او علموا انهم يستشهدون عما قريب فيلقون الله تعالى وقيل  
هم القليل الذين ثبتوا معه والضمير في قالوا للكثير المنخدلين عنه اعتذرا  
في التخلف وتحذيرا للقليل وكأنهم تناولوا به والهز بينهما (كم من فئة  
قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله) بحكمه وتيسيره وكم تحتمل الاستفهام  
والخبر ومن مزيدة اوممية والفئة المرفة من الناس من فأوت رأسه اذا  
شققتة او من فاء اذا رجع فوزنها فعة او فلة (والله مع الصابرين) بالنصر  
والانابة (ولما برزوا لجالوت وجنوده) اي ظهروا لهم ودنوا منهم (قالوا  
ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين) انجأوا  
الى الله تعالى بالدعاء وفيه ترتيب بليغ ادسألوا اولافراغ الصبر في قلوبهم  
الذى هو ملاك الامر ثم ثبات القدم في مداحض الحرب المسبب عنه  
ثم النصر على العدو والمترتب عليهما غالبا. (فهزموهم باذن الله)  
فكسروهم بنصره او مصاحبين لنصره اياهم اجابة لدعائهم (وقتل  
داود جالوت) قيل كان ايشا في عسكر طالوت مع ستة من بنيهِ وكان  
داود سابعهم وكان صغيرا يرعى الغنم فوحى الله الى نبيهم انه الذى

شهيد على مانعملون) فيجازيكم  
عليه (قل يا اهل الكتاب  
لم تصدون) تصرفون  
(عن سبيل الله) أى دينه  
(من آمن) يتكذبكم النبي  
وكنتم نعمته (تبغونها)  
أى تطلبون السبيل (عوجا)  
مصدر معوجة أى مائلة  
عن الحق (وانتم شهداء) عالون  
بأ الدين المرضى هو القيم  
دين الاسلام كافي كتابكم  
(وما الله بغافل عما تعملون)  
من الكفر والتكذيب وانما  
يؤخركم الى وقتكم ليجازيكم  
\* ونزل لما مر بعض اليهود  
على الاوس والخزرج فغاضه  
تألفهم فذكرهم بما كان بينهم  
في الجاهلية من الفتن فتشاجروا  
وكادوا يقتتلون (يا ايها  
الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا  
من الذين أوتوا الكتاب  
يردوكم بعد ايمانكم كافرين  
وكيف تكفرون) استفهام  
تجيب وتوبيخ (وانتم تتلى  
عليكم آيات الله وفيكم رسوله  
ومن يعتصم) يتمسك (بالله)  
فقد هدى الى صراط  
مستقيم يا ايها الذى آمنوا  
اتقوا الله حق تقاته  
بأن يطاع فلا يعصى ويشكر

فلا يكفروا بذكر فلا ينسى  
 فقالوا يا رسول الله ومن  
 يقوى على هذا فنسخ بقوله  
 تعالى \* فاتقوا الله ما استطعتم \*  
 ( ولا تدعون الا وأنتم  
 مسلمون ) موحدون  
 ( واعتصموا ) تمسكوا  
 ( بحبل الله ) اى دينه  
 ( جميعا ولا تفرقوا ) بعد  
 الاسلام ( واذكروا نعمت الله )  
 انعامه ( عليكم ) يامعشر  
 الاوس والخزرج ( اذ كنتم )  
 قبل الاسلام ( أعداء فألف )  
 جمع ( بين قلوبكم ) بالاسلام  
 ( فأصبحتم ) فصرتم ( بنعمته  
 اخوانا ) فى الدين والولاية  
 ( وكنتم على شفا ) طرف  
 ( حفرة من النار ) ليس  
 بانيكم وبين الوقوع فيها  
 الآن تموتوا كفارا ( فأنتذكم  
 منها ) بالايمان ( كذلك )  
 كماين لكم ما ذكر ( بين الله  
 لكم آياته لعلكم تهتدون  
 ولتكن منكم أمة يدعون  
 الى الخير ) الاسلام  
 ( ويأمرون بالمعروف وينهون  
 عن المنكر وأولئك )  
 الداعون الامرون الناهون  
 ( هم الفالحون ) الفائزون  
 ومن للتبعض لان ما ذكر

يقتل جالوت فطلبه من ابيه فجاء وقد كمل فى الطريق ثلاثة اجمار وقالت  
 له انك بنا تقتل جالوت فحملها فى محلاته ورماه بها فقتله ثم زوجه طالوت  
 بنه ( وآتاه الله الملك ) اى ملك بنى اسرائيل ولم يجتمعوا قبل داود على  
 ملك ( وحكمة ) اى النبوة ( وعلمه مما يشاء ) كالسر و كلام الدواب والطيور  
 ( ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل  
 على العالمين ) ولولا ان الله تعالى يدفع بعض الناس ببعض وينصر المسلمين  
 على الكفار ويكف بهم فسادهم لغلبيوا وافسدوا فى الارض وافسدت  
 الارض بشئ ومهم وقرأ نافع هنا وفى الحج دفاع الله ( تلك آيات الله )  
 اشارة الى ما قص من حديث الالوف وتمليك طالوت واثبات التابوت  
 وانهم الجبارة وقتل داود جالوت ( تلوها عليك بالحق ) بالوجه المطابق  
 الذى لا يشك فيه اهل الكتاب وارباب التواريخ ( وانك المرسلين )  
 لما اخبرت بها من غير تعريف واستماع ( تلك الرسل ) اشارة الى الجماعة  
 المذكورة قصصها فى التوراة او المعلومة للرسول صلى الله عليه وسلم  
 او جماعة الرسل والامم للاستغراق ( فضلنا بعضهم على بعض )  
 بان خصصنا بمنقبة ليست لغيره ( منهم من كلم الله ) تفصيلا له وهو موسى  
 وقيل موسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام كلم موسى ليلة الحيرة  
 وفى الطور ومحمدا عليه السلام ليلة المعراج حين كان قاب قوسين او أدنى  
 بينهما بون بعيد وقرئ كلم الله وكالم الله بالنصب فانه كلم الله كما ان الله كلمه  
 ولذلك قيل كلم الله بمعنى مكالمه ( ورفع بعضهم درجات ) بان فضله  
 على غيره من وجوه متعددة وبمراتب متباعدة وهو محمد صلى الله عليه  
 وسلم فانه خص بالدعوة العامة والحجج المتكثرة والمجرات المستمرة والآيات  
 المتعاقبة بتعاقب الدهر والفضائل العلمية والعملية الفاتنة للحصر والابهام  
 لتفخيم شأنه كآئنه العلم المتعين لهذا الوصف المستغنى عن التعيين وقيل  
 ابراهيم عليه السلام خصصه بالخلة التى هى اعلى المراتب وقيل ادريس  
 عليه السلام لقوله تعالى \* ورفعناه مكانا عليا \* وقيل اولوا العزم  
 من الرسل ( وآتينا عيسى ابن مريم البينات وايدناه بروح القدس ) خصه  
 بالتعيين لافراط اليهود والنصارى فى تحقيره وتعظيمه وجعل معجزاته سبب  
 تفضيله لانها آيات واضحة ومعجزات عظيمة لم يستجمعها غيره ( ولو شاء الله )  
 هدى الناس جميعا ( ما قتل الذين من بعدهم ) من بعد الرسل ( من بعد

فرض كفاية لا يلزم كل الامة  
ولا يلزم بكل أحد كالجاهل  
وقبل زائده أى لتكونوا  
أمة ( ولا تكونوا كالذين  
تفترقوا ) عن دينهم  
( واختلفوا ) فيه ( من بعد  
ما جاءهم البينات ) وهم  
اليهود والنصارى ( وأولئك  
لهم عذاب عظيم يوم تبيض  
وجوه وتسود وجوه ) أى  
يوم القيامة ( فأما الذين  
اسودت وجوههم )  
وهم الكافرون فيلقون في النار  
ويقال لهم توبخا ( اكفرتم  
بعد ايمانكم ) يوم أخذ الميثاق  
( فذوقوا العذاب بما كنتم  
تكفرون واما الذين ابيضت  
وجوههم ) وهم المؤمنون  
( ففي رحمة الله ) أى جنته  
( هم فيها خالدون تلك )  
أى هذه الآيات ( آيات الله  
تلوها عليك ) يا محمد ( بالحق  
وما الله يريد ظلما للعالمين ) بأن  
يأخذهم بغير جرم ( والله  
مافى السموات ومافى الارض )  
ملكاً وخلقاً وعيلاً ( والى الله  
ترجع ) نصير ( الامور  
كنتم ) بأمة محمد فى علم الله  
تعالى ( خيراً أمة أخرجت )  
أظهرت ( للناس تأمرون

ما جاءهم البينات ) المعجزات الواضحة لاختلافهم فى الدين وتضليل  
بعضهم بعضاً ( ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ) بتوفيقه التزام دين  
الانبياء تفضيلاً ( ومنهم من كفر ) لاعراضه عنه بخذلانه ( ولو شاء الله  
ما اقتتلوا ) كرهه للتأكيد ( ولكن الله يفعل ما يريد ) فيوفق من يشاء  
فصلاً ويخذل من يشاء عدلاً والآية دليل على ان الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام متفاوتة الاقدام وانه يجوز تفصيل بعضهم على بعض ولكن  
بقاطع لان اعتبار الطن فيما يتعلق بالعمل وان الحوادث بيد الله تعالى تابعة  
لمشيئته خيراً كان او شراً ايماناً او كفراً ( يا ايها الذين آمنوا انفقوا  
بما رزقناكم ) ما اوجبنا عليكم انفاقه ( من قبل ان يأتى يوم لا بيع فيه  
ولا خلة ولا شفاعة ) من قبل ان يأتى يوم لا تقتدرون فيه على تدارك  
ما فرطتم والخلاص من عذابه اذ لا بيع فيه فتحصلون ما تنفقونه او تقتدون  
به من العذاب ولا خلة حتى يعينكم عليه اخلاقكم او يسامحواكم  
به ولا شفاعة الا لمن اذن له الرحمن ورضى له قولا حتى تنكوا على شفاعة  
تسمع لكم فى حط ما فى ذمكم وانما رفعت ثلاثها مع قصد التعميم لانها  
فى التقدير جواب هل فيه بيع او خلة او شفاعة وقد فتحها ابن كثير  
وابو عمرو ويعقوب على الاصل ( والكافرون هم الظالمون ) يريد التاركون  
للزكاة هم الذين ظلموا انفسهم او وضعوا المال فى غير موضعه  
وصرفوه على وجهه فوضع الكافرون موضعه تغليظاً وتهديداً كقوله  
ومن كفر مكان من لم تحج وايدنا بان ترك الزكاة من صفات الكفار لقوله  
تعالى وويل للشركين الذين لا يؤتون الزكاة ( الله لاله الا هو ) مبتدأ  
وخبر والمعنى انه المستحق للعبادة لا غير وللحجة خلاف فى انه هل يضم  
للاخبار مثل فى الوجود او يصح ان يوجد ( الحى ) الذى يصح ان يعلم  
ويقدر وكل ما يصح له فهو واجب لا يزول لامتناعه عن القوة والامكان  
( القيوم ) الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه فيعمل من قام بالامر  
اذا حفظه وقرئ القيام والقيم ( لا تأخذه سنة ولا نوم ) السنة فتور  
يتقدم النوم قال ابن الرقاع « وسنان اقصد النعاس فرنقت \* فى عينه  
سنة وليس بنائم » والنوم حال تعرض الحيوان من استرخاء اعصاب الدماغ  
من رطوبات الانجزة المتصاعدة بحيث تنف الحواس الطاهرة عن الاحساس  
رأساً وتقديم السنة عليه وقياس المبالغة عكسه على ترتيب الوجود

بال معروف وتنهون عن المنكر  
وتؤمنون بالله ولو آمن أهل  
الكتاب (لكن) الإيمان  
(خير) أهم منهم المؤمنون  
كعبد الله بن سلام رضى الله  
عنه واصحابه (وأكثرهم  
الفا سقون) الكافرون  
(لن يضرركم) أي اليهود  
يا معشر المسلمين بشئ (إلا  
أذى) باللسان من سب  
ووعيد (وان يقاتلوكم  
يولوكم الأدبار) منهزمين  
(ثم لا ينصرون) عليكم  
بل لكم النصر عليهم  
(ضربت عليهم الذلة أينما  
تقفوا) حيثما وجدوا فاعز  
لهم ولا اعتصام (إلا) كاشين  
(يحب من الله وحبل من الناس)  
المؤمنين وهو عهدهم اليهم  
بالأمان على أداء الجزية أى  
لا عصمة لهم غير ذلك (وبأوا)  
رجعوا (بغضب من الله  
وضربت عليهم المسكنة ذلك  
بانهم) أى بسبب أنهم (كانوا  
يكفرون) بآيات الله ويقتلون  
الأنبياء بغير حق ذلك  
تأكيد (بمعصوا) أمر الله  
(وكانوا يعتدون) يتجاوزون  
الحلال إلى الحرام (أيسوا)  
أى أهل الكتاب (سواء

والجملة نفى للتشبيه ونأكد لكونه حياقيوما فان من اخذه نفاس او نوم كان  
مأوف الحية قاصرا في الحفظ والتدبير ولذلك ترك العاطف فيه وفي الجمل  
التي بمدله (له ما في السموات وما في الأرض) تقرير لقيوميته واحتجاج به على  
تفرده في الألوهية والمراد بما فيهما ما وجد فيهما داخلا في حقيقتهما  
او خارجا عنهما متمكنا فيهما فهو ابلغ من قوله له ملك السموات والأرض  
وما فيهن (من ذا الذي يشفع عنده الا بآذنه) بيان لكبرياء شأنه وانه  
لا أحد يساويه او يدايه يستقل بان يدفع ما يريد شفاعته واستكانة فضلا  
عن ان يعاونه عناد او مناصبة أى مخصوصة (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم)  
ما قبلهم وما بعدهم او بالعكس لانك مستقبل المستقبل ومستدبر الماضي وامور  
الدنيا وامور الآخرة او عكسه او يحسونه وما يعقلونه وما يدركونه  
وما لا يدركونه والضمير لما في السموات والأرض لان فهم العقلاء  
او المادل عليه من ذامن الملائكة والأنبياء (ولا يحيطون بشئ من علمه)  
من معلوماته (الابسا شاء) ان يعلموا وعطفه على ما قبلها لان مجموعهما  
يدل على تفرده بالعالم الذاتي التام الدال على وحدانيته (وسع  
كرسيه السموات والأرض) تصوير لعظمته وتمثيل مجرد كقوله تعالى وما  
قدروا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات  
بيمينه ولا كرسى في الحقيقة ولا قاعد وقيل كرسى كرسى مجاز عن علمه او ملكه  
مأخوذ من كرسى العالم والملك وقيل جسم بين يدي العرش ولذلك سمى  
كرسى المحيط بالسموات السبع لقوله عليه الصلاة والسلام ما السموات السبع  
والأرضون السبع مع الكرسى الاكلقة في فلاة وفضل العرش على الكرسى  
كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة ولعله القللك المشهور بقللك الروح وهو  
في الأصل اسم لما يقعد عليه ولا يفضل عن قعد القواعد وكأنه المنسوب  
إلى الكرسى وهو الملبد (ولا يؤده) أى ولا يسبقه مأخوذ من الأود وهو  
الأعوجاج (حفظهما) أى حفظ السموات والأرض فحذف الفاعل  
واضاف المصدر إلى المفعول (وهو العلى) المتعالى عن الانداد والاشباه  
(العظيم) المستحق بالاضافة اليه كل ما سواه وهذه الآية مشتملة  
على امهات المسائل الالهية دالة على انه تعالى موجود واحد في الألوهية  
متصف بالحياة واجب الوجود لذاته موجد لغيره اذ القيوم هو القائم بنفسه  
المقيم لغيره منزّه عن التحيز والحلول مبرأ عن التغير والفتور لا يناسب الاشباح

مستوين ( من أهل الكتاب  
أمة قائمة ) مستقيمة ثابتة على  
الحق كعبد الله بن سلام رضى  
الله عنه وأصحابه ( يتلون  
آيات الله آناء الليل ) أى فى  
ساعاته ( وهم يسجدون )  
يصلون حال ( يؤمنون بالله  
واليوم الآخر ) يأمرهم  
بالمعروف وينهون عن المنكر  
ويسارعون فى الخيرات  
وأولئك ( الموصوفون بما  
ذكر ) ( من الصالحين ) ومنهم  
من ليسوا كذلك وليسوا  
من الصالحين ( وما تفعلوا )  
بالثناء أيتها الأمة والياء أى  
الأمة القائمة ( من خير فلن  
تكفروه ) بالوجهين أى تعدموا  
ثوابه بل تجازون عليه  
( والله عليم بالمتقين ان الذين  
كفروا لن تغنى ) تدفع  
( عنهم أموالهم ولا أودهم  
من الله ) أى من عذابه  
( شيئاً ) وخضهما  
بالذكر لان الانسان يدفع  
عن نفسه تارة بفداء المال وتارة  
بالاستعانة بالاولاد ( وأولئك  
أصحاب النار هم فيها خالدون  
مثل ) صفة ( ما ينفقون ) أى  
المكفـار ( فى هذه الحياة

ولا يعتريه ما يعتري الأرواح مالك الملك والملوك ومبدع الأصول والفروع  
ذو البطش الشديد الذى لا يشفع عنده الا من اخذ له العالم وحده بالاشياء  
كلها جليها وخفيها كلها وجزئها واسع الملك والقدرة كل ما يصح ان يملك  
ويقدر عليه لا يأوده شاق ولا يشغله شأن متعال عما يدركه وهم عظيم  
لا يحيط به فهم ولذلك قال النبي عليه السلام ان اعظم آية فى القرآن  
آية الكرسي من قرأها بعث الله ملكا يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته  
الى الغد من تلك الساعة وقال من قرأ آية الكرسي فى دبر كل صلاة  
مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا صديق  
او عابد من قرأها اذا اخذ من مضجعه آمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره  
والآيات حوله ( لا اكراه فى الدين ) اذا لا كراه فى الحقيقة الزام الغير فعلا  
لا يرى فيه خيرا يحمله عليه والكن ( قد تبين الرشد من الغي )  
تميز الايمان من الكفر بالآيات الواضحة ودلت الدلائل على ان الايمان  
رشد يوصل الى السعادة الابدية والكفر غي يوصل الى الشقاوة  
المرمدية والعاقلة متى تبين له ذلك بادرت بنفسه الى الايمان  
طلباً للفوز بالسعادة والنجاة ولم يخرج الى الاكراه والاجاء وقبل اخباره معنى  
النهى اى لا تكرر هو فى الدين وهو امام عام ينسخ بقوله \* جاهد الكفار والمنافقين  
واغلظ عليهم \* واحصا باهل الكتاب لما روى ان انصاريا كان له ابنان تصرا  
قبل البعث ثم قدما المدينة فلزمهما ابوهما وقال والله لا ادعكما حتى تسلما  
فأبيا فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الانصارى يا رسول الله  
ايدخل بعضى النار وانا انظر اليه فترلت فخلاهما ( فمن يكفر بالطاغوت )  
بالشيطان او الاصنام او كل ما عبد من دون الله او صدعن عبادة الله تعالى  
فعلوت من الطغيان قلب عينه ولا مة ( ويؤمن بالله ) بالتوحيد وتصديق  
الرسول ( فقد استمسك بالعروة الوثقى ) طلب الامساك من نفسه بالعروة الوثقى  
من الحبل الوثقى وهى مستعارة لتمسك الحق من النظر الصحيح والرأى القويم  
( لا انفصام لها ) لا انقطاع لها يقال فصمته فانفصم اذا كسرتة ( والله سميع )  
بالاقوال ( عليم ) بالنيات ولعله تهديد على النفاق ( الله ولى الذين آمنوا )  
محبههم او متولى امرهم والمراد بهم من اراد ايمانه وثبت فى علمه انه يؤمن  
( يخرجهم ) بهدائه وتوفيقه ( من الظلمات ) ظلمات الجهل واتباع الهوى  
وقبول الوسوس والشبه المؤدية الى الكفر ( الى النور ) الى الهدى الموصل

والجملة خبر احوال المستكن في الخبر او من الموصول او منها واستئناف  
 مبين او مقرر للولاية ( والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت ) اي الشياطين  
 او المضلات من الهوى والشياطين وغيرهما ( يخرجونهم من النور  
 الى الظلمات ) من النور الذي منحوه بالفطرة الى الكفر وفساد الاستعداد  
 والانهمالك في الشهوات او من نور البينات الى ظلمات الشكوك والشبهات  
 وقيل نزلت في قوم ارتدوا عن الاسلام واسناد الاخراج الى  
 الطاغوت باعتبار السبب لا يابى تعلق قدرته تعالى وارادته به ( اولئك  
 اصحاب النار هم فيها خالدون ) وعيد وتحذير ولعل عدم مقابلته  
 بوعده المؤمنين تعظيم لشأنهم ( الم ترالى الذى حاح ابراهيم في ربه )  
 تعجب من محاجة نمود وحاقته ( ان آناه الله الملك ) لان آناه  
 اي ابطره آناه الملك وحله على المحاجة او حاح لاجله شكراله على طريقة  
 العكس كقولك عاديتنى لاني احسنت اليك او وقت ان آناه الله الملك وهو  
 حجة على من منع آناه الله الملك الكافر من المعتزلة ( اذ قال ابراهيم ) ظرف  
 لحاج او بدل من ان آناه الله على الوجه الثانى ( رنى الذى يحبى ويميت )  
 يخلق الحيوة والموت في الاجساد وقرأ حزة رب بحذف الباء ( قال  
 انا احبى واميت ) بالهمزة عن القتل والقتل وقرأ نافع انا بالالف ( قال ابراهيم فان  
 الله يأتى بالشمس من المشرق فانت بها من المغرب ) اعرض ابراهيم عليه السلام  
 عن الاعتراض على معارضة الفاسدة الى الاحتجاج بما لا يقدر فيه على نحو  
 هذا التوجيه دفعا للمشغبة وهو في الحقيقة عدول عن مثال خفى الى مثال  
 جلى من مقدوراته التى يعجز عن الاتيان بها غيره لاعن حجة الى اخرى ولعل  
 نمود زعم انه يقدر ان يفعل كل جنس بفعله الله ففرضه ابراهيم بذلك  
 وانما حله عليه بطر الملك وحاقته او اعتقاد الحلول وقيل لما كسر ابراهيم  
 عليه السلام الاصنام سجنه اياما ثم اخرج له لبحرقه فقال له من ربك الذى تدعو  
 اليه وحاجه فيه ( فهت الذى كفر ) فصار مبهوتا وقرئ فهت اي فغلب  
 ابراهيم الكافر ( والله لا يهدى القوم الظالمين ) الذين ظلوا انفسهم  
 بالامتناع عن قبول الهداية وقيل لا يهدىهم بحجة الاحتجاج اوسبيل الجاة  
 او طريق الجملة يوم القيامة ( او كالذى مر على قرية ) تقديره او رأيت  
 مثل الذى لحذف لدلالة الم ترالى الذى حاح عليه وتخصيصه بحرف التشبيه  
 لان المكر للاحياء كثير والجاهل بكيفيته اكثر من ان يحصى بخلاف مدعى

الدنيا) في عداوة النبي أو صدقة  
 ونحوها ( كمثل ربح فيها صر )  
 حر أو بر د شديد ( أصابت  
 حرث ) زرع ( قوم ظلوا  
 أنفسهم ) بالكفر والمعصية  
 ( فاعلمكته ) فلم ينفعوا به  
 فكذلك نفقاتهم ذاهبة  
 لا ينفعون بها ( وما ظلمهم  
 الله ) بضياغ نفقاتهم ( ولكن  
 أنفسهم يظلمون ) بالكفر  
 الموجب لضياغها ( يا أيها  
 الذين آمنوا اتخذوا بطانة )  
 أصفياء تطلعونهم على سرهم  
 ( من دونكم ) أي غيركم  
 من اليهود والنصارى  
 والمساكين ( لا يأتونكم خيالا )  
 نصب بنزع الخافض أي  
 لا يقصرون لكم في العباد  
 ( ودوا ) تمنوا ( ما عنتم ) أي  
 عنتمكم وهو شدة الضرر  
 ( قد بدت ) ظهرت  
 ( البغضاء ) العداوة لكم  
 ( من افواهم ) بالوقعة  
 فيكم واطلاع المشركين على  
 سرهم ( وما تخفى صدورهم )  
 من العداوة ( أكبر قدينا لكم  
 الآيات ) على عداوتهم ( ان  
 كنتم تعقلون ) ذلك فلا  
 توالواهم ( ها للتنبه ) أنتم  
 يا ( أولاء ) المؤمنين



الربوبية وقيل الكاف مزبدة وتقدير الكلام الم ترالى السدى حاج او الذى  
مرو قيل انه عطف محمول على المعنى كانه قيل الم تر كالى حاج او كالى  
مرو قيل انه من كلام ابراهيم ذكره جوابا للمعارضته وتقديره او ان كنت تحيى  
فاحي كاحياء الله تعالى الذى مرو هو عزيز بن شريحيا او الخضر او كافر  
بالبعث ويؤيده نظمه مع غرود والقرية بيت المقدس حين خربه بنخت نصر  
وقيل القرية التى خرج منها الالوف وقيل غيرهما واشتقاقها من القرى  
وهو الجمع (وهى خاوية على عروشها) حالية ساقطة حيطا نها  
على سقوفها (قال انى يحيى هذه الله بعد موتها) اعترافا بالقصور  
عن معرفة طريق الاحياء واستعظاما لقدرة المحيى ان كان القائل مؤمنا  
واستبعادا ان كان كافرا وانى فى موضع نصب على الطرف بمنى متى وعلى  
الحال بمعنى كيف (فاماته الله مائة عام) فاليه ميتا مائة عام واماته الله  
فلبث ميتا مائة عام (سم بعثه) بالاحياء (قال كم لبثت) القائل هو الله  
وساغ ان يكلمه وان كان كافرا لانه آمن بعد البعثة او شارف الايمان وقيل  
ملك او نبي (قال لبثت يوما او بعض يوم) كقول الطمان وقيل انه مات  
ضحى وبعث بعد المائة قبيل الغروب فقال قبل البصر الى الشمس يومئذ انتعت  
فراى بقية منها فقال او بعض يوم على الاضراب (قال بل لبثت مائة عام فانظر  
الى طعامك وشرابك لم يتسنه) لم يتغير بمرور الزمان واشتقاقه من السنة  
والهاء اصلية ان قدر لام السنة هاء سكنت ان قدرت واو وقيل اصله  
لم يتسن من الحما المسنون فابلت النون الثالثة حرف علة كتقضى البازي  
وانما افرد الضمير لان الطعام والشراب كالجنس الواحد قيل كان طعامه  
تديا او عنبا وشرابه عصير الالبابا وكان الكل على حاله وحزرة والنكستائى  
لم يتسن بغير الهاء فى الوصل (وانظر الى حمارك) كيف تفرقت عظامه  
او انظر اليه سالما فى مكانه كابر ببطته حفظناه بلاماء وعلف كما حفظنا  
الطعام والشراب من التغير والاول ادل على الحال واوفق لما بعده (ولنجعلك  
آية للناس) اى وفعلنا ذلك لنجعلك آية روى انه اتى قومه على حماره وقال  
انا عزير فكنذروه فقرأ التوراة من الحفظ ولم يحفظها احد قبله ففرقوه بذلك  
وقالوا ابن الله وقيل لما رجع الى منزله كان شابا واولاده شيوخا فاذا  
حدثهم بحديث قالوا حديث مائة سنة (وانظر الى العظام) يعنى عظام  
الحمار او الاموات الذين تعجب من احيائهم (كيف ننزها) نخيها

(تحيونهم) لقرائتهم منهم  
وصداقتهم (ولا يحيونكم)  
لخصالفتهم لكم فى الدين  
(وتؤمنون بالكتاب كله)  
أى بالكتب كلها ولا يؤمنون  
بكتابكم (واذا لقوكم قالوا  
آنا واذخلوا عضوا عليكم  
الانامل) أطراف الاصابع  
(من الغيظ) شدة الغضب  
لما يرون من اختلافكم ويعبر  
عن شدة الغضب بعض الانامل  
بجازا وأن لم يكن ثمه عض  
(قل موتوا بغيظكم) أى  
ابقوا عليه الى الموت فلن روا  
ما يسركم (ان الله عليم بذات  
الصدور) بما فى القلوب  
ومنه ما يضره هؤلاء (ان  
تمسككم) نصيبكم (حسنة) نعمة  
كنصر وغنيمة (تسوؤهم)  
تحزنهم (وان تصبكم سيئة)  
كهزيمة وحذب (يفرحوا بها)  
وجلة الشرط متصلة بالشرط  
قبل وما بينهما اعتراض والمعنى انهم  
متناهون فى عداوتكم فلم توالوهم  
فاجتنبوهم (وان تصبروا)  
على أذاهم (وتتقوا) الله  
فى موالاتهم وغيرها  
(لا يضركم) بكسر الضاد  
وسكون الراء وضمة هـ

وتشديدها ( كيدهم شيئا ان  
الله بما يعملون ) بالياء والتاء  
( محيط ) عالم فيجازيهم به ( و )  
اذكر يا محمد ( اذغدوت من  
أهلك ) من المدينة ( تبوى )  
تنزل ( المؤمنين مقاعد ) مرا كز  
يقفون فيها ( للقتال والله  
سميع ) لا قو لكم ( عليهم )  
باحو الكم وهو يوم أحد  
خرج صلى الله عليه وسلم بالف  
أو الاخيرين رجلا والمشركون  
ثلاثة آلاف ونزل بالشعب  
يوم السبت سابع شوال سنة  
ثلاثة من الهجرة وجعل  
ظهره وعسكره الى أحد  
وسوى صفوفهم واجلس  
جيشا من الرماة وأمر عليهم  
عبدالله بن جبير بسفح الجبل  
وقال انضحوا عنا بالنبل  
لا يأتونا من ورائنا ولا تبرحوا  
غلبنا أو نصرنا ( اذ ) بدل  
من اذ قبله ( همت طائفتان  
منكم ) بنوسلة وبنو حارثة  
جناح العسكر ( أن تفشلا )  
تجنبنا عن القتال وترجعنا  
رجع عبدالله بن أبي المنافق  
وأصحابه وقال علام نقتل  
أنفسنا وأولادنا وقال لابي جابر  
السلي القائل له أنشدكم الله  
في نبيكم وانفسكم لو تعلم قنالا

أو نرفع بعضها الى بعض وزكبه عليه وكيف منصوب بنشرها والجملة  
حال من العظام اي انظر اليها بحياة وقرأ ابن كثير ونافع وابوعمر  
ويعقوب بن بشرها من انشر الله الموتى وقرأ بنشرها من نشر بمعنى  
انشر ( ثم نكسوها لحما فلما تبين له ) فاعل تبين مضمر يفسره ما بعده تقديره  
فلما تبين له ان الله على كل شيء قدير ( قال اعلم ان الله على كل شيء قدير )  
فحذف الاول لدلالة الثاني عليه أو ما قبله اي فلما تبين له ما شكل عليه وقرأ  
حزرة والكسائي قال اعلم على الامر والامر مخاطبه او هو نفسه خاطبها به  
على طريق التبكيت ( واذ قال ابراهيم رب اني كيف نحبي الموتى ) انما سأل  
ذلك ليصبر علمه عيانا وقبل لما قال نمروذ انا احبي واميت قال له ان احياء  
الله تعالى برد الروح الى بدنها فقال نمروذ هل عاينته فلم يقدر ان يقول نعم  
وانتقل الى تقرير آخر ثم سأل ربه ان يريه ليطمئن قلبه على الجواب ان سئل  
عنه مرة اخرى ( قال اولم تؤمن ) باني قادر على الاحياء باعادة التركيب  
والحيوة قال له ذلك وقد علم انه اعرف الناس في الايمان ليحبب بما اجاب  
به فيعلم السامعون غرضه ( قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ) اي بلى آمنت  
ولكن سألت ذلك لازيد بصيرة وسكون قلب بمضامة العيان الى الوحي  
والاستدلال ( قال فنخذ اربعة من الطير ) قبل طاسا وديكا وغرابا  
وحمامة ومنهم من ذكر النسر بدل الحمامة وفيه ايماء الى ان احياء النفس  
بالحيوة الابدية انما يتأتى بامانة حب الشهوات والزخارف الذي هو  
صفة الطاوس والصولة المشهور بها الديك وخسة النفس وبعد الامل  
المتصف بهما الغراب والترف والمسارة الى الهوى الموسوم  
بهما الحمام وانما اخص الطير لانه اقرب الى الانسان واجمع لخواص الحيوان  
والطير مصدر سمي به اوجع كعجب ( فصرهن اليك ) فأملهن  
واضمهن اليك لتأملها وتعرف شياتها لئلا يلتبس عليك بعد الاحياء  
وقرأ حزة ويعقوب فصرهن بالكسر وهما لغتان قال \* وما صيد الاعناق  
فيهم جبلة \* ولكن اطراف الرماح تصورها \* وقال \* وفرع يصير الجيد  
وحف كانه \* على الايت قنوان الكروم الدوايح \* وقرأ فصرهن بضم  
الصاد وكسرهما مشددة الزاء من صره بصره وبصره اذا جمعه  
وفصرهن من التصرية وهي الجمع ايضا ( ثم اجعل على كل جبل منهن  
جزوا ) اي ثم جزهن وافرقت اجزاءهن على الجبال التي بحضرتك قبل

كانت اربعة وقيل سبعة وقرأ ابوبكر جزأ وجزوأ بضم الزاي  
حيث وقع ( ثم اد ههن ) قل لهن تعالين باذن الله ( ياأينك سعبا )  
ساعات مسرعات طيرانا او مشا روى انه امر بان يذبحها وينتف ريشها  
ويقطعها ويمسك رؤسها ويخلط سائر اجزائها ويوزعها على الحبال ثم  
يناديهم ففعل فجعل كل جزء يطير الى الآخر حتى صارت جثثا ثم اقبلن  
فانضممن الى رؤسهن وفيه اشارة الى ان من اراد احياء نفسه بالحياة الابدية  
فعليه ان يقل على القوى البدنية فيقتلها ويمزج بعضها ببعض حتى تنكسر  
سورتها فيطأ وعنه مسرعات متى دعا هن بداعية العقل او الشرع وكفى  
لك شاهدا على فضل ابراهيم عليه السلام وبين الضراعة في الدعاء وحسن  
الادب في السؤال انه تعالى اراه ما اراد ان يره في الحال على ايسر الوجوه  
واراه عزيرا بعد ان اماته مائة عام ( واعلم ان الله عزير ) لا يعجز عما يريد  
( حكيم ) ذو حكمة بالغة في كل ما يفعله ويذره ( مثل الذين ينفقون اموالهم  
في سبيل الله كمثل حبة ) اي مثل نفقتهم كمثل حبة او مثلهم كمثل باذر  
حبة على حذف المضاف ( انبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة ) اسند  
الانبات الى الحبة لما كانت من الاسباب كما يسند الى الارض والماء  
والنبت على الحقيقة هو الله والمعنى انه يخرج منها ساق يتشعب منها سبع شعب  
لكل منها سنبلة فيها مائة حبة وهو تمثيل لا يقتضي وقوعه وقد يكون في الذرة  
والدخن وفي البر في الاراضي المغلة ( والله يضاعف ) تلك المضاعفة  
( لمن يشاء ) يفضله على حسب حال المنفق من اخلاصه وتعبه ومن  
اجل ذلك تفاوتت الاعمال في مقادير الثواب ( والله واسع ) لا يضيق عليه  
ما يتصل به من الريادة ( عليهم ) بنية المنفق وقدر انفاقه ( الذين ينفقون  
اموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما انفقوا منا ولا اذى ) نزلت في عثمان  
رضي الله تعالى عنه فانه جهز جيش العسرة بالف بعير باقتنا بها واحلاسها  
وعبد الرحمن بن عوف فانه اتى النبي صلى الله عليه وسلم باربعة  
آلاف درهم صدقة والمن ان يعتد باحسنائه على من احسن اليه والاذى  
ان يتطاول عليه بسبب ما انعم عليه وثم للتفاوت بين الانفاق وترك المن  
والاذى ( لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) لعله  
لم يدخل القاء فيه وقد تضمن ما اسند اليه معنى الشرط ايها ما باهم  
اهل لذلك وان لم يفعلوا فكيف بهم اذا فعلوا ( قول معروف ) ردجيل

لا تبعناكم فثبتهما الله ولم ينصرفا  
( والله وليهما ) ناصرهما  
( وعلى الله فليتوكل  
المؤمنون ) ليقوا به دون  
غيره ونزل لما هزموا نذكيرا  
لهم بنعمة الله ( ولقد نصركم  
الله ببدر ) موضع بين مكة  
والمدينة ( وأنتم اذلة ) بقلة  
العدد والسلاح ( فاتقوا الله  
لعلمكم تشكرون ) نعمه ( اذ )  
ظرف لنصركم ( تقول  
للمؤمنين ) توعدهم تطمينا ( أن  
يكفيكم أن يدرككم ) يعنيكم  
( ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة  
منزلين ) بالتخفيف والتشديد  
( بل ) بلعنيكم ذلك وفي الانفال  
الف لانه أمددهم أولاهم ثم  
صارت ثلاثة ثم صارت خمسة  
كما قال تعالى ( ان تصبروا )  
على لقاء العدو ( وتنفروا ) الله  
في المخالفة ( ويأتوك ) أى  
المشركون ( من فورهم )  
وقتهم ( هذا مددكم ربكم  
بخمسة آلاف من الملائكة  
مسمومين ) بكسر الواو وفتحها  
أى معلنين وقد صبروا ووا أنجز  
الله وعدهم بأن قاتلت معهم  
الملائكة على خيل بلق عليهم  
عمائم صمر أو يصب أرسلوها  
بين اكتافهم ( وما جعله

(الله) أى الامداد (الاشرى لكم) بالنصر (ولتطهر) تسكن (قلوبكم به) فلانجزع من كثرة العدو وقتلكم (وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم) يؤتية من يشاء وايس بكثرة الجسد (ليقطع) متعلق بنصركم أى ليهلك (طرفا من الذين كفروا) بالقتل والاسر (أو يكتبهم) يد لهم بالهزيمة (فيقتلوا) يرجعوا (حاشين) لم ينالوا مآرأه ونزل لما كسرت ربايته سبحانه الله عليه وسلم وشج وجهه يوم أحد وقال كيب بفلح قوم خضبوا وجهه بنهم بالدم (ليس لك من الامر شئ) بل الامر لله فاصبر (أو) بمعنى الى أن (يتوب عليهم) بالاسلام (أو يعذبهم فانهم ظالمون) بالكفر (ولله ما فى السموات وما فى الارض) ملكا وخلقاً وعبيدا (يفغر لمن يشاء) المغفرة له (ويعذب من يشاء) تعذيبه (والله غفور) لاوليائه (رحيم) بأهل طاعته (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا أضعافاً مضاعفة) بالرب ودونها بان تزيدوا فى

(ومغفرة) وتجاوز عن السائل الحاجه او نيل مغفرة من الله بالرد الجليل او عفو من السائل بان يعذره ويغفر رده (خير من صدقة يتبعها اذى) خير عنهما وانما صح الابتداء بالنكرة لاختصاصها بالصفة (والله غنى) عن الانفاق بمن وايداء (حليم) عن معاملة من يمن ويؤذى بالعقوبة (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى) لا تحبطوا اجرها بكل واحد منهما (كالذى ينفق ماله رئاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر) كابطال المنافق الذى يراى بانفاقه لا يريد به رضاء الله تعالى ولا ثواب الآخرة او مماثلين الذى ينفق رياء الناس فالكاف فى محل النصب على المصدر او الحال ورياء نصب على المفعول له او الحال بمعنى مراىا او المصدر أى انفاقا رياء (فثله) أى ثقل المراتى فى انفاقه (كمثل صفوان) كمثل حجر املس (عليه تراب فاصابه وابل) مطر عظيم القطر (متركه صلدا) املس نقيا من التراب (لا يقدرون على شئ مما كسبوا) لا ينفعون بما فعلوا رياء ولا يجودون له ثوابا والضمير للذى ينفق باعتبار المعنى لان المراد به الجنس أى الجمع كفى قوله «وان الذى حانت بفلج دماؤه هم\* هم القوم كل القوم يوم حالد» (والله لا يهدي القوم الكافرين) الى الخير والرشاد وفيه تعريض بان الرياء والمن والاذى على الانفاق من صفات الكفار ولا بد للمؤمن ان يتجنب عنها (ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتبليتا من انفسهم) وتبليتا بعض انفسهم على الايمان فان المال شقيق الروح فمن بذل ماله لوجه الله ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه ثبتها كلها وتصديقا للاسلام وتحقيقا للجزاء مبتدأ من اصل انفسهم وفيه تنبيه على ان حكمة الانفاق المنفق تزكية لانفسه عن الخلل وحب المال (كمثل جنة بركة) أى ومثل نفقة هؤلاء فى الزكاة كمثل بستان بموضع مرتفع فان شجره يكون احسن منظر اوازكى ثمرا وقرأ ابن عامر وعاصم بركة بالفتح وقرئ بالكسر وثلاثها لغات فيها (اصابها وابل) مطر عظيم القطر (فانت اكلها) ثمرتها وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو بالسكون للتخفيف (ضعفين) مثلى ما كانت تثمر بسبب الواابل والمراد بالضعف المثل كما اريد بالزوج الواحد فى قوله تعالى من كل زوجين اثنين وقيل اربعة امثاله ونسبه على الحسالى أى مضاعفا (فان لم يصبها وابل فطل) أى فيصيبها او فالذى يصيبها طل او فطل يكفيها لكرم منبتها وبرودة

في المال عند حلول الاجل  
وتؤخروا الطلب ( واتقوا  
الله ) بتركه ( لعلكم تفلحون )  
تفوزون ( واتقوا النار التي  
أعدت للكافرين ) ان  
تعذبوا بها ( واطيعوا الله  
والرسول لعلكم ترحون  
وسارعوا ) بواو ودونها  
( الى مغفرة من ربكم وجنة  
عرضها السموات والارض )  
أى كعرضهما لو وصلت  
احدهما بالآخرى والعرض  
السعة ( أعدت للمتقين )  
الله بعمل الطاعات وترك  
المعاصي ( الذين ينفقون )  
في طاعة الله ( في السراء  
والضراء ) اليسر والعسر  
( والسكاظمين الغيظ )  
الكافرين عن امضاءه مع  
القدرة ( والعافين عن  
الناس ) ممن ظلمهم أى  
التاركين عقوبته ( والله  
يحب المحسنين ) بهذه الافعال  
أى يثبتهم ( والذين اذا فعلوا  
فاحشة ) ذنبا قبيحا كالزنا  
( او ظلموا انفسهم ) بما دونه  
كالقيلة ( ذكروا الله )  
أى وعبدوه ( فاستغفروا  
لذنوبهم ومن ) أى لا  
( يغفر الذنوب الا الله )

هو آئها لارتفاع مكانها وهو المطر الصغير القطر والمعنى ان نفقات هؤلاء  
زاكية عند الله لاتضيع بحال وان كانت متفاوت باعتبار ما ينضم اليها  
من احواله ويجوز ان يكون التمثيل لخالهم عند الله تعالى بالجنة على الربوة  
ونفقاتهم الكثيرة والقليلة الزائدة ن في زلفاهم بالوابل والطل ( والله بما  
تعملون بصير ) تحذير عن الرياء وترغب في الاخلاص ( ابوداحدكم )  
الهمزة فيه للانكار ( ان تكون له جنة من نخيل واعناب تجري من تحتها  
الأنهار له فيها من كل الثمرات ) جعل الجنة منهما مع فيها من سائر  
الاشجار تغليا لهما لشر فهما وكثرة منا فهما ثم ذكر ان فيها كل الثمرات  
ليدل على احتوائها على سائر انواع الاشجار ويجوز ان يكون المراد  
بالثمرات المنافع ( واصابه الكبير ) أى كبر السن فان العاقبة والعالة  
في الشيخوخة اصعب والواو للحال او للعطف جلا على المعنى فكأنه قيل  
ابوداحدكم لو كانت له جنة واصابه الكبير ( وله ذرية ضعفاء ) صغار لا قدرة  
لهم على الكسب ( فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت ) عطف على  
اصابه او تكون باعتبار المعنى والاعصار ريح عاصفة تعكس من الارض  
الى السماء مستدرة كعمود والمعنى تمثيل حال من يفعل الافعال الحسنة ويضم  
اليها ما يحبطها كرياء وايداء في الحسرة والاسف اذا كان يوم القيامة  
واشد حاجته اليها وجدها محبطة بحال من هذا شأنه واشبههم به من جال  
بسر في عالم الملكوت وترقى ففكره الى جناب الجبروت ثم نكص على عقبيه  
الى عالم الزور والنفت الى ماسوى الحق وجعل سعيه هباء منثورا ( كذلك  
يبين الله لكم الايات لعلكم تفكرون ) أى تفكرون فيها فتعتبرون بها ( يا ايها  
الذين آمنوا اتقوا من طبيات ما كسبتم ) من حلاله او جباهه ( ومما اخرجنا  
اكم من الارض ) أى ومن طبيات ما اخرجنا من الحبوب والثمر  
والمعادن فحذف المضاف لتقدم ذكره ( ولا تيمموا الخبيث ) أى ولا تقصدوا  
الردى ( منه ) أى من المال او مما اخرجنا لكم وتخصيصه بذلك  
لان التفاوت فيه اكثر وقرئ ولانتم اموالا تيمموا بضم الناء ( تفقون )  
حال مقدرة من فاعل تيمموا ويجوز ان يتعلق منه به ويكون الضمير للخبيث  
والجمله حال منه ( ولستم بأخذيه ) أى وحالكم انكم لانأخذونه في حقوقكم  
لرداءته ( الا ان تغمضوا فيه ) الا ان تتسامحوا مجاز من اغمض بصره اذا غضه  
وقرئ تغمضوا أى تحملوا على الاغراض او توجدوا مغمضين وعن ابن عباس

ولم يصروا ( يديموا ) على  
 ما فعلوا ( بل أفلعوا عنه ) وهم  
 يعلمون ( أن الذي أتوه معصية  
 ) أولئك جزاؤهم مغفرة من  
 ربهم وجنات تجري من تحتها  
 الأنهار خالدين فيها ( حال  
 مقدرة أي مقدرين الخلود  
 فيها إذا دخلوها ) ونعم  
 أجر العاملين ( بالطاعة  
 هذا الأجر \* ونزل في هزيمة  
 أحد ( قد خلت ) مضت  
 ( من قلوبكم سري ) طرائق  
 في الكفار بأعمالهم ثم أخذهم  
 ( فسيروا ) أيها المؤمنون  
 ( في الأرض فانظروا كيف  
 كان عاقبة المكذبين ) الرسل  
 أي آخر أمرهم من الهلاك فلا  
 تحزنوا لغلبتهم فانا أهلهم  
 لو قتلهم ( هذا ) القرآن ( بيان  
 للناس ) كلامهم ( وهدي )  
 من الضلالة ( وموعظة  
 للمتقين ) منهم ( ولا تنهوا )  
 تضعفوا عن قتال الكفار  
 ( ولا تحزنوا ) على ما أصابكم  
 بأحد ( وانتم الاعلون )  
 بالغلبة عليهم ( ان كنتم  
 مؤمنين ) حقوا جزاؤه دل

رضي الله عنه كانوا يتصدقون بحشف التمر وشراره فهو عنه ( واعلموا  
 ان الله غني ) عن انفاقكم وانما يأمركم به لانفاقكم ( جيد ) بقبوله واباته  
 ( الشيطان يعدكم الفقر ) في الانفاق والوعد في الاصل شائع في الخير والشر  
 وقرئ الفقر بالضم والسكون وبضمتين وفتحين ( و يأمركم بالفحشاء )  
 وبغيركم على البخل والعرب تسمى البخل فاحشاً وقيل المعاصي ( والله  
 يعدكم مغفرة منه ) أي يعدكم في الانفاق مغفرة ذنوبكم ( وفضلاً ) خلفاً  
 افضل مما انفقتم في الدنيا او في الآخرة ( والله واسع ) أي واسع الفضل  
 لمن انفق ( عليهم ) بانفاقه ( يؤتي الحكمة ) تحقيق العلم واتقان العمل  
 ( من يشاء ) مفعول اول اخر للاهتمام بالمفعول الثاني ( ومن يؤتي الحكمة )  
 سائر المفعول لانه المقصود وقرأ يعقوب بالكسر أي ومن يؤتيه الله ( فقد  
 اوتي خيراً كثيراً ) أي أي خير كثير اذ حير له الدارين ( وما يدرك  
 وما يعظ بما قص من الآيات او ما يفكر فان المتفكر كالتذكر لما اودع الله  
 في قلبه من القوة ( الاولو الالباب ) ذووا العقول الخالصة  
 عن شوائب الوهم والركون الى متابعة الهوى ( وما انفقتم من نفقة )  
 قليلة او كثيرة سرا او علانية في حق او باطل ( او نذرتم من نذر ) بشرط  
 او بغير شرط في طاعة او معصية ( فان الله يعلمه ) فيجازيكم عليه  
 ( وما للظالمين ) الذين ينفقون في المعاصي ويذرون فيها او يمعنون الصدقات  
 ولا يوفون بالندور ( من انصار ) من نصرهم من الله و يمنعه من عقابه  
 ( ان تبدوا الصدقات فمعماهى ) فعم شيئاً ابدائها وقرأ ابن عامر وحجة  
 والكسائي بفتح النون وكسر العين على الاصل وقرأ ابو بكر وابوعرو  
 وقالون بكسر النون وسكون العين وروى عنهم بكسر النون واخفاء حركة  
 العين وهو أقيس ( وان تحموها وتوتوها الفقراء ) أي تعطوها مع الاخفاء  
 ( فهو خير لكم ) وهذا في التطوع ومن لم يعرف بالمال فان ابداء القرض لغيره  
 افضل لنفي التهمة عن ابن عباس صدقة السرفى التطوع تفضل علانيته  
 سبعين ضعفاً وصدقة الفريضة علانيته افضل من سرها بخمسة  
 وعشرين ضعفاً ( ويكفر عنكم من سيئاتكم ) قرأه ابن عامر وعاصم  
 في رواية حفص بالياء أي والله يكفر او الاخفاء وقرأ ابن كثير وابوعرو  
 وعاصم في رواية ابن عباس ويعقوب بالنون مرفوعاً على انه جلة فعلية  
 مبتدأة او اسمية معطوفة على ما بعد الفاء أي ونحن نكفر وقرأ نافع وحجة

والكسائي به مجزوما على محل الغاء وما بعده وقرئ بالتاء مرفوعا ومجزوما  
والفعل للصدقات ( والله بما تعملون خبير ) ترغيب في الاسرار ( ليس  
عليك هداهم ) لا يجب عليك ان تجعل الناس مهديين وانما عليك الارشاد  
والحث على المحاسن والنهي عن القبائح كالن والاذى وانفاق الخبيث  
( ولكن الله يهدي من يشاء ) صريح بان الهداية من الله تعالى وبمشيئته  
وانما يخص بقوم دون قوم ( وماتفقوا من خير ) من نفقة معروفة  
( فلانفسكم ) فهو لانفسكم لا ينفع به غيركم فلا تمنعوا عليه ولا تنفقوا الخبيث  
( وماتفقون الا ابتغاء وجه الله ) حال وكأنه قال وماتفقوا من خير فلانفسكم  
غير منفقين الا ابتغاء وجه الله وطلب ثوابه او عطف على ما قبله اى وليس  
نفقتكم الا لابتغاء وجهه فانما لكم تمنون بها وتنفقون الخبيث وقيل نفي في معنى  
الهي ( وماتفقوا من خير يوف اليكم ) ثوابه اضعافا مضاعفة فهو تأكيد  
للشرطية السابقة او ما يخلف المنق استحابة لقوله عليه الصلاة والسلام  
اللهم اجعل لمنفق خلفا ولمسك تلقا روى ان ناسا من المسلمين كانت لهم  
اصهار ورضاع في اليهود وكانوا ينفقون عليهم فكر هو الما اسلوا ان ينفقوهم  
فنزلت وهذا في غير الواجب اما الواجب فلا يجوز صرفه الى الكفار ( وانتم  
لا تظلمون ) اى لا تصفون ثواب نفقتكم ( للفقراء ) متعلق بمحذوف اى اعمدوا  
للفقراء او اجعلوا ماتفقونه للفقراء او صدقاتكم للفقراء ( الذين احصروا  
في سبيل الله ) احصرهم الجهاد ( لا يستطيعون ) لاشتغالهم به ( ضربا  
في الارض ) ذهابا فيها للكسب وقيل هم اهل الصفة كانوا نحوا من اربعمائة  
من فقراء المهاجرين يسكنون صفة المسحدين تغرقون اوقاتهم بالعلم والعبادة  
وكانوا يخرجون في كل سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم ( يحسبهم  
الجاهل ) بحالهم وقرأ ابن عامر وعاصم وحزة بفتح السين ( اغنياء  
من التعفف ) من اجل تعففهم عن السؤال ( تعرفهم بسميهم )  
من الضعف ورثاة الحال والخطاب للرسول صلى الله عليه وآله وسلم اول كل احد  
( لا يسألون الناس الحافا ) الحافا وهو ان يلزم المسؤول حتى يعطيه من  
قولهم لحفى من فضل لحافه اى اعطاني من فضل ما عنده والمعنى انهم  
لا يسألون وان سألوا للضرورة لم يلحوا وقيل هو نفي الامر بن كقوله \*  
على لاحب لا يتهدى بمناره \* ونصبه على المصدر فانه كنوع من السؤال  
او على الحال ( وماتفقوا من خير فان الله به عليم ) ترغيب في الانفاق.

عليه مجموع ما قبله ( ان يمسسكم )  
بصبركم بأحد ( قرح ) بفتح القاف  
وضمها جهد من جرح ونحوه  
( فقدمس القوم ) الكفار  
( قرح مثله ) بدر ( وتلك الايام  
نداولها ) نصرفها ( بين الناس )  
يوما لفرقة و يوما لآخرى  
ليتعضوا ( و ايعلم الله ) علم  
ظهور ( الذين آمنوا )  
أخلصوا في ايمانهم من غيرهم  
( ويتخذ منكم شهداء ) يكرمهم  
بالشهادة ( والله لا يحب الظالمين )  
الكافرين اى يعاقبهم وما يمس به  
عليهم استدراج ( وليححص الله  
الذين آمنوا ) يطهرهم من الذنوب  
بما يصيبهم ( ويحق ) يهلك  
( الكافرين أم ) بل ( حسبتهم  
أن تدخلوا الجنة ولما ) لم  
( يعلم الله الذين جاهدوا منكم )  
علم ظهور ( ويعلم الصابرين )  
في الشدائد ( ولقد كنتم  
تمنون ) فيه حذف احدى  
التامين في الاصل ( الموت  
من قبل أن تلقوه ) حيث  
قدتم ليت لنا يو ما كيوم بدر

لنسال ما نال شهداؤه ( فقد رأيتوه ) أى سببه الحرب ( وأنتم تنظرون ) أى بصراء تتأملون الحال كيف هى فلم انهزمت \* ونزل فى هزيمتهم لما أشيع أن النبي قتل وقال لهم المنافقون ان كان قتل فارجعوا الى دينكم ( وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات او قتل ) كغيره ( انقلبتم على اعقابكم ) رجعت الى الكفر والجملة الاخيرة محل الاستفهام الانكارى أى ما كان معبودا فترجعوا ( ومن يقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا ) وانما يضر نفسه ( وسيجزي الله الشاكرين ) نعمه بالشبات ( وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله ) بقضائه ( كتابا ) مصدر أى كتب الله ذلك ( مؤجلا ) موقتا لا يتقدم ولا يتأخر فلم انهزمت والهزيمة لا تدفع الموت والشبات لا تقطع الحياة ( ومن يرد يغمله ) ثواب الدنيا ( أى جزاءه منها ) ( نؤته منها ) ما قسم له ولا حظ له فى الآخرة ( ومن يرد ثواب الآخرة نؤته

وخصوصا على هؤلاء ( الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية ) اى يعمون الاوقات والاحوال بالخير نزلت فى ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه حين تصدق باربعين الف دينار عشرة بالليل وعشرة بالنهار وعشرة بالسرا وعشرة بالعلانية وقيل فى امير المؤمنين على رضى الله تعالى عنه لايملك الاربعة دراهم فتصدق بدرهم ليلا ودرهم نهارا ودرهم سرا ودرهم علانية وقيل فى ربط الخيل فى سبيل الله والانفاق عليها ( قلمهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) خبر الذين ينفقون والفاء للسببية وقيل للعطف والخبر محذوف اى ومنهم الذين ولذلك جوز الوقف على وعلانية ( الذين يأكلون الربوا ) اى الآخذون له وانما ذكر الاكل لانه اعظم منافع المال ولان الربوا شائع فى المطعومات وهو زيادة فى الاجل بان يباع مطعوم بمطعوم او نقد بقدر الى اجل او فى العوض بان يباع احدهما باكثر منه من جنسه وانما كتب بالواو كالصلوة للتفخيم على لغة وزيدت الالف بعدها تشبيها بواو الجمع ( لا يقومون ) اذا بعثوا من قبورهم ( الا كايقوم الذى يخطبه الشيطان ) الا كما كقيام المصروع وهو وارد على ما يزعمون ان الشيطان يخطب الانسان فيصرع والخطب ضرب على غير اتساق كخطب العشواء ( من المس ) اى الجنون وهذا ايضا من زعماتهم ان الجنى يسهه فيختلط عقله ولذلك قيل جن الرجل وهو متعلق بلا يقومون اى لا يقومون من المس الذى بهم بسب اكل الربوا او يقوم او يخطب فيكون فهو ضمه وسقوطهم كالمصروعين لا اختلال عقلم ولكن لان الله اراد فى بطونهم ما اكلوه من الربوا فانقلبهم ( ذلك بانهم قالوا انما البيع مثل الربوا ) اى ذلك العقاب بسبب انهم نظموا الربوا والبيع فى سلك واحد لافضائهما الى الربح فاستحلوه استحلاله وكان الاصل انما الربوا مثل البيع ولكن عكس للبالغة كأنهم جعلوا الربوا اصلا وقاسوا به البيع والفرق بين فان من اعطى درهمين بدرهم ضيع درهما ومن اشترى سلعة تساوى درهما بدرهمين مساس الحاجة اليها او توقع رواجها يجبر هذا الغين ( واحل الله البيع وحرم الربوا ) انكار لتسويتهم وابطالهم للقياس لمعارضته النص ( فنجاه موعظة من ربه ) فن بلغه وعظ من الله تعالى وزجر بالنهى عن الربوا ( فانتهى ) فاعتط وتبع النهى ( فله ما سلف ) تقدم اخذه قبل التحريم ولا يسترد منه وما فى موضع الرفع بالظرف ان جعل من موصولة وبالاتداء ان جعل شرطية على



منها ) أى من ثوابها  
( وسنجزي الشاكرين  
وكاين ) كم ( من نبي قتل )  
وفى قراءة قاتل والقاعل  
ضميره ( معه ) خبر مبتدؤه  
( ريسون كثير ) جوع  
كثيرة ( فاهنوا )  
جنبوا ( لما أصابهم فى سبيل  
الله ) من الجراح وقتل  
أنبيائهم وأصحابهم ( وما  
ضعفوا ) عن الجهاد ( وما  
استكانوا ) خضعوا لعدوهم  
كما فعلتم حين قتل النبي  
( والله يحب الصارين )  
على البلاء أى ينيبهم ( وما  
كان قولهم ) عند قتل نبيهم  
مع نبيهم وصبرهم ( الآن  
قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا  
واسرافنا ) تجاوزا الحد  
( فى أمرنا ) ايذاناً بأن ما  
أصابهم لسوء فعلهم وهضمنا  
لأنفسهم ( وثبت أقدامنا )  
بالقوة على الجهاد ( وانصرنا  
على القوم الكافرين  
فآتاهم الله ثواب الدنيا  
المصر والعبادة  
( وحسن ثواب الآخرة )  
أى الجنة وحسنه التفضل  
فوق الاستحقاق ( والله يحب

رأى سيوفه اذ الظرف غير معتمد على ما قبله ( وأمره الى الله ) يحازيه على  
انتهائه ان كان عن قبول الموعظة وصدق النية وقل يحكم فى شأنه  
ولا اعتراض لكم عليه ( ومن عاد ) الى تحليل الربوا اذ الكلام فيه ( فاولئك  
أصحاب النار هم فيها خالدون ) لأنهم كفروا به ( يمحى الله الربوا ) يذهب  
بركته ويهلك المال الذى يدخل فيه ( ويربى الصدقات ) يضاعف ثوابها  
ويبارك فيما خرجت منه نوعه عليه الصلاة والسلام ان الله يقبل الصدقة  
فيريها كما يرى احدكم مهره وعنه عليه الصلاة والسلام ما نقصت زكاة  
من مال قط ( والله يحب ) لارضى ولا يحب محبته للتوابين ( كل كعفار )  
مصر على تحليل المحرمات ( أثم ) منهمك فى ارتكابه ( ان الدين آمنوا )  
بالله ورسوله وبما جاءهم منه ( وعملوا الصالحات وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة )  
عطفهما على ما يعمله لانا فتهما على سائر الاعمال الصالحة ( لهم اجرهم  
عند ربهم ولا خوف عليهم ) من آت ( ولا هم يحزنون ) على فائت ( يا ايها  
الذى آمنوا اتقوا الله وذكروا ما بقى من الربوا ) وتركوا بقايا ما شرطتم على الناس  
من الربوا ( ان كنتم مؤمنين ) بقلوبكم فان دليله امثال ما امرتم به روى  
انه كان ليقبض مال على بعض قريش فطالبوا به عند المحل بالمال والربوا  
فنزلت ( فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله ) أى فاعلموا بها  
من اذن بالشئ اذا علم به وقرأ جزء وعاصم فى رواية ابن عباس فاذنوا  
أى فاعلموا بها غيركم من الاذن وهو الاستماع فانه من طرق العلم وتنكير  
حرب للتعظيم وذلك يقتضى ان يقال الربى بعد الاستنابة حتى يفى  
الى امر الله كالإغنى ولا يقتضى كفره روى انها لما نزلت قال ثقيف لا بدى  
لنا بحرب الله ورسوله ( وان تبتم ) من الارتباء واعتداده حله ( فلكم  
رؤس اموالكم لاتظلمون ) باخذ الزيادة ( ولا تظلمون ) بالمطل والتقصان  
ويفهم منه انهم ان لم يتوبوا فليس لهم رأس مالهم وهو سديد على ما قلناه  
اذالمصر على التحليل مرتد وماله فى ( وان كان ذو عسرة ) وان وقع  
غريم ذو عسرة وقرى ذاعسرة أى وان كان الغريم ذاعسرة ( فنظرة )  
فالحكم نظرة أو فليكن نظرة أو فليكن نظرة وهى الانظار وقرى فناظره  
على الخبر أى فالمستحق ناظره بمعنى منتظره او صاحب نظره على طريق  
النسب وعلى الامر أى فساخجه بالنظرة ( الى ميسرة ) يسار وقرأنا نافع  
وحزة بضم السين وهما لغتان كشرقة ومشرقة وقرى بهما مضافين

المحسنين يا ايها الذين آمنوا  
ان تطيعوا الذين كفروا )  
فيماء بأمر ونكم به ( بردوكم  
على أعقابكم ) الى الكفر  
( فتتقلبوا خاسرين بل الله  
مولاكم ) ماصركم ( وهو  
خير المناصرين ) فأطيعوه  
دونهم ( سئل في قلوب الذين  
كفروا الرعب ) بسكون  
العين وضهما الخوف وقد  
عزموا بعد ارتحالهم من  
أحد على العود واستئصال  
المسلمين فرعبوا ولم يرجعوا  
( بما أشركوا ) بسبب اشتراكهم  
( بالله مالم ينزل به  
سلطانا ) حجة على عباده  
وهو الاصنام ( وماؤاهم  
النار وبئس مثوى ) مأوى  
( الظالمين ) الكافرين هي  
( ولقد صدقكم الله وعده )  
اياكم بالنصر ( اذ تخسونهم )  
تقتلونهم ( باذنه ) بارادته  
( حتى اذا فشلتم ) جبتم  
عن القتال ( وتنازعتم )  
اختلفتم ( في الامر ) أى أمر  
النبي بالمقام في سفح الجبل  
للمحرم فقال بعضكم نذهب  
وقد نصرأ صحابنا وبعضكم  
لا نخالف أمر النبي صلى الله  
عليه وسلم ( وعصيتهم )

بجذف التاء عند الاضافة كقوله \* واخلفوك عد الامر الذى وعدوا \* ( وأن  
تصدقوا ) بالبراء وقرأ عاصم بتخفيف الصاد ( خير لكم ) اكثر ثوابا  
من الانظار او خير مما تأخذون لمضاعفة ثوابه ودوامه وقيل المراد بالتصدق  
الانظار لقوله عليه الصلاة والسلام لا يحل دين رجل مسلم فيؤخره الا كان له  
بكل يوم صدقة ( ان كنتم تعلمون ) ما فيه من الذكر الجميل والاجر الجزيل  
( وانفقوا يوم ماترجعون فيه الى الله ) يوم القيامة أو يوم الموت فتأهبوا  
لمصيركم اليه وقرأ ابو عمرو ويعقوب بفتح التاء وكسر الجيم ( ثم توفي كل  
نفس ما كسبت ) جزاء ما عملت من خير او شر ( وهم لا يظلمون ) ينقص  
شواب وتضعيف عقاب وعن ابن عباس رضى الله عنهما انها آخر آية نزل  
بها حبريل عليه السلام وقال ضعها في رأس المائتين والثمانين من القرعة وعاش  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدها احدا وعشرين يوما وقيل احدا وثمانين  
وقيل سبعة ايام وقيل ثلاث ساعات ( يا ايها الذين آمنوا اذا تدانيتم دين )  
اى اذا دأبتم بعضكم ببعض تقول دأبته اذا عاملته نسبته معطيا أو أخذ أو فائدة  
ذكر الدين ان لا يتوهم من التداين المجازاة ويعلم تنوعه الى المؤجل والحال  
وانه الباعث على الكتابة ويكون مرجع الضمير فاكتبوه ( الى أجل مسمى )  
معلوم بالايام والاشهر لا بالخصاص وقدم الحاج ( فاكتبوه ) لانه أوثق وادفع  
للنزاع والجمهور على انه استحباب وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراده  
السلم وقال لما حرم الله الربوا اباح السلف ( وليكتب بينكم كاتب بالعدل ) من يكتب  
بالسوية لا يزيد ولا ينقص وهو فى الحقيقة امر للتدانيين باختيار كاتب  
فقيه دين حتى يحثى مكتوبه موثوقا به معدلا بالشرع ( ولا ياب كاتب )  
ولا يمنع احدا من الكتاب ( ان يكتب كما علمه الله ) مثل ما علمه من كتبة الوثائق  
اولا ياب مان يرفع الناس بكتابتها كأنفعه الله بتعليمها كقوله واحسن كما احسن  
الله اليك ( فليكتب ) تلك الكتابة المعلمه امر بها بعد النهى عن الالباء عنها  
تأكيدا ويجوز ان يتعلق الكاف بالامر فيكون النهى عن الامتناع منها  
مطلقة ثم الامر بها مقيدة ( وليلل الذى عليه الحق ) وليكن المملى من عليه  
الحق لانه المقر المشهود عليه والاملاء والاملاء واحد ( وليتق الله ربه )  
اى المملى او الكتاب ( ولا ينحس ) ولا ينقص ( منه شيئا ) اى من الحق  
او مما املى عليه ( فان كان الذى عليه الحق سميها ) ناقص العقل مبذرا  
( او ضعيفا ) صديا او شيخا مختلا ( اولا يستطيع ان يمل هو ) او غير

مستطيع للإملاء بنفسه خرس اوجهل بالغة ( فليجل وليبه بالعدل )  
 اى الذى يلى امره ويقوم مقامه من قيم ان كان صديا او مختل عقل او وكيل  
 او مترجم ان كان غير مستطيع وهو دايلى جريان النيابة فى الاقرار ولعله مخصوص  
 بماتعاطاه القيم او الوكيل ( واستشهدوا شهيدين ) واطلبوا ان يشهد على  
 الدين شاهدان ( من رجالكم ) من رجال المسلمين وهو دليل اشتراط اسلام  
 الشهود واليه ذهب عامة العلماء وقال ابو حنيفة تقبل شهادة الكفار بعضهم  
 على بعض ( فان لم يكونا رجلين ) فان لم يكن الشاهدان رجلين ( فرجل وامرأتان )  
 فليشهد رجل او فليشهد رجل وامرأتان وهذه مخصوص بالاموال  
 عندنا وبماعد الحدود والقصاص عندنا حنيفة ( بمن ترضون من الشهداء )  
 لعلمكم بعد التهم ( ان تضل احديهما فتذكر احديهما الاخرى ) علة  
 اعتبار العدد اى لاجل ان احديهما ان ضلت الشهادة بان نسيتهما ذكرتها  
 الاخرى والعلة فى الحقيقة التذكير ولكن لما كان الضلال سبباً لزل منزلته كقولهم  
 اعددت السلاح ان يجرى عدو فادفعه وكأئنه قيل ارادة تذكر احديهما  
 الاخرى ان ضلت وفيه اشعار بقصان عقلهن وقلة ضبطهن وقرأ حجة  
 ان تضل على الشرط فتذكر بالرفع وابن كثير وابو عمرو ويعقوب فتذكر  
 من الاذكار ( ولا ياب الشهداء اذا مادعوا ) لاداء الشهادة او التحمل  
 وسما شهداء تنزيلاً لما يشارف منزلة الواقع ومما يزيد ( ولا تسأوا  
 ان تكتبوه ) ولا تملوا من كثرة مدايناتكم ان تكتبوا الدين  
 او الحق او الكتاب وقيل كنى بالسأم عن الكسل لانه صفة المنافق ولذلك  
 قال عليه السلام لا يقول المؤمن كسلت ( صغيراً او كبيراً ) صغيراً كان الحق  
 او كبيراً او مختصراً كان الكتاب او مشعباً ( الى اجله ) الى وقت حلوله  
 الذى اقربه المدون ( ذلكم ) اشارة الى ان تكتبوه ( اقسط عند الله )  
 اكثر قسطاً ( واقوم للشهادة ) واثبت لها واعون على اقامتها وهما  
 مبنيان من اقسط واقام على غير قياس او من قاسط بمعنى ذى قسط وقويم  
 وانما صحت الواو فى اقوم كما صحت فى التعجب لجوده ( وادنى ان لا ترتابوا )  
 واقرب فى ان لا تشكوا فى جنس الدين وقدره واجله والشهود ونحو ذلك  
 ( الا ان تكون تجارة حاضرة تدبرونها بينكم فليس عليكم جناح ان لا  
 تكتبوها ) استثناء عن الامر بالكتابة والتجارة الحاضرة تعم المبايعه بدين  
 او عين وادارتها بينهم تعاطهم اياها يدايدى الان تبايعوا ويدايدى

أمره فتركتكم المركز لطلب  
 الغنيمة ( من بعد ما أراكم )  
 الله ( ماتحون ) من النصر  
 وجواب اذا دل عليه ما قبله  
 أى منعكم نصره ( منكم من  
 يريد الدنيا ) فترك المركز  
 للغنيمة ( ومنكم من يريد  
 الآخرة ) فثبت به حتى قتل  
 كعب الله بن جبير وأصحابه  
 ( ثم صرفكم ) عطف على  
 جواب اذا المقدر ردكم  
 بالهزيمة ( عنهم ) أى الكفار  
 ( ليبتليكم ) ليختنكم فيظهر  
 المخلص من غيره ( واقد عفا  
 عنكم ) ما ارتكبتموه ( والله  
 ذو فضل على المؤمنين )  
 بالغفوا ذكروا ( اذ تصعدون )  
 تبتدون فى الارض هارين  
 ( ولانسلون ) نخرجون  
 ( على أحد الرسول يدعوكم  
 فى آخركم ) أى من ورائكم  
 يقول الى عباد الله الى عباد الله  
 ( فاثابكم ) فجازاكم ( غنا )  
 بالهزيمة ( بغم ) بسبب عكم  
 للرسول بالمخالفة وقيل الباء  
 بمعنى على أى مضاعفا على  
 عم فوت الغنيمة ( لكىلا )  
 متعلق بغنا أو بانا بكم فلا  
 زائدة ( تحزنوا على ما فاتكم )  
 من الغنيمة ( ولما أصابكم )

بأس ان لا تكتبوا بعده عن التنازع والفسيان ونصب عاصم تجارة على انه  
الخبر والاسم مضمّر تقديره الى ان تكون التجارة تجارة حاضرة كقوله  
بنى اسدهل تعلمون بلانا \* اذا كان يوما ذا كواكت اشنعنا \* ورفعها الباقون  
على انها الاسم والخبر تدبرنها وعلى كان التامة ( واشهدوا اذا  
تبائعتم ) هذا التبائع او مطلقا لانه احوط والا وامر التي في هذه الآية  
للاستحباب عند اكثر الائمة وقبل انها للوجوب ثم اختلف في احكامها  
ونسختها ( ولا يضار كاتب ولا شهيد ) يحتمل البنائين ويدل عليه ان قرئ  
ولا يضار بالکسر وافتح وهو نهيهما عن ترك الاجابة والتحريف  
والتغير في الكتابة والشهادة او النهي عن الضرر بهما مثل ان يعجلا عن  
مهم ويكلفا الخروج عما حدلها ولا يعطى الكاتب جعله والشهيد مؤنة  
بجته حيث كان ( وان تفعلوا ) الضرر او ما نهيتهم عنه ( فانه فسوق  
بكم ) خروج عن الطاعة لاحق بكم ( واتقوا الله ) في مخالفة امره ونهيه  
( ويعلمكم الله ) احكامه المنضمة لمصالحكم ( والله بكل شيء عليم ) كرر  
لفظة الله في الجمل الثلاث لاستعلاها فان الاولى حث على التقوى والثانية  
وعد بانعامه والثالثة تعظيم لشأنه ولانه ادخل في التعظيم من الكناية ( وان كنتم  
على سفر ) اي مسافرين ( ولم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة ) فالذي يستوثق به  
رهان او فعليكم رهان او فليؤخذ رهان وليس هذا التعليق لاشتراط السفر  
في الارتهان كما ظنه مجاهد والضحاك رحمه الله لانه عليه السلام رهن درعه  
في المدينة من يهودى بعشرين صاعاً من شعير اخذه لاهله بل لاقامة  
التوثيق بالارتهان مقام التوثيق بالكتابة في السفر الذي هو مظنة اعوازاها  
والجمهور على اعتبار القبض فيه غير مالك وقرأ ابن كثير وابوعر وفرهن كسقف  
وكلاهما جمع رهن بمعنى مرهون وقرئ باسكان الهاء على التخفيف ( فان آمن  
بعضكم بعضاً ) اي بعض الدائنين بعض المديونين واستغنى بامانه عن  
الارتهان ( فليؤد الذي اؤتمن امانته ) اي دينه سماه امانة لاثمائه عليه بترك  
الارتهان به وقرئ الذي ائتمن بقلب الهمزة باء والذي تم بادغام الباء  
في التاء وهو خطأ لان المنقلبة عن الهمزة في حكمها فلا تدغم ( وليتق الله ربه )  
في الخيانة وانكار الحق وفيه مبالغات ( ولا تكتبوا الشهادة ) ايها الشهود  
او المديونون والشهادة شهادتهم على انفسهم ( ومن يكتمها فانه آثم قابه )  
اي يآثم قلبه او قلبه يآثم والجملة خبر ان واسناد الاثم الى القلب لان الكتمان يقتضيه

من القتل والهزيمة ( والله  
خبير بما تعملون ثم انزل  
عليكم من بعد الغم امانة )  
أمانة ( فاعاسا ) بدل ( يغشى )  
بالياء والتاء ( طائفة منكم )  
وهم المؤمنون فـكانوا  
يميدون تحت الجحف وتسقط  
السيوف منهم ( وطائفة  
قد اهتمهم انفسهم ) أي  
جلتهم على الهم فلا رغبة  
لهم الا بجاتها دون النبي  
وأصحابه فلم ينفوا وهم  
المساقون ( يظنون بالله )  
ظناً ( غير ) الطن ( الحق  
ظن ) أي كطن ( الجاهلية )  
حيث اعتقدوا أن النبي قتل  
أولاً ينصر ( يقولون هل )  
ما ( لنا من الامر ) أي النصر  
الذي وعدناه ( من ) زائدة  
( شيء قل ) لهم ( ان الامر  
كله ) بالنصب توكيد او الرفع  
مبتدأ خبره ( الله ) أي  
القضاء له يفعل ما يشاء  
( يخفون في انفسهم ما لا  
يظهرون ) يظهرون ( لك  
يقولون ) بيان لما قبله ( لو كان  
لنا من الامر شيء ماقتلنا  
ههنا ) أي لو كان الاختيار  
الياسم لنخرج فلم تقتل لكن  
أخرجنا كرها ( قل ) لهم

( لو كنتم في بؤسكم )  
وفيكُم من كتب الله القتل  
( لبرز ) خرج ( الذين  
كتب ) قضى ( عليهم القتل )  
منكم ( الى مضاجعهم )  
مصارعهم فيقتلوا ولم  
ينجهم قعودهم لان قضاء  
تعالى كائن لا محالة ( و )  
فعل مافعل بأحد ( ليبتلى )  
يختبر ( الله مافي صدوركم )  
قلوبكم من الاخلاص  
والنفاق ( وليمحص )  
يميز ( مافي قلوبكم والله  
عليم بذات الصدور ) بما  
في القلوب لا يخفى عليه  
شيء وانما ببتلى ليطهر  
للناس ( ان الذين تولوا منكم )  
عن القتال ( يوم التقي  
الجمعان ) جمع المسلمين  
وجمع الكفار بأحد وهم  
المسلمون الا اثني عشر  
رجلا ( انما استزلهم )  
ازلهم ( الشيطان )  
بوسوسته ( ببعض ما كسبوا )  
من الذنوب وهو مخالفة  
امر النبي ( ولقد عفا الله  
عنهم ان الله غفور )  
للمؤمنين ( حلیم ) لا يعجل  
على العصاة ( يا ايها الذين  
امنوا لا تكونوا كالذين كفروا )

ونظيره العين زانية والاذن زانية او للبالغة فانه رئيس الاعضاء وافعاله  
اعظم الافعال وكانه قيل تمكن الاثم في نفسه واخذ اشرف اجزائه وفاق  
سائر ذنوبه وقرى قلبه بالنصب كحسن وجهه ( والله بما تعملون عليم ) تهديد  
( لله مافي السموات ومافي الارض ) خلقا وملكا ( وان تبدوا مافي انفسكم  
او تخفوه ) يعني مافيها من السوء والعزم عليه لترتب المغفرة والعذاب عليه  
( بحاسبكم به الله ) يوم القيامة وهو حجة على من انكر الحساب  
كالعسالة والروافض ( فيغفر لمن يشاء ) مغفرته ( ويعذب من يشاء )  
تعذيبه وهو صريح في نفي وجوب التعذيب وقد رفعهما ابن عامر وعاصم  
ويعقوب على الاستئناف وجز متهما الباقيون عطفا على جواب الشرط ومن  
جزم بغيرفاء جعلهما بدلا عنه بدل البعض من الكل او الاشتمال كقوله  
« متى تأتينا تلم بنا في ديارنا \* تجد حطبا جزلا ونارا تاججا » وادغام الراء  
في اللام لحن اذ الراء لا تدغم الا في مثلها ( والله على كل شيء قدير ) فيقدر  
على الاحياء والمحاسبة ( آمن الرسول بما ازل اليه من ربه ) شهادة وتذنبص  
من الله تعالى على صحة ايمانه والاعتداده وانه جازم امره غير شك  
فيه ( والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ) لا يخلو  
من ان يعطف المؤمنون على الرسول فيكون الضمير الذي ينوب عنه التنوين  
راجعا الى الرسول والمؤمنين او يجعل مبتداً فيكون الضمير للمؤمنين وباعتباره  
يصح وقوع كل بخبره خبر المبتدأ ويكون افراد الرسول بالحكم اما تعطيه  
اولان ايمانه عن مشاهدة وعيان وايمانهم عن نظر واستدلال وقرأ حزة  
والكسائي وكتابه يعني القرآن او الجنس والفرق بينه وبين الجمع انه شائع  
في وحدان الجنس والجمع في جوعه ولذلك قيل الكتاب اكثر من الكتب  
( لانفرق بين احد من رسله ) اي يقولون لانفرق وقرأ يعقوب لا يفرق  
بالياء على ان الفعل لكل وقرى لا يفرقون جلا على معناه كقوله تعالى وكل  
أتوه داخرين واحد في معنى الجمع لوقوعه في سياق النفي كقوله تعالى فامنكم  
من احد عنه حاجزين ولذلك دخل عليه بين والمراد نفي الفرق بالتصديق  
والتكذيب ( وقالوا سمعنا ) اجبنا ( واطعنا ) امرك ( غفر انك ربنا )  
اغفر غفرائك او نطلب غفرائك ( واليك المصير ) المرجع بعد الموت  
وهو اقرار منهم بالبعث ( لا يكلف الله نفسا الا وسعها ) الاماتسعه  
قدرتها فضلا ورجة او مادون مدى طاقتها بحيث يتسع فيه طوقها

اي المنا فقين ( وقالوا  
 لاخوانهم ) أى فى شانهم ( اذا  
 ضربوا ) سافروا ( فى الارض )  
 فأتوا ( أو كانوا غزى ) جمع  
 غاز فقتلوا ( لو كانوا عندنا ما  
 ماتوا وما قتلوا ) اى لا تقولوا  
 كقولهم ( ليجعل الله ذلك )  
 القول فى عاقبة أمرهم  
 ( حسرة فى قلوبهم والله  
 يحبى ويميت ) فلا يمنع عن  
 الموت قعود ( والله بما  
 تعملون ) بالنساء والبياء  
 ( بصير ) فيجازيكم به ( ولئن )  
 لام قسم ( قتلتم فى سبيل الله )  
 أى الجهاد ( أو متم )  
 بضم الميم وكسرهما من مات  
 يموت ويمت أى أتاكم الموت  
 فيه ( لمغفرة ) كاشة ( من الله )  
 لذنوبكم ( ورحمة ) منه  
 لكم على ذلك واللام  
 ومدخولها جواب القسم  
 وهو فى موضع الفعل مبتدأ  
 خبره ( خير مما تجمعون )  
 من الدنيا بالتاء والياء ( ولئن )  
 لام قسم ( تم ) بالوجهين  
 ( أو قتلتم ) فى الجهاد  
 أو غيره ( لالى الله ) لالى غيره  
 ( تحشرون ) فى الآخرة  
 فيجازيكم ( فبما ) مازائدة

ويتيسر عليها لقوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر فهو يدل  
 على عدم وقوع التكليف بالحال ولا يدل على امتناعه ( لها ما كسبت )  
 من خير ( وعليها ما اكتسبت ) من شر لا ينفع بطاعتها ولا يتضرر  
 بمعاصيها غيرها وتخصيص الكسب بالخير والاكتساب بالشر لان الاكتساب  
 فيه اعتمال والشر تشهيه النفس وتجذب اليه فكانت اجدى فى تحصيله واعمل  
 بخلاف الخير ( ربنا لاتؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا ) اى لاتؤاخذنا بما دى  
 بنا الى نسيان او خطأ من تقريظ وقلة مبالاة او بانفسهما اذ لا تمنع المؤاخذه  
 بهما عقلا فان الذنوب كالسوم فكما ان تنا ولها يؤدى الى الهلاك وان كان  
 خطأ فمعاطى الذنوب لا يبعد ان يفضى الى العقاب وان لم يكن عزيمة لكنه  
 تعالى وعد التجاوز عنه رحمة وفضلا فيجوز ان يدعو الانسان به استدامة  
 واعتدادا بالنعمة فيه ويؤيد ذلك مفهوم قوله عليه الصلاة والسلام رفع  
 عن امتي الخطأ والنسيان ( ربنا ولا تحمل علينا اصرا ) عبأ ثقيلا بأصر  
 صاحبه اى يحبس في مكانه يريد به التكليف الشاق وقرئ ولا تحمل بالتشديد  
 للمبالغة ( كما حملته على الذين من قبلنا ) جلا مثل حملك اياه من قبلنا  
 او مثل الذى حملته اياهم فيكون صفة لاصرا والمراد به ما كلف به بنى اسرائيل  
 من قتل الانفس وقطع موضع النجاسة وحسين صلاة فى اليوم والليلة وصرف  
 ربع المال للزكاة او ما صابهم من الشدائد والحن ( ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به )  
 من البلاء والعقوبة او من التكليف التى لا تنفي بها الطاقة البشرية وهو يدل  
 على جواز التكليف بما لا يطاق والامساك بالخلص عنه والتشديد ههنا تعدية  
 الفعل الى المفعول الثانى ( واعف عنا ) واعف ذنوبنا ( واغفر لنا ) واستر عيوبنا  
 ولا تفضحنا بالمؤاخذه ( وارحنا ) ونعطف بنا وتفضل علينا ( انت مولانا )  
 سيدنا ( فانصرنا على القوم الكافرين ) فان حق المولى ان ينصر مواليه  
 على الاعداء والمراد به عامة الكفرة روى انه عليه الصلاة والسلام لما دعا  
 بهذه الدعوات قيل له عند كل كلمة قد فعلت وعنه عليه السلام انزل الله تعالى  
 آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل ان يخلق الخلق بالفى سنة من قرأهما  
 بعد العشاء الآخرة اجزأناه عن قيام الليل وعنه عليه السلام \* من قرأ آيتين  
 من آخر سورة البقرة فى ليلة كفتاه وهو رد قول من استكراه ان يقال سورة البقرة  
 وقال ينبغي ان يقال السورة التى يذكر فيها البقرة كما قال عليه السلام السورة التى  
 يذكر فيها البقرة فسقاط القرآن فعملوها فان تعلمها بركة وتركها حسرة  
 ولن تستطيعها البطلة قيل يا رسول الله وما البطلة قال السحرة

( سورة آل عمران مدنية وآيةها ماثان )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( الم الله لاله الا هو ) انما فتح الميم في المشهور وكان حقها ان يوقف عليها لالتقاء حركة الهزة عليها ليدل على انها في حكم الثابت لانها اسقطت للتخفيف للدرج فان الميم في حكم الوقف كقولهم واحداثان بالقاء حركة الهزة على الدال لالتقاء الساكنين فانه غير محذور في باب الوقف ولذلك لم تحرك الميم في لام وقرئ بكسرهما على توهم التحريك لالتقاء الساكنين وقرأ ابوبكر بسكونها والابتداء بما بعدها على الاصل ( الحى القيوم ) روى انه عليه الصلاة والسلام قال ان اسم الله الاعظم في ثلاث سور في البقرة \* الله لاله الا هو الحى القيوم \* وفي آل عمران الله لاله الا هو الحى القيوم وفي طه وعنت الوجوه للحى القيوم ( نزل عليك الكتاب ) القرآن نحوما ( بالحق ) بالعدل او بالصدق في اخباره : بالجمع المحققة انه من عند الله وهو في موضع الحال ( مصداق لما بين يديه ) من الكتب ( وانزل التوراة والانجيل ) جلة على موسى وعيسى واشتقا قهما من الورى والنجل ووزنهما بتفعلة وافعل تعسف لانهما اعجميان يؤيد ذلك انه قرئ الانجيل بفتح الهزة وهوليس من ابنية العرب وقرأ ابو عمرو وابن ذكوان والكسائى التوراة بالامالة في جميع القرآن ونافع وحزة بين اللفظين الا قالون فانه قرأ بالفتح كقراءة الباقيين ( من قبل ) من قبل تنزيل القرآن ( هدى للناس ) على العموم ان قلنا انما تعبدون بشرايع من قبلنا والافلارادبه قومهما ( وانزل الفرقان ) يريد به جنس الكتب الالهية فانها فارقة بين الحق والباطل ذكر ذلك بعد ذكر الكتب الثلاثة ليعم ما عداها كما انه قال وانزل سائر ما يفرق به بين الحق والباطل او الزبور والقرآن وكرر ذكره بما هو نعمته مدحا وتعظيما واطهارا لفضله من حيث انه يشاركهما في كونه وحياما منزلا ويميزانه مجز يفرق بين الحق والمبطل والمجزمات ( ان الذين كفروا بايات الله ) من كتبه المنزلة وغيرها ( لهم عذاب شديد ) بسبب كفرهم ( والله عزيز ) غالب لا يمنع من التعذيب ( ذواته انتقام ) لا يقدر على مثله منتقم والقيمة عقوبة المجرم والفعل منه نعم بالفتح والكسر وهو وعيد جئ به بعد تقرير التوحيد والاشارة الى ما هو العدة في اثبات النبوة وتعظيما

( رحمة من الله لنت ) يا محمد ( لهم ) أى سهلت أخلاقك اذ خالفوك ( ولو كنت فظا ) سبيء الخلق ( غليظ القلب ) جافيا فأغلظت لهم ( لا تفضوا ) تفرقوا ( من حولك فاعف ) تجاوز ( عنهم ) ما أتوه ( واستغفر لهم ) ذنبهم حتى أغفر لهم ( وشاورهم ) استخرج آراءهم ( فى الامر ) أى شأنك من الحرب وغيره تطييبا لقلوبهم وليست بك وكان صلى الله عليه وسلم كثير المشاورة لهم ( فاذا عزمت ) على امضاء ما تريد بعد المشاورة ( فتوكل على الله ) ثق به لا بالمشاورة ( ان الله يحب المتوكلين ) عليه ( ان ينصركم الله ) يعنكم على عدوكم كيوم بدر ( فلا غالب لكم ) وان يخذلكم ( يترك نصركم كيوم أحد ) فمن ذا الذى ينصركم من بعده ( أى بعد خذلانه أى لا ناصر لكم ) ( وعلى الله ) لا غيره ( فليتوكل ) ليق ( المؤمنون ) ونزل لما فقدت قطيفة جراء يوم بدر قتال بعض الناس لعل النبي أخذها ( وما كان )

للامر وزجرا عن الاعراض عنه ( ان الله لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء ) اى شئ كائن في العالم كليا كان او جزئيا ايماننا وكفرنا فبرعه بالسماء والارض اذا لمس لا يتجاوزهما وانما قدم الارض ترقيا من الادنى الى الاعلى ولان المقصود بالذكر ما اقترف فيها وهو كالدريل على كونه حيا وقوله ( هو الذى يصوركم في الارحام كيف يشاء ) اى من الصور المختلفة كالدريل على القيومية والاستدلال على انه عالم باتقان فعله في خلق الجنين وتصويره وقرئ تصوركم اى صوركم لنفسه وعبادته ( لا اله الا هو ) اذ لا يعلم غيره جملة ما يعلمه ولا يقدر على مثل ما يفعله ( العزيز الحكيم ) اشارة الى كمال قدرته وتناهى حكمته قيل هذا حجاج على من زعم ان عيسى كان رباقان وقد نجران لما حاجوا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت السورة من اولها الى نيف ونما نين آية تقررا لما احتج به عليهم واجاب عن شبههم ( هو الذى انزل عليك الكتاب ) منه آيات محكمات ( احكمت عبارتها بان حفظت من الاجال والاحتمال ) ( هن ام الكتاب ) اصله ترد اليها غيرها والقياس امهات فافرد على تأويل كل واحدة او على ان الكل بمنزلة آية واحدة ( واخر متشابهات ) محتملات لا يتضح مقصودها لاجال او مخالفة ظاهر الا بالفحص والمظر ليظهر فيها فضل العلماء ويزداد حرصهم على ان يجتهدوا في تدبرها وتحصيل العلوم المتوقف عليها استنباط المراد بها فينالوا بها وباتداب القرائح في استخراج معانيها والتوفيق بينها وبين المحكمات معالى الدرجات واما قوله تعالى \* الر كتاب احكمت آياته \* فعناه انها حفظت من فساد المعنى وركاكة اللفظ وقوله كتبنا بالمتشابهات فعناه انه يشبه بعضه بعضا في صحة المعنى وجزالة اللفظ واخر جمع اخرى وانما لم ينصرف لانه وصف معدول عن الآخر ولا يلزم منه معرفته لان معناه ان القياس ان يعرف ولم يعرف لانه في معنى المعرفة او عن اخر من ( فاما الذين في قلوبهم زيغ ) عدول عن الحق كالمبتدعة ( فيتبعون ما تشابه منه ) فيتعلقون بطاهره او بتأويل باطل ( اتباع الغفلة ) طلب ان يفقوا الناس عن دينهم بالتشكيك والتلبيس ومناقضة المحكم بالمتشابه ( واتباع تأويله ) وطلب ان يؤلوه على ما يشتهونه ويحتمل ان يكون الداعى الى الاتباع مجموع الطلبتين او كل واحدة منهما على التعاقب والاول يناسب المعاند والثاني يلائم الجاهل ( وما يعلم تأويله ) الذى يجب ان يحمل عليه ( الا الله

ما ينبغي ( لنى أن يغل )  
يخون في الغنية فلا تظنوا به  
ذلك وفي قراءة بالبناء للمفعول  
اى ينسب الى الغلول ( ومن  
يغلل يأت بما غل يوم القيامة )  
حامله على عنقه ( ثم توفي  
كل نفس ) الغال وغيره  
جزاء ( ما كسبت ) عملت  
( وهم لا يظنون ) شيئا ( أفن  
اتبع رضوان الله ) فأطاع  
ولم يغل ( كن يا ) رجع  
( بسخط من الله ) لمعصيته  
وغلوله ( وما واه جهنم  
وبئس المصير المرجع هي لا  
( هم درجات ) أى أصحاب  
درجات ( عند الله ) أى  
يختلفوا المنازل فلن اتبع  
رضوانه النواب ولن ماء  
بسخطه العقاب ( والله  
بصير بما يعملون ) فيجازيهم به  
( لقد من الله على المؤمنين  
اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم )  
أى عربيا مثلهم ليفهموا  
عنه ويشرفوا به لاملكا ولا  
عجميا ( يتلو عليهم آياته )  
القرآن ( وركبهم ) يظهر  
هم من الذنوب ( ويعلمهم  
الكتاب ) القرآن ( والحكمة )  
السنة ( وان ) مخففة أى انهم  
( كانوا من قبل ) أى



قبل بعثه ( لقي ضلال مبين )  
 بين ( أولما أصابتكم مصيبة )  
 بأحد يقتل سبعين منكم ( قد  
 أصبتم مثلها ) يدر يقتل  
 سبعين وأسر سبعين منهم  
 ( قتلتم ) متعجبين ( أنى ) من  
 أين لنا ( هذا ) الخذلان  
 ونحن مسلمون ورسول الله  
 فينا والجملة الأخيرة محل  
 الاستفهام الاسكاري ( قل )  
 لهم ( هو من عند أنفسكم )  
 لأنكم تركتم المركز فخذاتم  
 ( أن الله على كل شيء قدير )  
 ومنه النصر ومعه وقد جازاكم  
 بخلافكم ( وما أصابكم  
 يوم التقى الجمعان ) بأحد  
 ( فبذن الله ) بإرادته ( وليعلم  
 الله علم ظهور ) المؤمنين (  
 حقاً ) وليعلم الذين نافقوا (  
 الذين ) قبل لهم ( لما انصرفوا  
 عن القتال وهم عبد الله بن أبي  
 وأصحابه ) تعالوا قاتلوا في  
 سبيل الله ( أعداءه ) أو  
 ادفعوا ) عنا القوم بـ تكبير  
 سوادكم أن لم تقاتلوا ( قالوا  
 لو نعلم ) نحسن ( قتالنا تبعاً )  
 قال تعالى تكذبا لهم  
 ( هم للكفر يومئذ أقرب منهم  
 للإيمان ) بما أظهروا من  
 خذلانهم لانهم للمؤمنين

( والراسخون في العلم ) أي الذين ثبتوا وتمكنوا فيه ومن وقف على الآله فسر المتشابه  
 بما استأثر الله بعلمه كدكة بقاء الدنيا ووقت قيام الساعة وخواص الأعداد  
 كعدد الزبانية أو بمدل القاطع على أن ظاهره غير مراد ولم يدل على ما هو  
 المراد ( يقولون آمنا به ) استئناف موضح لحال الراسخين أو حال منهم  
 أو خبران جعلته متداً ( كل من عندنا ) أي كل من المتشابه والمحكم  
 من عنده ( وما يذكر إلا أولوا الألباب ) مدح للراسخين بجودة الذهن  
 وحسن النظر وإشارة إلى ما استعدوا به للاهتداء إلى تأويله وهو مجرد  
 العقل عن غواشي الحس واتصال الآية بما قبلها من حيث أنها في تصوير  
 الروح بالعلم وتزيينه وما قبلها في تصوير الجسد وتسويته وأنها جواب  
 عن تشبث البصري بنحو قوله تعالى \* وكلته القاها إلى مريم وروح منه \* كما  
 أنه جواب قولهم لا بله غير الله فنعين أن يكون هو أباباً مصوراً لاجنة  
 كيف يشاء فيصور من نقطة أب ومن غيرها وبأنه صورة في الرحم والمصور  
 لا يكون أب المصور ( ربنا لاترغ قلوبنا ) من مقال الراسخين وقيل  
 استئناف والمعنى لاترغ قلوبنا عن نهج الحق إلى اتباع المتشابه بتأويل  
 لاترضيه قال عليه الصلاة والسلام \* قلب ابن آدم بين أصبعين من أصابع  
 الرحمن أن شاء أقامه على الحق وأن شاء أزاعه عنه \* وقيل لاتبلنا ببلايات ربيع  
 فيها قلوبنا ( بعد اذ هدينا ) إلى الحق أو الإيمان بالقسمين وبعد نصب  
 على الطرف واذ في موضع الجبر بضافته إليه وقيل أنه بمعنى أن ( وهبنا  
 من لدنك رحمة ) تراقنا إليك ونفوز بها عندك أو توفيقاً للشبات على الحق  
 أو معفرة للذنوب ( انك انت الوهاب ) لكل سؤال وفيه دليل على الهدى  
 والضلال من الله وأنه متفضل بنا نعم على عباده لا يحب عليه شيء ( ربنا  
 انك جامع الناس ليوم ) لحساب يوم الجزاء ( لا ريب فيه ) في وقوع  
 اليوم وما فيه من الحشر والجزاء نهوا به على أن معظم غرضهم من الطلبتين  
 ما يتعلق بالآخرة فأنها المقصد والمآل ( أن الله لا يخلف الميعاد ) فإن  
 الإلهية تأتاه فيه وللأشعار به وتعظيم الموعد ولون الخطاب واستدل به  
 الوعدية واجيب بأن وعيد الفساق مشروط بعدم العفو للدلائل منفصلة  
 كما هو مشروط بعدم التوبة وفاقاً ( أن الذين كفروا ) عام في الكفرة وقيل  
 المراد به وفدنجران أو اليهود أو مشركوا العرب ( لن تغني عنهم أموالهم  
 ولا أولادهم من الله شيئاً ) أي من رحمة أو طاعته على معنى البدلية أو من

وعذابهم (واولئك هم وقود النار) حطبه او قرئ بالضم معنى اهل وقودها  
 (كدأب آل فرعون) متصل بما قبله اى لن تغنى عنهم كالم تغنى عن اولئك  
 اوتوقد بهم كانوا قد باولئك واستثناف مرفوع المحل وتقديره دأب هؤلاء  
 كدأبهم في الكفر والعذاب وهو مصدر دأب في العمل اذا كدح فيه فقل الى  
 معنى الشان (والذين من قبلهم) عطف على آل فرعون وقيل استثناف  
 (كذبوا باياتنا فآخذهم الله بذنوبهم) حال باضممار قدا واستثناف بتفسير  
 حالهم او خبران ابتدأت بالذين من قبلهم (والله شديد العقاب) نهو يل  
 للمؤاخذه وزيادة نحو يملأ الكفرة (قل للذين كفروا ستعذبون ويحشرون  
 الى جهنم) اى قل للمشركى مكة ستعذبون يعنى يوم بدر وقيل لليهود فانه  
 عليه الصلاة والسلام جمعهم بعد بدر في سوق بنى قينقاع فخذهم ان ينزل  
 بهم منازل بقر يش وقالوا لا يغربك انك اصبحت اعمارا لا علم لهم بالحرب لئ  
 قاتلتنا علمت انا نحن الناس فنزات وقد صدق الله وعده بقتل قريظة  
 واجلاء بنى النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على من عداهم وهو من دلائل  
 النبوة وقرأ حزة والكسافى بالياء فيهما على ان الامر بان يحكى لهم ما خبره  
 به من وعيدهم بلعظه (وبئس المهاد) تمام ما يقال لهم او استثناف  
 وتقديره وبئس المهاد جهنم او ما مهدوه لانفسهم (قد كان لكم آية)  
 الخطاب لقريش اول اليهود وقيل للمؤمنين (في فتنين المتقنا) يوم بدر (فئة  
 تقاتل في سبيل الله واخرى كافرة يرونهم مثلهم) يرى المشركون  
 المؤمنين مثلى عدد المشركين وكان قريب الف او مثلى عدد المسلمين  
 وكانوا اثلاثمائة وبضعة عشر وذلك كان بعد ما قتلهم في اعينهم حتى اجترأوا  
 عليهم وتوجهوا اليهم فلما لا قوهم كثروا في اعينهم حتى غلبوا امدا  
 من الله تعالى للمؤمنين او يرى المؤمنون المشركين مثلى المؤمنين وكانوا  
 ثلاثة امثالهم لثبتوا لهم وبتقنوا بالصبر الذى وعدهم به في قوله \* فان يكن  
 مكم مائة صابرة يغلبوا مائتين \* ويؤيده قراءة نافع ويعقوب بالتاء وقرئ  
 بهما على البناء للمعول اى يريهم الله او يريكم ذلك بقدرته وفئة بالجر على  
 البذل من فتنين وبالمصوب على الاختصاص او الحال من فاعل التقنا  
 (راى العين) رؤية ظاهرة معاينة (والله يؤيد نصرة من يشاء) نصره  
 كما يداهل بدر (ان في ذلك) اى القليل او الكثير او غلبة القليل عديم  
 العدة على الكثير شاكى السلاح وكون الواقعة آية ايضا يحتملها ويحتمل

وكانوا قبيل أقرب  
 الى الايمان من حيث الظاهر  
 (يقولون بافواهم ما لبس  
 في قلوبهم) ولو علموا قتالهم  
 يتبعوكم (والله أعلم بما يكتمون)  
 من الفساق (الذين) بدل  
 من الذين قبله أوزعت (قالوا  
 لاخوانهم) في الدين (و)  
 قد (قعدوا) عن الجهاد  
 (لوا طاعونا) أى شهداء  
 أحد أو اخواننا في القعود  
 (ما قتلوا قتل) لهم  
 (فادروا) ادفعوا (عن  
 أنفسكم الموت ان كنتم  
 صادقين) في أن القعود  
 ينجي منه \* ونزل في الشهداء  
 (ولا تحسبن الذين قتلوا)  
 بالتخفيف والتشديد (في سبيل  
 الله) أى لاجل دينه (أهواتا  
 بل) هم (أحياء عند ربهم)  
 أرواحهم في حواصل طيور  
 خضر تسرح في الجنة حيث  
 شاءت كما ورد في الحديث  
 (يرزقون) يأكلون من ثمار  
 الجنة (فرحين) حال من  
 ضمير رزقون (بما آتاهم الله  
 من فضله) هم (يستبشرون  
 بفرحون) بالذين لم يلحقوا  
 بهم من خلقهم (من اخوانهم  
 المؤمنين ويبدل من الذين

( أن ) أى بان ( لاخوف عليهم ) أى الذين لم يلحقوا بهم ( ولا هم يحزنون ) فى الآخرة المعنى يفرحون أمنهم وفرحهم ( يستبشرون بسعة ) ثواب ( من الله وفضل ) زيادة عليه ( وأن ) بالفتح عطف على نعمة والكسر استئنافا ( الله لا يضيع أجر المؤمن ) بل يأجرهم ( الذين ) متدا ( استجابوا لله والرسول ) دعاه بالخروج للقتال لما أراد أبو سفيان وأصحابه العود وتواعدوا مع النبي صلى الله عليه وسلم سوق بدر العام المقبل من يوم أحد ( من بعد ما أساءهم القرع ) بأحد وخبر المتدا ( الذين أحسنوا منهم ) بطاعته ( واتقوا ) مخافته ( أجر عظيم ) هو الجنة ( الذين ) بدل من الذين قبله أو نعت ( قال لهم الناس ) أى نعيم بن مسعود الأسدي ( أن الناس ) أسافيان وأصحابه ( قد جمعوا لكم ) الجموع ليستأصلوكم ( فاخشوهم ) ولا تأتوهم ( فزادهم ) ذلك القول ( إيماناً ) تصديقاً

وقوع الامر على ما خبر به الرسول صلى الله عليه وسلم ( لعلبة لاولى الابصار ) أى لعطة لذوى البصائر وقيل لمن ابصرهم ( زين للناس حب الشهوات ) أى المشتبهات سماها شهوات مبالغه وإيمان الى أنهم انهمكوا فى محبتها حتى احبوا شهواتها كقوله تعالى \* احببت حب الخير \* والمزىن هو الله تعالى لانه الخالق للافعال والدواعى ولعله زينه ابتلاء اولانه يكون وسيلة الى السعادة الآخرة اذا كان على وجه يرتضيه الله تعالى ولانه من اسباب التعيش ونقاء النوع وقيل الشيطان فان الآية فى معرض الذم و فرق الجبائى بين المباح والمحرم ( من النساء والبنين والقناطر المقطرة من الذهب والفضة والحيل المسومة والانعام والحراث ) بيان للشهوات والقناطر المال الكثير وقيل مائة الف دينار وقيل ملى مسك يهر واختلف فى انه فعال او فععل والمقطرة مأخوذة منه للتأكيد كقولهم بدرة مبدرة والمسومة المعلمة من السومة وهى العلامة او المرمية من اسام الدابة وسومها او المطهمة والانعام الابل والبقر والغنم ( ذلك متاع الحياة الدنيا ) اشارة الى ما ذكر ( والله عنده حسن المآب ) أى المرجع وهو تحريض على استبدال ما عنده من اللذات الحقيقية الابدية بالشهوات المحججة العباية ( قل أو أنتم كنتم بخير من ذلكم ) ربه تقرر ان ثواب الله تعالى خير من مستلذات الدنيا ( الذين اتقوا ) عندهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها ) استئناف لبيان ما هو خير ويجوز ان يتعلق اللام بخير و يرتفع جنات على هوجنات ويؤيده قراءة من جر هاد لا من خير ( وازواج مطهرة ) مما يستغنى عن النساء ( ورضوان من الله ) قرأه عاصم بضم الراء وهما لغتان ( والله بصير بالعباد ) أى باعمالهم فينبى الحسن ويعاقب السيئ او باحوال الذين اتقوا فلذلك اعد لهم جنات وقد نبه بهذه الآية على نعمه فادناها متاع الدنيا واعلاها رضوان الله تعالى لقوله تعالى ورضوان من الله اكبر \* واوسطها الجنة ونعيمها ( الذين يقولون ربنا اسألفنا عقر لنادنو بنا وقمنا عذاب النار ) صفة للمعتقين اوللعباد او مدح منصوب او مفعول وفى ترتيب السؤال على مجرد الايمان دليل على انه كاف فى استحقاق المغفرة والاستعداد لها ( الصابرين والصادقين والقانتين والمعتقين والمستغفرين بالاسحار ) حصر لمقامات السالك على احسن ترتيب فان معاملته مع الله تعالى اما توسل

بالله وبقينا) وقالوا احسبنا الله  
 كافينا أمرهم (ونعم الوكيل)  
 المقوض اليه الامر وخرجوا  
 مع النبي فوافوا سواق بدر  
 وألقى الله الرعب في قلب أبي  
 سفيان وأصحابه فلم يأتوا وكان  
 معهم تجارت فباعوا وربحوا  
 قال تعالى ( فانقلبوا ) رجعوا  
 من بدر ( بنعمة من الله وفضل )  
 بسلامة ورجح ( لم يمسسهم سوء )  
 من قتل أو جرح ( واتبعوا  
 رضوان الله ) بطاعته ورسوله  
 في الخروح ( والله ذو فضل  
 عظيم ) على أهل طاعته  
 ( انما ذلكم ) أى القائل لكم  
 ان الناس الخ ( الشيطان  
 يخوف ) لكم ( أولياء ) الكفار  
 فلا تخافوهم وحافون ( )  
 في ترك أمرى ( ان كنتم  
 مؤمنين ) حقا ( ولا يخنزك )  
 بضم الياء وكسر الزاى  
 ويفتحها وضم الزاى من  
 حزنه لغة في أحزنه ( الذين  
 يسارعون في الكفر ) يقعون  
 فيه سريعا بنصرته وهم  
 أهل مكة أو المناقون أى  
 لا تهتم بكفرهم ( انهم لن  
 يضرروا الله شيئا ) بفعلهم

واما طلب والتوسل اما بالنفس وهو منعها عن الرذائل وحبسها على  
 الفضائل والصبر يشملهما واما بالبدن وهو اما قولى وهو الصدق واما  
 فعلى وهو القنوت الذى هو ملازمة الطاعة واما بالمال وهو الانفاق فى سبيل  
 الخير واما الطلب فبالاستغفار لان المغفرة اعظم المطالب بل الجامع لها وتوسيط  
 الواو بينها للدلالة على استقلال كل واحدة منها وكالهم فيها ولتغابر  
 الموصوفين بها وتخصيص الاستحار لان الدعاء فيها اقرب الى الاجابة لان  
 العبادة حيثما اشق والنفس اصفى والروح اجمع سيما للمتجهدين قيل انهم  
 كانوا يصلون الى السحر ثم يستغفرون ويدعون ( شهد الله  
 اه لا اله الا هو ) بين واحدانيته بنصب الدلائل الدالة عليها وانزال  
 الآيات الناطقة بها ( والملائكة ) بالاقرار ( واولوا العلم )  
 بالايان بها والاحتجاج عليها شبه ذلك فى البيان والكشف بشهادة الشاهد  
 ( قائما بالقسط ) مقيما للعدل فى قسمه وحكمه واتصاه على الحال من الله  
 واما جازا افراده بها ولم يحز جاز يدوم عرورا كبا لعدم اللبس كقوله تعالى ووهبنا له  
 اسحق ويعقوب نافلة \* او من هو والعامل فيها معنى الجملة اى تترد قائما  
 او احقة لانها حال مؤكدة او على المدح او الصفة للثبوت وفيه ضعف للفصل  
 وهو مندرج فى المشهود به اذا جعلته صفة او حالا من الضمير وقرئ القائم بالقسط  
 على البدل من هو او الخبر المحذوف ( لا اله الا هو ) كرهه للتأكيد ومزيد  
 الاعتناء بمعرفة ادلة التوحيد والحكم به بمداماة الحجج وليبتنى عليه قوله ( العزيز  
 الحكيم ) فيعلم انه الموصوف بهما وقدم العزيز لتقدم العلم بقدرته على  
 العلم بحكمته ورفعها على البدل من الضمير او الصفة لتعاضد وقدرته على  
 حق فضلها انه عليه الصلاة والسلام قال بجاء بصاحبها يوم القيامة  
 فيقول الله تعالى ان لعبدى هذا عندى عهدا وانا احق من وفى بالعهد  
 ادخلوا عبدي الجنة وهى دليل على فضل علم اصول الدين وشرف اهله  
 ( ان الدين عند الله الاسلام ) جملة مستأنفة مؤكدة للاولى اى لادين  
 مرضى عند الله سوى الاسلام وهو التوحيد والتدرع بالشرع الذى جاء به  
 محمد صلى الله عليه وسلم وقرأ الكسائى بالفتح على انه بدل من انه بدل الكل  
 ان فسر الاسلام بالايان او بما تضمنه وبدل الاشتغال ان فسر بالشرعية وقرئ  
 انه بالكسر وان بالفتح على وقوع الفعل على التاني واعتراض ما بينهما  
 او اجراء شهد مجرى قال تارة وعلم اخرى لتضمنه معناهما ( وما يختلف الذين

وانما يضرون انفسهم) يريد  
الله أن لا يجعل لهم حظاً (فصيصاً) في الآخرة) أى الجنة  
فلذلك خذلهم) ولهم عذاب  
عظيم) في النار (ان الذين  
اشترؤا الكفر بالايمن) أى  
أخذوه بدله (لن يضروا الله)  
بكفرهم (شيئاً) ولهم عذاب  
أليم) مؤلم (ولا يحسن) بالياء  
والنساء (الذين كفروا) أما  
نمل) أى املاءنا (لهم) بتطويل  
الاعمار وتأخيرهم (خير  
لأنفسهم) وان ومعمولها  
سدت مسد المفعولين في قراءة  
التحتانية ومسد الثانى  
في الاخرى (انما نمل) نمل  
(لهم) ليزدادوا اثماً بكثرة  
المعاصى (ولهم عذاب مهين)  
ذوا هانة في الآخرة (ما كان  
لله ليزدر) ليزرك (المؤمنين  
على ما أنتم) أيها الناس  
(عليه) من اختلاط الخالص  
بغيره (حتى يميز) بالتخفيف  
والتشديد يفصل (الحديث)  
المنافق (من الطيب) المؤمن  
بالتكاليف الشاقة المبينة لذلك  
وفعل ذلك يوم أحد) وما كان  
الله ليطلعكم على الغيب)  
فعرّفوا المنافق من غيره قبل  
التمييز (ولكن الله يجنبي)

أوتوا الكتاب) من اليهود والنصارى اومن ارباب الكتب المتقدمة  
في دين الاسلام فقال قوم انه حق وقال قوم انه مخصوص بالعرب ونفاه  
آخرون مطلقاً او في التوحيد فثلت النصارى وقالت اليهود عزير ابن الله  
وقيل هم قوم موسى اختلفوا بعده وقيل هم نصارى اختلفوا في امر عيسى  
عليه السلام (الامن بعد ما جاءهم العلم) اى بعد ما علموا حقيقة الامر  
او تمكنوا من العلم بها بالآيات والحجج (بغيا بينهم) حسداً بينهم وطلباً  
للمياسة للشبهة وخفاء في الامر (ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع  
الحساب) وعيد لمن كفر منهم (فان حاحوك) في الدين وجادلوك فيه  
بعد ما لقت الحجج (فقل اسلمت وجهي لله) اخلاصت نفسي وجلت له  
لا اشرك فيها غيره وهو الدين القويم الذى قامت عليه الحجج ودعت  
اليه الآيات والرسول وانما عبر بالوجه عن النفس لانه اشرف الاعضاء  
الطاهرة ومظهر القوى والحواس (ومن اتبعن) عطف على النساء وحسن  
للفصل او مفعول معه (وقل للذين اوتوا الكتاب والامين) الذين لا كتاب  
لهم كشرى العرب (كما اسلمت) كما وضحت لكم الحجة ام انتم  
بعد على كفركم ونظيره قوله فهل انتم منتهون وفيه تعير لهم بالبلادة  
او المعاندة (فان اسلموا فقد اهتدوا) فقد نفخوا انفسهم بان اخرجوها  
من الضلال (وان تولوا قائماً عليكم البلاغ) اى فلم يضروك اذا ما عليك  
الان تبلغ وقد بلغت (والله بصير بالعباد) وعد ووعد (ان الذين  
يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط  
من الناس فبشرهم بعذاب أليم) هم اهل الكتاب الذين في عصره عليه  
السلام قتل اولوهم الانبياء ومتابعيهم وهم رضوا به وقصدوا قتل النبي  
صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ولكن الله عصمهم وقد سبق مثله في سورة البقرة  
وقرأ حزة ويقاتلون الذين وقد منع سيدي به ادخال الفاء في خبر ان كليت  
ولعل ولذلك قيل الخبر (اوائك الذين حبطت اعمالهم في الدنيا والآخرة)  
كقولك زيد فافهم رجل صالح والفرق انه لا تغير معنى الابتداء بخلافها  
(ومالهم من ناصرين) يدفعون عنهم العذاب (المرتالى الذين اوتوا نصيباً  
من الكتاب) اى التورية او جنس الكتب السماوية ومن للتبويض واللبيان  
وتكبير النصيب يحتمل التعظيم والتخثير (يدعون الى كتاب الله ليحكم  
بينهم) الداعى محمد عليه الصلاة والسلام وكتاب الله القرآن والتورية

لما روى أنه عليه الصلاة والسلام دخل مدرا سهم فقال له نعيم بن عمرو  
والخارث بن زيد على أي دين أنت فقال على دين إبراهيم فقال له إبراهيم  
كان يهود يا فقال لهموا إلى التوراة فأنها ينسا وينكم فأبيا فزلات وقيل  
زلت في الرحم وقرئ ليحكم على البناء للمفعول فيكون الاختلاف فيما بينهم  
وفيه دليل على أن الأدلة السبعة حجة في الأصول ( ثم يتولى فريق منهم )  
استبعاد لتوابعهم مع علمهم بأن الرجوع إليه واجب ( وهم معروضون )  
وهم قوم عادتهم الأعراض والجملة حال من فريق وإنما ساغ لتخصصه  
بالصفة ( ذلك ) إشارة إلى التولى والأعراض ( بأنهم قالوا لن تمسنا النار  
إلا أياما معدودات ) بسبب تسهيلهم أمر العقاب على أنفسهم لهذا الاعتقاد  
الرايع والطمع العارغ ( وغرهم في دينهم ما كانوا يشتركون ) من أن النار  
لن تمسهم إلا أياما قلائل أو أن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم وأنه تعالى وعد  
يعقوب عليه السلام أن لا يعذب أولاده إلا تحلة القسم ( فايت اذا جفناهم  
ليوم لا ريب فيه ) استعظام لما يحيق بهم في الآخرة وتكذيب لقواهم لن تمسنا  
إلا أياما معدودات روى أن أول راية ترفع يوم القيامة من رايات الكفار  
راية اليهود فيفضحهم الله تعالى على رؤس الشهاد ثم يأمرهم إلى النار  
( ووفيت كل نفس ما كسبت ) جزاء ما كسبت وفيه دليل على أن العبادة  
لا تحبط وإن المؤمن لا يخلد في النار لأن توفية إيمانه وعمله لا تكون في النار  
ولا قبل دخولها فاذا هي بعد الخلاص منها ( وهم لا يظلمون ) الضمير  
لكل نفس على المعنى لانه في معنى كل انسان ( قل اللهم ) الميم عوض  
عن يا ولذلك لا يجتمعان وهو من خصائص هذا الاسم كدخولها عليه مع  
لام التعريف وقلم همزته وتاء القسم وقيل أصله يا الله أمنا بخير فحذف  
بحذف حرف النداء وتعلقات الفعل وهمزته ( مالك الملك ) تنصرف فيما  
يمكن التصرف فيه تصرف الملاك فيما يملكون وهو نداء ثان عند سيبويه فان الميم  
عنده تمنع الوصفية ( تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء ) تعطى منها  
ماتشاء لمن تشاء وتسترد للملك الأول عام والآخر ان بمضامن منه وقيل المراد  
بالمالك النبوة ونزعها نقلها من قوم إلى قوم ( وتعز من تشاء وتذل من تشاء )  
في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما بالصر والادبار والتوفيق والخذلاز ( بيدك الخير  
إنك على كل شيء قدير ) ذكر الخير وحده لانه المقضى بالذات والشر مقضى بالعرض

يختار ( من رسله من يشاء )  
فيطلبه على غيبه كما اطلع النبي  
على حال المناققين ( فآمنوا  
بالله ورسله وإن تؤمنوا وتنفوا )  
النفاق ( فلكم أجر عظيم  
ولا تحسبن ) بالياء والتاء ( الذين  
ينجلون عما آتاهم الله من فضله )  
أي بركاته ( هو ) أي بخلهم  
( خير لهم ) مفعول ثان  
والضمير للفصل الأول  
بخلهم مقدر اقبل الموصول  
على القواية وقبل الضمير على  
التخاتية ( بل هو شر لهم  
سيطوقون ما بخلوا به ) أي  
بركانه من المال ( يوم القيامة )  
بأن يجعل حبة في عنقه تنهشه  
كما ورد في الحديث ( والله ميراث  
السموات والأرض ) يرثهما  
بعد فناء أهلها ( والله بما يعملون )  
بالياء والتاء ( خير ) فيجاز بكم  
به ( لقد سمع الله قول الذين  
قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء )  
وهم اليهود قالوه لما نزل من  
ذا الذي يقرض الله قرضا  
حسنا وقالوا لو كان غنيا ما  
استقرضنا ( سنكتب ) تأمر  
بكتب ( ما قالوا ) في صحائف  
أعمالهم ليجازوا عليه وفي قراءة  
بالياء مبني للمفعول ( و )  
نكتب ( قد سلمهم ) بالنصب

والرفع ( الانبياء بغير حق  
وتقول ) بالون والياء أى  
الله لهم فى الآخرة على لسان  
الملائكة ( ذوقوا عذاب  
الحريق ) السار ويقال لهم  
إذا ألّفوا فيها ( ذلك ) العذاب  
( بما قدمت أيديكم ) عبر بها  
عن الانسان لان أكثر  
الافعال تزاوّل بها ( وأن الله  
ليس بظلام ) أى بذى ظلم  
( للعبس ) فيعذبهم بغير  
ذنب ( الذين ) نعت للذين  
قبله ( قالوا ) لمحمد  
( ان الله ) قد ( عهد اليها )  
فى السّورة ( أن لا تؤمن  
لرسول ) نصدقه ( حتى يأتيها  
بقرآن تأكله النار ) فلا تؤمن  
لك حتى تأتيها به وهو ما يتقرب  
به الى الله من نعم وغيرها فان  
قبل جاءت نار بيضاء من السماء  
فأحرقته والابقي مكاه وعهد  
الى بنى اسرائيل ذلك الا  
فى المسيح ومحمد قال تعالى  
( قل ) لهم توبوا ( قد جاءكم  
رسل من قبلى بالبينات )  
بالمعجزات ( وبالذى قلتم )  
كزكريا ويحيى قتلتموهم  
والخطاب لمن فى زمن نبينا محمد  
صلى الله عليه وسلم وان كان  
الفعل لاجدادهم لرضاهم به

ادلا يوجد شر جزئى مالم يتضمن خيرا كليا اولمراعاة الادب فى الخطاب  
اولان الكلام وقع فيه اذ روى انه عليه السلام لما خط الخندق وقطع  
لكل عشرة اربعين ذراعا واخذوا يحمرون فظهر فيه صخرة عظيمة لم تعمل  
فيها المعاول فوجهوا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره فجاء  
عليه السلام فاخذ المعول منه فضر بها ضربة صد عتها وبرق منها برق  
اضاء ما بين لابتيها لكأن مصباحا فى جوف بيت مظلم فكبر وكبر معه المسلمون قال  
اضاءت لى منها قصور الحيرة كأنها انياب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال  
اضاءت لى منها القصور الحمر من ارض الروم ثم ضرب الثالثة فقال اضاءت لى  
منها قصور صنعاء واخبرني جبريل عليه السلام ان امتى ظاهرة على كلها  
فأدشروا فقال المساقون ألا تعجبون منيكم وبعدكم الباطل ويخبركم انه يبصر  
من يثرب تصور الحيرة ومدائن كسرى وانها تفخ لكم واثم انما تحفرون الخندق  
من العرق فنزلت ونه على ان الشر ايضا بيده بقوله انك على كل شئ قدير  
( تولج الليل فى النهار وتولج النهار فى الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج  
الميت من الحي وترزق من تشاء بغير حساب ) عطف ذلك ببيان قدرته على  
معاينة الليل والنهار والموت والحياة وسعة فضله دلالة على ان من قدر  
على ذلك قدر على معاينة الذل والعز واتباء الملك ونزعه والولوح  
الدخول فى مضيق وايلاح البيل والنهار ادخل احد هما فى الآخر  
بالتعقيب او الزيادة والنقص واخراج الحي من الميت وبالعكس انشاء الحيوانات  
من موادها وامايتها وانشاء الحيوان من الطفعة والطفعة منه وقيل  
اخراج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن وقرا ابن كثير وابو عمرو  
وابن عامر وابو بكر الميت بالتخفيف ( لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء )  
نهوا عن موالاتهم لقربة او صداقة جاهلية ونحوهما حتى لا يكون حبيهم  
وبعضهم الا فى الله او عن الاستعانة بهم فى الغزو وسائر الامور  
الدينية ( من دون المؤمنين ) اشارة الى انهم الاحقاء بالموالات وان فى  
موالاتهم مندوحة عن موالات الكفرة ( ومن يفعل ذلك ) اى اتخاذهم  
اولياء ( فليس من الله فى شئ ) من ولايته فى شئ يصح ان يسمى ولاية فان  
مولاة المتعادين لا يحتسمان قال « تود عدوى ثم تزعم اننى صديقك ليس  
النوك عنك بعازب » ( الا ان تنقوا منهم نقاة ) الا ان تخافوا من جنتهم ما يجب  
اتقاؤه واتقاء الفعل معدى بمن لانه فى معنى تحذروا وتخافوا ورأيتهم  
تقية منع من موالاتهم ظاهرا وباطنا فى الاوقات كلها الا وقت المخافة

( فلم قتلتموهم ان كنتم  
صادقين ) في انكم تؤمنون  
عند الايمان به ( فان كذبوك  
فقد كذب رسل من قبلك  
جاؤا بالبينات ) المعجزات  
( والزبر ) كصحف ابراهيم  
( والكشاب ) وفي قراءة  
بأثبات الباء فيهما ( المنير )  
الواضح وهو التوراة و  
الانجيل فاصبر كما صبروا  
( كل نفس ذائقة الموت  
وانما توفون أجوركم )  
جزاء أعمالكم ( يوم القيامة  
فن زحزح ) بعد ( عن  
النار وأدخل الجنة فقد فاز )  
نال غاية مطلوبه ( وما الحياة  
الدنيا ) أي العيش فيها  
( الامتاع الغرور ) الباطل  
يتبع به قليلا ثم يفنى ( لتبلون )  
حذف منه نون الرفع لتوالي  
النونات والواو ضمير الجمع  
لالتقاء الساكنين لتختبرن  
( في أموا لكم ) بالفرائض  
فيها والجوائح ( وأنفسكم )  
بالعبادات والبلاء ( ولتسمعن  
من الذين أوتوا الكتاب  
من قبلكم ) اليهود  
والنصارى ( ومن الذين  
أشركوا ) من العرب ( أذى  
كثيرا ) من السب والطعن

فان اظهار الموالاة حينئذ جائز كما قال عيسى عليه السلام كن وسطا وامش جانبا  
( ويحذركم الله نفسه والى الله المصير ) فلا تعرضوا لخطئه بخالفة احكامه  
وموالاة اعدائه وهو تهديد عظيم مشعر بنهاى المنهى في التبع وذكور  
النفس ليعلم ان المحذرنه عقاب يصدر منه تعالى فلا يؤبه دونه بما يحذر  
من الكفرة ( قل ان تخفوا ما في صدوركم او تبدوه يعلمه الله ) اي انه يعلم ضمائركم  
من ولاية الكفار وغيرها ان تخفوها او تبدوها ( ويعلم ما في السموات وما في  
الارض ) فيعلم سرركم وعلمكم ( والله على كل شيء قدير ) فيقدر على عقوبتكم  
ان لم تنتهوا عما كنتم عنه والآية بيان لقوله ويحذركم الله نفسه فكأنه قال  
ويحذركم نفسه لانها متصفة بعلم ذاتي محيط بالعلومات كلها وقدرة ذاتية  
تم المقدورات بأسرها فلا تجسر واعلم عصيانه اذ ما من معصية الا وهو  
مطلع عليها قادر على العقاب بها ( يوم تجد كل نفس ما عملت من خير  
محضرا وما عملت من سوء تود لو ان بينها وبينه امدا بعيدا ) يوم منصوب  
بتوداي يتنى كل نفس يوم تجد صحائف اعمالها اوجزاء اعمالها من الخير  
والشر حاضرة لو ان بينها وبين ذلك اليوم وهوله امدا بعيدا او بمضمر نحو  
اذكر وتود حال من الضمير في عملت او خبر لما عملت من سوء وتجد مقصور  
على ما عملت من خير ولا يكون ما شرطية لارتفاع تود وقرئ ددت وعلى  
هذا يصح ان تكون شرطية ولكن الجمل على الخبر اوقع معنى لانه حكاية كائن  
واوفق للقراءة المشهورة ( ويحذركم الله نفسه ) كرر للتأكيد والتذكير  
( والله رؤف بالعباد ) اشارة الى انه تعالى انا انها هم وحذرهم رأفة بهم  
ومراعاة لصلاحهم وانه لذو مغفرة وذو عقاب فيرحمهم ويخشى عذابه  
( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني ) المحبة ميل النفس الى الشيء لكمال ادرك فيه  
بحيث يحملها على ما يقربها اليه والعباد اذا علم ان الكمال الحقيقي ليس الا الله  
وان كل ما يراه كمالا من نفسه او غيره فهو من الله وبالله والى الله لم يكن حبه  
الا لله وفي الله وذلك يقتضى ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه فلذلك فمرت  
المحبة بارادة الطاعة وجعلت مستلزمة لاتباع الرسول في عبادته والحرص  
على مطاوعته ( يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ) جواب للامر اى يرض عنكم  
ويكشف الحجب عن قلوبكم بالنجاء ويزعمافط منكم فيقر بكم من جناب عزمه ويؤثركم  
في جوار قدسه عبر عن ذلك بالمحبة على طريق الاستعارة والمقابلة ( والله غفور  
رحيم ) لمن يحب اليه بطاعته واتباع نبيه روى انها زلت لما قالت اليهود نحن



ابناء الله واحباؤه وقيل زلات في وفد نجران لما قالوا انما نعبد المسيح حبا لله  
وقيل في اقوام زعموا على عهده صلى الله عليه وسلم انهم يحبون الله فامروا  
ان يجعلوا اقوالهم تصديقا من العمل ( قل اطيعوا الله والرسول فان تولوا ) يحتمل  
المضى والمضارعة بمعنى فان تولوا ( فان الله لا يحب الكافرين ) لا يرضى عنهم  
ولا ينسب اليهم وانما يقل لا يحبهم لقصد العموم والدلالة على ان التولي كفر  
وانه من هذه الحثية ينسب محبة الله وان محبته مخصوصة بالمؤمنين ( ان الله  
اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ) بالرسالة  
والخصائص الروحانية والجسمانية ولذلك قووا على مالم يقو عليه غيرهم لما  
اوجب طاعة الرسل وبين انها الجالبة لمحبة الله عقب ذلك ببيان مناقبهم  
تحريرا عليها وبه استدلل على فضلهم على الملائكة وآل ابراهيم اسماعيل  
واسحق واولادهم وقد دخل فيهم الرسول صلى الله عليه وسلم وآل عمران موسى  
وهارون ابنا عمران بن يصهر بن قاعث بن لاوي بن يعقوب اوعيسى وامه مريم  
بنت عمران بن مائا بن ابي عازار بن رب بابل بن سالتان بن يوحنا بن  
اوشا بن اموزرين ميشك بن حارقبا بن احاذين يوثام بن عزربا بن يورام بن  
ساقط بن ايشابن راجيم بن سليمان بن داود بن ايشابن عرندين سلون  
ابن باعر بن يحشون بن عماد بن رام بن خضروم بن فارض بن يهوذا  
ابن يعقوب عليه السلام وكان بين العمر اربع الف وثمانمائة سنة ( ذرية بعضها  
من بعض ) حال اوبدل من الابن او منهما من نوح اي يعني انهم ذرية واحدة  
متشعبة بعضها من بعض وقيل بعضها من بعض في الدين والذرية الولد  
يقع على الواحد والجمع فعلية من الذر او فعولة من الذر ابدلت همز تها ياء  
ثم قلبت الواو ياء وادغمت ( والله سميع عليم ) باقوال الناس واعمالهم فيصطفى  
من كان مستقيما القول والعمل اوسميع نقول امرأة عمران عليهما بنتهما  
( ادقالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني ) فينصب به اذ على  
التنازع وقيل نسبها باضمار اذكر وهذه حنة بنت فاقوذ جدة عيسى وكانت  
لعمران بن يصهر بنت اسمها مريم اكبر من موسى وهرون فظن انه المراد  
وزوجته ويرده كقالة زكريا فانه كان معاصرا لابن مائا وتزوج بنته ايشاع  
وكان يحيى وعيسى عليهما السلام ابني خالة من الاب روى انها كانت  
حاقرا عجوزا فيتمتا هي في ظل شجرة اذ رأته طائرا يطعم فرخه فحننت الى الولد  
وتمنته فقالت اللهم ان لك على نذرا ان رزقني ولدا ان تصدق به على بيت

والشبيب بنسائكم ( وان  
تصبروا ) على ذلك  
( وتلقوا ) الله ( فان ذلك  
من عزم الامور ) أي من  
معزوماتها التي يعزم عليها  
لوجوبها ( و ) اذكر  
( اذ أخذ الله ميثاق الذين  
أوتوا الكتاب ) أي العهد  
عليهم في التوراة ( ليعيننه )  
أي الكتاب ( للناس  
ولا يكتونه ) أي الكتاب بالياء  
والثناء في الفعلين ( فنبذوه )  
طرحوا الميثاق ( وراء  
طهورهم ) فلم يعملوا به  
( واشتروا به ) أخذوا وبذله  
( فبئس قليلا ) من الدنيا  
من سفلتهم برياستهم في العلم  
فكنتموه خوف فوته عليهم  
( فبئس ما يشترون )  
شراؤهم هذا ( لاتبسين )  
بالثناء والياء ( الذين يفرحون  
بما أتوا ) فعلوا من اضلال الناس  
( ويحبون ان يحمدوا بما  
لم يفعلوا ) التمسك بالحق وهم  
على ضلال ( فلاتحسبنهم  
بالوجهين تأكيد ) بغاظة  
بمكان ينجون فيه ( من العذاب )  
في الآخرة بل هم في مكان  
يعذبون فيه وهو جهنم  
( ولهم عذاب أليم ) مؤلم  
فيها ومفعو لا يحسب الاولى

المقدس فيكون من خدمته فحملت بمریم وهلك عمران وكان هذا النذر مشروعا عندهم في الغلمان فلعلها بنت الامر على التقدير وطلبت ذكرا (محررا) معنقا لخدمته لاشغله بشيء او مخلصا للعبادة ونصبه على الحال (فتقبل مني) ما نذرته (انك انت السميع العليم) لتولي ونيتي (فلما وضعها قالت رب اني وضعتها انثى الضمير لما في بطنها وتأنيثه لانه كان انثى وجاز انتصاب انثى حالا منه لان تأنيثها علم منه فان الحال موصاحبها بالذات واحد او على تأويل مؤنث كالنفس والحيلة وانما قائلته تحسرا وتحزنا الى ربها لانها كانت ترجوان تلد ذكرا ولذلك نذرت تحريره (والله اعلم بما وضعت) اي بالشيء الذي وضعت وهو استئناف من الله تعالى تعظيما لموضوعها وتجيلا لها بشأنها وقرأ ابن عامر وابوبكر عن عاصم ويعقوب وضعت على انه من كلامها تسلية لنفسها اي ولعل الله فيه سرا او الانثى كان خيرا وقرئ بما وضعت على خطاب الله تعالى لها (وليس الذكر كالانثى) بيان لقوله والله اعلم اي وليس الذكر الذي طلبت كالانثى التي وهبت واللام فيها للعهد ويجوز ان يكون من قولها معنى وليس الذكر والانثى سمين فيما نذرت فتكون اللام للجنس (واني سميتها مريم) عطف على ما قبلها من مقالها وما بينهما اعتراض وانما ذكرت ذلك لربها تقربا اليه وطاب الان يعصمها ويصلحها حتى يكون فعلها مطابقا لاسمها فان مريم في لغتهم بمعنى العابدة وفيه دليل على ان الاسم والسمى والتسمية امور متغايرة (واني اعيد هابك) اجبرها بحفظك (وذريتها من الشيطان الرجيم) المطرود واصل الرجم الرمي بالحجارة وعن النبي صلى الله عليه وسلم مامن مولود بولد الا والشيطان يمسسه حين يولد فيستهل من مسه الامريم وابنها ومعناه ان الشيطان يطعم في اغواء كل مولود بحيث يتأثر منه الامريم وابنها فان الله تعالى عصمهما ببركة هذه الاستعاذة (فتقبلها ربها) فرضى بها في النذر مكان الذكر (بقبول حسن) بوجه حسن يقبل به النذر وهو اقامتها مقام الذكر او تسليها عقيب ولادتها قبل ان تكبر وتصلح للسدنة روى ان حنة لما ولدتها لفتها في خرقه وحلتها الى المسجد ووضعتها عند الاحبار وقالت دونكم هذه النذرة فتنافسوا فيها لانها كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم فان بنى ماثان كانت رؤس بنى اسرائيل وملوكهم فقال زكريا انا احق بها عندي خالتها قابوا الا القرعة وكانوا سبعة وعشرين

دل عليهما مفعولا الثابتة على قراءة التختانية وعلى الفوقانية حذف الثاني فقط (ولله مات السماوات والارض) خزائن المطر والرزق والنبات وغيرها (والله على كل شيء قدير) ومنه تعذيب الكافرين وانجاء المؤمنين (ان في خلق السماوات والارض) وما فيها من العجائب (واختلاف الليل والنهار) بالجيء والذهاب والريادة والنقصان (لايات) دلالات على قدرته تعالى (لاولى الالباب) لسدوى العقول (الذين) نعم لما قبله أو بدل (يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) مضطجعين أى في كل حال وعن ابن عباس يصلون كذلك حسب الطساقة (ويتفكرون في خلق السماوات والارض) ليستدلوا به على قدرة صانعها يقولون (ربنا ما خلقت هذا باطلا) حال عشا بل دليلا على كمال قدرتك (سبحانك) تنزيها لك عن العبث (فقسا عذاب النار ربنا انك من تدخل النار) للخلود فيها

فانطلقوا الى نهر فاقتوا فيه اقلامهم فظفوا قلم زكريا ورسبت اقلامهم فتكفلها  
 زكريا ويجوز ان يكون مصدرا على تقدير مضاف اى بذى قبول حسن وان يكون  
 تقبل بمعنى استقبال كتقصي وتجمل اى فآخذها في اول امرها حين ولدت  
 بقبول حسن (وانبتها نباتا حسنا) مجاز عن تربيتها بمابصلحها في جميع  
 احوالها (وكعلها زكريا) شدد الماء حزة والكسائي وعاصم وقصروا  
 زكريا غير عاصم في رواية ابن عباس على ان الساعل هو الله تعالى وزكريا  
 مفعول اى جملة كافلا لها وضامنا بمصلحتها وخفف الباقون ومدوا زكريا  
 مرفوعا (كلمادخل عليها زكريا المحراب) اى الغرفة التى بنيت لها والمسجد  
 او اشرف مواضعه ومقدمها سمي به لانه محل محاربة الشيطان كما انها وضعت  
 فى اشرف موضع من بيت المقدس (وجد عندها رزقا) جواب كلما وناصبه  
 روى انه كان لا يدخل عليها غيره واذا خرج اغلق عليها سبعة ابواب فكان  
 يجد عندها فاكهة الشتاء فى الصيف وبالعكس (قال يا مريم اى لك هذا)  
 من اين لك هذا الرزق الا ترى فى غير اوانه والابواب معلقة عليك وهو دليل  
 جواز الكرامة للاولياء وجعل ذلك مجزة زكريا يدفعه اشتباه الامر عليه  
 (قالت هو من عند الله) فلا تستعذ قبل تكلمت صغيرة كعيسى عليه السلام  
 ولم ترضع ثديا قط وكان رزقها ينزل عليها من الجنة (ان الله يرزق من يشاء  
 بغير حساب) بغير تقدير لكثرة او بغير استحقاق تفضلا به وهو يحتمل ان يكون  
 من كلامها وان يكون من كلام الله تعالى روى ان فاطمة رضى الله  
 تعالى عنها اهدت لرسول الله صلى الله عليه وسلم رغيفين وبضعة لحم  
 فرجع بها اليها فقال هلى يا بنية فكشفت عن الطبق فاذا هو مملوء خبزا  
 ولحما فقال لها انى لك هذا فقالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير  
 حساب فقال الحمد لله الذى جعلك شبيهة سيدة نساء بنى اسرائيل ثم  
 جمع عليها والحسن والحسين وجميع اهل بيته حتى شعوا وبقى الطعام كما هو فأوسعته  
 على جبرائيل (هالك دعا زكريا ربه) فى ذلك المكان او الوقت اذ يستعار  
 هساوهم وحيث للزمان لما رأى كرامة مريم ومزنتها من الله تعالى (قال  
 رب هلى من لذك دربة طيبة) كلما هستها لحمة المحوز العاقر وقيل لما رأى  
 الهواكه فى غيرا وانها انده على جواز ولادة العاقر من الشيخ فسأل وقال  
 هلى من لذك دربة لانه لم يكن على الوجوه المعتادة وبالا سباب  
 المعهودة (انك سميع الدعاء) مجيبه (فسادته الملائكة) اى

(فقد اخزيت به) أهنته  
 (وما للطالسين) الكافرين  
 فيه وضع الطاهر موضع  
 المضمر اشعارا بتخصيص  
 الحرى بهم (من زائدة) (انصار)  
 يمعونهم من عذاب الله تعالى  
 (ربنا اننا سمعنا مناديا يادى)  
 يدعو الناس (للايمان) اى  
 اليه وهو محمد أو القرآن (أن)  
 اى بان (آمنوا اردكم)  
 فآمننا) به (ربنا فاغفر لنا  
 ذنوبنا وكفر)  
 (عباسيئنا) فلا تطهرها  
 بالعقاب عليها (وتووا)  
 اقبحض ارواحنا (مع)  
 فى امة (الابرار) الانبياء  
 والصلحين (رسا وآتسا)  
 أعطسا (ما وعدتسا) به  
 (على) ألسنة (رسالك)  
 من الرحمة والعمل وسؤالهم  
 ذلك وان كان وعده  
 تعالى لا يخلف سؤال أن  
 يجعلهم من مستحقيه لانهم  
 لم يتيقوا استحقاتهم له  
 وتكبر ربنا مبالغته  
 فى التضرع (ولانخر بايوم  
 اقامة انك لا تمتلئ الميعاد)  
 الوعد بالبعث والجزاء  
 (فاستجاب لهم ربهم)

دعاءهم ( أنى ) أى باني  
 ( لأضييع عمل عامل منكم  
 من ذكر أو أنثى بمضكم )  
 كائن ( من بعض ) أى  
 الذكور من الأناث وبالعكس  
 والجملة مؤكدة لما قبلها أى  
 هم سواء فى المجازاة بالأعمال  
 وترك تضييعها نزلت لما  
 قالت أم سيلة يارسول الله  
 انى لأسمع ذكر النساء  
 فى الهجرة بشئ ( فالذين  
 هاجروا ) من مكة الى المدينة  
 ( وأخر جوا من ديارهم  
 وأوذوا فى سبيلى ) دينة  
 ( وقتلوا ) الكفرة  
 ( وقتلوا ) بالتخفيف  
 والتشديد وفى قراءة بتقديمه  
 ( لا كفرن عنهم سيئاتهم )  
 أسترها بالمعرة ( ولا دخلهم  
 جبات تجرى من تحتها الأنهار  
 نوابا ) مصدر من معنى  
 لا كفرن مؤكده ( من  
 عند الله ) فيه النفات عن  
 التكلم ( والله عنده حسن  
 الثواب ) الجزاء \* ونزل  
 لما قال المسلمون أعداء الله  
 فيما نرى من الخير ونحن  
 فى الجهد ( لا يغرنك تقلب  
 الذين كفروا ) تصرفهم  
 ( فى البلاد ) بالتجارة

من جنسهم كقولهم زيد يركب الخيل فان المنادى كان جبرائيل وحده وقرأ  
 حزة والكسائى فنادى بالماله والتذكير ( وهو قائم يصلى فى المحراب ) أى قائم  
 فى الصلاة ويصلى صفة قائم أو خبرا وحال آخر أو حال من الضمير فى قائم ( ان الله  
 يبشرك بجبى ) أى بان الله وقرأ نافع وابن عمر بالكسر على ارادة القول اولان  
 النداء نوع منه وقرأ حزة والكسائى يبشرك ويحى اسم اعجمى وان جعل  
 عربيا فمع صرفه للتعريف ووزن الفعل ( مصدقا بكلمة من الله ) أى يعيسى  
 سمي بذلك لانه وجد بامر تعالى دون اب فشابهه البديعيات التى هى عالم  
 الامر أو بكتاب الله سمي كلمة كما قيل كلمة الحويدرة أقصيدته ( وسيدا ) يسود  
 قومه ويفوقهم وكان فائقا للناس كلهم فى انه ما هم بمعصية ( وحصورا )  
 مبالغفا فى حبس النفس عن الشهوات والملاهى روى انه مرفى صباه  
 بصبيان فدعوه الى اللعب فقال ماله لعب خلعت ( ونيان الصالحين ) باشئا  
 منهم أو كائنا من عداد من لم يأت كبيرة ولا صغيرة ( قال رب انى يكون لى  
 غلام ) استبعادا من حيث العادة أو استعطا ما لو تعجبا أو استغفها ما عن  
 كيفية حدوثه ( وقد بلغنى الكبر ) ادركنى كبر السن واثرى وكانت له تسع وتسعون  
 سنة ولا مرأته ثمان وتسعون ( وامرأتى عاقرا ) لا تلد من العقر وهو القطع لانها  
 ذات عقر من الاولاد ( قال كذلك الله يفعل ما يشاء ) أى يفعل ما يشاء  
 من العجائب مثل ذلك الفعل وهو انشاء الولد من سيح فار وعجوز عاقر  
 أو كما انت عليه وزوجك من الكبر والعقر يفعل ما يشاء من خلق الولد  
 أو كذلك الله مبتدأ وخبر اى الله على مثل هذه الصفة ويفعل ما يشاء بيان له  
 أو كذلك خبر مبتدأ محذوف اى الامر كذلك والله يفعل ما يشاء بيان ( قال  
 رب اجعل لى آية ) علامة اعرف بها الحبل لا مستقبله بالبشاشة والشكر  
 وتزيج مشقة الانتظار ( قال آيتك ان لاتكلم الناس ثلاثة ايام ) ان لاتقدر على  
 تكلم الناس ثلاثا وانما حبس لسانه عن مكالمتهم حاجة لتخلص المدة لذكر  
 الله تعالى وشكره قضاء لحق النعمة وكأنه قال آيتك ان تحبس لسانك الاعن  
 الشكر واحسن الجواب ما شئتق عن السؤال ( الامررا ) اشارة بخويد  
 أو رأس واصله التحرك ومنه الراموز للجر والاستثناء قطع وقيل متصل  
 والمراد بالكلام ما دل على الضمير وقرئ رمرا كخدم جمع رامر ورمرا  
 كرسل جمع رموز على انه حال منه ومن الناس بمعنى مترامزين كقوله \* متى  
 ماتلقنى فردين ترجف \* روايف التيك وتستطارا \* ( واذكر ربك كثيرا )

في أيام الحبسة وهو مؤكد لما قبله مبين للغرض منه وتقييد الامر بالكثرة بدل على انه لا يقيد التكرار (وسج بالعشى) من الزوال الى الغروب وقيل بالعصر او الغروب الى ذهاب صدر الليل (والابكار) من طلوع الفجر الى الضحى وقضى بفتح الهزة جمع بكر كسحر واسحار (وادقالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين) كلوها شفاها كرامة لها ومن انكر الكرامة زعم ان ذلك كانت معجزة لركريا او ارهاصا لنبوة عيسى عليه السلام فان الاجماع على انه تعالى لم يستثنى امرأة لقوله تعالى وما ارسلنا قبلك الا رجالا وقيل ألهوها والاصطفاء الاول تقبلها من امها ولم تقبله قبلها انثى وتقريفها للعبادة واغناؤها برزق الجنة عن الكسب وتطهيرها عما يستقذر من النساء والثاني هدايتها وارسال الملائكة اليها وتخصيصها بالكرامات السنية كالولد من غير اب وتبرئتها مما قد فته اليهود بانطاق الطفل وجعلها وابنها آية للعالمين (يا مريم اقنتي لربك واسجدى واركعى مع الراكعين) امرت بالصلاة في الجماعة بذكر اركانها مبالغة في المحافظة عليها وقدم السجود على الركوع اما لكونه كذلك في شريعتهم وللتنبية على ان الواو لا توجب الترتيب اوليقرن اركعى بالراكعين للايدان بان من ليس في صلاتهم ركوع ليسوا مصلين وقيل المراد بالقنوت ادامة الطاعة كقوله تعالى آمن هو قانت آما الليل ساجدا وقائما وبالسجود الصلاة كقوله تعالى وادبار السجود وبالركوع الخشوع والاختبات (ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك) اى ما ذكرنا من القصص من الغيوب التى لم تعرفها الا بالوحى (وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم) اقداحهم للاقتراع وقيل افترعوا باقلامهم التى كانوا يكتبون بها التوراة تبركا والمراد تقرير كونه وحياء على سبيل التكميم بمنكره فان طريق معرفة الوقائع المشاهدة او السماع وعدم السماع معلوم لاشبهه فيه عندهم فبقى ان يكون الاتهام باحتمال العيان ولا يظن به عاقل (ايهم يكفل مريم) متعلق بمحذوف دل عليه يلقون اقلامهم اى يلقونها ليعلموا او يقولون ايهم يكفل مريم (وما كنت لديهم اذ يختصمون) تنافسا في كفالتها (اذقالت الملائكة) بدل من اذقالت الاولى وما بينهما اعتراض او من اذ يختصمون على ان وقوع الاختصاص والبشارة في زمان متسع كما تقول لقيته سنة كذا (يا مريم ان الله يشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى

والكسب هو (متاع قليل) يتمتعون به يسيرا في الدنيا ويفنى (ثم ما واهم جهنم وبئس المهاد) الفراش هى (لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين) اى مقدرين الخلود (فيها نزلا) هو ما بعد للضيف ونصبه على الحال من جنات والعامل فيها معنى الظرف (من عند الله وما عند الله) من الثواب (خير للابرار) من متاع الدنيا (وان من أهل الكتاب من يؤمن بالله كعبد الله بن سلام وأصحابه والنجاشي) وما أنزل اليكم (أى القرآن) وما أنزل اليهم (أى التوراة والانجيل) (حاشعين) حال من ضمير يؤمن مراعى فيه معنى من أى متواضعين (لله لا يشتركون بآيات الله) التى عندهم فى التوراة والانجيل من نعمت النبي (ثمنا قليلا) من الدنيا بأن يكتموا خوفا على الرياسة كفعل غيرهم من اليهود (أولئك لهم أجرهم) نواب أعمالهم (عند ربهم) يؤتونه مرتين كافى القصص

(ابن مريم) المسيح لقبه وهو من الاقرباء المشرفة كالصديق واصله بالعربية  
 مشيحا ومعناه المبارك وعيسى معرب ايشوع واشتقاقهما من المسيح لانه  
 مسح بالبركة او بما طهره من الذنوب أو مسح الارض ولم يبق في موضع أو مسحه  
 جبريل ومن العيس وهو يبايض بعلمه حرة تكلف لاطائل تحته وابن مريم  
 لما كانت صفة تميز تمييز الاسماء نظمت في سلكها ولا ينافي تعدد الخبر افراد المبدأ  
 فانه اسم جنس مضاف ويحتمل ان يراد ان الذي يعرف به و يتميز عن غيره هذه  
 الثلاثة فان الاسم علامة المسمى والمميز له ممن سواء ويجوز ان يكون عيسى  
 خبر مبتدأ محذوف وابن مريم صفة له وانما قيل ابن مريم والحطاب لها تنبيهها  
 على انه يولد من غير أب اذا ولاد تنسب الى الآباء ولا تنسب الى الام اذا فقد  
 الاب (وجيها في الدنيا والآخرة) حال مقدرة من كلمة وهي وان كانت نكرة  
 لكنها موصوفة وتذكيرها للمعنى والوجاهة في الدنيا النبوة وفي الآخرة  
 الشفاعة (ومن المقربين) من الله وقيل اشارة الى علو درجته في الجنة اورفعه  
 الى السماء وصحبه الملائكة (ويكلم الناس في المهد وكهلا) اي يكلمهم حال كونه  
 طفلا وكهلا كلام الانبياء من غير تفاوت والمهد مصدر سمي به ما يهد  
 للصبي من مضجعه وقيل انه رفع شابا والمراد وكهلا بعد نزوله  
 وذكر احواله المختلفة المتنافية ارشاد الى انه بمنزلة عن الالهية  
 (ومن الصالحين) حال ثالث من كلمة او ضميرها الذي في يكلم (قالت رب اني  
 يكون لي ولد ولم يمسسني بشر) تعجب واستبعاد عادي او استفهام عن انه  
 يكون بتزوج او غيره (قال كذلك الله يخلق ما يشاء) القائل جبريل والله  
 تعالى وجبريل حكى لها قول الله تعالى (اذا قضى امر اقاما يقول له كن  
 فيكون) اشارة الى انه تعالى كما يقدر ان يخلق الاشياء مدرجا باسباب ومواد  
 يقدر ان يخلقها دفعة من غير ذلك (ونعلم الكتاب والحكمة والتوراة  
 والانجيل) كلام مبتدأ ذكر تطييبا لقلوبها وازاحة لما همها من خوف اللوم  
 لما علمت انها تلد من غير زواج او عطف على بشرى او وجيها والكتاب  
 الكتب او جنس الكتب المنزلة وخص الكتابان لفضلهما وقرأ نافع وعاصم  
 ويعلمه بالياء (ورسولا الى بنى اسرائيل اني قد جئتكم باية من ربكم) منصوب  
 بمضمرة على ارادة القول تقديره ويقول ارسلت رسولا بانى قد جئتكم او بالعطف  
 على الاحوال المتقدمة مضمنا معنى النطق فكأنه قال وناطقا بانى قد جئتكم  
 وتخصيص بنى اسرائيل لخصوص بعثه اليهم اولرد على من زعم انه مبعوث الى

(ان الله سريع الحساب)  
 بحاسب الخلق في قدر ونصف  
 نهار من أيام الدنيا (يا أيها  
 الذين آمنوا اصبروا)  
 على الطاعات والمصائب  
 وعن المعاصي (وصابروا)  
 الكفار فلا يكونوا أشد  
 صبرا منكم (ورابطوا)  
 أقيموا على الجهاد (واتقوا  
 الله) في جميع أحوالكم  
 (لعلكم تفلحون) تفوزون  
 بالجنة وتنجون من النار  
 \* (سورة النساء مكية مائة  
 وخمس أوست أوسيع  
 وسبعون آية) \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
 (يا أيها الناس) أي أهل  
 مكة (اتقوا ربكم) أي عقابه  
 بأن تطيعوه (الذي خلقكم  
 من نفس واحدة) آدم (وخلق  
 منها زوجها) حواء (والمؤمن من ضلع  
 من أضلعه اليسرى) (وبث)  
 فرق ونشر (منهما) من آدم  
 وحواء (رجالا كثيرا  
 ونساء) كثيرة (واتقوا  
 الله الذي تساءلون) فيه  
 ادغام التاء في الاصل في السين  
 وفي قراءة بالتخفيف بمحذوها  
 أي تساءلون (به) فيما

غيرهم (انى اخلق لكم من الطين كهيئة الطير) نصب بدل من انى قد جئتمكم او جر بدل من آية او رفع على هى انى اخلق لكم والمعنى اقدر لكم واصور شيئا مثل صورة الطير وقرأ نافع انى بالكسر (فانفتح فيه) الضمير للكاف اى فى ذلك الشئ المماثل (فيكون طيرا باذن الله) فيصير حيا طيارا بامر الله نبيه به على ان احياه من الله تعالى لامنه وقرأ نافع هنا وفى المائدة طائرا بالالف والهمزة (وابرى الاكه والابرص) الاكه الذى ولد اعمى او المسحوح العين روى انه ربما كان يجتمع عليه ألوف من المرضى من طاق منهم انه ومن بطق انه عيسى عليه السلام وما يداوى الابدعاء (واحى الموتى باذن الله) كرر باذن الله دفعا لتوهم الالوهية فان الاحياء ليس من جنس الافعال البشرية (وانبئكم مما تاكلون وما تدخرون فى بيوتكم) بالغصات من احوالكم التى لا تشكون فيها (ان فى ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين) موقفين للايمان فان غيرهم لا ينفع بالمحزات او مصدقين للحق غير معادين (ومصدقا لما بين يدي من التوراة) عطف على رسولا على الوجهين منصوب باضمار فعل دل عليه قد جئتمكم اى وجئتمكم مصدقا (ولا حل لكم) مقدر باضماره او مردود على قوله انى قد جئتمكم بآية او معطوف على معنى مصدقا كقولهم حثثك معتذرا ولا طيب قلبك (بعض الذى حرم عليكم) اى فى شريعة موسى عليه السلام كالشحوم والثوب والسمك ولحوم الابل والعمل فى السبت وهو يدل على ان شرعه كان ناسخا لشرع موسى عليه السلام ولا يخل ذلك بكونه مصدقا للتوراة كما لا يعود نسخ القرآن بعضه بعض عليه تناقض وتكاذب فان النسخ فى الحقيقة بيان وتخصيص فى الازمان (وجئتم بآية من ربكم فاتقوا الله واطيعوا ان الله ربى و ربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم) اى جئتمكم بآية اخرى المهنيا ربكم وهى قولى ان الله ربى و ربكم فانه دعوة الحق المجمع عليها فيما بين الرسل العارفة بن النبى والساحر او جئتمكم بآية على ان الله ربى و ربكم وقوله فاتقوا الله واطيعوا اعتراض والطاهر انه تكرير لقوله قد جئتمكم بآية من ربكم اى جئتمكم بآية بعد اخرى مما ذكرت لكم والاول للتهديد والحث والثانى لتقرىبها الى الحكم ولذلك رتب عليه بالماء قوله تعالى فاتقوا الله اى لما جئتمكم بالمحزات الطاهرة والآيات الباهرة فاتقوا الله فى المخالفة واطيعوا فيما ادعوكم اليه ثم شرع فى الدعوة واشار اليها بالقول المجمل فقال ان الله ربى و ربكم اشارة الى استكمال القوة النظرية

بينكم حيث يقول بعضكم لبعض أسألكم بالله وانشدك بالله (و) اتقوا (الارحام) أن تقطعوها وفى قراءة الجر عطا على الضمير فى به وكأوا يتناشدون بالرحم (ان الله كان عليكم رقيبا) حافظا لاعمالكم فجازيكم بها أى لم يزل متصفا بذلك \* وزل فى تيمم طلب من وليه ماله معه (واتوا النيامى) الصغار اللاتى لأب لهم (أموالهم) اذا بلغوا (ولا تنبدلوا الخبيث) الحرام (بالطيب) الحلال أى تأخذوه بدله كما يفعلون من أخذ الجيد من مال اليتيم وجعل الردي من مالكم مكانه (ولا تأكلوا أموالكم) مضمومة (الى أموالكم) أى أكلها (كان حوبا) ذنبا (كبيرا) عطيا ولما نزلت نحرخوا من ولاية النيامى وكان فيهم من تحته العشر أو الثمان من الأزواج فلا يعدل بينهم فنزل (وان خفتن ألا تنسطوا) تعدلوا (فى النيامى) فخرجنهم من أمرهم فخافوا أيضا أن لا تعدلوا بين النساء اذا

بالاعتقاد الحق الذي غايته التوحيد وقال فاعبدوه اشارة الى استكمال القوة العلمية فانه بملزمة الطاعة التي هي الاتيان بالاوامر والانتها عن المناهي ثم قرر ذلك بأن بين ان الجمع بين الامرين هو الطريق المشهود له بالاستقامة ونظيره قوله عليه السلام قل آمنت بالله ثم استقم ( فلما احس عيسى منهم الكفر ) تحقق كفرهم عنده تحقق ما يدرك بالحواس ( قال من انصارى الى الله ) ملتجئ الى الله تعالى وذاهب اليه اوضا ما اليه ويجوز ان يتعلق الجار بانصارى مضمنا معنى الاضافة اي من الذين يضيفون انفسهم الى الله في نصرى وقيل الى هنا بمعنى مع اوفى او اللام ( قال الحواريون ) حوارى الرجل خالصه من الحور وهو البياض الخالص ومنه الحواريات للحضريات خلوص الوانهن سمي به اصحاب عيسى عليه السلام خلوص نيتهم ونقاء سريرتهم وقيل كانوا ملوكا يلبسون البيض استنصر بهم عيسى عليه السلام من اليهود وقيل قصارون يخورون الثياب اي يبدسونها ( نحن انصار الله ) اي انصار دين الله ( امن بالله واشهد بانا مسلمون ) لتشهد لنا يوم القيامة حين يشهد الرسل لقومهم وعليهم ( ربنا آتانا بما نزلت واتبعنا الرسول فاصبنا مع الشاهدين ) اي مع الشاهدين بوحدانيتك ارفع الانبياء الذين يشهدون لاتباعهم او امة محمد صلى الله عليه وسلم فانهم شهداء على الناس ( ومكروا ) اي الذين احس منهم الكفر من اليهود بان وكلوا عليه من يقتله غيلة ( ومكر الله ) حين رفع عيسى عليه السلام والقي شبهه على من قصد اغتياله حتى قتل والمكر من حيث انه في الاصل حيلة يجاب بها غيره الى مضرة لا يسند الى الله تعالى الاعلى سبيل المقابلة والازدواج ( والله خير الماكرين ) اقواهم مكر او اقدرهم على ايصال الضرر من حيث لا يحتسب ( اذ قال الله ) ظرف لمكر الله او خير الماكرين والمضمر مثل وقع ذلك ( يا عيسى اني متوفيك ) اي مستوفي اجلك ومؤخرك الى اجلك المسمى عاصما اياك من قتلهم او قابضك من الارض من توفيت مالى او متوفيك نائما اذ روى انه رفع نائما او بميتك عن الشهوات العائقة عن العروج الى عالم الملكوت وقيل اماته الله سبع ساعات ثم رفعه الى السماء واليه ذهبت النصارى ( وراعك الى ) الى محل كرامتى ومقر ملائكتي ( ومطهرك من الذين كفروا ) من سوء جوارهم او قصدهم ( وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة ) يعلونهم بالحجة او السيف في غالب الامر ومتبعوه من آمن بنبوته من المسلمين والنصارى

نكحتموهن ( فانكحوا ) تزوجوا ( ما ) بمعنى من ( طاب لكم من النساء مثني وثلاث ورباع ) أى اثنتين اثنتين وثلاثا وثلاثا وأربعا أربعاً ولا تزيد وأعلى ذلك ( فان خفتم ألا تعدلوا ) فيهن بالفقعة والتسم ( فواحدة ) انكحوها ( أو ) اقتصر وا على ( ما ملكت أيمانكم ) من الاماء اذ ليس لهن من الحقوق ما للزوجات ( ذلك ) أى نكاح الاربع فقط أو الواحدة أو التسرى ( أدنى ) أقرب الى ( ألا تعدلوا ) تجوروا ( وآتوا ) أعطوا ( النساء صدقاتهن ) جمع صدقة مهورهن ( نخلة ) مصدر عطية عن طيب نفس ( فان طبن لكم عن شيء منه نفسا ) تميز بين محمول عن الفاعل أى طابت أنفسهن لكن عن شيء من الصداق فوهبه لكم ( فكلوه هنيئاً طيباً ) مريئاً ) محمود العاقبة لا ضرر فيه عليكم في الآخرة نزل ردا على من كره ذلك ( ولا تؤثوا ) أيها الاولياء ( السفهاء ) المبذرين من الرجال



والنساء والصبيان (أموالكم)  
 أى أموالهم التى فى أيديكم  
 ( التى جعل الله لكم قياما )  
 مصدر قام أى تقوم بمعاشكم  
 وصلاح أودكم فيضيعوها  
 فى غير وجهها وفى قراءة  
 فيما جمع قيمة ما تقوم به الامتعة  
 ( وازرقوهم فيها ) أطعموهم  
 منها ( وأكسوهم وقولوا لهم  
 قولاً معروفاً ) عدوهم عدة  
 جبيلة باعطائهم أموالهم  
 اذارشدوا ( وابتلوا ) اختبروا  
 ( التياحى ) قبل البلوغ  
 فى دينهم وتصرفهم  
 فى أحوالهم ( حتى  
 اذا بلغوا النكاح ) أى صاروا  
 أهلاً بالاحتمال أو السن  
 وهو استكمال خمس عشرة  
 سنة عند الشافعى ( فان أنتم )  
 أبصرتم ( منهم ) رشداً  
 صلاحاً فى دينهم ومالهم  
 ( فادفعوا إليهم أموالهم  
 ولا تأكلوها ) أيها الأولياء  
 ( اسرافاً ) بغير حق حال  
 ( وبداراً ) أى مبادرين الى  
 اتفاقها مخافة ( أن يكبروا )  
 رشداً فيلزكم تسليمها إليهم  
 ( ومن كان ) من الأولياء  
 ( غنياً فليستغف ) أى يعف  
 عن مال اليتيم ويمتنع من أكله

والى الآن لم يسمع غلبة اليهود عليهم ولم يتفق لهم ملك ودولة ( ثم الى  
 مرجعكم ) الضمير لعيسى عليه السلام ومن تبعه ومن كفر به وغلب المخاطب  
 على الفاسقين ( فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون ) من امر الذين ( فاما  
 الذين كفروا فاخذ بهم عذاباً شديداً فى الدنيا والآخرة ومالهم من ناصرين  
 واما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فسوف لهم اجرهم ) تفسير  
 للحكم وتفصيل له ( والله لا يحب الظالمين ) تقرير لذلك ( ذلك )  
 اشارة الى ما سبق من نبأ عيسى وغيره وهو مبتدأ خبره ( تلوه عليكم ) وقوله  
 ( من الآيات ) حال من الهاء ويجوز ان يكون الخبر وتلوه حالا على ان العامل  
 معنى الاشارة وان يكون ناخبرين وان ينتصب بمضمر يفسره تلوه ( والذكر  
 الحليم ) المشتمل على الحكم والحكم الممنوع عن تطرق الخلل اليه برأيه  
 القرآن وقيل اللوح ( ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم ) ان شأنه الغريب  
 كشأن آدم عليه السلام ( خلقه من تراب ) جملة مفسرة للتشبيه لماله الشبه  
 وهوانه خلق بلاب كما خلق آدم من التراب بلاب وام شبه حاله بما هو اغرب  
 الخما للخصم وقطعا لمواد الشبه والمعنى خلق قلبه من التراب ( ثم قال له  
 كن ) أى انشأه بشراً كقوله ثم انشأناه خلقاً آخر وقد تكرر منه من التراب  
 ثم كونه ويجوز ان يكون ثم لتراخي الخبر لا الخبر ( فيكون ) حكاية حال ماضية  
 ( الحق من ربك ) خبر مبتدأ محذوف أى هو الحق وقيل الحق مبتدأ ومن  
 ربك خبره أى الحق المذكور من الله تعالى ( فلا تكن من الممترين ) خطاب  
 للنبي صلى الله عليه وسلم على طريقة التهيج لزيادة الثبات اول كل سامع  
 ( فن حاجك ) من النصارى ( فيه ) فى عيسى ( من بعد ما جاءك من العلم )  
 أى من البينات الموجبة للعلم ( فقل تعالوا ) هلموا بأرائى والعزم ( ندع أبناءنا  
 وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم ) أى يدع كل منا ومنكم نفسه  
 واعزة اهله والصقهم بقلبه الى المباشرة ويحمل عليها وانما قدمهم على  
 النفس لان الرجل يخاطر بنفسه لهم ويحارب دونهم ( ثم نبههم ) أى تنباههم  
 بان نلعن الكاذب منا والبهلة بالضم والقبح اللعنة واصلة الترك من قولهم  
 بهلت الناقة اذا تركتها بلاصرار ( فنجعل لعنة الله على الكاذبين ) عطف  
 فيه بيان روى انهم لما دعوا الى المباشرة قالوا احتى ننظر فلما اتخاها قالوا  
 للعاقب وكان ذار أيهم ماترى فقال والله لقد عرقتم نبوته ولقد جاءكم  
 بالفصل فى امر صا حاكم والله ما باهل قوم نبيا الا هلكوا فان ايتم الالف

(ومن كان ققرا فليأكل منه)  
 (بالمعروف) بقدر أجرة عمله (فاذا دفعتم اليهم) أى الى اليسارى (اموالهم فاشهدوا عليهم) أنهم تسلموها وبرتم لتسليم اختلاف فترجعوا الى البيعة وهذا أمر ارشاد (وكفى بالله) الباء زائدة (حسبنا) حافظا لأعمال خلقه ومحاسبهم \* ونزل ردالمالك كان عليه الجاهلية من عدم تورث النساء والصغار (للرجال) الاولاد والاقرباء (نصيب) حظ (ماترك الوالدان والاقربون) المتوفون (وللنساء نصيب) ماترك الوالدان والاقربون (مما قل منه) أى المال (أو أكثر) جعله الله (نصيبا مفروضا) مقطوعا بتسليمه اليهم (واذا حضر القسمة) للميراث (أولوا القربى) ذوو القرابة ممن لا يرث (واليتيمى والمساكين) فارق قوهم منه (شيئا قبل القسمة) (وقولوا) أيها الاولياء (لهم) اذا كان الورثة صغارا (قولا معروفا) جيلانا بأن تعذر واليهم أنكم لا تملكونه وأنه لصغار وهذا قبل انه منسوح وقبل لا ولكن

دينكم فوادعوا الرجل وانصر فوافقوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد غدا محتضنا الحسين آخذ ايد الحسن وفاطمة تمشى خلفه وعلى رضى الله عنه خلفها وهو يقول اذا نادعوت فأمنوا فقال اسقهم يامعشر النصارى انى لارى وجوها لو سألو الله تعالى ان يزيل جبلا من مكانه لأمزله فلا تباهلوا فتهلكوا افاذعنوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلوا له الجزية الفى حلة حراء وثلاثين درعاً من حديد فقال عليه السلام والذى نفسى بيده لو تباهلوا لم يخواردة وخنازير ولا ضطرم عليهم الوادى نارا ولا تستأصل الله نجران واهله حتى الطير على الشجر وهو دليل على نبوته وفضل من اتى بهم من اهل بيته (ان هذا) أى ما قص من نبأ عيسى ومريم (لهـ والقصاص الحق) يحملتها خبران وهو فصل يفيد أن ما ذكره فى شأن عيسى ومريم حق دون ما ذكره وما بعده خبر واللام دخلت فيه لانه اقرب الى المبتدأ من الخبر واصلها ان تدخل على المبتدأ (وما من الله الا الله) صرح فيه بمن الزيادة للاستغراق تأكيد الرد على النصارى فى تنبيههم (وان الله لهـ والعزى الحكيم) لا احد سواه يساويه فى القدرة التامة والحكمة البالغة ليشركه فى الالهية (فان تولوا فان الله عليهم بالمفسدين) وعيد لهم ووضع المطهر موضع المضر ليدل على ان التولى عن الجمع والاعراض عن التوحيد افساد للدين والاعتقاد المؤدى الى فساد النفس بل والى فساد العالم (قل يا اهل الكتاب) يوم اهل الكتابين وقبل يريده وفد نجران او يهود المدينة (تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم) لا يختلف فيها الرسل والكتب وتفسيرها ما بعدها (ان لا نعبد الا الله) أى نوحده بالعبادة ونخلص فيها (ولا نشرك به شيئا) ولا نجعل غيره شريكاً له فى استحقاق العبادة ولا نراه اهلاً لان يعبد (ولا يخذ بعضنا بعضا) (ارباباً من دون الله) ولا نقول عزير ابن الله ولا المسيح ابن الله ولا نطيع الاحبار فيما أحدثوا من التحريم والتحليل لان كلامهم بعضنا بشر مثلنا روى انها لما نزلت اتخذوا احبارهم ورهبانهم ارباباً من دون الله قال عدى بن حاتم ما كنا نعبدكم يا رسول الله قال أليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال هو ذاك (فان تولوا) عن التوحيد فقولوا اشهدوا باننا مسلمون) أى لرميتكم الحجة فاعترفوا باننا مسلمون دونكم

تهاون الناس في تركه وعليه  
فهو نذوب وعن ابن عباس  
واجب (وليخش) أى ليخف  
على اليتامى (الذين لو تركوا)  
أى قاربوا أن يتركوا (من  
خلفهم) أى بعد موتهم (ذرية  
ضعافاً) أولاد اضعافاً  
(خافوا عليهم) الضعفاء  
(فليتقوا الله) فى أمر اليتامى  
وليأتوا اليهم ما يحبون  
أن يفعل بذرتهم من بعدهم  
(وليقولوا) للميت (قولا  
سديداً) صواباً بأن يأمره  
أن يتصدق بدون ثلثه ويدع  
الباقى لورثته ولا يتركهم حالة  
(أن الذين يأكلون اموال  
اليتامى ظلماً) بغير حق  
(انما يأكلون فى بطونهم)  
أى ملاءها (نارا) لانه يؤهل  
البها (وسيصلون) بالبناء  
للفاعل والمفعول يدخلون  
(سعيراً) ناراً شديدة يحترقون  
فيها (يوصيكم) يأمركم  
(الله فى) شأن (أولادكم)  
بما يذكر (للاذكر) منهم  
(مثل حظ) نصيب (الانثيين)  
إذا اجتمعنا معه فله نصف  
المال ولهما النصف فان كان  
معه واحدة فلها الثلث وله  
الثلثان وان انفرد حاز المال

او اعترفوا بانكم كافرون بما نطق به الكتب وتطابقت عليه الرسل تنبيه  
انظر الى مارعى فى هذه القصة من المبالغة فى الارشاد وحسن التدرج فى الحاج  
بين اول احوال عيسى عليه السلام وما تعاور عليه من الاطوار المنافية للالوهية ثم  
ذكر ما يحل عقدتهم ويزيح شبهتهم فلما رأى عنادهم ولجاجهم دعاهم الى  
المباهلة بنوع من الاعجاز ثم لما عرضوا عنها وانقادوا بعض الانقياد عاد  
عليهم بالارشاد وسلك طريقاً سهلاً واكرمهم بان دعاهم الى موافق عليه  
عيسى والانجيل وسائر الانبياء والكتب ثم لما لم يجد ذلك ايضا عليهم وعلم  
ان الآيات والنذر لا تغنى عنهم اعرض عن ذلك وقال اشهدوا  
بأننا مسلمون (يا اهل الكتاب لم تحاجون فى ابراهيم وما نزلت التوراة  
والانجيل الا من بعده) تنازعت اليهود والنصارى فى ابراهيم عليه السلام  
وزعم كل فريق انه منهم وترافعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت  
والمعنى ان اليهودية والنصرانية حديثان نزول التوراة والانجيل على موسى  
وعيسى عليهما السلام وكان ابراهيم قبل موسى بالثلاثة  
وعيسى بألفين فكيف يكون عليهما (افلا تعقلون) فتدعون المحال  
(ها انتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم)  
ها حرف تنبيه نهوا بهما على حالهم التى غفلوا عنها وانتم مبتدأ وهؤلاء خبره  
وحاججتم جملة اخرى مبينة الاولى اى انتم هؤلاء الحق وبيان حاجتكم انكم  
جادلتم فيما لكم به علم مما وجدتموه فى التوراة والانجيل عنادا او تدعون  
وروده فيه فلم تجادلون فيما لا علم لكم به ولا ذكر فى كتابكم من دين ابراهيم وقيل  
هؤلاء بمعنى الذين وحاججتم صلاته وقيل هانتم اصله أنتم على الاستفهام  
للتعجب من حاجتهم فقابت الهمزة هاء وقرأ نافع وابوعمر هانتم حيث  
وقع بالمد من غير همزة وورش اقل مدا وقيل بالهمزة من غير الف بعد الهاء  
والباقون بالمد والهمزة والبرى يقتصر على المد على اصله (والله يعلم)  
ما حاججتم فيه (وانتم لاتعلمون) وانتم جاهلون به (ما كان ابراهيم يهوديا  
ولانصرانيا) تصریح بمقتضى ما قرره من البرهان (ولكن كان حنيفا) مائلا  
عن العقائد الزائفة (مسلماً) مقاد الله وليس المراد انه كان على ملة الاسلام  
والا لا شترك الا لزام (وما كان من المشركين) تعريض بانهم مشركون  
لاشراكهم به عزيراً والمسيح ورد لاهاء المشركين انهم على ملة ابراهيم

(فان كن) أى الاولاد (نساء)  
 فقط (فوق اثنتين) فلهن  
 ثلثا مترك (الميت وكذا  
 الاثنان لانه للاختين بقوله  
 فلهما الثلثان مما ترك فلهما  
 أولى ولان البنت تستحق  
 الثلث مع الذكر رفع الانثى أولى  
 وفوق قيل صلة وقيل لدفع  
 توهم زيادة النصيب بزيادة  
 العدد فافهم استحقاق البنتين  
 الثلثين من جمل الثلث  
 للواحدة مع الذكر (وان كانت)  
 المولودة (واحدة) وفي  
 قراءة بالرفع فكان تامة  
 (فلهما النصف ولا بويه)  
 أى الميت ويبدل منها (لكل  
 واحد منهما السدس مما ترك  
 ان كان له ولد) ذكر أو أنثى  
 ونكتة البديل افادة أنهما  
 لا يشتركان فيه وألحق بالولد  
 ولد الابن وبالأب الجد (فان لم  
 يكن له ولد وورثه أبواه) فقط  
 أو مع زوج (فلاؤه) بضم  
 الهزة وكسرهما فرارا من  
 الانتقال من ضمة الى كسرة لمتلته  
 في الموضعين (الثلث) أى  
 ثلث المال أو ما سبق بعد الزوج  
 والباقي للاب (فان كان له  
 اخوة) أى اثنان فصاعدا  
 ذكورا واناثا (فلاؤه)

عليه السلام (ان اولى الناس بابراهيم) ان اخصهم به واقربهم منه من الولي وهو  
 القرب (للذين تبعوه) بن امته (وهذا النبي والذين آمنوا) لمواقفهم له في اكثر  
 ما شرع لهم على الاصاله وقرئ بالنصب عطفا على الهاء  
 في الجمع وباجر عطفا على ابراهيم (والله ولي المؤمنين) بنصرهم وبجاز بهم  
 الحسنى لايمانهم (ودت طائفة من اهل الكتاب لو يضلونكم) نزلت في اليهود  
 لما دعوا حديفة وعمارا ومعاذا الى اليهودية ولو بمعنى ان (وما يضلون  
 الا انفسهم) وما يخطاهم الا ضلال ولا يعود وباله الاعليهم اذ يضاعف به  
 عذابهم او ما يضلون الا امثالهم (وما يشعرون) وزره واختصاص ضرره  
 بهم (يا اهل الكتاب لم تكفرون بايات الله) بما نطق به التوراة والانجيل ودلت  
 على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (وانتم تشهدون) انها آيات الله وبالقرآن  
 وانتم تشهدون نعمته في الكتابين وتعملون بالمعجزات انه حق (يا اهل الكتاب  
 لم تلبسوا الحق بالباطل) بالخرىف وابرار الباطل في صورته او بالتقصير  
 في المير بينهما وقرئ تلبسون بالتشديد وتلبسون بفتح الباء أى تكتمون  
 الحق مع الباطل كقوله عليه السلام كلايس ثوبى زور (وتكتمون الحق)  
 نبوة محمد عليه السلام ونمته (وانتم تعملون) عاملين مما تكتمونه (وقالت طائفة  
 من اهل الكتاب آمنوا بالذى انزل على الدين آمنوا وجه النهار) أى اظهروا  
 الايمان بالقرآن اول النهار (واكفروا آخره لعلمهم رجعون) واكفروا به آخره  
 لعلمهم يشكون في دينهم ظنا بانكم رجعتم خلل ظهر لكم والمراد بالطائفة  
 كعب بن الاشرف ومالك بن النضير قال لا يصحابهما لما حولت القبلة آمنوا  
 بما انزل عليهم من الصلاة الى الكعبة وصلوا اليها اول النهار ثم صلوا  
 الى الصخرة آخره لعلمهم يقولون هم اعلم منا وقد رجعوا فارجعون وقيل  
 اشاعش من اخبار خبير تقاولوا بان يدخلوا في الاسلام اول النهار ويقولوا آخره  
 نظرنا في كتابنا وشاورنا علماء نافلنا نجد محمد اعليه الصلاة والسلام بالنعته الذى  
 ورد في التوراة لعل اصحابه يشكون فيه (ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم) ولا تقروا  
 عن تصديق قلب الا لاهل دينكم ولا تظهروا ايمانكم وجه النهار الا لمن  
 كان على دينكم فان رجوعهم ارجى واهم (قل ان الهدى هدى الله) هو يهدى  
 من يشاء الى الايمان ويثبت عليه (ان يؤتى احد مثل ما اوثيتم) متعلق بمحذوف  
 أى دبرتم ذلك وقتتم لان يؤتى احد والمعنى ان الحسد جعلكم على ذلك او بلا  
 تؤمنوا أى ولا تظهروا ايمانكم بان يؤتى احد مثل ما اوثيتم الا لاشياعكم

ولا تنفشوه الى المسلمين لئلا يزيد ثباتهم ولا الى المشركين لئلا يدعوه الى الاسلام وقوله قل ان الهدى هدى الله اعتراض يدل على ان كيدهم لا يجدي بطائل او خبر ان على ان هدى الله بدل من الهدى وقراءة ابن كثير أن يؤتى على الاس: ففهام للتقريع تؤيد الوجه الاول اى الان يؤتى احد دبرتم وقرئ ان على انها النافية فيكون من كلام الطائفة اى ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم وقولوا لهم ما يؤتى احد مثل ما تؤتىم (او يحاجوكم عند ربكم) عطف على ان يؤتى على الوجهين الاولين وعلى الثالث معناه حتى يحاجوكم عند ربكم فيدحضوا جنتكم عند ربكم والواو ضمير احدلانه في معنى الجمع اذ المراد به اتباعهم (قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم) ردوا بطال لما زعموه بالحجة الواضحة (ومن اهل الكتاب من ان تأمنه بقطار يؤده اليك) كعبد الله بن سلام استودعه قرشى ألفا ومائتي اوقية ذهباً فاداه اليه (ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك) كفخصاص بن زوراء استودعه قرشى آخر دينار الفجده وقيل المأمونون على الكثير النصارى اذ الغالب فيهم الامانة والخاشون في القليل اليهود اذ الغالب عليهم الخيانة وقرأ حجة وابو بكر وابو عمر ويؤده اليك باسكان الهاء وقالون باختلاس الهاء وكذا روى عن حفص والباقون باشباع الكسرة (الامادمت عليه قائماً) الامدة دوامك قائماً على رأسه مبالغاً في مطالبته بالتقاضى والترافع واقامة البيعة (ذلك) اشارة الى ترك الاداء المدلول عليه بقوله لا يؤده (بانهم قالوا) بسبب قولهم (ليس علينا في الاميين سبيل) اى ليس علينا في شأن من ليسوا من اهل الكتاب ولم يكونوا على ديننا عتاب وذم (ويقولون على الله الكذب) بادعائهم ذلك (وهم يعلمون) انهم كاذبون وذلك لانهم استحلوا ظلم من خالفهم وقالوا لم يجعل لهم في التورية حرمة وقيل عامل اليهود رجالاً من قريش فلما اسلموا تقاضوهم فقالوا سقط حقكم حيث تركتم دينكم وزعموا انه كذلك في كتابهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عند نزولها كذب اعداء الله ما من شيء في الجاهلية الا وهو تحت قدمي الا الامانة فانها مؤداة الى البر والفاجر (بلى) اثبات لما نفوه اى بلى عليهم فيهم سبيل (من اوفى بعهده واتقى فان الله يحب المتقين) استئناف مقرر للجمله التي سدت بلى مسدها والضمير المجرور لمن اؤله وعموم المتقين ناب مناب

السدس) والباقى للاب ولا شيء للاخوة وارث من ذكر ما ذكر (من بعد) تنفيذ (وصية بوصى) بالبناء للفاعل والمفعول (بها أو) قضاء (دين) عليه وتقديم الوصية على الدين وان كانت مؤخرة عنه في الوفاء للاهتمام بها (آباؤكم وبنائكم) مبتدأ خبره (لاتدرون أيهم أقرب لكم نفعا) في الدنيا والآخرة فطان أن ابنه أنفع له فيعطيه الميراث فيكون الاب انفع وبالعكس وانما العالم بذلك الله فقرض لكم الميراث (فريضة من الله ان الله كان عليماً) بخلقهم (حكيماً) فيما دبره لهم اى لم يزل متصفاً بذلك (ولكم نصف مما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد) منكم أو من غيركم (فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين) وألحق بالولد في ذلك ولد الابن بالاجماع (ولهن) أى الزوجات تعددن أولاً (الربع مما تركن ان لم يكن لكم ولد فان لكم ولد) منهن أو من غيرهن (فلهن الثمن مما تركن من بعد وصية

الراجع من الجزاء الى من واشعر بان التقوى ملاك الامر وهو بيم الوفاء وغيره من اداء الواجبات والاجتناب عن المناهى ( ان الذين يشتركون ) يستبدلون ( بعهد الله ) بما عاهدوا الله عليه من الايمان بالرسول والوفاء بالامانات ( وايمانهم ) وبما حلفوا به من قولهم والله لنؤمن به ولنصرنه ( ثمننا قليلا ) متاع الدنيا ( او لك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ) بما يسرهم او بشئ اصلوا ان الملائكة يسألونهم يوم القيامة ولا ينفعون بكلمات الله وآياته والظاهر انه كناية على غضبه عليهم لقوله ( ولا يطر اليهم يوم القيامة ) فان من سخط على غيره واستهان به اعرض عنه وعن التكلم معه والالفات نحوه كما ان من اعتد بغيره يقاوله ويكثر النظر اليه ( ولا يزيكهم ) ولا يثني عليهم بالجمل ( ولهم عذاب اليم ) على ما فعلوه قبل انهازلت في احبار حرفوا التورية وبدلوا نعت محمد صلى الله عليه وسلم وحكم الامانات وغيرهما واخذوا على ذلك رشوة وقيل نزلت في رجل اقام سلعة في السوق فخلف لقد اشتراها بمالم يشتريها به وقيل نزلت في ترافع كان بين الاشعث بن قيس ويهودى في بئر اوارض وتوجه الحلف على اليهودى ( وان منهم لقريشا ) يعنى المحرفين ككعب ومالك وحبي بن اخطب ( يلون السنتهم بالكتاب ) يفتلون بها بقرائه فيملونها عن المنزل الى المحرف او يعطفونها بشبه الكتاب وقرئ يلون على قلب الواو المضمومة همزة ثم تخفيفها بحذفها واقاء حركتها على الساكن قبلها ( لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ) الضمير للمحرف المدلول عليه بقوله يلوون وقرئ ليحسوه بالياء والضمير ايضا للمسلمين ( ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ) تأكيد لقوله وما هو من الكتاب وتشنيع عليهم وبيان لانهم يزعمون ذلك تصر يحا لاتعريضا اى ليس هو نازل من عنده وهذا لا يقتضى ان لا يكون فعل العبد فعل الله تعالى ( ويقولون على الله الالدب وهم يعلمون ) تأكيد وتسجيل عليهم بالكذب على الله والتمسده فيه ( ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباد لى من دون الله ) تكذيب ورد على عبدة عيسى عليه السلام وقيل ان ابارافع القرظى والسيد النجرانى قال يا محمد اتر يدان نعبك ونخذلك ربا فقال معاذ الله ان نعبد غير الله وان نأمر بعبادة غير الله فما بذلك بعثنى ولا بذلك امرنى فنزلت وقيل قال رجل يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم

توصون بها اودين ) وولد الابن في ذلك كالولد اجماعا ( وان كان رجلا يورث ) صفة والخبر ( كلاله ) اى لا والد له ولا ولد ( او امرأة ) تورث كلاله ( وله ) اى للمورث كلاله ( أخ وأخت ) اى من أم وقراه ابن مسعود وغيره ( فلكل واحد منهما السدس ) مما ترك ( فان كانوا ) اى الاخوة والاخوات من الام ( أكثر من ذلك ) اى من واحد ( فهم شركاء في الثلث ) يستوى فيه ذكرهم وأساهم ( من بعد وصية يوصى بها اودين غير مضار ) حال من ضمير يوصى اى غير مدخل الضرر على الورثة بأن يوصى بأكثر من الثلث ( وصية ) مصدر مؤكدي وصيكم ( من الله والله عليم ) بما دبره خللقه من الفرائض ( حلیم ) بتأخير العقوبة عن حاله وخصت السنة توريت من ذكر بمن ليس فيه مانع من قتل أو اختلاف دين أوراق ( تلك ) الاحكام المذكورة من أمر اليتامى وما بعده ( حديد الله ) شرائعه التى حدها لعباده

بعضنا على بعض افلا نسجد لك قال لا ينبغي ان يسجد لاحد من دون الله  
ولكن اكرموا نبيكم واعرفوا الحق لاهله (ولكن كونوا ربانيين) ولكن يقول  
كونوا ربانيين والرباني منسوب الى الرب بزيادة الالف والون كاللحياني  
والرقياتي وهو الكامل في العلم والعمل (بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم  
تدرسون) بسبب كونكم معلمين الكتاب وبسبب كونكم دارسين له فان  
فائدة التعليم والتعلم معرفة الحق والخير للاعتقاد والعمل وقرأ ابن كثير ونافع  
وابو عمرو ويعقوب تعلمون بمعنى عالمين وقرئ تدرسون من التدريس  
وتدرسون من ادرس بمعنى درس ككرم وكرم ويجوز ان تكون  
القراءة المشهورة ايضا بهذا المعنى على تقدير وبما كنتم تدرسونه على الناس  
(ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا) نصيبه ابن عامر وحزة  
وعاصم ويعقوب عطفًا على ثم يقول وتكون لامزمنة لتأكيد معنى النفي في قوله  
ما كان اى ما كان ابشر ان يستنبه الله ثم يأمر الناس بعبادة نفسه ويأمر باتخاذ  
الملائكة والنبيين اربابا او غير مزمنة على معنى انه ليس له ان يأمر بعبادته  
ولا يأمر باتخاذ اكفائه اربابا بل ينهى عنه وهو اذن من العبادة ورفع الباقون  
على الاستئناف ويحتمل الحال وقرأ ابو بكر على اصله برواية الدورى  
باختلاس الضم (ياأمركم بالكفر) انكار والضمير فيه للبشر وقيل لله (بعد  
اذا انتم مسلمون) دليل على ان الخطاب للمسلمين وهم المستأذنون لان  
يسجدوا له (واذاخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم  
رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه) قيل انه على ظاهره واذا كان  
هذا حكم الانبياء كان الامم به اولى وقيل معناه انه تعالى اخذ الميثاق من  
النبيين واممهم واستغنى بذكر الامم عن ذكر الامم وقيل اضافة الميثاق الى النبيين  
اضافته الى الفاعل والمعنى واذاخذ الله الميثاق الذى وثقه الانبياء على اممهم  
وقيل المراد اولاد النبيين على حذف المضاف وهم بنوا اسرائيل اوسماهم  
نبيين تهكم لانهم كانوا يقولون نحن اولى بالنبوة من محمد لانا  
اهل الكتاب والنبون كانوا منا واللام فى لما موطئة للقسم لان اخذ الميثاق  
بمعنى الاستحلاف وما تحتمل الشرطية ولتؤمنن سادس سد جواب القسم  
والشرط وتحتمل الخبرية وقرأ حزة لما بالكسر على ان ما مصدرية اى  
لاجل ايتائى اياكم بعض الكتاب ثم لجى رسول مصدق اخذ الله الميثاق لتؤمنن  
به ولتنصرنه او موصولة والمعنى اخذه الذى آتيتكموه وجاءكم رسول مصدق به

ليعلموا بها ولا يعتدوها  
(ومن يطع الله ورسوله)  
فيما حكم به (يدخله) بالياء والنون  
النفاتا (جنات تجري  
من تحتها الانهار خالدين  
فيها وذلك الفوز العظيم  
ومن يعص الله ورسوله ويتعد  
حدوده يدخله) بالوجهين  
(فانراخلدا فيها) اوله (فيها  
(عذاب مهين) ذواهانة  
روعى فى الضمائر فى الآيتين  
لفظ من وفى خالدين معناها  
(واللاتى يأتين العاحشة)  
الزنا (من نسائكم فاستشهدوا  
عليهن أربعة منكم) أى  
رجالكم المسلمين (فان شهدوا)  
عليهن بها (فامسكوهن)  
احبسوهن (فى البيوت)  
وامنعوهن من مخالطة  
الناس (حتى يتوفاهن الموت)  
أى ملائكته (أو) الى أن  
(يجعل الله لهن سبيلا)  
طريقا الى الخروج منها أمروا  
بذلك أول الاسلام ثم جعل  
لهن سبيلا يجلد البكر مائة  
وتغريها عاما ورجم المحصنة  
وفى الحديث لما بين الحدقال  
خذوا عني خذوا عني قد جعل الله  
لهن سبيلا رواه مسلم (واللذان)  
تخفيف النون وتشديد ها

له وقرئ لما معنى حين آتيتكم اولن اجل ما آتيتكم على ان اصله لمن ما بالادغام فحذف  
احدى الحيات الثلاث استنقلا وقرأنا فآتيناكم بالنون والالف جميعا (قال اقررتم  
واخذتم على ذلكم اصري) اى عهدى سمي به لانه يؤصر اى يشد وقرئ بالضم  
وهو ما لغة فيه كعبر وعبر اوجع آصاروه وهو ما يشد به (قالوا اقررنا قال فاشهدوا)  
اى فليشهد بمضكم على بعض بالاقرار و قيل الخطاب فيه للملائكة (وانا معكم من  
الشاهدين) وانا ايضا على اقراركم وتشاهدكم شاهد وهو تأكيد وتحذير  
عظيم (فن تولى بعد ذلك) بعد المشاق والتوكيد بالاقرار والشهادة  
(فاؤلتكهم الفاسقون) المتمردون من الكفرة (افغير دين الله يغون)  
عطف على الجملة المتقدمة والهمزة متوسطة بينهما للانكارا ومحذوف  
تقدير ما يتولون فغير دين الله يغون وتقديم المفعول لانه المقصود بالانكار والفعل  
بلفظ الغيبة عند ابى عمرو وعاصم فى رواية حفص ويعقوب وبالثاء عند الباقرين  
على تقدير وقل لهم (وله اسلم من فى السموات والارض طوعا وكرها)  
اى طائعين بالنظر واتباع الحجة وكارهين بالسيف ومعينة ما يلجئ الى الاسلام  
كنتق الجبل وادراك الفرق والاشراف على الموت او مختارين كالملائكة  
والمؤمنين ومسخرين كالكفرة فانهم لا يقدر ان يمنحوا عما قضى عليهم  
(وايه ترجعون) وقرئ بالياء على ان الضمير لمن (قل اما بالله وما انزل علينا  
وما انزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى  
وعيسى والنبيون من ربهم) امر الرسول صلى الله عليه وسلم بان يخبر  
عن نفسه ومتابعيه بالايمان والقرآن كما هو منزل عليه منزل عليهم بتوسط  
تبليغه اليهم وايضا المنسوب الى واحد من الجمع قد ينسب اليهم اوبان يتكلم عن  
نفسه على طريقة الملوك اجلالاه والنزول كما يعدى بالى لانه ينتهى الى الرسل  
يعدى بعلى لانه من فوق وانما قدم المنزل عليه على المنزل على سائر الرسل  
لانه المعروف والعيار عليه (لان فرق بين احد منهم) بالتصديق والتكذيب  
(ونحن له مسلمون) منقادون ومخلصون فى عبادته (ومن يتبع غير الاسلام ديننا)  
اى غير التوحيد والانقياد لحكم الله (فلن يقبل منه وهو فى الآخرة  
من الخاسرين) الواقعين فى الخسران والمعنى ان المعرض عن الاسلام  
والطالب لغيره فاقدر له وقع فى الخسران بابطال الفطرة السليمة التى فطر  
الناس عليها واستبدل به على ان الايمان هو الاسلام اذ لو كان  
غيره لم يقبل والجواب انه بنى قبول كل دين بغيره لا قبول كل ما بغيره

(يا ثيانها) أى الفاحشة الزنا  
أو اللواط (منكم) الرجال  
فأذوهما) بالسب والضرب  
بالنعسال (فان تابا) منها  
(وأصلحا) العمل) فاعرضوا  
عنهما) ولا تؤذوهما) ان الله  
(كان توابا) على  
من تاب (رحيما) به وهذا  
منسوخ بالحدان أريد بها الزنا  
وكذا ان أريد اللواط عند  
الشافعى لكن المفعول به  
لا يرجع عنده وان كان محصنا  
بل يجلد ويغرب وارادة  
اللواط أظهر بدليل تنسية  
الضمير الاول قال اراد الزانى  
والزانية وبرده تبيينهما بمن  
المتصلة بضمير الرجال  
واشتركتها فى الاذى والتوبة  
والاعراض وهو مخصوص  
بالرجال لما تقدم فى النساء  
من الحبس (انما التوبة  
على الله) أى التى كتب على  
نفسه قبولها بفضله (للذين  
يعملون السوء) المعصية  
(بجهالة) حال أى جاهلين  
اذ عصار بهم (ثم يتوبون  
من) زمن (قريب) قبل  
أن يفرغوا (فاولئك يتوب  
الله عليهم) يقبل توبتهم  
(وكان الله عليما) بخلفه



ولعل الدين ايضا للامال ( كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا ان الرسول حق وجاءهم البينات ) استبعاد لان يهديهم الله فان الحاشد عن الحق بعدما وضح له منهكم في الضلال بعيد عن الرشاد وقيل نفى وانكار له وذلك يقتضى ان لا يقبل توبة المرتد وشهدوا عطف على ما في ايمانهم من معنى الفعل ونظيره فأصدقوا بكن او حال باضمار قد من كفروا وهو على الوجهين دليل على ان الاقرار باللسان حارج عن حقيقة الايمان ( والله لا يهدي القوم الظالمين ) اى الدين ظلموا انفسهم بالاخلاق بالظن ووضع الكفر ووضع الايمان فكيف من جاء الحق وعرفه ثم اعرض عنه ( أولئك جزاؤهم ان عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ) يدل بمنطوقه على جواز لعنهم وبمفهومه بنفى جواز لعن غيرهم ولعل الفرق انهم مطبوعون على الكفر ممنوعون عن الهدى مأبوسون عن الرحمة رأسا بخلاف غيرهم والمراد بالناس المؤمنون او العموم فان الكافر ايضا يلعن منكر الحق والمرد عنه ولكنه لا يعرف الحق بعينه ( حالدين فيها ) في اللعنة او العقوبة او النار وان لم يجز ذكرهما للدلالة الكلام عليهما ( لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون الا الذين تابوا من بعد ذلك ) اى من بعد الارتداد ( واصلحوا ) ما فسدوا ويجوز ان لا يقدر له مفعول بمعنى ودخلوا في الصلاح ( فان الله غفور ) يقبل توبته ( رحيم ) يفضل عليه وقيل انها نزلت في الحارث بن سويد حين ندم على رده فارسل الى قومه ان اسألواهل لي من توبة فارسل اليه اخوه الجلاس بالاية فرجع الى المدينة فتاب ( ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا ) كاليهود كفروا بعيسى والانجيل بعد الايمان بموسى والتوراة ثم ازدادوا كفرا بمحمد والقرآن او كفروا بمحمد بعدما آمنوا به قبل مبعثه ثم ازدادوا كفرا بالاصرار والعناد والطعن فيه والصد عن الايمان ونقض الميثاق او كقوم ارتدوا وحلقوا بمكة ثم ازدادوا كفرا بقولهم نترى بمحمد ريب المنون او رجع اليه ونفاقه باظهاره ( لن تقبل توبتهم ) لانهم لا يتوبون اولا يتوبون الا اذا اشرفوا على الهلاك فكفى عن عدم توبتهم بعدم قبولها تغليظا في شأنهم وابرار الحالهم في صورة حال الآيسين من الرحمة اولان توبتهم لا تكون الا فاقالا لارتدادهم وزيادة كفرهم ولذلك لم تدخل النساء فيه ( واولئك هم الضالون ) الثانون على الضلال ( ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من احدهم ملئ الارض ذهباً ) لما كان الموت على الكفر سببا لامتناع قبول

( حكيمياً ) في صنعه بهم ( وليست التوبة للذين يهملون السيئات ) الذنوب ( حتى اذا حضر احدهم الموت ) وأخذ في النزاع ( قال ) عند مشاهدة ما هو فيه ( انى تبت الآن ) فلا ينفعه ذلك ولا يقبل منه ( ولا الذين يموتون وهم كفار ) اذا تابوا في الآخرة عند معاناة العذاب لا تقبل منهم ( أولئك أعدنا ) لهم عذاباً أليماً ( مؤمناً ) بأبواب الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء ) أى ذاتهن ( كرهاً ) بالفتح والضم لغتان أى مكرهين على ذلك كانوا في الجاهلية يرثون نساء أقر بانهم فان شاؤا تزوجوها بلا صداق أو زوجوها وأخذوا صداقها أو عضلوهها حتى تقتدى بما ورثته أو تموت فيرثوها فنهوا عن ذلك ( ولا ) أن ( تعضلوهن ) أى تمنعهن أزواجهن عن نكاح غيركم بامساكهن ولا رغبة لهن فيهن ضرارا ( لتهبوا بعض ما كنيتوهن ) من المهر ( الآن ) يأتيان بفاحشة مبينة )

العديّة ادخل القاء ههنا للاشعار به وملئ الشئ ما ملؤه وذهباً نصب  
على التميز وقرئ بالرفع على البدل من ملئ او الخبر لمخزوف (ولو اقلدى به)  
محمول على المعنى كانه قيل فلن يقبل من احدهم فدية ولو اقلدى بملئ  
الارض ذهباً او معطوف على مضمر تقديره فلن يقبل من احدهم ملئ الارض  
ذهباً لو تقرب به في الدنيا ولو اقلدى به من العذاب في الآخرة او المراد  
ولو اقلدى بمثله كقوله تعالى ولوان للذين ظلموا ما في الارض جميعاً ومثله  
معه والمثل يحذف ويراد كثيراً لان المثليين في حكم شئ واحد  
(اولئك لهم عذاب اليم) مبالغة في التحذير واقساط لان من لا يقبل منه  
العداء ربما يعنى عنه تكريماً (ومالهم من ناصرين) في دفع العذاب ومن مزيدة  
للاستغراق (لن تالوا البر) اي لن تبلغوا حقيقة البر الذي هو كمال الخير  
اولن تالوا بالله الذي هو الرحمة والرضى والجنة (حتى تنفقوا مما تحبون)  
اي من المال او ما يعمه وغيره ككبد الجاه في معاونه الناس والبدن  
في طاعة الله والمهجة في سبيله روى انها لما نزلت جاء ابو طلحة فقال يا رسول  
الله ان احب اموالى الى يبرحى فضعها حيث اراك الله فقال نخ نخ ذلك  
مال رايح اورا نخ واني ارى ان تجلعيها في الاقربين وجازيد بن حارثة بفرس  
كان يحبها فقال هذه في سبيل الله فحمل عليها رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اسامة بن زيد فقال زيد انما اردت ان اتصدق بها فقال عليه السلام  
ان الله قد قبلها منك وذلك يدل على ان انفاق احب الاموال على اقرب  
الاقارب افضل وان الآية تعم الانفاق الواجب والمستحب وقرئ  
بعض ما تحبون وهويل على ان من للتبعض ويحمل التبيين (وما تنفقوا  
من شئ) اي من اى شئ محبوب او غيره ومن لبيان ما (فان الله به عليم)  
فيجاز بكم بحسبه (كل الطعام) اي المطعومات والمراد اكلها (كان حلالى  
اسرائيل) حلالاً لهم وهو مصدر نعت به ولذلك يستوى فيه الواحد  
والجمع والمذكر والمؤنث قال تعالى لاهن حل لهم (الاماحرم  
اسرائيل) يعقوب (على نفسه) كلحوم الابل والسانها قيل كان به عرق  
النساء فنذر ان شفى لم يأكل احب الطعام اليه وكان ذلك احبه اليه وقيل  
فعل ذلك للتداوى باشارة الاطباء واحتج به من جواز لئى ان يجتهد  
ولما نزع ان يقول ذلك باذن من الله فهو كتحريمه ابتداء (من قبل ان تنزل  
التوراة) اي من قبل انزالها مشتملة على تحريم ما حرم عليهم ولظلمهم وبغيهم

بفتح الباء وكسرهما أى  
بينت أو هى بينة أى زناً أو  
نشوز فلکم أن تضاروهن  
حتى يفقدن منکم ويختلن  
(وعاشروهن بالمعروف)  
أى بالاجال فى القول والنفقة  
والميت (فان كرهتموهن)  
فاصبروا (نعمى أن تکرهوا  
شيئاً ويجعل الله فيه خيراً  
كثيراً) ولعله يجعل فيهن  
ذلك بأن يرزقکم منهن ولداً  
صالحاً (وان أردتم استبدال  
زوح مکان زوج) أى أخذها  
بدلها بأن طلقتموها (و)  
قد (آتیتم احداهن) أى  
الزوجات (قطاراً) مالا  
کثیر صدقاً (فلا تأخذوا  
منه شيئاً أتأخذونه بهتانا)  
ظلماً (واشماً میناً) بیننا  
ونفسهم على الحال  
والاستفهام للتوبيخ و  
للافتکار فى (وکيف تأخذونه)  
أى بأى وجه (وقد أفضى)  
وصل (بعضکم الى بعض)  
بالجماع المقرر للمهر  
(وأخذن منکم میثاقاً)  
عهداً (غلیظاً) شديداً  
وهو ما أمر الله به من امساکن  
بمعروف أو تسر یجهن  
باحسان (ولا تکرهوا ما)

عقوبة وتشديد اود ذلك رد على اليهود في دعوى البراءة عما نعى عليهم في قوله تعالى فظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات وقوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الا ثنيان بان قالوا لسنا اول من حرمت عليه وانما كانت محرمة على نوح و ابراهيم ومن بعده حتى انتهى الامر اليها فحرمت علينا كما حرمت على من قبلنا وفي منع النسخ والطعن في دعوى الرسول عليه السلام موافقة ابراهيم عليه السلام بتحليله لحوم الابل والبانها ( قل فاتوا بالتوراة فأتوها ان كنتم صادقين ) امر بمحاجتهم بكتابهم وتبكيهم بما فيه من انه قد حرم عليهم بسبب ظلمهم ما لم يكن محرما روى انه عليه السلام لما قال لهم يتوا ولم يحسروا ان يخرجوا التوراة وفيه دليل على نبوته ( فن افترى على الله الكذب ) ابتدعه على الله بزعمه انه حرم ذلك قبل نزول التوراة على بنى اسرائيل ومن قبلهم ( من بعد ذلك من بعد ما زمتهم الحجة ( فاولئك هم الظالمون ) الذين لا ينفصون من انفسهم ويكبرون الحق من بعدما وضع لهم ( قل صدق الله ) تعريض بتكذيبهم اي ثبت ان الله صادق فيما انزل وانتم الكاذبون ( فأتبعوا ملة ابراهيم حنيفا ) اي ملة الاسلام التي هي في الاصل ملة ابراهيم او مثل ملته حتى تخلصوا من اليهودية التي اضطرتكم الي التحريف والمكابرة لتسوية الاعراض الدنيوية والتمتكم تحريم طيبات احلها الله لابراهيم ومن تبعه ( وما كان من المشركين ) فيه اشارة الى ان اتباعه واجب في التوحيد الصرف والاستقامة في الدين والتجنب عن الافراط والتفريط وتعريض بشرك اليهود ( ان اول بيت وضع للناس ) اي وضع للعبادة وجعل متعبدا لهم والواضع هو الله تعالى ويدل عليه انه قريء على النساء للفاعل ( للذي ببكة ) للبيت الذي ببكة وهي لغة في مكة كالنييط والنميط وامر راتب وراتم ولازب ولازم وقيل هي موضع المسجد ومكة البلد من بكه اذا زحجه او من بكه اذا دقه فانها تبك اعناق الجبابرة روى انه عليه السلام سئل عن اول بيت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئل كم بينهما فقال اربعون سنة وقيل اول من بناه ابراهيم ثم هدم فبناه قوم من جرهم ثم العمالة ثم قريش وقيل هو اول بيت بناه آدم فانطمس في الطوفان ثم بناه ابراهيم وقيل كان في موضعه قبل آدم بيت يقال له الضراح ويطوف به الملائكة فلما اهبط آدم بان يحجه ويطوف حوله ورفع في الطوفان الى السماء الرابعة يطوف به ملائكة

يعنى من ( نكح آبائكم من النساء الا ) لكن ( ما قد سلف ) من فعلكم ذلك فانه معفو عنه ( انه ) أى نكاحهن ( كان فاحشة ) قبيحا ( ومقنا ) سببا للقتل من الله وهو اشد البغض ( وساء ) بئس ( سبيلا ) طريقا ذلك ( حرمت عليكم أمهاتكم ) أن تنكحوهن وشملت الجدات من قبل الاب والام ( وبناتكم ) وشملت بنات الاولاد وان سفلن ( وأخواتكم ) من جهة الاب والام ( وعماتكم ) أى أخوات آبائكم وأجدادكم ( وخالاتكم ) أى أخوات أمهاتكم وجداتكم ( وبنات الاخ وبنات الاخت ) ويدخل فيهن أولادهم ( وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم ) قبل استكمال الحولين خمس رضعات كما بينه الحديث ( وأخواتكم من الرضاعة ) ويلحق بذلك بالسنة البنات منها وهن من أرضعنهن موطأه والعمات والخالات وبنات الاخ وبنات الاخت منها لحديث يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب رواه البخاري ومسلم ( وأمهات نسائكم وربائبكم ) جمع ربيبة وهي

بنت الزوجة من غيره (اللاتي في جورك) تربونها صفة موافقة للغالب فلا مفهوم لها (من نسائكم اللاتي دخلتم بهن) أي جامعتهن (فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم) في نكاح نائهن اذا فارقتوهن (وحلائل) أزواج (أبناؤكم الذين من أصلابكم) بخلاف من يبتغونهم فلکم نكاح حلائلهم (وأن تجمعوها بين الاختين) من نسب أو رضاع بالنكاح ويلحق بهما بالسنة الجمع بينهما وبين عمها أو خالتها يجوز نكاح كل واحدة على الانفرد وملكهما معا وبطأ واحدة (الا) لكن (ما قد سلف) في الجاهلية من نكاحكم بعض ما ذكر فلا جناح عليكم فيه (ان الله كان عفورا) لما سلف منكم قبل النهي (رحما) بكم في ذلك (و) حرمت عليكم (المحصنات) أي ذوات الأزواج (من النساء) أن تنكحوهن قبل مفارقة أزواجهن حرائر مسلمات كن أو لا (الا ما ملكت أيمانكم) من الاماء السبي فلکم وطؤهن وان كان لهن أزواج في دار

السموات وهو لا يلاثم ظاهر الآية وقبل المراهة اول بيت بالشرف لا بائز مان (مباركا) كثير الخير والنفع لمن حجه واعتقره واعتكف دونه وطاف حوله حال من المستكن في الظرف (وهدي لالمين) لانه قبلتهم ومتعبد لهم ولان فيه آيات عجيبة كما قال (فه آيات بينات) كانحراف الطيور عن موازاة البيت على مدى الاعصار وان ضواري السباع تخالط الصبود في الحرم ولا تتعرض لهما وان كل جبار قصده بسؤ قهره كاصحاب القيل والجملة مفسرة للهدى او حال اخرى (مقام ابراهيم) مبتدأ محذوف خبره اي منها مقام ابراهيم او بدل من آيات بدل البعض من الكل وقيل عطف بيان على ان المراد بالآيات اثر القدم في الصخرة الصماء وغوصها فيها الى الكعبين وتخصيصها بهذه الالانة من بين الصخور وابقاؤه دون سائر آثار الانبياء وحفظه مع كثرة اعدائه ألوف سنة وبؤيده انه قرئ آية بينة على التوحيد وسبب هذا الاثر انه لما ارتفع ببيان الكعبة قام على هذا الحجر ليتمكن من رفع الحجارة ففاصت فيه قدماه (ومن دخله كان آمنا) جملة ابتدائية او شرطية معطوفة من حيث المعنى على مقام لانه في معنى امن من دخله اي ومنها أمن من دخله او فيه آيات ينسب مقام ابراهيم وامن من دخله اقتصر بذكرهما من الآيات الكثيرة وطوى ذكر غيرهما كقوله عليه السلام حبب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عيني في الصلاة لان فيهما غنية عن غيرهما في الدارين بقاء اثر مدى الدهر والامن من العذاب يوم القيامة قال عليه السلام من مات في احد الحرمين بعث يوم القيامة آمنا وعند ابى حنيفة من لزمه القتل بردة او قصاص او غيرهما لم يتعرض له ولكن الجأ الى الخروج (ولله على الناس حرج البيت) قصده للزيارة على الوجه المخصوص وقرأ حزة والكسائي وعاصم في رواية حفص حرج بالكسر وهو لغة نجد (من استطاع اليه سبيلا) بدل من الناس بدل البعض من الكل مخصص له وقد فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستطاعة بازادوا الراحلة وهو يؤيد قول الشافعي رضى الله تعالى عنه انها بالمال ولذلك اوجب الاستنابة على الزمن اذا وجد اجرة من ينوب عنه وقال مالك رحمه الله تعالى انها بالبدن فيجب على من قدر على المشي والكسب في الطريق وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى انها بمجموع الامرين والضمير في اليه البيت او الحج وكل ما أتى الى الشيء فهو سبيله (ومن كفر فان الله غني عن العالمين) وضع كفر موضع من لم يحج تأكيدا لوجوبه

وتغليظا على تاركه ولذلك قال عليه السلام من مات ولم يحج فاميت ان شاء  
يهوديا ونصرانيا وقد أكد امر الحج في هذه الآية من وجوه الدلالة على وجوبه  
بصفة الخبر وبراظه في الصورة الاسمية وبراذه على وجه يفيد انه حق  
واجب لله تعالى في رقاب الناس ونعيم الحكم اولائم تخصيصه ثانيا فانه  
كايضاح بعد ابرام وتثنية وتكرير للبراد وتسمية ترك الحج كفرا من حيث  
انه فعل الكفرة وذكر الاستغناء فانه في هذا الموضع مما يدل على المقت  
والخذلان وقوله عن العالمين يدل عليه لما فيه من مبالغة التعميم والدلالة  
على الاستغناء عنه بالبرهان والاشعار بعظم السخط لانه تكليف شاق جامع  
بين كسر النفس واتعاب البدن وصرف المال والتجرد عن الشهوات والاقبال  
على الله روى انه لما نزل صدر الآية جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ارباب الملل  
فخطبهم وقال ان الله تعالى كتب عليكم الحج فحجوا فآمنت به ملة واحدة  
وكفرت به خمس ملل فنزل ومن كفر (قل يا اهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله)  
بآياته السمعية والعقلية الدالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم  
فيما يدعيه من وجوب الحج وغيره وتخصيص اهل الكتاب دليل على  
ان كفرهم اقبح وان زعموا انهم مؤمنون بالتوراة والانجيل  
فهم كافرون بهما (والله شهيد على ما تعملون) والحال انه شهيد مطلع  
على اعمالكم فيجازيكم عليها لا ينفعكم التحريف والاستسرار (قل يا اهل  
الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن) كرر الخطاب والاستفهام مبالغة  
في التوبيخ ونفي العذر لهم واشعار بأن كل واحد من الامرين مستوجب  
في نفسه مستقل باستحلاب العذاب وسبيل الله دينه الحق المأمور بسلكه  
وهو الاسلام قيل كانوا يفتنون المؤمنين ويحرضون بينهم حتى اتوا الاوس  
والخزرج فذكر وهم ما بينهم في الجاهلية من التعادى والتحارب ليعودوا  
لنبله ويحتالون لصددهم عنه (تبغونها عوجا) حال من الواو اي باغين طالبين  
لها اعوجا جابان تلبسوا على الناس وتوهموا ان فيه عوجا عن الحق بمنع  
النسخ وتغيير سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحوهما اوبان نحرشوا بين  
المؤمنين لاختلاف كلمتهم ويختل امر دينهم (وانتم شهداء) انها سبيل الله  
والصدقها ضلال واضلال اوانتم عدول عند اهل ملتكم يثقون باقوالكم  
ويستشهدونكم في القضايا (وما الله بغافل عما تعملون) وعيد لهم ولما كان  
المنكر في الآية الاولى كفرهم وهم يحجرون به ختمها بقوله والله شهيد على

الحرب بعد الاستبراء (كتاب الله) نصب على المصدر أي  
كتب ذلك (عليكم وأحل)  
بالبناء للفاعل والمفعول (لكم  
ما وراء ذلكم) أي سوى  
ما حرم عليكم من النساء (أن  
تبغوا) تطالبوا النساء  
(بأموالكم) بصادق أو ثمن  
(محصنين) متزوجين (غير  
مسافحين) زانين (فما  
فمن) استمتعتم (بتمتعتم) به منهن  
من تزوجتم بالوطء (فأتوهن  
أجورهن) مهورهن التي  
فرضتم لهن (فريضة  
ولا جناح عليكم فيما تراضيتن  
أنتموهن) به من بعد الفريضة  
من حظها أو بعضها أو زيادة  
عليها (ان الله كان عليا)  
بخلقها (حكيا) فيما دبره لهم  
(ومن لم يستطع منكم طولا)  
أي غنى (أن ينكح المحصنات)  
الحرائر (المؤمنات) هو  
جرى على الغالب فلا مفهوم له  
(فما ملكت أيمانكم) ينكح  
من قدياتكم المؤمنات والله  
أعلم بايمانكم) فاكثفوا بظاهره  
وكلوا السرار اليه فانه العالم  
بتفضيلها ورب أمة تفضل  
الحررة فيه وهذا تأنيس بنكاح  
الاماء (بعضكم من بعض)

أي أنتم وهن سواء في الدين  
فلا تستنكفوا من نكاحهن  
(فأنكحوهن باذن أهلهن)  
موالهن (وآثوهن)  
اعطوهن (أجورهن)  
مهورهن (بالمعروف) من غير  
مطل ونقص (محصنات)  
عفاف حال (غير مسافحات)  
زانيات جهرا (ولا متخذات  
أخدان) (أخلاء يزنون بهن  
سرا) (فاذا أحصن) زوجن  
وفي قراءة بالثناء للفاعل تزوجن  
(فان اتين بفاحشة) زنا  
(فعليهن نصف ماعلى  
المحصنات) الحرائر الابكار  
اذا زين (من العذاب) الجلد  
فيجلدن خمسين ويغربن  
نصف سنة ويقاس عليهن  
العبيد ولم يحول الاحصان  
شرطا لوجوب الحد بل لافادة  
أنه لا رجم عليهن أصلا  
(ذلك) أي نكاح المملوكات  
عند عدم الطول (لمن خشى)  
خاف (العنت) الزنا وأصله  
المشقة سمي به الزنا لانه سببها  
بالحد في الدنيا والعقوبة في  
الآخرة (منكم) بخلاف من  
لا يخافه من الاحرار فلا يحل له  
نكاحها وكذا من استطاع  
طول حرة وعليه الشافعي

ماتعملون ولما كان في هذه الآية صدهم للمؤمنين عن الاسلام وكانوا  
يخفونه ويختالون فيه قال وما الله بغافل عما تعملون (يا أيها الذين آمنوا  
ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين) نزلت  
في نفر من الاوس والخزرج كانوا جلوسا يتحدثون فربهم شأس بن قيس  
اليهودي فغاطه تألفهم واجتماعهم فامر شابا من اليهود ان يجلس اليهم  
ويذكرهم يوم بعث وينشدهم بعض ما قبل فيه وكان الظفر في ذلك اليوم  
للاوس ففعل فتنازع القوم وتفاخروا وتغاضبوا وقالوا السلاح السلاح  
واجتمع من القبيلتين خلق عظيم فتوجه اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
واصحابه وقال ادعون الجاهلية وانا بين اظهركم بعد ان اكرمكم الله  
بالاسلام وقطع به عنكم امر الجاهلية والفر بين قلوبكم فعملوا انها نزغة  
من الشيطان وكيد من عدوهم فألقوا السلاح واستغفروا وعانق بعضهم  
بعضا وانصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما خاطبهم الله بنفسه  
بعدما امر الرسول بان يخاطب اهل الكتاب اظهارا لجلالة قدرهم واشعارا  
بانهم هم الاحقاء بان يخاطبهم الله ويكلّمهم (وكيف تكفرون وانتم  
تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله) انكار وتجبيل لغيرهم في حال اجتماع لهم  
الاسباب الداعية الى الايمان الصارفة عن الكفر (ومن يعتصم بالله)   
ومن يمسك بدينه او يلتجئ اليه في مجامع اموره (قد هدى الى صراط  
مستقيم) فقد اهتدى للاحالة (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته)  
حق تقواه وما يجب منها وهو است فراغ الوسع في القيام بالواجب والاجتناب  
عن المحارم كقوله فاتقوا الله ما استطعتم وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه  
هو ان يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى وقيل ان يزه  
الطاعة عن الالتفات اليها وعن توقع المجازاة عليها وفي هذا الامر تأكيد  
للنهي عن ماعة اهل الكتاب واصل تقاة وقية قلبت واوها المضمومة كافي تؤدة  
وتخمسة والياء الفاء (ولا تموتن الا وانتم مسلمون) اي ولا تكونن على حال  
سوى حال الاسلام اذا ادرككم الموت فان النهي عن المقيد بحال او غيرها  
قد يتوجه بالذات نحو الفعل نارة والقيد اخرى وقد يتوجه نحو المجموع  
دونهما وكذلك النفي (واعصموا بحبل الله) بدين الاسلام او بكتابه لقوله  
عليه السلام القرآن حبل الله المتين استعار له الحبل من حيث ان التمسك به  
سبب للنجاة من الردى كان التمسك بالحبل سبب للسلامة عن الردى

واللونوق به والاعتماد عليه الاعتصام ترشيحا للمعجاز ( جميعا ) مجتمعين عليه  
 ( ولا تفرقوا ) ولا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كاهل الكتاب  
 ولا تفرقوا تفرقكم في الجاهلية بحارب بعضهم بعضا ولا تذكر واما بوجوب  
 التفرق ويزيل الالفة ( واذكروا نعمة الله عليكم ) التي من جللتها الهداية  
 والتوفيق للاسلام المؤدى الى التألف وزوال الغسل ( اذ كنتم اعداء )  
 في الجاهلية متقاتلين ( فالف بين قلوبكم ) بالاسلام ( فاصبحتم بنعمته  
 اخوانا ) متحابين مجتمعين على الاخوة في الله وقيل كان الاوس والخزرج  
 اخوين لابوين فوقع بين اولادهما العداوة وتطاولت الحروب مائة  
 وعشرين سنة حتى اطفأها الله بالاسلام والف بينهم برسوله صلى الله  
 عليه وسلم ( وكنتم على شفا حفرة من النار ) مشفين على الوقوع في نار  
 جهنم لكفركم اذ لو ادر ككم الموت في تلك الحال لوقعتم في النار ( فانقذكم  
 منها ) بالاسلام والضمير للحفرة اول النار اول الشفا وتأنيثه لتأنيث ماضيف اليه  
 اولانه بمعنى الشفة فان شفا البرث وشفتها طرفها كالجانب والجانبه واصله شفو  
 فقلبت الواو في المذكر وحذفت في المؤنث ( كذلك ) مثل ذلك التبيين ( بين  
 الله لكم آياته ) دلالته ( لعلكم تهتدون ) ارادة ثباتكم على الهدى وازدادكم فيه  
 ( ولنكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف ويسهون عن المنكر )  
 من التبعية لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض من فروض الكفاية  
 ولانه لا يصلح له كل احداث للتصدي له شروط لا يشترك فيها جميع الامة كالعالم  
 بالاحكام ومزات الاحتمساب وكيفية اقامتها والتمكن من القيام بها خاطب  
 الجميع وطلب فعل بعضهم ليدل على انه واجب على الكل حتى لو تركوه  
 رأسا اثموا جميعا ولكن يسقط بفعل بعضهم وهكذا كل ما هو فرض كفاية  
 اول التبيين بمعنى وكونوا امة تأمرون بالمعروف والدعاء الى الخير يع الداء الى ما فيه صلاح  
 اخرجت للناس تأمرون بالمعروف والدعاء الى الخير يع الداء الى ما فيه صلاح  
 ديني اودنيوى وعطف الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عليه عطف الخاص  
 على العام للايدان بفضل ( واولئك هم المفلحون ) المخصوصون بكمال الفلاح  
 روى انه عليه السلام سئل من خير الناس فقال امرهم بالمعروف وانهاهم  
 عن المنكر واقفاهم لله واوصلهم للرحم والامر بالمعروف يكون واجبا  
 ومندوبا على حسب ما يؤمر به والنهي عن المنكر واجب كله لان جميع  
 ما انكره الشرع حرام والاظهرا ان العاصي يجب عليه ان ينهى عما يرتكبه

وخرج بقوله من قضايتكم  
 المؤمنات الكافرات فلا  
 يحل له نكاحها ولو عدم  
 وخاف ( وأن تصبروا ) عن  
 نكاح المملوكات ( خير لكم )  
 لئلا يصير الولد رقيقا ( والله  
 غفور رحيم ) بالتوسعة في  
 ذلك ( يريد الله ليبين لكم )  
 شرائع دينكم ومصالح  
 أمركم ( ويهديكم من طرائق  
 ) الذين من قبلكم ( من الانبياء  
 في التحليل والتحريم فتنبهوهم  
 ) ويتوب عليكم ( يرجع بكم  
 عن معصيته التي كنتم عليها  
 الى طاعته ) والله علم بكم  
 ( حكيم ) فيما دبره لكم ( والله  
 يريد أن يتوب عليكم ) كره  
 ليبني عليه ( ويريد الذين  
 يتبعون الشهوات ) اليهود  
 والنصارى أو المجوس أو الزناة  
 ( أن يميلوا ميلا عظيما ) تمادوا  
 عن الحق بارتكاب ما حرم  
 عليكم فتكونوا مثلهم ( يريد  
 الله أن يخفف عنكم ) يسهل  
 عليكم أحكام الشرع  
 ( وخلق الانسان ضعيفا )  
 لا يصبر عن النساء والشهوات  
 ( يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا  
 أموالكم بينكم بالباطل )  
 بالحرام في الشرع كالربا

لانه يحب عليه تركه وانكاره فلا يسقط بترك احد ههما وجوب الآخر  
 (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا) كاليهود والنصارى اختلفوا في  
 التوحيد والنزاهة واحوال الآخرة على ما عرفت (من بعد ما جاءهم  
 البينات) الآيات والحجج المبينة للحق الموجبة للاتفاق عليه والظاهر  
 ان النهى فيه مخصوص بالتفرق في الاصول دون الفروع لقوله عليه السلام  
 اختلاف امتي رجة ولقوله عليه الصلاة والسلام من اجتهد فاصاب فله  
 اجران ومن اخطأ فله اجر واحد (واولئك لهم عذاب عظيم) وعيد  
 للذين تفرقوا وتهديد على التشبه بهم (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه)  
 نصب بما في لهم من معنى العمل او باضمار اذ كروياض الوجه وسواده كنياتان  
 عن ظهور بهجة السرور وكآبة الخوف فيه وقيل يو سم اهل الحق بياض  
 الوجه والصحيفة واشراق البشرة وسعى النورين يديه وعينه واهل  
 الباطل باضداد ذلك (فاما الذين اسودت وجوههم) ا كفرتهم بعد ايمانكم  
 على ارادة القول اى فيقال لهم كفرتهم والهزيمة للتو بسخ والتعجب من حالهم  
 وهم المرتدون او اهل الكتاب كفروا برسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بعد ايمانهم به قبل مبينه اوجيع الكفار كفروا بعدما اقرؤا حين اشهدهم  
 على انفسهم او تمكنوا من الايمان بالنظر في الدلائل والآيات (فذوقوا العذاب)  
 امرأهانة (بما كنتم تكفرون) بسبب كفركم اوجزاء لكم (واما الذين  
 ابضت وجوههم ففي رحمة الله) يعنى الجنة والثواب الخلد عبر عن ذلك  
 بالرحمة تبينها على ان المؤمن وان استغرق عمره في طاعة الله تعالى لا يدخل  
 الجنة الا برحمته وفضله وكان حق الترتيب ان يقدم ذكرهم لكن قصد  
 ان يكون مطلع الكلام ومقطعه حليلة المؤمنين وثوابهم (هم فيها خالدون)  
 اخرجه مخرج الاستئناف للتأكيد كانه قيل كيف يكونون فيها فقال هم فيها  
 خالدون (تلك آيات الله) الواردة في وعده ووعدته (تتلوها عليك بالحق)  
 ملتبسة بالحق لانه فيها (وما الله يريد ظلما للعالمين) اذ يستحيل الظلم  
 منه لانه لا يحق عليه شئ فيظلم بتمسده ولا يمنع عن شئ فيظلم بفعاله لانه  
 المسالك على الاطلاق كما قال (ولله ما فى السموات وما فى الارض والى الله  
 ترجع الامور) فيجازى كلا بما وعدله واوعده (كنتم خیرامة) دل على  
 خيريتهم فيما مضى ولم يدل على انقطاع طرأ كقوله تعالى \* وكان الله  
 غفوراً رحيماً \* وقبل كنتم فى علم الله اوفى اللوح المحفوظ اوفى ما بين الامم

والغصب (الا) نكن  
 (أن تكون) تقع (تجارة)  
 وفى قراءة بالنصب أى تكون  
 الاموال أموال تجارة صادرة  
 (عن تراض منكم) وطيب  
 نفس فلکم أن تأكلوها (ولا  
 تقتلوا أنفسكم) بارتكاب  
 ما يؤذى الى هلاكها أيا كان  
 فى الدنيا والآخر بقرينة  
 (ان الله كان بكم رحيماً)  
 فى منعه لكم من ذلك (ومن  
 يفعل ذلك) أى مانى عنه  
 (عدواً) تجاوزا للحلال  
 حال (وظلماً) تأكيد (فسوف  
 نصليهم) ندخله (نارا)  
 يحترق فيها (وكان ذلك  
 على الله يسيراً) هيناً (ان  
 تختبئوا كباراً متهون  
 عنه) وهى ماورد عليها  
 وعيداً كقتل الرنا والسرفة  
 وعن ابن عباس هى الى  
 السبعمة ثم أقرب (نكفر  
 عنكم سيئاتكم) الصغائر  
 بالطاعات (وندخلكم  
 مدخلا) بضم الميم وقصها  
 أى ادخلا أو موضعا  
 (كریماً) هو الجنة  
 (ولا تخفوا) ما فضل الله به  
 بعضكم على بعض (من  
 جهة الدنيا أو الدين) الا



يؤدي الى التحاسد والتباغض  
 (لارجال نصيب) ثواب  
 (مما اكتسبوا) بسبب  
 ما عملوا من الجهاد وغيره  
 (وللنساء نصيب مما اكتسبن)  
 من طاعة أزواجهن وحفظ  
 فرجهن نزلت لما قالت أم  
 سلمة ليتنا كسارجالا فجاهدنا  
 وكان لنا مثل أجر الرجال  
 (واسئلا) بهمة ودونها  
 (الله من فضله) ما احتجتم  
 اليه يعظكم (ان الله كان  
 بكل شيء عليما) ومنه محل  
 الفضل وسؤلکم (والكل)  
 من الرجال والنساء (جعلنا  
 موالى) عصبة يعطون  
 (مما ترك الوالدان  
 والاقربون) لهم من المال  
 (والذين عاقدت) بالف  
 ودونها (ايمانكم) جمع  
 يعين بمعنى القسم أو اليدأى  
 الحلفاء الذين عاهدتموهم  
 في الجاهلية على النصره  
 والارث (فأتوهم) الآن  
 نصيبهم (حظو ظهم من  
 الميراث وهو السدس) ان  
 الله كان على كل شيء شهيدا  
 مطلعاً ومنه حالكم وهذا  
 منسوخ بقوله وأولو الارحام  
 بعضهم أولى ببعض (الرجال

المقدمين) اخرجت للناس (اي اظهرت لهم) تأمر ون بالمعروف وتنهون  
 عن المنكر) استثناف بين به كونهم خير امة او خبرتان لكنتم (وتؤمنون  
 بالله) يتضمن الايمان بكل ما يجب ان يؤمن به لان الايمان به انما يحق ويعتد به  
 اذا حصل الايمان بكل ما امر ان يؤمن به وانما اخره وحقه ان يقدم لانه  
 قصد بذكره الدلالة على انهم امروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ايماناً بالله  
 وتصديقاً به واظهاراً لدينه واستدل بهذه الآية على ان الاجماع حجة  
 لانها تقتضى كونهم امرين بكل معروف وناهين عن كل منكر اذا اللام  
 فيهما للاستغراق فلو اجمعوا على باطل كان امرهم على خلاف ذلك  
 (ولو آمن اهل الكتاب) ايماناً لا ينبغي (لكان خير لهم) لكان الايمان  
 خير لهم مما هم عليه (منهم المؤمنون) كعبدالله بن سلام واصحابه  
 (واكثرهم الفاسقون) المتمر دون في الكفر وهذه الجملة والتي بعد هاوردتان  
 على سبيل الاستطراد (لن يضروكم الاذى) ضررا يسيرا كطعن وتهديد  
 (وان يقاتلوكم يولوكم الادبار) يهزموا ولا يضروكم بقتل واسر (ثم  
 لا ينصرون) ثم لا يكون احد ينصرهم عليكم او يدفع بأسكم عنهم فنى  
 اضرارهم سوى ما يكون بقول وقرر ذلك بانهم لو قاموا الى القتل كانت  
 الدبرة عليهم ثم اخبر بانه يكون عاقبتهم العجز والخذلان وقرئ لا ينصروا  
 عطفاً على يولوا على ان ثم للترخي في المرتبة فيكون عدم النصر مقيداً بقتالهم  
 وهذه الآية من الغيباب التي واقفها الواقع اذ كان كذلك حال قريضة والنضير  
 وبني قينقاع ويهود خيبر (ضربت عليهم الذلة) هدر النفس والمال والاهل  
 او ذل التمسك بالباطل والجزية (ايثقفوا) وجدوا (الابحبل من الله وحبل  
 من الناس) استثناء من اعمام الاحوال اي ضربت عليهم الذلة في عامة الاحوال  
 الامتعصمين او ملتبسين بذمة الله او كتابه الذي آتاهم وذمة المسلمين او بدينه  
 الاسلام واتباع سبيل المؤمنين (وباؤا بغضب من الله) رجعوا به مستوجبين له  
 (وضربت عليهم المسكنة) فهي محيطة بهم احاطة البيت المضروب على  
 اهله واليهود في غالب الامر فقراء مساكين (ذلك) اشارة الى ما ذكر  
 من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب (بانهم كانوا يكفرون بآيات الله  
 ويقتلون الانبياء بغير حق) بسبب كفرهم بالآيات وقتلهم الانبياء والتقييد  
 بغير حق مع انه كذلك في نفس الامر للدلالة على انه لم يكن حقاً بحسب  
 اعتقادهم ايضاً (ذلك) اي الكفر والقتل (بما عصوا كانوا يعبدون)  
 بسبب عصيانهم واعتدادهم بحدود الله فان الاصرار على الصفا رثيفضي

قوامون) مسلطون (على النساء) يؤذونهن ويأخذرن على أيديهن (بما فضل الله بعضهم على بعض) أي بنفضيله لهم عليهن بالعلم والعقل والولاية وغير ذلك (وبما اتفقوا) عليهن (من أموالهم فالصالحات) منهن (قاتلنا) مطيعات لازواجهن (حافظات للغيب) أي لأمروجهن وغيرها في غيبة أزواجهن (بما حفظ) هن (الله) حيث أوصى عليهن الأزواج (واللاتي تخافون نشوزهن) عصيانهن لكم بأن ظهرت أماراته (فغظوهن) (واهجروهن في المضاجع) اعتزلوا إلى فراش آخران أظهرن النشوز (واضربوهن) ضربا غير مبرح ان لم يرجعن بالمعسر (فان أظعنكم) فيما يراد منهن (فلا تبغوا) تطلبوا (عليهن سبيلا) طريقا إلى ضربهن ظلما (ان الله كان عليا كبيرا) فاخذروه أن يعاقبكم ان ظلتموهن (وان خفتم) عليم (شقاقي) خلاف

إلى الكبار والاستمرار عليها يؤدي إلى الكفر وقيل معناه ان ضرب الذلة في الدنيا واستيجاب الغضب في الآخرة كما هو معلل بكفرهم وقتلهم فهو مسبب عن عصيانهم واعتدائهم من حيث انهم مخاطبون بالفروع أيضا (ليسوا سواء) في المساوى والضمير لاهل الكتاب (من اهل الكتاب امة قائمة) استئناف لبيان نفي الاستواء والقائمة المستقيمة العادلة من اقت العود فقام وهم الذين اسلموا منهم (يتلون آيات الله آما الليل وهم يسجدون) يتلون القرآن في تهجدهم عبر منه بالتلاوة في ساعات الليل مع السجود ليكون ايبين وابلغ في المدح وقيل المراد صلاة العشاء لان اهل الكتاب لا يصلونها لما روى انه عليه الصلاة والسلام آخرها ثم خرج فاذا الناس ينظرون ان الصلاة فقال امانه ليس من اهل الاديان احد يذكر الله هذه الساعة غيركم (يؤمنون بالله واليوم الآخر) ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات) صفات أخر لامة وصفهم بخصائص ما كانت في اليهود فانه منخرفون عن الحق غير متعبدين في الليل مشركون بالله ملحدون في صفاته واصفون اليوم الآخر بخلاف وصفه مداهنون في الاحتساب متباطئون عن الخيرات (واولئك من الصالحين) أي الموصوفون بتلك الصفات ممن صلحت احوالهم عند الله واستحقوا رضاه وثناءه (وما يفعلوا من خير فلن يكفروه) فلن ينقص ثوابه البتة سمى ذلك كفرا انما كاسمى توفية الثواب شكر او تعديته الى مفعولين لتضمنه معنى الحرمان وقرأ حفص وحزرة والكسائي وما يفعلوا من خير فلن يكفروه بالياء والباقيون بالناء (والله عليم بالمتقين) بشارة لهم واشعار بان التقوى مبدأ الخير وحسن العمل وان القارئ عند الله هو اهل التقوى (ان الذين كفروا لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا) من العذاب او من الغناء فيكون مصدرا (واولئك اصحاب النار) ملازموها (هم فيها خالدون مثل ما يققون) ما ينفق الكفرة قربة او مغاخرة وسمعة او المناقون رياء وخوفا (في هذه الحياة الدنيا كمثل ریح في باصر) برد شديد والسائق اطلاقه للريح الباردة كالصرصر فهو في الاصل مصدر نعت به او نعت وصف به البرد للبالغة كقولك رديارد (اصابت حرث قوم ظلوا انفسهم) بالكفر والمعاصي (فاهلكته) عقوبة لهم لان الاهلاك عن سخط الله والمراد تشييه ما تنفقوا في ضياعه بحرث كفار ضربته صر فاستأصلته ولم يبق لهم فيه منفعة ما في الدنيا والآخرة

وهو من التشبيه المركب ولذلك لم يبال بإيلاء كلمة التشبيه الرمح دون الحرث ويجوز ان يقدر كمثل مهلك الرمح وهو الحرث (وما ظلمهم الله ولكن انفسهم يظلمون) اي ما ظلم المنفقين بضياع نفقاتهم ولكنهم ظلموا انفسهم لما لم ينفقوها بحيث يعتد بها او ما ظلم اصحاب الحرث باهلاكه ولكنهم ظلموا انفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة وقرئ ولكن اي ولكن انفسهم يظلمونها ولا يجوز ان يقدر ضمير الشأن لانه لا يحذف الا في ضرورة الشعر كقوله ولكن من يبصر جفونك يعشق \* (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة) وليجة وهو الذي يعرفه الرجل اسراره ثقة به شبه ببطانة الثوب كاشبهه بالشعار قال عليه الصلاة والسلام الانصار شعار والناس دثار (من دونكم) من دون المسلمين وهو متعلق بـ لا تتخذوا او بمحذوف وهو صفة بطانة اي بطانة كائنة من دونكم (لا يألونكم خبالا) اي لا يقصرون لكم الفساد والا لو التقصير واصله ان يعدي بالحرف وعدي الى مفعولين كقولك لا آلوك نبحا عن تضمن معنى المنع والقض (ودواما غنم) تمنوا غنمكم وهو شدة الضرر والمشقة ومما صدرية (قد بدت البغضاء من افواههم) اي في كلامهم لانهم لا يتألمون انفسهم لفط بغضهم (وما تخفى صدورهم اكبر) مما بدلان بدوه ليس عن روية واختيار (قد بينا لكم الآيات) الدلالة على وجوب الاخلاص ومولاة المؤمنين وبمعاداة الكافرين (ان كنتم تعقلون) ما بين لكم والجمال الاربع جاءت مستأنفات علم التعليل ويجوز ان تكون الثلاث الاول صفات لبطانة (ها انتم اولاء تحبونهم ولا يحبونكم) انتم اولاء الخاطئون في موالاة الكفار وتحبونهم ولا يحبونكم بيان خطأهم في موالاةهم وهو خبر ثان او خبر لاولاء والجملة خبر لانتتم كقولك انت تحبه او صلته او حال والعامل فيها معنى الاشارة ويجوز ان ينصب اولاء بفعل مضمر بفسره ما بعده وتكون الجملة خبرا (وتؤمنون بالكتاب كله) يحسن الكتاب كله وهو حال من لا يحبونكم والمعنى انهم لا يحبونكم والحال انكم تؤمنون بكتبناهم ايضا فما بالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بكتبناكم وفيه توبيخ بانهم في باطلهم اصلب منكم في حقكم (واذا لقوكم قالوا آمنا) نفاقا وتغيرا (واذا خلوا) غضوا عليكم الانامل من الغيظ (من اجله تأسفوا وتحسرا حيث لم يجدوا الى التشفي سبيلا) قل موتوا بغيظكم (دعاء عليهم بدوام الغيظ وزيادته تضاعف قوة الاسلام واهله حتى يهلكوا به) ان الله عليم بذات الصدور (فيعلم

(بينهما) بين الزوجين) والاضافة للتساع أي شقاقا بينهما (فابعثوا) اليهما برضاهما (حكما) رجلا عدلا (من أهله) أقاربه (وحكما من أهلها) وبوكل الزوج حكمه في طلاق وقبول عوض عليه وتوكل هي وأمر ان الظالم بالرجوع أو يفرقان ان رأياه قال تعالى (ان يريد ا) أي الحكيمان (اصلاحا يوفق الله بينهما) بين الزوجين أي يقدرهما على ما هو الطاعة من اصلاح أو فراق (ان الله كان عليما) بكل شيء (خبيرا) بالواطن كالظواهر (واعبدوا الله) وحدوه (ولا تشركوا به شيئا) أحسنوا (بالوالدين احسانا) بر اولين جانب (وبنى القربى) القرابة (واليتامى والمساكين والجار ذى القربى) القريب في الجوار أو النسب (والجار الجنب) البعيد عنك في الجوار أو النسب (والصاحب بالجنب) الرفيق في سفر أو صناعة وقيل الروجة (وابن

(السبيل) المقطع في سفره  
 (وماملكت أيمانكم) من  
 الارقاء (ان الله لا يحب من  
 كان مختالا) متكبرا  
 (فخورا) على الناس بما  
 أوتي (الذين) مبتدأ  
 (يجلون) بما يجب عليهم  
 (ويأمرون الناس بالنجلى)  
 به (ويكتمون ما آتاهم الله  
 من فضله) من العلم والمال  
 وهم اليهود وخبر المبتدأ  
 لهم وعيد شديد (وأعتدنا  
 للكافرين) بذلك وبغيره  
 (عذابا مهينا) ذاهبا  
 (والذين) عطي على الذين  
 قبله (يعقون أموالهم رثاء  
 الناس) مرأين لهم (ولا يؤمنون  
 بالله ولا باليوم الآخر)  
 كالماتقين وأهل مكة  
 (ومن يكن الشيطان له  
 قرينا) صاحبا يعمل بأمره  
 كهؤلاء (فساء) نكس (قرينا)  
 هو (وماذا عليهم لو آمنوا  
 بالله واليوم الآخر وأنفقوا  
 مما رزقهم الله) أى أى ضرر  
 عليهم فى ذلك والاستعظام  
 للانكار ولو مصدرية أى  
 لا ضرر فيه وإنما الضرر  
 فيما هم عليه (وكان الله بهم علما)  
 فيجازيهم بما عملوا (ان الله

ما فى صدورهم من البغضاء والحق وهو يحتمل ان يكون من القول أى وقف  
 لهم ان الله عليهم بما هو اخفى مما تخفون من عض الامايل غيطا وان يكون  
 خارجا عنه بمعنى قل لهم ذلك ولا تتجرب من اطلاق اياك على اسرارهم فانى  
 عليهم بالاخفى من ضمائرهم (ان تمسككم حسنة تسؤهم وان تصبكم سيئة  
 يفرحوها) بيان لتساهى عداوتهم الى حد حسدوا بما نالهم من خير  
 ومنفعة وشمتموا بما اصابهم من ضرر وشدة والمس مستعار للاصابة (وان تصبروا)  
 على عداوتهم او على مشاق التكليف (وتتقوا) موالاتهم او ما حرم الله  
 جل جلاله عليكم (لا يضركم كيدهم شيئا) بفضل الله عز وجل وحفظه الموعد  
 للصابرين والمقين ولان المجد فى الامر المتدرب بالاتقاء والصبر يكون قليل  
 الافعال جريا على الحصر وضمة الراء للاتباع كضمة مدوقرا ابن كثير  
 ونافع وابوعمر ويعقوب لا يضرهم من ضاره يضره (ان الله بما تعملون)  
 من الصبر والتقوى وغيرهما (محيط) أى محيط علمه فيجازيكم بما أنتم اهله  
 وقرىء بالياء أى بما يعملون فى عداوتكم عالم فيعاقبهم عليه (واذغدوت)  
 أى واذا ذكر اذغدوت (من اهلك) أى من جرة عائشة رضى الله عنها  
 (تبوء المؤمنين) تنزلهم اتسوى وتهىئ لهم ويؤيده القراءة باللام (مقاعد  
 للقتال) مواقف واماكن له وقد يستعمل المقعد والمقام بمعنى المكان على  
 الاتساع كقوله تعالى فى مقعد صدق وقوله تعالى قبل ان تقوم من مقامك  
 (والله سميع) لا قوا لهم (عليهم) بنياتكم روى ان المسركين نزلوا باحد يوم الاربعاء  
 ثانى عشر شوال سنة ثلاث من الهجرة فاستشار الرسول عليه السلام اصحابه  
 وقد دعا عبد الله ابن ابى بن سلول ولم يدعه من قبل فقال هو واكثر الانصار  
 أقم يارسول الله بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدو الا  
 اصاب منا ولا دخلها علينا الا صبنامنه فكيف وانت فينا فدعهم فان اقاموا  
 اقاموا بشر محبس وان دخلوا قاتلهم الرجال ورماهم النساء والصبيان  
 بالحجارة وان رجعوا رجعوا حائنين وأشار بعضهم الى الخروح فقال عليه  
 السلام رأيت فى منامى بقرة مذبوحة حولى فاولتها خيرا ورأيت فى ذباب  
 سيفى نلما فاولته هزيمة ورأيت كائنى ادخلت يدى فى درع حصينة فاولتها  
 المدينة فان رأيتم ان تقيموا بالمدينة وتدعوهم فقال رجال فاتهم بدروا كرمهم  
 الله بالشهادة يوم احد اخرج بنا الى اعدائنا وبالغوا حتى دخل فلبس لامته  
 فلما رأوا ذلك ندموا على مبالغتهم وقالوا اصنع يارسول الله ما رأيت فقال

لا يظلم) أحدا (مثقال) وزن  
(ذرة) أصغر نملة بان  
ينقصها من حسنة أو يزيد  
في سيئاته (وانك) الذرة  
(حسنة) من مؤمن وفي  
قراءة بالرفع فكان تامة  
(يضا عنها) من عشر إلى  
أكثر من سبعمائة وفي قراءة  
يضعفها بالتشديد (ويؤت  
من لدنه) من عنده مع  
المضاعفة (أجرا عطيا)  
لا يقدره أحد (فكيف) حال  
الكفار (إذا جئنا من كل  
أمة بشهيد) يشهد عليها  
بعملها وهو نبيها (وجئنا  
بك) يا محمد (على هؤلاء شهداء  
يومئذ) يوم المحي (يود الذين  
كفروا وعصوا الرسول لو)  
أى أن (نسوى) بالبناء للمفعول  
والفاعل مع حذف إحدى  
النساءين في الأصل ومع  
إدغامها في السين أى تنسوى  
(بهم الأرض) بأن يكونوا  
ترابا مثلها لعظم هوله كما  
في آية أخرى ويقول الكافر  
بالبسني كنت ترابا (ولا  
يكنتمون الله حديثا) عما عملوه  
وفي وقت آخر يكتنونه  
ويقولون والله ربنا ما كنا

لا ينبغي لنبى أن يلبس لامته فيضعها حتى يقاتل فخرج بعد صلاة الجمعة وأصبح  
بشعب أحد يوم السبت ونزل في عدوة الوادى وجعل ظهره وعسكره إلى  
أحد وسوى صفهم وأمر عبدالله بن جبير على الرماة وقال انضحوا عنا بالنبل  
لا يأتونا من ورائنا (أذهمت) متعلق بقوله سمع عليم أو بدل من أذغدوت  
(طاشقان منكم) بنوسلة من الخرج وبنو حارثة من الأوس وكانا جنات  
العسكر (ان تفسلا) ان تجبنا وتضعفأروى انه عليه السلام خرج في زهاء ألف  
رجل ووعد لهم النصران صبروا فلما بلغوا الشوط اختزل ابن أبى في ثلاثمائة  
رجل وقال علام نقتل أنفسنا وأولادنا قبيحهم عمرو بن حزم الانصارى وقال  
انشدكم الله فى نبيكم وانفسكم فقال ابن أبى لو نعلم قتالا لاتبعناكم فهم الحيان  
بأبائهم فعصمهم الله فضوامع رسول الله صلى الله عليه وسلم والظاهر انه  
ما كانت عزيمته لقوله تعالى (والله وليهما) أى عاصمهما عن اجتماع  
تلك الخطرة ويجوز ان يراد والله ناصرهما فإلهما تفسلان (وعلى الله  
فليتوكل المؤمنون) أى فليتوكلوا عليه ولا يتوكلوا على غيره لينصرهم  
كانصرهم بدر (ولقد نصركم الله بدر) تذكير ببعض ما فادهم التوكل وبدر  
مابين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدرا فسمى به (وانتم أذلة) حال من الضمير  
وانما قال أذلة ولم يقل ليدل على قلةهم مع ذلتهم لضعف الحال وقلة المراكب  
والسلاح (فاتقوا الله) فى الثبات (لعلكم تشكرون) ما نتم به عليكم  
بتقواكم من نصرة أولئكم ينم الله عليكم فتشكرون فوضع الشكر موضع  
الانعام لانه سببه (ادقول للمؤمنين) ظرف لنصركم وقيل بدل ثان من اذ  
غدوت على ان قوله لهم كان يوم أحد وكان مع اشتراط الصبر والتقوى عن  
المخالفة فلما لم يصبروا عن الغنائم وحالفوا أمر الرسول صلى الله عليه وسلم لم تنزل  
الملائكة (التي يكفيكم ان يمدكم ربكم ثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) انكار  
ان لا يكفيهم ذلك وانما جئى بطن اشعار بانهم كانوا كالأيسين من النصر  
لضعفهم وقلةهم وقوة العدو وكثرتهم قبل امدهم الله يوم بدر اولا بألف من  
الملائكة ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم صاروا خمسة آلاف وقرأ ابن عامر منزلين  
بالتشديد للتكثير والتدريج (بلى) ايجاب لما بدلن أى بلى يكفيكم ثم  
وعدلهم الزيادة على الصبر والتقوى حشا عليهما وتقوية لقلوبهم  
فقال (ان تصبروا وتقوا يأتوكم) أى المشركون (من فورهم هذا)  
من ساعتهم هذه وهو فى الأصل مصدر فارت القدر اذ غلت فاستعير

مشركين (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة) أي لا تصلوا (وأنتم سكارى) من الشراب لأن سبب نزولها صلاة جاعة في حال السكر (حتى تعلموا ما تقولون) بأن تصحوا (ولا جنباً) بإيلاج أو انزال ونصبه على الحال وهو يطلق على المقدود وغيره (الطابرى) مجتازى (سبيل) طريق أى مسافرين (حتى تغتسلوا) فلكم أن تصلوا واستشاء المسافر لأن له حكماً آخر سيأتى وقيل المراد النهى عن قربان مواضع الصلاة أى المساجد إلا عبورها من غير مكث (وان كنتم مرضى) مرضاً يضره الماء (أو على سفر) أى مسافرين وأتم جنب أو محدنون (أو جاء أحد منكم من الغائط) هو المكان المعد لقضاء الحاجة أى أحدث (أو لامستم النساء) وفي قراءة بلألف وكلاهما بمعنى اللبس وهو الجس باليد قاله ابن عمر وعليه الشافعى وألحق به الجس بياقى البثرة وعن ابن عباس هو الجماع (فلم تجسّدوا ماء)

للسرعة ثم أطلق الحال التى لا يرث فيها ولا تراخى والمعنى ان يأتوك في الحال (يمدكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة) في حال اتيانهم بلا تراخ ولا تأخير (مسومين) معلىين من التسويم الذى هو اظهار سيما الشئ لقوله عليه الصلاة والسلام لا ضحاية تسوموا فان الملائكة قد تسومت لمومسولين من التسويم بمعنى الاسامة وقرئ ابن كثير وابو عمرو وعاصم ويعقوب بكسر الواو (وما جعله الله) هو ما جعل الله (بالملائكة) (الابشري لكم) الابشارة لكم بالنصر (ولتطمئن قلوبكم به) ولتسكن اليه من الخوف (وما النصر الا من عند الله) لامن العدة والعدد وهو تنبيه على انه لا حاجة في نصرهم الى مدد وانما امددهم ووعد لهم به بشارة لهم وربطاً على قلوبهم من حيث ان نظر العامة الى الاسباب اكثروا على ان لا يبالوا بمن تأخر عنهم (العزیز) الذى لا يغالب في افضيته (الحكيم) الذى ينصر ويخذل بوسط وغير وسط على مقتضى الحكمة والمصلحة (ليقطع طرفاً من الذين كفروا) متعلق بنصركم او ما النصر ان كان اللام فيه للعهد والمعنى لينقص منهم بقتل بعض واسر آخرين وهو كان يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين من صناديدهم (اويكبتهم) اويخزيهم والكبت شدة الغيظ او وهن يقع في القلب وأول تنويع دون التردد (فيقلبوا خائبين) فينهز موا منقطعى الآمال (ليس لك من الامر شئ) اعراض (اويتوب عليهم اوبعد بهم) عطف على قوله اويكبتهم والمعنى ان الله مالك امرهم فاما ان يهلكهم اويكبتهم اويتوب عليهم ان اسلموا اوبعد بهم ان اصروا وليس لك من امرهم شئ وانما انت عبد مأمور لا تذاكرهم وجهادهم ويحتمل ان يكون معطوفاً على الامر او شئ باضمار ان اى ليس لك من امرهم او من التوبة عليهم او من تعذيبهم شئ اولى لك من امرهم شئ او التوبة عليهم او تعذيبهم وان يكون او بمعنى الا ان اى ليس لك من امرهم شئ الا ان يتوب الله عليهم فتسربه اوبعد بهم فتشفي منهم وروى ان عتبة بن ابي وقاص شجّه يوم احد وكسر رباعيته فجعل يمسح الدم عن وجهه ويقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم فنزلت وقيل هم ان يدعوا عليهم فنهاه الله لعلمه بان فيهم من يؤمن (فانهم ظالمون) قد استحقوا التعذيب بظلمهم (ولله مافى السموات ومافى الارض) خلقاً وملاكاً فله الامر كله (يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) صريح

في نفى وجوب التعذيب والتعذيب بالتوبة وعدمها كالمنا في له (والله غفور رحيم)  
لعباد فلا تبادر الى الدعاء عليهم (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا اضعافا  
مضاعفة) لا تزيدوا زيادات مكررة ولعل الخصيص بحسب الواقع اذ كان  
الرجل منهم يربى الى اجل ثم يزيد فيه زيادة اخرى حتى يستغرق بالشئ الطفيف  
مال المديون وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب مضعفة (واتقوا الله) فيما نهيتهم  
عنه (لعلهم يفلحون) راجين الفلاح (واتقوا النار التي أعدت للكافرين) بالنحرز  
عن متابعتهم وتعاطى افعالهم وفيه تنبيه على النار بالذات معدة للكفار  
وبالعرض للعصاة (واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحون) اتبع الوعيد بالوعد  
ترهيبا عن المخالفة وترغيبا في الطاعة ولعل وعسى في امثال ذلك دليل عزة  
التوصل الى ما جعل خبر الله (وسارعوا) بادروا واقبلوا (الى مغفرة من ربكم)  
الى ما يستحق به المغفرة كالاسلام والتوبة والاخلاص وقرأ نافع وابن عامر  
سارعوا بلاواو (وجهة عرضها السموات والارض) اي عرضها كعرضها  
وذكر العرض للمبالغة في وصفها بالسعة على طريقة التنثيل لانه دون الطول  
وعن ابن عباس كسبع سموات وسبع ارضين لو وصل بعضها ببعض (اعدت  
للمتقين) هيئت لهم وفيه دليل على ان الجنة مخلوقة وانها حارجة عن هذا  
العالم (الذين ينفقون) صفة مادحة للمتقين او مدح منصوب او مرفوع  
(في السراء والضراء) في حالتي الرخاء والشدة والاحوال كلها اذا الانسان  
لا يخلو عن مسرة او مضرة والمعنى لا يخلو عن حال ما بانفاق ما قدروا  
عليه من قليل او كثير (والكاظمين الغيظ) المسكين عليه الكافين عن امضاءه  
مع القدرة من كظم القربة اذ املا لها وشددت رأسها وعن النبي صلى الله  
عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملاء الله قلبه امانة واما  
(والعافين عن الناس) التاركين عقوبة من استحقوا مؤاخذته وعن النبي  
عليه الصلاة والسلام ان هؤلاء في امتي قليل الامن عصم الله وقد كانوا  
كثيرا في الامم التي مضت (والله يحب المحسنين) يحتفل الجنس ويدخل  
تحت هؤلاء العهد فتكون الاشارة اليهم (والذين اذا فعلوا فاحشة فعلة  
بالغة في القبح كالزنى) او ظلموا انفسهم (بان اذنبوا اي ذنب كان وقيل  
الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة ولعل الفاحشة ما يتعدى وظلم النفس  
ما ليس كذلك (ذكروا الله) تذكروا وعبيده او حكمه او حقه العظيم  
(فاستغفروا الذنوبهم) بالندم والتوبة (ومن يغفر الذنوب الا الله) استغفام بمعنى

تظهرون به للصلاة بعد  
الطلب والتفتيش وهو راجع  
الى ما عدا المرضي (فتبسموا)  
اقصدوا بعد دخول الوقت  
(صعيدا طيبا) ترابا طاهرا  
فاضربوا به ضربتين (فامسحوا  
بوجوهكم وايديكم) مع  
المراقبين منه ومسح يتعدى  
بنفسه وبالخرف (ان الله كان  
عفو غفورا) ألم ترالى السذبن  
أوتوا نصيبا (حظا) من  
الكتاب (وهم اليهود  
يشترون الضلالة) بالهدى  
(ويريدون أن تضلوا السبيل)  
تخطئوا طريق الحق لتكونوا  
مثالهم (والله أعلم باعدائكم)  
منكم يخبركم بهم لتجنبوهم  
(وكفى بالله وليا) حافظا لكم  
منهم (وكفى بالله نصيرا)  
ما نعالكم من كيدهم (من  
الدين هادوا) قوم  
(بحرفون) يغيرون  
(الكلم) الذي أنزل الله  
في التوراة من نعت محمد صلى  
الله عليه وسلم (عن مواضعه)  
التي وضع عليها (ويقولون)  
لنبي صلى الله عليه وسلم اذا  
أمرهم بشئ (سمعنا) قولك

النبي معترض بين المعطوفين والمراد به وصفه تعالى بسعة الرحمة وعموم  
المغفرة والحث على الاستغفار والوعد بقبول التوبة (ولم يصروا على  
ما فعلوا) ولم يقيموا على ذنوبهم غير مستغفرين لقوله صلى الله عليه وسلم  
ما أصر من استغفروا ن عادي اليوم سبعين مرة (وهم يعلمون) حال من يصروا  
اي ولم يصروا على قبح فعلهم عالمين به (اولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم  
وجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) خبر للذين ان ابتدأت به وجلة  
مستأنفة مبينة لما قبلها ان عطف على المتقين او على الذين ينفقون ولا  
يلزم من اعداد الجنة للمتقين والتائبين جزاء لهم ان لا يدخلها المصرون كما  
لا يلزم من اعداد النار للكافرين جزاء لهم ان لا يدخلها غيرهم وتكثير جنات  
على الاول يدل على ان مالهم ادون مما للمتقين الموصوفين بتلك الصفات  
المذكورة في الآية المتقدمة وكفالك فارقابين القبيلين انه فصل آيتهم بان ين  
انهم محسنون مستوجبون لمحبة الله وذلك لانهم حافظوا على حدود الشرع  
وتخطوا الى التخصيص بمكارمه وفصل آية هؤلاء بقوله (ونعم اجر العاملين)  
لان المتدارك لتقصيره كالعامل لتخصيل بعض ما فوت على نفسه وكم بين المحسن  
والمتدارك والمحبوب والاجير ولعل تبديل لفظ الجزاء بالاجر لهذه النكتة  
والخصوص بالمدح محذوف تقديره ونعم اجر العاملين ذلك يعنى المغفرة والجنات  
(قد خلت من قبلكم سنين) وقائع سننها الله في الائم المكذبة كقوله  
تعالى وقتلوا تقييلا سنة الله في الذين خلوا من قبل وقيل ام قال  
«ما عين الناس من فضل كفضلكم» ولا رأوا مثله في سالف السنين  
(فسير وافي الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) لتعتبروا بما ترون من  
آثار هلاكهم (هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين) اشارة الى قوله  
قد خلت او مفهوم قوله فانظروا اي انه مع كونه بيانا للمكذبين  
فهو زيادة بصيرة وموعظة للمتقين او الى ما لخص من امر المتقين والتائبين  
وقوله قد خلت اعتراض للبعث على الايمان والتوبة وقيل الى القرآن  
(ولا تنهوا ولا تحزنوا) تسلية لهم عما اصابهم يوم احد والمعنى لا تضعفوا  
عن الجهاد بما اصابكم ولا تحزنوا على من قتل منكم (وانتم الاعلون)  
وحالكم انكم اعلى منهم شأنا فانكم على الحق وقتالكم لله وقتلاكم في الجنة  
وانهم على الباطل وقتالهم للشيطان وقتلاهم في النار اولانكم اصبتهم منهم  
يوم بدر اكثر مما اصابوا منكم اليوم او وانتم الاعلون في العاقبة فيكون بشارة

(وعصينا) أمر (واسمع  
غير مسمع) حال بمعنى الدعاء  
أى لا سمعت (و) يقولون له  
(راعنا) وقد نهى عن  
خطابه بها وهى كلمة سبب  
بلغتهم (لينا) تحريفا  
(بالسننهم وطعننا) قدحا  
(في الدين) الاسلام  
(ولو انهم قالوا اسمعنا وأطعنا)  
بدل وعصينا (واسمع) فقط  
(وانظرنا) انظر النسا بدل  
راعنا (ليكن خير اللهم)  
مما قالوه (وأقوم) أعدله منه  
ولكن لعنهم الله (أبعدهم  
عن رحته) بكفرهم فلا  
يؤمنون الا قايلا (منهم  
كعبد الله بن سلام وأصحابه  
(يا أيها الذين أتوا الكتاب  
آمنوا بما أنزلنا) من القرآن  
(مصدقنا معكم) من  
التوراة (من قبل أن نطمس  
وجوها) نحمو ما فيها من  
العين والائف والحاجب  
(فزدها على أدبارها)  
فجعلها كالاقفال وحواحدا  
(أولناهم) نمنحهم قردة  
(كالعنا) مسخنا (أصحاب  
السبت) منهم (وكان امر  
الله) قضائهم (مفعولا) ولما  
نزلت أسلم عبد الله بن سلام



قتيل كان وعيدا شرط فلما  
أسلم بعضهم رفع وقيل يكون  
طمس ومسح قبل قيام  
الساعة ( ان الله لا يغفر أن  
يشرك ) أى الاشراك ( به  
ويغفر ما دون ) سوى ( ذلك )  
من الذنوب ( لمن يشاء )  
المغفرة له بأن يدخله الجنة  
بلاعذاب ومن شاء عذبه  
من المؤمنين بذنوبه ثم يدخله  
الجنة ( ومن يشرك بالله فقد  
افترى اثما ) ذنبا ( عظيما )  
كبير ( ألم ترالى الذين يزكون  
أنفسهم ) وهم اليهود دحيت  
قالوا نحن أبناء الله واحباؤه  
أى ليس الامر بتركيبتهم  
أنفسهم ( بل الله يزكى )  
يطهر ( من يشاء ) بالايان  
( ولا يظلمون ) ينقصون  
من أعمالهم ( قليلا ) قدر  
قشرة النواة ( انظر )  
متعجبا ( كيف يفترون على الله  
الكذب ) بذلك ( وكفى به  
اثما مبينا ) بينا \* وزل  
فى كعب بن الاشرف ونحوه  
من علماء اليهود لما قدموا مكة  
وشاهدوا قتلى بدر وحرصوا  
المشركين على الاخذ  
بشأرهم ومحاربة النبي  
صلى الله عليه وسلم ( ألم تر

لهم بالنصر والغلبة ) ان كنتم مؤمنين ( متعلق بالنهي اى لاتهنوا ان صح  
ايمانكم فانه يقتضى قوة القلب بالوثوق على الله اوباعلمون ) ان يمسسكم  
قرح فقهس القوم قرح مثله ( قرأ حزة والكسائى وابن عياش عن عاصم  
بضم القاف والباقون بالفتح وهما لغتان كالضعف والضعف وقيل  
هو بالفتح الجراح وبالضم ألمها والمعنى ان اصابوا منكم يوم احد فقد اصابتم  
منهم يوم بدر مثله ثم انهم لم يضعفوا ولم يجبنوا فانهم اولى بان لا تضعفوا  
فانكم ترجون من الله ما لا يرجون وقيل كلا المسلمين كان يوم احد فان المسلمين  
نالوا منهم قبل ان يخالفوا امر الرسول صلى الله عليه وسلم ( وتلك الايام  
نداولها بين الناس ) نصرها بينهم ندبل لهؤلاء تارة ولهؤلاء اخرى كقوله  
فيوما علينا ويومالنا \* ويوم نساء ويوم نسر \* والمدولة كالمعادة يقال  
داولت الشئ بينهم فتداولوه والايام تحتل الوصف والخبر وندا ولها  
يحتل الخبر والحال والمراد بها اوقات النصر والغلبة ( وليعلم الله الذين آمنوا )  
عطف على علة محذوفة اى نداولها ليكون كيت وكيت وليعلم الله ايدانا بان العلة  
فيه غير واحدة وان ما يصيب المؤمن فيه من المصالح ما لا يعلم او الفعل المعمل به  
محذوف تقديره وليتميز الثابتون على الايمان من الذين على حرف فعلنا ذلك  
والقصدي امثاله ونقائضه ليس الى اثبات علمه تعالى ونفيه بل الى اثبات المعلوم  
ونفيه على طريقة البرهان وقيل معناه ليعلمهم علم يتعلق به الجزاء وهو العلم  
بالشئ موجودا ( ويتخذ منكم شهداء ) ويكرم ناسا منكم بالشهادة يريد  
شهداء احد او يتخذ منكم شهداء معدلين بما صودف منهم من الشبات  
والصبر على الشدائد ( والله لا يحب الظالمين ) الذين يضمرون خلاف  
ما يظهرون او الكافرين وهو اعتراض وفيه تنبيه على انه تعالى  
لا ينصر الكافرين على الحقيقة وانما يغلبهم احيانا احتدرا جالهم وابتلاء  
للمؤمنين ( ولیمحص الله الذين آمنوا ) ليظهرهم ويصفىهم من الذنوب  
ان كانت الدولة عليهم ( ويمحق الكافرين ) ويهلكهم ان كانت عليهم والمحق  
نقص الشئ قليلا قليلا ( ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ) بل احببتهم ومعناه  
الانكار ( ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ) ولما تجاهدوا وفيه دليل على  
ان الجهاد فرض كفاية والفرق بين لما ولم ان فيه توقع الفعل فيما يستقبل  
وقرى يعلم بفتح الميم على ان اصله يعلم فمحذفت النون ( ويعلم الصابرين )  
نصب باضمار ان على ان الواو للجمع وقرى بالرفع على ان الواو للجمال كأنه قال

الى الذين أوتوا نصيبا من  
الكتاب يؤمنون بالجب  
والطاغوت ( صغان  
لقريش ) ويقولون للذين  
كفروا ( أبى سفيان وأصحابه  
حين قالوا لهم أنحن أهدى  
سبيلا ونحن ولادة البيت نسقى  
الحاج ونقرى الضيف ونفك  
العاني ونفعل أم محمد وقد  
خالف دين آبائه وقطع الرحم  
وفارق الحرم ( هؤلاء ) آى  
أنتم ( أهدى من الذين آمنوا  
سبيلا ) أقوم طريقا  
( أولئك الذين لعنهم الله  
ومن يلعن الله فلن تجده  
نصيرا ) مانعا من عذابه  
( أم ) بل أ ( لهم نصيب من  
الملك ) أى ليس لهم شئ  
منه ولو كان ( فإذا لا يؤتون  
الناس نقيرا ) أى شيئا نافعها قدر  
البقرة في ظهر النواة لغرط  
بخلهم ( أم ) بل أ ( يحسدون  
الناس ) أى النبي صلى الله  
عليه وسلم ( على ما آتاهم الله  
من فضله ) من النبوة وكثرة  
النساء أى يتمون زواله عنه  
ويقولون لو كان نبيا لاشتغل  
عن النساء ( فقد آتينا آل  
ابراهيم ) جده كوسى ودادود  
وسليمان ( الكتاب والحكمة

ولما نجاهدوا وانتم صابرون ( ولقد كنتم تمنون الموت ) أى الحرب فأنهم من  
اسباب الموت او الموت بالشهادة والخطاب للذين لم يشهدوا بدرا  
وتمنوا ان يشهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهدا لئلا يمانا  
شهداء بدر من الكرامة فآلخوا يوم احد على الخروج ( من قبل ان تلقوه )  
من قبل ان تشاهدوه وتعرفوا شدته ( فقدر أيتوه وانتم تنظرون ) أى فقدر أيتوه  
مع ايئنه حين قتل دونكم من قتل من اخوانكم وهو توبيخ لهم على انهم  
تمنوا الحرب وتسبوا الهائم جبنوا وانهم مواعنها وعلى الشهادة فان في غنيتها منى  
غلبة الكفار ( وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل ) فسبحلوا كما خلوا  
بالموت او القتل ( افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ) انكار لارتدادهم  
وانقلابهم على اعقابهم عن الدين خلوه بموت او قتل بعد علمهم بخلو الرسل  
قبله وبقاء دينهم متمسك به وقيل القاء للسببية والهمزة لانكار ان يجعلوا خلوا الرسل  
قبله سببا لانقلابهم على اعقابهم بعد وفاته روى انه لما رمى عبد الله بن  
قصة الحارثى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر برأعيته وشج وجهه  
فذب عنه مصعب بن عمير رضى الله عنه وكان صاحب الراية حتى قتله ابن  
قصة وهو يرى انه قتل النبي عليه السلام فقال قد قتل محمد او صرخ صارخ  
ألا ان محمدا قتل فانكفأ الناس وجعل الرسول عليه السلام يدعوا الى  
عباد الله فانجاز اليه ثلاثون من أصحابه وجوه حتى كشفوا عنه المشركين  
وتفرق الباقيون وقال بعضهم ليت ابن ابى يأخذ لنا امانا من ابى سفيان وقال  
ناس من المنافقين لو كان نبيا لما قتل ارجعوا الى اخوانكم ودينكم فقال انس  
ابن النضر عم انس بن مالك يا قوم ان كان قتل محمد فان رب محمد حى  
لا يموت وما تصنعون بالحياة بعده فقاتلوا على ما قاتل عليه ثم قال اللهم  
انه اعتذر اليك مما يقولون وبراأمنه وشده بسيفه فقاتل حتى قتل فنزلت  
( ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا ) بارتداده بل يضر نفسه  
( وسيجزى الله الشاكرين ) على نعمة الاسلام بالثبات عليه كائنات واضرا به  
( وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله ) الا بمشيئة الله تعالى او باذنه ملك الموت  
عليه السلام في قبض روحه والمعنى ان لكل نفس اجلا مسمى في علمه تعالى  
وقضائه لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون بالا حجام عن القتل  
والاقدام عليه وفيه تحريض وتشجيع على القتل ووعد للرسول صلى الله  
عليه وسلم بالحفظ وتأخير الاجل ( كتابا ) مصدر مؤكدا للمعنى كتب الموت

النسوة ( وآتيناهم ملكا عظيما ) فكان لدا ودنسع وتسعون امرأة وسليمان ألف مابين حرة وسرية ( ففتحهم من آمن به ) بمحمد صلى صلى الله عليه وسلم ( ومنهم من صد ) أعرض ( عنه ) فلم يؤمن ( وكفى بحمهم سعيرا ) عذابا لمن لا يؤمن ( ان الذين كفروا باياتنا سوف نصليهم ) ندخلهم ( نارا ) يحترقون فيها ( كلما نضجت ) احترقت ( جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ) بأن نعاد الى حالها الاول غير محترقة ( لينذوقوا العذاب ) ليقاسوا شدته ( ان الله كان عزيزا ) لا يعجزه شيء ( حكيم ) في خلقه ( والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا لهم فيها أزواج مطهرة ) من الحيض وكل قدر ( ندخلهم ظلا ظليلا ) دائما لا تنسخه شمس هو ظل الجنة ( ان الله بأمركم أن تؤدوا الامانات ) أي ماؤتمن عليه من الحقوق ( الى أهلها ) نزات لما أخذ على رضى الله عنه مفتاح

كتابا ( مؤجلا ) صفة له أي موقتا لا يتقدم ولا يتأخر ( ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ) تعريض لمن شغلته الغنائم يوم احد فان المسلمين حملوا على المشركين وهزموهم واخذوا يذهبون فلما رأى الرماة ذلك اقبلوا على النهب وخلوا مكانهم فاتهر المشركون وحملوا عليهم من ورائهم فهزموهم ( ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها ) أي من ثوابها ( وسنجزي الشاكرين ) الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شيء عن الجهاد ( وكافين ) اصله أي دخلت الكاف عليها وصارت بمعنى كم والنون تنوين اثبت في الخط على غير قياس وقرأ ابن كثير وكائن ككا عن وجهه انه قلب قلب الكلمة الواحدة كقولهم رعى في عمرى فصار كيأ ثم حذف الياء الثانية للتخفيف ثم ابدلت الياء الاخرى الفا كما ابدلت من طائي ( من نبى ) بيان له ( قاتل معه ربيون كثير ) ربايون علماء اتقياء واعابدون لربهم وقيل جماعات والربى منسوب الى ربة وهى الجماعة للمبالغة وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ويعقوب قتل واسناده الى ربيون وضمير البى ومعه ربيون حال منه ويؤيد الاول انه قرئ بالتشديد وقرئ ربيون بالفتح على الاصل وبالضم وهو من تغيرات النسب كالسكر ( فاوهنوا لما اصابهم في سبيل الله ) فافتروا ولم ينكسر حديثهم لما اصابهم من قتل النبى او بعضهم ( وماضعوا ) عن العدو وفي الدين ( وما استكاثوا ) وما خضعوا للعدو واصله استكن من السكون لان الخاضع يسكن لصاحبه ليفعل به ما يريد والالف من اشباع الفتحة او استكون من الكون لانه يطلب من نفسه ان تكون لمن يخضع له وهذا تعريض بما اصابهم عند الارجاف بقتله عليه الصلاة والسلام ( والله يحب الصابرين ) فينصرهم ويعظم قدرهم

( وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ) أي وما كان قولهم مع ثباتهم وقوتهم في الدين وكونهم ربايين الا هذا القول وهو اضافة الذنوب والاسراف الى انفسهم هضمها لها وضافة لما اصابهم الى سوء اعمالها والاستغفار عنها ثم طلب التثبيت في موطن الحرب لله والصبر على العدو ليكون عن خضوع وطهارة فيكون اقرب الى الاجابة وانما جعل قولهم خبر الان ان قالوا اعرف لدلالته على جهة النسبة وزمان الحدث ( فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين ) فاتاهم الله بسبب الاستغفار والرجاء

الى الله النصر والغنية والعز وحسن الذكر في الدنيا والجنة والنعيم في الآخرة  
وخص ثوابها بالحسن اشعار بفضلها وانه المعتد به عند الله ( يا ايها الذين  
آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على اعقابكم فتقتلوا حاسرين )  
نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى دينكم واخلواكم  
ولو كان محمد نبياً لما قتل وقيل ان تستكينوا لابي سفيان واشياعه  
وتستأمنوهم يردوكم الى دينهم وقيل عام في مطاوعة الكفرة والنزول  
على حكمهم فانه يستجر الى موافقتهم ( بل الله مولاكم ) ناصركم وقرىء  
بالنصب على التقدير بل اطيعوا الله مولاكم ( وهو خير الناصرين ) فاستغوا به  
عن ولاية غيره ونصره ( سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب ) يريد  
ما قدف في قلوبهم من الخوف يوم احدث حتى تركوا القتال ورجعوا من غير  
سبب ونادى ابو سفيان يا محمد موعدنا موسم بدر لقابل ان شئت فقال عليه  
الصلاة والسلام ان شاء الله وقيل لما رجموا وكانوا ببعض الطريق ندموا  
وعزموا ان يعودوا عليهم ليستأصلوهم فالتقى الله الرعب في قلوبهم وقرأ  
ابن عامر والكسائي ويعقوب بالضم على الاصل في كل القرآن ( بما اشركوا  
بالله ) بسبب اشراكهم به ( ما لم ينزل به سلطاناً ) اي آلهة ليس على  
اشراكها حجة ولم ينزل عليهم به سلطاناً وهو كقوله \* ولا ترى الضب بها  
ينحجر \* واصل السلطنة القوة ومنه السليطة لقوة اشتعاله والسلطنة لحدة  
اللسان ( وما اواهم النار وبئس منوى الظالمين ) اي مشواهم فوضع الظاهر  
موضع المضمر للتعليل والتعليل ( ولقد صدقكم الله وعده ) اي وعده اياهم  
بالنصر بشرط التقوى والصبر وكان كذلك حتى خالف الرماة فان المشركين  
لما اقبلوا جعل الرماة رشتونهم بالنبل والباقيون يضربونهم بالسيوف حتى  
انهزموا والمسلمون على آثارهم ( اذ تحسبونهم باذنه ) تقتلونهم من حسسه  
اذا ابطل حسسه ( حتى اذا فشلتم ) جبتم وضعف رأيكم او ملتم الى الغنية  
فان الحرص من ضعف العقل ( وتنازعتم في الامر ) يعنى اختلاف الرماة  
حين انهزم المشركون قتال بعضهم فصار ققتنا ههنا وقال آخرون  
لانخالف امر الرسول ثبت مكانه اميرهم في نبرد العشرة ونفر الباقيون  
للهب وهو المعنى بقوله ( وعصيت من بعد ما اراكم ما يحبون ) من الطفر  
والغنية وانهزام العدو وجواب اذا محذوف وهو امتحنكم ( منكم  
من يريد الدنيا ) وهم التاركون المركز للغنية ( ومنكم من يريد الآخرة )

الكعبة من عثمان بن طلحة  
الجبى سادها قسراً لما قدم  
الذي صلى الله عليه وسلم  
مكة عام الفتح ومنعه وقال لو  
علمت انه رسول الله لم أمنعه  
فامر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم رده اليه وقال هالك  
خالدة تالده فحب من ذلك  
فقرأه على الآية فاسلم وأعطاه  
عند موته لائحته شدة فبقي  
في ولده والآية وان وردت  
على سبب خاص فعمومها  
معتبر بقراءة الجمع ( واذا  
حكمتم بين الناس ) يامركم  
( ان تحكموا بالعدل ان الله  
نعم ) فيه ادغام ميم نعم في ما  
النكرة الموصوفة أى نعم  
شيئاً ( يعظكم به ) تأدية الامانة  
والحكم بالعدل ( ان الله  
كان سميعاً ) لما يقال ( بصيرا )  
بما يفعل ( يا ايها الذين آمنوا  
اطيعوا الله واطيعوا الرسول  
وأولى ) أصحاب ( الامر )  
أى الولاية ( منكم ) اذا  
أمروكم بطاعة الله ورسوله  
( فان تنازعتم في شئ )  
فردوه الى الله ) أى الى كتابه  
( والرسول ) مدة حياته  
وبعد الى سنته أى اكشفوا  
عليه منها ( ان كنتم تؤمنون

بالله واليوم الآخر ذلك) أى  
الرد اليهما (خير) لكم من  
التنازع والقول بالرأى  
(وأحسن تأويلا) ما لا \*  
ونزل لما اختصم يهودى  
ومنافق فدعا الى كعب بن  
الاشرف ليحكم بينهما ودعا  
اليهودى الى النبي صلى الله  
عليه وسلم فأتياه فقضى لليهودى  
فلم يرض المنافق وأتيا عمر  
فذكره اليهودى ذلك فقال  
للمنافق أكذاك فقال نعم  
فقتله (ألم تر الى الذين  
يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل  
اليك وما أنزل من قبلك  
يريدون أن يتحاكوا الى  
الطاغوت) الكثير الطغيان  
وهو كعب ابن الاشرف  
(وقد أمروا أن يكفروا به)  
ولا يوالوه (ويريد الشيطان  
أن يضاهم ضلالا بعيدا)  
عن الحق (واذا قيل لهم  
تعالوا الى ما أنزل الله)  
فى القرآن من الحكم (والى  
الرسول) ليحكم بينكم  
(رأيت المنافقين يصدون)  
بعضون (عنك) الى غيرك  
(صدودا فكيف) يصنعون  
(اذا أصابتهم مصيبة)  
عقوبة (بما قدمت ايديهم)

وهم الثابتون محافظة على امر الرسول عليه السلام) ثم صرفكم عنهم) ثم كفكم  
عنهم حتى حالت الحال فغلبوكم (ليبتليكم) على المصائب ويمتحن ثباتكم  
على الايمان عندها (ولقد عفا عنكم) تفضلا ولما علم من ندمهم على  
المخالفة (والله ذو فضل على المؤمنين) يفضل عليهم بالعفو او فى الاحوال  
كلها سواء اذيل لهم او عليهم اذا ابتلاء ايضا رحمة (اذ تصعدون) متعلق  
بصرفكم اوليبتليكم او بمقدر كاذكر والاصعاد الذهاب والابعاد فى الارض  
يقال اصعدنا من مكة الى المدينة (ولانلوه على احد) ولا يقف احد لاحد  
ولا ينظره (والرسول يدعوكم) كان يقول الى عباد الله الى عباد الله انارسل  
الله من يكر فله الجنة (فى اخراكم) فى ساقنتكم وجاعنتكم الاخرى (فاتابكم  
غما بغم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولما اصابكم) عطف على صرفكم والمعنى  
فجازاكم الله عن فشلكم وعصيانكم غما متصلا بغم من الاغتمام بالقتل والجرح  
وظفر المشركين والارجاف بقتل الرسول صلى الله عليه وسلم او فجازاكم  
غما بسبب غم اذ قتموه رسول الله صلى الله عليه وسلم بمصيبتكم له لتتزنوا  
على الصبر فى الشدائد فلا تحزنوا فيما بعد على نفع فائت وضر لاحق وقيل  
لامزيدة والمعنى لتأسفوا على ما فاتكم من الظفر والغنية وعلى ما اصابكم  
من الجرح والهزيمة عقوبة لكم وقيل الضمير فى فاتابكم للرسول صلى الله  
عليه وسلم اى فأساكم فى الاغتمام فاغتم بما نزل عليكم كما اغتم بما نزل عليه  
ولم يترككم على عصيانكم تسليية لكم كيلا تحزنوا على ما فاتكم من النصر  
ولا على ما اصابكم من الهزيمة (والله خير بما تعملون) عالم باعمالكم  
وبما قصدتم بها (ثم انزل عليكم من بعد الغم امانة نعاسا) انزل الله عليكم  
الامن حتى اخذكم النعاس وعن ابى طلحة غشيننا النعاس فى المصاف حتى  
كان السيف يسقط من يد احدا فيا خذه ثم يسقط فيا خذه والامنة  
الامن نصب على المفعول ونعاسا بدل منها او هو المفعول وامنة حال  
منه مقدمة او مفعول له اوحال من المخاطبين بمعنى ذوى امانة او على انه جمع  
آمن كبار وبررة وقرئ امانة بسكون الميم كانهما المرة من الامن (يقضى  
طائفة منكم) اى الناس وقرأ حزة والكسائى بالناء ردا على الامنة والطائفة  
المؤمنون حقا (وطائفة) هم المناقون (قد اهتمهم انفسهم) اوقعتهم  
انفسهم فى الهموم او ما يهتمهم الهم وطلب خلاصها (يظنون  
بالله غير الحق ظن الجاهلية) صفة اخرى لطائفة اوحال او استثناف على

من الكفر والمعاصي اي  
 يقدرّون على الاعراض والقرار  
 منها لا (ثم جاؤك) معطوف  
 على يصدون (يخلفون بالله ان)  
 ما (أردنا) بالمحاكمة الى غيرك  
 (الا احسانا) صلحا (وتوفيقا)  
 تأليفين الخصمين بالتقريب  
 في الحكم دون الجمل على مر  
 الحق (أولئك الذين يعلم الله  
 ما في قلوبهم) من النفاق  
 وكذبهم في عذرهم (فاعرض  
 عنهم) بالصفح (وعظمهم)  
 خوفاً فهم الله (وقل لهم في)  
 شان (أنفسهم قولاً بليغا)  
 مؤثراً فيهم اي ازجرهم  
 ليرجعوا عن كفرهم  
 (وما ارسلنا من رسول  
 الا باطاع) فيما يأمر به وبمحكم  
 (بأذن الله) بأمره لا ببعضي  
 ويخالف (ولو انهم ادخلوا  
 أنفسهم) بنحائهم الى  
 الطاغوت (جاؤك) تأييد  
 (فاستغفروا الله واستغفر لهم  
 الرسول) فيه التفات عن  
 الخطاب تفخيماً لشأنه  
 (لوجدوا الله تواباً) عليهم  
 (رحيماً) بهم (فلاوربك)  
 لازادة (لا يؤمنون حتى  
 يحكموك فيما شجر) اختلط  
 (بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم

وجه البيان لما قبله وغير الحق نصب على المصدر اي يظنون بالله غير  
 الظن الحق الذي يحق ان يظن به وظن الجاهلية بدله وهو الظن المختص  
 بالة الجاهلية واهلها (يقولون) اي لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وهو بدل من يظنون (هل لنا من الامر شيء) هل لنا مما امر الله ووعد  
 من النصر والظفر نصيب قط وقيل اخبر ابن ابي بقتل بنى الخزرج فقال  
 ذلك والمعنى اننا منعنا تدبير انفسنا وتصريفها باختيار فلم يبق لنا من الامر  
 شيء اوهل يزول عنا هذا القهر فيكون لنا من الامر شيء (قل ان الامر  
 كله لله) اي الغلبة الحقيقية لله تعالى واوليائه فان حزب الله هم  
 الغالبون اذ القضاء له يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهو اعتراض وقرأ  
 ابو عمرو وبعقوب كله بالرفع على الابتداء (يخفون في انفسهم ما لا يدون لك  
 حال من ضمير يقولون اي يقولون مظهرين انهم مسترشدون طالبون  
 للنصرة بظنين الانكار والتكذيب (يقولون) اي في انفسهم او اذا خلا بعضهم  
 الى بعض وهو بدل من يخفون واستئناف على وجه اليسار له (لو كان لنا  
 من الامر شيء) كما وعد محمد اوزعم ان الامر كله لله ولا وليائه اولو كان لنا  
 اختيار وتدبير لم نبرح كما كان رأى ابن ابي وغيره (ما قتلنا ههنا) ما غلبنا  
 ولما قتل من قتل منا في هذه المعركة (قل لو كنتم في يوتكم لبرز الذين كتب  
 عليهم القتال الى مضاجعهم) اي اخرج الذين قدر الله عليهم القتل وكتب  
 في اللوح المحفوظ الى مصارعهم ولم ينفعهم الاقامة بالمدينة ولم ينج منه احد  
 فانه قدر الامور ودبرها في سابق قضائه لا معقب لحكمه (وليتلى الله  
 ما في صدوركم) وليتحن الله ما في صدوركم ويظهر سرايرها من الاخلاص  
 والنفاق وهو علة فعل محذوف اي وفعل ذلك ليتلى او عطف على محذوف  
 اي لبرز لنفاذ القضاء والمصالح جمة اول ابتلاء او على قوله لكيلا تحزنوا  
 (وليمحص ما في قلوبكم) وليكشفه ويميزه او يخلصه من الوسوس (والله  
 عليم بذات الصدور) بخفياتها قبل اظهارها وفيه وعد ووعد وتنبيه  
 على انه غنى عن الابتلاء وانما فعل ذلك لتمييز المؤمنين واظهار حال المنافقين  
 (ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان انما استرلهم الشيطان ببعض  
 ما كسبوا) يعني ان الذين انهزموا يوم احد انما كان السبب في انهزامهم  
 ان الشيطان طلب منهم الزلل فطاعوه واقتروا ذنوباً لمخالفة النبي صلى الله  
 عليه وسلم بترك المركز والحرص على الغنية او الحياة فغفروا التأييد وقوة القلب

حرجا) ضيفا أوشكا (مما قضيت) به (ويسلموا) يقادوا لحكمك (تسليما) من غير معارضة (ولو أبا كتبنا عليهم أن) مفسرة (اقتلوا أنفسكم) او اخرجوا من دياركم (كما كتبنا على بني اسرائيل) (ما فعلوه) أى المكتوب عليهم (الاقليل) بالرفع على البذل والنصب على الاستثناء (منهم) ولو انهم فعلوا ما يوعظون به (من طاعة الرسول) لكان خيرا لهم واشد تنبيها تحتينا لا يمانهم (واذا) أى لو ثبتوا (لا تيساهم من لدنا) من عندنا (اجرا عطيما) هو الجنة (ولهدينا هم) صراطا مستقيما قال بعض الصحابة للنبي صلى الله عليه وسلم كيف نراك في الجنة وأنت في الدرجات العلاء ونحن أسفل منك فنزل (ومن يطع الله والرسول) فيما أمر به (فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من الذين والذين آمنوا) (أفاضل الدين والصادقين) أفاضل أصحاب الانبياء لمبا لغتهم في الصدق والتصدق (والشهداء) القتلى في سبيل الله (والصالحين) غير من

وقيل استزال الشيطان توليهم وذلك بسبب ذنوب تقدمت لهم فان المعاصي يجر بعضها بعضا كالطاعة وقيل استزلهم بذكر ذنوب سلفت منهم ففكرها القتل قبل اخلاص التوبة والخروج من المظلمة (ولقد عفا الله عنهم) لتوبتهم واعتذارهم (ان الله غفور) للذنوب (حليم) لا يعاجل بعقوبة المذنب كي يتوب (يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) (يعنى المنافقين) وقالوا (لاخوانهم) لاجلهم وفيهم ومعنى اخوانهم اتفاهم في النسب والمذهب (اذا ضربوا في الارض) اذا سافروا فيها وابتعدوا للتجارة او غيرها وكان حقه اذ لقوله قالوا الكنه جاء على حكاية الحال الماضية (او كانوا عزي) جمع غاز كعاف وعنى (لو كانوا عندنا ماتوا وما قتلوا) (منعول) قالوا وهو يدل على ان اخوانهم لم يكونوا مخاطبين به (ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم) متعلق بقالوا على ان اللام لام العاقبة مثلها في ليكون لهم عدوا وحزنا ولا تكونوا اى لا تكونوا مثلهم في النطق بذلك القول والاعتقاد ليحمله حسرة في قلوبهم خاصة فذلك اشارة الى ما دل عليه قولهم من الاعتقاد وقيل الى ما دل عليه النهى اى لا تكونوا مثلهم ليحمله الله انتفاء كونكم مثلهم حسرة في قلوبهم فان مخالفتهم ومضادتهم مما يغيبهم (والله يحيى ويميت) ردق قولهم اى هو المؤثر في الحياة والمات لا الاقامة والسفر فانه تعالى قد يحيى المسافر والغزى ويميت المقيم والقاعد (والله يعملون بصير) تهديد للمؤمنين على ان يماثلوهم وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي بالياء على انه وعيد للذين كفروا (ولئن قتلتم في سبيل الله او متم) اى متم في سبيله وقرأ نافع وحزرة والكسائي بكسر الميم من مات يمات (لمغفرة من الله ورحمة خير مما تجمعون) جواب القسم وهو سادس الجزاء والمعنى ان السفر والغزاء ليس مما يجلب الموت ويقدم الاجل وان وقع ذلك في سبيل الله فانتالون من المغفرة والرحمة بالموت خير مما تجمعون من الدنيا منافعها لو لم تموتوا وقرأ حفص بالياء (واشتمم او قتلتم) على اى وجه اتفق هلاككم (لالى الله تحشرون) لالى معبودكم الذى توجهتم اليه وبذاتكم مهجكم لوجهه لالى غيره لا محالة تحشرون فبوفى جزاءكم ويعظم ثوابكم وقرأ نافع وحزرة والكسائي متم بالكسر (فبما رحمة من الله لست لهم) اى فبرحمة وامر يدة للتأكيد والدلالة على ان لينة لهم ما كان الابرحة من الله وهو ربطه على جأشه وتوفيقه للرفق بهم حتى اغتم لهم بعد ان خالفوه (ولو كنت فظا سيئ الخلق جافيا) غليظ القلب) قاسيه (لانفضوا من حولك) لتفرقوا عنك

ذكر (وحسن أولئك رفيقا)  
رفقاء في الجنة بان يستمتع فيها  
رؤيتهم والحضور معهم  
وان كان مقرهم في الدرجات  
العالية بالنسبة الى غيرهم  
(ذلك) أي كونهم مع من  
ذكر مبتدأ خبره (الفضل  
من الله) تفضل به عليهم  
لأنهم نالوه بطاعتهم (وكفى  
بالله عليمًا) ثواب الآخرة  
أي فتقوا بما أخبركم به ولا  
ولابئذك مثل خبر (يا أيها  
الذين آمنوا خذوا حذركم)  
من عدوكم أي احترزوا منه  
وتيقظوا له (فانفروا)  
انفضوا الى قتاله (يأت)  
متفرقين سرية بعد أخرى  
أو انفروا جميعا (مجتمعين  
(وان منكم لمن ليطئ)  
ليأخرن عن القتال كعبد الله  
بن أبي المساكين وأصحابه  
وجعله منهم من حيث الطاهر  
واللام في لعل للقسم (فان  
أصابكم مصيبة) كقتل  
وهزيمة (قال قد أنعم الله  
علي اذ لم أكن معهم  
شهيذا) حاضرا نأصاب  
(ولن) لام قسم (أصابكم  
فضل من الله) كفتح وغنية  
(ليقولن) نادما (كائن)

ولم يسكنوا اليك (فأعف عنهم) فيما يختص بك (واستغفراهم) فيما لا  
(وشاورهم في الأمر) أي في أمر الحرب اذا الكلام فيه أو فيما يصح ان يشاور  
فيه استظهارا برأيهم وتطبيقا لنفوسهم وتمهيدا لسنة المشاورة للامة  
(فاذا عزمتم) فاذا وطنت نفسك على شيء بعد الشورى (فتوكل على الله)  
في امضاء امرك على ما هو اصلح لك فانه لا يعلمه سواه وقرئ فاذا عزمتم على  
النكلم أي فاذا عزمتم لك على شيء وعينته لك فتوكل على ولا تشاور فيه  
اجدا (ان الله يحب المتوكلين) فينصرهم ويهدى بهم الى الصلاح  
(ان ينصركم الله) كما ينصركم يوم بدر (فلا غالب لكم) فلا احد يغلبكم  
(وان يخذلكم) كما خذلكم يوم احد (فن ذا الذي ينصركم من بعده) من بعد  
خذلانه أو من بعد الله بمعنى اذا جاوزتموه فلا ناصر لكم وهذا تنبيه على  
المتنضي للتوكل وتحريض على ما يستحق به النصر من الله وتحذير عما يستجلب  
خذلانه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فليخصوه بالتوكل عليه لما علموا  
ان لا ناصر سواه وآمنوا به (وما كان لنبي ان يغفل) وما صح لني ان يخون  
في الغنائم فان النبوة تنافي الخيانة يقال غل شيئا من المغنم يغل غلولا واغل  
اغلا لا اذا اخذه خفية والمراد منه ابراء الرسول عليه السلام عما اتهم  
به اذ روى ان قطيفة حراء فقدت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اخذها او ظن به الرماة يوم احد حين تركوا المركز  
للغنيمة وقالوا نخشى ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ شيئا  
فهو له ولا يقسم الغنائم واما المبالغة في السهى للرسول صلى الله عليه وسلم  
على ما روى انه بمثل طلائع فغنم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم على من معه  
ولم يقسم للطلائع فنزلت فيكون تسمية حرمان بعض المستحقين غلولا لتعليطا  
ومبالغة ثانية وقرأ ما فع وابن عامر وحزرة والكسائي ويعقوب ان يغل على البناء  
للمعول والمعنى وما صح له ان يوجد غالا او ان ينسب الى الغلول (ومن يغفل)  
يأت بما غل يوم القيامة) يأت بالذي غله يحمله على عنقه كما جاء في الحديث  
او بما احتمل من وبالله واثمه (ثم توفي كل نفس ما كسبت) يعني تعطى جزاء ما كسبت  
وايضا وكان اللائق بما قبله ان يقال ثم توفي ما كسبت لكنه عم الحكم ليكون  
كالبرهان على المقصود والمبالغة فيه فانه اذا كان كل كاسب بعمله مجزيا  
فالفال مع عظم جرمه بذلك اولى (وهم لا يظلمون) فلا ينقص ثواب  
مطيعهم ولا يزداد في عقاب عاصيهم (افن اتبع رضوان الله) بالطاعة كنباه



مخففة واسمها محذوف أى  
 كانه (لم يكن) بالياء والتاء  
 (بينكم وبينه مودة) معرفة  
 وصداقة وهذا راجع الى  
 قوله قد أنعم الله على اعترض  
 به بين القول وقوله وهو  
 (يا) للنبية (لبنى كنت  
 معهم فافوز فوزا عظيما)  
 أخذ حظا وافرا من الغنية  
 قال تعالى (فليقاتل في سبيل  
 الله) لاعلاء دينه (الذين  
 يشرون) يبيعون (الحياة  
 الدنيا بالآخرة ومن يقاتل  
 في سبيل الله فيقتل) يستشهد  
 (أو يغلب) يظفر بهدوه  
 (فسوف نؤتيه أجرا عظيما)  
 ثوابا جزيلا (ومالكم  
 لا تقاتلون) استفهام توبيخ  
 أى لامانع لكم من القتال  
 (في سبيل الله و) في تخلص  
 (المستضعفين من الرجال  
 والنساء والولدان) الذين  
 حبسهم الكفار عن الهجرة  
 وأذوهم قال ابن عباس  
 رضى الله عنهم كنت أنا  
 وأبى منهم (الذين يقولون)  
 داعيننا (ربنا أخرجنا  
 من هذه القرية) مكة  
 (الظالم أهلها) بالكفر  
 (واجعل لنا من لدنك) من

رجع (بسخط من الله) بسبب المعاصى (ومأواه جهنم وبئس المصير) الفرق  
 بينه وبين المرجع ان المصير يجب ان يخالف الحالة الاولى ولا كذلك المرجع  
 (هم درجات عند الله) شبهوا بالدرجات لما بينهم من التفاوت في الثواب والعقاب  
 اوهم ذوو درجات (والله بصير بما يعملون) عالم باعمالهم ودرجاتها صادرة  
 عنهم فيجازيهم على حسبها (لقدمن الله على المؤمنين) انعم من آمن  
 مع الرسول صلى الله عليه وسلم من قومه وتخصيصهم مع ان نعمة البعثة  
 عامة لزيادة انتفاعهم بها وقرئ لمن من الله على انه خبر مبتدأ محذوف مثل منه  
 او بعثه (اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم) من نسبهم او من جنسهم عريبا مثلهم  
 ليفهموا كلامه بسهولة ويكونوا واققين على حاله في الصدق والامانة  
 مقتخرين به وقرئ من انفسهم أى من اشرفهم لانه عليه السلام كان من اشرف  
 قبائل العرب ويطونهم (يتلو عليهم آياته) أى القرآن بعدما كانوا جاهلا لم يسمعا  
 الوحى (وبزكهم) يظهرهم من دنس الطباع وسوء الاعتقاد والاعمال  
 (ويعلمهم الكتاب والحكمة) أى القرآن والسنة (وان كانوا من قبل لفي ضلال  
 مبين) ان هى المخففة من المثقلة واللام هى الفارقة أى وان الشأن كانوا  
 من قبل بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم في ضلال ظاهر (اولما اصابكم مصيبة  
 قد اصابكم من قبلها قلتم انى هذا) الهمة للترقير والتقريع والواو عاطفة للجملة  
 على ماسبق من قصة احد او على محذوف مثل أفعلتم كذا وقلتم ولما ظرفه  
 المضاف الى اصابكم أى حين اصابكم مصيبة وهى قتل سبعين منكم يوم احد  
 والحال انكم نلتم ضعفها يوم بدر من قتل سبعين واسر سبعين من اين هذا اصابنا  
 وقد وعدنا الله النصر (قل هو من عندنا انفسكم) أى مما اقترفته انفسكم من مخالفة  
 الامر بترك المركز فان الوعد كان مشروطا بالثبات والمطاوعة واختيار الخروج  
 من المدينة وعلى رضى الله تعالى عنه باختياركم الفداء يوم بدر (ان الله على  
 كل شئ قدير) فيقدر على النصر ومنعه وعلى ان يصيب بكم ويصيب منكم (وما  
 اصابكم يوم التقي الجمعان) جمع المسلمين وجمع المشركين يريد يوم احد (فبذن  
 الله) فهو كائن بقضائه وتخليته الكفار سماها اذنا لانها من لوازمه (وليعلم  
 المؤمنين وليعلم الذين نافقوا) وليتميز المؤمنون والمنافقون فيظهر ايمان هؤلاء  
 وكفر هؤلاء (وقيل لهم) عطف على نافقوا داخل في الصلة او كلام مبتدأ  
 (تعالوا قاتلوا في سبيل الله او ادفعوا) تقسيم للامر عليهم وتخيير بين  
 ان يقاتلوا للآخرة او للدفع عن الانفس والاموال وقيل معناه قاتلوا الكفرة

عندك (وليا) يتولى أمورنا  
 (واجعل لنا من لدنك نصيرا)  
 يمنعنا منهم وقد استجاب الله  
 دعاءهم فيسر بعضهم الخروج  
 وبقى بعضهم الى ان قُتحت  
 مكة وولى صلى الله عليه وسلم  
 عتاب بن اسيد فانصف  
 مظلومهم من ظالمهم (الذين  
 آمنوا يقاتلون في سبيل الله  
 والذين كفروا يقاتلون  
 في سبيل الطاغوت) الشيطان  
 (قاتلوا أولياء الشيطان)  
 انصار دينه تغلبوهم لقوتكم  
 بالله (ان كيد الشيطان)  
 بالمؤمنين (كان ضعيفا)  
 واهيا لا يقاوم كيد الله  
 بالكافرين (ألم ترائي الذين  
 قيل لهم كفوا ايديكم) عن  
 قتال الكفار لما طلبوه بمكة  
 لازى الكفار لهم وهم  
 جماعة من الصحابة (وأقيموا  
 الصلوة وآتوا الزكاة فلما  
 كتب) فرض (عليهم القتال  
 اذا فريق منهم يخشون)  
 يخافون (الناس) الكفار  
 اى عذابهم بالقتل (كخشية)  
 هم عذاب (الله واشد  
 خشية) من خشيتهم له  
 ونصب اشد على الحال  
 وجواب لما دل عليه اذا وما

اودافعوهم بتكثيركم سواد المجاهدين فان كثرة السواد مما يروع العدو  
 ويكسر منه (قالوا لو نعلم قتالا لاتبعناكم) لو نعلم ما يصح ان يسمى قتالا  
 لاتبعناكم فيه لكن ما انتم عليه ليس بقتال بل القاء بالانفس الى التهلكة اولو  
 تحسن قتالا لاتبعناكم وانما قالوه دغلا واستهزاء (هم للكفر يومئذ اقرب  
 منهم للايمان) لانخر الهم وكلاهم هذا فانهما اول امارات ظهرت منهم  
 مؤذنة بكفرهم وقيل هم لاهل الكفر اقرب نصرة منهم لاهل الايمان  
 اذ كان انخرالهم ومقالهم تقوية للمشركين وتخذيل للمؤمنين  
 (يقولون بافواهم ما ليس في قلوبهم) يظهرون خلاف ما يضمرون لا تواطىء  
 قلوبهم ألسنتهم بالايمان وازدافا القول الى الافواه تأكيد وتصغير  
 (والله اعلم بما يكتمون) من النفاق وما يخلو به بعضهم الى بعض فانه يعلم مفصلا  
 بعلم واجب وانتم تعلمونه مجلبا بامارات (الذين قالوا) رفع بدلامن واويكتمون  
 او نصب على الذم او الوصف للذين نافقوا او جر بدلامن الضمير في بافواهم  
 او قلوبهم كقوله \* على جوده لضن بالماء حاتم (لاخوانهم) اى لاجلهم  
 يريد من قتل يوم احدث من اقرارهم او من جنسهم (وقعدوا) حال مقدرة بقداى  
 قالوا قاعدن عن القتال (لواطعونا) في القعود (ماقتلوا) كالمقتل وقرأ هشام  
 ماقتلوا كالم يقتل وقرأ هشام ماقتلوا بالتشديد في التاء (قل فادرا واعن انفسكم  
 الموت ان كنتم صادقين) اى ان كنتم صادقين انكم تقدرورن على دفع القتل  
 عن كتب عليه فادفعوا عن انفسكم الموت واسبابه فانه احرى بكم والمعنى  
 ان القعود غير مغن عن الموت فان اسباب الموت كثيرة وكما أن القتال يكون  
 سببا للهلاك والقعود يكون سببا للنجاة فقد يكون الامر بالعكس (ولا تحسبن  
 الذين قتلوا في سبيل الله امواتا) نزلت في شهداء احد وقيل في شهداء بدر  
 والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اول لكل احد وقرئ بالياء على  
 اسناده الى ضمير الرسول او من يحسب اوالى الذين قتلوا والمفعول الاول  
 محذوف لانه في الاصل مبتدأ جائز الحذف عند القرينة وقرأ ابن عامر  
 قتلوا بالتشديد لكثرة القتولين (بل احياء) اى بل هم احياء وقرئ بالنصب على  
 بل احسهم احياء (عند ربهم) ذوو زلفى منه (يرزقون) من الجنة  
 وهو تأكيد لكونهم احياء (فرحين بما آتاهم الله من فضله) وهو شرف الشهادة  
 والفوز بالحياة الابدية والقرب من الله تعالى والتمتع بنعيم الجنة (ويستبشرون)  
 يسرون بالشارة (بالذين لم يلحقوا بهم) اى باخوانهم المؤمنين الذين لم يقتلوا

بعدها اى فاحأهم الحشية  
 ( وقالوا ) جزعا من الموت  
 ( ربنا لم كتبنا علينا القتال  
 لولا ) هلا ( آخرتنا الى  
 اجل قريب قل ) لهم ( متاع  
 الدنيا ) ما يمتنع به فيها  
 او الاستمتاع بها ( قليل ) آيل  
 الى الفناء ( والآخرة ) اى  
 الجنة ( خير لمن اتقى )  
 عقاب الله بترك معصيته  
 ( ولا تظلموا ) بالثناء والبيان  
 تقصون من اعمالكم ( قليلا )  
 قدر قشرة النواة فجاهدوا  
 ( انما تكونوا يدرككم  
 الموت ولو كنتم فى بروج  
 حصون ) مشيدة ( مرتفعة  
 فلا تخشوا القتال خوى  
 الموت ) وان تصبهم ( اى  
 اليهود ) حسنة ( خصب  
 وسعة ) يقولوا هذه من عند الله  
 وان تصبهم سيئة ( جذب  
 وبلاء كما حصل لهم عند قدوم  
 النبي صلى الله عليه وسلم المدينة  
 ) يقولوا هذه من عندك  
 يا محمد اى بشؤمك ( قل )  
 لهم ( كل ) من الحسنة  
 والسيئة ( من عند الله )  
 من قبله ( فقال هؤلاء القوم  
 لا يكادون يفقهون ) اى

فيلحقواهم ( من خلفهم ) اى الذين من خلفهم زمانا أورتبة ( الاخوف عليهم  
 ولاهم يحزنون ) بدل من الذين والمعنى انهم يستبشرون بماتين لهم من امر  
 الآخرة وحال من تركوا خلفهم من المؤمنين انهم اذا ماتوا او قتلوا كانوا  
 احياء حياة لا يكدرها خوف وقوع محذور وحزن فوات محبوب الآية تدل على  
 ان الانسان غير الهيكل المحسوس بل هو جوهر مدرك بذاته لا يفنى بخراب البدن  
 ولا يتوقف عليه ادراكه وتألمه والتذاذة ويؤيد ذلك قوله تعالى فى آل فرعون  
 النار يعرضون عليها الآية وماروى ابن عباس رضى الله عنهما انه عليه  
 الصلاة والسلام قال ارواح الشهداء فى اجواف طير خضر ترد انهار  
 الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل معلقة فى ظل العرش ومن انكر  
 ذلك ولم ير الروح الاربحا وعرضا قال هم احياء يوم القيامة وانما وصفوا به  
 فى الحال لتحققه ودنوه او احياء بالذكر او بالايمان وفيها بحث على الجهاد  
 وترغب فى الشهادة وبعث على ازدياد الطاعة واجاد لمن يتنى لآخوانه  
 مثل ما نعم عليه وبشرى للمؤمنين بالفلاح ( يستبشرون ) كرره للتأكيد  
 ولبعده ما هو بيان لقوله الاخوف ويجوز ان يكون الاول بحال اخوانهم  
 وهذا بحال انفسهم ( بنعمة من الله ) ثوابا لاعمالهم ( وفضل ) زيادة  
 عليه كقوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة وتشكيرا لهما للتعظيم  
 ( وان الله لا يضيع اجر المؤمنين ) من جملة المستبشرين به عطف على فضل  
 وقرأ الكسائى بالكسر على انه استئناف معترض دال على ان ذلك اجر لهم  
 على ايمانهم مشعربان من لا ايمان له اعماله محمطة واحوره مضبعة ( الذين  
 استجابوا لله والرسول من بعدما اصابهم الضر ) صفة للمؤمنين او نصب على  
 المدح لومبتدا خبره ( للذين احسنوا مهم واتقوا اجر عظيم ) بجملة  
 ومن للبيان والمقصود من ذكر الوصفين المدح والتعليل لا التقيد لان المستجيبين  
 كلهم محسنون متقون روى ان اباسفيان واصحابه لما رجعوا فبلغوا الروحاء  
 فندموا وهموا بالرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فندب اصحابه  
 للخروج فى طلبه وقال لا يخرجن معنا احد الا من حضر يومنا بالامس فخرج  
 عليه الصلاة والسلام مع جماعة حتى بلغوا جراء الاسد وهو على ثمانية اميال  
 من المدينة وكان باصحابه القرح فتحاملوا على انفسهم حتى لا يفوتهم الاجر  
 وألقى الله الرعب فى قلوب المشركين فذهبوا فنزلت ( الذين قال لهم الناس )  
 يعنى الركب الذين استقبلهم من عبد قيس او نعيم بن مسعود الاشجعي واطلق

عليه الناس من جنسه كما يقال فلان يركب الخيل وماله الا فرس واحد  
اولا انه انضم اليه ناس من المدينة واذا عوا كلامه ( ان الناس قد جمعوا  
لكم فخشوهم ) يعنى اباسفيان واصحابه روى انه نادى عند انصرافه  
من احد يا محمد موعدنا موسم بدر لقابل ان شئت فقال عليه السلام ان شاء  
الله تعالى فلما كان القابل خرج في اهل ممة حتى نزل مر الظر ان فانزل  
الله الرعب في قلبه وبداله ان يرجع فربه ركب من عبد قيس يريدون  
المدينة لليرة فشرط لهم جل بعير من زبيب ان يثبطوا المسلمين وقيل  
لقي نعيم بن مسعود وقد قدم معتمرا فسأله ذلك والزلمه عشرا من الابل  
فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم اتوكم في دياركم فلم يفلت  
منكم احد الا شريدا فترى ان تخرجوا وقد جمعوا لكم قفروا فقال عليه  
السلام والذي نفسى بيده لا اخرجن ولولم يخرج معي واحد فخرج في سبعين  
راكبا وهم يقولون حسبنا الله ( فزادهم ايمانا ) الضمير المستكن للقول  
اول مصدر قال اولفاعله ان ارى به نعيم وحده والبارز للقول لهم والمعنى  
انهم لم يلتفتوا اليه ولم يضعفوا بل ثبت به يقينهم بالله وازداد ايمانهم وظهروا  
حجة الاسلام واخلصوا النية عنده وهو دليل على ان الايمان يزيد وينقص  
وبعضه قول ابن عمر رضى الله عنهما قلنا يا رسول الله الايمان يزيد وينقص  
قال نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار وهذا  
ظاهر ان جعل الطاعة من جملة الايمان وكذا ان لم يجعل فان اليقين يزاد  
بالالف وكثرة التأمل وتناصر الحجاج ( وقالوا احسبنا الله ) محسبنا وكافينا من احسبه  
اذا كفاه ويدل على انه معنى المحسب انه لا يستفيد بالاضافة تعريفا في قولك هذا  
رجل حسبك ( ونعم الوكيل ) ونعم الموكل اليه هو ( فانقلبوا ) فرجعوا من بدر  
( بنعمة من الله ) عافية وثبات على الايمان وزيادة فيه ( وفضل ) ربح في التجارة  
فانهم لما اتوا بدر او افوا بها سواقفا تجروا وربحوا ( لم يمسسهم سوء ) من جراحة  
وكيد عدو ( واتبعوا رضوان الله ) الذي هو مناط الفوز بخير الدارين بحرامتهم  
وخروجهم ( والله ذو فضل عظيم ) قد تفضل عليهم بالثبوت وزيادة الايمان  
والتوفيق للبادة الى الجهاد والتصلب في الدين و اظهار الجراءة على  
العدو وبالحفظ عن كل ما يسوءهم واصابة النفع مع ضمان الاجر حتى انقلبوا  
بنعمة منه تعالى وفضل وفيه تحسیر للمختلف ونخطة رأيه حيث حرم نفسه  
ما فازوا به ( انما ذلكم الشيطان ) يريد به المثبط نعميا او اباسفيان والشيطان خبير

لا يقاربون ان يفهموا  
( حديثا ) يلقى اليهم وما  
استفهام تعجيب من فرط  
جهلهم ونفي مقاربة الفعل  
اشد من نفيه ( ما أصابك )  
أيها الانسان ( من حسنة )  
خير ( فن الله ) أتت فضلا  
منه ( وما أصابك من سيئة )  
بليّة ( فن نفسك ) اتت  
حيث ارتكبت ما يستوجبها  
من الذنوب ( وارسلناك )  
يا محمد ( للناس رسولا ) حال  
مؤكد ( وكفى بالله شهيدا )  
على رسالتك ( من يطع  
الرسول فقد اطاع الله ومن  
تولى ) اعرض عن طاعته  
فلا يهمنك ( فما أرسلناك  
عليهم خفيضا ) حافظا  
لاعمالهم بل نذيرا والينا  
أمرهم فنجازيهم وهذا قبل  
الامر بالقتال ( ويقولون )  
أى المناقون اذا جاؤك  
أمرنا ( طاعة ) لك ( فاذا  
برزوا ) خرجوا ( من عندك  
بيت طائفة منهم ) بادغام  
التاء في الطاء وتركه أى  
أضمرت ( غير الذى تقول )  
لك في حضورك من الطاعة  
أى عصيانك ( والله يكتب )  
بأمر يكتب ( ما يكتبون )

ذلكم وما بعده يلين لشيطنته اوصفة وما بعده خبره ويجوز ان تكون الاشارة الى قوله على تقدير مضاف اى اما ذلكم قول الشيطان يبنى ابليس عليه اللعنة (يخوف اولياءه) القادمين عن الخروج مع الرسول او يخوفكم اوليائه الذين هم ابو سفيان واصحابه (فلا تخافوهم) الضمير للناس الثاني على الاول والى الالياء على الثاني (وخافون) في مخالفة امرى فجاهدوا مع رسولى (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان يقتضى ايشار خوف الله على خوف الناس (ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) يبقون فيه سريعا حرصا عليه وهم المنافقون من المخلفين او قوم ارتدوا عن الاسلام والمعنى لا يحزنك خوف ان يضروك ويغيروا عليك لقوله (انهم لن يضروا الله شيئا) اى لن يضروا اولياء الله بمسارعهم في الكفر وانما يضرون بها انفسهم وشيئا يحتمل المفعول والمصدر وقرأ نافع يحزنك بضم الياء وكسر الراء حيث وقع ما خلا قوله في الانبياء لا يحزنهم الفزع الاكبر فانه فتح الباء وضم الراء فيه والباقيون كذلك في الكل (يريد الله ان لا يجعل لهم حظا في الآخرة) نصيبا من الثواب في الآخرة وهو يدل على تمادى طغيانهم وموتهم على الكفر وفي ذكر الارادة اشعار بان كفرهم بلغ الغاية حتى اراد ارحم الراحمين ان لا يكون لهم حظ من رجزه وان مسارعهم الى الكفر لانه تعالى لم يرد لهم ان يكون لهم حظ في الآخرة (ولهم عذاب عظيم) مع الحرمان عن الثواب (ان الذين اشترؤا الكفر بالايمان لن يضروا الله شيئا ولهم عذاب اليم) تكرير للتأكيد او تعميم للكفرة بعد تخصيص من نافق من المخالفين واراد من الاعراب (ولا تحسبن الذين كفروا انما نملى لهم خيرا لانفسهم) خطاب للرسول عليه السلام اولكل من يحسب والذين مفعول وانما نملى لهم بدل منه وانما اقتصر على مفعول واحد لان التعويل على البدل وهو ينوب عن المفعولين كقوله تعالى ام تحسبن ان اكثرهم يسمعون او المفعول الثاني على تقدير مضاف مثل ولا تحسبن الذين كفروا اصحاب ان الاملاء خير لانفسهم او ولا تحسبن حال الذين كفروا ان الاملاء خير لانفسهم وما مصدرية وكان حتهما ان تفصل في الخط ولكنها وقعت متصلة في الامام فاتبه وقرأ ابن كثير وابوعرو وابوعاصم والكسائي ويعقوب بالياء على ان الذين فاعل وان مع ما في خبره مفعول وفتح سينه في جميع القرآن ابن عامر وعاصم والاملاء الامهال واطالة العمر وقيل تخليتهم وشأنهم من املى لفرسه اذا ارخى له الطول ليرعى كيف شاء

في صحائفهم ليجازوا عليه فاعرض عنهم) بالصفح (وتوكل على الله) ثق به فانه كافيك (وكن بالله وكيفا) مفعضا اليه (أفلا يتدبرون) يتأملون (القرآن) وما فيه من المعاني البديعية (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) تناقضا في معانيه وتباينا في نظمه (واذا جاءهم أمر) عن سرايا النبي صلى الله عليه وسلم بما حصل لهم (من الامن) بالنصر (او الخوف) بالهزيمة (اذا عوا به) افشوه نزل في جماعة من المنافقين أو في ضعفاء المؤمنين كانوا يفعلون ذلك فتضعف قلوب المؤمنين ويتأذى النبي (ولوردوه) أى الخبر (الى الرسول والى أولى الامر منهم) أى ذوى الراى من أكابر الصحابة اى لو سكتوا عنه حتى يخبروا به (لعله) هل هو مما ينبغي ان يذاع أولا (الذين يستنبطونه) يتبعونه ويطلبون علمه وهم المذيعون (منهم) من الرسول وأولى الامر (ولولا فضل الله عليكم) بالاسلام

( انما نعلمي لهم ليردادوا انما ) استثناف بما هو العلة للحكم قبلها وما كافة واللام لام الارادة وعند المعترلة لام العا قبة وقرئ انما بافتح هنا وبكسر الاولى ولا يحسبن بالياء على معنى ولا يحسبن الذين كفروا ان املاء نالهم لازدياد الاثم بل للتوبة والدخول في الايمان وانما نعلمي لهم خيرا اعتراض معناه ان املاء نالهم خيران انقبهوا وتدار كوافيه ما فرط منهم ( ولهم عذاب مهين ) على هذا يجوز ان يكون حالا من الواو اي ليردادوا اثمنا معد لهم عذاب مهين ( ما كان الله ليذير المؤمنين على ما اثم عليه حتى يميز الحديث من الطيب ) الخطاب لعامة المسلمين والمنافقين في عصره والمعنى لا يترككم مختلطين لا يعرف مخلصكم من منافقكم حتى يميز المنافق من المخلص بالوحي اليه باحوالكهم او بالتكاليف الشاقة التي لا يصبر عليها ولا يد عن لها الا الخالص المخلصون منكم كبذل الاموال والانفس في سبيل الله ليختبر به بو اطنكم ويستدل به على عقائدكم وقرأ جزء والكسائي حتى يميز هنا وفي الانتقال بضم الياء وفتح الميم وكسر الباء وتشديد ها والباقون بفتح الياء وكسر الميم وسكون الياء ( وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء ) وما كان الله ليؤتي احدكم علم الغيب فيطلع على ما في القلوب من كفر وايمان ولكن الله يجتبي لرسالته من يشاء فيوحي اليه ويخبره ببعض المغيبات او ينصب له ما يدل عليها ( فامنوا بالله ورسوله ) بصفة الاخلاص او بان تعلموا الله وحده مطلعا على الغيب وتعلموهم عبادا مجتبيين لا يعلمون الا ما علمهم الله ولا يقولون الا ما وحي اليهم روي ان الكفرة قالوا ان كان محمد صادقا فليخبرنا من يؤمن منا ومن يكفر فنزلت وعن السدي انه عليه السلام قال عرضت على امتي واعلمت من يؤمن بي ومن يكفر فقال المنافقون انه يزعم انه يعرف من يؤمن به ومن يكفرون نحن معه ولا يعرف فنزلت ( وان تؤمنوا ) حق الايمان ( وتقوا ) النفاق ( فلكم اجر عظيم ) لا بقادر قدره ( ولا تحسبن الذين يخجلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم ) القرا آت فيها سبق ومن قرأ بالتاء قدر مضافا ليتطابق مفعولاه اي ولا تحسبن بخجل الذين يخجلون هو خيرا لهم وكذا من قرأ بالياء ان جعل الفاعل ضمير الرسول صلى الله عليه وسلم او من يحسب وان جعله الموصول كان المفعول الاول محذوفا لدلالة يخجلون عليه اي ولا يحسبن الجحلاء بخجلهم هو خيرا لهم ( بل هو ) اي البخجل ( شر لهم ) لاستجلاب العقاب عليهم ( سيطوقون ما جملوا به يوم القيامة ) بيان لذلك والمعنى

( ورجسته ) لكم بالقرآن ( لا تبعن الشيطان ) فيما يأمركم به من القوا حش ( الا قليلا فقاتل ) يا محمد ( في سبيل الله لا تكلف الانفسك ) فلا تنهت بخلفهم عنك المعنى قاتل ولو وحده فأنك مو عود بالنصر ( وحرص المؤمنين ) حشهم على القتال ورغبهم فيه ( عسى الله أن يكف بأس ) حرب ( الذين كفروا والله اشد بأسا ) منهم ( واشد تمكيلا ) تعذيبا منها فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يخرجن ولو وحدي فخرج بسبعين راكبا الى بدر الصغرى فكف الله بأس الكفار بالقاء الرعب في قلوبهم ومنع ابي سفيان عن الخروج كاتقدم في آل عمران ( من يشفع ) بين الناس ( شفاعة حسنة ) موافقة للشرع ( يكن له نصيب ) من الاجر ( منها ) بسببها ( ومن يشفع شفاعة سيئة ) يخالفه ( يكن له كفل ) نصيب من الوزر ( منها ) بسببها ( وكان الله على كل شيء مقبلا ) مقتدرا

فيحازي كل أحد بما عمل  
 (واذا حيتيم بنحية) كأن  
 قيل لكم سلام عليكم  
 (خيو) الحبي (ماحسن  
 منها) بأن تقولوا له عليك  
 السلام ورحمة الله وبركاته  
 (أوردوها) بأن تقولوا له  
 كما قال أي الواجب احدهما  
 والاول أفضل (إن الله كان  
 على شيء حسيبا) محاسبا  
 فيحازي عليه ومنه رد السلام  
 وخصت السنة الكافر  
 والمبتدع والفساق والمسلم  
 على قاضي الحاجة ومن  
 في الحمام والاكل فلا يجب  
 الرد عليهم بل يكره في غير  
 الاخير ويقال للكافر  
 عليك (الله لا اله الا هو)  
 والله (لجميعكم) من  
 قبوركم (الي) في (يوم  
 القيامة لاريب) شك (فيه  
 ومن) أي لأحد (اصدق  
 من الله حديثا) قولا \* ولما  
 رجع ناس من أحد اختلف الناس  
 فيهم فقال فريق اقتلهم وقال  
 فريق لا تقتل (فألكم) أي  
 ما شانكم صرتم (في المناقذين  
 فثنين) فرقتين (والله  
 اركسهم) ردهم (بما  
 كسبوا) من الكفر والمعاصي

سيزمون وبال ما بخلوا به الزام الطوق وعنه عليه الصلاة والسلام ما من رجل  
 لا يؤدى زكاة ماله الا جعل الله له شجاعا في عتقه يوم القيامة (والله ميراث  
 السموات والارض) وله ما فيهما مما توارثا لهؤلاء لا ينفقون في سبيله بهلاكهم  
 ولا ينفقونه في سبيله أو أنه يرث منهم ما يسكونه ولا ينفقون في سبيله بهلاكهم  
 وتبقى عليهم الحسرة والعقوبة (والله بما يعملون) من المنع والاعطاء (خبير)  
 فيجازيكم وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزة والكسائي بالناء على  
 الالتفات وهو بالغ في الوعيد (أقدم الله قول الذين قالوا ان الله فقير  
 ونحن اغنياء) قاله اليهود لما سمعوا من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا  
 وروى انه عليه الصلاة والسلام كتب مع اني بكررضي الله تعالى عنه  
 الى يهود بني قينقاع يدعوهم الى الاسلام واقام الصلاة وابتداء الزكاة  
 وان يقرضوا الله قرضا حسنا فقال قحاص بن عازوراء ان الله فقير حتى سأل  
 القرض فلطمه ابو بكر رضي الله عنه على وجهه وقال لولا ما بيننا من العهد  
 لضربت عنقك فشكا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهد ما قاله فنزلت  
 والمعنى انه لم يخف عليه وانه اعد لهم العقاب عليه (سكتب ما قالوا وقتلهم  
 الانبياء بغير حق) أي سكتبه في صحائف الكتب او سنخفظه في علمنا لانهم له  
 لانه كلمة عظيمة اذ هو كفر بالله واستهزاء بالقرآن والرسول ولذلك نظمهم  
 مع قتل الانبياء وفيه تنبيه على انه ليس اول جريمة ارتكبوها وان من اجترأ  
 على قتل الانبياء لم يستبعد منه امثال هذا القول وقرأ حزة سيكتب بالياء وضها  
 وفتح التاء وقتلهم بالرفع ويقول بالياء (ونقول ذوقوا عذاب الحريق) أي  
 وننقم منهم بأن نقول لهم ذوقوا العذاب المحرق وفيه مبالغاة في الوعيد  
 والذوق ادراك الطعوم وعلى الاتساع يستعمل لادراك سائر المحسوسات  
 والحالات وذكره ههنا لان العذاب مرتب على قولهم الناشئ عن البخل  
 والتهاك على المال وغالب حاجة الانسان اليه لتحصيل المطاعم ومعظم بخله  
 للخوف من فقده وذللك كثر ذكر الاكل مع المال (ذلك) إشارة الى العذاب  
 (بما قدمت ايديكم) من قتل الانبياء وقولهم هذا وسائر معاصيهم عبر  
 بالايدي عن الانفس لان اكثرا اعمالها بهن (وان الله ليس بظلام للعبيد)  
 عطف على ما قدمت وسببته للعذاب من حيث ان نفي الظلم يستلزم العدل  
 المقنضي انا به المحسن ومعاقبة المسيئ (الذين قالوا) هم كعب بن الاشرف  
 ومالك وحبى وقحاص ووهب بن يهوذا (ان الله عهدا لبنا) امرنا في التوراة

( أنريدون . ان نهـدوا من  
اضل ) هـ ( الله ) أى تعدوهم  
من جلة المهتدين واستغفاهم  
في الموضعين لا نكار ( ومن  
يضلله ) ( الله فلن تجده  
سبيلا ) طريقا الى الهدى  
( ودوا ) تمنوا ( لو تكفرون  
كما كفروا فتكفون ) انتم  
وهم ( سواء ) في الفقر  
( فلا تتخذوا منهم أولياء )  
توالونهم وان أظهروا  
الايمن ( حتى يهاجروا  
في سبيل الله ) هجرة صحيحة  
تحقق ايمانهم ( فان تولوا )  
وأقاموا على ما هم عليه  
( فخذوهم ) بالاسر  
( واقتلوهم حيث وجدتموهم  
ولا تتخذوا منهم ولدا ) توالونه  
( ولا نصيرا ) تنتصرون به  
على عدوك ( الا الذين  
يصلون ) يلجئون ( الى قوم  
بينكم وبينهم ميثاق ) عهد  
بالامان لهم ولمن وصل اليهم  
كما عهد النبي صلى الله عليه  
وسلم هلال بن عويمر الاسلمى  
( أو ) الذين ( جاؤكم ) وقد  
( حصرت ) ضاقت  
( صدورهم ) عن  
( أن يقتلوكم ) مع قومهم  
( أو يقاتلوا قومهم ) معكم

واوصانا ( ان لانؤمن لرسول حتى يأتينا بقرآن تأكله النار ) بان لانؤمن لرسول  
حتى يأتينا بهذه المعجزة الخاصة التي كانت لانبياء بنى اسرائيل وهو ان يقرب  
بقرآن فيقوم النبي فيدعو قنزل نار سماوية فتأكله اى تحيله الى طبعها  
بالاحراق وهذا من مفترياتهم وابطالهم لان اكل النار القران لم يوجب  
الايمن الا لكونه معجزة فهو وسائر المعجزات شرع ذلك ( قل جاءكم رسل  
من قبلى بالبينات وبالذى قلتم فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين ) تكذيب  
والزام بان رسلا جاؤهم قبله كزكريا ويحيى بمعجزات اخر موجبة للتصديق  
وبما اقترحوه قتلتموهم فلو كان الموجب للتصديق هو الايمان به وكان توقعهم  
وامتناعهم عن الايمان لاجله فالحق لم يؤمنوا بمن جاء به في معجزات  
اخر واجترأ واعلى قتله ( فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات  
والزبر والكتاب المنير ) تسليمة للرسول صلى الله عليه وسلم من تكذيب قومه  
واليهود والزبر جمع زبور وهو الكتاب المقصور على الحكم من زبرت الشئ  
اذا حسنته والكتاب في عرف القرآن ما يتضمن الشرائع والاحكام ولذلك  
جاء الكتاب والحكمة متعاطفين في عامة القرآن وقيل الزبر المواعظ والزواجر  
من زبرته اذا زجرته وقرأ ابن عامر وبالزبر اعادة الجار للدلالة على انها مغايرة  
للبينات بالذات ( كل نفس ذائقة الموت ) وعد وعيد للمصدق والمكذب  
وقرى ذائقة الموت بالصب مع التنوين وعدمه كقوله \* ولا ذاكر الله الا قليلا  
( وانما توفون اجوركم ) تعطون جزاء اعمالكم خيرا كان او شرانا ما وافيا  
( يوم القيامة ) يوم قيامكم عن القبور واقظ التوفية يشعر بانه قد يكون قبلها  
بعض الاحور ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام القبر روضة من رياض الجنة  
او حفرة من حفرة النيران ( فمن زحزح عن النار ) بعد عنها والزحزحة في الاصل  
تكرير الزج وهو الجذب بعجلة ( وادخل الجنة فقد فاز ) بالنجاة ونيل المراد  
والقوز الظفر بالبغية وعن النبي صلى الله عليه وسلم من احب ان يزحزح عن النار  
ويدخل الجنة فلتدر كمنيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ويأتى الى الناس  
ما يحب ان يؤتى اليه ( وما الحياة الدنيا ) اى لذاتها وزخارفها ( الامتع الغرور )  
شبهها بالمتاع الذى يداس به على المستام ويفرح حتى يشتريه وهذا المن آثرها  
على الآخرة فاما من طلب بها الآخرة فهي له متاع بلاغ والغرور مصدر  
اوجع غار ( لتبلون ) اى والله لتختبرن ( فى اموالكم ) بتكليف الانفاق  
وما يصيبه من الآفات ( وانفسكم ) بالجهد والقتل والاسر والجراح



ومابرد عليها من الخواف والامراض والنساعب ( ولتسمعن من الذين  
 اتوا الكتاب من قبلكم ومن الدين اشركوا اذى كثيرا ) من هجاء الرسول  
 صلى الله عليه وسلم والظعن في الدين واغراء الكفرة على المسلمين اخبرهم  
 بذلك وقبل وقوعها ليوطنوا انفسهم على الصبر والاحتمال ويستعدوا للقاءها  
 حتى لا رهقهم زولها ( وان تصبروا ) على ذلك ( وتنفوا ) مخالفة امر الله  
 ( فان ذلك ) يعنى الصبر والتقوى ( من عزم الامور ) من معزومات الامور التي  
 يجب العزم عليها او معازم الله عليه اى امر به وبالغ فيه والعزم في الاصل ثبات  
 الرأى على الشئ نحو امضائه ( واذا خذ الله ) اى اذ كروقت اخذه  
 ( ميثاق الذين اتوا الكتاب ) يريد به العلماء ( لتبينه للناس ولا تكتمنونه ) حكاية  
 لمخاطبتهم وقرأ ابن كثير وابوعمر وعاصم في رواية ابن عباس بالياء لانهم  
 غيب واللام جواب القسم الذى ناب عنه قوله اخذ الله ميثاق الذين والضمير  
 للكتاب ( فنبذوه ) اى الميثاق ( وراء ظهورهم ) فلم يراعوه ولم يلتفتوا اليه  
 والنبدوراء الطهر مثل في ترك الاعتداد وعدم الالتفات ونقضه جعله نصب  
 عينيه والقاؤه بين عينيه ( واشتروا به ) واخذوا بدله ( ثمنا قليلا ) من حطام الدنيا  
 واعراضها ( فبئس ما يشترتون ) يختارون لانفسهم وعن النبي صلى الله  
 عليه وسلم من كتم علما عن اهله الجمل بلجام من نار وعن علي رضى الله تعالى عنه  
 ما اخذ الله على اهل الجهل ان يتعلموا حتى اخذ على اهل العلم ان يعلموا  
 ( لايحسبن الذين يفرحون بما اتوا ويحبون ان يحمدا بمالم يفعلوا ولا يحسبهم  
 بمفازة من العذاب ) الخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم ومن ضم الباء جعل  
 الخطاب له وللمؤمنين والمفعول الاول الذين يفرحون والثاني بمفازة وقوله  
 فلا تحسبنهم تأكيد والمعنى لايحسبن الذين يفرحون بمافعلوا من التذليس  
 وكتمان الحق ويحبون ان يحمدا بمالم يفعلوا من الوفاء بالميثاق واطهار  
 الحق والاختبار بالصدق بمفازة بمنجاة من العذاب اى فائزين بالنجاة منه  
 وقرأ ابن كثير وابوعمر بالياء وفتح الباء في الاول وضمها في الثاني على ان الذين  
 فاعل ومفعولا لايحسبن محذوفان يدل عليهما مفعولا مؤكده فكانه قيل  
 ولا يحسبن الذين يفرحون بما اتوا فلا يحسبن انفسهم بمفازة او المفعول  
 الاول محذوف وقوله فلا تحسبنهم تأكيد للفعل وفاعله ومفعوله الاول ( ولهم  
 عذاب اليم ) بكفرهم وتدليسهم روى انه عليه السلام سأل  
 اليهود عن شئ مما في التوراة فاخبروه بخلاف ما كان فيها واروه انهم قد صدقوه

أى المحسبن عن قنا لكم  
 وقسائلهم فلا تعرضوا اليهم  
 بأخذ ولا قتل وهذا وما بعده  
 منسوخ بآية السيف ( ولو  
 شاء الله ) تسليطهم عليكم  
 ( لسلطهم عليكم ) بان يقوى  
 قلوبهم ( فلقا تلوكم )  
 ولكنه لم يشأ فالتقى في قلوبهم  
 الرعب ( فان اعتزلوكم فلم  
 يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم )  
 الصلح اى انقادوا ( فاجعل الله  
 لكم عليهم سبيلا ) طريقا  
 بالاخذ والقتل ( سيجدون  
 آخرين يريدون أن يامنوكم )  
 باظهار الايمان عندكم ( ويأمنوا  
 قومهم ) بالكفر اذ رجعوا  
 اليهم وهم أسد وغطفان  
 ( كماردوا الى الفتنة ) دعوا  
 الى الشرك ( أركسوا فيها )  
 وقفوا أشد وقوع ( فان لم  
 يعتزلوكم ) بترك قنا لكم  
 ( و ) لم يلقوا اليكم السلم  
 لا ( يكفوا أيديهم ) عنكم  
 ( فخذوهم ) بالاسر  
 ( واقتلوهم حيث تقفتموهم )  
 وجدتموهم ( وأوائكم  
 جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا )  
 برهاننا بينا ظاهرا على قلوبهم  
 وسببهم لغدرهم ( وما كان  
 لمؤمن أن يقتل مؤمنا ) أى

وفرحو بما فعلوا فنزلت وقيل نزلت في قوم تخلفوا عن الغزو ثم اعتذروا  
بانهم رأوا المصلحة في التخلف واستحمدوا به وقيل نزلت في المنافقين فاتهم  
يفرحون بمناققتهم ويستحمدون الى المسلمين بالايان الذي لم يفعلوه  
على الحقيقة ( والله ملك السموات والارض ) فهو يملك امرهم ( والله  
على كل شيء قدير ) فيقدر على عقابهم وقيل هورد لقولهم ان الله  
فقير ( ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايات لاولي  
الالباب ) لدلائل واضحة على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته  
لذوى العقول المجلوة الخالصة عن شوائب الحس والوهم كما سبق في سورة  
البقرة ولعل الاختصار على الثلاثة في هذه الآية لان مناط الاستدلال هو التغير  
وهذه متعرضة لجملة انواعه فانه اما ان يكون في ذات الشيء كتغير الليل  
والنهار او جزئه كتغير العناصر بتبدل صورها او الخارج عنه كتغير الافلاك  
بتبدل اوضاعها وعن النبي صلى الله عليه وسلم ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها  
( الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ) اى يذكرونه دائما على  
الحالات كلها قائمين وقاعدين ومضطجعين وعنه عليه الصلاة والسلام من  
احب ان يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله وقيل معناه تصلون على الهيثات  
الثلاث حسب طاقتهم لقوله عليه الصلاة والسلام لعمران بن حصين صل  
قائما فان لم تستطع فقعدا فان لم تستطع فعلى جنب تومى ايماء فهو حجة  
لشافعى رضى الله عنه في ان المريض يصلى مضطجعا على جنبه الايمن مستقبلا  
بمقاديم بدنه ( ويتفكرون في خلق السموات والارض ) استدلالا واعتبارا  
وهو افضل العبادات كما قال عليه الصلاة والسلام لاعبادته كالتمسك لانه  
المخصوص بالقلب والمقصود من الخلق وعنه عليه الصلاة والسلام بينا  
رجل مستلق على فراشه اذ رفع رأسه فنظر الى السماء والنجوم فقال اشهد  
انك ربنا وخالقنا اللهم اغفرلى فنظر الله اليه فغفرله وهذا دليل واضح  
على شرف علم الاصول وفضل اهله ( ربنا ما خلقت هذا باطلا ) على ارادة  
القول اى يتفكرون ذلك وهذا اشارة الى المتفكر فيه او الخلق على  
انه اريد به المخلوق من السموات والارض او اليهم لانها في معنى المخلوق  
والمعنى ما خلقته عبثا ضائعا من غير حكمة بل خلقته لحكم عظيمة من جلالتها  
ان يكون مبدءا لوجود الانسان وسببا لمعاشه ودليلا يده على معرفتك  
ويحثه على طاعتك لينال الحياة الابدية والسعادة السمردية في جوارك

ما ينبغي أن يصدر منه قتل له  
( الاخطأ ) مخطئا في قتله  
من غير قصد ( ومن قتل  
مؤمنا خطأ ) بان قصده يرمى  
غيره كصيد أو شجرة فاصابه  
أو ضربه بما لا يقتل غالبا  
( فتحرير ) عتق ( رقبة )  
نسمة ( مؤمنة ) عليه ( ودية  
مسلمة ) مؤداة ( الى أهله ) أى  
ورثة المقتول ( الا أن يصدقوا )  
يتصدقوا عليه بهابان يعفوا  
عنها وينت السنة أنها مائة  
من الابل عشرون بنت مخاض  
وكذا بنات لبون وبنو لبون  
وحقاق وجذاع وأنها على  
عاقلة القاتل وهم عصيته  
الا الاصل والفرع موزعة  
عليهم على ثلاث سنين على  
الغنى منهم نصف دينار  
والمؤسوط ربع كل سنة فان لم  
يفواخذ بيت المال فان تعذر  
فعلى الجاني ( فان كان  
المقتول ( من قوم عدو )  
حرب ( لكم ) وهو مؤمن  
فتحرير رقبة مؤمنة ( على  
قاتله كفارة ولاديه تسلم الى  
أهله لخرابتهم ( وان كان )  
المقتول ( من قوم ينسككم  
وينهم ميثاق ) عهد كاهل  
الذمة ( فدية ) له ( مسلمة

الى أهله ) وهى ثلث دية المؤمن ان كان يهوديا أو نصرانيا وثلاثا عشرها ان كان مجوسيا ( وتحرير رقبته مؤمنة ) على قاتله ( فمن لم يجد ) الرقبة بان قددها وما يحصلها به ( فصيام شهرين متتابعين ) عليه كفارة ولم يذكر الله تعالى الانتقال الى الطعام كالطهار وبه أخذ الشافعى فى اصح قولييه ( توبة من الله ) مصدر منصوب بفعله المقدر ( وكان الله عليا ) بخلق ( حكما ) فيما دره لهم ( ومن يقتل مؤمنا متعمدا ) بان يقصد قتله بما يقتل غالبا عالما بايمانه ( فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه ) أبعد من رحته ( وأعدله عذابا عظيما ) فى البار وهذا مؤول عن يستحله أو بان هذا جزاؤه ان جاوزى ولا بدع فى خلف الوعيد لقوله ويفر مادون ذلك لمن يشاء وعن ابن عباس أنها على ظاهرها وأنها ناسخة لغيرها من آيات المغفرة ويدنت آية البقرة أن قاتل العمد يقتل به وأن عليه الدية ان عفى عنه وسبق

( سحاك ) تنزيها لك من العبث وخلق الباطل وهو اعتراض ( فقها ذهاب النار ) للاخلال بالنظر فيه والقيام بما يقتضيه وفائدة الفاء هى الدلالة على ان علمهم بما لاجله خلقت السموات والارض جعلهم على الاستعانة ( ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته ) غاية الاخزاء ونظيره قولهم من ادرك مرعى الصمان قد ادرك والمراد به تهويل المستعاذ منه تنبيها على شدة خوفهم وطلبهم الوقاية منه وفيه اشعار بان العذاب الروحاني افزع ( وما للظالمين من انصار ) اراد بهم المدخلين ووضع المظهر موضع المضمحل للدلالة على ان ظلمهم تسبب لادخالهم النار وانقطاع النصرة عنهم فى الخلاص منها ولا يلزم من نفي النصرة نفي الشفاعة لان النصرة دفع بقهر ( ربنا اننا سمعنا مناديا ينادى للايمان ) اوقع الفعل على السمع وحذف السمع للدلالة وصفه عليه وفيه مبالغة ليست فى ايقاعه على نفس السمع وفى تنكير المادى واطلاقه ثم تقييده تعظيم لشأنه والمراد به الرسول عليه الصلاة والسلام وقيل القران والنداء والدعاء ونحوهما يعدى بالى واللام لتضمنها معنى الانتهاء والاختصاص ( ان آمنوا بربكم فآمنا ) اى آمنوا او بان آمنوا فآمنا ( ربنا فاغفر لنا ذنوبنا ) كبارنا فانها ذات تبعه ( وكفر عنا سيئاتنا ) صغائرنا فانها مستفحمة ولكن مكفرة عن مجتبى الكبار ( وتوفنا مع الابرار ) مخصوصين بصحبته معدودين فى زميرتهم وفيه تنبيه على انهم يحبون لقاء الله ومن احب لقاء الله احب الله لقاءه والابرار جمع بر او باركار باب واصحاب ( ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسلك ) اى ما وعدتنا على تصديق رسلك من الثواب لما اظهر امتاله لما امر به سأل ما وعد عليه لآخوفا من اخلاف الوعد بل مخافة ان لا يكون من الموعودين لسوء عاقبة اوقصور فى الامتثال او تعبدا واستكانة ويجوز ان يتعلق على بمحذوف تقديره ما وعدتنا منزلا على رسلك او محمولا عليهم وقيل معناه على السنة رسلك ( ولا تخزنا يوم القيامة ) بان تعصمنا عما يقتضيه ( انك لا تخلف الميعاد ) باثابة المؤمن واجابة الداعى وعن ابن عباس رضى الله عنهما الميعاد البعث بعد الموت وتكرر ربنا للمبالغة فى الابتهال والدلالة على استقلال المطالب وعلو شأنها وفى الآثار من حزه امر قال خمس مرات ربنا انجاه الله مما يخاف ( فاستجاب لهم ربهم ) الى طلبتهم وهو اخص من اجاب يعدى بنفسه وباللام ( اى لا اصبع عمل عامل منكم ) اى باقى لا اصبع وقرئ بالكسر على ارادة القول ( من ذكر

(اوانثي) يساء عامل (بعضكم من بعض) لان الذكر من الانثى والانثى من  
 الذكر اولانهم من اصل واحد اولقرط الاتصال والاتحاد اولالاجتماع  
 والاتفاق في الدين وهي جملة معترضة بين بها شركة النساء مع الرجال فيما  
 وعد للعمال روى ان ام سلمة رضی الله عنها قالت يا رسول الله اني اسمع الله يذكر  
 الرجال في الهجرة ولا يذكر النساء فنزلت (فالذين هاجروا) الخ تفصيل  
 لاعمال العمال وما عدلهم من الثواب على سبيل المدح والتعظيم والمعنى  
 فالذين هاجروا الشرك والاولطان والعشائر للدين (واخرجوا من ديارهم  
 واودوا في سبيلي) اي بسبب ايمانهم بالله ومن اجله (وقاتلوا) الكفار (وقتلوا)  
 في الجهاد وقرأ حرة والكسائي بالعكس لان الواو لا ترجب ترتيبا والثاني  
 افضل اولان المراد لما قتل منهم قوم قاتل الساقون ولم يضعفوا وشدد ابن  
 كثير وان عامر قتلوا الكثير (لا كهرن عنهم سيئاتهم) لامجونها (ولا دخلهم  
 جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا من عند الله) اي اثبتهم بذلك اثابة من  
 عند الله تفضلا منه فهو مصدر مؤكد (والله عسده حسن الثواب) على  
 الطاعات قادر عليه (لا يعرفك تقلب الذين كفروا في البلاد) والخطاب للنبى  
 صلى الله عليه وسلم والمراد امته او تدينه على ما كان عليه كقوله فلا تطع  
 المكذبين اولكل احد والنهى في المعنى للمخاطب وانما جعل للتقلب تنزيلا  
 للسبب منزلة المسبب للباغظة والمعنى لا تنظر الى ما كان الكفرة عليه من السعة  
 والخط ولا تغتر بظواهر ماترى من تبسطهم في مكاسبهم ومتاجرهم ومزارعهم  
 روى ان بعض المسلمين كانوا يرون المشركين في رحاء ولين عيش فيقولون  
 ان اعداء الله فيما يرى من الخير وقدهلكننا من الجوع والجهد فنزلت  
 (متاع قليل) خبر مبتدأ محذوف اي ذلك التقلب متاع قليل لقصر  
 مدته في جنب ما اعد الله للمؤمنين قال عليه الصلاة والسلام ما الدنيا  
 في الآخرة الا مثل ما يجعل احدكم اصبعه في اليم فلينظر يرمي رجوع (نم ما واهم  
 جنهم وبئس المهاد) اي مامهدوا لانفسهم (لكن الذين اتقوا ربهم  
 لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها نزلا من عند الله) النزل  
 والنزل ما يبعد للنازل من طعام وشراب وصلة قال ابو السعد الضبي  
 وكنا اذا الجبار بالجيش ضافنا \* جعلنا القنا والمرهقات له نزلا  
 واتصابه على الحال من جنات والعمال فيه الطرف وقيل انه مصدر

قدرها وبنيت السنة أن بين  
 العمد والخطأ قتلا يسمى شبه  
 العمد وهو أن يقتله بما لا يقتل  
 غالبا فلا قصاص فيه بل دية  
 كالعمد في الصفة والخطأ في  
 التأجيل والحل وهو والعمد  
 أولى بالكفارة من الخطأ \*  
 ونزل لما مر نفر من الصحابة  
 برجل من بني سليم وهو  
 يسوق غنما فسلم عليهم فقالوا  
 ما سلم علينا الا تقيمة فقتلوه  
 واستاقوا غنمهم (يا أيها الذين  
 آمنوا اذا ضربتم) سافرتهم  
 للجهاد (في سبيل الله فتبينوا)  
 وفي قراءة بالثمة في الموضعين  
 (ولا تقولوا لمن ألقى اليكم  
 السلام) بألف ودونها أي  
 التحية أو الاقياد بقول كلمة  
 الشهادة التي هي أمانة على  
 الاسلام (لست مؤمنا) وانما  
 قلت هذا تقيمة لنفسك ومالك  
 فقتلوه (تبتعون) تطلبون  
 بذلك (عرض الحياة الدنيا)  
 متاعها من الغنيمة (فعد الله  
 مغامم كثيرة) تغنيكم عن قتل  
 مثله لماله (كذلك كنتم  
 من قبل) تعصم دماؤكم  
 وأموا لكم بمجرد قولكم  
 الشهادة (فن الله عليكم)  
 بالاشتهار بالايمان والاستقامة

( فتيبوا ) أن تقتلوا مؤمنا  
وافعلوا بالداخل في الاسلام  
كما فعل بكم ( ان الله كان  
بما تعملون خبيرا ) فيجازيكم به  
( لا يستوى القاعدون من  
المؤمنين ) عن الجهاد ( غير  
أولى الضرر ) بالرفع صفة  
والنصب استثناء من زمانة  
أوعى أونحوه ( والمجاهدون  
في سبيل الله ) بأموالهم  
وأ أنفسهم فضل الله المجاهدين  
بأموالهم وأ أنفسهم على القاعدين  
لغير ضرر ( درجة ) فضيلة  
لاستوائهما في النية وزيادة  
المجاهدين بالباشرة ( وكلا )  
من الفريقين ( وعد الله  
الحسنى ) الجنة ( وفضل الله  
المجاهدين على القاعدين )  
لغير ضرر ( أجرا عظيما )  
ويبدل منه ( درجات منه )  
منازل بعضها فوق بعض  
من الكرامة ( ومغفرة ورحمة )  
منصوبان بفعلهما المقدر  
( وكان الله غفورا ) لاوليائه  
( رحيا ) بأهل طاعته \* ونزل  
في جاعة أسلموا ولم يهاجروا  
فقتلوا يوم بدر مع الكفار  
( ان الذين توفاهم الملائكة  
ظالمى أنفسهم ) بالمقام مع  
الكفار وترك الهجرة ( قالوا )

مؤكدوا التقدير انزلوها نزلا ( وما عند الله ) لكثرة ودوامه ( خير للابرار )  
مما يتقلب فيه الفجار لقلته وسرعة زواله ( وان من اهل الكتاب لمن يؤمن  
بالله ) نزلت في عبد الله بن سلام واصحابه وقيل في اربعين من نجران واثنتين  
وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا نصارى فأسلموا وقيل  
في اصحمة النجاشي لما نعاها جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فخرج فصلى عليه فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلى على عجل  
نصراني لم يره قط وانما دخلت اللام على الاسم للفصل بينه وبين  
ان بالظرف ( وما نزل اليكم ) من القرآن ( وما نزل اليهم ) من الكتب  
( حاشعين لله ) حال من فاعل يؤمن وجمعه باعتبار المعنى ( لا يشترتون  
بآيات الله ثمنا قليلا ) كما يفعله المحرفون من احبارهم ( اولئك لهم اجرهم  
عند ربهم ) ما خص بهم من الاجر ووعدوه في قوله تعالى اولئك يؤتون  
اجرهم مرتين ( ان الله سريع الحساب ) لعلمه بالاعمال وما يستوجب به  
من الجزاء واستغناؤه عن التأمل والاحتياط والمراد ان الاجر الموعود  
سريع الوصول فان سرعة الحساب تستدعي سرعة الجزاء ( يا أيها الذين  
آمنوا اصبروا ) على مشاق الطاعات وما يصيبكم من الشدائد ( واصبروا )  
وغالبوا اعداء الله بالصبر على شدائد الحرب واعدى عدوكم في الصبر  
على مخالفة الهوى وتخصيصه بعد الامر بالصبر مطلقا لشدته ( ورابطوا )  
ابدا نكم وخيولكم في الثغور مترصدين للغزو وانفسكم على  
الطاعة كما قال عليه الصلاة والسلام من الرباط انتظار الصلاة بعد الصلاة  
وعنه عليه السلام من رابط يوما وليلة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر  
رمضان وقيامه لا يفطر ولا يفتل عن صلاته الحاجة ( واتقوا الله لعلمكم  
تفلحون ) فاتقوا بالتبرئ مما سواه لكي تفلحوا غاية الفلاح واتقوا القياح  
لعلمكم تفلحون بنيل المقامات الثلاثة المترتبة التي هي الصبر على مضض  
الطاعات ومصاربة النفس في رفض العادات ومراقبة السر على جناب  
الحق لترصد الواردات المعبر عنها بالشرعية والطريقة والحقيقة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة آل عمران اعطى بكل آية منها امانا على  
جسر جهنم وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ السورة التي تذكر فيها  
آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وسلم وملائكته حتى تجب الشمس

( سورة النساء مدنية وآياتها مائة وسبعون وخمس آيات )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( يا ايها الناس ) خطاب يعنى آدم ( اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة )  
هى آدم ( وخلق منها زوجها ) عطف على خلقكم اى خلقكم من شخص  
واحد وخلق منها امكم حواء من ضلع من اضلاعها ومخدوف تقديره  
من نفس واحدة خلقها وخلق منها زوجها وهو تقدير خلقهم من نفس  
واحدة ( وبث مهمما رجلا كثيرا ونساء ) بيان لكيفية تولدهم منهما  
والمعنى ونشر من تلك النفس والزوج المخلوق منها بنين وبنات كثيرة  
واكتفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء بها اذا الحكمة تقتضى  
ان يكن اكثر وذكر كثير احلا على الجمع وترتيب الامر بالقوى على هذه  
القصة لما فيها من الدلالة على القدرة القاهرة التى من حقها ان تخشى  
والنعمة الباهرة التى توجب طاعة مولها اولان المراد به تمهيد الامر  
بالتقوى فيما يتصل بحقوق اهل منزله وبنى جنسه على ما دللت عليه الآيات  
التي بعدها وقرئ وخالق وبث على حذف مبتدأ تقديره وهو خالق وبث  
( واتقوا الله الذى تساءلون به ) اى يسأل بعضكم بعضا فيقول اسألك بالله  
واصله تساءلون فادغمت التاء النائية فى السين وقرأ عاصم وحزة والكسائى  
بطرحتها ( والارحام ) بالنصب عطف على محل الجار والمجرور كقولك  
مررت بزيد وعمر او على الله اى اتقوا الله واتقوا الارحام فصلوها ولا تقطعوها  
وقرأ حزة بالجزم عطفها على الضمير المجرور وهو ضعيف لانه كبعض الكلمة  
وقرئ بالرفع على انه مبتدأ مخدوف الخبر تقديره والارحام كذلك اى مما  
يتقى او يتساءل به وقد نبه سبحانه وتعالى اذ قرن الارحام باسمه على ان  
صلتها بمكان منه وعنه عليه الصلاة والسلام الرحم معلقة بالعرش تقول  
الامن وصلنى وصله الله ومن قطعنى قطعته الله ( ان الله كان عليكم رقيبا )  
حافظا مطلقا ( واتوا يتسألى اموالهم ) اى اذا بلغوا والتسألى جمع يتسأل  
وهو الذى مات ابوه من اليتيم وهو الانفراد ومنه الدرة اليتيمة اما على انه لما  
جرى مجرى الاسماء كفارس وصاحب جمع على يتأيم ثم قلب فقيل يتأيم او على  
انه جمع يتأيم كاسرى لانه من باب الافات ثم جمع يتأيم على يتأيم  
كاسرى واسارى والاشتقاق يقتضى وقوعه على الصغار والكبار  
لكن العرف خصه بمن لم يبلغ ووروده فى الآية اما للبلغ على الاصل

لهم موئخين ( فيم كنتم ) أى  
فى أى شئ كنتم فى أمر دينكم  
( قالوا ) معذرين ( كنا  
مستضعفين ) عاجزين عن  
اقامة الدين ( فى الارض )  
أرض مكة ( قالوا ) لهم  
توبخنا ( ألم تكن ارض الله  
واسعة فنها جروا فيها )  
من أرض الكفر الى بلد آخر  
كما فعل غيركم قال تعالى  
( فاولئك مأواهم جهنم  
وساءت مصيرا ) هى ( الا  
المستضعفين من الرجال  
والنساء والولدان ) الذين  
( لا يستطيعون حيلة ) لا قوة  
لهم على الهجرة ولا نفقة  
( ولا يهتدون سبيلا ) طريقا  
الى ارض الهجرة فاولئك  
عسى الله ان يعفو عنهم  
وكان الله عفوا غفورا ومن  
يهاجر فى سبيل الله يجد  
فى الارض مراغما ( مهاجرا  
( كثير او سعة ) فى الرزق  
( ومن يخرج من بيته مهاجرا  
الى الله ورسوله ثم يدركه  
الموت ) فى الطريق كما وقع  
لجندع بن ضمرة البنى ( فقد  
وقع ) ثبت ( أجره على الله  
وكان الله غفورا رحيمًا واذا  
ضربتم ) سافرتهم ( فى الارض

فليس عليكم جناح ) في  
 ( أن تقصروا من الصلاة )  
 بأن تردوها من أربع إلى اثنتين  
 ( أن خفتم أن يفتنكم ) أى  
 ينالكم بمكروه ( الذنوب  
 كفروا ) بيان للواقع اذ ذاك  
 فلا مفهوم له و بينت السنة  
 أن المراد بالسفر الطويل  
 وهو أربعة برد وهى  
 مرحلتان ويؤخذ من قوله  
 فليس عليكم جناح أنه رخصة  
 لا واجب وعليه الشافعى  
 ( ان الكافرين كانوا لكم  
 عدوا بينا ) بين العداوة  
 ( واذا كنت ) يا محمد حاضرا  
 ( فيهم ) وأنتم تخافون  
 العدو ( فاقف لهم  
 الصلاة ) وهذا جرى على  
 عادة القرآن في الخطاب فلا  
 مفهوم له ( فلتقم طائفة  
 منهم معك ) وتأخر طائفة  
 ( وليأخذوا ) أى الطائفة  
 التى قامت معك ( أسلحتهم  
 معهم ) فاذا سجدوا  
 أى صلوا ( فليكونوا )  
 أى الطائفة الأخرى ( من  
 وراءكم ) يحرسون إلى أن  
 تقضوا الصلاة وتذهب هذه  
 الطائفة تحرس ( ولتأت  
 طائفة أخرى لم يصلوا

أو الاتساع لقرب عهدهم بالصفر حشا على ان يدفع اليهم اموالهم اول  
 بلوغهم قبل ان يزول عنهم هذا الامن ان اونس منهم الرشد ولذا لم امر  
 بابتلائهم صفارا او لغير البالغ والحكم مقيد وكأنه قال وآتوهم اذا بلغوا ويؤيد  
 الاول ماروى ان رجلا من غطفان كان معه مال كثير لابن اخ له يتيم فلما  
 بلغ طلب المال منه فغعه فزلت فلما سمعها الم قال اطعنا الله ورسوله نعوذ  
 بالله من الحوب الكبير ( ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ) ولا تستبدلوا الحرام  
 من اموالهم بالحلال من اموالكم او الامر الخبيث وهو اختزال اموالهم  
 بالامر الطيب الذى هو حفظها وقيل ولا تأخذوا الربيع من اموالهم  
 وتعطوا الخسيس مكانها وهذا تبديل وليس بتبدل ( ولا تأكلوا اموالهم الى  
 اموالكم ) ولا تأكلوها مضمومة الى اموالكم اى لا تفقهوهم اماما ولا تسووا  
 بينهما وهذا حلال وذلك حرام وهو فيما زاد على قدر اجره لقوله تعالى  
 فليأكل كل بالمعروف ( انه ) الضمير للاكل ( كان حوبا كبيرا ) ذنبا عظيما وقرئ  
 حوبا وهو مصدر حاب حوبا حاء كقوله قرأ وقال ( وان خفتم ان لا تقسطوا  
 فى اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء ) اى ان خفتم ان لا تعدلوا فى تسامى  
 النساء اذا تزوجتم بهن فتزوجوا ما طاب لكم من غيرهن اذا كان الرجل  
 يحد يمة ذات مال ورجال فيتزوجها ضنا بها فربما يجتمع عدده منهن  
 عدد لا يقدر على القيام بحقوقهن او ان خفتم ان لا تعدلوا حقوق  
 اليتامى فتخرجتم منها فخافوا ايضا ان لا تعدلوا بين النساء فانكحوا مقدارا  
 يمكنكم الوفاء بحقه لان المتخرج من الذنب ينبغي ان يتخرج الذنوب  
 كلها على ماروى انه تعالى لما هظم امر اليتامى تخرجوا من ولايتهم  
 وما كانوا يخرجون من تكثير النساء واضاعتن فنزلت وقيل كانوا يخرجون  
 من ولاية اليتامى ولا يخرجون من الزنى فقبل لهم ان خفتم ان لا تعدلوا  
 فى امر اليتامى فخافوا الزنى فانكحوا ما حل لكم وانما عبر عنهم بما ذهابا الى  
 الصفة او اجراء لهم مجرى غير العقلاء لقصان عقلهم ونظيره او ما ملكت  
 ايمانكم وقرئ تقسطوا بفتح التاء على ان لا مريدة اى وان خفتم ان تجوروا  
 ( مشى وثلاث ورباع ) معدولة عن اعداد مكررة هى ثنتين ثنتين وثلاثا ثلاثا  
 واربع اربعا وهى غير منصرفة للعدل والصفة فانها بنيت صفات وان  
 كانت اصولها لم تبين لها وقيل لتكرر العدل فانها معدولة باعتبار الصيغة  
 والتكرير منصوبة على الحال من فاعل طاب ومعناها الاذن لكل ناكح يريد

الجمع ان ينكح ما شاء من العدد المذكور متفقين فيه ومختلفين كقولك اقتسموا هذه البذرة درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة ولوا فردت كان المعنى تجوز الجمع بين هذه الاعداد دون التوزيع ولو ذكرت باولذهب تجوز الاختلاف في العدد ( فان خفتم الاتعدلو ) بين هذه الاعداد ايضا ( فواحدة ) فاختاروا اوفانكحوا واحدة وذروا الجمع وقرئ بالرفع على انه فاعل محذوف او خبر تقديره فيكفيكم واحدة او فالمقنع واحدة ( او ماملكت ايمانكم ) سوى بين الواحدة من الأزواج والعدد من السرارى خلفه مؤنثهن وعدم وجوب انقسم بينهما ( ذلك ) اى التقليل منهن او اختيار الواحدة او التسرى ( ادنى الاتعدلو ) اقرب من ان لاتميلوا يقال عال الميزان اذا مال وعال الحاكم اذا جار وعول الفريضة الميل عن حد السهام المسماة وفسربا لانكثر عيالكم على انه من عال الرجل عياله يعولهم اذا مانهم فعبير عن كثرة العيال بكثرة المؤن على الكناية ويؤيده قراءة ان لاتميلوا من اعال الرجل اذا كثر عياله ولعل المراد بالعيال الأزواج وان اريد الاولاد فلان التسرى مظنة قلة الولد بالاضافة الى التزوج لجواز العزل فيه كتزوج الواحدة بالاضافة الى تزوج الاربع ( وآتوا النساء صدقاتهن ) مهورهن وقرئ بفتح الصاد وسكون الدال على التخفيف وبضم الصاد وسكون الدال جمع صدقة كغرفة وبضعهما على التوحيد وهو تنقيل صدقة كظلمة في ظلمة ( نحلة ) اى عطية يقال نحلة كذا نحلة ونحلا اذا اعطاه اياه عن طيب نفس بالاتوقع عوض ومن فسرهما بالفريضة ونحوها نظر الى مفهوم الآية لالى موضوع اللفظ ونصبها على المصدر لانها في معنى الابتاء او الحال من الواو او الصدقات اى آتوهن صدقاتهن ناحلين او منحولة قيل المعنى نحلة من الله وتفضلا منه عليهن فتكون حالامن الصدقات وقيل ديانة من قولهم انحل فلان كذا اذا دان به على انه مفعول له او حال من الصدقات اى دينا من الله تعالى شرعه والخطاب للازواج وقيل الاولياء لانهم كانوا يأخذون مهور مولياتهم ( فان طبن لكم ) عن شئ منه نفسا ( الضمير للصدقات جلا على المعنى او بجري مجرى اسم الاشارة كقول ربيعة في قوله \* كانه في الجلد توليع البهق \* ارادت كائن ذلك وقيل للابتاء ونفسا تمييز لبيان الجنس ولذلك وحد والمعنى فان وهبن لكم من الصدقات عن طيب نفس لكن جعل العمدة طيب النفس

فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلمتكم ) معهم الى أن تقضوا الصلاة وقد فعل صلى الله عليه وسلم كذلك بطن نحل رواه الشيخان ( ودالذين كفروا لوتغفلون ) اذا قتم الى الصلاة ( عن أسلمتكم وأمتعتكم فيملون عليكم ميلة واحدة ) بان يحملوا عليكم فيأخذوك وهذا علة الامر بأخذ السلاح ( ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلمتكم ) فلاتحملوها وهذا يفيد ايجاب حلها عند عدم العذر وهو أحد قولين للشافعى والثانى أنه سنة ورجح ( وخذوا حذركم ) من العدو أى احتزوا منه ما استطعتم ( ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا ) ذا اهانة ( فاذا قضيت الصلاة ) فرغتم منها ( فاذكروا الله ) بالتهليل والتسبيح ( قياما وقعودا وعلى حسن وبكم ) مضطجعين أى فى كل حال ( فاذا اطمأنتتم ) أمنتم ( فاقبوا الصلاة ) أدوها بحقوقها ( ان الصلاة كانت



على المؤمنين كتابا) مكتوبا  
 أى مفروضا (موقوتا) أى  
 مقدر اوقتها فلا تؤخر عنه \*  
 ونزل لما بعث صلى الله عليه  
 وسلم طائفة في طلب أبى سفيان  
 وأصحابه لمارحوا من أحد  
 فشكوا الجراحات (ولاتمروا)  
 تضعفوا (في ابتغاء) طلب  
 (القوم) الكفار لتقاتلوهم  
 (ان تكونوا تاملون) تجدون  
 ألم الجراح (فاهم بألمون كما  
 تألمون) مثلكم ولا يجنبوا  
 عن قتالكم (وترجون)  
 انتم (من الله) من النصر  
 والثواب عليه (مالارجون)  
 هم فانتم تزيدون عليهم بذلك  
 فينبغى أن تكونوا أرغب منهم  
 فيه (وكان الله عليما) بكل  
 شئ (حكيم) في صنعته \*  
 وسرق طعمة بن أبيرق  
 درعا وخباها عند يهودى  
 فوجدت عنده فرماه طعمة  
 بها وحلف أنه ماسرقها  
 فسأل قومه النبی صلى الله  
 عليه وسلم انه يجادل عنه  
 ويبرئه فنزل (انا أنزلنا  
 اليك الكتاب القرآن  
 بالحق) متعلق بانزل  
 (لتحكم بين الناس بما ارادك)  
 اعلمك (الله) فيه (ولاتكن  
 الخائنين) كطعمة (خصما)

للبالغة وعدها بمن اتضمن معنى التجاوز وقال منه بمثلهن هلى  
 تقليل الموهوب (فكلوه هنيئا مريئا) فخذوه وانفقوه حلالا بلا تبعة  
 والهنئ والمرئ صفتان من هنؤ الطعام ومرؤ اذا ساغ من غير غص اقيمتا  
 مقام مصدر بهما او وصف بهما المصدر او جعلتا حالا من الضمير وقيل  
 الهنى ما يبلذ الانسان والمرئ ما يحمد عاقبته روى ان ناسا كانوا يتأثمون  
 ان يقبل احدهم من زوجه شيئا مما ساق اليها فنزلت (ولاتؤثوا السفهاء  
 اموالكم) نهى للاولياء عن ان يؤثوا الذين لارشد لهم اموالهم فيضيعوها  
 وانما اضاف الاموال الى الاولياء لانها في تصرفهم وتحت ولايتهم وهو الملائم  
 للايات المتقدمة والمتأخرة وقيل نهى لكل احد ان يعمد الى ما خوله الله  
 تعالى من المال فيعطى امرأته واولاده ثم ينظر الى ايديهم وانما سماهم  
 سفهاء استخفافا بعقلهم واستهجانا لجعلهم قواما على انفسهم وهو اوفق  
 لقوله (التي جعل الله للدم فيما) اى تقومون بها وتنتعشون وعلى الاول  
 يأول بانها التي من جنس ما جعل الله لكم قيساما سمي ما به القيام قيساما  
 للبالغة وقرئ قيسامعناه كعوذ بمعنى عياد وقواما وهو ما يقام به (وارزقوهم  
 فيها واكسوهم) واجعلوها مكانا لرزقهم وكسوتهم فان تجبر وافيهما  
 وتحصلوا من نفعها ما تحتاجون اليه (وقولوا لهم قولوا لا معروفا) عدة جيلة  
 تطيب بها نفوسهم والمعروف ما عرفه الشرع والعقل بالحسن والمكر  
 ما انكره احدهما لقبحه (وابتلوا اليتامى) اختبروهم قبل البلوغ بتسع  
 احوالهم في صلاح الدين والتهدى الى ضبط المال وحسن التصرف بان بكل  
 اليه مقدمات العقد وعندا بن حنيفة بان يدفع اليه ما يتصرف فيه (حتى  
 اذا بلغوا النكاح) حتى اذا بلغوا حد البلوغ بان يحتمل او يستكمل خمس  
 عشرة سنة عندنا لقوله عليه الصلاة والسلام اذا استكمل المولود خمس  
 عشرة سنة كتب ماله وما عليه واقبمت عليه الحدود وثمانى عشرة عندا بن  
 حنيفة بلوغ النكاح كناية عن البلوغ لانه يصلح للنكاح عنده (فان آتستم  
 منهم رشدا) فان ابصرتم منهم رشدا وقرئ احستم بمعنى احسستم (فادفعوا اليهم  
 اموالهم) من غير تأخير عن حد البلوغ ونظم الآية ان ان الشرطية جواب  
 اذا المتضمنة معنى الشرط والجملة غاية الابتلاء فكأنه قيل وابتلوا اليتامى الى  
 وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع اموالهم اليهم بشرط ايناس الرشد منهم  
 وهو دليل على انه لا يدفع اليهم ما لم يونس منهم الرشد وقال ابو حنيفة

اذا زادت على سن البلوغ سبع سنين وهى مدة معتبرة في تغير الاحوال  
اذا طفل يمر بعدها وبؤمر بالعبادة دفع اليه المال وان لم يونس منه  
الرشد ( ولا تأكلوها اسرافا وبادارا ان يكبروا ) مسرفين ومبادرين  
كبرهم اولا سرافكم ومبادرتمكم كبرهم ( ومن كان غنيا فليستعفف )  
من اكلمها ( ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف ) بقدر حاجته واجرة سعيه  
ولفظ الاستعفاف والاكل بالمعروف مشعر بان الولي له حق في مال الصبي  
وعنه عليه الصلاة والسلام ان رجلا قال له ان في حجرى يتيمًا افاكل من  
ماله قال كل بالمعروف غير متأثر مالا ولا واق مالك بماله وباراد هذا التقسيم  
بعد قوله ولا تأكلوها يدل على انه نهى الاولياء ان يأخذوا وينفقوا على  
انفسهم اموال يتامى ( فاذا دفعتم اليهم اموالهم فاستهدوا عليهم )  
بانهم قبضوها فانه اثنى للهمة وابعدهم من الخصومة وجوب الضمان وظاهره  
يدل على ان القيم لا يصدق في دعواه الابالينة وهو المختار عندنا وهو مذهب مالك  
خلافا لابى حنيفة ( وكفى بالله حسيبا ) محاسبا فلا تخالفوا اما امرهم به ولا تتجاوزوا  
ما حد لكم ( للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك  
الوالدان والاقربون ) يريد بهم المتوارثين بالقرابة ( مما قل منه او كثر ) بدل مما ترك  
باعداد العامل ( نصيبا مقروضا ) نصيب على انه مصدر مؤكد كقوله تعالى فريضة  
من الله او حال اذا المعنى ثبت لهم موصوفا نصيب او على الاختصاص بمعنى  
اعني نصيبا مقطوعا واجبالها وفيه دليل على ان الوارث لو اعرض عن نصيبه  
لم يسقط حقه روى ان اوس بن صابت الانصارى خلف زوجته ام كحة  
وثلاث بنات فزوى ابناعه سويد وعرفطة او قنادة وعرفجة ميراثه عنهن  
على سنة الجاهلية فانهم ما كانوا يورثون النساء والاطفال ويقولون انما يرث  
من يحارب ويذب عن الخوزة فجاءت ام كحة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم في مسجد الفضخ فشكت اليه فقال ارجعي حتى انظر ما يحدث لله  
فنزلت فبعث اليهما لاتفرقا من مال اوس شيئا فان الله قد جعل لهن نصيبا  
ولم يبين حتى بين فنزلت بوصيكم الله فاعطى ام كحة الثمن والبنات الثلثين والباقي  
ابنى العم وهو دليل على جواز تأخير البنا عن وقت الخطاب ( واداحضر  
القيمه اولوا القربى ) من لا يرث ( واليساحى والمساكين فارزقوهم منه )  
فاعطوهم شيئا من المقسوم تطمينا لقلوبهم وتمدقا عليهم وهو امر ندب  
للبالغ من الورثة وقيل امر وجوبم اختلف في نسخه والضمير لما ترك او ما دل

مخاصما عنهم ( واستغفر الله )  
مما هممت به ( ان الله كان  
غفورا رحيما ولا نجادل  
عن الذين يخفون انفسهم )  
يخفونونها بالمعاصي لان وبال  
خبياتهم عليهم ( ان الله لا يحب  
من كان خوانا ) كثير الخيانة  
( انما ) اي بعاقبه ( يستخفون )  
اي طعمة وقومه حياء ( من  
الناس ولا يستخفون من الله  
وهو معهم ) لعلمه ( اذ يبتون )  
يضمرون ( ما لا يرضى من  
القول ) من عز مهم على  
الحلف على نفي السرقة  
ورمى اليهودى بها ( وكان  
الله بما يعملون محيطا ) علما  
( هانم ) يا ( هؤلاء ) خطاب  
لقوم طعمة ( جادلتم ) حاصتم  
( عنهم ) اي عن طعمة وذويه  
وقرئ عنه ( في الحياة الدنيا  
فمن يجادل الله عنهم يوم  
القيامة ) اذا عذبهم ( ام  
من يكون عليهم وكيفا ) يتولى  
امرهم ويذب عنهم اي لا احد  
يفعل ذلك ( ومن يعمل  
سوا ) ذنبا يسوءه غيره  
كرمي طعمة اليهودى ( او  
يطلم نفسه ) بعمل ذنب  
فاصر عليه ( ثم يستغفر الله )  
منه اي يتب ( يجادل الله غفورا )

عليه القسمة (وقولوا لهم قولاً معروفاً) وهو ان يدعو اليهم ويستقلوا  
 ما عطوهم ولا يمنوا عليهم (وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً  
 خافوا عليهم) امر للاوصياء بان يخشوا الله تعالى ويتقوه في امر اليتامى  
 ففعلوا بهم ما يحبون ان يفعل بذرارهم الصغار بعد وفاتهم اول الحاضرين  
 المريض عند الایصاء بان يخشوا ربهم او يخشوا على اولاد المريض وبشفقوا  
 عليهم شفقهم على اولادهم فلا يتركوه ان يضربهم بصرف المال عنهم  
 اول الورثة بالشفقة على من حضر القسمة من ضعفاء الاقارب واليتامى  
 والمساكين متصويرين انهم لو كانوا اولادهم بقوا خلفهم ضعافاً مثلهم  
 هل يجوزون حرمانهم اول الموصين بان ينظر والورثة فلا يسرفوا في الوصية  
 ولو بما في حيزه جمل صلة للذين على معنى وليخش الذين حالهم وصفهم  
 انهم لو سارفوا ان يخلفوا ذرية ضعافاً خافوا عليهم الضياع وفي ترتيب الامر  
 عليه اشارة الى المقصود منه والعلة فيه وبعث على الترجيح وان يحب لاولاد  
 غيره ما يحب لاولاده وتهديد للحذالة بحال اولاده (فليتقوا الله وليقولوا  
 قولاً سديداً) امرهم بالتقوى التي هي غاية الخشية بعد ما امرهم بهامراعاة  
 للمبتدأ والمنتهى اذ لا يقع الاول دون الثاني ثم امرهم ان يقولوا لليتامى  
 مثل ما يقولون لاولادهم بالشفقة وحسن الادب اول المريض ما يصدر عن  
 الاسراف في الوصية وتضييع الورثة وتذكره التوبة وكلمة الشهادة  
 اول الحاضري القسمة عذراً جليلاً ووعداً حسناً وان يقولوا في الوصية  
 ما لا يؤدي الى مجاوزة الثلث وتضييع الورثة (ان الذين يأكلون اموال  
 اليتامى ظلماً) ظالمين او على وجه الظلم (انما يأكلون في بطونهم) ملاء  
 بطونهم (نارا) ما يجر الى النار ويأول اليها وعن ابى ردة رضى الله تعالى  
 عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال يبعث الله قوماً من قبورهم تتأجج  
 افواههم نارا فقبل من هم فقال الم تر ان الله يقول ان الذين يأكلون اموال  
 اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم نارا (وسيصلون سعيراً) سيدخلون نارا  
 واي نار وقرأ ابن عامر وابن عباس عن عاصم بضم الياء مخففاً وقرئ به مشدداً  
 يقال صلى النار قاسى حرها وصليته شوبته وصليته القية فيها والسعير  
 فعيل بمعنى مفعول من سعرت النار اذا اهبت (يوصيكم الله) يأمركم ويعهد  
 اليكم (في اولادكم) في شأن ميراثهم وهو اجمال تفصيله (لذا ذكر مثل حظ الانثيين)  
 اي بعد كل ذكر اثنتين حيث اجتمع الصنفان فيضعف نصيبه ونخصيص

له (رحمياً) به (ومن يكسب  
 انما) ذنباً (فانما يكسبه على  
 نفسه) لان وبالله عليها  
 ولا يضرب غيره (وكان الله  
 عليماً حكيماً) في صنعه (ومن  
 يكسب خطيئة) ذنباً صغيراً  
 (أو اثماً) ذنباً كبيراً (ثم يرم به  
 برئاً) منه (فقد احتمل)  
 نحمل (بهتاناً) برمي (وإنما  
 مييناً) بينا بكسبه (ولو لا  
 فضل الله عليك) يا محمد  
 (ورحمته) بالعصمة (لهمت)  
 اضمرت (طائفة منهم) من  
 قوم طعمة (ان يضلوك)  
 عن القضاء بالحق بتدليسهم  
 عليك (وما يضلون الا  
 انفسهم وما يضرونك من)  
 زائدة (شيء) لان وبال  
 اضلالهم عليهم (وانزل الله  
 عليك الكتاب) القرآن  
 (والحكمة) ما فيه من  
 الاحكام (وعلمك ما لم تكن  
 تعلم) من الاحكام والغيب  
 (وكان فضل الله عليك)  
 بذلك وغيره (عظيماً لا خير  
 في كثير من نجواهم) أى  
 الناس أى ما يتأجون فيه  
 ويتحدثون (الا) نجوى  
 (من أمر بصدقة أو معروف)  
 عمل بر (أو اصلاح بين

الناس ومن يفعل ذلك ( المذكور ( ابتغاء ) طلب ( مرضاة الله ) لا غيره من أمور الدنيا ( فسوف تؤتيه ) بالنون والياء أى الله ( أجرا عظيما ومن يشاقق ) يخالف ( الرسول ) فيما جاء به من الحق ( من بعد ما تبين له الهدى ) ظهر له الحق بالمعجزات ( ويتبع ) طريقا ( غير سبيل المؤمنين ) أى طريقهم الذى هم عليه من الدين بان يكفر ( نوله ماتولى ) نجعله والبالما تولاه من الضلال بان نخلى بينه وبينه فى الدنيا ( ونصله ) ندخله فى الآخرة ( جهنم ) فيحترق فيها ( وساء مصيرا ) مرجعها ( ان الله لا يغير أن يشرك به ويفر مادون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضللا بعيدا ) عن الحق ( ان ) ما ( يدعون ) يعبدون ( يعبدون ) المشركون ( من دونه ) أى الله أى غيره ( الاانا ) أصناما مؤنثة كاللات والعزى ومناة ( وان ) ما ( يدعون ) يعبدون بعبادتها ( الاشيطانا مريدا ) خارجا

الذكر بالتنصيص على حظه لان القصد الى بيان فضله والتنبيه على ان التضعيف كان للتفضيل فلا يحجر من بالكلية فقد اشتركا فى الجهة والمعنى للذكر منهم فحذف العلم به ( فان كن نساء ) أى ان كان الاولاد نساء خلصا ليس معهن ذكر فانت الضمير باعتبار الخبر او على تأويل المولودات ( فوق اثنتين ) خبر ثان اوصفة للنساء أى نساء زائدات على اثنتين ( فلمن ثلثا ماترك ) المتوفى منكم ويدل عليه المعنى ( وان كانت واحدة فلها النصف ) أى وان كانت المولودة واحدة وقرأ نافع بالرفع على كان التامة واختلف فى البنتين فقال ابن عباس رضى الله عنهما حكمهما حكم الواحدة لانه تعالى جعل الثلثين لما فوقهما وقال الباقر حكمهما حكم ما فوقهما لانه تعالى لما بين ان حظ الذكر مثل حظ الانثيين ان كان معه انثى وهو الثلثان اقتضى ذلك ان فرضهما الثلثان ثم لما اوهم ذلك ان يزداد النصيب بزيادة العدد رد ذلك بقوله فان كن نساء فوق اثنتين ويؤيد ذلك ان البنت الواحدة لما استحققت الثلث مع اخيها فبالخبر ان تستحقه مع اخت مثلها وان البنتين امس رجلا من الاخنتين وقد فرض لهما الثلثين بقوله فلهما الثلثان مما ترك ( ولا بويه ) ولا بوى الميت ( لكل واحد منهما ) يدل منه تكرير العامل وفائدة التنصيص على استحقاق كل منهما السدس والتفصيل بعد الاجال تأكيذا ( السدس مما ترك ان كاله ) أى للميت ( ولد ) ذكر لو انثى غير ان الاب يأخذ السدس مع الانثى بالفرضية وما بقى من ذوى الفروض ايضا بالعصوبة ( فان لم يكن له ولد وورثه ابواه ) فحسب ( فلامه الثلث ) مما ترك وانما لم يذكر حصصة الاب لانه لما فرض ان الوارث ابواه فقط وعين نصيب الام علم ان الباقي للاب وكأنه قال فلهما ماترك اثلاثا وعلى هذا ينبغي ان يكون لهما حيث معهما احد الزوجين ثلث ما بقى من فرضه كما قاله الجمهور لانه لا ثلث المسال كما قاله ابن عباس فانه يفضى الى تفضيل الانثى على الذكر المساوى لهما فى الجهة والقرب وهو خلاف وضع الشرع ( فان كان له اخوة فلامه السدس ) باطلاقه يدل على ان الاخوة يردونها من الثلث الى السدس وان كانوا لا يرثون مع الاب وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انهم يأخذون السدس الذى يجبوا عنه الام والجمهور على ان المراد بالاخوة عدد ممن له اخوة من غير اعتبار التثليث سواء كان من الاخوة او الاخوات وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لا يحجب الام من الثلث مادون الثلاثة ولا الاخوات الخلفى اخذا بالظاهر وقرأ حجة والكسائى فلامه بكسر الهمزة اتباعا للكسرة التى قبلها ( من بعد وصية

عن الطاعة لطاعتهم له فيها  
وهو ابليس (لعنه الله)  
أبعده عن رحته (وقال)  
أى الشيطان (لا تأخذن)  
لا جعلن لى (من عبادك  
نصييا) حظا (فروضا)  
مقطوعا أدعوهم الى طاعتي  
(ولا ضلنهم) عن الحق  
بالوسوسة (ولا تمينهم)  
ألقي في قلوبهم طول الحياة  
وأن لا بعث ولا حساب  
(ولا أمرهم فليبتكن)  
يقطعن (آذان الانعام)  
وقد فعل ذلك بالبحائر  
(ولا أمرهم فليغيرن  
خلق الله) دينه بالكفر  
واحلال ما حرم وتحريم  
ما أحل (ومن يتخذ الشيطان  
وليا) يتولاه ويطيعه (من  
دون الله) أى غيره (فقد  
خسر خسرا نامينا) يئسا  
لمصيره الى النار المؤبدة عليه  
(بعدهم) طول العمر  
(ويئسهم) نيل الآمال  
في الدنيا وأن لا بعث ولا جزاء  
(وما بعدهم الشيطان)  
بذلك (الغرورا) باطلا  
(أولئك مأواهم جهنم ولا  
يجدون عنها محيصا) معدلا  
(والذين آمنوا وعملوا

يوصى بها اودين) متعلق بما تقدمه من قصة المواريث كلها اى هذه  
الانصبة للورثة من بعد ما كان من وصية اودين وانما قال بالواتي للإباحة  
دون الواو للدلالة على انهما متساويان في الوجوب متقدمان في القسمة  
بجموعين ومنفردين وقدم الوصية على الدين وهى متأخرة في الحكم لانها  
مشبهة باليراث شاقفة على الورثة مندوب اليها الجميع والدين انما يكون على  
السدور وقرأ ابن كثير وابن عامر وابوبكر بفتح الصاد (آباؤكم وابناؤكم  
لاندرون ايهم افر ب لكم نفعا) اى لا تعملون من انفع لكم من يرثكم من  
اصولكم وفروعكم في عاجلكم وآجلكم فتخروا فيهم ما وصاكم الله به  
ولا تهمدوا الى تفضيل بعض وحرمانه روى ان احد المتوالدين اذا كان ارفع  
درجة من الآخر في الجنة سأل ان يرفع اليه فيرفع بشفاعته او من مورثكم منهم  
امن اوصى منهم فعرضكم للشواب بامضاء وصيته ام لم يوص فوفر عليكم ماله  
فهو اعراض مؤكدا لمير القسمة او تنفيذ الوصية (فريضة من الله) مصدر  
مؤكد او مصدر يوصيكم الله لانه في معنى يأمركم ويفرض عليكم (ان الله كان  
علما) بالمصالح والرتب (حكما) فيما قضى وقدر (ولكم نصف ما ترك ازواجكم  
ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن) اى ولد وارث  
من بطنها او من صلب بنيتها او بنى بنيتها وان سفل ذكر اكان او انثى منكم  
او من غيركم (من بعد وصية يوصين بها اودين ولهن الربع مما تركنكم  
ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلنهن الثمن مما تركن من بعد وصية  
توصون بها اودين) فرض للرجل بحق الزواج ضعف ما للمرأة كافي النسب  
وهكذا قياس كل رجل وامرأة اشتركا في الجهة والقرب ولا يستثنى منه الاولاد  
الام والمعتق والمعتقة وتستوى الواحدة والعدد منهن في الربع والثمن (وان كان  
رجل) اى الميت (يورث) اى يورث منه من ورث صفة رجل (كلالة)  
خبر كان او يورث خبره وكلالة حال من الضمير فيه وهو من لم يخلف  
ولدا ولا والدا او مفعول له والمراد بها قرابة ليست من جهة الوالد والولد  
ويجوز ان يكون الرجل الوارث ويورث من اورث وكلالة من ليس بوالد  
ولا ولد وقرى يورث على البناء للفاعل فالرجل الميت وكلالة تحتل المعاني  
الثلاثة وعلى الاول خبر او حال وعلى الثانى مفعول وعلى الثالث مفعول به  
وهى فى الاصل مصدر بمعنى الكلال قال الاعشى  
« فأكبت لارثى لها من كلالة »

الصالحات سندخلهم جنات  
يجرى من تحتها الانهار خالدين  
فيها أبدا وعد الله حقا ) أى  
وعدهم الله ذلك وحقه حقا  
( ومن ) أى لأحد ( أصدق  
من الله قولا ) أى قولا  
ونزل لما افتخر المسلمون  
وأهل الكتاب ( ايس )  
الامر منوطا ( باما نيكم ولا  
أماى أهل الكتاب ) بل  
بالعمل الصالح ( من يعمل  
سوا يجزه ) اما فى الآخرة  
أو فى الدنيا بالاء والمحن  
كما ورد فى الحديث ( ولا يجد  
له من دون الله ) أى غيره  
( ولما ) يحفظه ( ولا نصيرا )  
يمنعه منه ( ومن يعمل ) شيئا  
( من الصالحات من ذكر أو  
أنثى وهو مؤ من فأولئك  
يدخلون ) بالبناء للمفعول  
والفاعل ( الجنة ولا يظلمون  
نقيرا ) قدر نقرة النواة  
( ومن ) أى لأحد ( أحسن  
دينا بمن أسلم وجهه ) أى  
انقاد وأخلص عمله ( لله  
وهو محسن ) موحد ( واتبع  
ملة ابراهيم ) المواقفة لملة  
الاسلام ( حنيفا ) حال أى  
مائلا عن الاديان كلها الى  
الدين القيم ( واتخذ الله

فاستعيرت لقراءة ليست بالبعضية لانها كالة بالاضافة اليها ثم وصف بها  
المورث والوارث بمعنى ذى كالة كتولك فلان من قرأ بتي ( او امرأة )  
عطف على رجل ( وله ) أى وللرجل واكتفى بحكمه عن حكم المرأة لدلالة  
العطف على تشار كهما فيه ( اخ واخت ) أى من الام وبديل عليه قراءة ابى  
وسعد بن مالك وله اخ واخت من الام فانه ذكر فى آخر السورة ان للاختين الثلثين  
والاخوة النكلا وهو لا يلقى بالاولاد الام وان ما قدر ههنا فرض الام فيناسب  
ان يكون لاولادها ( فلكل واحد منهما السدس فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء  
فى الثلث ) سوى بين الذكر والانثى فى القسمة لان الاولاد بمحض الاوثة  
ومفهوم الآية انهم لا يرثون ذلك مع الام والجدة كما يرثون مع البنت وبنت  
الابن فخص فيه بالاجاع ( من بعد وصية يوصى بها او دين غير مضار )  
أى غير مضار لورثته بازى اذ على الثلث او قصد المضارة بالوصية دون  
القراءة والاقاربين لا يرثه وهو حال من فاعل يوصى المذكور فى هذه القراءة  
والمندلول عليه بقوله يوصى على البناء للمفعول فى قراءة ابن كثير وابن عامر  
وابن عباس عن عاصم ( وصية من الله ) مصدر مؤ كذا ومنصوب بغير مضار  
على المفعول به ويؤيده ان قرئ غير مضار وصية بالاضافة الى لا يضار وصية  
من الله وهو الثلث فما دونه بازى اذ او وصية منه بالاولاد بالاسراف  
فى الوصية والاقارب الكاذب ( والله عليم ) بالمضار وغيره ( حاتم ) لا يعاجل  
بعقوبته ( تلك ) اشارة الى الاحكام التى قدمت فى امر التامى والوصايا  
والموارث ( حدود الله ) شرائع التى هى كالحُدود المحدودة التى لا يجوز  
مجاوزتها ( ومن يطعم الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار  
خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ) ومن يعص الله ورسوله ويتم حدوده  
يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين ( توحيد الضمير فى يدخله وجمع  
خالدين للفظ والمعنى وقرأنا فع وابن عامر ندخله بالنون وخالدين حال مقدرة  
كتولك مررت برجل معه صقر صائداً به غدا وكذلك خالد او ايستا  
صفتين لجنات ونارا والاولو وجب اراز الضمير لانها جريا على غير من هماله  
( واللاتى ) يأتين الفاحشة من نساكنكم ( اى يفعلنها يقال اتى الفاحشة وجاءها  
وغشيتها ورهقتها اذا فعلها والفاحشة الزنى لزيادة قبحها وشنعائها  
( فاستشهدوا عليهن اربعة منكم ) فاطلبوا ممن قذفهن اربعة من رجال  
المؤمنين ليشهدوا عليهن ( فان شهدوا فامسكوهن فى البوت ) فاحبسوهن

في البيوت واجعلوها سجنًا عليهم ( حتى يتوفاهن الموت ) يستوفى ارواحهن الموت او يتوفاهن ملائكة الموت قيل كان ذلك عقوبتهن في اوائل الاسلام فتسخ بالحد ويحتمل ان يكون المراد التوصية بامساكهن بعد ان يجلدن كيلا يحرقن عليهن ماجرى بسبب الخروح والتعرض للرجال ولم يذكر الحد استغناء بقوله تعالى الزانية والزاني ( او يجعل الله لهن سبيلا ) كتعيين الحد المخلص عن الحبس او التكاثر المغنى عن السفاح ( واللذان يأْتينهما منكم ) يعنى الزانية والزاني وقرأ ابن كثير والذان بتشديد النوز وتمكين مد الاف والباقيون بالتخفيف من غير تمكين ( فاذهما ) بالتوبخ والتعريض وقيل بالتعريض والجلد ( فان تابا واصلحا فاعرضوا عنهما ) فاقطعوا عنهما الايداء او اعرضوا عنهما بالاغصاض والستر ( ان الله كان توابا رحيمًا ) دلة الامر بالاعراض وترك المذمة قيل هذه الآية سابقة على الاولى نزولا وكان عقوبة الزنا الاذى ثم الحبس ثم الجلد وقيل الاولى في السحاقيات وهذه في اللواتين والزانية والزاني في الزناة ( انما التوبة على الله ) اى ان قبول التوبة كالمخنوم على الله بمقتضى وعده من تاب عليه اذا قبل توبته ( للذين يعملون السوء بجهالة ) ملتبسين بهاسفها فان ارتكاب الذنب سافه ونجا هل ولذلك قيل من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالة ( ثم يتوبون من قريب ) من زمان قريب اى قبل حضور الموت لقوله تعالى حتى اذا حضر احدهم الموت وقوله عليه الصلاة والسلام ان الله يقبل توبة عبده ما لم يفرغ وسماء قريبا لان امد الحياة قريب لقوله تعالى قل متاع الدنيا قليل او قيل ان يشرب في قلوبهم حبه فيطبع عليها فيتعذر عليهم الرجوع ومن للتبعض اى يتوبون في اى جزء من الزمان القريب الذى هو ما قبل ان ينزل بهم سلطان الموت وتزين السوء ( فاولئك يتوب الله عليهم ) وعد بالوفاء بما وعده وكتب على نفسه بقوله انما التوبة على الله ( وكان الله عليما ) فهو يعلم باخلاصهم في التوبة ( حكيمًا ) والحكيم لا يعاقب الثائب ( واما التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال انى تبت الان ولا الذين يموتون وهم كفار ) سوى بين من سوف التوبة الى حضور الموت من الفسقة والكفار وبين من مات على الكفر في نفى التوبة للمبالغة في عدم الاعتماد بها في تلك الحالة وكأنه قال وتوبة هؤلاء وعدم توبة هؤلاء سواء وقيل المراد بالذين يعملون السوء عصاة المؤمنين بالذين يعملون السيئات المناقون لتضاعف كفرهم وسوء اعمالهم بالذين يموتون

ابراهيم خليلا ) صفيًا خالص المحبة له ( والله ما في السموات وما في الارض ) ملكا وخلقا وعبيدا ( وكان الله بكل شئ محيطًا ) علما وقدرة اى لم يزل متصفا بذلك ( ويستفتونك ) يطلبون منك الفتوى ( في ) شان ( النساء ) وميراثهن ( قل ) لهم ( الله يفتيكُم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب ) القرآن من آية الميراث بفتيكم أيضا ( في تسمى النساء اللاتي لا تؤتون من ما كتب فرض ( لهن ) من الميراث ( وترغبون ) اهبوا الاولياء عن ( ان تنكحوهن ) لدمامتهن وتعضلوهن أن يتزوجن طعما في ميراثهن بفتيكم أن لا تفعلوا ذلك ( و ) في ( المستضعفين ) الصغار ( من الولدان ) أن تعطوهم حقوقهم ( و ) يأمركم ( أن تقوموا لليتامى بالقسط ) بالعدل في الميراث والمهر ( وما تفعلوا من خير فان الله كان به عليما ) فيجازيكم به ( وان امراه ) مرفوع بفل يفسره ( خافت ) توقعت ( من يملها ) زوجها

(نشوزا) ترفعا عليها بترك  
مضا جعتها والتقصير  
في نفقتها لبغضها وطموح  
عينه الى أجل منها  
(او اعراضا) عنها بوجهه  
(فلا جناح عليهما أن بصالحا)  
فيه ادغام النساء في الاصل  
في الصادق في قراءة يصلح  
من أصلح (بينهما صلحا)  
في القسم والنفقة بان تتركه  
شيئا طلبا لبقاء الصحة فان  
رضيت بذلك والافعل الزوج  
أن يوفيهما حقها أو يفارقها  
(والصلح خير) من الفرقة  
والنشوز والاعراض قال  
تعالى في بيان ما جبل عليه  
الانسان (وأحضرت الانفس  
الشح) شدة البخل أي جبلت  
عليه فكأنها حاضنة  
لاتغيب عنه المعنى أن المرأة  
لا تكاد تسمح بنصيبها زوجها  
والرجل لا يكاد يسمح عليها  
بنفسه اذا أحب غيرها  
(وان تحسنوا) عشرة النساء  
(وتتقوا) الجور عليهن  
(فان الله كان بما تعملون خبيرا)  
فيجازيكم به (ولن تستطيعوا  
أن تعدلوا) تسووا (بين  
النساء) في المحبة (ولو حرصتم)  
على ذلك (فلا تميلوا كل الميل)

الكفار (اولئك اعتدنا لهم عذابا ليما) تأكيد لعدم قبول توهم وبيان ان  
العذاب اعددهم ولا يعجزه عذابهم متى شاء والاعتدال التهية من العتاد وهو  
العدة وقيل اصله اعدنا فابدلت الدال الاولى تاء (يا أيها الذين آمنوا  
لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها) كان الرجل اذا مات وله عصبية التي ثوبه على  
امرأته وقال انا حق براثم ان شاء زوجها بصادقها الاول وان شاء زوجها  
غيره واخذ صداقها وان شاء عضلها لتفقدى بماورثت من زوجها فنهوا  
عن ذلك وقيل لا يحل لكم ان تأخذوهن على سبيل الارث فتزوجوهن  
كارهات لذلك او مكرهات عليه وقرا حزة والكسائي كره بالضم في مواضعه  
وهما لغتان وقيل بالضم المشقة وبالفتح ما يكره عليه (ولا تعضلوهن  
لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن) عطف على ان ترثوا ولان تأكيد النفي اى  
ولا تمنعهن من التزوج واصل العضل التصديق يقال عضلت الدجاجة  
بيعضها وقيل الخطاب مع الأزواج كانوا يحبسون النساء من غير حاجة ورغبة  
حتى يرثوا منهن او يختلعن بمهورهن وقيل تم الكلام بقوله كرها ثم خاطب  
الأزواج ونهاهم عن العضل (الا ان يأتين بفاحشة مبينة) كالنشوز وسوء  
العشرة وعدم التعفف والاستثناء من اعم عام الظرف او المفعول له وتقديره  
لا تعضلوهن للافتداء الا وقت ان يأتين بفاحشة ولا تعضلوهن لعلة  
الا ان يأتين بفاحشة وقرا ابن كثير وابوبكر مبينة هنا وفي الاحزاب والطلاق  
بفتح الباء والباقون بكسرها فيهن (وعاشروهن بالمعروف) بالانصاف  
في الفعل والاجال في القول (فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله  
فيه خيرا كثيرا) اى فلا تفرقوهن لكرهه النفس فانها قد تكره ما هو اصلح  
دينها واكثر خيرا وقد تحب ما هو بخلافه وليكن نظر كم الى ما هو اصلح للدين  
وادنى الى الخير وعسى في الاصل علة الجزاء فاقبم مقامه والمعنى فان كرهتموهن  
فاصبروا عليهن فعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم (وان اردتم استبدال  
زوج مكان زوج) تطليق امرأة وتزوج اخرى (واآتيتم احديهن) اى احدى  
الزوجات جمع الضمير لانه اراد بالزوج الجنس (قطارا) مالا كثيرا  
(فلا تأخذوا منه شيئا) اى من القطار (اتأخذونه بهتانا واثما مبينا) استفهام  
انكار وتوبيخ اى تأخذونه باهتين وأثمين ويحتمل النصب على العلة كافي قولك  
قعدت عن الحرب جينا لان الاخذ بسبب بهتانهم واقترافهم المآثم قيل كان  
الرجل منهم اذا اراد امرأة جديدة بهت التي تحته بفاحشة حتى يلجئها الى الافتداء



الى التي تحبونها في القسم  
والنفقة ( فذرهما ) أي تركوا  
المال عنها ( كالمعلقة ) التي  
لاهي أيم ولا ذات بعمل  
في القسم ( وان تصلحوا وتقوا )  
الجور ( فان الله كان غفورا ) لما  
في قلبكم من الميل ( رحيم )  
بكم في ذلك ( وان يفرقا )  
أي الزوجان بالطلاق ( يغفر  
الله كلا ) عن صاحبه  
( من سمعه ) أي فضله بأن  
يرزقها زوجا غيره ويرزقه  
غيرها ( وكان الله واسعا )  
خلقه في الفضل ( حكيم )  
فيما دبره لهم ( والله مافي السموات  
ومافي الارض ولقد وصينا  
الذين أوتوا الكتاب )  
بمعنى الكتب ( من قبلكم )  
أي اليهود والنصارى ( واياكم )  
يا أهل القرآن ( أن ) أي بان  
( اتقوا الله ) حافوا عقابه  
بان تطيعوه ( و ) قلنا لهم  
ولكم ( ان تكفروا ) بما  
وصيته به ( فان الله مافي السموات  
ومافي الارض ) خلقا وملكا  
وعبيدا فلا يضره كفركم  
( وكان الله غنيا ) عن خلقه  
وعبادتهم ( حيدا ) مجودا  
في صنعه بهم ( والله مافي السموات

منه بما عطاها للبصر فله الى تزوج الجديدة فهو عن ذلك واليهتان الكذب  
الذي يبهت المكذوب عليه وقد يستعمل في الفعل الباطل ولذلك فسرهما  
بالظلم ( وكيف تأخذونه وقد افضى بعضكم الى بعض ) انكار لاسترداد المهر  
والحال انه وصل اليها بالامسة ودخل بها وتقرر المهر ( واخذن منكم ميثاقا  
غليظا ) عهدا وثيقا وهو حق الصحبة والممازجة او ما وثق الله عليهم في شأنهن  
بقوله فامسك بمعروف واتسرع باحسان او ما اشار اليه النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم بقوله اخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله  
( ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم ) ولا تنكحوا التي تنكحها آبؤكم وانما ذكر مادون من لانه  
اريد به الصفة وقيل ما مصدرية على ارادة المفعول من المصدر ( من النساء )  
بيان مانكح على الوجهين ( الا ما قد سلف ) استثناء من المعنى اللازم للنهي  
وكأنه قيل تستحقون العقاب بنكاح ما نكح آبؤكم الا ما قد سلف او من اللفظ  
للمبالغة في الحریم والتعظيم كقوله \* ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم \*  
\* بهن فلول من قراع الكتائب \* والمعنى ولا تنكحوا حلائل آبائكم  
الا ما قد سلف ان امكنكم ان تنكحوهن وقيل الاستثناء مقطوع ومعناه لكن  
ما قد سلف فانه لا مؤاخذة عليه لانه مقرر ( انه كان فاحشة ومقتا ) علة للنهي  
اي ان نكاحهن كان فاحشة عند الله ما رخص فيه لامة من الامم بمقتوا عند  
ذوى المروآت ولذلك سمي ولد الرجل من زوجة ابيه المقتى ( وساء سبيلا ) سبيل  
من راه و يفعل ( حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم واخواتكم وعماتكم وخالاتكم  
و بنات الاخ وبنات الاخت ) ليس المراد تحريم ذواتهن بل تحريم نكاحهن  
لانه معظم ما قصد منه ولانه المتبادر الى الفهم كنكاح اكل من قوله  
حرمت عليكم الميتة ولان ما قبله وما بعده في النكاح وامهاتكم تعم من ولدتك  
او ولدت من ولدك وان علمت وبناتكم تتناول من ولدتها او ولدت من ولدها  
وان سفلت واخواتكم الاخوات من الاوجه الثلاثة وكذلك الباقيات والعمة  
كل انثى ولدها من ولد ذكر او ولدك والحالة كل انثى ولدها من ولد انثى ولدتك  
قريبا او بعيدا و بنات الاخ وبنات الاخت تتناول القرى والبعدي  
( وامهاتكم اللاتي ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة ) نزل الله الرضاعة منزلة  
النسب حتى سمي المراضعة اما والمراضعة اختا وامرها على قياس النسب  
باعتبار المراضعة ووالد الطفل الذي در عليه اللبن قال عليه الصلاة والسلام  
يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب واستثناء اخت ابن الرجل وام اخته

من الرضاع من هذا الاصل ايسر بصحيح فان حرمتها في النسب بالمصاهرة دون النسب ( وامهات نسائكم وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن ) ذكر اولاً محرمات النسب ثم محرمات الرضاعة لان اهما لمة كلحمة النسب ثم محرمات المصاهرة فان تحريرهم عارض لمصلحة الزواج والربائب جمع ربيبة والريبب ولد المرأة من آخر سمى به لانه يربيه كاي رب ولده في غالب الامر فعيل بمعنى مفعول وانما خلقه النساء لانه صار اسما ومن نسائكم متعلق بربايبكم واللاتي بصلتها صفة لها مقيدة للفظ والحكم بالاجماع قضية للنظم ولا يجوز تعليقها بالامهات ايضا لان من اذا علقتها بالربائب كانت ابتدائية فان علقتها بالامهات لم يحز ذلك بل وجب ان يكون بيانا للنسائكم والكلمة الواحدة لا تحمل على معنيين عند جهور الادباء اللهم الا اذا جعلتها للاتصال كقوله \* فاني لست منك ولست مني \* على معنى ان امهات النساء وبطنهن متصلات بهن لكن الرسول صلى الله عليه وسلم فرق بينهما فقال في رجل تزوج امرأة فطلقها قبل ان يدخل بها انه لا بأس ان يتزوج ابنتها ولا يحل له ان يتزوج امها واليه ذهب عامة العلماء غير انه روى عن علي رضي الله تعالى عنه تفيد التحريم فيهما ولا يجوز ان يكون الموصول الثاني صفة للنساء لان عامليهما مختلف وفائدة قوله في حجوركم تقوية العلة وتكميلها والمعنى ان الربائب اذا دخلتم بامهاتهن وهن في احتضانكم او بصدده قوى الشبه بينهما وبين اولادكم فصارت احقء بان تجروها مجراهم لا تفيد الحرمة واليه ذهب جهور العلماء وقدرى عن علي رضي الله تعالى عنه انه جعله شرطا والامهات والرئب تتناولان القرية والبعيدة وقوله دخلتم بهن اى دخلتم معهن المستروى كناية عن الجماع ويؤثر في حرمة المصاهرة ما ليس بزنى كالوطئ بشبهة او ملك يمين وعند ابي حنيفة لمس المنكوحة ونحوه كالدخول ( فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم ) تصريح بعد اشعار دفعا للقياس ( وحلائل ابنائكم ) زوجاتهم سميت الزوجة حليلة لخلها واخلوا اى اجمع الزوج ( الذين من اصلا بكم ) احتراز عن المتبنين لاعتناء الولد ( وان تجمعوا بين الاختين ) في موضع الرفع عطفاً على المحرمات والطاهر ان الحرمة غير مقصورة على النكاح فان المحرمات المعدودة لاهى محرمة في النكاح فهي محرمة في ملك اليمين ولذلك قال عثمان وعلي رضي الله تعالى عنهما حرمتها آية واحلتها آية يعنى ان هذه

وما في الارض ) كرهه تأكيداً لتقرير موحب التقوى ( وكفى بالله وكبلاً ) شهيدا بان ما فيهماله ( ان يشأ يذهبكم ) أيها الناس ويأت بأخريين ) بدلكم ( وكان الله على ذلك قديرا من كان يريد ) بعمله ( ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة ) لمن أراد له لا عند غيره فلم يطلب أحدهما الاخرى وهلا طلب الاعلى باخلاصه له حيث كان مطلبه لا يوجد الا عنده ( وكان الله سميعا بصيرا ) أيها الذين آمنوا كونوا قوامين ( قائمين بالقسط ) بالعدل ( شهداء ) بالحق ( لله ولو ) كانت الشهادة ( على أنفسكم ) فاشهدوا عليها بان تقرؤا بالحق ولا تكتموه ( أو ) على ( الوالدين والاقربين ان يكن ) المشهود عليه ( غيبا أو فقيرا فالله أولى بهما ) منكم وأعلم بمصالحهما ( فلا تتبعوا الهوى ) في شهادتكم بان تحابوا الغنى لرضاه أو الفقير رجة له ( ان ) لا ( تعدلوا ) تملوا عن الحق ( وان تلووا ) تحرفوا الشهادة وفي قراءة بحذف الواو الاولى تخفيفا

الآية وقوله او ماملكت ايمانكم فرجع على كرم الله وجهه التحريم وعثمان  
 رضى الله التحليل وقول على اظهر لان آية التحليل مخصوصة في غير ذلك  
 وقوله عليه الصلاة والسلام ما اجتمع الحلال والحرام الا غلب الحرام (الاما  
 قد سلف) استثناء من لازم المعنى او منقطع معناه لكن ما قد سلف مغفور  
 لقوله (ان الله كان غفورا رحيمًا والمحصنات من النساء) ذوات الأزواج  
 احصنهن الزوج او الأزواج وقرأ الكسائي بكسر الصاد لانهن احصن  
 فوجهن (الاما ماملكت ايمانكم) يريد ماملكت ايمانهم من اللاتي سبين  
 ولهن أزواج كفار فهن حلال للساين والنكاح مرتفع بالسبي لقول ابى  
 سعيد رضى الله تعالى عنه اصبنا سبيا يوم اوطاس ولهن أزواج كفار فكرهنا  
 ان نفع عليهن فسلنا النبي صلى الله عليه وسلم فزلت الآية فاستحللناهن  
 واياه عن الفرز زدق بقوله \* وذات حليل انكحتها \* رماحنا \* حلال لمن يبنى  
 بهالم تطلق \* وقال ابو حنيفة لوسى الزوجات لم يرتفع النكاح ولم تحل للساين  
 واطلاق الآية والحديث حجة عليه (كتاب الله عليكم) مصدر مؤكد  
 اى كتب الله عليكم تحريم هؤلاء كتابا وقرى الله كتب بالجمع والرفع اى هذه  
 فرائض الله عليكم وكتب الله بلفظ الفعل (واحل لكم) عطف على الفعل  
 المضمر الذى نصب كتاب الله وقرأ حزة والكسائي وحفص على البناء للفعول  
 عطفا على حرمت (ما وراء ذلكم) ما سوى المحرمات الثمان المذكورة وخص  
 عنه بالسنة ما فى معنى المذكورات كسائر محرمات الرضاع والجمع بين المرأة وعمتها  
 وخالتها (ان تبغوا باموالكم محصنين غير مسافحين) مفعول له والمعنى احل لكم  
 ما وراء ذلكم ارادة ان تبغوا النساء باموالكم بالصرف فى مهورهن او اثمانهن  
 فى حال كونكم محصنين غير مسافحين ويجوز ان لا يقدر مفعول تبغوا فكانه  
 قيل ارادة ان تصرفوا اموالكم محصنين غير مسافحين او بدل من ما وراء  
 ذلكم بدل الاشتمال واحتج به الحنيفة على ان المهر لا بد وان يكون مالا ولا حجة  
 فيه والاحصان العفة فانها تحصين للنفس عن اللوم والعقاب والسفاح  
 الزنى من السفح وهو صب المني فانه الغرض منه (فما استمتعتم به منهن)  
 فمن تمتعتم به من المكوحات او فاستمتعتم به منهن من جساع او عقد عليهن  
 (فأتوهن اجورهن) مهورهن فان المهر فى مقابلة الاستمتاع (فريضة) حال  
 من الاحور بمعنى مفروضة او صفة مصدر محذوف اى اثناء مفروضا ومصدر  
 مؤكد (ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة) فيما زاد على

(أو ترضوا) عن أدائها  
 (فان الله كان بما تعملون خبيرا)  
 فيجوز ان يكون به (يا أيها الذين  
 آمنوا آمنوا) داوموا على  
 الايمان (بالله ورسوله  
 والكتاب الذى نزل على  
 رسوله) محمد صلى الله عليه  
 وسلم وهو القرآن (والكتاب  
 الذى أنزل من قبل) على الرسل  
 بمعنى الكتب وفى قراءة بالبناء  
 للفاعل فى الفعلين (ومن يكفر  
 بالله وملائكته وكتبه ورسله  
 واليوم الآخر فقد ضل  
 ضلالا بعيدا) عن الحق  
 (ان الذين آمنوا) بموسى  
 وهم اليهود (ثم كفروا)  
 بعبادة العجل (ثم آمنوا) بعده  
 (ثم كفروا) بعبسى (ثم ازدادوا  
 كفرا) بمحمد (لم يكن الله  
 ليغفر لهم) ما أقاموا عليه  
 (ولا ليهديهم سبيلا) طريقا  
 الى الحق (بشر) أخبر يا محمد  
 (المنافقين بارلهم عذابا أليما)  
 مؤثما هو عذاب النار (الذين  
 بدل أو نعت للمنافقين) يتخذون  
 الكافرين أولياء من دون  
 المؤمنين (لما يتوهمون فيه  
 من القوة) أيتبعون (يطلبون  
 عندهم العزة) استفهام  
 انكار أى لا يجدونها عندهم

المسمى او يحط عنه بالتراضى او فيما تراضيه من نفقة او مقام او فراق وقيل  
 نزلت الآية في المتعة التي كانت ثلاثة ايام حين فطحت مكة ثم نسخت كما روى  
 انه عليه الصلاة والسلام اباحها ثم اصبح يقول ايها الناس اني كنت امرتكم  
 بالاستمتاع من هذه النساء ألا ان الله حرم ذلك الى يوم القيمة وهى النكاح  
 الموقت بوقت معلوم سمي بها اذا الغرض منه مجرد الاستمتاع بالمرأة وتمتعها  
 بما يعطى وجوزها ابن عباس رضى الله عنهما ثم رجع عنه ( ان الله كان  
 عليا ) بالمصالح ( حكيميا ) فيما شرع من الاحكام ( ومن لم يستطع منكم  
 طولا ) غنى واعتلاء واصله الفضل وازيادة ( ان ينكح المحصنات المؤمنات )  
 في موضع النصب بطولا او بفعل مقدر صفة له اى ومن لم يستطع منكم  
 ان يعتلي نكاح المحصنات او من لم يستطع غنى يبلغ به نكاح المحصنات يعنى  
 الحرار ( فما ملكت ايمانكم من قياتكم المؤمنات ) يعنى الاماء المؤمنات  
 وظاهر الآية حجة للشافعي رضى الله تعالى عنه في تحريم نكاح الامة على  
 من ملك ما يجعله صداق حرة ومنع نكاح الامة الكتابية مطلقا واول ابو حنيفة  
 رحمه الله تعالى طول المحصنات بان يملك فراشهن على ان النكاح هو الوطئ  
 وحل قوله قياتكم المؤمنات على الافضل كما حل عليه في قوله المحصنات  
 المؤمنات ومن اصحابنا من حله ايضا على التقييد وجوز نكاح الامة لمن قدر  
 على الحرة الكتابية دون المؤمنة حذرا عن مخالفة الكفار وموالاتهم والمحدور  
 في نكاح الامة رقى الولد وما فيه من المهانة ونقصان حق الزوج ( والله اعلم  
 بايمانكم ) فاكثفوا بظاهر الايمان فانه العالم بالسرار وبفضائل  
 ما بينكم في الايمان فرب امة تفضل الحرة فيه ومن حقكم ان تعتبروا فضل  
 الايمان لافضل النسب والمراد تأنيسهم بنكاح الاماء ومنعهم عن الاستكفاف  
 منه ويؤيده ( بعضكم من بعض ) انتم وارقاؤكم متسابون نسبكم من آدم  
 ودينكم الاسلام ( فانكحوهن باذن اهلن ) يريد اربابهن واعتبار اذنهم  
 مطلقا لاشعاره على ان لهن ان يباشرن العقد بانفسهن حتى يتخججه الخفية  
 ( وآتوهن اجورهن ) اى ادوا البهن مهورهن باذن اهلن فحذف ذلك  
 لتقديم ذكره اولى موالينهن فحذف المضاف للعلم بان المهر للسيد لانه عوض  
 حقه فيجب ان يؤدى اليه وقال مالك رضى الله عنه المهر للامة ذهابا الى الظاهر  
 ( بالمعروف ) بغير مطلق واضرار ونقصان ( محصنات ) عفاف ( غير  
 مسالجات ) غير مجاهرات بالسفاح ( ولا متخذات اخذ ان ) اخلاء في السر

( فان العزلة لله جميعا ) في الدنيا  
 والآخرة ولا ينالها الا ولياؤه  
 ( وقد نزل ) بالبناء للفساعل  
 والمفعول ( عليكم في الكتاب )  
 القرآن في سورة الانعام ( أن )  
 مخففة واسمها محذوف اى انه  
 ( اذا سمعتم آيات الله ) القرآن  
 يكفر بها ويستنهزونها فلا  
 تقعدوا معهم ( اى الكافرين  
 والمستنهزين ) حتى يخوضوا  
 في حديث غيره انكم اذا  
 ان قعدتم معهم ( مثلهم )  
 في الانم ( ان الله جامع المنافقين  
 والكافرين في جهنم جميعا )  
 كما اجتمعوا في الدنيا على الكفر  
 والاستهزاء ( الذين ) بدل  
 من الذين قبله ( يتربصون )  
 ينتظرون ( بكم ) الدوائر  
 ( فان كان لكم فح ) ظفر  
 وغنية ( من الله قالوا ) لكم  
 ( الم نكن معكم ) في الدين  
 والجهاد فأعطونا من الغنية  
 ( وان كان للكافرين نصيب )  
 من الظفر عليكم ( قالوا ) لهم  
 ( الم نستحوذ ) نستول ( عليكم )  
 ونقدر على اخذكم وقتلكم  
 فابقينا عليكم ( و ) الم ( نمنعكم  
 من المؤمنين ) ان يظفروا بكم  
 يتخذ بلهم ومراسلتكم باخبارهم  
 فلنا عليكم المنعة قال تعالى

( قاله يحكم بينكم ) وبينهم  
( يوم القيامة ) بان يدخلكم  
الجنة ويدخلهم النار  
( ولن يجعل الله للكافرين  
على المؤمنين سبيلا ) طريقا  
بالاستئصال ( ان المنافقين  
يخادعون الله ) باظهارهم  
خلاف ما باطنونه من الكفر  
ليدفعوا عنهم احكامه  
الدنيوية ( وهو خادعهم )  
بجوازهم على خدا عنهم  
فيفتنهم في الدنيا باطلاع  
الله عليه على ما باطنوه ويعاقبون  
في الآخرة ( واذا قاموا الى  
الصلاة ) مع المؤمنين ( قاموا  
كسالى ) متاقلين ( يراؤن  
الناس ) بصلاتهم ( ولا يذكرون  
الله ) يصلون ( الا قليلا ) رياء  
( مذبذبين ) مترددين ( بين ذلك )  
الكفر والايمان ( لا ) منسويين  
( الى هؤلاء ) اى الكفار ( ولا  
الى هؤلاء ) اى المؤمنين  
( ومن بضل الله فلن تجد له  
سبيلا ) طريقا الى الهدى  
( يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا  
الكافرين اولياء من دون  
المؤمنين اريدون ان يجعلوا الله  
عليكم ) بوالايتهم ( سلطانا  
مبيناً ) بهانا بينا على نفاقكم ( ان  
المنافقين في الدرك ) المكان

فاذا احصن ) بالتزوج وقرأ اوبكر وحزة والكسائي بفتح الهمزة والباقون  
بضم الهمزة وكسر الصاد ( فان اتين بقا حشة ) زنى ( فعليه نصف  
ما على المحصنات ) يعنى الحرار ( من العذاب ) من الحد لقوله تعالى وليشهد  
عذابهما طائفة من المؤمنين وهو يدل على ان حد العبد نصف حد الحر وانه  
لا يرجع لان الرجم لا ينصف ( ذلك ) اى نكاح الاماء ( لمن خشى العنت  
منكم ) لمن خاف الوقوع في الزنى وهو في الاصل انكسار العظم بعد الجرح  
مستعار لكل مشقة وضرب ولا ضرر اعظم من واقعة الاثم بالخش التبايح  
وقيل المراد به الحد وهذا شرط آخر لنكاح الاماء ( وان تصبروا خير لكم )  
اى وصبركم عن نكاح الاماء متعفين خير لكم قال عليه الصلاة والسلام  
الحرار صلاح البيت والاماء هلاكه ( والله غفور ) لمن لم يصبر ( رحيم )  
بان رخص له ( يريد الله ليبين لكم ) ما تمردكم به من الحلال والحرام او ما خفى  
عليكم من مصالحكم ومحاسن اعمالكم وليبين مفعول يريد واللام زيدت لتأكيد  
معنى الاستقبال اللازم للارادة في قول قيس بن سعد \* اردت لكيما يعلم الناس انه  
\* سر اويل قيس والوفود شبه \* وقيل المفعول محذوف وليبين مفعول له  
اى يريد الحق لاجله ( وبهديكم سنن الذين من قبلكم ) مناهج من تقدمكم  
من اهل الرشد لتسلكوا طريقهم ( ويتوب عليكم ) ويغفر لكم ذنوبكم  
او يرشدكم الى ما يمنعكم عن المعاصي ويحثكم على التوبة او الى ما يكون  
كفارة لسيئاتكم ( والله عليم ) بها ( حكيم ) في وضعها ( والله يريد ان يتوب  
عليكم ) كرهه لتأكيد والمبالغة ( ويريد الذين يتبعون الشهوات ) يعنى  
افجرة فان اتباع الشهوات الاثمار لها واما المتعاطى لما سوغه الشرع منها  
دون غيره فهو متبع له في الحقيقة لالهها وقيل المجوس وقيل اليهود فانهم  
يحملون الاخوات من الاب وبنات الاخ والاخت ( ان تميلوا ) عن الحق  
( ميلا ) بمواقفتهم على اتباع الشهوات واستحلال المحرمات ( عظيما )  
بالاضافة الى ميل من اقترف خطيئة على تدور غير مستحل لها ( يريد الله  
ان يخفف عنكم ) فلذلك شرع لكم الشريعة الخفيفة السمحة السهلة  
ورخص لكم في المضايق كاحلال نكاح الامة ( وخلق الانسان ضعيفا )  
لا يصبر عن الشهوات ولا يتحمل مشاق الطاعات وعن ابن عباس رضى الله  
تعالى عنها ثمان آيات في سورة النساء هى خير لهذه الامة بما طلعت عليه  
الشمس وغربت هذه الثلاث وان تجتنبوا كبائر ما نهون عنه ان الله لا يغفر

(الاسفل من النار) وهو قعرها  
 (وان تجذباهم نصيرا) ما زما  
 من العذاب (الا الذين تابوا)  
 من النفاق (واصلحوا) علمهم  
 (واعتصموا) وثقوا بالله  
 واخلصوا دينهم لله (من الرياء  
 (فاوائلك مع المؤمنين) فيما  
 يؤتونه (وسوف يؤت الله  
 المؤمنين اجرا عظيما)  
 في الآخرة هو الجنة (ما يفعل  
 الله بعذابكم ان شكرتم) نعمه  
 (وآمنتم) به والاستفهام بمعنى  
 النفي اى لا يعذبكم (وكان الله  
 شاكرا) لاعمال المؤمنين  
 بالاثابة (علما) بخلقه (لا يحب  
 الله الجهر بالسوء من القول)  
 من احداى يعاقبه عليه (الا  
 من ظلم) فلا يؤاخذه بالجهر به  
 بان يخبر عن ظلم ظالمه ويدعو  
 عليه (وكان الله سميعا) لما  
 يقال (علما) بما يفعل  
 (ان تبدوا) تظهروا (خيرا)  
 من أعمال البر (او تخفوه)  
 تعملوه سرا (او تعفوا عن  
 سوء) ظلم (فان الله كان  
 عفوا قديرا ان الذين يكفرون  
 بالله ورسوله ويريدون  
 ان يفرقوا بين الله ورسوله)  
 يان يؤمنوا به دونهم (ويقولون  
 نؤمن ببعض) من الرسل

ان يشرك به ان الله لا يظلم مثقال ذرة ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه ما يفعل الله  
 بعذابكم (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) بما لم يحجه الشرع  
 كالغصب والربا والقمار (الا ان تكون بحارة عن تراض منكم) استثناء منقطع  
 اى ولكن كون تجارة عن تراض غير معني عنه او اقصدوا كون تجارة  
 وعن تراض صفة لتجارة اى تجارة صادرة عن تراض المتعاقدين  
 وتخصيص التجارة من الوجوه التى بها يحل تناول مال الغير لانها اغلب  
 ووافى الذى المرؤات ويجوز ان يراد بها الانتقال مطلقا وقيل المراد  
 بالنهاى المنع عن صرف المال فيما لا يرضاه الله وبالتجارة صرفه فيما يرضاه وقرأ  
 الكوفيون تجارة بالنصب على كان الناقصة واضمار الاسم اى الا ان تكون التجارة  
 او الجهة تجارة (ولا تغفلوا انفسكم) بالجمع كما يفعل جهلة الهنداء باقاء النفس  
 الى التهلكة وبؤيده ماروى ان عرو بن العاص تأوله في التيمم خوفا من البرد  
 فلم ينكره النبي صلى الله عليه وسلم او بارتكاب ما يؤدى الى قتلها او باقتراف  
 ما يذلها وريدها فانه القتل الحقيقى للنفس وقيل المراد بالانفس من كان  
 من اهل دينهم فان المؤمنين كنفس واحدة جمع فى التوصية بين حفظ النفس  
 والمال الذى هو شقيقها من حيث انه سبب قوامها استبقاء لهم ريثما تستكمل  
 النفوس وتستوفى فضائلها رافة بهم ورحمة كما اشار اليه بقوله (ان الله كان بكم  
 رحيمًا) اى امر ما امن ونهى عما نهى لقرط رحته عليكم معناه انه كان بكم  
 يامة محمد رحيمًا لما امر بنى اسرائيل بقتل الانفس ونهاكم عنه (ومن يفعل  
 ذلك) اشارة الى القتل او ما سبق من المحرمات (عدوانا وظلما) افراطا فى  
 التجاوز عن الحق واثباتا بما لا يستحقه وقيل اراد بالعدوان التعدى على الغير  
 وبالظلم ظلم النفس بتعريضها للعقبات (فسوف نصليه نارا) ندخله اياها  
 وقرئ بالتشديد من صلى ويفتح النون من صلاه يصليه ومنه شاة مصلية  
 ويصليه بالياء والضمير لله تعالى اول ذلك من حيث انه سبب الصلى (وكان  
 ذلك على الله يسيرا) لاعتسافه ولا صارف عنه (ان يجتنبوا كبار ما تنهون  
 عنه) كبار الذنوب التى نهاكم الله ورسوله عنها وقرئ كبير على ارادة  
 الجنس (نكفر عنكم سيئاتكم) نغفر لكم صغائر كونتموها عنكم واختلف  
 فى الكبار والا قرب ان الكبيرة كل ذنب رتب الشارع عليه حدا او صرح  
 بالوعيد فيه وقيل ما علم حرمة بقاطع وعن النبي صلى الله عليه وسلم انها  
 سبع الاشرار بالله وقتل النفس التى حرم الله وقذف المحصنة واكل مال

القيم والربا والقرار من الزحف وعقوق الوالدين وعن ابن عباس رضي الله  
تعالى عنهما الكبائر الى سبع مائة اقرب منها الى سبع وقيل اراد به هنا انواع الشرك  
لقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك وقيل صغر الذنوب وكبرها  
بالاضافة الى ما فوقها وما تحتها كبر الكبائر الشرك واصغر الصغائر حديث  
الفس وما بينهما وسائط يصدق عليها الامران فمن عن له امران منها  
ودعت نفسه اليهما بحيث لا يتألك فكفها عن اكبرهما كفر عنه ما ارتكبه  
لما استحق من الثواب على اجتناب الاكبر ولعل هذا مما يتفاوت باعتار  
الاشخاص والاحوال الا ترى انه تعالى عاتب نبيه في كثير من خطراته التي  
لم يعدها على غيره خطيئة فضلا ان يؤاخذ عليها (وندخلكم مدخلا  
كراما) الجنة وما وعد من الثواب اودا خلا مع كرامة وقرأنا فتح  
الميم وهو ايضا يحتمل المكان والمصدر (ولا تتنوا ما فضل الله به بعضكم على  
بعض) من الامور الدنيوية كالجاه والمال فلعل عدمه خير والمقتضى للمنع  
كونه ذريعة الى التحاسد والتعادى معرفة عن عدم الرضى بما قسم الله له وانه تشبه  
لحصول الشيء له من غير طلب هو مذموم لان تمنى ما لم يقدر معارضة لحكمة القدر  
وتمنى ما قدر له بكسب بطلالة وتضييع حظ وتتمنى ما قدر له بغير كسب ضائع ومحال  
(للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن) بيان لذلك اى لكل  
من الرجال والنساء فضل ونصيب بسبب ما اكتسب ومن اجله فاطلبوا  
الفضل بالعمل لا بالحسد والتنى كما قال عليه الصلاة والسلام ليس الايمان  
بالتنى وقيل المراد نصيب الميراث وتفضيل الورثة بعضهم على بعض فيه  
وجعل ما قسم الله لكل منهم على حسب ما عرف من حاله الموجبة للزيادة  
والنقص **كالمكتسبه** (واسألوا الله من فضله) اى لا تتنوا ما لا ناس  
واسألوا الله من فضله من خزائنه التي لا تنفذ وهو يدل على ان المنهى عنه  
هو الحسد ولا تتنوا واسألوا الله من فضله بما يقربه ويسوقه اليكم وقرأ  
ابن كثير والكسائي وسلوا الله من فضله وسلمهم فسل الذين وشبهه اذا كان  
امرا مواجها به وقبل السنين واوافاء بغير همزة في الوقف على اصله  
والباقون بالهمز (ان الله كان بكل شى عليم) فهو يعلم ما يستحقه كل انسان  
فيفضل عن علم وتبين روى ان ام سلمة قالت يا رسول الله يغزو الرجال  
ولا تغزو واعمالنا نصف الميراث ليتنا كننا رجالا فنزلت (واكل جعلنا ما الى  
مما تركوا الا الذين والاقربون) اى ولكل تركة جعلنا ورثا يلوونها ويجرزونها

(ونكفربعض) منهم  
(ويريدون أن يتخذوا بين  
ذلك) الكفر والايمان  
(سبيلا) طريقا يذهبون  
اليه (اولئك هم الكافرون)  
حقا (مصدر مؤكد  
لمضمون الجملة قبله) وأعتدنا  
للكافرين عذابا مهينا  
ذا اهانة هو عذاب النار  
(والذين آمنوا بالله ورسله)  
كلهم (ولم نفرقوا بين  
أحد منهم أولئك سوف  
نؤتيهم) بالنون والياء  
(أجورهم) جواب أعمالهم  
(وكان الله غفورا)  
(رحيما) بأهل طاعته  
يسألك) يا محمد (أهل  
الكتاب) اليهود (أن تنزل  
عليهم كتابا من السماء) جملة  
كما أنزل على موسى تعنتا  
فان استكبرت ذلك (فتد  
سألوا) أى آبائهم  
(موسى أكبر) أعظم  
(من ذلك فقالوا أرنا الله  
جبهة) عيانا (فأخذتهم  
الصاعقة) الموت عقابا  
لهم (بظلمهم) حيث تعنتوا  
في السؤال (ثم اتخذوا  
العجل) الهيا (من بعد ما  
جاءتهم البينات) المعجزات

ومما ترك بيان لكل مع الفصل بالعامل او لكل ميت جعلنا وارثا ممتارك على ان من صلة موالى لانه في معنى الوراثة وفي ترك ضمير كل والوالدان والاقربون استثناف مفسر للموالى وفيه خروج الاولاد فان الاقربون لا يتنا واهم كما لا يتناول الوالدين او لكل قوم جعلناهم موالى حظ ممتارك الوالدان والاقربون على ان جعلناهم موالى صفة كل والراجع اليه محذوف وعلى هذا فالجملة من مبتدأ وخبر (والذين عاقدت ايمانكم) موالى الموالاة كان الحليف يورث السدس من مال حليفه فذبح بقوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض وعن ابي حنيفة رحمه الله تعالى لو اسلم رجل على يد رجل وتعاقدا على ان يتعاقلا وتوارثا صح وورث او الازواج على ان العقد عقد النكاح وهو مبتدأ ضمن معنى الشرط وخبره (فاتوهم نصيبهم) او منصوب بمضمير يفسره ما بعده كقولك زيد افاض به او معطوف على الوالدين وقوله فاتوهم جملة مسببة عن الجملة المتقدمة مؤكدة لهما والضمير للموالى وقرأ الكوفون عقدت بمعنى عقدت عهودهم ايمانكم فحذف العهود واقبح الضمير المضاف اليه مقامه ثم حذف في القراءة الاخرى (ان الله كان على كل شئ شهيدا) تهديد على منع نصيبهم (الرجال قوامون على النساء) يقومون عليهن قيام الولاية على الرعية وعلل ذلك بامر ين وهي وكسبي فقال (بما فضل الله بعضهم على بعض) بسبب تفضيله تعالى الرجال على النساء بكمال العقل وحسن التدبير ومريد القوة في الاعمال والطاعات ولذلك خصوصا بالنبوة والامامة والولاية واقامة الشعائر والشهادة في مجامع القضايا ووجوب الجهاد والجمعة ونحوها والتعصير وزيادة السهم في الميراث والاستبداد بالفراق (وبما انفقوا من اموالهم) في نكاحهن كالمهر والنفقة روى ان سعد بن الربيع احد نقباء الانصار نشرته عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن ابي زهير فلطمحها فانطلق بها ابوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتقتنص منه فنزلت فقال عليه السلام ارد نامرا او اراد الله امرا الذي اراد الله خيرا (فالصالحات قانت) مطيعات لله قائمات بحقوق الازواج (حافظات للغيب) اى يحفظن في غيبة الازواج ما يجب حفظه في النفس والمال وعنه عليه الصلاة والسلام خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان امرتها اطاعتك وان غبت عنها حفظك في مالها ونفسها وتلا الآية وقيل لاسرارهم (بما حفظ الله) بحفظ الله اياهن

على وحدانية الله (ففعفونا عن ذلك) ولم نستأصلهم (وانينا موسى سلطنا مينا) تسلطنا بينا ظاهرا عليهم حيث امرهم بقتل أنفسهم توبة فاطاهوه (ورفعنا فوقهم الطور) الجبل (بميشا قهم) بسبب أخذ الميثاق عليهم ليخافوا فيقبلوه (وقلنا لهم) وهو مظل عليهم (ادخلوا الباب) باب القرية (سجدا) سجودا نخساء (وقلنا لهم لاتعبدوا) وفي قراءة بفتح العين وتشديد الدال وفيه ادغام التاء في الاصل في الدال اى لاتعبدوا (في السبت) باصطبياد الحيتان فيه (وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) على ذلك فقضوه (فبما نقضهم) مازائدة والباء للسببية متعلقة بمحذوف اى لعناهم بسبب نقضهم (ميشا قهم) وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم) للنبي صلى الله عليه وسلم (قلوبنا غلاف) لاتعنى كلامك (بل طبع) ختم (الله عليها بكفرهم) فلان تعنى



بالامر على حفظ الغيب والحث عليه بالوعد والوعيد والتوفيق له او بالذى حفظه الله لهن عليهم من المهر والنفقة والقيام بحفظهن والذب عنهن وقرئ بما حفظ الله بالنصب على ان مامو صولة فانها لو كانت مصدرية لم يكن لحفظ فاعل والمعنى بالامر الذى حفظ حق الله او طاعته وهو التعفف والشفقة على الرجال ( واللاتى تخافون نشوزهن ) عصيا نهن وترفعهن عن مطاوعة الازواج من النشز ( فعظوهن واهجروهن فى المضاجع ) فى المراقد فلا تدخلوهن تحت اللحف ولا تباشروهن فيكون كناية عن الجماع وقيل المضاجع المبايت اى لاتبايتوهن ( واضربوهن ) يعنى ضر باغير مبرح ولا شاة والامور الثلاثة مترتبة ينبغى ان يدرج فيها ( فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا ) بالتوبىخ والايذاء والمعنى فازبلوا عنهن التعرض واجعلوا ما كان منهن كان لم يكن فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له ( ان الله كان عليا كبيرا ) فاحذروه فانه اقدر عليكم منكم على من تحت ايديكم اوانه على علوشانه يتجاوز عن سيئاتكم ويتوب عليكم فانتم احق بالعفو عن ازواجكم اوانه تعالى ويكبر ان يظلم احدا او ينقص حقه ( وان خفتم شقاق بينهما ) خلافا بين المرأة وزوجها اضربهما وان لم يجرد ذكرهما لجرى ما يدل عليهما واضافة الشقاق الى الطرف اما الاجراءه مجرى المفعول به كقوله ياسارق الليله والماعل كقولهم نهارك صائم ( فابعثوا حكما من اهله وحكما من اهلها ) فابعثوا ايها الحكماء بتى اشتبه عليكم حالهما لتبيين الامر او اصلاح ذات البين رجلا وموطئا يصلح للحكومة والاصلاح من اهله وآخرين اهلها فان الاقارب اعرف بنظر احوال واطلب للصلاح وهذا على وجه الاستحباب فلو نصبنا من الاجانب جاز وقيل الخطاب للازواج والزوجات واستدل به على جواز الحكمين ولا يظهر ان النصب لاصلاح ذات البين اولين الامر ولا يلزم الجمع والتفريق الا باذن الزوجين وقال مالك لهما ان يتخالعا ان وجدا الصلاح فيه ( ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما ) الضمير الاول للحكمين والثانى للزوجين اى ان قصدا الاصلاح اوقع الله بمعن سعيهما الموافقة بين الزوجين وقيل كلاهما للحكمين اى ان قصدا الاصلاح يوفق الله بينهما ليقق كلتهما ويحصل مقصودهما وقيل للزوجين اى ان ارادا الاصلاح وزوال الشقاق اوقع الله بينهما الالفه والوفاق وفيه تنبيه على ان من اصلح نيته فيما يتحرراه اصلح الله مبتغاه ( ان الله كان عليما خيرا ) بالطواهر والبواطن فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوقع الوفاق ( واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ) صمنا وغيره او شيئا من الاشراك جلليا

وعظا ( فلا يؤمنون الا قليلا ) منهم كعبه الله بن سلام واصحابه ( وبكفرهم ) ثانيا بعيسى وكرر الباء للفصل بينه وبين ما عطف عليه ( وقولهم على مريم بهتانا عظيما ) حيث رموها بالزنا ( وقولهم ) مفتخرين ( انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله ) فى زعم أى بمجموع ذلك عذبناهم قال تعالى تكذبا لهم فى قتله ( وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم ) المقتول والمصلوب وهو صا حبه بعيسى أى ألقى الله عليه شبهه فظنوه اياه ( وان الذين اختلفوا فيه ) أى فى عيسى ( لى شك منه ) من قتله حيث قال بعضهم لمارأوا المقتول الوجه وجه عيسى والجسد ليس بجسده فليس به وقال آخرون بل هو هو ( مالهم به ) بقتله ( من علم الا اتباع الظن ) استثناء منقطع أى لكن يتبعون فيه الظن الذى تخيلوه ( وما قتلوه يقينا ) حال مؤكدة لنفى القتل ( بل رفعه الله اليه وكان الله عزى )

في ملكه (حكيمًا) في صنعه  
 (وان) ما (من اهل الكتاب)  
 أحد (الايؤمن به) بعيسى  
 (قبل موته) أي الكتسابي  
 حين يعاين ملائكة الموت  
 فلا يفهمه ايمان أو قبل موت  
 عيسى لما ينزل قرب الساعة  
 كأورد في حديث (ويوم  
 القيامة يكون) عيسى  
 (عليهم شهيدا) بما فعلوه  
 لمابعث اليهم (فظلم) أي  
 فبسبب ظلم (من الذين  
 هادوا) هم اليهود (حرمنا  
 عليهم طيبات أحلت لهم)  
 هي التي في قوتنا. حرمنا كل  
 ذي ظفر الآية (وبصدهم)  
 الناس (عن سبيل الله) دينه  
 صدا (كثيرا وأخذهم  
 الربوا وقد نهوا عنه)  
 في التوارة (وأكلهم أموال  
 الناس بالباطل) بالرشا  
 في الحكم (واعتدنا للكافرين  
 منهم عذابا أليما) مؤلما (لكن  
 الراسخون) الثابتون  
 (في العلم منهم) كعبدة الله  
 بن سلام (والمؤمنون)  
 المهاجرون والانصار  
 (والمؤمنون بما أنزل اليك  
 وما أنزل من قبلك) من  
 الكتب (والمقيمين الصلاة)

أو خفيا (وبالدين احسانا) واحسنوا بهما احسانا (وبذي القربى)  
 وبصاحب القرابة (والبناي والمساكين والجار ذي القربى) أي الذي قرب  
 جواره وقيل الذي له مع الجوار قرب واتصال بنسب أو دين وقرى بالنسب  
 على الاختصاص تعظيما لحفظه (والجار الجنب) البعيد أو الذي لا قرابة له  
 وعنه عليه الصلاة والسلام الجيران ثلاثة فجار له ثلاثة حقوق حق الجوار  
 وحق القرابة وحق الاسلام وجار له حقان حق الجوار وحق الاسلام وجار له  
 حق واحد حق الجوار وهو المشرك من اهل الكتاب (والصاحب الجنب)  
 الرفيق في امر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر فانه صحتك وحصل  
 بجنبك وقيل المرأة (وابن السبيل) المسافر أو الضيف (ومالكت ايمانكم)  
 البعيد والاماء (ان الله يحب من كان مختالا) متكبرا يأنف عن اقاربه وجيرانه  
 واصحابه ولا يلتفت اليهم (فخورا) يتفاخر عليهم (الذين يجولون ويأمرون  
 الناس بالبخل) بدل من قوله كان أو نصب على الذم أو رفع عليه أي هم  
 الذين أو مبتدأ خبره محذوف تقديره الذين يجولون بما منحوا به ويأمرون  
 الناس بالبخل به وقرأ حزة والكسائي ههنا وفي الحديد بالبخل بفتح الحرفين  
 هي لغة (ويكتبون ما آتاهم الله من فضله) الغنى والعلم فهم احقاء بكل ملامة  
 (واعتدنا للكافرين عذابا مهيبا) وضع الطاهر فيه موضع المضمر اشعار بان  
 من هذا شأنه فهو كافر لنعمة الله ومن كان كافرا لنعمة الله فله عذاب بهينه  
 كما اهان النعمة بالبخل والاختفاء والآية نزلت في طائفة من اليهود كانوا  
 يقولون لا انصار تنصركم لا تنفقوا أموالكم فما نحشى عليكم الفقر وقيل  
 في الذين كتبوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم (والذين ينفقون أموالهم  
 رياء الناس) عطف على الذين يجولون أو الكافرين وانما شاركتهم في الذم  
 والوعيد لأن البخل والسرف الذي هو الاتفاق لاعلى ما ينبغي من حيث  
 انهما طرفا افراط وتقریط سواء في القبح واستجلاب الذم أو مبتدأ خبره  
 محذوف مدلول عليه بقوله ومن يكن الشيطان له قرينا (ولا يؤمنون بالله  
 ولا باليوم الآخر) ليتجروا بالاتفاق مرضيه وثوابه وهم مشركو مكة وقيل  
 المنافقون (ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا) تنبيه على ان الشيطان  
 قرينه فحملهم على ذلك وزينه لهم كقوله تعالى ان المبذين كانوا اخوان  
 الشياطين والمراد ابليس واعونه الداخلية والخارجة ويجوز ان يكون  
 وعبد الله بان يقرن بهم الشيطان في النار (وماذا عليهم لو آمنوا بالله

نصب على المدح وقرئ  
بالرفع ( والمؤمنون الركاة  
والمؤمنون بالله واليوم  
الآخر أولئك سنؤتيهم )  
بالنون والياء ( أجرا عظيما )  
هو الجنة ( انا أوحينا اليك  
كما أوحينا الى نوح والنبيين  
من بعده و ) كما ( أوحينا الى  
ابراهيم واسماعيل واسحق  
ابنيه ( ويعقوب ) بن اسحق  
( والاسباط ) أولاده  
( وعيسى وأيوب ويونس  
وهرون وسليمان وآتينا )  
أباه ( داود زبوراً ) بالفتح  
اسم للكتاب الموثق والضم  
مصدر بمعنى مزبورا أي  
مكتوبا ( و ) أرسلنا ( رسلا  
قد قصصناهم عليك من قبل  
ورسلناهم نقصصهم عليك )  
روى أنه تعالى بعث ثمانية  
آلاف نبي أربعة آلاف من بني  
اسرائيل وأربعة آلاف من  
سائر الناس قاله الشيخ  
في سورة غافر ( وكلم الله  
موسى ) بلا واسطة ( تكليما  
رسلا ) بدل من رسلا قبله  
( مبشرين ) بالثواب من  
آمن ( ومنذرين ) بالعقاب  
من كفر أرسلناهم ( لئلا  
يكون للناس على الله حجة )

واليوم الآخر وانفقوا مآرزهم الله ) أي وما الذي عليهم أو أي تبعه تحقيق بهم  
بالإيمان والاتفاق في سبيل الله وهو تويخ لهم على الجهل بمكان المنفعة  
والإعتقاد في الشيء على خلاف ما هو عليه وتحريض على الفكر لطلب  
الجواب لعله يؤدي بهم الى العلم بما فيه من القوائد الجليلة والعوائد الجميلة  
ونبيه على ان المدعو الى امر لا ضرر فيه ينبغي ان يجيب اليه احتياطا  
فكيف اذا تضمن المنافع وانما قدم الإيمان ههنا وآخره في الآية الاخرى  
لان القصد بذكره الى التخصيص ههنا والتعليل ثمة ( وكان الله بهم عليما )  
وعيد لهم ( ان الله لا يظلم مثقال ذرة ) لا ينقص من الاجر ولا يزيد في العقاب  
اصغر شيء كالذرة وهي النملة الصغيرة ويقال لكل جزء من اجزاء الهباء  
والمقال مفعال من الثقل وفي ذكره إيما الى انه وان صغر قدره عظم جزاؤه  
( وان لك حسنة ) وان يكن مقال الذرة حسنة وانت الضمير لتأنيث الخبر  
اولاضافة المثل الى مؤنث وحذف النون من غير قياس تشبيها بحروف  
العلة وقرأ ابن كثير ونافع حسنة بالرفع على كان التامة ( يضاعفها ) يضاعف  
ثوابها وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضاعفها وكلاهما بمعنى ( ويؤت  
من لدنه ) ويعط صاحبها من عنده على سبيل التفضل زائدا على ما وعد  
في مقابلة العمل ( اجر عظيم ) عطاء جزيل وانما سماه اجرا لانه تابع للاجر مزيد  
عليه ( فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد ) حال هؤلاء الكفرة من اليهود والنصارى  
وغيرهم اذا جئنا من كل امة بشهيد يعني نبهم يشهد على فساد عقائدهم وقبح  
اعمالهم والعامل في الظرف مضمون المبدأ والخبر من هول الامر وتعظيم  
الشأن ( وجئناك ) يا محمد ( على هؤلاء شهيدا ) تشهد على صدق هؤلاء  
الشهداء لعلك بعقائدهم واستجماع شرعك بجماع قواعدهم وقيل هؤلاء  
اشارة الى الكفرة المستفهم عن حالهم وقيل الى المؤمنين لقوله تعالى لتكونوا  
شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ( يومئذ يود الذين كفروا  
وعصوا الرسول لو تسوى بهم الارض ) بيان لحالهم حينئذ يود الذين  
جمعوا بين الكفر وعصيان الامر او الكفرة والعصاة في ذلك الوقت ان يدفوا  
قسوى بهم الارض كالموتى اولم يعيشوا اولم يخلقوا وكانوا هم والارض سواء  
( ولا يكتون لله حديدا ) ولا يقدر على كتمانها لان جوارحهم تشهد  
عليهم وقيل الواو للحال أي يودون ان تسوى بهم الارض وحالهم انهم  
لا يكتون من الله حديدا ولا يكذبونه بقولهم والله رنا ما كنا مشركين

تقال ( بعد ) ارسال  
( الرسل ) اليهم فيقولوا  
ربنا لولا أرسلت الينا  
رسولا فنتبع آياتك ونكون  
من المؤمنين فبعثناهم لقطع  
عذرهم ( وكان الله عزيزا )  
في ملكه ( حكما ) في صنعه  
ونزل لما سئل اليهود عن نبوته  
صلى الله عليه وسلم فأنكروه  
( لكن الله يشهد ) بين نبوتك  
( بما أنزل اليك ) من القرآن  
المعجز ( أنزله ) ملتبسا  
( بعلمه ) أى عالما به أو وفيه  
علمه ( والملائكة يشهدون )  
لك أيضا ( وكفى بالله  
شحيذا ) على ذلك ( ان الذين  
كفروا ) بالله ( وصدوا )  
الاسلام بكنتم نعت محمد  
صلى الله عليه وسلم وهم  
اليهود ( قد ضلوا ضلالا  
بعيدا ) عن الحق ( ان الذين  
كفروا ) بالله ( وظلموا )  
نبيه بكنتم نعت ( لم يكن الله  
ليغفر لهم ولا ليهديهم  
طريقا ) من الطرق ( الا  
طريق جهنم ) أى الطريق  
المؤدى اليها ( خالدين )  
مقدرين الخلود ( فيها )  
اذا دخلوها ( أبدا ) وكان

اذروى انهم اذا قالوا ذلك ختم الله على افواههم فيشهد عليهم جوارحهم  
فبشدة الامر عليهم فيمتنون ان تسوى بهم الارض وقرأ نافع وابن عامر تسوى على ان  
اصله تسوى فادغمت التاء في السين وقرأ حزة والكسائي تسوى على حذف التاء  
الثانية يقال سوتته فتسوى ( يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى  
تعلموا ما تقولون ) اى لا تقربوا اليها وانتم سكارى من نحو نوم او خمر حتى تنبها  
وتعلموا ما تقولون في صلاتكم روى ان عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه  
صنع مأدبة ودعا نفر من الصحابة حين كانت الجر مباحة فأكلوا وشربوا حتى  
ثملوا وجاء وقت صلاة المغرب فتقدم احدهم ليصلى بهم فقرأ اعبد ما تعبدون  
فنزلت وقيل اراد بالصلاة مواضعها وهى المساجد وليس المراد منه نهى  
السكران عن قربان الصلاة وانما المراد منه النهى عن الافراط في الشرب  
والسكر من السكر وهو السد وقرئ سكارى بالفتح وسكارى على انه جمع  
كهلكى او مفرد بمعنى وانتم قوم سكارى وسكارى كجلى على انها صفة للجماعة  
( ولا جنبا ) عطف على قوله وانتم سكارى اذ الجملة في موضع النصب على  
الحال والجنب الذى اصابه الجنابة يستوى فيه المذكر والمؤنث والواحد  
والجمع لانه يجرى مجرى المصدر ( الا عابرى سبيل ) متعلق بقوله ولا جنبا  
استثناء من اعم الاحوال اى لا تقربوا الصلاة جنبا في عامة الاحوال  
الا في السفر وذلك اذ لم يجد الماء وتيمم ويشهد له تعقيبه بذكر التيمم اوصفة  
لقوله جنبا اى جنبا غير عابرى سبيل وفيه دليل على ان التيمم لا يرفع الحدث  
ومن فسر الصلاة بمواضعها فمرعا برى سبيل بالمجتازين فيها وجوز للجنب  
عبور المسجد به قال الشافعى رضى الله عنه وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى  
عنه لا يجوز له المرور في المسجد الا اذا كان فيه الماء او الطريق ( حتى تغسلوا  
غاية النهى عن قربان حال الجنابة وفي الآية تنبيه على ان المصلى ينبغي له  
ان يتحرز عما يلهيه ويشغل قلبه ويرزى نفسه عما يجب تطهيرها عنه ( وان  
كنتم مرضى ) مرضا يخاف معه عن استعمال الماء فان الواجد له كالفقار  
او مرضا يمنعه عن الوصول اليه ( او على سفر ) لا تجدون فيه ( او جاء احد  
منكم من الغائط ) فاحدث بخروج الخارج من احد السبيلين واصل  
الغائط الموضع المظلم الارض ( او لامستم النساء ) او لامستم بشرتهن  
ببشرتهن وبه استدلل الشافعى على ان اللبس ينقض الوضوء وقيل  
اوجا معتموهن وقرأ حزة والكسائي ههنا وفي المائدة لستم واستعماله كناية

عن الجماع اقل من الملاسته ( فلم تجدوا ماء ) فلم تتمكنوا من استعماله اذ المنوع  
عنه كالمقود ووجه هذا التقسيم ان المترخص بالتيمم اما يحدث او جنب  
والحالة المقتضية له في غالب الامر مرض او سفر والجنب لما سبق ذكره اقتصر  
على بيان حاله والمحدث لما لم يجد ذكره من اسبابه ما يحدث بالذات وما يحدث  
بالعرض واستغنى عن تفصيل احواله بتفصيل احوال الجنب وبيان العذر  
بجمل فكاكه قيل وان كنتم جنباً مرضى او على سفر او محدثين جئتم من  
الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء ( فقيموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم  
وايديكم ) اي فتمسكوا شيئا من وجه الارض طاهرا ولذلك قالت الحنفية  
لو ضرب التيمم يده على حجر صلد ومسح اجزاه وقال اصحابنا لا بد من ان يعلق  
باليد شيئا من التراب لقوله تعالى في المائدة فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه اي  
من بعضه وجعل من لا تبوء الغاية تعسف اذ لا يفهم من نحو ذلك  
الا التبعض واليد اسم للعضو الى المنكب وما روى انه عليه الصلاة والسلام  
تيمم ومسح يديه الى مرفقيه والقياس على الوضوء دليل على ان المراد ههنا  
وايديكم الى المرافق ( ان الله كان عفوا غفورا ) فلذلك بسرا الامر بليكم  
ورخص لكم ( الم ترالى الدين اوتوا ) من رؤية البصر اي الم تنظر اليهم  
او القلب وعدى الى تضمين معنى الانتهاء ( نصيبا من الكتاب ) حظا يسيرا  
من علم التوراة لان المراد احبار اليهود ( يشترون الضلالة ) يختارونها على  
الهدى او يستبدلون بها بدمتمكنهم منه او حصوله لهم بانكار نبوة محمد صلى الله  
عليه وسلم وقيل يأخذون الرشى ويحرفون التوراة ( ويريدون ان تصلوا )  
ايها المؤمنون ( السبيل ) سبيل الحق ( والله اعلم ) مكتم ( باعدائكم )  
وقد اخبركم بمدواة هؤلاء وما يريدون بكم فاحذروهم ( وكفى بالله وليا )  
بلى امركم ( وكفى بالله نصيرا ) بعينكم فتقوا عليه واكتفوا به عن غيره والباء  
تزداد في فاعل كفى لتأكيد الاتصال الاسنادي بالاتصال الاضافي ( من الذين  
هادوا ) بيان للذين اوتوا نصيبا فانه يحتملهم وغيرهم وما بينهما اعتراض  
او بيان لاعدائكم او صلة لنصير اي ينصركم من الذين هادوا ويحفظكم  
منهم او خبر محذوف صفته ( يحرفون الكلم عن مواضعه ) اي من الذين  
هادوا قوم يحرفون الكلم اي يميلونه عن مواضعه التي وضعه الله فيها بازائه  
عنها واثبات غيره فيها او يؤولونه على ما يشتهون فيميلونه عما ازل الله فيه  
وقرى الكلم بكسر الكاف وسكون اللام جمع كلمة تخفيف كلمة ( ويقولون

ذلك على الله يسيرا ) هينا  
( يا ايها الناس ) اي اهل  
مكة ( قد جاءكم الرسول )  
محمد صلى الله عليه وسلم  
( بالحق من ربكم فآمنوا )  
به وافصدوا ( خير لكم )  
مما أنتم فيه ( وان تكفروا )  
به ( فان لله ما فى السموات  
والارض ) ملكا خلقا  
وعبيدا ولا يضركم كفركم  
( وكان الله عليما ) بخلقه  
( حكيم ) فى صنعته بهم  
( يا اهل الكتاب ) الانجيل  
لا تعملوا ( تنجوا وزوا الحد  
فى دينكم ولا تقولوا على  
الله الا ) القول ( الحق )  
من تنزيهه عن الشريك  
والولد ( انما المسيح عيسى  
ابن مريم رسول الله وكنه  
ألقاها ) أوصلها الله ( الى  
مريم وروح ) أى ذوروح  
( منه ) اضيف اليه تعالى  
تشرىفاله وليس كما زعمتم  
ابن الله أو الهما معه أو ثالث  
ثلاثة لان ذا الروح مركب  
والاله منزعه عن التركيب وعن  
نسبة المركب اليه ( فآمنوا  
بالله ورسوله ولا تقولوا  
الا الهة ( ثلاثة ) الله وعيسى  
وأمه ( انتهوا ) عن ذلك

سمعنا) قولك (وعصينا) امرك (واسمع غير مسمع) اى مدعوا عليك بلا سمعت  
 بصمم او موت واسمع غير محجاب الى ما تدعوا اليه واسمع غير مسمع كلاما رضاه  
 او اسمع كلاما غير مسمع اياك لان اذنك تنبوعنه فيكون مفعولا به واسمع  
 غير مسمع مكروها من قولهم اسمعه فلان اذا سبه وانما قالوه نفاقا (وراعنا)  
 انظرنا نكلمك وانفهم كلامك (ليا بالسنتهم) فتلابها وصرفا للكلام الى  
 ما يشبه السب حيث وضعوا راعنا المشابه لما يتسابون به موضع النظرنا وغير  
 مسمع موضع لاسمعت مكروها او فتلابها وضما ما يظهرون من الدعا والتوقير  
 الى ما يضمرون من السب والتحقير نفاقا (وطعنا في الدين) استهزاء به  
 وسخرية (ولوانهم قالوا سمعنا واطعنا واسمع وانظرنا) ولو ثبت قولهم هذا  
 مكان ما قالوه (ليكان خير الهمم واقوم) لكان قولهم ذلك خير الهمم واعدل وانما  
 يجب حذف الفعل بعدا في مثل ذلك لدلالة ان عليه ووقوعه موقعه (ولكن  
 لعنهم الله بكفرهم) ولكن خذلهم الله وابعدهم عن الهدى بسبب كفرهم  
 (فلا يؤمنون الا قليلا) اى الايماننا قليلا لا يعا به وهو الايمان ببعض الآيات  
 والرسول ويجوز ان يراد بالقلة العدم كقوله \* قليل التشكى لهمم بصيبه \* او الا قليلا  
 منهم آمنوا اوسيو منون (يا أيها الذين اتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا لما معكم  
 من قبل ان نظمس وجوها فزردها على ادبارها) من قبل ان نحمو ونخطيط  
 صورها ونجعلها على هيئة ادبارها يعنى الاقفاء او نكسها الى ورائها في الدنيا  
 او في الآخرة واصل الشمس ازالة الاعلام المماثلة وقد يطلق بمعنى الشمس في  
 ازالة الصورة ولما طلق القلب والتغير ولذلك قيل معناه من قبل ان نغير وجوها  
 فنسلب وجاهتها واقبالها ونكسوها الصغار والادبار او زردها الى حيث  
 جاءت منه وهى اذرع الشام يعنى اجلاء بنى النضير ويقرب منه قول  
 من قال ان المراد بالوجوه الرؤساء او من قبل ان نظمس وجوها بان نهمي  
 الابصار عن الاعتبار ونصم الاسماع عن الاصغاء الى الحق بالطبع وزردها  
 من الهداية الى الضلالة (اونلعنهم كالعنا اصاب السبت) اونخز بهم بالسبخ  
 كما اخزينا به اصحاب السبت او منخا مثل منخهم اونلعنهم على لسانك كما  
 لعناهم على لسان داود والضمير لاصحاب الوجوه اولذين على طريقة  
 الالتفات اولالوجوه ان اريد به الوجهاء وعطفه على الشمس بالمعنى  
 الاول يدل على ان المراد به ليس مسخ الصورة في الدنيا ومن حل الوعيد  
 على تغير الصورة في الدنيا قال انه بعد مترقب او كان وقوعه مشروطا بعدم

وأنوا (خير الكم) منه  
 وهو التوحيد (انما الله اله  
 واحد سبحانه) تنزيها له  
 عن (أن يكون له ولد له ما في  
 السموات وما في الارض)  
 خلقا وملكا والملكية تنافي  
 النبوة (وكفى بالله وكيفا) شهيدا  
 على ذلك (لن يستنكف)  
 يتكبر ويأنف (المسيح)  
 الذى زعم انه اله عن  
 (أن يكون عبدا لله  
 ولا الملائكة المقربون)  
 عند الله لا يستنكفون أن  
 يكونوا عبيدا وهذا من  
 أحسن الاستطراد ذكر للرد  
 على من زعم أنها الهة  
 أو بنات الله كما رد بما قبله  
 على النصارى الزاعمين ذلك  
 المقصود خطابهم (ومن  
 يستنكف عن عبادته  
 ويستكبر فيحشرهم اليه  
 جميعا) في الآخرة (فاما  
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
 فيوفيه أجورهم) ثواب أعمالهم  
 (ويزيدهم من فضله) مالا  
 عين رأت ولا اذن سمعت ولا  
 خطر على قلب بشر (واما  
 الذين استنكفوا واستكبروا)  
 عن عبادته (فيعذبهم عذابا  
 عاليا) مؤلما (هو عذاب النار)

( ولا يجدون لهم من دون الله ) أى غيره ( وإيا ) يدفعه عنهم ( ولا نصيرا ) يمنعهم منه ( يا أيها الناس قد جاءكم برهان ) حجة ( من ربكم ) عليكم وهو النبي صلى الله عليه وسلم ( وأنزلنا اليكم نوراً مبيناً ) بينا وهو القرآن ( فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في درجة منه وفضل ويهديهم إليه صراطاً طريفاً ) مستقيماً ( هو دين الاسلام ) يستفتونك ( في الكلالة ) قل الله يفتيكم في الكلالة ان امرؤ مرفوع بفعل يفسره ( هلك ) مات ( ليس له ولد ) أى ولا والد وهو الكلالة ( وله أخت ) من أبوين أو أب ( فلها نصف مارك وهو ) أى الاخ كذلك ( يرثها ) جميع ماركك ( أن لم يكن ) لها ولد ( فان كان لها ولد ذكر فلا شيء له أو انثى فله ما فضل عن نصيبها ولو كانت الاخت أو الاخ من أم فمرضه السدس كما تقدم أول السورة ( فان كانتا ) أى الاختان ( اثنتين ) أى

أيمانهم وقد آمن منهم طائفة ( وكان امر الله ) بإيقاع شيء أو وعيده أو ما حكم به وقضاه ( مفعولاً ) نافذا وكأشاً فيقع لامحالة ما أوعدتم به ان لم تؤمنوا ( ان الله لا يغفر ان يشرك به ) لانه بت الحكم على خلوه وعذابه اولان ذنبه لا ينحى عنه اثره فلا يستعد للعفو بخلاف غيره ( ويغفر ما دون ذلك ) أى ما دون الشرك صغيراً كان أو كبيراً ( لمن يشاء ) تفضلاً عليه واحساناً وعلقه المعترلة بالفعلين على معنى ان الله لا يغفر الشرك لمن يشاء وهو من لم يتب ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وهو من تاب وفيه تقييد بلا دليل اذ ليس عموم آيات الوعيد بالمحافظة أولى منه ونقض لمذهبهم فان تعليق الامر بالمشيئة يناسب وجوب التعذيب قبل التوبة والصفح بعدها قالاً بة كاهى حجة عليهم فهمى حجة على الخوارج الذين زعموا ان كل ذنب شرك وان صاحبه خالد في النار ( ومن يشرك بالله فقد افترى اثماً عظيماً ) ارتكب ما يستحقر دونه الاثم وهو اشارة الى المعنى الفارق بينه وبين سائر الذنوب والافتراء كما يطلق على القول يطلق على الفعل وكذلك الاختلاق ( الم تر الى الذين يزكون انفسهم ) يعنى اهل الكتاب قالوا نحن انشاء الله واحباؤه وقبل ناس من اليهود جاؤا باطقالهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا هل على هؤلاء ذنب قال لا قالوا والله مانحن الا كهيتهم ماعلمنا بالنهار كفر عنا بالليل وماعلمنا بالليل كفر عنا بالنهار وفي معناهم من زكى نفسه واثنى عليها ( بل الله يزكى من يشاء ) تنبيه على ان زكيتة تعالى هي المعتد بها دون زكية غيره فانه العالم بما ينطوى عليه الانسان من حسن او قبح وقد ذمهم وزكى المرتضين من عبادته المؤمنين واصل التزكية نفي ما يستقبح فعلاً او قولاً ( ولا يظلمون ) بالذم او العقاب على تزكيتهم انفسهم بغير حق ( قتيلاً ) ادنى ظلم واصغره وهو الخيط الذى في شق النواة يضرب به المثل في الحقارة ( انظر كيف يفترون على الله الكذب ) في زعمهم انهم انشاء الله وازكياهم عنده ( وكفى به ) بزعمهم هذا وبالافتراء ( اثماً مبيناً ) ولا يخفى كونه ماثماً بين آماهم ( الم تر الى الذين اتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ) نزلت في يهود كانوا يقولون ان عبادة الاصنام ارضى عند الله مما بدعوا اليه محمد وقيل في حي بن اخطب وكعب بن الاشرف في جمع من اليهود خرجوا الى مكة يحالفون قريشاً على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انتم اهل كتاب وانتم اقرب الى محمد منكم النيا فلاناً من مكركم فامجدوا لآلهتنا حتى نظمتم

اليكم ففعلوا واجبت في الاصل اسم صنم فاستعمل في كل ما عبد من دون الله وقيل اصله الجبس وهو الذي لا خير فيه فقلبت سينه تاء والطاغوت يطلق لكل باطل من معبود او غيره (ويقولون للذين كفروا) لاجلهم وفيهم (هؤلاء) اشارة اليهم (اهدى من الذين آمنوا سبيلا) اقوم ديننا وارشد طريقا (اولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن يجذله نصيرا) يمنع عنه العذاب بشفاعته او غيرها (ام لهم نصيب من الملك) ام منقطعة ومعنى الهمزة انكار ان يكون لهم نصيب من الملك ومجدلا زعمت اليهود من ان الملك سيصير اليهم (فاذا لا يؤتون الناس نقيرا) اي لو كان لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون احدا ما يوازي نقيرا وهو النقرة في ظهر البوابة وهذا هو الاغراق في بيان شحهم فانهم يخلوا بالنقيير وهم ملوك فاطنك بهم اذا كانوا اذلاء متفاقرين ويجوز ان يكون المعنى انكار انهم اوتوا نصيبا من الملك على الكناية وانهم لا يؤتون الناس شيئا واذا اذوا وقع بعد الواو والفاء لا لتشريك مفرد جازفيه الالف والاعمال ولذلك قرئ فاذا لا يؤتوا على النصب (ام يحسدون الناس) بل يحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه او العرب او الناس جميعا لان من حسد على النبوة فكأنما حسد الناس كلهم كالمهم ورشدهم ونجهم وانكر عليهم الحسد كاذهم على الخيل وهما شر الرذائل فكان بينهما تجاذبا وتلازما (على ما آتاهم الله من فضله) يعنى النبوة والكتاب والنصرة والاعزاز وجعل النبي الموعود منهم (فقد آتينا آل ابراهيم) الذين هم اسلاف محمد صلى الله عليه وسلم وابناء عمه (الكتاب والحكمة) النبوة (وانينا هم ملكا عظيما) فلا يبعد ان يؤتيه الله مثل ما آتاهم (فهم) فن اليهود (من آمن به) محمد صلى الله عليه وسلم وما ذكر من حديث آل ابراهيم (ومنهم من صد عنه) اعرض عنه ولم يؤمن به وقيل معناه فن آل ابراهيم من آمن به ومنهم من كفر ولم يكن في ذلك توهين امره فكذلك لا يوهن كفر هؤلاء امرك (وكفى بجهنم سعيرا) نار امسورة يعذبون بها اي ان لم يعجلوا بالعقوبة فقد كفاهم ما عدلهم من سعير جهنم (ان الذين كفروا باياتنا سوف نصليهم نارا) كالبياض والقرر لذلك (كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها) بان يعاد ذلك الجلد بعينه على صورة اخرى كقولك بدلت الخاتم قرطابا بان يزال عنه اثر الاحراق ليعود احساسه للعذاب كما قال (ليذوقوا العذاب) اي ليدوم لهم ذوقه وقيل يخلق مكانه جلد آخر والعذاب في الحقيقة للنفس العاصية المدركة

فصاعدا لانها نزلت في جابر وقد مات عن أخوات (فلهما الثلثان مما ترك) ألاخ (وان كانوا) أى الورثة (أخوة رجالا ونساء فللذكر) منهم (مثل حظ الاثنتين بين الله لكم) شرائع دينكم (أن) لا (تضلوا والله بكل شيء عليم) ومنه الميراث روى الشيخان عن ابراه أنها آخر آية نزلت من الفرائض (سورة المائدة مدنية مائة وعشرون أو وثنتان أو وثلاث آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) اليهود المؤكدة التي بينكم وبين الله والناس (أحلّت لكم بهيمة الانعام) الابل والبقر والغنم أكلا بعد الذبح (الا ما يتلى عليكم) تحريمه في حرمت عليكم الميتة الآية فالاستثناء منقطع ويجوز أن يكون متصلا والتحريم لما عرض من الموت ونحوه (غير محلى الصيد وأنتم حرم) أى محرمون ونصب غير على الحال من ضمير لكم (ان الله يحكم



لآلة ادراكها فلا محذور ( ان الله كان عزيزا ) لا يتمتع عليه ما يريد ( حكيم )  
يعاقب على وفق حكمته ( والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم  
جنان تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدًا ) قدم ذكر الكفار ووعدهم  
على ذكر المؤمنين ووعدهم لان الكلام فيهم وذكر المؤمنين بالعرض ( لهم  
فيها ازواج مطهرة وندخلهم ظلا ظليلا ) فينا لاجوب فيه ودائما لا تنسخه  
الشمس وهو اشارة الى النعمة التامة الدائمة والظليل صفة مشتقة من الظل  
لأن كيد كقولهم شمس شمس وليل أليل ويوم أيوم ( ان الله يأمركم ان  
تؤدوا الامانات الى اهلها ) خطاب يعم المكلفين والامانات وان نزلت  
يوم الفتح في عثمان بن طلحة بن عبد الدار لما اغلق باب الكعبة وأبى ان يفتح  
المفتاح ليدخل فيها وقال لو علمت انه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم امنعه  
فلوى على كرم الله وجهه يده واخذه منه وفتح فدخل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس رضى الله عنه ان يعطيه المفتاح  
ويجمع له السقاية والسدانة فنزلت فامر الله ان يرده اليه فامر عليا رضى الله  
عنه بان يرد ويعتذر اليه وصار ذلك سببا لاسلامه ونزل الوحي بان السدانة  
في اولاده ابدًا ( واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ) اي وان تحكموا  
بالانصاف والسوية اذا قضيت بين من يغد عليه امركم او يرضى بحكمكم ولان  
الحكم وظيفة الولاية قبل الخطاب لهم ( ان الله نعماء يعظكم به ) اي نعم شيئا يعظكم  
به او نعم الشيء الذي يعظكم به فامنصوبة موصوفة بـ يعظكم به او مرفوعة  
موصولة به والمخصوص بالمدح محذوف وهو المأمور به من اداء الامانات  
والعدل في الحكومات ( ان الله كان سميعا بصيرا ) باقوا لكم واحكامكم  
وماتفعلون في الامانات ( يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول  
واولى الامر منكم ) يريد بهم امراء المسلمين في عهد الرسول صلى الله  
عليه وسلم وبعده ويندرج فيهم الخلفاء والقضاة وامراء السرية  
امر الناس بطاعتهم بعدما امرهم بالعدل تنبيهها على ان وجوب طاعتهم  
ماداموا على الحق وقيل علماء الشرع لقوله تعالى ولوردوه الى الرسول  
والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ( فان تنازعتم في شئ  
فاولوا الامر منكم ) في شئ من امور الدين وهو يؤيد الوجد الاول  
اذ ليس للمقلدان ينزع المجتهد في حكمه بخلاف الرؤس الان يقال الخطاب  
لاولى الامر على طريقة الالتفات ( فردوه ) فراجعوا فيه ( الى الله )

ما يريد من التحليل وغيره  
لا اعتراض عليه ( يا أيها الذين  
آمنوا لا تحلوا شعائر الله )  
جمع شعيرة أى معالم دينه  
بالصيد في الاحرام ( ولا  
الشهر الحرام ) بالقتال فيه  
( ولا الهدى ) ما هدى الى  
الحرم من الدسم بالتعرض له  
( ولا القلائد ) جمع قلادة  
وهى ما كان يقلده من شجر  
الحرم ليأمن أى فلا تعرضوا  
لها ولا لاصحابها ( ولا تحلوا  
( آمين ) قاصدين ( البيت  
الحرام ) بأن تقتلوههم ) يتغون  
فضلا ( رزقا ) من ربهم  
بالتجارة ( ورضوانا ) منه  
بقصد بزعيمهم الفاسد وهذا  
منسوخ بآية رأة ( واذا  
حللتم ) من الاحرام  
( فاصطادوا ) أمر اباحة  
( ولا يجر منكم ) يكسبكم  
( شئان ) يفتح النون وسكونها  
بغض ( قوم ) لاجل ( أن  
صدوكم عن المسجد الحرام  
أن تعتدوا ) عليهم بالقتل  
وغيره ( وتعاونوا على البر  
فعل ما أمرتم به ) والتقوى  
بتر لمانعتهم عنه ( ولا تعاونوا  
فيه حذف احدى التامين  
فى الاصل ) على الاثم

المعاصي (والعدوان) التعدي  
 في حدود الله (وايقوا الله)  
 خافوا عقابه بأن تطيعوه  
 (ان الله شديد العقاب)  
 لمن خالفه (حرمت عليكم  
 الميتة) أى أكلها (والدم)  
 أى المسفوح كما فى الانعام  
 (ولم الخنزير وما أهل  
 لغير الله به) بان ذبح على اسم  
 غيره (والمنخنقة) الميتة  
 خنقا (والموقوذة) المقتولة  
 ضربا (والمتردية) الساقطة  
 من علو الى سفلى فانت  
 (والنطيحة) المقتولة بنطح  
 أخرى لها (وما أكل السبع)  
 منه (الاماذكيت) أى أدركتم  
 فيه الروح من هذه الاشياء  
 فذبحتموه (وما ذبح على)  
 اسم (النصب) جمع نصاب  
 وهى الاصنام (وأن تستقسموا)  
 تطلبوا القسم والحكم  
 (بالالزام) جمع زلم يفتح الزاى  
 وضمهم مع فتح اللام قدح  
 بكسر القاف صغير لاريش  
 له ولا نصل وكانت سبعة  
 عند سادن الكعبة عليها  
 أعلام وكانوا يحكمونها  
 فان أمرتهم اثمروا وانتهتهم  
 انتهوا (ذلكم فسق) خروج  
 عن الطاعة \* ونزل بعرفة

الى كتابه (والرسول) بالسؤال عنه فى زمانه والمراجعة الى سنته بعده  
 واستدل به منكروا القياس وقالوا انه تعالى اوجب رد المختلف الى الكتاب  
 والسنة دون القياس واجيب بان رد المختلف الى المنصوص عليه انما يكون  
 بالتمثيل والبناء عليه وهو القياس وبؤيد ذلك الامر به بعد الامر بطاعة الله وطاعة  
 رسوله فانه يدل على ان الاحكام ثلاثة مثبت بالكتاب ومثبت بالسنة ومثبت بالرد اليهما  
 على وجه القياس (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) فان الايمان بوجوب  
 ذلك (ذلك) اى الرد (خير) لكم (واحسن تأويلا) عاقبة او احسن  
 تأويلا من تأويلكم بلارد (المترالى الذين يزعمون انهم آمنوا بما انزل اليك  
 وما نزل من قبلك يريدون ان يتحاكوا الى الطاغوت) عن ابن عباس  
 رضى الله عنهما ان منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودى الى النبي صلى الله  
 عليه وسلم ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف ثم انهما احتكما الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فحكم لليهودى ولم يرض المنافق بقضائه وقال يتحاكم  
 الى عمر قتل اليهودى لعمر قضى لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرض  
 بقضائه وخاصم اليك فقال عمر رضى الله تعالى عنه للمنافق اكدلك فقال نعم  
 فقال مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل فاخذ سيفه ثم خرج فضرب به عنق  
 المنافق حتى برد وقال هكذا اقضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فنزلت  
 وقال جبرائيل ان عرق ذفرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق والطاغوت  
 على هذا كعب بن الاشرف وفى معناه من يحكم بالباطل وبؤثر لاجله فسمى  
 بذلك لفرط طغيانه وللتشبيه بالشيطان اولان التحاكم اليه تحاكم الى الشيطان  
 من حيث انه الحامل عليه كما قال (وقدموا ان يكفروا به ويريد الشيطان  
 ان يضلهم ضلالا بعيدا) وقضى ان يكفروا بها على ان الطاغوت جمع لقوله  
 تعالى ما ولياؤهم الطاغوت يخرجونهم (واذا قيل لهم تعالوا الى ما نزل الله  
 والى الرسول) وقضى تعالوا بضم اللام على انه حذف لام الفعل اغتباطا  
 ثم ضم اللام لوا والضمير (رايت المنافقين يصدون عنك صدودا) هو مصدر  
 او اسم للمصدر الذى هو السد والفرق بينه وبين السدانه غير محسوس والسد  
 محسوس ويصدون فى موضع الحال (فكيف) تكون حالهم (اذا اصابتهم  
 مصيبة) كقتل عمر المنافق او النعمة من الله تعالى (بما قدمت ايديهم) من  
 التحاكم الى غيرك وعدم الرضى بحكمك (ثم جاؤك) حين يصابون للاعتذار  
 عطف على اصابتهم وقيل على يصدون وما بينهما اعتراض (يخلفون)

بالله) حال ( ان اردنا الا احسانا وتوفيقا ) ما اردنا بذلك الا الفصل بالوجه  
 الاحسن والتوفيق بين الخصمين ولم يزد مخالفتك وقيل جاء اصحاب القليل  
 طالين بدمه وقالوا ما اردنا بالتحاكم الى عمر الا ان يحسن الى صاحبنا ويوفق  
 بينه وبين خصمه ( اولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم ) من النفاق فلا يغني  
 عنهم الكتمان والحلف الكاذب من العقاب ( فاعرض عنهم ) اى  
 عن عقابهم لمصلحة في استبقائهم او عن قبول معذرتهم ( وعظهم  
 بلسانك وكفهم عما هم عليه ) ( وقل لهم في انفسهم ) اى فى معنى انفسهم  
 او خاليا بهم فان النصيح فى المراجع ( قول بليغا ) يبلغ منهم ويؤثر فيهم  
 امره بالتجافى عن ذنوبهم والنصح لهم والمبالغة فيه بالترغيب والترهيب  
 وذلك مقتضى شفقة الانبياء عليهم السلام وتعليق الظرف بليغا على معنى  
 بليغا فى انفسهم مؤثرا فيها ضعيف لان معمول الصفة لا يتقدم على  
 الموصوف والقول البليغ فى الاصل هو الذى يطابق مدلوله المقصود به  
 ( وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله ) بسبب اذنه فى طاعته وامره  
 المبعوث اليهم بان يطيعوه وكأنه احتج بذلك على ان الذى لم يرض بحكمه  
 وان اظهر الاسلام كان كافرا مستوجب القتل وتقريره ان ارسال الرسول  
 لما لم يكن الا ليطاع كان من لم يطعه ولم يرض بحكمه لم يقبل رسالته ومن كان  
 كذلك كان كافرا مستوجب القتل ( ولو انهم اذنبوا انفسهم ) بالنفاق  
 او التحاكم الى الطاغوت ( جاؤك ) تأثبن من ذلك وهو خبر ان واذتعلق به  
 ( فاستغفروا الله ) لذنوبهم بالنوبة والاخلاص ( واستغفروا الله )  
 واعتذروا اليك حتى انتصبت لهم شفيعا واما عدل عن الخطاب تفخيما لشأنه  
 وتنبها على ان من حق الرسول ان يقبل اعتذار التائب وان عظم جرمه ويشفع له  
 ومن منصبه ان يشفع فى كبار الذنوب ( لوجدوا الله توابا رحيم ) لعلوه قابلا  
 لتوبتهم متفضلا عليهم بالرحمة وان فسر وجد بصادف كان توابا حالا  
 ورحيما بدلامنه او حالا من الضمير فيه ( فلا وربك ) اى فوربك ولا مزيدة  
 لتأكيد القسم لا لتظاهر لافى قوله ( لا يؤمنون ) لانها تزايد ايضا فى الاثبات  
 كقوله تعالى لا اقسم بهذا البلد ( حتى يحكموك فيما شجر بينهم ) فيما اختلف  
 بينهم واختلط ومنه الشجر لتداخل اغصانه ( ثم لا يجحدوا فى انفسهم حربا  
 مما قضيت ) ضيقا مما حكمت به او من حكمك اوشكا من اجله فان الشاك

عام حجة الوداع ( اليوم  
 ينس الذين كفروا من دينكم )  
 أن تردوا عنه بعد طمئهم  
 فى ذلك لما رأوا من قوته  
 ( فلا تخشوهم واخشون  
 اليوم أكلت لكم دينكم )  
 أحكامه وفرائضه فلم ينزل  
 بعدها حلال ولا حرام ( وأنتم  
 عليكم نعمتى ) باكمال وقيل  
 بدخول مكة آمنين ( ورضيت  
 أى اخترت ) لكم الاسلام  
 ديناً فمن اضطر فى مخصة )  
 مجاعة الى أكل شئ مما حرم  
 عليه فأكله ( غير متجاف )  
 مائل ( لاثم ) معصية ( فان  
 الله غفور ) له ما أكل ( رحيم )  
 به فى اباحتها له بخلاف المائل  
 لاثم أى المتلبس به كقاطع  
 الطريق والباغى مثلاً فلا يحل  
 له الاكل ( يسألونك ) يا محمد  
 ( ماذا أحل لهم ) من الطعام  
 ( قل أحل لكم الطيبات )  
 المستلذات ( و ) صيد ( ما  
 علمتم من الجوارح ) الكواسب  
 من الكلاب والسماع والطير  
 ( مكلبين ) حال من كلبت  
 الكلب بالتشديد أى أرسلته  
 على الصيد ( تعلمون ) حال  
 من ضمير مكلبين أى تؤدبونهم  
 ( مما علمكم الله ) من آداب

الصيد (كلوا مما أمسكن عليكم) وان قتلنه بان لم يأكلن منه بخلاف غير المعلمة فلا يحل صيدها وعلامتها أن ترسل اذا ارسلت وتنجر اذا زجرت وتمسك الصيد ولا تأكل منه واقل ما يعرف به ذلك ثلاث مرات فان أكلت منه فليس مما أمسكن على صاحبها فلا يحل أكله كافي حديث الصحيحين وفيه أن صيد السهم اذا أرسل وذكر اسم الله عليه كصيد المعلم من الجوارح (واذكروا اسم الله عليه) عند إرساله (واقنوا الله ان الله سريع الحساب اليوم أحل لكم الطيبات) المستلذات (وطعام الذين أوتوا الكتاب) أي ذباح اليهود والنصارى (حل) حلال (لكم وطعامكم) إياهم (حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات الحرائر) من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) أن تتكهنوهن (اذا آتيتوهن أجورهن) مهورهن (محصنين) متزوجين (غير مسافحين) معلنين

في ضيق من امره (ويسلوا تسليما) ويتقادوا لك انقيادا بظاهرهم وباطنهم (ولو انا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم) تعرضوا بها للقتل بالجهد اداقتلوهما كاقول بنوا اسرائيل وان مصدريه او مفسرة لان كتبنا في معنى امرنا (او اخرجوا من دياركم) خروجهم حين استنابوا من عبادة العجل وقرأ ابو عمرو ويعقوب ان اقتلوا بكسر النون على اصل النخريك او اخرجوا بضم الواو للاتباع والتشبيه بواو الجمع في نحو قوله تعالى ولا تنسوا الفضل وقراءة وعاصم بكسرها على الاصل والباقون بضمهما اجراء لهما مجرى الهمة المتصلة بالفعل (ما فعلوه الا قليل منهم) الاناس قليل وهم المخلصون لما بين ان ايمانهم لا يتم الا بان يسلموا حق التسليم به على قصور اكثرهم ووهن اسلامهم والضمير للمكتوب ودل عليه كتبنا او لاحد مصدري الفعلين وقرأ ابن عامر بالنصب على الاستثناء او على الافعال قليلا (ولو انهم فعلوا ما يوعظون به) من متابعة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ومطاعته طوعا ورغبة (لكان خير لهم) في عاجلهم وآجلهم (واشد تنبينا) في دينهم لانه اشد لتحصيل العلم ونفي الشك او تنبينا لثواب اعمالهم ونصبه على التمييز والآية ايضا مما نزلت في شأن المنافق واليهودي وقيل انها التي قبلها نزلا في حاطب بن ابي بلتعة خاصم زبير في شراج من الحرة كانا يسيقان بها النخيل فقال عليه الصلاة والسلام اسق يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك فقال حاطب لان كان ابن عمك فقال عليه الصلاة والسلام اسق يا زبير ثم احبس الماء الى الجدر واستوف حقه ثم ارسله الى جارك (واذالاتناهم من لدنا اجرا عظيما) جواب لسؤال مقدر كانه قيل وما يكون لهم بعد التثبيت فقال واذا الوثبتوا آتيناهم لان اذا جواب وجزاء (ولهديناهم صراطا مستقيما) يوصلن بسلكه جناب القدس ويفتح عليهم ابواب الغيب قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم) مزيد ترغيب في الطاعة بالوعد عليها مراقة اكرم الخلائق واعظمهم قدرا (من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين) بيان للذين اوحال منه او من ضمير عليهم قسمهم اربعة اقسام بحسب منازلهم في العلم والعمل وحث كافة الناس على ان لا يتأخروا عنهم وهم الانبياء الفائزون بكمال العلم والعمل المتجاوزون حد الكمال الى درجة التكميل ثم الصديقون الذين صعدت نفوسهم تارة بمراقى النظر

بالزناهم) (ولا متخذى أخذان) منهن تسرون بالزنا بهن (ومن يكفر بالايمان) أى يرتد (فقد حبس عمله) الصالح قبل ذلك فلا يعتد به ولا يناب عليه (وهو فى الآخرة من الخاسرين) اذا مات عليه (يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم) أى أردتم اقيام (الى الصلاة) وانتم محدثون (فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق) أى معهما كما ينه السنة (وامسحوا برؤوسكم) الباء لئلا تصاق أى امسحوا المسح بها من غير اسالة ماء وهو اسم جنس فيكفى أقل ما يصدق عليه وهو مسح بعض شعرة وعليه الشافعى (وأرجلكم) بالنصب عطفا على أيديكم وبالجر على الجوار (الى الكعبين) أى معهما كما ينه السنة وهما العظامان الناشئان فى كل رجل عند مفصل الساق والقدم والفصل بين الايدى والارجل المغسولة بالرأس المسوح يبدو وجوب الترتيب فى طهارة هذه الاعضاء وعليه الشافعى ويؤخذ من

الحجج والآيات واخرى بمعارض التنصية والرياضات الى اوج العرقان حتى اطلعوا على الاشياء واخبروا عنها على ما هم عليه الشهاداء الذين ادى بهم الحرص على الطاعة والجد فى اظهار الحق حتى بذلوا مهجهم فى اعلاء كلمة الله ثم الصالحون الذين صرفوا اعمارهم فى طاعته واموالهم فى مرضاته ولك ان تقول المنعم عليهم هم العارفون بالله وهؤلاء امانا يكونوا بالغين درجة العيان او واقفين فى مقام الاستدلال والبرهان والاولون اما ان ينالوا مع العيان القرب بحيث يكونون كمن يرى الشئ قريبا وهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا فيكونون كمن يرى الشئ من بعيد وهم الصديقون والآخران اما ان يكون عرفانهم بالبراهين القاطعة وهم العلماء الراسخون الذين هم شهداء الله فى رضه وامان يكون بامارات واقناعات تطعن اليها نفوسهم وهم الصالحون (وحسن اولئك رفيقا) فى معنى التعجب ورفيقا نصب على التميز او الحال ولم يجمع لانه يقال للواحد والجمع كالصديق والانه اريد وحسن كل واحد منهم رفيقا روى ان ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه يوما وقد تغير وجهه ونحل جسمه فسأله عن حاله فقال ما بى من وجع غير انى اذا لم ارك اشتقت اليك واستوحشت وحشة شديدة حتى القاك ثم ذكرت الآخرة فنخفت ان لا اراك هناك لانى عرفت انك ترفع مع النبيين وان ادخلت الجنة كنت فى منزل دون منزل وان لم ادخل فذاك حين لا اراك ابدا فنزلت (ذلك) مبتدأ اشارة الى ما لمطيعين من الاجر ومزيد الهداية ومراقبة المنعم عليهم والى فضل هؤلاء المنعم عليهم ومنزتهم (الفصل) صفته (من الله) خبره او الفضل خبر ومن الله حال والعامل فيه معنى الاشارة (وكفى بالله علما) بجزاء من اطاعه او بمقادير الفضل واستحقاق اهله (يا أيها الذين آمنواخذوا حذرکم) يقطوا واستعدوا للاعداء والحذر والحذر كالانذار والاثار وقيل ما يحذر به كالحزم والسلاح (فانفروا) فاخرجوا الى الجهاد (ثبات) جماعات متفرقة جمع ثبة من ثبتت على فلان تسمية اذا ذكرت متفرق محاسنه وتجمع ايضا على ثين جبرا لما حذف من عجزه (واشروا جميعا) مجتمعين كوكبة واحدة والآية وان نزلت فى الحرب لكن يقتضى اطلاق لفظها وجوب المبادرة الى الخيرات كلها كيفما امكن قبل القوات (وانكم لمن ليطئ) الخطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين منهم والمنافقين والمبطلون مناققوهم تناقلوا وتخلفوا عن الجهاد من بطأ بمعنى ابطأ وهو لازم او شبطوا

غيره كما يبط ابن ابي اناسا يوم احد من بطاً منقولا من بطؤ كثقل من ثقل  
واللام الاولى للابتداء دخلت على اسم ان الفصل بالخبر والثانية جواب قسم  
مخذوف والقسم بجوابه صلة من والراجع اليه ما استكن في لبطئن والتقدير  
وان منكم لمن اقسم بالله لبطئن ( فان اصابتكم مصيبة ) كقتل وهزيمة ( قال )  
اي المبطئ ( قد انعم الله على اذلم اكن معهم شهيدا ) حاضر في تلك الغزاة  
فيصينى ما اصابهم ( ولئن اصابتكم فضل من الله ) كفتح وغنمة ( ليقولن )  
أكده تنبيهها على فرط تحسرهم وقرئ بضم اللام اعادة للضمير على معنى من  
( كأن لم يكن بينكم وبينه مودة ) اعتراض بين الفعل وفعله وهو  
( ياليتنى كنت معهم فافوز فوزا عظيما ) للتنبيه على ضعف عقيدتهم وان  
قولهم هذا قول من لا مواصلة بينكم وبينه وانما يريد ان يكون معكم مجرد المال  
او حال من الضمير في يقولن او داخل في القول اي يقول المبطئ لمن ثبطه  
من المنافقين وضعفة المسلمين تضربا وحسدا كان لم يكن بينكم وبين محمد  
مودة حيث لم يستعن بكم فافوزوا بما فاز ياليتنى كنت معهم وقيل انه متصل  
بالجملة الاولى وهو ضعيف اذ لا يفصل ابعاض الجملة بما لا يتعلق بها لفظا  
ومعنى وكان محففة من الثقلة واسمها ضمير الشأن وهو محذوف وقرأ  
ابن كثير وحفص عن عاصم ورويس عن يعقوب تكن بالناء لتأنيث لفظ  
المودة والنادى في ياليتنى محذوف اي ياقوم وقيل يا اطلق للتنبيه على الاتساع  
فافوز نصب على جواب التمني وقرئ بالرفع على تقدير فانا افوز في ذلك  
الوقت او العطف على كنت ( فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة  
الدنيا بالآخرة ) اي الذين يبيعونها بها والمعنى ان بطأ هؤلاء عن القتال  
فليقاتل المخلصون الباذلون انفسهم في طلب الآخرة او الذين يشترونها  
ويختارونها على الآخرة وهم المبطئون والمعنى حثهم على ترك ما حكي  
عنهم ( ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل او يغلب فسوف نؤتيه اجرا عظيما )  
وعده الاجر العظيم غلب او غلبا ترغيبا في القتال وتكذيبا لقولهم قد انعم الله  
على اذلم اكن معهم شهيدا وانما قال فيقتل او يغلب تنبيهها على ان المجاهد  
ينبغي ان يثبت في المعركة حتى يعز نفسه بالشهادة او الدين بالظفر والغلبة وان  
لا يكون قصده بالذات الى القتل بل الى اعلاء الحق واعزاز الدين ( ومالككم )  
مبتدا وخبر ( لا تقتاتلون في سبيل الله ) حال والعامل فيها ما في الظرف من  
معنى الفعل ( والمستضعفين ) عطف على اسم الله اي وفي سبيل

السنة وجوب النية فيه كغيره  
من العبادات ( وان كنتم  
جنباً فاطهروا ) فاغتسلوا  
( وان كنتم مرضى ) مرضا  
يضره الماء ( أو على سفر )  
أى مسافرين ( أو جاء أحد  
منكم من الغائط ) أى أحدث  
( أولا مستتم النساء ) سبق  
مثله في آية النساء ( فلم تجدوا  
ماء ) بعد طلبه ( فتيمموا )  
اقتصدوا ( صعيدا طيبا )  
ترابا طاهرا ( فامسحوا بوجوهكم  
وأبدانكم ) مع المرفقين  
( منه ) بضر تبين والباء  
للاصاق وبينت السنن ان  
المراد استيهاب العضوين بالمسح  
( ما يريد الله ليجعل عليكم  
من حرج ) ضيق بمافرض  
عليكم من الوضوء والغسل  
والتيمم ( ولكن يريد  
ليطهركم ) من الاحداث  
والذنوب ( وليتم نعمته  
عليكم بالاسلام ببيان شرائع  
الدين ) لعلكم تشكرون  
نعمه ( واذكروا نعمت الله  
عليكم ) بالاسلام ( وميثاقه )  
عهده ( الذى واثقكم به )  
عاهدكم عليه ( اذ قلتم ) لاني

المستضعفين وهو تخليصهم من الاسر وصونهم عن العدو او على السبيل  
بجذف المضاف اى وفي خلاص المستضعفين ويجوز نصبه على الاختصاص  
فان سبيل الله ايم ابواب الخبر وتخليص ضعفة المسلمين من ايدي الكفار اعظمها  
واخصها (من الرجال والنساء والولدان) بيان للمستضعفين وهم المسلمون  
الذين بقوا بمكة لصعد المشركين اوضعهم عن الهجزة مستذلين تمتحنين  
وانما ذكر الولدان مبالغة في الحث وتنبهها على تناسي ظلم المشركين  
بحيث بلغ اذاهم الصبيان وان دعوتهم اجبت بسبب مشاركتهم في الدماء  
حتى يشار كوا في استئزال الرحمة واستدفاع البلية وقيل المراد به العبيد  
والاماء وهو جمع وليد (الذين يقولون رنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها  
واجعل لنا من لدك وليا واجعل لنا من لدك نصيرا) فاستجاب الله دعاءهم بان يسر  
لبعضهم الخروج الى المدينة وجعل لمن بقي منهم خيرا وليا وناصر ففتح مكة على يد  
نبيه صلى الله عليه وسلم فتولاهم ونصرهم ثم استعمل عليهم عتاب بن اسيد  
فخماهم ونصرهم حتى صاروا اعداء اهلها والقرية مكة والظالم صفتها  
وتذكيره لتذكير ما سند اليه فان اسم الفاعل او المفعول اذا جرى على غير  
من هو له كان كالفعل يذكر ويؤنث على حسب ما عمل فيه (الذين آمنوا يقاتلون

في سبيل الله) فيما يصلون به الى الله (والذين كفروا يقاتلون في سبيل  
الطاغوت) فيما يبلغ نهم الى الشيطان (فقاتلوا اولياء الشيطان) لما ذكر  
مقصود القرين امر اولياءه ان يقاتلوا اولياء الشيطان ثم شجعهم بقوله  
(ان كيد الشيطان كان ضعيفا) اى ان كيده للمؤمنين بالاضافة الى كيد الله  
للكافرين ضعيف لا يؤبه به فلا تخافوا اولياءه فان اعتمادهم على اضعف  
شئ واوهنه (الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم) اى عن القتال (وقيوا  
الصلاة وآتوا الزكاة) واشتغلوا بما امرتم به (فلما كتب عليهم القتال اذا فريق  
منهم يخشون الناس كخشية الله) يخشون الكفار ان يقتلوهم كما يخشون الله  
ان ينزل عليهم بأسه واذ للمفسا جاء جواب لما فرق مبتدأ ومنهم صفته  
ويخشون خبره كخشية الله من اضافة المصدر الى المفعول وقع موقع المصدر  
او الحال من فاعل يخشون على معنى يخشون الناس مثل اهل خشية الله منه  
(واشد خشية) عطف عليه ان جعلته حالا وان جعلته مصدرا فلا  
لان افعال التفضيل اذا نصب ما بعده لم يكن من جنسه بل هو معطوف  
على اسم الله تعالى اى كخشية الله او كخشية اشد خشية منه على الفرض

صلى الله عليه وسلم حين  
بايعتموه (سمعنا وأطعنا)  
في كل ما تأمر به وتنهى مما  
تحب وتكره (واتقوا الله)  
في مشاقته أن تقضوه (ان  
الله عليم بذات الصدور)  
بما في القلوب فبغيره أولى  
(يا أيها الذين آمنوا كونوا  
قوامين) قائمين (لله)  
بحقوقه (شهداء بالقسط)  
بالعدل (ولا يجز منكم)  
يحمل منكم (شنان) بغض  
(قوم) أى الكفار (على ألا  
تعدلوا) فتألوا منهم لعداوتهم  
(اعدلوا) في العدو  
والولى (هو) أى العدل  
(أقرب للتقوى واتقوا الله  
ان الله خبير بما تعملون)  
فيجاز بكم به (وعدا الله الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات)  
وعد احسننا (لهم مغفرة  
واجرة عظمى) هو الجنة  
(والذين كفروا وكذبوا  
بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم  
يا أيها الذين آمنوا اذكروا  
نعمت الله عليكم اذ هم قوم)  
هم قريش (أن يبسطوا)  
يمدوا (اليكم أيديهم)  
ليقتكوا بكم (فكف أيديهم  
عنكم) وعصمكم مما أرادوا

بكم ( واتقوا الله وعلى  
الله فليتوكل المؤمنون ولقد  
أخذ الله ميثاق بني اسرائيل )  
مما يذكر بعد ( وبعثنا )  
فيه النفات عن الغيبة أغنا  
( منهم اثني عشر نقيبا )  
من كل سبط نقيب يكون  
كفيلا على قومه بالوفاء  
بالعهد وثقة عليهم ( وقال )  
لهم ( الله اني معكم ) بالعون  
والنصرة ( لن ) لام قسم  
( أقيم الصلوة وآتيم الزكاة  
وآتم برسلي وعزتموهم )  
نصرتهم وهم ( وأقرضتم الله  
قرضا حسنا ) بالانفاق  
في سبيله ( لا كفرن عنكم  
سيأتكم ولا دخلنكم جنات  
تجري من تحتها الانهار  
فن كثر بعد ذلك ) الميثاق  
( منكم فقد ضل سواء  
السبيل ) أخطأ طريق الحق  
والسواء في الاصل الوسط  
فنقضوا الميثاق قال تعالى  
( فبما نقضهم ) مازادة  
( ميثاقهم لعناهم ) أهدانهم  
عن رحمتنا ( وجعلنا قلوبهم  
قاسية ) لاتلبس لقبول الايمان  
( يحرفون الكلم ) الذي  
في الدورة من نعت محمد  
وغيره ( عن مواضعه ) التي

اللهم الا ان يجعل الخشية ذات خشية كقولهم جدجده على معنى يخشون  
الناس خشية مثل خشية الله او خشية اشد خشية من خشية الله ( وقالوا  
ربنا لم كنبت علينا القتال لولا اخرتنا الى اجل قريب ) استزادة في مدة  
الكف عن القتال حذرا من الموت ويحتمل انهم ماتوه وهو ابه ولكن قالوه  
في انفسهم فحكي الله عنهم ( قل متاع الدنيا قليل ) سريع النقص  
( والاخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فيها ) ولا تنقصون ادنى شئ من ثوابكم  
فلا ترغبوا عنه او من آجالكم المقدرة وقرأ ابن كثير وحزة والكسائي  
ولا يظلمون لتقدم الغيبة ( انما تكونوا بذكركم الموت ) وقرئ بالرفع على حذف  
الفاء كما في قوله \* من يفعل الحسنات الله يشكرها \* او على انه كلام مبتدأ  
وانما متصل بلا تظلمون ( ولو كنتم في بروج مشيدة ) في قصور او حصون  
مرتفعة والبروج في الاصل بيوت على اطراف القصر من تبرجت المرأة  
اذا ظهرت وقرئ مشيدة بكسر الياء وصفها بوصف فاعلها كقولهم  
قصيدة شاعرة ومشيدة من شاد القصر اذا رفعه ( وان تصبهم حسنة  
يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك ) كما تقع  
الحسنة والسيئة على الطاعة والمعصية تقعان على النعمة والبلية وهما المراد  
في الآية اي ان تصبهم نعمة كخصب نسبوها الى الله وان تصبهم بلية  
كعقوبتها اليك وقالوا ان هي الا بشؤمكم كما قالت اليهود منذ دخل  
محمد المدينة نقصت ثمارها وغلت اسعارها ( قل كل من عند الله )  
اي ببسط ويقبض حسب ارادته ( فما هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون  
حديثنا ) يوعظون به وهو القرآن فانهم لو فهموه وتدبروا معانيه لعلموا ان  
الكل من عند الله او حديثنا ما كبهائم لا افهام لهم او حادثا من صروف  
الزمان فيتفكروا فيها فيعلموا ان الباسط والقابض هو الله تعالى ( ما اصابك )  
يا انسان ( من حسنة ) من نعمة ( فن الله ) تفضلا منه فان كل ما يفعله  
الانسان من الطاعة لا يكافي نعمة الوجود فكيف يقتضي غيره ولذلك قال  
عليه السلام ما يدخل الجنة احد الا برحمة الله تعالى قيل ولانك قل ولانا  
( وما اصابك من سيئة ) من بلية ( فن نفسك ) لانها السبب فيها  
لاستجلا بها بالمعاصي وهو لاينا في قوله تعالى قل كل من عند الله فان الكل  
منه ايجادا وايصالا غير ان الحسنة احسان وامتحان والسيئة مجازاة  
وانتقام كما قالت عائشة رضي الله تعالى عنها مامن مسلم يصيبه وصب



ولا نصب حتى الشوكة بشا ~~كها~~ وحتى انقطاع شمع نعله الا بذنب  
 وما ينفو الله اكثر والآياتان ~~كأثره~~ لاجل فيهما لنا وللمعتزلة (وارسلناك للناس  
 رسولا) حال قصد بها التأكيذ ان خلق الجار بالفعل والتعظيم ان خلق بها  
 اى رسولا للناس جميعا كقوله تعالى \* وما ارسلناك الا كافة للناس وبيحوز نصبه  
 على المصدر كقوله \* ولا خارجا من في زور كلام \* (وكفى بالله شهيدا) رسالتك  
 بنصب المعجزات (من يطع الرسول فقد اطاع الله) لانه عليه الصلاة والسلام  
 في الحقيقة مبلغ والامر هو الله روى انه عليه السلام قال من احببني فقد احب الله  
 ومن اطاعني فقد اطاع الله فقال المناقون لقد قارف الشرك وهو ينهى عنه  
 ما يريد الا ان نتخذه ربا كما اتخذت النصارى عيسى فزلت (ومن تولى) عن طاعته  
 (فا ارسلناك عليهم حفيفا) تحفظ عليهم اعمالهم وتحاسبهم عليها انما عليك  
 البلاغ وعلينا الحساب وهو حال من الكفاف (ويقولون) اذا امرتهم  
 بامر (طاعة) اى امرنا طاعة او من طاعة واصلها النصب على المصدر  
 ورفعها للدلالة على الثبات (فاذا برزوا من عندك) خرجوا (بيت طائفة  
 منهم غير الذى تقول) اى زورت خلاف ما قلت لها او ما قلت لك من القبول  
 وضمن الطاعة والتبيت امان البيتوتة لان الامور تدبر بالليل او من بيت  
 الشعرا البيت المبني لانه يسوى ويدبر وقرأ ابو عمرو وحزرة بيت طائفة بالادغام  
 لقريهما في المخرج (والله يكتب ما يبيتون) ينسب في صحائفهم للمجازاة  
 او في جلة ما يوحى اليك لتطلع على اسرارهم (فاعرض عنهم) قلل المبالاة  
 بهم او تجاف عنهم (وتوكل على الله) في الامور كلها سيما في شأنهم (وكفى  
 بالله وكيلا) يكفيك معرفتهم وينتقم لك منهم (افلا يتدبرون القرآن)  
 يتأملون في معانيه وينصرون ما فيه واصل الدبر النظر في ادبار الشئ  
 (ولو كان من عند غير الله) اى ولو كان كلام البشر كما زعم الكفار  
 (لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) من تناقض المعنى وتفاوت النظم وكان بعضه  
 فصيحاً وبعضه ركيكاً وبعضه يصعب معارضته وبعضه تسهل ومطابقة  
 بعض اخباره المستقبلية للواقع دون بعض وموافقة العقل لبعض احكامه  
 دون بعض على ما دل عليه الاستقراء لقصان القوة البشرية ولعل ذكره  
 ههنا لتنبيه على ان اختلاف ما سبق من الاحكام ليس لتناقض في الحكم بل  
 لاختلاف الاحوال في الحكم والمصالح (واذا جاءهم امر من الامن او الخوف)

وضعه الله عليها اى يدلونه  
 (ونسوا) تركوا (حظا)  
 نصيبا (بما ذكروا) امروا  
 (به) في التوراة من اتباع  
 محمد (ولا تزال) خطاب  
 للنبي صلى الله عليه وسلم  
 (تطلع) تظهر (على  
 خائنة) اى خيانة (منهم)  
 ينقض العهد وغيره  
 (الا قليلا منهم) بمن اسلم  
 (فاعف عنهم واصفح ان  
 الله يحب المحسنين) وهذا  
 منسوخ بآية لسيف (ومن  
 الذين قالوا انا انصارى  
 متعلق بقوله) اخذنا  
 ميثاقهم (كما اخذنا على بني  
 اسرائيل اليهود) فنسوا  
 حظا بما ذكروا به) في الانجيل  
 من الايمان وغيره ونقضوا  
 الميثاق (فاغرينا) اوقعنا  
 (بينهم العداوة والبغضاء  
 الى يوم القيامة) تفرقهم  
 واختلاف أهوائهم فكل  
 فرقة تكفر الاخرى (وسوف  
 ينبئهم الله) في الآخرة (بما كانوا  
 يصنعون) فيجازيهم عليه  
 (يا اهل الكتاب) اليهود  
 والنصارى (قد جاءكم  
 رسولنا) محمد (يبين لكم

كثيرا مما كنتم تخفون  
 تكتمون (من الكتاب)  
 التوراة والانجيل كآية  
 الرجم وصفته (ويصفو  
 عن كثير) من ذلك فلا يبينه  
 اذ لم يكن فيه مصلحة الا  
 اقتضاكم (قد جاءكم من الله  
 نور) هو النبي صلى الله  
 عليه وسلم (وكتاب)  
 قرآن (مبين) بين ظاهر  
 (يهدي به) أي بالكتاب  
 (الله من اتباع رضوانه)  
 بان آمن (سبل السلام) طرق  
 السلامة (ويخرجهم  
 من الظلمات) الكفر (الى  
 النور) الايمان (بأذنه)  
 بأمره (ويهديهم الى  
 صراط مستقيم) دين  
 الاسلام (لقد كفر الذين  
 قالوا ان الله هو المسيح ابن  
 مريم) حيث جعلوه الها  
 وهم اليه قومية فرقة من  
 النصارى (قل فن يملك)  
 ان يدفع (من) عذاب  
 (الله شيئا ان أراد أن يهلك  
 المسيح ابن مريم وامه ومن  
 في الارض جميعا) أم  
 لأحد يملك ذلك ولو كان  
 المسيح الها لقد ر عليا  
 (ولله ملك السموات

مما يوجب الامن والخوف (اذاعوا به) افشوه كما يفعله قوم من ضممة  
 المسلمين اذا بلغهم خبر عن سر ايا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخبرهم  
 الرسول بما اوحى اليه من وعد بالظفر او تخويف من الكفرة اذاعوا به لعدم  
 جزمهم وكانت اذاعتهم مفسدة والباء مزيدة او لتضمين الاذاعة معنى التحدث  
 (ولوردوه) ولوردوا ذلك الخبر (الى الرسول والى اولى الامر منهم) الى رأيه  
 ورأى كبار اصحابه البصراء بالامور والامراء (لعله) اي لعله على اي وجه يذكره  
 (الذين يستنبطونه منهم) يستخرجون تدبيره بتجاربههم وانظارهم وقيل  
 كانوا يسمعون اراجيف المناققين فيذيعونها فيعود وبالا على المسلمين  
 ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم حتى سمعوه منهم وتعرفوا انه  
 هل يذاع ولا يذاع لعلم ذلك هؤلاء الذين يستنبطونه من الرسول واولى  
 الامر اي يستخرجون علمه من جهتهم واصل الاستنباط اخراج النبط وهو  
 الماء يخرج من البئر اول ما تحفر (ولا فضل الله عليكم ورجته) بارسال  
 الرسول وانزال الكتاب (لا تبغتم الشيطان) بالكفر والضلال (الا قليلا)  
 الا قليلا منكم تفضل الله عليه بعقل راجع اهتدى به الى الحق والصواب  
 وعصمه عن متابعة الشيطان كزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل والا  
 اتباعا قليلا على السدور (فقاتل في سبيل الله) ان تثبطوا وتركوك وحدك  
 (لا تكلف الانفسك) الافعل نفسك لا يضرك مخالفتهم وتقاعدتهم فتقدم  
 الى الجهاد وان لم يساعذك احد فان الله ناصر لك لا الجنود روى انه عليه  
 الصلاة والسلام دعا الناس في بدر الصغرى الى الخروج فكرهه بعضهم  
 فنزلت فخرج عليه السلام ومعه الاسبعون لم يلو على احد وقرى لا تكلف  
 بالجزم ولا تكلف بالنون على بناء الفاعل اي لا تكلفك الافعل نفسك لا انا لا تكلف  
 احدا الانفسك لقوله (وحرص المؤمنين) على القتال اذ ما عليك في شأنهم  
 الا التحريض (عسى الله ان يكف بأس الذين دمروا) يعنى قريشا وقد فعل  
 بان القى في قلوبهم الرعب حتى رجعوا (والله اشد بأسا) من قريش (واشد  
 تنكيلا) تعذيبا منهم وهو تفرع وتهديد لمن لم يتبعه (من يشفع شفاعة  
 حسنة) راعى بها حق مسلم ودفع بها عنه ضررا او جلب اليه نفعا ابتغاء  
 لوجه الله تعالى ومنها الدعاء للمسلم قال صلى الله تعالى عليه وسلم من دعا  
 لاخيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك (يكن له  
 نصيب منها) وهو ثواب الشفاعة والتسبب الى الخير الواقع بها (ومن

والارض وما بينهما يخلق ما يشاء والله على كل شيء شاع (قدبر وقالت اليهود والنصارى) اى كل منها (نحن أبناء الله) أى كابنائه فى القرب والمنزلة وهو كائنا فى الرحمة والشفقة (وأحبائهم قل) لهم يا محمد فلم يعذبكم بذنوبكم ان صدقتم فى ذلك ولا يعذب الاب ولده ولا الحبيب حبيبه وقد عذبكم فانتم كاذبون (بل تم بشر من) جملة من (خلق) من البشر لكم ما لهم وعليكم ما عليهم (يفعل من يشاء) المغفرة له (ويعذب من يشاء) تعذيبه لاعتراض عليه (ولله ملك السموات والارض وما بينهما واليه المصير) المرجع (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا) محمد (بين لكم) شرائع الدين (على فترة) انقطاع (من الرسل) اذ لم يكن بينه وبين عيسى رسول ومدة ذلك خمسمائة وتسع وستون سنة (أن) لا (تقولوا) اذا عذبتم ما جاءنا من (زائدة) بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير

يشفع شفاعة سيئة) يرد بها محرما (يكن له كفل منها) نصيب من وزوها مساولها فى القدر (وكان الله على كل شيء مقبلا) مقتدرا من اقات على الشيء اذا قدر قال \* وذى ضغن كففت الضغن عنه \* وكنت على اسائه مقبلا \* اوشهدا حافظا واشتقاقه من القوت فانه بقوى البدن ويحفظه (واذا حبيتم بنحية فبوا باحسن منها اوردوها) الجمهور على انه فى السلام ويدل على وجوب الجواب اما باحسن منه وهو ان يزيد عليه ورحمة الله فان قاله المسلم زاد وبركاته وهى النهاية واما رد مثله لما روى ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال عليك السلام ورحمة الله وقال الآخر السلام عليك ورحمة الله فقال عليك السلام ورحمة الله وبركاته وقال آخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال عليك فقال الرجل نقصتنى فاين ما قال الله تعالى وتلا الآية فقال انك لم تترك لى فضلا فرددت عليك مثله وذلك لاستجماعه اقسام المطالب السلامة عن المضار وحصول المنافع وثباتها ومنه قيل اول التردد بين ان يحبى المسلم بعض النحية وبين ان يحبى تمامها وهذا الوجوب على الكفاية وحيث السلام مشروع فلا يرد فى الخبطة وقراءة القرآن وفى الحمام وعند قضاء الحاجة ونحوها والنحية فى الاصل مصدر حياك الله على الاخبار من الحياة ثم استعمال للحكم والدعاء بذلك ثم قيل لكل دعاء فغلب فى السلام وقيل المراد بالنحية العطية واوجب الثواب او الرد على المتهب وهو قول قديم للشافعى رضى الله تعالى عنه (ان الله كان على كل شى حسيبا) يحاسبكم على النحية وغيرها (الله لاله الا هو) مبتدأ وخبرا والله مبتدأ والخبر (ليجمعنكم الى يوم القيامة) اى الله والله ليجسر نكم من قبوركم الى يوم القيامة او مفضين اليه او فى يوم القيامة ولا اله الا هو اعتراض والقيام والقيام كالطلاب والطلابة وهى قيام الناس من القبور والحساب (لاريب فيه) فى اليوم او الجمع فهو حال من اليوم اوصفة للمصدر (ومن اصدق من الله حديثا) انكار ان يكون احدا اكثر صدقا منه فانه لا يتطرق الكذب الى خبره بوجه لانه نقض وهو على الله محال (فالكم فى المناققين) فالكم تفرقتم فى امر المناققين (فتبين) اى فرقتم ولم تتفقوا على كفرهم وذلك ان ناسا منهم استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الخروج الى البدو لاجتواء المدينة فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالشركين فاختلف المسلمون فى اسلامهم وقيل نزلت فى المتخلفين يوم

الخداف في قومها جروا ثم رجعوا معتلين باجتواء المدينة والاشتياق الى الوطن او قوم اظهروا الاسلام وقعدوا عن الهجرة وفتنين حال عاملها لكم كقولك مالك قائما وفي المناقنين حال من فتنين اى متفرقين فيهم او من الضمير اى لما لكم تفتشقون فيهم ومعنى الافتراق مستفاد من فتنين (والله اركسهم بما كسبوا) ردهم الى حكم الكفرة او نكسهم بان صيرهم للنار واصل الركن رد الشيء مقلوبا (اتريدون ان تهدوا من اضل الله) ان تجعلوه من المهتدين (ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا) الى الهدى (ودوا لوتكفرون كما كفروا) تمنوا ان تكفروا ككفرهم (فتكونون سواء) فتكونون معهم سواء في الضلال وهو عطف على تكفرون ولونصب على جواب التني لجاز (ولا تتخذوا منهم اواباء حتى بهاجروا في سبيل الله) فلا توالوهم حتى يؤمنوا او يحققوا ايمانهم بهجرة هي لله ورسوله لا لاغراض الدنيا وسبيل الله ما امر بسلوكه (فان تولوا) عن الايمان الطاهر بالهجرة او عن اظهار الدين (فخذوهم واقتلوه حيث وجدتموهم) كسائر الكفرة (ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا) اى جانبوهم رأسا لا تقبلوا منهم ولا يه ونصرة (الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينكم ميثاق) استثناء من قوله فخذوهم واقتلوه اى الا الذين يتصلون وينتهون الى قوم عاهدوكم ويفارقون محاربتكم والقوم هم خزاعة وقيل هم الاسليون فانه عليه الصلاة والسلام وادع وقت خروجه الى مكة هلال بن عويمر الاسلى همل ان لا يعينه ولا يعين عليه ومن لجأ اليه فله من الجوار مثل ماله وقبل بنو بكر بن زيد مناة (اوجاؤكم) عطف على الصلة اى والذين جاؤكم كافين من قتالكم وقتال قومهم استثنى من الأماور باخذهم وقتلهم من ترك المحاربين فلحق بالمعاهدين او اتى الرسول وكف عن قتال الفريقين او على صفة قوم وكأنه قيل الا الذين يصلون الى قوم معاهدين او قوم كافين عن القتال لكم وعليكم والاول اظهر لقوله فان اعزلكم وقرئ بغير العاطف على انه صفة بعد صفة اوبيان يصلون او استثناف (حصرت صدورهم) حال باصمار قد وبدل عليه انه قرئ حصرة صدورهم وحصرات صدورهم اوبيان لجأؤكم وقيل صفة مخذوف اى جاؤكم قوما حصرت صدورهم وهم بنو مدلج جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاتلين والحصر لضيق والانقباض (ان يقاتلوكم او يقاتلوا قومهم) اى عن ان اولان او كراهة ان يقاتلوكم

ونذير) فلا عذر لكم اذا (والله على كل شئ قدير) ومنه تعذيبكم ان لم تتبعوه (و) اذكر (اذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمت الله عليكم اذ جعل فيكم) اى منكم (انبياء وجعلكم ملوكا) اصحاب خدم وحشم (واتاكم ما لم يؤت احدا من العالمين) من المن والسلوى وخلق البحر وغير ذلك (يا قوم ادخلوا الارض المقدسة) المطهرة (التي كتب الله لكم) امركم بدخولها وهي الشام (ولا تتردوا على ادباركم) تتهزموا خوف العدو (فتقبلوا خامسين) في سعيكم (قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين) من بقايا عاد طوا الاذوى قوة (وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فاما داخلون) لها (قال) لهم (رجلان من الذين يخافون) مخالفة أمر الله وهما يوشع وكالب من النقباء الذين بعثهم موسى في كشف احوال الجبارة (أنعم الله عليهما

(ولو شاء الله لسلطهم عليكم) بان قوى قلوبهم وبسط صدورهم وازال  
 الرعب عنهم (فلقاتلوكم) ولم يكفوا عنكم (فان اعزلوكم فليقاتلوكم)  
 فان لم يتعرضوا لكم (واقفوا اليكم السلم) الاستسلام والانقياد (فاجعل الله  
 لكم عليكم سبيلا) فا اذن لكم في اخذهم وقتلهم (سجدون آخري  
 يريدون ان يامنوك ويامنوا قومهم) هم اسد وخطفان وقيل بنوعبد الدار  
 اتوا المدينة واطهروا الاسلام ليامنوا المسلمين فلما رجعوا كفروا (كلماء ردوا  
 الى الفتنة) دعوا الى الكفر اوالى قتال المسلمين (اركسوا فيها) عادوا اليها  
 وقلبوها فيها اقبح قلب (فان لم يعزلوكم ويلقوا اليكم السلم) وينبذوا اليكم  
 العهد (ويكفوا ايديهم) عن قتالكم (فخذوهم واقتلوهم حيث تفتوهم)  
 حيث تمكنتم منهم فان مجرد الكف لا يوجب نفي التعرض (واولئكم جعلنا  
 لكم عليهم سلطا مينا) حجة واضحة في التعرض لهم بالقتل والسبي لظهور  
 عداوتهم ووضوح كفرهم وغدرهم اوتسلطا ظاهر حيث اذن لكم في قتلهم  
 (وما كان لمؤمن) وما صح له وليس من شأنه (ان يقتل من مؤمنا) بغير حق (الخطأ)  
 فانه على عرضته ونصبه على الحال والمفعول له اى لا يقتله فى شئ من الاحوال  
 الاحال الخطأ اولا يقتله لعلة الخطأ او على انه صفة مصدر محذوف  
 اى الاقتلا خطأ وقيل ما كان نفي فى معنى النهى والاستثناء منقطع اى لكن  
 ان قتله خطأ فجزاؤه ما يذكر والخطأ ما لا يصاحبه القصد الى الفعل  
 او الشخص او ما لا يقصده زهوق الروح غالبا او ما لا يقصده محذور كرمى  
 المسلم فى صف الكفار مع الجهل باسلامه اوىكون فعل غير المكلف وقرئ  
 خطاء بالمد وخطا كعصا بخفيف الهمزة والآية نزلت فى عياش بن ابى  
 ربيعة اخى ابى جهل من الام لقي حارث بن زيد فى طريق وكان قد اسلم  
 ولم يشمر به عياش فقتله (ومن قتل مؤمنا خطأ) فحريز رقية (اى فعله  
 او فواجبه تحرير رقية والتحرير الاعتاق والحر كالعتيق للكريم من الشئ  
 ومنه حر الوجه لاكرم موضع منه سمي به لان الكرم فى الاحرار والوؤم  
 فى العبيد والرقبة عبرتها عن النعمة كما عبر عنها بالأس (مؤمة) محكوم  
 باسلامها وان كانت صغيرة (ودية مسلمة الى اهله) مؤداة الى ورثته  
 يقتسمونها كسائر الموارث لقول ضحالك بن سفيان الكلابى كتب الى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنى ان اورث امرأة اشيم الضبابى  
 من عقل زوجها وهى على العاقلة فان لم تكن فعلى بيت المال فان لم يكن

بالعصمة فكنا ما اطلعنا عليه  
 من حالهم الا عن موسى  
 بخلاف بقية النقباء فافشوه  
 فجنبوا (ادخلوا عليهم  
 الباب) باب القرية  
 ولا تخشوهم فانهم أجساد  
 بلا قلوب (فاذا دخلتموه  
 فانكم غالبون) فلا ذلك  
 يتقنا بنصر الله وانجاز وعده  
 (وعلى الله فتوكلوا)  
 ان كنتم مؤمنين قالوا يا موسى  
 انال نذخلها أبدا ماداموا  
 فيها فاذهب أنت وربك  
 قاتلنا (هم) انا ههنا  
 قاعدون (عن القتال  
 قال) موسى حينئذ (رب  
 انى لأملك الانفسى و)  
 الا (أخى) ولأملك غيرهما  
 فاجبرهم على الطاعة  
 (فافرق) فافصل (بيننا  
 وبين القوم الفاسقين قال)  
 تعالى له (فانها) أى الارض  
 المقدسة (محرمة عليهم) أن  
 يدخلوها (أربعين سنة  
 يتيهون) يتحيرون فى الارض  
 (فى الارض) وهى تسعة  
 فراعسخ قاله ابن عباس  
 (فلتأس) تحزن (على القوم  
 الفاسقين) روى أنهم كانوا  
 يسировن الليل جادين فاذا

ففي ماله (الآن يصدقوا) يتصدقوا عليه بالدية سمي العفو عنها صدقة حثا عليه وتنبها على فضله وعن النبي صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة وهو متعلق بعليه او بمسلة اى تجب الدية عليه او يسلمها الى اهله الاحال تصدقهم عليه او زمانه فهو في محل النصب على الحال من المقاتل او الاهد او الظرف (فان كان من قوم عدولكم وهو مؤمن فقتل برقبة مؤمنة) اى ان كان المؤمن المقتول من قوم كفار محاربين او في تضاعيفهم ولم يعلم ايمانه فعلى قاتله الكفارة دون الدية لاهله اذ لا وراثه بينه وبينهم ولانهم محاربون (وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلة الى اهله ومحرر رقبة مؤمنة) اى وان كان من قوم كفرة معاهدين او اهل الذمة فحكمه حكم المسلم في وجوب الكفارة والدية ولعل فيما اذا كان المقتول معاهدا او كان له وارث مسلم (فن لم يجد) رقبة بان لم يملكها ولا ما يتوصل به اليها (فصيام شهرين متتابعين) فعليه او قالوا واجب عليه صيام شهرين (توبة) نصب على المفعول له اى شرع ذلك له توبة من تاب الله عليه اذا قبل توبته او على المصدر اى تاب الله عليكم توبة او حال بخذف مضاف اى فعليه صيام شهرين ذاتوبة (من الله) صفتها (وكان الله عليما) بحاله (حكيم) فيما امر في شأنه (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه واعد له عذابا عظيما) لما فيه من التهديد العظيم قال ابن عباس رضى الله عنهما لا تقبل توبة قاتل المؤمن عمدا ولعله اراد به التشديد اذ روى عنه خلافه والجمهور على انه مخصوص بمن لم يتب لقوله تعالى واتى لغفار لمن تاب ونحوه وهو عندنا اما مخصوص بالمستحل له كما ذكره عكرمة وغيره ويؤيده انه نزل في مقيس بن ضبابة وجد اخاه هشاما قتيلا في بنى النجار ولم يظهر قتله فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدفعوا اليه دية فدفعوا اليه ثم حل على مسلم قتله ورجع الى مكة مرتدا او المراد بالخلود المكث الطويل فان المدلائل متظاهرة على ان عصاة المسلمين لا يسوم هذا بهم (يا ايها الذين آمنوا انما ضربتم في سبيل الله) سافرتهم وذهبتم الى الغزو (فنبسوا) فاطلبوا بيان الامر ونباتاته ولا تجملوا (ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام) لمن حياكم بحمية الاسلام وقرأ نافع وابن عامر وحجة السلم بغير الالف اى الاستسلام والانقياد وفسر به السلام ايضا (لست مؤمنا) وانما فعلت ذلك متعوذا وقرئ مؤمنا بالفتح اى مبذولا له

أصبحوا اذا هم في الموضع الذى ابتدؤا منه ويسرون النهار كذلك حتى انقضىوا كلهم الا من لم يبلغ العشرين قيل وكانوا ستمائة ألف ومات هرون وموسى في التيه وكان رجة لهما وعذابا لا وائك وسأل موسى ديه عند موته ان يديه من الارض المقدسة رمية حجر فادناه كما في الحديث ونبي يوشع بعد الاربعين وأمر بقتال الجبارين فسار بمن بقى معه وقتلهم وكان يوم الجمعة ووقعت له الشمس ساعة حتى فرغ من قتالهم وروى أحد في مسنده حديث ان الشمس لم تجس على بشر الا ليوشع ليسالى سار الى بيت المقدس (واتل) يا محمد (عليهم) على قومك (نبا) خير (ابن آدم) هابيل وقابيل (بالحق) متعلق باتل (اذقربا قربانا) الى الله وهو كبش لهابيل وزرع لقابيل (فتقبل من أحدهما) وهو هابيل بأن نزلت نار من السماء فاكت قربانه (ولم يتقبل من الآخر)

الامان (تبتغون عرض الحياة الدنيا) تطلبون ماله الذي هو حطام الدنيا  
سريع النفاذ وهو حال من الضمير في تقولوا مشعر بما هو الحامل على الجملة  
وترك التثبت (فعند الله مغنايم كثيرة) تغنيكم عن قتل امثاله لماله (كذلك  
كنتم من قبل) اى اول ما دخلتم في الاسلام تفوهتم بكلمتي الشهادة  
فخصنت بهادماكم وامولكم من غير ان يعلم مواطأة قلوبكم بكم السننكم  
(فن الله عليكم) بالاشتهار بالايمان والاستقامة في الدين (فتبينوا) وافعلوا  
بالداخلين في الاسلام كما فعل الله بكم ولا تبادروا الى قتلهم ظنا بانهم  
دخاوا فيه اتقاء وخوفا فان ابقاء الف كافر اهون عند الله من قتل امرئ  
مسلم وتكريره تأكيد لتعظيم الامر وترتيب الحكم على ما ذكر من حالهم (ان الله  
كان بما تعملون خبيرا) عالم به وبالغرض منه فلاتتها فتوا في القتل  
واحتاطوا فيه روى ان سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم غزت اهل فدك  
فهر بواو بقی مرداس ثقة باسلامه فلما رأى الخيل الجأ غنمه الى عاقول  
من الجبل وصعد فلما تلاحقوا به وكبروا كبروا ونزل وقال لاله الا الله محمد  
رسول الله السلام عليكم فقتله اسامة واستاق غنمه فنزلت وقيل نزلت  
في المقداد مر رجل في غنمة فاراد قتله فقال لاله الا الله فقتله اسامة وقال  
ودلو فرباهله وماله وفيه دليل على صحة ايمان المكروه وان المجتهد قد مخطئ  
وان خطأه مغتفر (لا يستوى القاعدون) عن الحرب (من المؤمنين)  
في موضع الحال من القاعدین او من الضمير الذي فيه (غير اولى الضرر)  
بالرفع صفة للقاعدین لانه لم يقصد به قوم باعينانهم او بدل منه وقرأ نافع  
وابن عامر والكسائي بالنصب على الحال او الاستثناء وقرأ بالجر على انه  
صفة للمؤمنين او بدل منه وعن زيد بن ثابت انها نزلت ولم يكن فيها غير  
اولى الضرر فقال ابن ام مكتوب وكيف انا اعنى فغشى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في مجلسه الوحى فوقع فخذه على فخذي فخشيت ان ترضها ثم سرى عنه  
فقال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر (والمجاهدون  
في سبيل الله باموالهم وانفسهم) اى لا مساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد  
من غير علة وفأدته تذكير ما بينهما من التفاوت ليرغب القاعد في الجهاد  
رفعال رتبته وانفة عن انحطاط منزلته (فضل الله المجاهدين باموالهم  
وانفسهم على القاعدین درجة) جملة موضحة لما في الاستواء فيه والقاعدون  
على التقييد السابق ودرجة نصب بنزع الخافض اى بدرجة او على

وهو قابيل ففضب وأضر  
الحسد في نفسه الى ان حج  
آدم (قال) له (لا تقتلنك)  
قال لم قال لتقبل قربانك دوني  
(قال) انما يتقبل الله من المتقين  
لئن (لام قدم) بسطت  
مددت (الى يدك لتقتلني ما أنا  
ببأس يدى اليك لاقتلك انى  
أخاف الله رب العالمين)  
في قتلك (اننى أريد أن تبوء)  
ترجع (بائسى) بائس قتلى  
(واثمك) الذى ارتكبه  
من قبل (فكون من  
أصحاب النار) ولا أريد أن  
أبوء بائسك اذا قتلتك فأكون  
منهم قال تعالى (وذلك جزاء  
الظالمين فطوعت) زينت  
(له نفسه قتل اخيه فقتله  
فاصبح) ففسار (من  
الخاسرين) بقتله ولم يدر  
ما يصنع به لانه أول ميت على  
وجه الارض من بنى آدم فحمله  
على ظهره (فبعث الله غرابا  
يبحث في الارض) ينبش  
التراب بمنقاره ويرجله  
ويشيره على غراب ميت معه  
حتى واره (ايريه كيف  
يوارى) يستر (سواة)  
جيفة (أخيه قال ياويلتى  
أعجزت) عن (أن أكون

مثل هذا الغراب قاواري  
سواء أخى فأصبح من  
النادمين ( على حله وحفره  
وواراه ( من أجل ذلك )  
الذى فعله قابيل ( كتبنا على  
بنى اسرائيل أنه ) أى الشأن  
( من قتل نفسا بغير نفس )  
قتلها ( أو ) بغير ( فساد )  
أنه ( فى الأرض ) من كفر  
أوزنا أو قطع طريق أو  
ونحوه ( فكأنما قتل الناس  
جميعا ومن أحياها ) بأن  
امتنع من قتلها ( فكأنما أحيا  
الناس جميعا ) قال ابن عباس  
من حيث انتهك حرمتها  
وصونها ( ولقد جاءتهم )  
أى بنى اسرائيل ( رسلنا  
بالبينات ) المعجزات ( ثم ان  
كثيرا منهم بعد ذلك فى الأرض  
لمسرفون ) مجاوزون الحد  
بالكفر والقتل وغير ذلك \*  
ونزل فى العربيين لما قدموا  
المدينة وهم مرضى فاذن لهم  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ان يخرجوا الى الانبل  
ويشربوا من أبوالها  
وألبانها فلما صحوا قتلوا  
راعى النى صلى الله عليه  
وسلم واستاقوا الانبل ( إنما  
جزاء الذين يحاربون الله

المصدر لانه تضمن معنى التفضيل ووقع موقع المرة منه او الحال بمعنى ذوى  
درجة ( وكلا ) من القاعدين والمجاهدين ( وعنده الحسنى ) المثوبة  
الحسنى وهى الجنة لحسن عقيدتهم وخلوص نيّتهم وانما التفاوت فى زيادة  
العمل المقتضى لمزيد الثواب ( وفضل الله المجاهدين على القاعدين اجرا  
عظيما ) نصب على المصدر لان فضل بمعنى اجر او المفعول الثانى له لتضمنه  
معنى الاعطاء كأنه قيل واعطاهم زيادة على القاعدين اجرا عظيما ( درجات  
منه ومغفرة وحجة ) كل واحد منها بدل من اجرا ويجوز ان ينصب  
درجات على المصدر كقولك ضربته اسواطا واجرا على الحال منها تقدمت  
عليها لانها نكرة ومغفرة ورجة على المصدر باضمار فعلهما كررتفضيل  
المجاهدين وبالغ فيه اجالا وتفصيلا تعظيما للجهاد وترغيبا فيه وقيل  
الاول ما حولهم فى الدنيا من الغنى والظفر وجيل الذكر والثانى  
ما جعل لهم فى الآخرة وقيل الدرجة ارتفاع منزلتهم عند الله والدجات  
منازلهم فى الجنة وقيل القاعدون الاول هم الاضرء والقاعدون الثانى  
هم الذين اذن لهم فى التخلف اكتفاء بغيرهم وقيل المجاهدون الاولون من  
جاهد الكفار والآخر من جاهد نفسه وعليه قوله عليه الصلاة والسلام  
رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر ( وكان الله غفورا ) لما عسى  
ان يشرط منهم ( رحيم ) بما وعد لهم ( ان الذين توفيه الملائكة ) يحتمل  
الماضى والمضارع وقرئ توفيتهم وتوفاهم على مضارع وفيت بمعنى  
ان الله يوفى الملائكة انفسهم فيتوفونها اى يمكنهم من استيفائها  
فيتوفونها ( ظالمى انفسهم ) فى حال طلبهم انفسهم بترك الهجرة وموافقة  
الكفرة فانها نزلت فى ناس من مكة اسلموا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة  
واجبة ( قالوا ) اى الملائكة توبخنا لهم ( فبم كنتم ) اى فى اى شئ كنتم  
من امر دينكم ( قالوا كنا مستضعفين فى الأرض ) اعتذروا بما وبخوابه بضعفهم  
وعجزهم عن الهجرة او عن اظهار الدين واعلاء كلمته ( قالوا ) الملائكة  
تكذبا لهم او تبيكيتا لتركهم الواجب ( الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها )  
الى قطر آخر كما فعل المهاجرون الى المدينة والحبشة ( فاولئك ما وهم  
جهنم ) لتركهم الواجب ومساعدتهم الكفار وهو خبران والفاء فيه لتضمن  
الاسم معنى الشرط وقالوا فبم كنتم حال من الملائكة باضمار قدوا الخبر قالوا  
والعائد محذوف اى قالوا لهم وهـ وجملة معطوفة على الجملة قبلها



ورسوله) بحجارة المسلمين  
( ويسعون في الأرض فسادا )  
بقطع الطريق ( ان يقتلوا  
او يصلبوا أو تقطع أيديهم  
وأرجلهم من خلاف )  
أى أيديهم اليمنى وأرجلهم  
اليسرى ( أو ينفوا من  
الأرض ) أولترتيب الاحوال  
فالقتل لمن قتل فقط والصلب  
لمن قتل وأخذ المال والقطع  
لمن أخذ المال ولم يقتل  
والنفي لمن أحاف فقط قاله  
ابن عباس وعليه الشافعي  
وأصح قوليه أن الصلب  
ثلاثا بعد القتل وقيل قبله  
قليلًا ويلحق بالنفي ما أشبهه  
في التشكيل من الحبس وغيره  
( ذلك ) الجزاء المذكور  
( لهم خزي ) ذل ( في الدنيا  
ولهم في الآخرة عذاب  
عظيم ) هو عذاب النار  
( الا الذين تابوا ) من  
المحاربين والقطاع ( من  
قبل أن تقدر واعلمهم فاعلموا  
أن الله غفور ) لهم ما أتوه  
( رحيم ) بهم عبر بذلك دون  
فلا تحذوهم ليفيد أنه لا يسقط  
عنه توبته الاحدود الله دون  
حقوق الآدميين كذا ظهر لي  
ولم أر من تعرض له والله اعلم

مستتجة منها ( وساءت مصيرا ) مصيرهم اوجهم وفي الآية دليل على  
وجوب الهجرة من موضع لا يتمكن الرجل فيه من إقامة دينه وعن النبي صلى الله  
عليه وسلم من فريدينه من أرض إلى أرض وان كان شبرامن الأرض استوجبت له  
الجنة وكان رفيق ابيه ابراهيم ونبيه محمد عليهما الصلاة والسلام ( الا المستضعفين  
من الرجال والنساء والولدان ) استثناء منقطع لعدم دخولهم في الموصول  
وضميره والاشارة اليه وذكر الولدان ان اريد به الممالك فظاهروا ان اريد به  
الصبيان فللمبالغة في الامر والاشعار بانهم على صدد وجوب الهجرة فانهم  
اذ بلغوا وقدروا على الهجرة فلا يحبس لهم عنها وان قوامهم يجب عليهم  
ان يهاجروا بهم متى امكنت ( لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا )  
صغة للمستضعفين اذ لا توقيت فيه احوال عنه او عن المستكن فيه واستطاعة  
الحيلة وجدان اسباب الهجرة وما يتوقف عليه واهتداء السبيل معرفة  
الطريق بنفسه او بدليل ( فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم ) ذكر بكلمة  
الاطماع ولفظ العفو اذ انابان ترك الهجرة امر خطير حتى ان المضطر من حقه  
ان لا يأمن ويترصد الفرصة ويلحق بها قلبه ( وكان الله عفوًا غفورًا ومن  
يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغما كثيرا ) متحولًا من الرغام  
وهو التراب وقيل طريقًا يرغم قومه بسملوكه اى يفارقهم على رغم انوفهم  
وهو ايضا من الرغام ( وسعة ) في الرزق واطهار الدين ( ومن يخرج من بيته  
مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت ) وقرئ يدركه بالرفع على انه خبر مبتدأ  
محذوف اى ثم هو يدركه وبالنصب على اضمار ان كقوله \* والحق بالحجاز  
فاسترحا \* ( قد وقع اجره على الله وكان الله غفورًا رحيمًا ) الوقوع والوجوب  
مقاربان والمعنى ثبت اجره عند الله تعالى ثبوت الامر الواجب والآية  
الكريمة نزلت في جندب بن ضمرة حمله بنوه على سرير متوجها الى المدينة  
فلما بلغ النعيم اشرف على الموت فصفق بيمينه على شماله وقال اللهم هذه لك  
وهذه لرسولك ايايكم على ما بايع عليه رسولك فات فيه ( واذا ضربتم  
في الأرض ) سافرتهم ( فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة )  
بتصنيف ركعاتها ونفى الجرح فيه يدل على جوازه دون وجوبه وبؤيده انه  
صلى الله تعالى عليه وسلم اتم في السفر وان عائشة رضی الله تعالى عنها اعترت  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت يا رسول الله قصرت واتمت وصمت  
وافطرت فقال احسنت يا عائشة واوجبه أبو حنيفة لقول عمر رضي الله تعالى عنه

فإذا قتل وأخذ المال يقتل  
ويقطع ولا يصلب وهو أصح  
قولي الشافعي ولا تفيد توبته  
بعد القدرة عليه شيئا  
وهو أصح قوليه أيضا  
(بأيها الذين آمنوا اتقوا الله)  
خافوا عقابه بأن تطيعوه  
(وابتغوا) اطلبوا (إليه  
الوسيلة) ما يقر بكم إليه  
من طاعته (وجاهدوا  
في سبيله) لاعتلاء دينه  
(لعلكم تفلحون) تفوزون  
(إن الذين كفروا لو) ثبت  
(أن لهم ما في الأرض جميعا  
ومثله معه ليفتدوا به من عذاب  
يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم  
عذاب أليم يريدون) يتنون  
(أن يخرجوا من النار وما هم  
بخارجين منها ولهم عذاب  
مقيم) دائم (والسارق  
والسارقة) أل فيهما موصولة  
مبتدأ ولشبهه بالشرط  
دخلت الفاء في خبره وهو  
(فاقطعوا أيديهما) أي يمين  
كل منهما من الكوع وبينت  
السنة أن الذي يقطع فيه ربع  
دينار فصاعدا وأنه إذا  
عاد قطعت رجله اليسرى  
من مفصل القدم ثم اليد  
اليسرى ثم الرجل اليمنى وبعد

صلاة السفر ركعتان تام غير قصر على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم ولقول  
جائئة رضى الله عنها أول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين فأقرت  
في السفر وزيدت في الحضر وظاهرهما يخالف الآية الكريمة فإن صحا  
فالأول مؤول بأنه كالتمام في الصحة والاجزاء والثاني لا يني جـ وازيادة  
فلا حاجة إلى تأويل الآية بأنهم القوا الأربع فكان مظنة لأن يخطر  
بألبهم أن ركعتي السفر قصر ونقصان فسمى الاثنان بهما  
قصرًا على ظنهم ونفي الجناح فيه لتطيب به نفوسهم وأقل سفر  
يقصر فيه أربعة برد عندنا وستة عند أبي حنيفة وقرئ تقصروا  
من أقصر بمعنى قصر ومن الصلاة صفة محذوف أي شيئًا من الصلاة عند  
سـ يـ بـ يـ ومفعول تقصروا بزيادة من عند الأخفش (إن خفتم أن يفتنكم  
الذين كفروا أن الكافرين كانوا لكم عدوًا بيننا) شرطية باعتبار الغالب  
في ذلك الوقت ولذلك لم يعتبر مفهوما كالم يعتبر قوله تعالى فإن خفتم  
أن لا يقيم حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به وقد تظاهرت السنن  
على جوازها أيضا في حال الأمن وقرئ من الصلاة أن يفتنكم بغير أن خفتم  
بمعنى كراهة أن يفتنكم وهو القتال والتعرض بما يكره (وإذا كنتم فيهم فأقت  
أهم الصلاة) تعلق بمفهومه من خص صلاة الخوف بحضرة الرسول  
صلى الله عليه وسلم لقضل الجماعة وعامة الفقهاء على أنه تعالى علم الرسول  
صلى الله تعالى عليه وسلم كيفيتها ليأتم به الأئمة بعده فإنهم نواب عنه فيكون  
حضورهم كحضوره (فلتقم طائفة منهم معك) فاجعلهم طائفتين فلتقم  
أحدهما معك تصلون وتقوم الطائفة الأخرى تجاه العدو (ولياخذوا أسلحتهم)  
أي المصلون حزمًا وقيل الضمير للطائفة الأخرى وذكر الطائفة الأولى بدل  
عليهم (فإذا سجدوا) يعني المصلين (فليكونوا) أي غير المصلين (من ورائكم)  
يحرسونكم يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن يصلي معه فغلب الخطاب  
على الغائب (ولنأت طائفة أخرى لم يصلوا) لاشتغالهم بالحراسة  
(فليصلوا معك) ظاهره بدل على أن الإمام يصلي مرتين بكل طائفة مرة  
كما فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بطن النخل وإن أراد به أن يصلي  
بكل ركعة أن كانت الصلاة ركعتين فكيفيته أن يصلي بالأولى ركعة وينتظر  
قائمًا حتى يتنوا صلاتهم منفردين ويذهبوا إلى وجه العدو وتأتي الأخرى  
فيتن بهم الركعة الثانية ثم ينتظرهم قاعدا حتى يتنوا صلاتهم ويسلم بهم كما فعله  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذات الرقاع وقال أبو حنيفة رحمه الله

ذلك يعزر (جزاء) نصب على  
المصدر (بما كسبا نكالا)  
عقوبة لهما (من الله والله  
عزيز) غالب على أمره  
(حكيم) في خلقه (من تاب  
من بعد ظله) رجع عن السرفة  
(وأصلح) عمله (فان الله يتوب  
عليه ان الله غفور رحيم)  
في التعبير بهذا ما تقدم فلا  
يسقط توبته حق الآدمي  
من القطع ورد المسال نعم بينت  
السنة أنه ان عفا عنه قبل  
الرفع الى الامام سقط القطع  
وعليه الشافعي (ألم تعلم)  
الاستفهام فيه للتقرير (أن  
الله له ملك السموات والارض  
يعذب من يشاء) تعذيبه  
(ويغفر لمن يشاء) المغفرة  
(والله على كل شئ قدير)  
ومنه التعذيب والمغفرة  
(يا أيها الرسول لا يحزنك)  
صنع (الذين يسارعون  
في الكفر) يقعون فيه بسرعة  
أى يظهرونه اذا وجدوا  
فرصة (من) للبيان (الذين  
قالوا آئنا بأفواههم) بألسنتهم  
متعلق بقالوا (ولم تؤمن  
قلوبهم) وهم المنافقون  
(ومن الذين هادوا) قوم

يصلى بالاولى ركعة ثم تذهب هذه وتقف بازاء العدو وتأتى الاخرى  
فصلى معه ركعة ويتم صلاتها ثم تعود الى وجه العدو وتأتى اولى فتؤدى  
الركعة الثانية بغير قراءة ويتم صلاتها (ولياخذوا حذرهم واستحيهم)  
جعل الحذر آلة يتحصن بها الغازى فجمع بينه وبين الاسلحة في وجوب  
الاخذ ونظيره قوله تعالى والذين تبوأوا الدار والايمان (ودالذين كفروا  
لو تغفلون عن اسلحتكم وامتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة) تمنوا  
ان ينالوا منكم غرة في صلاتكم فيشدون عليكم شدة واحدة وهو بيان  
ملاجله امروا باخذ السلاح (ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر  
او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم) رخصة لهم في وضعها اذا ثقل عليهم  
اخذها بسبب مطر او مرض وهذا مما يؤيد ان الامر بالاخذ للوجوب دون  
الاستحباب (وخذوا حذركم) امرهم مع ذلك باخذ الحذر كيلا تهجم عليهم  
العدو (ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا) وعد للمؤمنين بالنصر على الكفار  
بعد الامر بالحزم ليقوى قلوبهم وليعلموا ان الامر بالحزم ليس لضعفهم وغلبة  
عدوهم بل لان الواجب ان يحافظوا في الامور على مراسم التيقظ والتدبر  
فيتوكلوا على الله (فاذا قضيت الصلاة) اديتم وفرغتم منها (فاذكروا الله  
قياما وقعودا على جنوبكم) فدوموا على الذكر في جميع الاحوال  
او اذا اردتم اداء الصلاة واشتد الخوف فادوها كيف ما يمكن قياما سايدين  
ومقارعين وقعودا مرابين وعلى جنوبكم متحينين (فاذا اطمانتم) سكنت  
قلوبكم من الخوف (فاقيموا الصلاة) فعدلوا واحفظوا اركانها وشرائطها  
واشوا بها تاممة (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) فرض محدود الاوقات  
لا يجوز اخراجها عن اوقاتها في شئ من الاحوال وهذا دليل على ان المراد  
بالذكر الصلاة وانها واجبة الاداء حال المسابقة والاضطراب في المعركة  
وتعليل للامر بالاثمان بها كيف ما يمكن وقال ابو حنيفة لا يصلح المحارب  
حتى يطمئن (ولا تنهوا) ولا تضعفوا (في ابتغاء القوم) في طلب الكفار  
بالقتال (ان تكونوا تآلمون فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون)  
الزام لهم وتقريع على التواني فيه بان ضرر القتال دائر بين الفريقين غير  
مختص بهم وهم يرجون من الله بسببه من اظهار الدين واستحقاق الثواب  
ما لا يرجو عدوهم فينبغي ان يكونوا ارجب منهم في الحرب واصبر عليهم وقرئ  
ان تكونوا بالفتح معنى ولا تنهوا لان تكونوا تآلمون ويكون قوله فانهم يألمون علة  
لتنهى من الوهن لاجله والآية نزلت في بدر الصغرى (وكان الله عليما) باعمالكم

وضمائر كم (حكيمًا) فيما يأمرون بهي (أنا نزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس) نزلت في طعمة بن ابرق من بني ظفر سرق ردعان جاره قتادة ابن النعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق ينثر من خرق فيه وخبأها عند زيد بن السمين اليهودي فالتصت الدرع عند طعمة فلم توجد وحلم ما أخذها وماله بها علم فتركوه واتبعوا اثر الدقيق حتى انتهى الى منزل اليهودي فاخذوها فقال دفعها الى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالوا بنو ظفر انطلقوا بنا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسألوه ان يجادل عن صاحبهم وقالوا ان لم تفعل هلك واقتضح وبرئ اليهودي فهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يفعل (بما اراد الله) بما عرفك الله واوحى به اليك وليس من الرؤية بمعنى العلم والالاستدعى ثلاثة مفاعيل (ولا تكن للخائنين) اي لاجلهم والذب عنهم (حصيًا) للبراء (واستغفر الله مما هممت به (ان الله كان غفورًا رحيمًا) لمن استغفره) ولا تجادل عن الذين يختانون انفسهم) يخونونها فان وبال خيانتهم يعود عليها وجعل المعصية خيانة لها كما جعلت ظلمًا عليها والضمير لطعمة وامثاله ولقومه فانهم شاركوه في الاثم حين شهدوا على براءته وخاصصوا عنه (ان الله لا يحب من كان خوانًا) مبالغًا في الخيانة مصراعليها (اثيًا) منهمكافيه روى ان طعمة هرب الى مكة وارتد ونقب حائطًا بها يسرق اهله فسقط الحائط عليه فقتله (يستخفون من الناس) يشتمون منهم حياء وخوفًا (ولا يستخفون من الله) وهو احق بان يستخفى ويخاف منه (وهو معهم) لا يخفى عليه سرهم فلا طر يق معه الا ترك ما يستعجبه وبوء اخذ عليه (اذ يبيتون) يدرن ويزورون (ما لا يرضى من القول) من رمى البراء والحلف الكاذب وشهادة الزور (وكان الله بما يعملون محيطًا) لا يفوت عنه شيء (ها انتم هؤلاء) مبتدأ وخبر (جادلتم عنهم في الحياة الدنيا) جلة مبينة لوقوع اولا خبرا عنه اوصلة عند من يجعله موصولا (فن يجادل الله عنهم يوم القيامة ام من يكون عليهم وكيلًا) محاميا يحميهم من عذاب الله (ومن يعمل سوا) فيها يسوء به غيره (او يظلم نفسه) بما يختص به ولا يتعداه وقيل المراد بالسوء مادون الشرك وبالظلم الشرك وقيل الصغيرة والكبيرة (ثم يستغفر الله) بالتوبة (يجادل الله غفورا) لذنوبه (رحيمًا) متفضلا عليه وفيه حث لطعمة وقومه على التوبة والاستغفار (ومن يكسب اثمًا فانهما يسببه على نفسه) فلا يتعداه وبالله لقوله وان اسأتم فلها (وكان الله عليا حكيمًا) فهو عالم بفعله حكيم في مجازاته

(سماعون للكذب) الذي افترته أحبارهم سماع قبول (سماعون) منك (لقوم) لاجل قوم (آخرين) من اليهود (لم يأتوك) وهم أهل خير رزني فيهم محصنان فكم هو ارجعهم فبعضوا قرينة ليسألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن حكمهما (يحرفون الكلام) الذي في التوراة كآية الرجم (من بعد مواضعه) التي وضعه الله عليها أي يدلونه (يقولون) لمن ارسلوهم (ان أوتيتهم هذا) الحكم المحرف أي الجلد أي أفساك به محمد (فخذوه) فاقبلوه (وان لم تؤتوه) بل أفتاكم بخلافه (فاحذروا) أن تقبلوه (ومن يرد الله فنتنه) اضلاله (فلن تملكه من الله شيئًا) في دفعها (أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم) من الكفر ولو اراده لكان (لهم في الدنيا خزي) ذل بالفضيحة والجزية (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) هم (سماعون للكذب) كالون للسمت (بضم الحاء وسكونها أي الحرام كالرشا) (فان جاؤك) لتحكم بينهم

ومن يكسب خطيئة صغيرة او مالا عمد فيه ( او اثما ) كبيرة او ما كان من عمد  
( ثم رم به بريثا ) كإرمي طعمة زيد او و حد الضمير لمكان او ( فقد احتمل بهتنا  
واثما مينا ) بسبب رمي البريء وتبرئة النفس الخاطئة ولذلك سوى بينهما  
وان كان مقترف احدهما دون مقترف الآخر ( ولولا فضل الله عليك ورحته )  
باعلام ما هم عليه بالوحى والضمير لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
( لئمت طائفة منهم ) من بنى ظفر ( ان يضلوك ) عن القضاء بالحق مع علمهم  
بالحال والجملة جواب لولا وليس القصد فيه الى نفي مهمهم بل الى نفي تأثيره فيه  
( وما يضلون الا انفسهم ) لانه ما زالت عن الحق وعاد وباله عليهم  
( وما بضرونك من شيء ) فان الله عصمك وما خطر ببالك كان اعتمادك  
على ظاهر الامر لا ميلا في الحكم ومن شيء في موضع النصب على المصدر اى  
شيئا من الضر ( وانزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلّمك ما لم تكن تعلم )  
من خفيات الامور او من امور الدين والاحكام ( وكان فضل الله عليك عظيما )  
اذ لا فضل اعظم من النبوة ( لخير في كثير من نجواهم ) من متاجيهم  
كقوله تعالى واذهم نجوى او من تناسجهم فقوله ( الامن امر بصدقة  
او معروف ) على حذف مضاف اى الانجوى من امر او على الانقطاع  
بمعنى ولكن من امر بصدقة فى نجواه الخير والمعروف كل ما يستحسنه  
الشرع ولا ينكره العقل وفسر ههنا بالقرض واغاثة الملهوف وصدقة  
التطوع وسائر ما فسر به ( او اصلاح بين الناس ) او اصلاح ذات بين ( ومن  
يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه اجر عظيم ) بنى الكلام على الامر  
ورتب الجزاء على الفعل ليدل على انه لما دخل الامر فى زمرة الخيرين كان  
القاعل ادخل فيهم فان العمد والغرض هو الفعل واعتبار الامر من حيث  
انه وصلة اليه وقيد الفعل بان يكون لطلب مرضاة الله تعالى لان الاعمال بالنيات  
وان من فعل خير اياه وسعة لم يستحق به من الله اجرا ووصف الاجر بالعظم  
تنبيها على حقارة ما فات فى جنبه من اعراض الدنيا وقرأ حجة وابوعمر وؤتيه  
بالباء ( ومن يشاقق الرسول ) يخالفه من الشق فان كلا من المتخالفين فى  
شق غير شق الآخر ( من بعد ما تبين له الهدى ) ظهر له الحق بالوقوف  
على المعجزات ( ويتبع غير سبيل المؤمنين ) غير ما هم عليه من اعتقاد او عمل  
( نوله ماتولى ) نجعله والبالا تولى من الضلال ونخلى بينه وبين ما اختاره  
( ونصله جهنم ) وندخله فيها وقرئ بفتح النون من صلاه ( وساءت مصيرا )

( فاحكم بينهم او اعرض  
عنهم ) هذا التخيير منسوخ  
بقوله وأن احكم بينهم الآية  
فوجب الحكم بينهم اذ اترافعوا  
اليها وهو أصح قولى  
الشافعى فلوترافعوا اليها  
مع مسلم وجب اجااعا وان  
نعرض عنهم فلن يضروك  
شيئا وان حكمت ) بينهم  
( فاحكم بينهم بالقسط )  
بالعدل ( ان الله يحب المقسطين )  
العادلين فى الحكم أى يثيبهم  
( وكيف يحكمونك وعندهم  
التوراة فيها حكم الله )  
بالرجح استفهام تعجب أى لم  
يقصدوا بذلك معرفة الحق  
بل ما هو أهون عليهم ( ثم  
يتولون ) يعرضون عن  
حكمك بالرجح الموافق  
لكتابهم ( من بعد ذلك )  
التحكيم ( وما أوائك بالمؤمنين  
انا انزلنا التوراة فيها هدى )  
من الضلالة ( ونور ) بيان  
للاحكام ( يحكم بها النبيون )  
من بنى اسرائيل ( الذين  
أسلموا ) انقادوا لله ( للذين  
هادوا والربانيون ) العلماء  
منهم ( والاحبار ) الفقهاء  
( بما ) أى بسبب الذى  
( استخفظوا ) استودعوه أى

استحفظهم الله اياه ( من  
 كتاب الله ) أن يبدلوه  
 ( وكانوا عليه شهداء ) أنه  
 حق ( فلا تخشوا الناس )  
 أيها اليهود في اظهار ما عندكم  
 من نعت محمد صلى الله عليه  
 وسلم والرجم وغيرهما  
 ( واخشوني ) في كتمانهم ( ولا  
 تشتروا ) تستبدلوا ( بآياتي  
 ثمنا قليلا ) من الدنيا تأخذونه  
 على كتمانها ( ومن لم يحكم  
 بما أنزل الله فأولئك هم  
 الكافرون ) به ( وكتبنا )  
 فرضنا ( عليهم فيها ) أى  
 التوراة ( أن النفس ) تقتل  
 ( بالنفس ) اذا قتلها  
 ( والعين ) تقفأ ( بالعين  
 والانف ) تجدد ( بالانف  
 والاذن ) تقطع ( بالاذن والسن )  
 تقلع ( بالسن ) وفي قراءة  
 بالرفع في الاربعة ( والجروح )  
 بالوجع ( قصاص ) أى يقنص  
 فيها اذا أمكن كاليد والرجل  
 والذكر ونحو ذلك وما  
 لا يمكن فيه الحكومة وهذا  
 الحكم وان كتب عليهم فهو  
 مقرر في شرعنا ( فن تصدق  
 به ) أى بالتصاص بان مكن  
 من نفسه ( فهو كفارة له )  
 لما أتاه ( ومن لم يحكم بما أنزل

جهنم والآية تدل على حرمة مخالفة الاجماع لانه تعالى رتب الوعيد الشديد  
 على المشاققة واتباع غير سبيل المؤمنين وذلك اما لحرمة كل واحد منهما  
 او احدهما او اجمع بينهما والثاني باطل اذ يقع ان يقال من شرب الخمر  
 واكل الخبز استوجب الحد وكذا الثالث لان المشاققة محرمة ضم اليها  
 غيرها ولم يضم واذا كان اتباع غير سبيلهم محرما كان اتباع سبيلهم واجبالا  
 ترك سبيلهم ممن عرف سبيلهم اتباع غير سبيلهم وقد استقصيت الكلام فيه  
 في مرصاد الافهام الى مبادئ الاحكام ( ان الله لا يغفر ان يشرك به  
 ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) كرهه للتأكيد ولقصة طعمة وقيل جاء  
 شيخ الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال انى شيخ منكم في الذنوب  
 الا انى لم اشرك بالله شيئا منذ عرفته وآمنت به ولم اتخذ من دونه وليا ولم اوقع  
 المعاصي جراءة على الله ولا مكابرة له ومانوهمت طرفة عين انى اعجز الله هربا وانى  
 لنادم تائب فأتى حالى عند الله فنزلت ( ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا  
 بعيدا ) عن الحق فان الشرك اعظم انواع الضلالة وابعدها عن الصواب  
 والاستقامة وانما ذكر في الآية الاولى فقد افترى لانها متصلة بقصة اهل  
 الكتاب ومنشأ شركهم نوع افتراء وهو دعوى التبنى على الله عز وجل  
 ( ان يدعون من دونه الا انا ) يعنى اللات والعزى ومناة ونحوها كان  
 لكل حى صنم يعبدونه ويسمونه انى بنى فلان وذلك اما لتأنيث اسمائها  
 كما قال \* وما ذكر فان يسمن فاننى \* شديدا لانه ليس له ضرر \* فانه عنى القراء  
 وهو ما كان صغيرا سمي فرادا فاذا كبر سمي حمة اولانها كانت جمادات  
 والجمادات تؤنث من حيث انها ضاهت الاناث لانفعالها واهله تعالى ذكرها  
 بهذا الاسم تنبيهها على انهم يعبدون ما يسمونه انا لانها يفعل ولا يفعل  
 ومن حق المعبود ان يكون فاعلا غير منفعل ليكون دليلا على تناهى جهلهم  
 وفرط حاجتهم وقيل المراد الملائكة لقولهم الملائكة بات الله وهو جمع انى  
 كرباب وربى وقرى انى على التوحيد واتنا على انه جمع انيت كخبث وخبيث  
 ووثنا بالتخفيف والتثقل وهو جمع وثن كاسد واسد واتنا بهما على قلب الواو  
 لضمتهما همزة ( وان يدعون ) وان يعبدون بعبادتها ( الاشيطان مریدا )  
 لانه الذى امرهم بعبادتها واغراهم عليها فكان طاعته في ذلك عبادة له  
 والمارد والمريد الذى لا يعلق بخير واصل التركيب للالسة ومنه صرح ممد  
 و غلام امر وشجرة مرداء التى تثار ورقها ( لعنه الله ) صفة ثانية للشيطان

الله) في القصاص وغيره  
( فأولئك هم الظالمون  
وقفينا ) أتبعنا ( على آثامهم )  
أى النبيين ( بعيسى ابن مريم  
مصدقا لما بين يديه ) قبله  
( من التوراة وآتيناه الانجيل  
فيه هدى ) من الضلالة  
( ونور ) بيان للاحكام  
( ومصدقا ) حال ( لما بين  
يديه من التوراة ) لما فيها من  
الاحكام ( وهدى وموعظة  
للمتقين و ) قلنا ( ليحكم اهل  
الانجيل بما أنزل الله فيه ) من  
الاحكام وفي قراءة بنصب يحكم  
و كسر لامة عطا على معمول  
آتيناه ( ومن لم يحكم بما أنزل الله  
فأولئك هم الفاسقون وأنزلنا  
اليك ) يا محمد ( الكتاب )  
القرآن ( بالحق ) متعلق  
بأنزلنا ( مصدقا لما بين يديه )  
قبله ( من الكتاب ومهيئا  
شاهدا ) عليه ( والكتاب  
بمعنى الكتب ) فاحكم بينهم )  
بين أهل الكتاب اذا  
ترافعوا اليك ( بما أنزل الله )  
اليك ( ولا تتبع أهواءهم )  
عادلا ( عما جاءك من الحق  
لكل جعلنا منكم ) أيها الامم  
( شرعة ) شريعة ( ومنهاجا )  
طريقا واصحافا في الدين

( وقال لا تأخذن من عبادك نصيبا مفروضا ) عطف عليه اى شيطانا مريدا  
جامعا بين لعنة الله وهذا القول الدال على فرط عداوته للناس وقد برهن  
سبحانه اولاه على ان الشرك ضلال في الغاية على سبيل التعليل بان  
ما يشركون به بفعل ولا يفعل فعلا اختياريا وذلك بنا في الالوهية غاية  
المناقاة فان الاله ينبغي ان يكون فاعلا غير منفعل ثم استدل عليه بانه عبادة  
الشيطان وهى افطع الضلال لثلاثة اوجه الاول انه يريد منهمك  
في الضلال لا يعلق بشئ من الخير والنهdy فتكون طاعته ضلالا بعيدا عن  
الهدى والثاني انه ملعون لضلاله فلا تستجلب مطاوعته سوى الضلال  
واللعن والثالث انه في غاية العداوة والسعى في اهلاكهم وموالة من هذا  
شأنه غاية الضلال فضلا عن عبادته والمفروض المقطوع اى نصيبا قدرلى  
وفرض من قولهم فرض له في العطاء ( ولا ضلنهم ) عن الحق ( ولا مئينهم )  
الاماني الباطلة كطول الحياة وان لا بعث ولا عقاب ( ولا مرفهم فليبتكن  
آذان الانعام ) يشقونها لتحريم ما احله الله وهو عبارة عما كانت العرب تفعل  
بالبحائر والسواثب واشاره الى تحريم كل ما احل ونقص كل ما خلق كاملا  
بالفعل او القوة ( ولا مرفهم فليعين خلق الله ) عن وجهه صورة اوصفة  
ويندرج فيه ما قيل من فقي عين الحامى وخصاء العبيد والوشم والوشر  
واللواط والصحق ونحو ذلك وعبادة الشمس والقمر وتغيير فطرة الله التى هى  
الاسلام واستعمال الجوارح والقوى فيما لا يعود على النفس كالأول لا يوجب لها  
من الله زلفى وعموم اللفظ يمنع الخصاء مطلقا لكن الفقهاء رخصوا في خصاء  
البهائم للحاجة والجلل الاربع حكاية عما ذكره الشيطان نطقا اوتاه فعلا  
( ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله ) باشار ما يدعو اليه على ما امره الله به  
ومجاوزته عن طاعة الله الى طاعته ( فقد خسر خسرانا مبينا ) اذ ضيع رأس  
ماله وبدل مكانه من الجنة بمكانه من النار ( يعدهم ) مالا ينجز ( ويمنيهم )  
مالا بالون ( وما يعدهم الشيطان الا غرورا ) وهو اظهار النفع فيما فيه  
الضرر وهذا الوعد اما بالخواطرافاسدة او بلسان اوليائه ( اولئك مأواهم  
جهنم ولا يجدون عنها محيصا ) معدلا ومهريا من حاص يحبس اذا  
عدل وعنها حال منه وليس صلة له لانه اسم مكان وان جعل مصدرا  
فلا يعمل ايضا فيما قبله ( والذين امنوا وعملوا الصالحات سند خلهم جنات  
تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ابدًا وعد الله حقًا ) اى وعده وعدا

يمشون عليه) ولو شاء الله  
 لجعلكم أمة واحدة) على  
 شريعة واحدة (ولكن)  
 فرقكم فرقا (ليبلوكم)  
 ليختبركم (فيا آتاكم) من  
 الشرائع المختلفة لينظر  
 المطيع منكم والعاصي  
 (فاستبقوا الخيرات) سارعوا  
 اليها (الى الله مرجعكم  
 جميعا) بالبعث (فينبشكم بما  
 كنتم فيه تختلفون) من  
 أمر الدين ويجزي كلامكم  
 بعمله (وأن احكم بينهم  
 بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم  
 واحذرهم) (أن) لا  
 (يفتنوك) بضلوك (عن  
 بعض ما أنزل الله اليك فان  
 تولوا) عن الحكم المنزل  
 وأرادوا غيره (فاعلم أنما  
 يريد الله أن يصيبهم) بالعقوبة  
 في الدنيا (ببعض ذنوبهم)  
 التي أتوها ومنها التولي  
 ويجازيهم على جميعها  
 في الآخرة (وان كثير من  
 الناس افاسقون أخكم  
 الجاهلية يغبون) بالباء  
 والتاء يطلبون من المداهنة  
 والمال اذا تولوا استفهام  
 انكارى (ومن) أى لأحد  
 (أحسن من الله حكما القوم)

وحق ذلك حقا فالاول مؤكد لنفسه لان مضمون الجملة الاسمية التي قبله وعود  
 والثاني مؤكد لغيره ويجوز ان ينصب الموصول بفعل يفسره ما بعده  
 ووعده الله بقوله سندخلهم لانه بمعنى ونعدهم ادخالهم وحقا على انه حال  
 من المصدر (ومن اصدق من الله قيلا) جملة مؤكدة بليغة والمقصود من  
 الآية معارضة المواعيد الشيطانية الكاذبة لقراءته بوعده الله الصادق  
 لا وليائه والمبالغة في توكيده ترغيبا للعباد في تحصيله (ليس بامانيكم ولا امانى  
 اهل الكتاب) اى ليس ما وعد الله من الثواب ينال بامانيكم ايها المسلمون  
 ولا بامانى اهل الكتاب واثمانا بالنال بالايان والعمل الصالح وقيل ليس الايمان  
 بالتنى ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل روى ان المسلمين واهل الكتاب  
 افتخروا فقال اهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم ونحن اولى  
 بالله منكم وقال المسلمون نحو اولى بالله منكم نبينا حاتم النبيين وكتابنا يقضى على  
 الكتب المتقدمة فنزلت وقيل الخطاب مع المشركين ويدل عليه تقدم ذكرهم  
 اى ليس الامر بامانى المشركين وهو قولهم لاجنة ولا نار وقولهم ان كان  
 الامر كما يزعم هؤلاء لكونن خيرا منهم واحسن حالا ولا امانى اهل الكتاب  
 وهو قولهم لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى وقولهم لن تمسنا  
 النار الا اياما معدودة ثم قرر ذلك وقال (من يعمل سوءا يجز به) عاجلا او آجلا  
 لما روى انها لما نزلت قال ابو بكر فن يجتمع هذا يارسول الله فقال عليه  
 الصلاة والسلام اما تحزن اما تمرض اما يصيبك اللاواء قال بلى يارسول الله  
 قال هو ذلك (ولا يجده من دون الله وليه ولا نصيرا) ولا يجده نفسه اذا جاوز  
 موالاة الله ونصرته من بواليه وينصره في دفع العذاب عنه (ومن يعمل  
 من الصالحات بعضها او شيئا منها فان كل احد لا يتمكن من كلها وليس  
 مكلفا بها) (من ذكر اوانثى) في موضع الحال من المستكن في يعمل  
 ومن للبيان او من الصالحات اى كائنة من ذكر اوانثى ومن للابتداء (وهو  
 مؤمن) حال شرط اقتران العمل بها في استدعاء الثواب المذكور تنبيهها  
 على انه لا اعتداد به دونه فيه (فالولئك يدخلون الجنة ولا يظنون نقيرا)  
 بنقص شئ من الثواب واذ لم ينقص ثواب المطيع فبالحرى ان لا يزداد عقاب  
 العاصى لان الجحازى ارحم الراحمين ولذلك اقتصر على ذكره عقيب  
 الثواب وقرأ ابن كثير وابوعمر يدخلون الجنة هنا وفي غافر ومريم  
 بضم الياء وفتح الحاء والباءون بفتح الياء وضم الحاء ومن احسن دينا بمن اسلم



وجهه لله (اخلى نفسه لله لا يعرف لها رباً سواه وقيل بذل وجهه له في السجود وفي هذا الاستفهام تنبيه على ان ذلك منتهى ما تبلغه القوة البشرية (وهو محسن) آت بالحسنات تارك للسيئات (واتبع ملة ابراهيم) الموافقة لدين الاسلام المتفق على صحتها (حنيفاً) مائلاً عن سائر الاديان الى دين الاسلام وهو حال من المتع او الملة او ابراهيم) (وانخذ الله ابراهيم خليله) اصطفاؤه وخصصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله وانما اعاد ذكره ولم يضمه تفجيماً لشأنه وتصيصاً على انه الممدوح والخلة من الحلال فانه ودخل القس وتخالطها وقيل من الحلل فان كل واحد من الخليلين يسد خلل الآخر ومن الخل وهو الطريق في الرمل فانهما يتوافقان في الطريقة او من الخلة بمعنى الخصلة فانهما يتوافقان في الخصال والجملة استضاف حتى بها للترغيب في اتباع ملته عليه السلام والاذان بانه نهاية في الحسن وغاية كمال البشرية روى ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام بعث الى خليله بمصر في ازمة اصاب الناس من يئس منه وقال خليله لو كان ابراهيم يريد نفسه لعلمت ولكن يريد الى لاضياف وقد اصابنا ما اصاب الناس فاجتاز غلغله ببطحاء لينة فملاؤها منها الغرائر حياه من الناس فلما اخبروا ابراهيم ساء الخبر فغلبته عيناه فنام وقامت سارة الى غرارة منها فاخرجت حوارى واخبرت فاستيقظ ابراهيم عليه السلام فاشتم رائحة الخبر فقال من اين لكم هذا فقالت من خليلك المصري فقال بل من عند خليلي الى الله عز وجل فسماه الله خليلاً (ولله ما في السموات وما في الارض) خلقاً ومليكا يختار منهما من يشاء وما يشاء وقيل هو متصل بذكر العمال مقرر لوجوب طاعته على اهل السموات والارض وكال قدرته على مجازاتهم على الاعمال (وكان الله بكل شيء محيطاً) احاطة علم وقدره فكان عالماً باعمالهم فجازىهم على خيرها وشرها (ويستفتوك في النساء) في ميراثهن اذ سبب نزوله ان عبيدة بن حصين اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اخبرنا لك تعطى الابنة النصف والاخت النصف وانا كنا نورت من يشهد القتال ويحوز الغنيمة فقال عليه الصلاة والسلام بذلك امرت (قل الله يفتكم فيهن) بين الله لكم حكمه فيهن والافناء تبين المبهم (وما يتلى عليكم في الكتاب) عطف على اسم الله او ضميره المستكن في فيتكم وما ساغ للفصل فيكون الافناء مسنداً الى الله تعالى والى ما في القرآن من قوله بوصيكم الله ونحوه باعتبارين مختلفين ونظيره اغناني زيد وعطاؤه

عند قوم (بوقنون) به خصوص بالذكر لانهم الذين يتدبرونه (يا أيها الذين آمنوا لا تحذوا اليهود والنصارى أولياء) توالونهم وتوادونهم (بعضهم أولياء بعض) لانقاذهم في الكفر (ومن يتوالهم منكم فانه منهم) من جملتهم (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) بموالاتهم الكفار (فترى الذين في قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد كعبه الله بن أبي المنافق (يسارعون فيهم) في موالاتهم (يقولون) معتذرين عنها (نخشى أن تصيبنا دائرة) يدرونها الدهر علمنا من جذب او غلبة ولا يثم أمر محمد فلا يثم ونا قال تعالى (فعسى الله أن يأتي بالفتح) بالمصر لنبيه باظهار دينه (أو أمر من عبده) بهتك ستر المناسقين فيصحبوا (فما أسروا في أنفسهم) من الشك وموالات الكفار (نادمين ويقول) بالرفع استئنا فابوا وودوها بالنصب عطفاً على يأتي (الذين آمنوا) لبعضهم اذا هتك

سترهم نجبا ( أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهداً أيمانهم ) غاية اجتهادهم فيها ( انهم لمعكم ) في الدين قال تعالى ( حبطت ) بطلت ( أعمالهم ) الصالحة ( فاصبحوا ) صاروا ( حاسرين ) الدنيا بالفضيحة والآخرة بالعقاب ( يأبى الذين آمنوا من يرتد ) بالقلق والادغام يرجع ( منكم عن دينه ) الى الكفر اخبار بما علم الله تعالى وقوعه وقدرت جاعة بعدموت النبي صلى الله عليه وسلم ( فسوف يأت الله ) بدلهم ( بقوم يحبهم ويحبونه ) قال صلى الله عليه وسلم هم قوم هذا وأشار الى ابي موسى الاشعري رواء الحاكم في صحيحه ( أذلة ) طافين ( على المؤمنين أعزة ) أشداء ( على الكافرين يحاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ) فيه كما يخاف المنافقون لوم الكفار ( ذلك ) المذكور من الاوصاف ( فضل الله بؤتيه من يشاء والله واسع ) كثير الفضل ( عليهم ) بن هوأهله \* ونزل لما قال ابن سلام

او استئناف معترض لتعظيم المتلو عليهم على ان مايتلى عليكم مبتدأ وفي الكتاب خبره والمراد به اللوح المحفوظ ويجوز ان ينصب على معنى وبين لكم مايتلى عليكم او يخفض على القسم كأنه قيل واقسم بمايتلى عليكم في الكتاب ولا يجوز عطفه على المجرور في فيهن لاختلاله لقطا ومعنى ( في يتامى النساء ) صلة يتلى ان عطف الموصول على ما قبله اى يتلى عليكم في شأنهن والافيدل من فيهن اوصلة اخرى ليفتيكم على معنى يفتيكم فيهن بسبب يتامى النساء كما تقول كذلك اليوم في زيد وهذه الاضافة بمعنى من لانها اضافة الشيء الى جنسه وقرئ ييامى يساء بن على انه ايامى فقلت همزته ياء ( اللاتى لا تؤتونهن ما كتب لهن ) اى فرض لهن من الميراث ( وترعبون ان تنكحوهن ) في ان تنكحوهن او عن ان تنكحوهن فان اولياء اليتامى كانوا يرغبون فيهن ان كن جليات ويأكلون مالهن والا كانوا يعضلونهن طمعا في ميراثهن والواو يحتمل الحال والعطف وليس فيه دليل على حوازي ويجزى اليتيمة اذ لا يلزم من الرغبة في نكاحها جريان العقد في صغرها ( والمستصعبين من الولدان ) عطف على يتامى النساء والعرب ما كانوا يورثونهم كالا يورثون النساء ( وان تقوموا لليتامى بالقسط ) ايضا عطف عليه اى ويقتيكم او مايتلى في ان تقوموا هذا اذا جعلت في يتامى صلة لاحدهما فان جعلته بدلا فالوجه نصبهما عطا على موضع فيهن ويجوز ان ينصب وان تقوموا باضمار فعل اى ويا مكرم ان تقوموا وهو خطاب للائمة في ان ينظروا لهم ويستوفوا حقوقهم او للقوام بالصفة في شأنهم ( وما تفعلوا من خير فان الله كان به عليما ) وعدلن آثر الخير في ذلك ( وان امرأة حافت من بعلها ) توقعت منه لما ظهر لها من الخبايل وامرأة فاعل فعل بفسره الطاهر ( نشوزا ) تجافيا عنها وترفعاً عن صحبتها كراهة لها ومنعاً لحقوقها ( او اعراضا ) بان يقل بمجالستها ومحادثتها ( فلا جناح عليهما ان يصالحا بينهما صلحا ) ان يتصالحا بان تحط له بعض المهر او انقسم او تهب له شيئا تستميل به وقرأ الكوفون ان يصالحا من اصلح بين المتنازعين وعلى هذا جازان ينصب صلحا على المفعول به وبينهما ظرف احوال منه او على المصدر كما في القراءة الاولى والمفعول بينهما اوهو محذوف وقرئ يصالحا من اصلح بمعنى اصطلاح ( والصلح خير ) من القرعة وسوء العشرة او من الحصومة ويجوز ان لا يراد به التفضيل بل بيان انه من الخيور كما ان الحصومة من الشرور وهو اعتراض

يارسول الله ان قومنا هجرونا  
( انما وليكم الله ورسوله  
والذين آمنوا الذين يقيمون  
الصلاة ويؤتون الزكاة وهم  
راكعون ) خاشعون  
أويصلون صلاة التطوع  
( ومن يتولى الله ورسوله  
والذين آمنوا ) فيعينهم  
وينصرهم ( فان حزب  
الله هم الغالبون ) لنصره  
اياهم أوقعه موقع فانهم بيانا  
لانهم من حربه أى أتباعه  
( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا  
الذين اتخذوا دينكم هزوا  
مهزوأه ) ولعابن ( للبيان  
الذين أوتوا الكتاب من  
قبلكم والكفار ) المشركين  
بالجرو النصب ( أولياء  
واتقوا الله ) بترك موالاتهم  
( ان كنتم مؤمنين ) صادقين  
في إيمانكم ( و ) الذين  
( اذا ناديتهم ) دعوتهم ( الى  
الصلاة ) بالأذان ( اتخذوها )  
أى الصلاة ( هزؤا ولعبا )  
بان يستهزؤا بها ويتضاحكوا  
( ذلك ) الاتخاذ ( بأنهم )  
أى بسبب أنهم ( قوم  
لا يعقلون ) \* وزل لما قال  
اليهود للنبي صلى الله عليه  
وسلم بمن نؤمن من الرسل

وكذا قوله ( واحضرت الانفس الشح ) ولذلك اغتفر عدم تجانسها  
والاول للترغيب في المصالحة والثاني لتهديد العذر في المماكسة ومعنى احضار  
الانفس الشح جعلها حاضرة له مطبوعة عليه فلا تكاد المرأة تسمح  
بالاعراض عنها والتقصير في حقها ولا الرجل يسمح بان يسكها ويقوم بحققها  
على ما ينبغي اذا كرهها او احب غيرها ( وان تحسنوا ) في العشرة ( وتقوا )  
النشوز والاعراض ونقض الحق ( فان الله كان بما تعملون ) من الاحسان  
والخصومة ( خيرا ) علمابه وبالغرض فيه فيجازيكم عليه اقام كونه عالما  
بأعمالهم مقام اثباته اياهم عليها الذى هو في الحقيقة جواب الشرط اقامة  
السبب مقام المسبب ( ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ) لان العدل  
ان لا يقع ميل البتة وهو متعذر ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقسم بين نسائه فيعدل ويقول هذه قسمي فيما املك فلا تئوا اخذني فيما  
تملك ولا املك ( ولو حرصتم ) على تحرى ذلك وبالغتم فيه ( فلا تملواكل الميل )  
بترك المستطاع والجور على المرغوب عنها فان ما لا يدرك كله لا يترك كله  
( فتذروها كالمعلقة ) التى ليست ذات بعل ولا مطلقة وعن النبي صلى الله عليه  
وسلم من كانت له امرأتان يميل مع احديهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل  
( وان تصلحوا ) ما كنتم تفسدون من امورهن ( وتقوا ) فيما  
يستقبل من الزمان ( فان الله كان غفورا رحيم ) يغفر لكم ماضى من ميلكم  
( وان تفرقا ) وقرئ وان يتفارقا وان يفارق كل منهما صاحبه ( يغن الله  
كلا ) منهما عن الآخر بدل اوسلو ( من سعته ) غناه وقدرته ( وكان الله  
واسعا حكيم ) مقتدرا متقيا في افعاله واحكامه ( ولله ما فى السموات وما  
فى الارض ) تنبيه على كمال سعته وقدرته ( ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب  
من قبلكم ) يعنى اليهود والنصارى ومن قبلهم والكتاب للجنس ومن متعلقة  
بوصينا اوبأوتوا ومساق الآية لتأكيد الامر بالاخلاص ( واياكم ) عطف  
على الذين ( ان اتقوا الله ) بان اتقوا الله ويجوز ان تكون ان مفسرة لان  
النوصية فى معنى القول ( وان تكفروا فان الله ما فى السموات وما فى الارض )  
على ارادة القول اى قلنا لهم ولكم ان تكفروا فان الله مالك الملك كله لا يتضرر  
بكفركم ومعاصيكم كالا ينفع بشكركم وتقواكم وانما وصاكم لرحمته لاخلجته  
ثم قرر ذلك بقوله ( وكان الله غنيا ) عن الخلق وعبادتهم ( حسيذا ) فى ذاته  
جدا ولم يحمد ( ولله ما فى السموات وما فى الارض ) ذكره ثالثا للدلالة

فقال بالله وما أنزل النسا  
الآية فلما ذكر عيسى قالوا  
لأنعلم ديناً شراً من دينكم (قل  
يا أهل الكتاب هل تقمبون)  
تتكرون (مننا إلا أن آمننا  
بالله وما أنزل النسا وما أنزل  
من قبل) إلى الانبياء (وأن  
أكثركم فاسقون) عطف  
على أن آمننا المعنى ماتتكرون  
الإيماننا ومخالفتمكم في عدم  
قبوله المعبر عنه بالفسق اللازم  
عنه وليس هذا مما ينكر  
(قل هل أنبئكم) أخبركم  
(بشر من) أهل (ذلك)  
الذى تقمبون (مثوبة)  
ثواباً بمعنى جزاء (عند الله)  
هو (من لعنه الله) أبعدته عن  
رحمته (وغضب عليه وجعل  
منهم القردة والخنازير) بالسخ  
(و) من (عبد الطاغوت)  
الشیطان بطاعته وراعى  
في منهم معنى من وفيما قبله  
لفظها وهم اليهود وفي قراءة  
بضم باء عبد وافتقته إلى  
ما بعده اسم جمع لعبد ونصبه  
بالعطف على القردة (أولئك  
شركمنا) تمييز لأن ما واهم  
النار (وأضل عن سواء  
السبيل) طريق الحق وأصل  
السواء الوسط وذكر شر

على كونه غنياً جيداً فان جميع المخلوقات تدل بحاجتها على غناه وبما افاض  
عليها من الوجود وانواع الخصائص والكمالات على كونه جيداً (وكفى  
بالله وكلاً) راجع الى قوله يغن الله كلاماً من سعته فانه توكل بكفائتهما  
وما بينهما تقر بذلك (ان يشأ يذهبكم ايها الناس) يفنكم ومفعول يشأ  
محذوف دل عليه الجواب (ويأت بآخرين) ويوجد قوماً آخرين مكانكم  
او خلقاً آخرين مكان الانس (وكان الله على ذلك) من الاعداد والايجاد  
(قديراً) بليغ القدرة لا يعجزه مراد وهذا ايضا تقرير لغناه وقدرته وتهديد  
لمن كفر به وخالف امره وقيل هو خطاب لمن عادى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من العرب ومعناه معنى قوله تعالى وان تتولوا يستبدل قوماً غيركم  
لما روى انه لما نزل ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بدع على ظهر سلمان  
وقال انهم قوم هذا (من كان يريد ثواب الدنيا) كالجهاه يجاهد للغنمة  
(فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) فماله يطلب اخسهما فليطلبهما كن  
يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة او ليطالب الاشرف  
منهما فان من جاهد خالصاً لم تخطئه الغنمة وله في الآخرة ما هوى في جنبه  
كلاشيء او فعند الله ثواب الدارين فيعطى كلاماً يريد كقوله تعالى من كان  
يريد حرث الآخرة زدله في حرثه الآية (وكان الله سميعاً بصيراً) عارفاً  
بالاغراض فيجازى كلا بحسب قصده (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين  
بالقسط) مواظبين على العدل مجتهدين في اقامته (شهداء لله) اى بالحق  
يقومون شهادتكم لوجه الله وهو خير ثواب (ولو على انفسكم) ولو كانت  
الشهادة على انفسكم بان تقروا عليها لان الشهادة بيان الحق سواء كان  
عليه او على غيره (اولو الدين والاقربين) ولو كانت على والديكم واقاربكم  
(ان يكن) اى المشهود عليه او كل واحد منه ومن المشهود له (غنياً او فقيراً)  
فلا تمتنعوا عن اقامة الشهادة ولا تجوروا فيها ميلاً وترحاً (فالله اولى بهما)  
بالغنى والفقير والنظر لهما فلو لم تكن الشهادة عليهما اولهما صلاحاً  
لما شرعها وهو علة الجواب اقيمت مقامه والضمير في بهما راجع الى ما دل عليه  
المذكور وهو جنس المعنى والفقير لآله والالوحد ويشهد عليه انه  
قرئ فالله اولى بهم (فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا) لان تعدلوا عن الحق  
او كراهة ان تعدلوا من العدل (وان تلووا) السننكم عن شهادة الحق  
او حكومة العدل قرأ نافع وابن كثير وابوبكر وابوعمر وعاصم والكسائي

باسكان اللام وبمدها واوان الاولى مضمومة والثانية ساكنة وقرأ حزة  
 وابن عامر وان تلوا بمعنى وان وليتم اقامة الشهادة فأديتوها ( او تعرضوا )  
 عن ادائها ( فان الله كان بما تعملون خبيرا ) فيجازيكم عليه ( يا أيها الذين  
 آمنوا ) خطاب للمسلمين او المناقين او المؤمنين اهل الكتاب اذ روى ان ابن  
 سلام واصحابه قالوا يا رسول الله انما مؤمن بك وبكتابتك وبموسى والتوراة  
 وعزير ونكفر بما سواه فنزلت ( آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذى نزل  
 على رسوله والكتاب الذى انزل من قبل ) اثبتوا على الايمان بذلك ودوموا  
 عليه او آمنوا به بقلوبكم كما أتمتم بلسانكم أو آمنوا ايمانا عاما بيم الكتب  
 والرسول فان الايمان ببعض كلاهما والكتاب الاول القرآن والثاني  
 الجنس وقرأ نافع والكوفيون الذى انزل انزل بفتح الهمزة والنون والزاي  
 والباقون بضم النون والهمزة وكسر الراءى ( ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه  
 ورسله واليوم الآخر ) أى من يكفر بشئ من ذلك ( فقد ضل ضلالا بعيدا )  
 عن المقصد بحيث لا يكاد يعود الى طريقه ( ان الذين آمنوا ) بمعنى اليهود آمنوا  
 بموسى ( ثم كفروا ) حين عبدوا العجل ( ثم آمنوا ) بعد عوده اليهم  
 ( ثم كفروا ) بعبسى ( ثم ازدادوا كفرا ) بمحمد صلى الله عليه وسلم او قوما  
 تكرر منهم الارتداد ثم اصرروا على الكفر وازدادوا تماديا فى الغي ( لم يكن  
 الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا ) اذ يستبعد منهم ان يتوبوا عن الكفر  
 ويثبتوا على الايمان فان قلوبهم ضربت بالكفر وبصارهم عميت عن الحق  
 لانهم لو اخلصوا الايمان لم يقبل منهم ولم يغفر لهم وخبر كان فى امثال ذلك  
 محذوف تعلق به اللام مثل لم يكن الله مريدا ليغفر لهم ( بشر المناقين  
 بان لهم عذابا اليما ) بدل على ان الآية فى المناقين وهم قد آمنوا فى الظاهر  
 وكفروا فى السر مرة بعد اخرى ثم ازدادوا بالاصرار على النفاق وافساد  
 الامر على المؤمنين ووضع بشر موضع انذرتكم بهم ( الذين يتخذون  
 الكافرين اولياء من دون المؤمنين ) فى محل النصب او الرفع على الذم بمعنى  
 اريد الذين اؤمهم الذين ( ايتفون عندهم العزة ) ايتعززون بمواليتهم ( فان  
 العزة لله جميعا ) لا تعز الا من اعزه وقد كتب العزة لاوليائه فقال والله  
 العزة ورسوله وللمؤمنين لا يؤبه بعزة غيرهم بالاضافة اليهم ( وقد نزل  
 عليكم فى الكتاب ) يعنى القرآن وقرأ عاصم وقد نزل والقائم مقام فاعله ( ان ادا  
 سمعتم آيات الله ) وهى الخففة والمعنى انه اذا سمعتم ( يكفربها ويستهو بها )  
 حالان من الآيات جئى بهم لتقييد النهى عن المجاساة فى قوله ( فلا تقعدوا

وأضل فى مقابلة قولهم لانعلم  
 ديننا شر من دينكم ( واذا  
 جاؤكم ) أى مناسقوا لليهود  
 ( قالوا آمنا وقد دخلوا )  
 اليكم متلبسين ( بالكفروهم  
 قد خرجوا ) من عندهم  
 متلبسين ( به ) ولم يؤمنوا  
 ( والله أعلم بما كانوا يكتمون ) هـ  
 من النفاق ( وترى كثيرا  
 منهم ) أى اليهود ( يسارعون )  
 يقعون سريعا ( فى  
 الاثم ) الكذب ( والعدوان )  
 العلم ( وأكلهم السحت )  
 الحرام كالرشا ( لبئسما كانوا  
 يعملون ) هـ عملهم هذا ( اولاً )  
 هـ لا ( ينهاتهم الربانيون  
 والاحبار ) منهم ( عن قولهم  
 الاثم ) الكذب ( وأكلهم  
 السحت ) لبئسما كانوا  
 يصنعون ) هـ تركهم ( وقالت  
 اليهود ) لما ضيق عليهم  
 بتكذيبهم النبى صلى الله عليه  
 وسلم بعد أن كانوا أكثر  
 الناس مالا ( يد الله مغلولة )  
 مقبوضة عن ادرار الرزق  
 علينا كشوا به عن الجمل تعالى  
 الله عن ذلك قال تعالى ( غلت )  
 أمسكت ( أيديهم ) عن فعل  
 الخيرات دعاء عليهم ( ولعنوا  
 بما قالوا بل يدها بمسوطتان )

مبالغة في الوصف بالجودوثي  
اليدلا فادة الكثرة اذ غاية  
ما يبذله السخى من ماله أن  
يعطى بسديه ( ينفق كيف  
يشاء ) من توسيع وتضييق  
لاعتراض عليه ( وليريدن  
كثيرا منهم ما أنزل اليك من  
ربك ) من القرآن ( طعينا نا  
وكفرا ) لكفرهم به ( وأقينا  
بينهم العداوة والبغضاء  
الى يوم القيامة ) فكل فرقة منهم  
تخالف اخرى ( كلما أوقدوا  
نارا للحرب ) اى لحرب النبي  
صلى الله عليه وسلم ( أطفأها  
الله ) أى كلما أرادوه ردهم  
( ويسعون فى الارض  
فسادا ) أى مفسدين بالعاصي  
( والله لا يحب المفسدين )  
بمعنى انه يعاقبهم ( ولأن  
أهل الكتاب آمنوا ) بحمد  
صلى الله عليه وسلم ( واتقوا )  
الكفر ( لكفرنا عنهم سيئاتهم  
ولاد خلناهم جنات النعيم  
ولأنهم أقاموا التوراة  
والانجيل ) بالعمل بما فيها  
ومنه الايمان بالنبي صلى الله  
عليه وسلم ( وما أنزل اليهم )  
من الكتب ( من ربهم لا ءكلوا  
من فوقهم ومن تحت  
أرجلهم ) بأن يوسع عليهم

معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره ) الذى هو جزاء الشرط بما اذا كان  
من بحالسه هازنا معاندا غير مر جو وبؤيده الغاية وهذا نذكار لما نزل  
عليهم بمكة من قوله واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فاعرض عنهم  
الآية والضمير فى معهم للكفرة المدلول عليهم بقوله يكفر بها ويستهزأ بها  
( انكم اذا مثلتم ) فى الاثم لانكم قادرون على الاعراض عنهم والانكار  
عليهم او الكفران رضيتكم بذلك اولان الذين بقا عدون الخاضعين فى القرآن  
من الاحبار كانوا منافقين وبدل عليه ( ان الله جامع المنافقين والكافرين  
فى جهنم جميعا ) يعنى القاعدين والمقعود معهم واذا ملغاة لوقوعها  
بين الاسم والخبر ولذلك لم يذكر بعدها الفعل وافراد مثلهم لانه كالمصدر  
اول الاستغناء بالاضافة الى الجمع وقرئ بالفتح على البناء لاضافته الى مبنى  
كقوله مثل ما انكم تنطقون ( الذين يتربصون بكم ) ينتظرون وقوع امر بكم  
وهو بدل من الذين يتخذون اوصفة للمنافقين والكافرين اودم مرفوع  
او منصوب او مبتدأ خبره ( فان كان لكم فح من الله قالوا الم نكن معكم )  
مظاهرين لكم فاسمهم والنال فيما غنمتم ( وان كان للكافرين نصيب ) من الحرب  
فانها سجال ( قالوا الم نستخوذ عليكم ) اى قالوا للكفرة الم تغلبكم وتمكن  
من قتلكم فابقينا عليكم والاستخواء الاستيلاء وكان القياس ان يقلل استخاذ  
يستخيد استخادة فجاءت على الاصل ( ونعمكم من المؤمنين ) بان خذلناهم  
بتخييل ما ضعف به قلوبهم وتوانينا فى مظاهرتهم فاشركونا فيما  
اصبتم وانما سمي ظفر المسلمين فتحا وظفر الكافرين نصيبا لخسة حظهم فانه  
مقصود على امر دينوى سريع الروال ( قاله يحكم بينكم يوم القيامة  
ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ) حينئذ اوفى الدنيا والمراد  
بالسبيل الحجة واحتج به اصحابنا على فساد شرى الكافر المسلم والخفية  
على حصول اليقونة بنفس الارتداد وهو ضعيف لانه لا ينفى ان يكون اذا عاد  
الى الايمان قبل مضى العدة ( ان المنافقين يخادعون الله وهو خادهم )  
سبق الكلام فيه اول سورة البقرة ( واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى )  
متأقلين كالمكره على الفعل وقرئ كسالى بالفتح وهما جعلا كسلان ( يراؤن الناس )  
ليخالوهم مؤمنين والمرآة مفاعلة بمعنى التفعيل كنعم وناعم واللمقابلة فان  
المرائى يرى من رايته عمله وهو يريه استحسانه ( ولا يذكرون الله الا قليلا )  
اذ المرائى لا يفعل الا بحضرة من رايته وهو اقل احواله اولان ذكرهم

باللسان قيل بالاضافة الى الذك بالقلب وقيل المراد بالذكر الصلاة وقيل  
الذك فيها فانهم لا يذكرون فيها غير التكبير والتسليم (مذبذبين بين ذلك)  
حال من واورثون كقوله ولا يذكرون اي يراؤونهم غير ذاكرين مذبذبين  
او واورثون او منصوب على الذم والمعنى مرددين بين الايمان والكفر  
من الذبذبة وهو جعل الشيء مضطربا واصله الذب بمعنى الطرد وقرئ  
بكسر الذا ل بمعنى يذبذبون قلوبهم او دينهم او يتذبذبون كقولهم صلصل  
بمعنى تصلصل وقرئ بالذال الغير المعجمة بمعنى اخذوا تارة في دبة وتارة  
في دبة وهي الطريقة (لالى هؤلاء ولا لى هؤلاء) لانسويين الى المؤمنين  
ولا الى الكافرين او لاصارثين الى احد الفريقين بالكلية (ومن يضل  
الله فلن نجده سبيلا) الى الحق والصواب ونظيره قوله تعالى ومن  
لم يجعل الله له نورا فله من نور (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين اوياء  
من دون المؤمنين) فانه صنيع المنافقين وديد نهم فلا تتشبهوا بهم (اريدون  
ان نجعلوا الله عليكم سلطانا مينا) حجة بينة فان موالاتهم دليل على  
النفاق او سلطانا يسلط عليكم عقابه (ان المنافقين في الدرك الاسفل  
من النار) وهي الطبقة التي في قعر جهنم وانما كان كذلك لانهم اخبت  
المكفرة اذ ضموا الى الكفر استهزاء بالاسلام وخداعا للمسلمين واما قوله  
عليه السلام والسلام ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى  
وزعم انه مسلم من احدث كذب واذا وعد اخله واذا وثقن خان ونحوه  
فمن باب التشبيه والتغليظ وانما سميت طبقاتها السبع دركات لانها متدركة  
ومتابعة بعضها فوق بعض وقرأ الكوفيون بسكون الراء وهو لغة كالسطر  
والسطر والحريك اوجه لانه يجمع على ادراك (ولن تجد لهم نصيرا)  
يخرجهم منه (الا الذين تابوا) عن النفاق (واصلحوا) ما فسدوا من اسرارهم  
واحوالهم في حال النفاق (واعنصموا باله) وثقوا به وتمسكوا بدينه (واخلصوا  
دينهم لله) لا يريدون بطا عتهم غير وجهه (فاوائك مع المؤمنين) ومن  
عدادهم في الدارين (وسوف يؤتي الله المؤمنين اجرا عظيما) فيسا همونهم  
فيه (ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم) ايتشني به غيظا او يدفع به  
ضرا او يستجلب به نفعا وهو الغنى المتعالى عن النفع والضرو انما يقب المصير  
بكفره لان اصراره عليه كسوء مزاج يؤدى الى مرض فاذا ازاله بالايمان  
والشكروني عنه نفسه تخلص من تبعته وانما قدم الشكر لان الناظر يدرك النعمة

الرزق ويفيض من كل جهة  
(منهم أمة) جماعة  
(مقتصدة) تعمل به وهم  
من آمن بالنبي صلى الله عليه  
وسلم كعبد الله بن سلام  
واصحابه (وكثير منهم ساء)  
بئس (ما) شيئا (يعملون)  
يا أيها الرسول بلغ (جميع)  
(ما أنزل اليك من ربك)  
ولا تكتم شيئا منه خوفا أن  
تنال بمكروه (وان لم تفعل)  
أعلم تباع جميع ما أنزل اليك  
(فابلغت رسالته) بالافراد  
والجمع لان كتمان بعضها  
كتمان كلها (والله يعصمك  
من الناس) أن يقتلوك وكان  
صلى الله عليه وسلم يحرس  
حتى زلت قبال انصرفوا  
فقد عصم الله رواد الحاكم  
(ان الله لا يهدي القوم  
الكافرين قل يا أهل الكتاب  
لستم على شيء) من دين  
معتد به (حتى تقيموا التوراة  
والانجيل وما أنزل اليكم  
من ربكم) بأن تعملوا بما فيه  
ومنه الايمان بي (وليزيدن  
كثيرا منهم ما أنزل اليك  
من ربك) من القرآن (طغيانا  
وكفرا) لكفرهم به  
(فلأناس) تحزن (على

القوم الكافرين ) ان لم يؤمنوا بك أى لانتم بهم ) ان الذين آمنوا والذين هادوا ) هم اليهود مبتدأ ( والصابئون ) فرقة منهم ( والنصارى ) ويبدل من المبتدأ ( من آمن ) منهم ( بالله واليوم الآخر ) وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) فى الآخرة خبر المبتدأ ودال على خبر ان ( لقد أخذنا ميثاق بنى اسرائيل ) على الايمان بالله ورسله ( وأرسلنا اليهم رسلا كلما جاءهم رسول ) منهم ( بما لا تهوى أنفسهم ) من الحق كذبوه ( فريقا ) منهم ( كذبوا وفريقا ) منهم ( يقتلون ) كزكريا ويحيى والتعير به دون قتلوا حكاية للحال الماضية للفاصلة ( وحسبوا ) ظنوا ( الا تكون ) بالرفع فان مخففة والنصب فهى ناصبة أى تقع ( فتنة ) عذاب بهم على تكذيب الرسل وقتلهم ( فعوا ) عن الحق فلم يصبروه ( وصموا ) عن استماعه ( ثم تاب الله عليهم )

اولا فيشكر شكر اميهم اثم يعمن النظر حتى يعرف المنعم فيؤمن به ( وكان الله شاكر ) مثيبا يقبل اليسير ويعطى الجزيل ( عليما ) بحق شكركم وايمانكم ( لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم ) الاجهر من ظلم بالدعاء على الظالم والتظلم منه روى ان رجلا ضاف قوما فلم يطعموه فاشتكاهم فغوتب عليه فنزلت وقرئ من ظلم على البناء للفاعل فيكون الاستثناء منقطعا على ولكن الظالم يفعل ما لا يحبه الله ( وكان الله سميعا ) لكلام المظلوم ( عليما ) بالظالم ان تبدوا خيرا ) طاعة وبرا ( او تخفوه ) او تغفلوه سرا ( او تعفوا عن سوء ) لكم المؤاخذة عليه وهو المقصود وذكر اداء الخير واخفاؤه تشييب له ولذلك رتب عليه قوله ( فان الله كان عفوا قديرا ) أى يكثر العفو عن العصاة مع كمال قدرته على الانتقام فانتم اولى بذلك وهو حث المظلوم على تهديد العفو بعد ما رخص له فى الانتصار رجلا على مكارم الاخلاق ( ان الذين يكفرون بالله ورسله يريدون ان يفرقوا بين الله ورسله ) بان يؤمنوا بالله ويكفروا برسله ( وبقواون يؤمن ببعض ونكفر ببعض ) يؤمن ببعض الانبياء ونكفر بعضهم ( ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا ) طريقا وسطا بين الايمان والكفر ولا واسطة اذ الحق لا يختلف فان الايمان بالله انما يتم بالايمان برسله وتصديقهم فيما بلغوا عنه تفصيلا او اجالا فالكافر ببعض ذلك كالكافر بالكل فى الضلال كما قال تعالى فاذا بعد الحق الا للضلال ( اوائك هم الكافرون ) هم الكاملون فى الكفر لا عبرة بايمانهم هذا ( حقا ) مصدر مؤكد لغيره اوصفة لمصدر الكافرين بمعنى هم الذين كفروا كفرا حقا أى يقينا محققا ( واعتدنا للكافرين عذابا مهينا ) والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين احدهم ) اضدادهم ومقابلوهم وانما دخل بين على احد وهو يقتضى متعدد العموم من حيث انه وقع فى سياق النبى ( اولئك سوف نؤتيهم اجرهم ) الموعودة لهم وتصديره بسوف لتأكيد الوعد والدلالة على انه كائن لا محالة وان تأخروا فاحص عن عاصم وقالون عن يعقوب بالياء على تلون الخطاب ( وكان الله غفورا ) لما فرط منهم ( رحما ) عليهم بتضعيف حسناتهم ( يسألك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء ) نزلت فى احبار اليهود قالوا ان كنت صادقا فائتنا بكتاب من السماء جلة كما اتى به موسى عليه السلام وقيل كتابا يحرق سماوى على الواح كما كانت التوراة او كتابا نعاينه حين ينزل او كتابا الينا باعينا تابك رسول الله ( فقد ساءوا موسى اكبر من ذلك



لما تابوا ( ثم عمو اوصموا )  
 ثانيا ( كثير منهم ) بدل من  
 الضمير ( والله بصير بما  
 يعملون ) فيجاز بهم به ( لقد  
 كفر الذين قالوا ان الله هو  
 المسيح ابن مريم ) سبق مثله  
 ( وقال ) لهم ( المسيح يابني  
 اسراييل اعبدوا الله ربى  
 وربكم ) فاني عبد ولست  
 باله ( انه من يشرك بالله )  
 في العبادة غيره ( فقد حرم الله  
 عليه الجئه ) منعه ان يدخلها  
 ( وما واه النار وما للظالمين  
 من ) زائدة ( أنصار )  
 يمنعونهم من عذاب الله ( لقد  
 كفر الذين قالوا ان الله  
 ثالث ) آلهة ( ثلاثة ) أى  
 أحدها والآخر ان عيسى  
 وامه وهم فرقة من النصارى  
 ( وما من اله الا الله واحد  
 وان لم ينهوا عما يقولون )  
 من التثليث ويوحدا ( ليسن  
 الذين كفروا ) أى ثبتوا  
 على الكفر ( منهم عذاب  
 أليم ) مؤلم هو النار ( أفلا  
 يتوبون الى الله ويستغفرونه )  
 مما قالوه استغفروا  
 تو بئخ ( والله غفور ) لن تاب  
 ( رحيم ) به ( ما المسيح ابن  
 مريم الارسل قد خلت )

جواب شرطه فدرى ان استكبرت ما سألوه منك فقد سألو موسى عليه السلام  
 اكبر منه وهذا السؤال وان كان من آبائهم اسند اليهم لانهم كانوا آخذين بمذهبهم  
 تابعين لهديهم والمعنى ان عرفهم راسخ في ذلك وان ما اقترحوه عليك  
 ليس باول جهالاتهم وخيالاتهم ( فقالوا ارنا الله جهرة ) عيانا اي ارنا نزه  
 جهرة او مجاهرين معاينين له ( فاخذتهم الساعة ) نار جاءت من السماء  
 فاهلكتهم ( بظلمهم ) بسبب ظلمهم وهوتعتهم وسؤا لهم لما يستحيل  
 في تلك الحال التي كانوا عليها وذلك لا يقتضى امتناع الرؤية مطلعا ( ثم  
 اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات ) هذه الجناية الثانية التي اقترفها  
 ايضا اوائلهم والبيئات المعجزات ولا يجوز جعلها على التوراة اذ لم تأتهم  
 بعد ( فغفونا عن ذلك وآتينا موسى سلطانا مبينا ) تسلمطاطها را عليهم حين  
 امرهم بان يقتلوا انفسهم توبة عن اتخاذهم ( ورفعنا فوقهم الطور )  
 بميثاقهم ( بسبب ميثاقهم ليقبلوه ) وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا  
 على لسان موسى والطور مظل عليهم ( وقلنا لهم لاتعدوا في السبت ) على  
 لسان داود ويحتمل ان يراد على لسان موسى حين ظلل الجبل عليهم فانه شرع  
 السبت ولكن كان الاعتداء فيه والسخية في زمن داود وقرأ ورش عن  
 نافع لاتعدوا على ان اصله لاتعدوا فادغم التاء في الدال وقرألون باخفاء  
 حركة العين وتشديد الدال والنص عنه بالاسكان ( واخذنا منهم ميثاقا  
 غليظا ) على ذلك وهو قولهم سمعنا واطعنا ( فبما نقضهم ميثاقهم ) اى  
 فخالقوا ونقضوا ففعلنا لهم ما فعلنا بنقضهم وما مزيدة للتأكيد والباء متعلقة  
 بالفعل المحذوف ويجوز ان يتعلق بحرمننا عليهم طيبات فيكون التحريم  
 بسبب النقص وما عطف عليه الى قوله فبظلم لا بما يدل عليه قوله بل طبع  
 الله عليها مثل لا يؤمنون لانه رد لقولهم قلوبنا غلف فيكون من صلة  
 وقولهم المعطوف على المجرور فلا يعمل في جاره ( وكفرهم بايات الله ) بالقرآن  
 او بما في كتابهم ( وقتلهم الانبياء بغير حق ) وقولهم قلوبنا غلف  
 اوعية للعلوم او في كنة مما تدعوننا اليه ( بل طبع الله عليها بكفرهم )  
 فجعلها محجوبة عن العلم او خذلها ومنعها التوفيق للتدبر في الايات والتذكر  
 بالمواعظ ( فلا يؤمنون الا قليلا ) منهم كعبد الله بن سلام او ايماننا قليلا  
 لا عبرة به لقصانه ( وكفرهم ) بميسى وهو معطوف على بكفرهم لانه  
 من اسباب الطبع او على قوله فيما نقضهم ويجوز ان يعطف مجموع هذا

وما عطف عليه على مجموع ما قبله ويكون تكرير ذكر الكفر ايذاً بتكرار  
كفرهم فانهم كفروا بموسى ثم بهيسى ثم بمحمد عليهم الصلاة والسلام  
(وقولهم على مريم بهتانا عظيماً) يعني نسبتها الى الزنا (وقولهم انا قتلنا  
المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) اى بزعمهم ويحتمل انهم قالوه استهزاء  
ونظيره ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون وان يكون استثناء  
من الله بمدحه او وضعاً للذكر الحسن مكان ذكرهم القبيح (وما قتلوه وما  
صلبوه ولكن شبه لهم) روى ان رهطاً من اليهود سبوه وامه فدعا عليهم  
فخضعهم الله تعالى قرده وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فاخبره الله  
تعالى بانه يرفعه الى السماء فقال لاصحابه ايكم يرضى ان يلقي عليه  
شبهى فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقام رجل منهم فألقى الله عليه  
شبهه فقتل وصلب وقيل كان رجل يناقحه فخرج ليدل عليه فألقى الله  
عليه شبهه فاخذ وصلب وقتل وقيل دخل طيطسانوس اليهودى بيتاً  
كان هو فيه فلم يجده والى الله عليه شبهه فلما خرج ظن انه عيسى فاخذ  
وصلب وامثال ذلك من الخوارق التى لا تستبعد فى زمان النبوة وانما ذمهم  
الله تعالى بمادل عليه الكلام من جرائمهم على الله وقصدتهم قتل نبيه  
المؤيد بالمجرات القاهرة وتجهجهم به لاقولهم هذا على حسب حسابناهم  
وشبهه مسنداً الى الجار والمجرور وكأنه قيل ولكن وقع لهم التشبيه بين  
عيسى والمقتول اوفى الامر على قول من قال لم يقتل احد ولكن ارجف بقتله  
فشاع بين الناس اولى ضمير المقتول لدلالة انا قتلنا على ان ثم قتيلاً (وان  
الذين اختلفوا فيه) فى شأن عيسى السلام فانه لما وقعت تلك الواقعة  
اختلف الناس فقال بعض اليهود انه كان كاذباً قتلناه حقاً وتردد آخرون  
فقال بعضهم ان كان هذا عيسى فابن صاحبنا وقال بعضهم الوجه وجه  
عيسى والبدن بدن صاحبنا وقال من سمع منه ان الله يرفعه الى السماء انه رفع  
الى السماء وقال قوم صلب الناس وصعد اللاهوت (لنى شك منه) لنى تردد  
والشك كما يطلق على ما لا يرجح احد طرفيه بطلاق على مطلق التردد وعلى  
ما يقابل العلم ولذلك اكده بقوله (مالهم به من علم الاتباع الظن) استثناء منقطع  
اى ولكنهم يتبعون الظن ويجوز ان يفسر الشك بالجهل والعلم بالاعتقاد  
الذى تسكن اليه النفس جزماً كان او غيره فيتصل الاستثناء (وما قتلوه بيقيناً)  
فتلايقيناً كما زعموه بقولهم انا قتلنا المسيح او متيقين وقيل معناه ما علموه بيقيناً

مضت (من قبله الرسل)  
فهو يعصى مثلهم وليس  
بالحكيم عموماً والامام مضى  
(وامه صديقة) مبالغة  
فى الصدق (كانا ياكلان  
الطعام) كغيرهما من  
الحيوانات ومن كان كذلك  
لا يكون الهماً لتركه  
وضعه وما ينشأ منه من  
البول والغائط (انظر)  
متعباً (كيف نبين لهم  
الآيات) على وحدانيتنا  
(ثم انظر انى) كيف  
(يؤفكون) يصرفون  
عن الحق مع قيام البرهان  
(قل اتعبدون من دون الله)  
أى غيره (مالا يملك انكم  
ضراً ولا نفعاً والله هو  
السميع) لاقوالكم (العليم)  
باحوا لكم والاستفهام  
الانكار (قل يا اهل الكتاب)  
اليهود والنصارى (لا تغلوا)  
تجاوزوا الحد (فى دينكم)  
غلوا (غير الحق) بأن تضعوا  
عيسى أو ترفعه فوق حقه  
(ولا تتبعوا أهواء قوم)  
قد ضلوا من قبل (بغلواهم)  
وهم أسلافهم (وأضلوا)  
كثيراً من الناس (وضلوا  
عن سواء السبيل) طريق

الحق والسواء في الاصل  
الوسط ( لعن الذين كفروا  
من بنى اسرائيل على لسان  
داود ) بأن دعا عليهم فسخوا  
قردة وهم أصحاب أيلة  
( وعيسى ابن مريم ) بأن دعا  
عليهم فسخوا خنازير وهم  
أصحاب المائدة ( ذلك )  
اللعن ( بماء صوا وكانوا  
يعتدون كانوا لا يتناهون )  
أى لا ينهى بعضهم بعضا  
( عن ) معاودة ( منكر فعلوه  
لبئسما كانوا يفعلون ) به  
فعلهم هذا ( ترى ) يا محمد  
( كثيرا منهم يتولون الذين  
كفروا ) من أهل مكة بغضا  
لك ( لبئسما قدمت لهم  
أنفسهم ) من العمل لمعادهم  
الموجب لهم ( أن ) سخط الله  
عليهم وفي العذاب هم خالدون  
ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي  
محمد ( وما أنزل اليه ما اتخذوهم )  
أى الكفار ( أولياء ولكن  
كثيرا منهم فاسقون ) خارجون  
عن الايمان ( لنجدن ) يا محمد  
( اشد الناس عداوة لدين  
آمنوا اليهود والذين أشركوا )  
من أهل مكة لتضاعف كفرهم  
وجهلهم وانهما كهم اتباع  
الهموى ( ولتجدن أقربهم

كقول الشاعر \* كذلك يخبر عنها العالما بها \* وقد قتلت بعلى ذلكم بقينا  
من قولهم قتلت الشئ \* علما ونجرتهم اذا تبالغ علمك فيه ( بل رفعه الله اليه ) رد  
وانكار لقتله واثبات لرفعه ( وكان الله عززا ) لا يغلب على ما يريد ( حكما )  
فيما دبر لعيسى لا يعبت ( وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ) أى  
وما من اهل الكتاب احدا الا ليؤمنن به بقوله ليؤمنن به قبل موته وقعت صفة  
لاحد ويعود اليه الضمير الثانى والاول لعيسى والمعنى ما من اليهود والنصارى  
احدا الا ليؤمنن بان عيسى عبدالله ورسوله قبل ان يموت ولو حين ان تزهى  
روحه ولا ينفعه ايمانه ويؤيد ذلك قرئ الا ليؤمنن به قبل موتهم بضم  
النون لان احدا فى معنى الجمع وهذا كالوعيد لهم والتحريض على معاملة  
الايمان به قبل يظطروا اليه ولم ينفعهم ايمانهم وقيل الضمير ان لعيسى  
والمعنى انه اذا نزل من السماء آمن به اهل المال جميعا روى انه ينزل من السماء  
حين يخرج الدجال فيهلكه ولا يبقى احدا من اهل الكتاب الا يؤمنن به حتى  
تكون الملة واحدة وهى ملة الاسلام وتقع الامنة حتى ترتع الاسود مع  
الابل والنور مع البقر والذئب مع الغنم ويلعب الصييدان بالحليسات ويلبث  
فى الارض اربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ويدفنونه ( ويوم القيمة  
يكون عليهم شهيدا ) فيشهد على اليهود بالكذب وعلى النصارى بانهم  
دعوه ابن الله ( فبظلم من الذين هادوا ) أى اى قبلى ظلم منهم ( حرمنا عليهم  
طيبات احلت لهم ) يعنى ما ذكره فى قوله وعلى الذين هادوا حرمنا ( وبصدهم  
عن سبيل الله كثيرا ) ناسا كثيرا او صدا كثيرا ( واخذهم الرماة وقتلوا  
عنه ) كان الربا محرما عليهم كما هو محرم علينا وفيه دليل على دلالة النهى  
على التحريم ( واكلمهم اموال الناس بالباطل ) بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة  
( واعتدنا للكافرين منهم عذابا ليلا ) دون من تاب وآمن ( لكن الراسخون  
فى العلم منهم ) كعبد الله بن سلام واصحابه ( والمؤمنون ) أى منهم او من  
المهاجرين والانصار ( يؤمنون بما نزل اليك وما نزل من قبلك ) خبر للبيان  
( والمقيمين الصلاة ) نصب على المدح ان جعل يؤمنون الخبر لاوا لئلا يعطف  
على ما نزل اليك والمراد بهم الانبياء أى يؤمنون بالكتب والانبياء وقرئ بالرفع  
عطف على الراسخون او على الضمير فى يؤمنون او على انه مبتدأ والخبر واللك  
سنؤتيهم ( والمؤمنون الزكاة ) رفعه لاحد الواجه المذكورة ( والمؤمنون بالله  
واليوم الآخر ) وهم عامة الايمان بالانبياء والكتب وما يصدق من اتباع

مودعة للذين آمنوا الذين  
قالوا امانصاري ذلك ) أى  
قرب مودتهم للمؤمنين ( بان )  
بسبب أن ( منهم قسيسين )  
علماء ( ورهبانا ) عبادا  
( وأهم لا يستكبرون ) عن  
اتباع الحق كايستكبر اليهود  
وأهل مكة نزلت في وفد  
النجاشي القادمين عليهم  
من الحبشة قرأ صلى الله عليه  
وسلم سورة يس فبكوا وأسلموا  
وقالوا ما أشبه هذا بما كان  
ينزل على عيسى قال تعالى  
( واذا سمعوا ما أنزل الى  
الرسول ) من القرآن ( ترى  
اعينهم تفيض من الدمع مما  
عرفوا من الحق يقولون  
ربنا آمننا ) صدقنا بنبيك  
وكتابك ( فاكتبنا مع  
الشاهدين ) المقربين  
تتصدقهمما ( و ) قالوا  
في جواب من غيرهم بالاسلام  
من اليهود ( مالنا لانؤمن بالله  
وما جاءنا من الحق ) القرآن  
أى لا مانع لنا من الايمان مع  
وجرد مقتضيه ( ونطمع )  
عطف على نؤمن ( أن  
يدخلنا ربنا مع القوم  
الصالحين ) المؤمنين الجنة  
قال تعالى ( فانهم الله بما

الشرايع لانه المقصود بالآية ( اوائك سنؤتيهم اجرا عظيما ) على جمعهم بين  
الايمان الصحيح والعمل الصالح وقرأ حجة سيؤتيهم بالياء ( انا اوحينا اليك  
كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده ) جواب لاهل الكتاب عن اقتراحهم  
ان ينزل عليهم كتابا من السماء واحتجاج عليهم بان امره بالوحى كسائر الانبياء  
( و اوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وعيسى وايوب  
ويونس وهرون وسليمان ) خصهم بالذكر مع اشتمال النبيين عليهم تعظيما  
لهم فان ابراهيم اول اولى العزم منهم وعيسى آخرهم والباقيين اشرف  
الانبياء ومشاهيرهم ( وآتينادود زبوراً ) وقرأ حجة زبوراً بالضم وهو جمع  
زبر بمعنى مزبور ( ورسلا ) نصب بمضردل عليه اوحينا اليك كارسلنا  
اوفره ( وقد قصصناهم عليك من قبل ) أى من قبل هذه السورة او اليوم  
ورسلناهم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما ( وهو منتهى مراتب  
الوحى خص به موسى من بينهم وقد فضل الله محمد صلى الله عليه وسلم  
بان اعطاه مثل ما عطى كل واحد منهم ) رسلا مبشرين ومنذرين ( نصب  
على المدح او باضمار ارسلنا او على الحال ويكون رسلا موطأ لما بعده كقولك  
مررت بزيد رجلا صالحا ) مثلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ( فيقولوا  
لولا ارسلت الينا رسلا فينبهنا ويعلمنا ما لم نكن ندلم وفيه تنبيه على ان بعثة  
الانبياء الى الناس ضرورة لقصور الكل عن ادراك جزئيات المصالح والاكثر  
عن ادراك كلياتها واللام متعلقة بارسلنا او بقوله مبشرين ومنذرين وحجة  
اسم كان وخبره للناس او على الله والاخر حال ولا يجوز تعلقه بحجة لانه  
مصدر وبعد ظرف لها اوصفة ( وكان الله عزيزا ) لا يغلب فيما يريد ( حلما )  
فيما در من امر النبوة وخص كل نبي بنوع من الوحى والعجاز ( لئن الله  
يشهد ) استدراك عن مفهوم ما قبله وكأنه لما دعوتوا عليه بسؤال كتاب  
ينزل عليهم من السماء واحتج عليهم بقوله انا اوحينا اليك قال انهم  
لا يشهدون ولكن الله يشهد وانهم انكروه ولكن الله يثبت ويقرره ( بما ازل  
اليك ) من القرآن المحز الدال على نبوتك روى انه لما نزل انا اوحينا اليك قالوا  
مانشهد لك فنزلت ( انزله بعلمه ) انزله ملتبسا بعلمه الخاص به وهو العلم  
بتأليفه على نظم يعجز عنه كل بليغ او بحال من يستعد للنبوة ويستأهل  
نزول الكتاب عليه او بعلمه الذي يحتاج اليه الناس في معاشهم ومعادهم  
فالجار والمجرور على الاولين حال من التساعل وعلى الثالث حال من المفعول

قالوا جنات تجري من تحتها  
الانهار خالدين فيها وذلك  
جزاء المحسنين ) بالايمن  
( والذين كفروا وكذبوا  
بآياتنا أوئك اصحاب الجحيم )  
وزل لما هم قوم من الصحابة  
أن يلازموا الصوم والقيام  
ولا يقربوا النساء والطيب  
ولا ياكلوا اللحم ولا يناموا  
على الفراش ( يا أيها الذين  
آمَنُوا اتقُوا طيبات  
ما أحل الله لكم ولا تعندوا )  
تجاوزوا أمر الله ( ان الله  
لا يحب المعندين وكاوما  
رزقكم الله حالا طيبا )  
مفعول والجار والمجرور  
قبله حال متعلق به ( واتقوا  
الله الذي أنتم به مؤمنون  
لا يؤاخذكم الله بالغوا ) الكائن  
( في أيمانكم ) هو ما يسبق  
اليه اللسان من غير قصد  
الحلف كقول الانسان  
لا والله وبلى والله ( ولكن  
يؤاخذكم بما عقدتم ) بالخفيف  
والتشديد وفي قراءة عاقدتم  
( الايمان ) عليه بان حلفتم  
عن قصد ( فكفارتها ) اى  
اليمين اذا حثتم فيه ( اطعام  
عشرة مساكين ) لكل  
مسكين مد ( من أوسط

والحمة كالتفسير لما قبلها ) والملائكة يشهدون ( ايضا نبوتك وفيه تنبيه على  
انهم يودون ان يعلموا صحة دعوى النبوة على وجه يستغنى عن النظر والتأمل  
وهذا النوع من خواص الملك ولا سبيل للانسان الى العلم بامثال ذلك سوى  
الفكر والنظر فلواتى هؤلاء بالنظر الصحيح لمرفوا نبوتك وشهدوا بها كما عرفت  
الملائكة وشهدوا عليها ( وكفى بالله شهيدا ) وكفى بما اقام من الحجج  
على صحة نبوتك عن الاستشهاد بغيره ( ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله  
قد ضلوا ضللا بعيدا ) لانهم جمعوا بين الضلال والاضلال ولان المضل  
يكون اغرق في الضلال وابعد من الانتقال عنه ( ان الذين كفروا  
وظلموا ) محمدا صلى الله عليه وسلم بانكار نبوته او الناس بصددهم عما فيه  
صلاحهم وخلصهم اوباعم من ذلك والآية تدل على ان الكفار  
مخاطبون بالفروع اذ المراد بهم الجامعون بين الكفر والظلم ( لم يكن الله  
ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا الا طريق جهنم خالدين فيها ابدا ) لجرى حكمه  
السابق ووعدته المحتوم على ان من مات على كفره فهو خالد في النار  
وخالدين حال مقدرة ( وكان ذلك على الله يسيرا ) لا يعسر عليه ولا يستعظمه  
( يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم ) لما قرر امر النبوة وبين  
الطريق الموصل الى العلم ووعد من انكرها خالط الناس عامة بالدعوة  
والزام الحجمة والوعد بالاجابة والوعيد على الرد ( فآمنوا خير لكم ) اى ايمانا  
خير لكم او اثوا امرا خير لكم مما انتم عليه وقيل تقديره يكن الايمان خيرا  
لكم ومنعه البصريون لان كان لا يحذف مع اسمه الا فيما لا مد منه ولانه  
يؤدى الى حذف الشرط وجوابه ( وان تكفروا فان الله مافى السموات  
والارض ) يعنى وان تكفروا فهو غنى عنكم لا يتضرر بكفركم كما لا ينفع  
بايمانكم ونبه على غناه بقوله الله مافى السموات والارض وهو يعم ما شتمت  
عليه وما تركبتمانه ( وكان الله عليما ) باحوالهم ( حكيم ) فيما دبر لهم  
( يا اهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم ) الخطاب للفریقین غلت اليهود في حط  
عيسى عليه السلام حتى رموه بانه ولد لغير رشدة والنصارى في رفعه حتى  
اتخذوه الها وقيل للنصارى خاصة فانه اوفق لقوله ( ولا تقولوا  
على الله الا الحق ) يعنى تنزيهه عن الصاحبة والولد ( انما المسيح عيسى ابن مريم  
رسول الله وكلمناه القاها الى مريم ) او صلها اليها وحصلها فيها ( وروح  
منه ) وذو روح صدر منه لا توسط ما يجري مجرى الاصل والمادة له وقيل

سمى روحا لانه كان يحيى الاموات والقلوب ( فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا  
ثلاثة ) اى الالهة ثلاثة الله والمسيح ومريم ويشهد عليه قوله تعالى انت  
قلت للناس اتخذوني وامى آلهين من دون الله او الله ثلاثة ان صح انهم  
يقولون الله ثلاثة اقانيم الاب والابن وروح القدس ويريدون بالاب الذات  
وبالابن العلم وروح القدس الحياة ( انتهوا ) عن التثليث ( خير لكم ) نصبه  
للمسبق ( انما الله واحد ) واحدا بالذات لاتعدد فيه بوجه ما ( سبحانه  
ان يكون له ولد ) اى اسبحه تسبيحاً من ان يكون له ولد فانه يكون لمن يعادله  
مثل ويطرق اليه فناء ( له ما فى السموات وما فى الارض ) ملكا وخلقا  
لا يماثله شئ من ذلك فيتخذ له ولدا ( وكفى بالله وكبيلا ) تنبيه على غناه  
عن الولدان الحاجة اليه ليكون وكبلا لايه والله سبحانه قائم بحفظ الاشياء  
كاف فى ذلك مستغن عن تخلفه او يعينه ( لن يستكف المسيح ) لن يأنف  
من تكفتم الدع اذ انحيته باصبعكم ليرى اثره عليكم ( ان يكون عبد الله )  
من ان يكون عبد له فان عبوديته شرف يتباهى به وانما المذلة والاستكفاف  
فى عبودية غيره روى ان وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم لم تعيب صاحبنا قال صلى الله تعالى عليه وسلم ومن صاحبكم  
قالوا عيسى عليه السلام قال عليه السلام وى شئ اقول قالوا تقول انه  
عبد الله ورسوله قال انه ليس بعمار ان يكون عبد الله قالوا بلى فنزلت  
( والاملائكة المقربون ) عطف على المسيح اى ولا يستكف الملائكة المقربون  
ان يكونوا عبيدا واحتج به من زعم فضل الملائكة على الانبياء وقال مساقه لرد  
النصارى فى رفع المسيح عن مقام العبودية وذلك يقتضى ان يكون المعطوف  
اعلى درجة من المعطوف عليه حتى يكون عدم استكفافهم كالدليل  
على عدم استكفافه وجوابه ان الآية للرد على عبدة المسيح والملائكة فلا يتجه  
ذلك وان سلم اختصاصها بالنصارى فلعله اراد بالعطف المبالغة باعتبار التكثير  
دون التكبير كقولك اصبح الامير لا يخالفه رئيس ولا مرؤوس وان اراد به  
التكبير فقائمه تفضيل المقرين من الملائكة وهم الكروبيون الذين هم حول  
العرش او من اعلى منهم رتبة من الملائكة على المسيح من الانبياء وذلك  
لا يستلزم فضل احدا للجنسين على الآخر مطلقا والزاع فيه ( ومن يستكف  
عن عبادته ويستكبر ) ويرفع عنها والاستكبار دون الاستكفاف ولذلك  
عطف عليه وانما يستعمل حيث لاستحقاق بخلاف التكبر فانه قد يكون

مانطهمون ) منه ( اهليكم )  
أى أفضده وأغلبه لأعلاء  
ولا أذناه ( او كسوتهم ) بما يسمى  
كسوة كقميص وعمامة  
وازار ولا يكتفى دفع ما ذكر  
الى مسكين واحد  
وعليه الشافعى ( أو تحرير )  
عتق ( رقبة ) أى مؤمنة  
كفى كفارة القتل والظهار  
حلا للمطلق على المقيد  
( فن لم يحدد ) واحدا  
ذكر ( فضيام ثلاثة أيام )  
كفارته وظاهره انه لا يشترط  
التابع وعليه الشافعى ( ذلك )  
المذكور ( كفارة أيمانكم  
اذا حلفتم ) وحلفتهم  
( واحفظوا أيمانكم ) ان  
تكشفوا ما لم تكن على فعل  
بر أو اصلاح بين الناس كما  
فى سورة البقرة ( كذلك ) أى  
مثل ما بين لكم ما ذكر ( بين  
الله ايمانكم آياته لعلكم تشكروا ) هـ  
على ذلك ( يا أيها الذين آمنوا  
انما الخمر ) المسكر الذى  
يخامر العقل ( والميسر )  
القمار ( والانصاب )  
الاصنام ( والازلام ) قداح  
الاستقسام ( رجس ) خبيث  
مستقذر ( من عمل الشيطان )  
الذى يزنيه ( فاجنبوه )

بإستحقاق ( فيسبحهم إليه جميعا ) فبحاز بهم ( فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفى بهم أجورهم ويزيدهم من فضله واما الذين استنكفوا واستكبروا فيعذبهم عذابا اليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا )  
تفضيل للمجازاة العامة المدلول عليها من فحوى الكلام وكأنه قال فسبحهم إليه جميعا يوم يحشر العباد للمجازاة او لمجازاتهم فان اثابة مقابلتهم بالاحسان اليهم تعذيب لهم بالغم والحسرة ( يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربهم وانزلنا إليهم نورا مبينا ) عنى بالبرهان المجازات وبالنور القرآن اى قد جاءكم دلائل العقل وشواهد النقل ولم يبق لكم عذر ولا علة وقيل البرهان الدين اورسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن ( فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه ) في ثواب قدره بازاء ايمانه وعمله رحمة منه لاقضاء خلق واجب ( وفضل ) احسان زائد عليه ( ويهديهم إليه ) الى الله وقبل الى الموعود ( صراطا مستقيما ) هو الاسلام والطاعة في الدنيا وطريق الجنة في الآخرة ( يستفتونك ) اى في الكلالة حذف لدلالة الجواب عليها روى ان جابر ابن عبد الله كان مريضا فعاده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى كلاله فكيف اصنع في مالى فنزلت وهى آخر ما نزلت في الاحكام ( قل الله يفتيك في الكلالة ) سبق تفسيرها في اوائل السورة ( ان امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك ) ارتفع امرؤ بفعل يفسره الظاهر وليس له ولد لصفه له او حال من المستكن في هلك والواو في وله يحتمل الحال والعطف والمراد بالاخت الاخت من الابوين او الاب لانه جمل اخوها عصبة وابن الام لا يكون عصبة والولد على ظاهره فال اخت وان ورثت مع البنات عند عامة العلماء غير ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لكنهما لا ترث النصف ( وهو يرثها ) اى والمرء يرث اخته ان كان الامر بالعكس ( ان لم يكن لهما ولد ) ذكر ان اوانثى ان اريد بيرثها يرث جميع ما لهما والا فالمراد به الذكر اذ البنات لا تحجب الاخ والآية كالم تدل على سقوط الاخوة بغير الولد لم تدل على عدم سقوطهم به وقد دلت السنة على انهم لا يرثون مع الاب وكذا مفهوم قوله قل الله يفتيك في الكلالة ان فسرت بالميت ( فان كانتا ننتين فلهما الثلثان مما ترك ) الضمير لمن يرث بالاخوة وتثنيته محمولة على المعنى وقائدة الاخبار عنه باتنتين التنبية على ان الحكم باعتبار العدد دون الصغر والكبر وغيرهما ( وان كانوا اخوة رجالا ونساء فلذكر مثل حظ الانثيين )

أى الرجس المعبره عن هذه الاشياء أن تفعلوه ( لعلمكم تفعلون انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ) اذا اتفقوا هم لما يحصل فيها من الشر والفتن ( و يصدكم ) بالاستغفال بهما ( عن ذكر الله وعن الصلوة ) خصها بالذكر تعظيما لهما ( فهل أنتم متنون ) عن اتيانها أى انتهوا ( وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا ) المماصى ( فان توليتم ) عن الطاعة ( فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين ) الا البلاغ البين وجزاؤكم علينا ( ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا ) أكلوا من الخمر والميسر قبل التحريم ( اذا ما اتقوا ) المحرمات ( وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ) ثبتوا على التقوى والايمان ( ثم اتقوا وحسنوا ) العمل ( والله يحب المحسنين ) بمعنى أنه يثيبهم ( يا أيها الذين آمنوا ليلو نكم ) ليختبر نكم ( الله بشىء ) يرسله لكم ( من الصيد تناله ) أى الصغار منه ( أيديكم )

ورما حكم ( الكبار منه  
وكان ذلك بالحد بيعة وهم  
محرمون فكانت الوحش  
والطير تفشاهم في رحالهم  
( ليعلم الله ) علم ظهور ( من  
يخافه بالغيب ) حال أى غائبا  
لم يره فيجنب الصيد ( فن  
اعتدى بعد ذلك ) النهى  
عنه فاصطاده ( فله عذاب  
أليم يأبى الذين آمنوا لا تقتلوا  
الصيد وأنتم حرم ) محرمون  
بحج أوعمة ( ومن قتله منكم  
متعمدا فجزاء ) بالتسوين  
ورفع ما بعده أى فعله جزاء  
هو ( مثل ما قتل من النعم )  
أى شبهه في الحلقة وفي قراءة  
باضافة جزاء ( يحكم به )  
أى بالمثل رجلا ( ذوا عدل  
منكم ) لهما فطنة يميزان  
بها أشبه الأشياء به وقد حكم  
ابن عباس وعمر وعلى  
في العامة ببدنة وابن عباس  
وأبو عبيدة في بقر الوحش  
وحجابه ببقرة وابن عوف  
في الظى بشاة وحكم به ابن  
عباس وعمر وغيرهما في الحمام  
لانه يشبهها في اللعب ( هديا )  
حال من جزاء ( بالغ الكعبة )  
أى يبلغه الحرم فيذبح فيه  
وتصدق به على مساكينه

اصلهم وان كانوا اخوة واخوات فغلب المذكر ( بين الله لكم ان تفضلوا ) أى  
بين لكم ضلالكم الذى من شأنكم اذا خليتم وطباعكم لتحترزوا عنه  
وتحروا خلافه او بين لكم الحق والصواب كراهة ان تفضلوا وقيل لثلاث فضلوا  
فحذف لا وهو قول الكوفيين ( والله بكل شىء عليم ) فهو عالم بمصالح العباد  
في الحيا والممات \* عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النساء فكأنما  
تصدق على كل مؤمن ومؤمنة ورث ميراثا واعطى من الإبركن اشترى محررا  
وبرى من اشرك وكان في مشيئة الله تعالى من الذين يتجاوز عنهم  
( سورة المائدة مدنية وهى مائة وثلاث وعشرون آية )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ) الوفاء هو القيام بمقتضى العهد وكذلك  
الايفاء والعقد العهد الموثق قال الخطيب \* قوم اذا عقدوا عقد الجارهم \*  
شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا \* واصله الجمع بين الشئتين بحيث يعسر  
الانفصال ولعل المراد بالعقود ما بيع العقود التى عقدها الله تعالى على عباده  
والزمها اياهم من التكليف وما يعقدون بينهم من عقود الامانات  
والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به او يحسن ان جئنا الامر على المشترك  
بين الوجوب والندب ( احلت لكم بهيمة الانعام ) تفصيل للعقود  
والبهيمة كل شىء يميز وقيل كل ذات اربع قوائم واصله الى الانعام  
للبيان كقولك ثوب خز ومعناه البهيمة من الانعام وهى الازواج الثمانية  
والحق بها الطباء وبقر الوحش وقيل هما المراد بالبهيمة ونحوهما مما يماثل  
الانعام في الاجترار وعدم الانياب واصله الى الانعام للابسة الشبه  
( الا ما يتلى عليكم ) اذ يحرم ما يتلى عليكم كقوله تعالى حرمت عليكم الميتة  
او الا ما يتلى عليكم آية تحريمه ( غير محلى الصيد ) حال من الضمير في لكم وقيل  
من واو اوفوا وقيل استثناء وفيه تعسف والصيد يحتمل المصدر والمفعول  
( وانتم حرم ) حال مما استكن في محلى والحرم جمع حرام وهو المحرم ( ان الله  
يحكم ما يريد ) من تحليل وتحريم ( يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعار الله ) يعنى  
مناسك الحج جمع شعيرة وهى اسم ما شعر اى جعل شعارا سمى به اعمال الحج  
ومواقفه لانها علامات الحج واعلام النسك وقيل دين الله لقوله تعالى  
ومن يعظم شعائر الله اى دينه وقيل فرائضه التى حدها لعباده ( ولاالشهر  
الحرام ) بالقتل فيه او بالنسب ( ولا الهدى ) ما هدى الى الكعبة جمع هدية



ولا يجوز أن يذبح حيث كان ونصبه تعسا لما قبله وان أضيف لان اضافته لفظية لا تفيد نعيضا فان لم يكن للصيد مثل من النعم كالصغور والجراد فعليه قيمته (أو) عليه (كفارة) غير الجزاء وان وجدته هي (طعام مساكين) من غالب قوت البلد ما يساوي قيمة الجزاء لكل مسكين مد وفي قراءة باضافة كفارة لما بعده وهي للبيان (أو) عليه (عدل) مثل (ذلك) (الطعام) (صياما) يصومه عن كل مد يوما وان وجدته وجب ذلك عليه (ليذوق وبال) ثقل جزاء (أمره) الذي فعله (عفا الله عما سلف) من قتل الصيد قبل تحريره (ومن عاد) اليه (فإنقم الله منه) والله عزيز (غالب على أمره) (ذواتنقام) ممن عصاه وألحق بقتله متعبدا فيما ذكر الخطأ (أحل لكم) أي الناس حلالا كنتم أو محرمين (صيد البحر) أن تأكلوه وهو ما لا يعيش الا فيه كالسمك بخلاف ما يعيش فيه وفي البر كالسرطان (وطعامه) ما يقذفه

يكرى في جمع جديده السرح (ولا القلائد) أي ذوات القلائد من الهدى وعطفها على الهدى للاختصاص فانها اشرف الهدى او القلائد انفسها والنهاى عن احلالها مبالغة في النهى عن التعرض للهدى ونظيره قوله تعالى ولا يبدن زينتهن والقلائد جمع قلادة وهو ما قلده الهدى من نعل او حاء شجر او غيرهما ليعلم به انه هدى فلا يتعرض له (ولا آمين البيت الحرام) قاصدين لزيارته (يتغنون فضلا من ربهم ورسوا) ان يثيهم وبرى عنهم والجملة في موضع الحال من المستكمن في آمين وليست صفته لانه حامل والمختار ان اسم الفاعل الموصوف لا يعمل وقائده استنكار تعرض من هذا شأنه والتنبيه على المانع له وقيل معناه يتغنون من الله رزقا بالجماعة ورسوا بان يزعمهم اذ روى ان الآية نزلت عام القضية في حجاج اليمامة لمهام المسلمون ان تعرضوا لهم بسبب انه كان فهم الحمطة شرح بن ضبيعة وكان قد استاق سرح المدينة وعلى هذا فالآية منسوخة وقرئ يتغنون على خطاب المؤمنين (واذا حلتم فاصطادوا) اذن في الاصطياد بعدز والاحرام ولا يلزم من ارادة الاباحة ههنا من الامر دلالة الامر الآتى بعد الحظر على الاماحة مطلقا وقرئ بكسر الراء على القاء حركة همزة الوصل عليها وهو ضعيف حدار قرئ احلتم يقال حل المحرم واحل (ولا يجرمتم) أي لا يحملكم اولا يكسبنكم (شنان قوم) شدة بغضهم وعداوتهم وهو مصدر اضيف الى المفعول او الفاعل وقرأ ابن عامر واسماعيل عن نافع وابن عياش عن عاصم بسكون النون وهو ايضا مصدر كليان او نعت بمعنى بغض قوم وفعلان في النعت اكثر كمطشان وسكران (ان صدوكم عن المسجد الحرام) لان صدوكم عام الخديبة وقرأ ابن كثيره ابو عمرو بكسر الهمزة على انه شرط معترض اغنى عن جوابه لا يجرمكم (ان تمتدوا) بالانتقام ثانی مفعولى يجرمكم فانه يعدى الى واحد الى اثنين ككسب ومن قرأ يجرمكم بضم الياء جعله منقولاً من المتعدى الى مفعول بالهمزة الى مفعولين (وتعاونوا على البر والتقوى) على العفو والاعضاء ومتابعة الامر ومجانبة الهوى (ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) للتشفي والانتقام (واتقوا الله ان الله شديد العقاب) فاتقاه اشد (حرمت عليكم الميتة) يان ما تبلى عليكم والميتة ما فارقه الروح من غير ذكوة (والدم) أي الدم المسفوح اقوله او دما مسفوحا وكان اهل الجاهلية يصبونه في الامعاء ويشوونها (ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به

اي رفع الصوت لغير الله به كقولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه  
 (والتخنقة) التي ماتت بالحق (والموقودة) المضروبة بنحو خشب او حجر  
 حتى تموت من وقذته اذا ضربته (والمتردية) التي تردت من علوا وفي بئر فانت  
 (والنطيحة) التي نطحتها اخرى فانت والناء فيها للنقل (وما اكل  
 السبع) اي وما اكل منه السبع فانت وهو يدل على ان جوارح الصيد  
 اذا اكلت مما اصطادته لم يحل (الاماد كتم) الاما در كنتم ذكاته وفيه حياة  
 مستقرة من ذلك وقيل الاستثناء مخصوص بما اكل السبع والذكاة في الشرع  
 بقطع الخلقوم والرئ بمحدد (وما ذبح على النصب) النصب واحد  
 النصاب وهي اجمار كانت منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويعدون  
 ذلك قربة وقيل هي الاصنام وعلى بمعنى اللام او على اصلها بتقدير وما ذبح  
 مسمى على الاصنام وقيل هو جمع والواحد نصاب (وان تستقسموا بالازلام)  
 اي وحرّم عليكم الاستقسام بالاقداح وذلك انهم اذا قصدوا فعلا ضربوا  
 ثلاثة اقداح مكتوب على احدها امرني ربي وعلى الآخر نهاني والثالث  
 فخل فان خرج الامر مضوا على ذلك وان خرج النسا هي تجنبوا عنه وان  
 خرج العمل اجالوها ثانيا فعنى الاستقسام طلب معرفة ما قسم لهم دون  
 ما لم يقسم لهم بالازلام وقيل هو استقسام الجزور بالاقداح على الانصباء  
 المعلومة وواحد الازلام زلم كجمل وزلم كصرد (ذلكم فسق) اشارة الى  
 الاستقسام وكونه فسقا لانه دخول في علم الغيب وصلال باعتقاد ان ذلك  
 طريق اليه واقتراء على الله ان اريد بربي الله وجهالة وشركا ان اريد به صنم  
 او الميسر المحرم او الى تناول ما حرم عليكم (اليوم) لم يرد به يوم معينه وانما  
 المراد الزمن الحاضر وما يتصل به من الازمنة الآتية وقيل اراد يوم نزولها  
 وقد زلت بعد عصر يوم الجمعة عرفة حجة الوداع (يئس الذين كفروا  
 من دينكم) اي من ابطاله ورجوعكم عنه بتحليل هذه الحباثت وغيره ومن  
 ان يغلبوكم عليه (فلا تخشوهم) ان يظهر واعليكم (واخشون) واخلصوا  
 الخشية الى (اليوم اكملت لكم دينكم) بالنصر والاظهار على الاديان كلها  
 او بالنصبص على قواعد العقائد والتوقيف على اصول الشرائع وقوانين  
 الاجتهاد (واتممت عليكم نعمتي) بالهداية والتوفيق او باكمال الدين او بفتح  
 مكة وهدم منار الجاهلية (ورضيت لكم الاسلام) اخترته لكم (دينا) من بين  
 الاديان وهو الدين عند الله لا غير (فمن اضطر) متصل بذكر المحرمات

مينا (منا) تمبعا (لكم)  
 تأكلونه (والسيارة)  
 المسافرين منكم يتزودونه  
 (وحرّم عليكم صيد البر)  
 وهو ما يعيش فيه من الوحش  
 المأكول أن تصيدوه (مادتم  
 حرما) فلو صاده حلال  
 فللحرم أكله كما بينته السنة  
 (واتقوا الله الذي اليه تحشرون  
 جعل الله الكعبة البيت  
 الحرام) المحرم (قيام الناس)  
 يقوم به أمر دينهم بالحج اليه  
 وديانهم يأمن داخله وعدم  
 التعرض له وجبي ثمرات كل  
 شيء اليه وفي قراءة فيما بالالف  
 مصدر قام غير معل (والشهر  
 الحرام) بمعنى الاشهر الحرام  
 ذو القعدة وذو الحجة  
 والمحرم ورجب قياما لهم  
 بأمرهم الانتقال فيها (والهدى  
 والقلائد) قياما لهم يأمن  
 صاحبهما من التعرض له  
 (ذلك) الجعل المذكور  
 (تعلموا أن الله يعلم ما في السموات  
 وما في الارض وأن الله  
 بكل شيء عليم) فان جعله  
 ذلك لجلب المسالخ لكم  
 ودفع المضار عنكم قبل  
 وقوعها دليل على علمه بما هو  
 في الوجود وما هو كائن

(اعلموا أن الله شديد العقاب) لا عدائه (وأن الله غفور) لا وليائه (رحم) هم (ماعلى الرسول الا البلاغ) الا البلاغ لكم (والله يعلم ما تبدون) تطهرون من العمل (وما تكتمون) تخفون منه فيجازيكم به (قل لا يستوى الحيث) الحيث (الحرام والطيب) الحلال (ولو أعجبتكم) أى سرك (كثرة الحيث فائقوا الله) فى تركه (يا أولى الابواب لعالمكم تعلمون) تفوزون \* ونزل لما أكثروا سؤاله صلى الله عليه وسلم (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد) تطهر (لكم تسؤلكم) لما فيها من المشقة (وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن) أى فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم (تبدلكم) المعنى اذا سألتم عن أشياء فى زمنه ينزل القرآن بآياتها ومتى أبدأها ساءتكم فلا تسألوا عنها قد (عفا الله عنها) عن مسئلتكم فلا تعودوا (والله غفور رحيم قدسألها) أى الاشياء (قوم من قبلكم) أبدا هم فاجبوا ببيان أحكامها (ثم أصبحوا)

وما بينهما اعتراض عما وجب الجنب عنها وهو ان تناولها فسوق وحرمتها من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والاسلام المرضى والمعنى فن اضطر الى تناول شئ من هذه المحرمات (فى محضة) مجاعة (غير متجاف لائم) غير مائل له ومنحرف اليه مان يأكلها تلذذا او متجاوز احد الرخصة لقوله غير باع ولا عاد (فان الله غفور رحيم) لا يؤخذ به بأكله (يسألوك ماذا أحل لهم) لما تضمن السؤال معنى القول اوقع على الجملة وقد سبق الكلام فى ماذا وانما قال لهم ولم يقل لنا على الحكاية لان يسألوك بلفظ القية وكلا الوجهين سائغ فى امثاله والمسؤل ما أحل لهم من المطاعم كما أنهم يسألونهم ما حرم عليهم سألوا عما أحل لهم (قل أحل لكم الطيبات) ما لم ينسأ الطباع السلية ولم تنفر عنه ومن مفهومه حرم مستحبات العرب او ما لم يدل نص اوقياس على حرمة (وما علمتم من الجوارح) عطف على الطيبات جعلت ماموصولة على تقدير وصيد ما علمتم وجملة شرطية ان جعلت شرط وجوابها فكلوا والجوارح كواسب الصيد على اهلها من سباع ذوات الاربع والطيور (مكبلين) معلمين اياه الصيد والمكبل مؤدب الجوارح ومضمها بالصيد مشتق من المكبل لان السأديب يكون أكثر فيه وآثرا ولا كل سبع يسمى كلبا لقوله عليه الصلاة والسلام اللهم سلط عليه كلبا من كلابك واتصاه على الحال من علمهم وفائدتها المبالغة فى التعليم (تعلمونهن) حال ثانية او استئناف (مما علمكم الله) من الحيل وطرق التأديب فان العلم بها الهام من الله تعالى او مكتسب بالعقل الذى هو منحة منه او مما علمكم ان تعلموه من اصابع الصيد بارسال صاحبه وينزجر بزجره وينصرف بدثائه ويمسك عليه الصيد ولا يأكل منه (فكلوا مما امسكن عليكم) وهو ما لم يأكل منه لقوله عليه الصلاة والسلام لعدى بن حاتم وان اكل منه فلانأكل انما امسك على نفسه واليه ذهب اكثر الفقهاء وقال بعضهم لا يشترط ذلك فى سباع الطير لان تأديبها الى هذا الحد متعذر وقال آخرون لا يشترط مطلقا (واذكروا اسم الله عليه) لضمير لما علمتم والمعنى سموا عليه عند ارساله لما امسكن بمعنى سموا عليه اذا ادر كنتم دكانته (انقوا الله) فبحر ماته (ان لله سرهم الحساب) فؤاخذكم بما حل ودق (اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم) يتناول الذمائع وغيرها ويمن الذين أوتوا الكتاب اليهود والنصارى واستثنى على رضى الله تعالى عنه بنى تعلم وقال يسوا

صاروا (بها كافرين  
 بتركهم العمل بها) ماجعل  
 شرع (الله من بحيرة ولاسا  
 ولاوصيلة ولاحام) كما  
 أهل الجاهلية يفعلونه روى  
 البخاري عن سعيد بن المسيه  
 قال البحيرة التي يمنع دره  
 للطواغيت فلا يحلبها أحد  
 من لساس والسائبة التي  
 كانوا يسيبونها لا كهنته  
 فلا يحلب عليها شيء والوصيلة  
 الناقة البكر تبكر في أول  
 نتاج الابل بأنثى ثم تنثى بعد  
 بأنثى وكانوا يسيبونها  
 لطواغيتهم ان وصلت احدها  
 بأخرى ليس بينهما ذك  
 والحام فحل الابل يضرب  
 الفضرب المعدود فاذا قصي  
 ضربه ودعوه للطواغيت  
 وأعفوه من الحل فلا يحلب  
 عليه شيء وسموه الحامى  
 (ولكن الذين كفروا يفترون  
 على الله الكذب) في ذلك  
 ونسبته اليه (واكثرهم  
 لا يعقلون) ان ذلك افتراء  
 لانهم قلدوا فيه آباءهم (واذا  
 قيل لهم تعالوا الى ما أنزل  
 الله والى الرسول) أى الى  
 حكمه من تحليل ما حرّمه  
 (قالوا حسبنا) كافينا

على النصرانية ولم يأخذوا منها الا شرب الخمر ولا يلقى بهم الجوس  
 في ذلك وان اختلفوا بهم في التقرير على الجزية لقوله عليه السلام سنوهم سنة  
 اهل الكتاب غير ناكى نساءهم ولا آكلى ذبايحهم (وطعامهم حل لهم) فلا  
 حرج عليكم ان تطعموهم ونبعوه منهم ولو حرم عليهم لم يجز ذلك (والمحصات  
 من المؤمنات) اى الحرار العفائف وتخصيصهن بعث على ما هو الاولى  
 (والمحصات من الدين اتوا الكتاب من قبلهم) وان كن حريات وقال  
 ابن عباس رضى الله عنهما لا تحل الحريات (اذا آتيتوهن اجورهن) مهورهن  
 بسد الحل بآتياتها لتأكيد وجوبها والحث على الاولى وقيل المراد  
 بآتياتها التزامها (محصين) اعفاء بالنكاح (غير مسافحين) غير مجاهرين بالزنى  
 (ولا مخذلي اخدان) مسرّين به والحدن الصديق يقع على الذكر والانثى  
 من يمد يد بالايان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين (ريد بالايان  
 شرب الخمر الاسلام وبالكفره انكاره والامتناع عنه) بأهل الدس أمروا اذا قمتم  
 الى الصلاة (اذا اردتم القيام كقوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله عبر  
 عن الولاية الفعل بانفعل المنسوب عنها لا يجاز والتنبيه على ان من اراد العبادة  
 ينبغي ان يبادر اليها بحيث لا ينفك الفعل عن الارادة او اذا قصدتم الصلاة لان  
 التوجه الى الشيء والقيام اليه قصده وظاهر الآية بوجوب الوضوء على  
 كل قائم الى الصلاة وان لم يكن محدثا والاجاع على خلافه لما روى انه عليه  
 الصلاة والسلام صلى الصلوات الخمس بوضوء واحد يوم الفصح فقال عمر  
 رضئ الله تعالى عنه صغت شيئا لم تكن تصنعه فقال عمدا فعلته فقبل مطلق  
 اريد به التقيد والمعنى اذا قمتم الى الصلاة محدثين وقيل الامر فيه للسبب  
 وقبل كان ذلك اول الامر من نسخ وهو ضعيف لقوله صلى الله عليه وسلم المائدة  
 من آخر القرآن زولا فاحلوا حلالها وحرّموا حرامها (فاعسلوا وجوههم)  
 امروا الماء عليها ولا حاجة الى الدلك خلافا لالك (وايديكم الى المرافق)  
 الجمهور على دخول المرفقين في المصوب ولذلك قيل الى بمعنى مع كقوله تعالى  
 وزدكم قوة الى قوتكم او متعلقة بمحذوف تقديره وايديكم مضافة الى المرافق  
 ولو كان كذلك لم يبق معنى للتحديد ولالذكرة مزيد فائدة لان مطلق اليد  
 يشتمل عليها وقيل الى تفيد الغاية مطلقا واما دخولها في الحكم او خروجها  
 منه فلا دلالة لها عليه وانما يعلم من حارج ولم يكن في الآية وكا في الايدي  
 مثالة لها فحكم بدخولها احتياطا وقبل الى من حيث انها تفيد الغاية

( ما وجدنا عليه آباءنا )  
 من الدين والشرعة قال  
 تعالى ( أ ) حسبه ذلك  
 ( ولو كان آباؤهم لا يعلمون  
 شيئا ولا يهتدون ) الى الحق  
 والاستفهام لانكار  
 ( يأيها الذين آمنوا عليكم  
 أنفسكم ) أى احفظوها  
 وقوموا بصلاحها ( لا يضركم  
 من ضل اذا اهتديتم ) قيل  
 المراد لا يضركم من ضل من  
 أهل الكتاب وقيل المراد  
 غيرهم لحديث أنى ثعلبة  
 الخشنى سألت عنهارسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال  
 اثمروا بالمعروف وتناهوا  
 عن المنكر حتى اذا رأيت شحا  
 مطاعا وهوى متبعيا ودنيا  
 مؤثرة واعجاب كل ذى رأى  
 برأيه فعليك نفسك رواه  
 الحاكم وغيره ( الى الله  
 مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم  
 تعملون ) فيجازيكم به  
 ( يأيها الذين آمنوا شهادة  
 بينكم اذا حضر أحدكم  
 الموت ) أى أسبابه  
 ( حين الوصية اثنان ذوا  
 عدل منكم ) خبر بمعنى  
 الامر أى ليشهد واضافة  
 شهادة لبين على اتساع

تقتضى خروجها والالم تكن غاية كقوله فنظرة الى ميسرة وقوله ثم اتوا  
 الصيام الى الليل لكن للملم يميز الغاية ههنا عن ذى الغاية وجب ادخالها  
 احتياطا ( وامسحوا برؤوسكم ) الباء مزيدة وقيل للتعبيض فانه القارق  
 بين قولك مسحت المندبل ومسحت بالمندبل ووجهه ان يقال انها تدل  
 على تضمن الفعل معنى الالصاق فكأنه قيل وألصقوا المسح برؤوسكم وذلك  
 لا يقتضى الاستيعاب بخلاف مالو قيل وامسحوا رؤوسكم فانه كقوله  
 فاغسلوا وجوهكم واختلف العلماء فى قدر الواجب فاوجب الشافعى رضى الله  
 تعالى عنه اقل ما يقع عليه الاسم اخذا باليقين واوحى بغيره رضى الله تعالى عنه  
 مسح ربع الرأس لانه عليه الصلاة والسلام مسح على ناصيته وهو قريب  
 من الربع ومالك رضى الله عنه مسح كله اخذا بالاحتياط ( وارجلكم  
 الى الكعبين ) نسبه نافع وان عامر وحفص والكسائى ويعقوب عطا  
 على وجوهكم ويؤيده السنة الشاذة وعمل الصحابة وقول اكثر الائمة  
 والتحديد اذا مسح لم يحدد وجره الباقر على الجوار ونظيره كثير فى القرآن  
 والشعر كقوله تعالى عذاب يوم اليم وحوور عين بالجرفى قراءة حزة والكسائى  
 وقولهم جحر ضب خرب وللحاسة باب فى ذلك وقادته التنبيه على انه ينبغى  
 ان يقتصد فى صب الماء عليها ويغسل غسلا يقرب من المسح وفى الفصل بينه  
 وبين اخواته ايماء الى وجوب الترتيب وقرئ بالرفع على وارجلكم مفعولة  
 ( وان كنتم جنبا فاطهروا ) فاغسلوا ( وان كنتم مرضى او على سفر او جاء  
 احد منكم من الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا  
 بوجوهكم وايديكم منه ) سبق تفسيره ولعل تذكره ليشتمل الكلام فى بيان  
 انواع الطهارة ( ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ) أى ما يريد الامر  
 بالطهارة للصلاة او الامر بالتيمم تضييقا عليكم ( ولكن يريد ليطهركم  
 لينظفكم اوليطهركم من الذنوب فان الوضوء تكفير للذنوب اوليطهركم  
 بالتراب اذا اعوزكم التطهير بالماء ففعل يريد فى الموضعين محذوف واللام  
 للعلة وقيل مزيدة والمعنى ما يريد الله ان يجعل عليكم من حرج حتى لا يرخص  
 لكم فى التيمم ولكن يريد ان يظهركم وهو ضعيف لان ان لا تقدر بعد الزيادة  
 ( ولتيم نعمته عليكم ) ليم بشرعية ما هو مطهرة لابدانكم ومكفرة لذنوبكم نعمته  
 عليكم فى الدين اوليتم برخصه انعامه عليكم بعزائمه ( اعلمكم تشكرون ) نعمته  
 والآية مشتملة على سبعة امور كلها شتى طهارتان اصل وبدل والاصل اثنان

وحيث بدل من اذا أو ظرف  
لخضر (أو آخر ان من غيركم)  
أى غير ملتزمكم (ان أنتم  
ضربتم) سافرتم (فى الارض  
فأصابتمكم مصيبة الموت  
تحبسونهم) توقفونهم  
صفة آخر ان (من بعد  
الصلوة) أى صلاة العصر  
(فيقسمان) يحلفان (بالله  
ان ارتبتم) شككتهم فيها  
ويقولان (لا نشتري به) بالله  
(نمنا) عوضا نأخذه بدله  
من الدنيا بأن نحلف به  
أو نشهد كاذبا لاجله (ولو  
كان) المقسم له أو المشهود له  
(ذاقربى) قرابة منا  
(ولانكتم شهادة الله) التى  
أمرنا بها (انا اذا) ان  
كتمانها (لمن الاتمين فان  
عثر) اطلع بعد حلفهما  
(على أنهما استحقا اثما)  
أى فعلا ما يوجب من خيانة  
أو كذب فى الشهادة بان وجد  
عندهما مثلا ما اتهم به  
ودعيا انهما اتسماه  
من الميت أو وصى لهما به  
(فآخر ان يقومان مقامهما)  
فى توجه اليين عليهما (من  
الذين استحق عليهم)  
الوصية وهم الورثة ويبدل  
من آخر ان (الاوليان)

مستوعب وغير مستوعب وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح باعتبار  
الحل محدود وغير محدود وان آلتها مائع وجامد وموجبها حدث اصغر  
او اكبر وان المبيح للعدول الى البدل مرض او سفر وان الموعود عليها  
تطهير الذنوب واتمام النعمة (واذكروا نعمة الله عليكم) بالاسلام لتذكركم  
النعم وترغبكم فى شكره (وميثاقه الذى واثقكم به اذ قلتم سمعنا واطعنا) يعنى  
الميثاق الذى اخذه على المسلمين حين بايعهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم على  
السمع والطاعة فى العسرو اليسر والمنشط والمكره او ميثاق ليلة العقبة او بيعة  
الرضوان (واتقوا الله) فى انساء نعمه ونقض ميثاقه (ان الله علم بذات  
الصدور) أى تخفياتها فيجازيكم علمها فضلا عن جلمات اعمالكم (بأنها لذن  
آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنأ قوم على ان لا تعدلوا)  
عداء يعلى لتضمنه معنى الحمل والمعنى لا يحملنكم شدة بغضكم للمشركين على  
ترك العدل فيهم فتعدوا عليهم بارتكاب ما لا يحل كقتل وقذف وقتل نساء  
وصبيبة ونقض عهد تشفيا بما فى قلوبكم (اعدلوا هو اقرب للتقوى) أى العدل  
اقرب للتقوى صرح لهم الامر بالعدل وبين انه يمكن من التقوى بعد ما ناهاهم  
عن الجور وبين انه مقتضى الهوى واذا كان هذا العدل مع الكفار فاطنك  
بالعدل مع المؤمنين (واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون) فيجازيكم به وتكربر  
هذا الحكم اما الاختلاف السبب كما قيل ان الاولى نزلت فى المشركين وهذه  
فى اليهود اولمزيد الاهتمام بالعدل والمبالغة فى اطفاء نارئة الغيظ (وعدا الله  
الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر عظيم) انما حذف ثانى  
مفعولى وعد استعناء بقوله اهم مغفرة فانه استئناف بيانه وقيل الجملة فى  
موقع المفعول فان الوعد ضرب من القول فكانه قال وعدم هذا القول  
(والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب الجحيم) هذا من عادته تعالى  
ان يتبع حال احد الفريقين حال الآخر وفاء بحق الدعوة وفيه مزيد وعد  
للمؤمنين وتطيب لقلوبهم (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم)  
روى ان المشركين رأوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه  
بمسقن قاموا الى الظاهر معافلا صلوا اندموا ان لا كانوا اكبوا عليهم وهموا  
ان يوقعوا بهم اذا قاموا الى العصر فرد الله كيدهم بان انزل صلاة الخوف  
والآية اشارة الى ذلك وقيل اشارة الى ما روى انه عليه الصلاة السلام  
اتى قريظة ومعه الخلفاء الاربعة يستقرضهم لدية مسلمين قتلها عمرو

بالميت أى الاقربان اليه وفي قراءة  
الاولين جمع أول صفة  
أوبدل من الذين ( فيقسمان  
بالله ) على خيانة الشاهدين  
ويقولان ( لشهادتنا )  
( أحق ) أصدق ( من  
شهادتهما ) بينهما ( وما  
اعتدنا ) تجاوزنا الحق  
باليين ( انا اذا لمن الظالمين )  
المعنى ليس بشهد المحتضر على  
وصيته اثنين أو يوصى  
اليهما من أهل دينه أو غيرهم  
ان فقدهم لسفر ونحوه فان  
ارتاب الورثة فيهما فادعوا  
أنهما خانا بأخذ شئ أو دفعه  
الى شخص زعما أن الميت  
أوصى له به فليحلفا الى آخره  
فان اطلع على امارة تكذيبهما  
فادعيا دافعا له حلف أقرب  
الورثة على كذبهما وصدق  
ما ادعوه والحكم ثابت  
في الوصيين منسوخ  
في الشاهدين وكذا شهادة  
غير أهل الملة منسوخة  
واعتبار صلاة العصر  
للتغليط وتخصيص الحلف  
في الآية بأثنين من أقرب الورثة  
لخصوص الواقعة التي  
نزلت لها وهى مارواه  
البخارى أن رجلا من بينهم

ابن امية الضمرى خطأ يحسبهما مشركين فقالوا نعم يا ابا القاسم اجلس حتى  
نطعمك ونقرضك فاجلسوه وهموا بقتله فعمد عمر بن جحاش الى رجي عظيمة  
ي طرحها عليه فامسك الله يده فنزل جبريل فاخبره فخرج عليه السلام وقبل نزل  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منزلا وعلق سلاحه بشجرة وتفرق  
الناس عنه فجاء اعرابي فسل سيفه فقال من يمنعك منى فقال الله فاستقطه  
جبريل من يده فاخذه الرسول صلى الله عليه وسلم وقال من يمنعك منى فقال  
لا احدا شهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فنزلت ( اذ هم قوم ان يبسطوا  
اليكم ايديهم ) بالقتل والاهلاك يقال بسط اليه يده اذا بطشه وبسط اليه  
لسانه اذا شتمه ( فكف ايديكم عنكم ) منعها ان تمد اليكم ورد مضرتها عنكم  
( واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون ) فانه الكافي لا يصال الخير ودفع  
الشر ( ولقد اخذ الله ميثاق بنى اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا ) شاهدا  
من كل سبط يتقب عن احوال قومه ويفتش عنها او كفلا يتكفل عليهم  
بالوفاء بما امروا به روى ابن بنى اسرائيل لما فرغوا من فرعون واستقروا بمصر  
امرهم الله بالمسير الى اريحا ارض الشام وكان يسكنها الجبارة  
الكنعانيون وقال انى كتبته اليكم دارا وقرارا فاخرجوا اليها واجاهدوا من  
فيها فاقى ناصرهم وامر موسى ان يأخذ من كل سبط كفلا عليهم بالوفاء  
بما امروا به فاخذ عليهم الميثاق واختار منهم النقباء وسار بهم فلما  
دنا من ارض كنعان بعث النقباء يتجسسون الاخبار ونهاهم ان يحدثوا قومهم  
فراوا أجراما عظيمة وبأساسديدا فهابوا فرجعوا وحدثوا قومهم الا كالب  
بن يوقنا من سبط يهودا ويوشع بن نون من سبط افرايم بن يوسف  
( وقال الله انى معكم ) بالنصرة ( لئن اقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وآتمتم رسلى  
وعزرتموهم ) اى نصرتموهم وقويتموهم واعلمه الذب ومنه التعزير ( واقرضتم  
الله قرضا حسنا ) بالانفاق فى سبيل الخير وقرضا يحتمل المصدر والمفعول  
( لا كعمرن عندهم سيئاتكم ) جواب للقسم المدلول عليه باللام فى لئن ساد مسد  
جواب الشرط ( ولادخلهم جمات تجرى من تحتها الانهار من دهر بعد ذلك )  
بعد ذلك الشرط المؤكد المعلق به الوعد العظيم ( منكم فقد ضل سواء السبيل )  
ضلالا لا شبهة فيه ولا عذر معه بخلاف من كفر قبل ذلك اذ قد يمكن ان  
يكون له شبهة ويتوهم له معذرة ( فيما تقضهم ميثاقهم لعناهم ) طردناهم من  
رجنسنا او مخناهم او ضربنا عليهم الجزية ( وجعلنا قلوبهم قاسية )

لا تنفع عن الآيات والذرة وقرأ حزة والكسائي قسمة وهي امامبالغة قاسية  
او بمعنى رديئة من قولهم درهم قسى اذا كان مغشوشا وهو ايضا من القسوة  
فان المغشوش فيه بلس وصلابة وقرىء قسمة بالتابع الثاقب للسين (يخرفون  
الكلم عن مواضعه) استئناف لبيان قسوة قلوبهم فانه لا قسوة اشد من تغير  
كلام الله تعالى والافتراء عليه ويجوز ان يكون حالا من مفعول لعناهم  
لامن القلوب اذا ضمير له فيه (ونسوا حظا) وتركوا نصيبا وافيا (بما  
ذكروا به) من التوراة او من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى انهم حرفوا  
التوراة وتركوا احتلهم مما انزل عليهم فلم ينالوه وقبل معناه انهم حرفوها  
فزالت بشؤمه اشيء منها عن حفظهم روى ان ابن مسعود قال قد بنسى المرء  
بعض العلم بالعصية وتلاهذه الآية (ولا تزال تطلع على خائنة منهم)  
خيانة منهم او فرقة خائنة او خائن والهاء للبالغة والمعنى ان الخيانة والغدر  
من عادتهم وعادة اسلافهم لا تزال ترى ذلك منهم (الا قليلا منهم) لم يخونوا  
وهم الذين آمنوا منهم وقيل الاستثناء من قوله وجعلنا قلوبهم قاسية (فاعب  
عنهم واصفح) ان تابوا وآمنوا اوان عاهدوا والتمزوا الجزية وقيل مطلق  
نسخ بآية السيف (ان الله يحب المحسنين) تعليل للامر بالصفح وحث عليه وتنبه  
على ان العفو عن الكافر الحائن احسان فضلا عن غيره (ومن الذين  
قالوا امان نصارى اخذنا ميثاقهم) اى واخذنا من النصارى ميثاقهم كما اخذنا  
من قبلهم وقيل تقديره ومن الذين قالوا انا نصارى قوم اخذنا وانما قالوا  
انا نصارى ليدل على انهم سمو انفسهم بذلك ادعاء لنصرة الله (فانسوا حظا  
مما ذكروا به فاغرينا) فالزمنا من غرى بالشئ اذا لصق به (بينهم العداوة  
والبغضاء الى يوم القيام) بين فرق النصارى وهم نسطورية ويعقوبية  
وملكائبة او بينهم وبين اليهود (وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون)  
بالجزاء والعقاب (يا اهل الكتاب) يعنى اليهود والنصارى ووجد الكتاب  
لانه للجنس (قد جاءكم رسولنا بين لكم كثير اما كنتم تخفون من الكتاب)  
كنتم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وآية الرجم في التوراة وبشارة عيسى  
باجد صلى الله تعالى عليه وسلم في الانجيل (وبعفون كثير) مما تخفونه  
لا تخبره اذ لم يضطر اليه في امر ديني او عن كثير منكم فلا يؤخذ بحرمه  
(فسجاءكم من الله نور وكتاب مبين) يعنى القرآن فانه الكاشف لظلمات الشك  
والضلال والكتاب الواضح العجائز وقيل يريد بالتور محمد صلى الله تعالى

خرج مع تميم الدارى وعدى  
بن بدءاى وهما نصرانيان  
فات السهمى بارض ليس  
فيها مسلم فلما قدما بتركته  
قدما جاما من فضة مخصوصا  
بالذهب فرفعا الى النبي صلى الله  
عليه وسلم فنزلت فاحلفهما  
ثم وجد الجمام عكة فقالوا  
ابتغناه من تميم وعدى فنزلت  
الآية الثانية فقام رجلان  
من أولياء السهمى فحلفا وفي  
رواية الترمذى فقام عمرو  
بن العاصى ورجل آخر  
منهم فحلفا وكانا أقرب اليه  
وفي رواية فرض فلوصى  
اليهما وأمرهما أن يبلغا ماترك  
أهله فلما مات أخذنا الجمام  
ودفعا الى أهله مابق (ذلك)  
الحكم المذكور من رد اليمين  
على الورثة (أذنى) أقرب  
الى (أن ياتوا) أى الشهود  
أو الاضياء (بالشهادة على  
وجهها) الذى يحملوها  
عليه من غير تحريف  
ولا خيانة (أو) أقرب الى  
أن (يخافوا أن ترد أيمان  
بعدم أيمانهم) على الورثة  
المدعين فيحلفون على  
خياتهم وكذبهم فيفضحون  
ويغرمون فلا يكذبوا



( واتقوا الله ) بترك الحيانة والكذب ( واسمعوا )  
 ما تؤمرون به سمع قبول ( والله لا يهدي القوم  
 الفاسقين ) الخارجين عن طاعته الى سبيل الخير اذكر  
 ( يوم يجمع الله الرسل ) هو يوم القيامة ( فيقول ) لهم  
 توبوا لقومهم ( ماذا ) أى السدى ( أجبتم ) به حين  
 دعوتهم الى التوحيد ( قالوا ) لا علم لنا ( بذلك ) انك انت  
 علام الغيوب ( ما غاب عن العباد ذهب عنهم علمه لشدة  
 هول يوم القيامة وفزعهم ثم يشهدون على ائمتهم لما  
 يسكنون اذكر ) اذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتى  
 عليك وعلى والدتك ( بشكرها ) اذ ايدتك قوتك  
 ( بروح القدس ) جبريل ( تكلم الناس ) حال من  
 الكاف فى ايدتك ( فى المهد ) اى طفلا ( وكهلا ) يفيد  
 نزوله قبل الساعة لانه رفع قبل الكهولة كما سبق فى آل  
 عمران ( وادعيتك الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل  
 وادخلت من الطين كهية ) كصورة ( الطير ) والكاف

عليه وسلم ( يهدي به الله ) وحده الضمير لان المراد بهما واحد اولاهما  
 فى حكم الواحد ( من اتبع رضوانه ) من اتبع رضاه بالايمان منهم ( سبيل  
 السلام ) طرق السلامة من العذاب اوسبيل الله ( ونخرجهم من الظلمات  
 الى النور ) من انواع الكفر الى الاسلام ( باذنه ) بارادته اوتونيقة ( ويهديهم  
 الى صراط مستقيم ) طريق هو اقرب الطرق الى الله تعالى ومؤد اليه  
 لا محالة ( لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم ) هم الذين قالوا  
 بالانحاد منهم قيل لم يصرح به احد منهم ولكن لما زعموا ان فيه لاهوتا  
 وقالوا لا اله الا الواحد لزعمهم ان يكون هو المسيح ففسد اليهم لازم قولهم  
 توضيحا لجهلهم وتقضيحا لمعتقدهم ( قل فمن يملك من الله شيئا ) فمن منع من  
 قدرته شيئا ( ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ومن فى الارض جميعا )  
 احتج بذلك على فساد قولهم وتقديره ان المسح مقدور مقهور قابل للقضاء  
 كسائر الممكنات ومن كان كذلك فهو معزل عن الالهية ( والله ملك السموات  
 والارض وما بينهما يخلق ما يشاء والله على كل شئ قدير ) ازاحة لما  
 عرض لهم من الشبهة فى امره والمعنى انه تعالى قادر على الاطلاق يخلق من  
 غير اصل كما خلق السموات والارض ومن اصل كخلق ما بينهما فاينشئ من اصل  
 ليس من جذه كآدم خلقه من تراب وكثير من الحيوانات ومن اصل يجانسه  
 اما من ذكر وحده كما خلق حواء من انثى وحدها كهيسى او منهما كسائر الناس  
 ( وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه ) اشباع ابنه عزير  
 والمسيح كما قيل لاشباع ابن الزبير الخيدون او مقربون عنده قرب الا لامن  
 والدهم وقد سبق لنحو ذلك مزيد بيان فى سورة آل عمران ( قل فلم يعذبكم  
 بذنوبكم ) اى فان صح ما زعمتم فلم يعذبكم بذنوبكم فان كان بهذا المنصب  
 لا يفعل ما يوجب تعذيبه وقد عذبكم فى الدنيا بالقتل والاسر والمسخ  
 واعترفتم انه سيعذبكم بالنار اياما معدودة ( بل انتم بشر ممن خلق ) مما  
 خلقه الله تعالى ( يغفر لمن يشاء ) وهم من آمن به وبرسالة ( ويعذب من يشاء )  
 وهم من كفر والمعنى انه يعاملكم معاملة سائر الناس لامزية لكم عليه ( والله  
 ملك السموات والارض وما بينهما ) كلها سواء فى كونه خلقا وملكاه ( واليه  
 المصير ) فيجازى المحسن باحسانه والمسيى باسائه ( يا اهل الكتاب قد جاءكم  
 رسولنا بين لكم ) اى الدين وحذف لظهوره او ما كنتم وحذف لتقدم ذكره  
 ويجوز ان بقدر مفعول على معنى بديل لكم البيان والجملة فى موضع

الحال اى جاءكم رسولنا مبينا لكم ( على فترة من الرسل ) متعلق بجاءكم اى جاءكم على حين فتور من ارسال وانقطاع زمن الوحى او بين حال من الضمير فيه ( ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير ) كراهة ان تقولوا ذلك وتعتذروا به ( فقد جاءكم بشير ونذير ) متعلق بمحذوف اى لاتعتذروا فقد جاءكم ( والله على كل شئ قدير ) فيقدر على الارسال ترى كما فعل بين موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام اذ كان بينهما الف وسبعمائة سنة والف نبى وعلى الارسال على فترة كما فعل بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام بينهما ستمائة سنة او خمسمائة وتسع وستون سنة واربعة انبياء ثلاثة من بنى اسرائيل وواحد من العرب خالد بن سنان العبسى وفي الآية امتنان عليهم بان بعث اليهم حين انظمت آثار الوحى وكانوا احوح ما يكون اليه ( واذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليهم اذ جعل فيكم انبياء ) فارشدكم وشرفكم بهم ولم يبعث في امة ما بعث في بنى اسرائيل من الانبياء ( وجعلكم ملوكا ) اى وجعل منكم اوصيكم وقد تكاثر فيهم الملوك تكاثرا الانبياء بعد فرعون حتى قتلوا يحيى وهو اقبل عيسى عليهما الصلوة والسلام وقيل لما كانوا ملوكين في ابدى القبط فاقذهم وجعلهم مالكين لانفسهم وامورهم سماهم ملوكا ( وآناكم ما لم يؤت احدا من العالمين ) من فلق البحر وتظليل الغمام وازال المن والسلوى ونحوها بما آتاهم الله وقيل المراد بالعالمين عالمى زمانهم ( يا قوم ادخلوا الارض المقدسة ) ارض بيت المقدس سميت بذلك لانها كانت قرار الانبياء ومسكن المؤمنين وقيل الطور وما حوله وقيل دمشق وفلسطين وبعض الاردن وقيل الشام ( التى كتب الله لاكم ) قسمها لاكم او كتب في اللوح المحفوظ انها تكون مسكنا لاكم ولكن ان آمنتم واطعتم لقوله لهم بعد ما عصوا فانها محرمة عليهم ( ولا تزدوا على ادباركم ) ولا ترجعوا مدبرين خوفا من الجبابرة قبل لما سمعوا حالهم من النقباء بكوا وقالوا البنا متنا بمصر تعالوا نجعل علينا راسا ينصرف بنا الى مصر ولا تزدوا عن دينكم بالعصيان وعدم الوثوق على الله تعالى ( فتغلبوا خاسرين ) ثواب الدارين ويجوز فى فتغلبوا الجزم على العطف والنصب على الجواب ( قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين ) متغلبين لاتأتى مقاومتهم والجبار فعال من جبره على الامر بمعنى اجبره وهو الذى يجبر الناس على ما يريد ( وانالنا ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا

اسم بمعنى مثل مفعول ( باذنى فتنتخ فيها فتكون طير اباذنى ) بارادنى ( وتبرىء الاكمة والابرص باذنى واذا تخرج الموتى ) من قبورهم احياء ( باذنى واذا كففت بنى اسرائيل عنك ) حين هموا بقتلك ( اذجتهم بالبينات ) العجرات ( فقال الذين كفروا منهم ان ) ما ( هذا ) السذى جئت به ( الاسحر مبین ) وفي قراءة ساحراى عيسى ( واذا أوحيت الى الخواريين ) امرتهم على لسانه ( أن ) اى بان ( آمنوا بى ورسولى ) عيسى ( قالوا آمنا ) بهما ( واشهد بأننا مسلمون ) اذكر ( اذ قال الخواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ) اى يفعل ( ربك ) وفي قراءة بالفوقانية ونصب ما بعده اى تقدر أن تسأله ( أن ينزل علينا مائدة من السماء قال ) لهم عيسى ( اتقوا الله ) فى اقتراح الآيات ( ان كنتم مؤمنين قالوا زيد ) سؤالها من اجل ( أن نأكل منها وتطمئن ) تسكن ( قلوبنا ) بزيادة اليقين ( ونعلم ) نداد علما ( ان ) مخفية اى أنك

( قد صدقنا ) في ادعاء النبوة  
 ( ونكون عليها من الشاهدين )  
 قال عيسى ابن مريم اللهم  
 ربنا أنزل علينا مائدة من  
 السماء تكون لنا ( اى يوم  
 نزولها ) عيدا ) نعظمه  
 ونشرفه ( لاولنا ) بدل من  
 لنا باعادة الجمار ( وآخرنا )  
 بمن ياتي بعدنا ( وآية منك )  
 على قدرتك ونبوتى ( وارزقنا )  
 اياها ( وأنت خير الرازقين  
 قال الله ) مستجيبا له ( انى  
 منزلها ) بالتخفيف والتشديد  
 ( عليكم فمن يكفر بعد اى  
 بعد نزولها ) منكم فانى أعذبه  
 عذابا لا أعذبه أحدا من  
 العالمين ( فنزلت الملائكة  
 بها من السماء عليها سبعة  
 أرغفة وسبعة أحوات  
 فأكلوا منها حتى شبعوا قاله  
 ابن عباس وفي حديث أنزلت  
 المائدة من السماء خبرا ولما  
 قاموا أن لا يخونوا ولا يدخروا  
 لغد فخانوا وادخروا  
 فمسخوا قرده وخنزير  
 ( و ) اذكر ( اذ قال ) أى يقول  
 ( الله ) لعيسى في القيامة توبخا  
 لقومه ( يا عيسى ابن مريم أنت  
 قلت للناس اتخذوني وأبى الهين

مها فنادوا خلون ) اذ لاطاقة لنا بهم ( قال رجلان ) كالب و يوشع ( من الدين  
 يخافون ) اى يخافون الله ويتقونه وقيل كانا رجلين من الجبارة اسما  
 وسارا الى موسى فعلى هذا الواو لبني اسرائيل والراجع الى الموصول  
 محذوف اى من الذين يخافهم بنو اسرائيل ويشهدله ان قرىء الذين  
 يخافون بالضم اى الخوفين وعلى المعنى الاول يكون من الاخافة اى  
 من الذين يخوفون من الله بالتذكير او يخوفهم الوعيد ( انعم الله عليهما )  
 بالايمان والتثبيت وهو صفة ثانية لرجلين او اعتراض ( ادخلوا عليهم الباب )  
 باب قريتهم اى باغتوهم وضاعطوهم في المضيق وامنعوهم من الاصحار  
 ( فاذا دخلتموه فانكم غالبون ) لتعسر الكر عليهم في المضائق من عظم  
 اجسامهم ولانهم اجسام لاقلوب فيها ويجوز ان يكون عظمها بذلك  
 من اخبار موسى وقوله كتب الله لكم او مما علمنا من عادته تعالى في نصره  
 رسله وماعهدا من صنيعه لموسى في قهر اعدائه ( وعلى الله فتوكلوا  
 ان كنتم مؤمنين ) اى مؤمنين به ومصدقين لوعده ( قالوا يا مخرجي انا ان  
 ندخلها ابدا ) نفوا دخلوهم على التأكيد والتأييد ( ماداموا فيه ) بدل من  
 ابدا بدل البعض ( فاذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ) فاقبالك  
 استهانة بالله ورسوله وعدم مبالاة بهما وقيل تقديره اذهب انا ههنا  
 يعينك ( قال رب انى لاملك الانفسى واخى ) قاله شكوى من حجة الى الله  
 تعالى لما خالفه قومه وأيس منهم ولم يبق معه مولى يشق به غير  
 هرون عليهما السلام والرجلان المذكوران وان كانا واقفا لم يشق بهما  
 لما كابد من تلون قومه ويجوز ان يراد باخى من يواخينى في الدين فدخلان  
 فيه ويحتمل نصبه عطفا على نفسى او على اسم ان ورفع عطفيا على الضمير  
 فى لاملك او على محل ان واسمها وجره عند الكوفيين عطفا على الضمير  
 فى نفسى ( فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين ) بان يحكم لنا بما نستحقه  
 وتحكم عليهم بما يستحقون او بالتعبد بيننا وبينهم وتخليصنا من صحبتهم  
 ( قال فانها ) قال الارض المقدسة ( محرمة عليهم ) لا يدخلونها ولا يملكونها  
 بسبب عصيانهم اربعين سنة يتيهون فى الارض ) عامل الظرف اما محرمة  
 فيكون التحريم موقتا غير مؤبد فلا يخالف ظاهر قوله التى كتب الله لكم  
 و يؤيد ذلك ما روى ان موسى عليه الصلاة والسلام سار بعده بمن بقى من  
 بني اسرائيل ففتح اربحاء واقام فيها ماشاء الله ثم قبض وقيل انه قبض

في التيه ولما احتضر اخبرهم بان يوشع بعده نبي وان الله تعالى امره بقتال الجبارة فصار بهم يوشع وقتل الجبارة وصار الشام كله لبني اسرائيل وامايتهون اى يسيرون فيها متخبرين لا يرون طريقا فيكون التحريم مطلقا وقد قيل لم يدخل الارض المقدسة احد ممن قال انالندخلها بل هلكوا في التيه وانما قاتل الجبارة اولادهم روى انهم لبثوا اربعين سنة في ستة فرائس يسيرون من الصباح الى المساء فاذا هم بحيث ارتحلوا عنه وقال الغمام يظلمهم من الشمس وعمود من نور بطلع بالليل فيضي لهم وكان طعامهم المن والسلوى وماؤهم من الحجر الذي يحملونه والاكثر على ان موسى وهرون كانا معهم في التيه الا انه كان ذلك روحا لهما وزيادة في درجتهم او عقوبة لهم والله يعلم ما فيه مات هرون وموسى عليهما السلام بعده بسنة ثم دخل يوشع اريحا بعد ثلاثة اشهر ومات القباء فيه بغتة غير كالب ويوشع (فلاناس على القوم العاسقين) خاطب به موسى لما ندّم على الداء عليهم وبين انهم اخبروا بذلك لفسقهم (واتل عليهم نبأ ابني آدم) قايل وهابيل اوحى الله تعالى اليهما عليه السلام ان يزوح كل واحد منهما توأمة الآخر فخط منه قايل توأمة بواتمه كانت اجل فقال لهما آدم قريبا قربانا فني ايكما قبل زوجها فقبل هابيل فانزلت نار فاكلته فازداد قايل سخطا وفعّل ما فعل وقيل لم رد هابيل لدمه لصلبه وانهما رجلا من بني اسرائيل ولذلك قال كتبنا على بني اسرائيل (بالحق) صفة مصدر محذوف اى تلاوة ملتبسة بالحق اوحال من الضمير في اتل او من نبأ اى ملتبسا بالصدق موافقا لما في كتب الاولين (اذ قربانا) ظرف للتبسا اوحال منه او بدل على حذف المضاف اى اتل عليهم نبأ هما ذلك الوقت والقربان اسم ما يقرب به الى الله تعالى من ذبيحة او غيرها كما ان الخلو اسم ما يحلى اى يعطى وهو في الاصل مصدر ولذلك لم يثن وقيل تقديره اذ قرب كل واحد منهما قربانا قيل كان قايل صاحب زرع وقرب ارداف مع عنده وهابيل صاحب ضرع وقرب جلا سمينا (فتقبل من احدهما ولم تقبل من الآخر) لانه سخط حكم الله ولم يخلص النية في قربانه وقصد الى اخس ما عنده (قال لاقتلك) توعده بان تل اقرط الحدة على تقبل قربانه ولذلك قال انما يتقبل الله من المتقين في واه اى انما اوتيت من قبل نفسك بترك لقوى لامن قبلى فلم تقتلنى وفيه اشارة الى ان الحاسد يذبحى ان يرى حرمانه

من دون الله قال (عيسى وقد ارعد) سبحانه (تنزيها لك عما لا يليق بك وغيره من الشر بك) ما يكون (ما ينبغي لى أن أقول ما ليس لى بحق) خبر ايس ولى للتبيين (ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما) أخفيه (فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك) أى ماتخفيه من معلوماتك (انك أنت علام الغيوب ما قلت لهم الا ما أمرتني به) وهو (أن اعبدوا الله ربى وربكم وكنت عليهم شهيدا) رقيبا لمنعهم مما يقولون (مادمت فيهم فلما توفيتنى) بالرفع الى السماء (كنت أنت الرقيب عليهم) الحفيظ لاعمالهم (وأنت على كل شئ) من قولى لهم وقولهم بعدى وغير ذلك (شهيد) مطلع عالم به (ان تعذبهم) أى من أقام على الكفر منهم (فانهم عبادك) وانت مالكهم تتصرف فيهم كيف شئت لا اعتراض عليك (وان تغفر لهم) اى لمن آمن منهم (فانك أنت العزيز) لغالب على امره الحكيم (فى صممه) قال الله هذا (اى يوم القيامة) يوم ينفع

من تقصيره ويحتد في تحصيل ما به صار المحسود محظوظا لاني ازالة حظه  
 فان ذلك مما يضره ولا ينفعه وان الطاعة لا تقبل الا من مؤمن متق (لئن بسطت  
 الى يدك لتقتلني ما انا بياسط يدي اليك لا تقتل اني اخاف الله رب العالمين)  
 قيل كان هابيل اقوى منه ولكن تخرج من قتله واستسلمه خوفا من الله تعالى  
 لان الدفع لم ينج بعدا وتحريا لما هو الافضل قال عليه الصلاة والسلام  
**كُنْ عَبْدَ اللَّهِ الْمَقْتُولَ وَلَا تَكُنْ عَبْدَ اللَّهِ الْقَاتِلَ** وانما قال ما انا بياسط  
 في جواب لئن بسطت للتبري عن هذا الفعل الشنيع رأسا والنحرز  
 من ان يوصف به و يطلق عليه ولذلك **اكّد النبي بالبهاء** ( اني  
 اريد ان تبوء بائمي واثمك فتكون من اصحاب النار وذلك جزاء الظالمين )  
 تعليل ثان للامتناع عن المعارضة والمقاومة والمعنى انما استسلمت لارادة ان  
 تحمل اثمى لو بسطت اليك يدي واثمك ببسطك يدك الى ونحوه المستبان ما قال  
 فلي البادي مالم يعتد المظلوم وقيل بائمي باثم قتلي وبائمك الذي لم يقبل  
 من اجله قربانك وكلاهما في موضع الحال اي ترجع ملتبسا بالاثمين حاملينهم  
 ولعله لم يرد معصية اخيه وشقاوته بل قصده هذا الكلام الى ان ذلك  
 ان كان لا محالة واقعا فإريد ان يكون الاثم لك لاني فالمراد بالذات ان لا يكون له  
 لان يكون لا خيه ويجوز ان يكون المراد بالاثم عقوبته وارادة عقاب العاصي جائزة  
 ( فطوعت له نفسه قتل اخيه ) فسهلته له ووسعته من طاع له المرتع اذا اتسع  
 وقرئ فطاعته على انه فاعل بمعنى فعل او على ان قتل اخيه كانه دعا  
 الى الاقدام عليه فطاعته وله زيادة الربط كقولك حفظت لزيد ماله  
 ( فقتله فاصبح من الخاسرين ) دينا ودنيا اذ بقي مدة عمره مطرودا محزونا  
 قيل قتل هابيل وهو ابن عشرين سنة عند عقبة حراء وقيل بالبصرة  
 في موضع المسجد الاعظم ( فبعث الله غرابا يبحث في الارض ابريه كيف  
 يوارى سوءة اخيه ) روى انه لما قتله تحير في امره ولم يدبر ما يصنع به اذ كان  
 اول ميت من بني آدم فبعث الله غرابين اقتتلا فقتل احدهما الآخر فحفره  
 بمنقاره ورجليه ثم القاه في الحفرة والضمير في ليري لله تعالى اول الغراب وكيف حال  
 من الضمير في يوارى والجملة ثانيا مفعولي رى والمراد بسوءة اخيه جسده  
 الميت فانه مما يستقبح ان يرى ( قال يا ويلتا ) كلمة جزع وتحسر والالف  
 فيها بدل من ياء المنكلم والمعنى يا ويلتي احضري فهذا اوانك والويل  
 والولة المهلكة ( اعجزت ان اكون مثل هذا الغراب فوارى سوءة اخي )

الصادقين ) في الدنيا كعيسى  
 ( صدقهم ) لانه يوم الجزاء  
 ( لهم جنات تجري من تحتها  
 الانهار خالدين فيها أبدا  
 رضى الله عنهم ) بطاعته  
 ( ورضوا عنه ) بشوابه  
 ( ذلك الفوز العظيم ) ولا  
 ينفع الكاذبين في الدنيا  
 صدقهم فيه كالكفار لما  
 يؤمنون عند رؤية العذاب  
 ( لله ملك السموات والارض )  
 خزان المطر والنبات والرزق  
 وغيرها ( وما فهم ) اثنى بما  
 تغلبوا غير العاقل ( وهو على كل  
 شئ قدير ) ومنه اثابة الصادق  
 وتعذيب الكاذب وخص العقل  
 ذاته فليس عليها بقادر  
 ( سورة الانعام مكية الاوما  
 قدروا الله الايات الثلاث  
 والاقبل تعالى الايات  
 الثلاث وهى مائة وخمس  
 أوست وستون آية )  
 ( بسم الله الرحمن الرحيم )  
 ( الحمد ) وهو الوصف  
 بالجميل ثابت ( لله ) وهل المراد  
 الاعلام بذلك للايمان به أو الشاء  
 به أوهما احتمالا ان أفيدها  
 الثالث قاله الشيخ في سورة  
 الكهف ( الذي خلق السموات  
 والارض ) خصهما بالذكر

لا اهتدى الى مثل ما اهتدى اليه فاواري عطف على ان اكون وليس جواب  
الاستفهام اذ ليس المعنى ان عجزت لو اريت وقرى بالسكون على فاننا واري  
او على تسكين المنسوب تخفيفا ( فاصبح من النادمين ) على قتله لما كابد فيه من  
التخير في امره وحله على رقبته سنة او اكثر على ما قيل وتلذه للغراب واسوداد  
لونه وتبرى ابويه منه اذ روى انه لما قتله اسود جسده فسأله آدم عن اخيه  
فقال ما كنت عليه وكلا فقال بل قتلته ولذلك اسود جسدي وتبرأ منه  
ومكث بعد ذلك مائة سنة لا يضحك وعدم الظفر بما فعله من اجله ( من اجل  
ذلك كتبنا على بني اسرائيل ) بسببه قضينا عليهم واجل في الاصل  
مصدر اجل شرا اذا جنأ استعمل في تعليل الجنايات كقولهم من جراك  
فعلته اي من ان جررتك اي جنيتك ثم اتسع فيه فاستعمل في كل تعليل  
ومن ابتدائية متعلقة بكتبنا اي ابتداء الكتب وانشاؤه من اجل ذلك  
( انه من قتل نفسا بغير نفس ) اي بغير قتل نفس بوجب الاقتصاد ( او فساد  
في الارض ) او بغير فساد فيها كالشرك وقطع الطريق ( فكأنما قتل  
الناس جميعا ) من حيث انه هتك حرمة الدماء وسن القتل وجراً للناس  
عليه او من حيث ان قتل الواحد والجميع سواء في استجلاب غضب الله  
والعذاب العظيم ( ومن احياها فكأحيى الناس جميعا ) اي ومن تسبب  
لبقاء حياتها بعفو او منع عن القتل واستفاد من بعض اسباب الهلكة فكأنما  
فعل ذلك بالاساس جميعا والمقصود منه تعظيم قتل النفس واحياؤها في  
القلوب ترهيبا عن التعرض لها وترغيبا في المحاماة عليها ( ولقد جاءتهم  
رسلنا بالبينات ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك في الارض لمسرفون ) اي بعدما  
كتبنا عليهم هذا التشديد العظيم من اجل امثال تلك الجناية وارسلنا اليهم  
الرسال بالآيات الواضحة تأكيذا للامر وتجديدا للعهد كي يتحسروا عنها  
كثير منهم يسرفون في الارض بالقتل ولا يبالون به وبهذا اتصلت القصة  
بما قبلها والاسراف التباعد عن حد الاعتدال في الامر ( انما جزاء الذين  
يحاربون الله ورسوله ) اي يحاربون اولياءهم وهم المسلمون جعل محاربتهم  
محاربتهم تعظيما واصل الحرب السلب والمراد به هنا قطع الطريق  
وقيل المكابرة بالصوصية وان كانت في مصر ( ويسعون في الارض فسادا )  
اي مفسدين ويجوز نصبه على العلة او المصدر لان سعيهم كان فسادا  
فكانه قيل ويفسدون في الارض فسادا ( ان يقتلوا ) اي قصاصا من غير صلب

لانهم اعظم المخلوقات  
لناظرين ( وجعل ) خلق  
( الظلمات والنور ) أي كل  
ظلمة ونور وجعها دونه  
لكثرة أسبابها وهذا من دلائل  
واحدانيته ( ثم الذين كفروا )  
مع قيام هذا الدال ( برهم  
يعدلون ) يسوون غيره  
في العبادة ( هو الذي خلقكم  
من طين ) يخفق أي يكدم منه  
( ثم قضى اجلا ) لكم تموتون  
عند انتهائه ( وأجل مسمى )  
مضروب ( عنده ) لبعثكم  
( ثم أنتم ) أيها الكفار ( تموتون )  
تشكون في البعث بعد علمكم  
أه ابتدأ خلقكم ومن قدر على  
الابتداء فهو على الاعادة أقدر  
( وهو الله ) مستحق للعبادة  
( في السموات وفي الارض  
يعلم سرهم وجهرهم ) ما تسرون  
وما تجهرون به ينسكم ( ويعلم  
ما تكسبون ) تعملون من خير  
وشر ( ومانأيتهم ) أي أهل  
مكة ( من ) زائدة ( آية من آيات  
ربهم ) من القرآن ( الا كانوا  
عنها معرضين فقد كذبوا  
بالحق ) بالقرآن ( لما جاءهم  
فسوف يأتيهم أنباء ) عواقب  
( ما كانوا يستهزئون المبروا )  
في أسفارهم الى الشام وغيرها

ان افرودا القتل ( اوبصلبوا ) اى يصلبوا مع القتل ان قتلاوا واخذوا المال  
وللعقهاء خلاف فى انه يقتل ويصلب اوبصلب حيا ويترك اوبطن  
حتى يموت ( اوتقطع ايديهم وارجلهم من خلاف ) اى  
تقطع ايديهم اليمنى وارجلهم اليسرى ان اخذوا المال ولم يقتلوا  
( اوبفوا من الارض ) اوبفوا من بلد الى بلد بحيث لا يمكنون من القرار  
فى موضع ان اقتصروا على الاحافة وفسر ابو حنيفة النخعي بالحبس واوفى  
الآية على هذا للتفصيل وقيل انه للتخثير والامام مخير بين هذه العقوبات  
فى كل قاطع طريق ( ذلك لهم خزي فى الدنيا ) ذل وفضيحة ( ولهم  
فى الآخرة عذاب عظيم ) لعظهم ذوبهم ( الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا  
عليهم ) استثناء مخصوص بما هو حق الله تعالى ويدل عليه قوله تعالى  
( فاعلموا ان لله عمورا رحم ) اما القتل قصاصا فالى الاولياء يسقط بالتوبة  
وجوبه لاجوازه وتقييد التوبة بالتقدم على القدرة يدل على انها بعد القدرة  
لا تسقط الحدوان اسقطت العذاب وان الآية فى قطاع المسلمين لان توبة  
المشرك تدرا عنه العقوبة قبل القدرة وبعدها ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله  
واتعوا اليه الوسيلة ) اى ما يتوسلون به والربى منه من فعل الطاعات وترك  
المعاصى من وسلا الى كذا اذا تقرب اليه وفى الحديث الوسيلة منزلة فى الجنة  
( وجاهدوا فى سبيله ) بمحاربة اعدائه الطاهرة والباطنة ( لعلكم تفلحون )  
بالوصول الى الله تعالى والفوز بكرامته ( ان الذين كفروا لو ان لهم ما فى الارض  
من صنوف الاموال ) جميعا ومثله معه ليقنوا به ( ليجعلوه فدية لانفسهم  
( من عذاب يوم القيامة ) واللام متعلقة بمحذوف تستدعيه لو اذا التقدر لو ثبت  
ان لهم ما فى الارض وتوحيد الضمير فى به والمذكور شيان اما الاجراء مجرى  
اسم الإشارة ، نحو قوله تعالى عوان بين ذلك اولان الواو فى ومثله بمعنى مع  
( ماتفل ميهم ) حواب ولو بما فى خيره خبران والجملة تشبيل لزم  
العذاب لهم وانه لاسبيل لهم الى الخلاص منه ( ولهم عذاب اليم ) تصریح  
بالمقصود منه وكذلك قوله ( يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين  
منها ) ولهم عذاب مقم ) وقرى يخرجوا من اخرج انما قال وما هم بخارجين  
بدل وما يخرجون للمبالغة ( والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما ) جملتان  
عند سيديهما اذا تقدير فيما يتلى عليكم السارق والسارقة اى حكمهما وجلة  
عند المبرد والفاء للسمبة دخل الخبر لتضمنها معنى الشرط اذ المعنى والذي

( كم ) خبرية بمعنى كثيرا  
( أهلكنا من قلمهم من قرن )  
أمة من الامم الماضية ( مكاهم )  
بالقوة والسعة ( ما لم يمكن ) نعط  
( لكم ) فيه التسمات عن الغيبة  
( وارسلنا السماء ) المطر  
( عليهم مدرارا ) متابعا  
( وجعلنا الانهار تجري  
من تحتهم ) تحت مساكنهم  
( فاهلكناهم ) بدوبهم  
بتكذيبهم الانبياء ( وأنشأنا  
من بعدهم قرنا آخرين ولونزلنا  
عليك كتابا ) مكتوبا  
( فى قرطاس ) رقى كما قتر حوه  
( فلهو بايديهم ) أبلغ من عايوه  
لانه أنفى للشك ( لقال الذين  
كفوا ان ) ما هذا الاسحر  
مين ) نعمنا وعنادا ( وقالوا  
لولا ) هلاك ( أنزل عليه ) على  
محمد صلى الله عليه وسلم ( ملك )  
يصدق ( ولو أنزلنا ملكا  
كما قتر حوا ) فلم يؤمنوا ( لقصى  
الامر ) بهلاكهم ثم لا يبطرون  
يمهلون لتوبة او معذرة كعادة  
الله فيمن قبلهم من هلاكهم  
عند وجود مقتر حهم اذا  
لم يؤمنوا ( ولو جعلناه ) اى  
المنزل اليهم ( ملكا لجعلناه ) اى  
الملك ( رجلا ) اى على صورته

ليتمكنوا من رؤيته اذلا قوة  
للبشر على رؤية الملك (و)  
ولو أنزلناه وجعلناه رجلا  
(لبسنا) شبهنا (عليهم  
ما يلبسون) على انفسهم بان  
يقولوا ما هذا الابشر مثلكم  
(ولقد استهزئ برسل  
من قبلك) فيه تسليية للنبي  
صلى الله عليه وسلم (لحاق)  
نزل (بالذين سخزوا منهم  
ما كانوا يستهزون) وهو  
العذاب فكذا يحقيق بمن استهزا  
بك (قل سيروا في الارض  
ثم انظروا كيف كان عاقبة  
المكدين) الرسل من هلاكهم  
بالعذاب ليعتبروا (قل لمن  
ما في السموات والارض قل لله)  
ان لم يقولوه لاجواب غيره  
(كتب) قضى (على نفسه  
الرجة) فضلائمه وفيه تلطف  
في دعائهم الى الايمان (ليجمعنكم  
الى يوم القيامة) ليحازيك  
باعد لكم (لاريب) شك (في)  
الذين حسروا انفسهم  
بتعريضها للعذاب مبتد  
خبره (فهم لا يؤمنون وله)  
تعالى (ما سكن) حل (في الاله  
والنهار) أي كل شيء فهو رب  
وخالقه ومالكه (وهو السميع  
لما يقال) (العليم) بما يف

سرق والتي سرقت وقرئ بالنصب وهو المختار في اماله لان الانشاء لا يقع  
خبرا الا باضمار وتأويل والسرقه اخذ مال الغير في خفية وانما توجب القطع  
اذا كانت من حرزوا المأخوذ ربع دينار او ما يساويه لقوله عليه الصلاة  
والسلام القطع في ربع دينار فصا عدا وللعلماء خلاف في ذلك للاحاديث  
وردت فيه وقد استتصيت الكلام فيه في شرح المصاييح والمراد بالايدي  
الايمان ويؤيده قراءة ابن مسعود ايمانها وذلك ساغ وصع الجمع موضع  
المثنى كما في قوله تعالى فقد صغت قلوبكم اكتفاء ببنية المضاف اليه واليد اسم  
تمام العضم ولذلك ذهب الحوارج الى ان المقطع هو المنكب والجمهور على انه  
الرسع لانه عليه الصلاة والسلام اتى بسارق فامر بقطع يمينه منه (جزاء  
بما كسب) انكلام الله (منصوبان على المفعول له او المصدر ودل على فعلهما  
فاقطعوا) (والله عزز حكيم فن تاب) من السراق (من بعد طله) اى  
سرقته (واصلح) امره بالتقصي عن التبعات والعزم على ان لا يعود اليها  
(فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم) يقبل توبته فلا يعذبه في الآخرة  
اما القطع فلا يسقط بها عند الاكثرين لان فيه حق المسروق منه (الم تعلم  
ان الله له ملك السموات والارض) الحطاب للنبي عليه الصلاة والسلام  
اول كل احد (يعذب من يشاء ويعفر من يشاء والله على كل شيء قدير)  
قدم التعذيب على المعفرة آتيا على ترتيب ماسبق اولان استحقاق التعدد  
مقدم اولان المراد به القطع وهو في الدنيا (يا ايها الرسول لا تخبرك الدين  
يسارعون في الكفر) صبيح الذن يععون في الكفر سريرا وفي اطهاره  
اذا وجدوا منه فرصة (من الدين قالوا آمنة بافوا نعم ولم تؤ من قلوبهم)  
اى من المنافقين والباء متعلقة بقالوا الابا وما والوا وتحتل الحاء والعطف  
(ومن الذين هادوا) عطف على من الدين قالوا (سماعون للكذب)  
خبر مبتدأ محذوف اى هم سماعون والضمير للفريقين اول الذين يسارعون ويجوز  
ان يكون مبتدأ ومن الذين خبره اى ومن اليهود قوم سماعون واللام  
في للكذب اما من زيادة للتأكيد او لتضمين السماع معنى القول اى قابلون لما  
يفتر به الاحبار والعللة والمفعول محذوف اى سماعون كلامك ليكذبوا  
عليك فيه (سماعون لقوم آخرين لم يأتوك) اى لجمع آخرين من اليهود  
لم يحضروا مجلسك وتجا فواعنك تكبرا وافرطا في البغضاء والمعنى على  
الوجهين اى مصفون لهم قابلون كلامهم او سماعون منك لاجلهم وللانهاء



( قل ) لهم ( اغيـر الله اتـخذ  
وليا ) اعبدـه ( فاطر السموات  
والارض ) مبدعـهما ( وهو  
يطعم ) يرزق ( ولا يطعم )  
يرزق لا ( قل انى امرت  
ان اكون اول من اسلم ) لله  
من هذه الامة ( و ) قيل لى  
( لا تكونن من المشركين ) به  
( قل انى أخاف ان عصيت  
ربى ) بعبادة غيره ( عذاب  
يوم عظيم ) هو يوم القيامة  
( من بصرف ) بالبناء للمفعول  
أى العذاب وللغا عل أى الله  
والعائد محذوف ( عنه يومئذ  
فقد رجه ) تعالى أى أرادله  
الخير ( وذلك الفوز المبين )  
النجاة الظاهرة ( وان يمسك  
الله بضر ) بلاء كرض وقر  
( فلا كاشف ) رافع ( له الا هو  
وان يمسك بخير ) كصحة وغنى  
( فهو على كل شئ قدير )  
ومنه مسك به ولا يقدر على رده  
عـنك غيره ( وهو القاهر )  
القادر الذى لا يعجزه شئ  
مستعليما ( فوق عباده  
وهو الحكيم ) فى خلقه  
( الخير ) بواطنهم كظواهرهم  
\* ونزل لما قالوا للنبى صلى الله  
عليه وسلم اثنا من يشهدك  
بالنبوة فان أهل الكتاب انكروك

اليهم ويجوز ان يتعلق الالام بالكذب لان سماعون الثانى مكرر للتأ كيدائ  
سماعون ليكذبوا القوم آخرين ( يحرفون الكلم من بعد مواضعه ) اى يميلون  
عن مواضعه التى وضعه الله فيها مالم يقطع باهماله او تغيير وضعه وامامعنى  
بحمله على غير المراد واجرأه فى غير مـورده والجملة صفة اخرى لقوم او صفة  
لسماعون او حال من الضمير به او استئناف لاموضع له او فى موضع الرفع خبر  
لمحذوف اى هم يحرفون وكذلك ( يقولون ان او تيتم هذا فيخدوه ) اى ان  
او تيتم هذا المحرف فاقبلوه واعملوا به ( وان لم تؤتوه ) بل افناكم محمد بخلافه  
( فاحذروا ) اى فاحذروا قبول ما افناكم به روى ان شريفان خيرى فى بشريفة  
وكانا محصنين فكرهوا رجهما فارسـلوهـما مع رطـمـنـهم الى بنى قريظة  
ايـسـألـوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه وقالوا ان امركم بالجلد  
والتحميم فاقبلوا وان امركم بالرجم فلا قمرهم بالرجم فابواعنه فجعل ابن صوريا  
حكما بينه وبينهم وقال له انشدك الله الذى لا اله الا هو الذى فلق البحر لوسى  
ورفع فوقكم الطور وانجـاكـم واغرق آل فرعون والذى انزل عليكم كتابه  
وحلاله وحرامه هل تجد فيه الرجـم على من احصن قال نعم فوثبوا عليه فقال  
حفت ان كذبتـه ان ينزل علينا العذاب فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالرائين فرجا عند باب المسجد ( ومن يرد الله فنته ) صلاته او فضيحته ( فلن  
تملكـه من الله شيئا ) فلن تستطيع له من الله شيئا فى دفعها ( اولئك الذين  
لم يرد الله ان يطهر قلوبهم ) من الكفر وهو كاترى نص على فساد قول  
المعزلة ( لهم فى الدنيا خزي ) هو ان بالجربة والخوف عن المؤمنين ( ولهم  
فى الآخرة عذاب عظيم ) وهو الخلود فى النار والضمير للذين هادوا  
ان استأنفت بقوله ومن الذين والافلـهـريـقين ( سماعون للكذب ) كره  
للتأ كيد ( اكاو للسمحت ) اى الحرام كالرشى من سمخته اذا استأصله لانه  
مسحوت البركة وقرأ ابن كثير وابوعرو والكسائى وبعقوب بضمين  
وهما لغتان كالغـنـق والغـنـق وقرئ بفح السين على لفظ المصدر ( فان جاؤك  
فاحكم بينهم او اعرض عنهم ) تخيير لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
تحا كوا اليه بين الحكم والاعراض ولهذا قيل لو تحاكم كتابيان الى القاضى  
لم يجب عليه الحكم وهو قول الشافعى والاصح وجوبه اذا كان المترافمان  
او احدهما ذميا لا ما التزمنا الذب عنهم ورفع الظلم عنهم والآية ليست فى اهل  
الذمة وعند ابى حنيفة يجب مطلقا ( وان تعرض عنهم فلن بضروك

( قل ) لهم ( أى شئ أكبر شهادة ) تمييز محمول عن المبتدأ ( قل الله ) ان لم يقولوه لاجواب غيره هو ( شهيد بينى وبينكم ) على صدق ( وأوحى الى هذا القرآن لاندركم ) يا اهل مكة ( به ومن بلغ ) عطف على ضمير أنذركم أى بلغه القرآن من الانس والجن ( أنكم لتشهدون ان مع الله آلهة اخرى ) استغفاهم انكار ( قل ) لهم ( لأشهد ) بذلك ( قل انما هو الله واحد وانى برى مما تشركون ) معه من الاصنام ( الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه ) أى محمد ابنه فى كتابهم ( كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم ) منهم ( فهم لا يؤمنون ) به ( ومن ) أى لأحد ( أظلم من افترى على الله كذبا ) بنسبة الشريك اليه ( او كذب بآياته ) القرآن ( انه ) أى الشأن ( لا يفلح الظالمون ) بذلك ( و ) اذكر ( يوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا ) توبخا ( أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون ) أنهم شركاء الله ( ثم لم تكن ) بالنساء والپاء

شيئا ، يا ن يعادوك لاعرصك عنهم فان الله يعصمك من الناس ) وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ( أى بالعدل الذى امر الله به ) ان الله يحب المقسطين ( فيحفظهم ويعظم شأنهم ) وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ( تعجب من تحكيمهم من لا يؤمنون به والحال ان الحكم منصوص عليه فى الكتاب الذى هو عندهم وتنبه على انهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق واقامة الشرع وانما طلبوا به ما يكون اهون عليهم وان لم يكن حكم الله تعالى فى زعمهم وفيها حكم الله حال من التوراة ان رفعتها بالظرف وان جعلتها مبتدأ فن ضميرها المستكن فيه وتأنيتها لكونها نظيرة المؤنث فى كلامهم لفظا كومة ودودة ( ثم يتولون من بعد ذلك ) ثم يعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم بعد التحكيم وهو عطف على يحكمونك داخل فى حكم التعجب ( وما اوثك بالمؤمنين ) بكتابهم لاعراضهم عنه اولوا عما يوافق ثانيا اوبك وبه ( اننا نزلنا التوراة فيها هدى ) يهدى الى الحق ( ونور ) يكشف ما شابه من الاحكام ( يحكم بها البيون ) يعنى انبياء بنى اسرائيل او موسى ومن بعده ان قلنا شرع من قبلنا شرع لنا ما لم ينسخ وبهذه الآية تمسك القائل به ( الذين اسلموا ) صفة اجريت على النبيين مدحهم وتنويعها بشأن المسلمين وتعميرها باليهود وانهم بمعزل عن دين الانبياء واقفاء هديهم ( للذين هادوا ) متعلق بانزل او يحكم أى يحكمون بها فى تحكيمهم وهو يدل على ان النبيون انبياءهم ( والربانيون والاحبار ) زهادهم وعلماؤهم السالكون طريقة انبيائهم عطف على النبيون ( بما استخفوا من كتاب الله ) بسبب امر الله اياهم بان يحفظوا كتابه من التضييع والتخريف والراجع الى ما محذوف ومن للتبيين ( وكانوا عليه شهداء ) رقباء لا يتركون ان يغيبوا او شهداء يبينون ما يخفى منه كإفعل ابن صور يا ( فلا تخشوا الناس واخشوني ) نهى للحكام ان يخشوا غير الله فى حكوماتهم ويداهنوا فيها خشية ظالم او مراقبة كبير ( ولا تشمروا بآياتي ) ولا تستبدلوا احكامى التى انزلتها ( تمنا قليلا ) هو الرشوة والجاه ( ومن لم يحرم بما ازل الله ) مستهينا به منكرا له ( فأؤثك هم الكافرون ) لاستهانتهم به وتمردهم بان حكموا بغيره ولذلك وصفهم بقوله الظالمون والفاسقون فكفرهم لانكاره وظلمهم بالحكم بخلافه وفسقهم بالخروج عنه ويجوز ان يكون كل واحدة من الصفات الثلاث باعتبار حال انضمت الى الامتناع عن الحكم به ملائمة لها اولطائفة كما قيل هذه

في المسلمين لانصالحا بخطابهم والظالمون في اليهود والفاسقون في النصارى  
(وكتبنا عليهم) وفرضنا على اليهود (فيها) في التوراة (ان النفس بالنفس)  
اي ان النفس تقتل بالنفس (والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن  
والسن بالسن) رفعها الكسائي على انها جمل معطوفة على ان وما في حينها  
باعتبار المعنى وكأنه قيل وكتبنا عليهم النفس بالنفس والعين بالعين فان  
الكتابة والقراءة تقعان على الجمل كالقول اوجمل مستأنفة ومعناها وكذلك العين  
مفقوءة بالعين والانف مجدوعة بالانف والاذن مصلومة بالاذن والسن مقلووعة  
بالسن او على ان المرفوع منها معطوف على المستكن في قوله بالنفس وانما ساغ لانه  
في الاصل مفصول عنه بالظرف والجار والمجرور في فيها حال مبينة للمعنى وقرأ نافع  
والاذن بالاذن باسكان الذال وفي اذنيه حيث وقع (والجروح قصاص) اي ذات  
قصاص وقرأ الكسائي ايضا بالرفع وابن كثير وابن عمر وابن عامر على انه اجمال  
للحكم بمد التفصيل (فن تصدق) من المستحقين (به) بالقصاص اي فن عفا  
عنه (فهو) فالتصدق (كفارة له) للمتصدق فيكفر الله به ذنوبه وقيل للجاني  
تسقط عنه ماله وقرئ فهو كفارته له اي فالتصدق كفارته التي يستحقها  
بالتصدق له لا يقص مهاشي (ومن لم يحكم بما انزل الله) من القصاص  
وغيره (قاوائكهم الظالمون وقمينا على آزارهم) اي واتبعناهم على آزارهم  
فحذف المفعول للدلالة الجار والمجرور عليه والضمير للنبين (يعيسى ابن مريم)  
مفعول ثان عدى اليه الفعل الباء (مصدقا لما بين يديه من التوراة وآتيناه  
الانجيل) وقرئ بفتح الهمزة (فيه هدى ونور) في موضع نصب بالحال  
(ومصدقا لما بين يديه من التوراة) عطف عليه وكذا قوله (وهدى وموعظة  
للمتقين) ويجوز نصبهما على المفعول لهما عطف على محذوف او تعليقا به  
وعطف (وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه) عليه في قراءة حزة  
وعلى الاول اللام متعلقة بمحذوف اي وآتيناه ليحكم بما انزل الله وقرئ  
وان ليحكم على ان ان موصولة بالامر كقوله امرتك بان قم اي وامرنا بان ليحكم  
(ومن لم يحكم بما انزل الله قاوائكهم الفاسقون) عن حكمه او عن الايمان  
ان كان مستهينا به والآية تدل على ان الانجيل مشتملة على الاحكام وان  
اليهودية منسوخة بعنة عيسى عليه السلام وانه كان مستقلا بالشرع  
وجعلها على وليحكموا بما انزل الله فيه من ايجاب العمل باحكام التوراة  
خلاف الظاهر (وانزلنا اليك الكتاب) اي القرآن (بالحق مصدقا لما بين

فتنتهم) النصب والرفع  
أى معذرتهم (الآن قالوا)  
أى قولهم (والله ربنا)  
بالجر نعت والنصب نداء  
(ما كنا مشركين) قال تعالى  
(انظر) يا محمد (كيف كذبوا  
على أنفسهم) بنى الشرك  
عنهم (وضل) غاب (عنهم  
ما كانوا يفترون) على الله  
من الشركاء (ومنهم من يستمع  
اليك) اذا قرأت (وجعلنا  
على قلوبهم أكنة) اغطية  
(ان) لا (يفقهوه) يفهموا  
القرآن (وفي آذانهم وقرأ)  
صمما فلا يسمعون سمع قبول  
(وان يروا كل آية لا يؤمنوا  
بها حتى اذا جاؤك يجادلوك  
يقول الذين كفروا ان) ما  
(هذا) القرآن (الاساطير)  
اكاذيب (الاولين) كالا صاحيك  
والاعاجيب جمع اسطورة  
بالضم (وهم يهون) الناس  
(عنه) عن اتباع النبي صلى الله  
عليه وسلم (وينأون)  
يتباعدون (عنه) فلا يؤمنون  
به وقيل نزلت في ابني طالب كان  
ينهى عن اذاه ولا يؤمن به  
(وان) ما (يهلجون)  
بالنهي عنه (الانفسهم)  
لان ضرره عليهم (وما يشعرون)

بذلك ( ولوترى ) يا محمد  
 ( اذوقوا ) عرضوا ( على  
 البار فقالوا يا ) للتنبيه ( ليتنا  
 نرد ) الى الدنيا ( ولا نكذب  
 بآيات ربنا ونكون من المؤمنين )  
 برفع الفعلين استئنافا ونصبهما  
 في جواب التثنية ورفع الاول  
 ونصب الثانى وجواب  
 لول رأيت امرا عظيما قال تعالى  
 ( بل ) للاضراب عن ارادة  
 الايمان المضموم من التثنية  
 ( بدا ) ظهر ( لهم ) ما كانوا  
 يخفون من قبل ( يكتفون  
 بقولهم والله ربنا ما كنا  
 مشركين بشهادة جوارحهم  
 فتمنوا ذلك ( ولوردوا )  
 الى الدنيا فرضا ( لعادوا  
 لما نهوا عنه ) من الشرك  
 ( وانهم لكاذبون ) في وعدهم  
 بالايمان ( وقالوا ) أى منكرو  
 البعث ( ان ) ما ( هى )  
 أى الحياة ( الاحياء )  
 الدنيا وما نحن بمبعوثين  
 ولوترى اذوقوا ( عرضوا  
 ) على ربهم ( لرأيت امر  
 عظيما ) قال ( لهم قال على لسان  
 الملائكة توبخا ( أليس هذا )  
 البعث والحساب ( بالحق  
 قالوا بلى وربنا ) انه لحق  
 ( قال فذوقوا العذاب بما كنتم

يديه من الكتاب ) من جنس الكتب المنزلة فاللام الاولى للعهد والثانية  
 للجنس ( ومهيئا عليه ) ورقيبا على سائر الكتب يحفظها عن التغير  
 ويشهد لها بالصحة والثبات وقرئ على بنية المفعول أى هو من عليه  
 وحفوظ من التحريف والحفاظ له هو الله تعالى او الحفاظ في كل عصر  
 ( فاحكم بينهم بما انزل الله ) أى بما انزل الله اليك ( ولا تتبع اهواءهم )  
 جاءك من الحق ( بالانحراف عنه الى ما يشتهونه وعن صلة للاتباع لتضمنه  
 معنى لا تتعرف اوحال من فاعله أى لا تتبع اهواءهم مائلا عما جاءك ( لكل  
 جعلنا منكم ) ايها الناس ( شرعة ) شرعة وهى الطريقة الى الماء شبه بها  
 الدين لانه طريق الى ما هو سبب الحياة الابدية وقرئ بفتح الشين ( ومنها جا )  
 وطريقا واضحا في الدين من نهج الامر اذا وضع واستدل به على انا غير  
 متعبدين بالشرائع المتقدمة ( ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ) جماعة متفقة  
 على دين واحد في جميع الاعصار من غير نسخ وتحويل ومفعول لو شاء  
 محذوف دل عليه الجواب وقيل المعنى لو شاء الله اجتمعا عكم على الاسلام  
 لاجبركم عليه ( ولكن ليلوكم فيما آناكم ) من الشرائع المختلفة المناسبة لكل  
 عصر وقرن هل نعملون بها مذكعين لهما معتقدين ان اختلافها مقضى  
 بالحكمة الالهية ام تزيغون عن الحق وتفرطون في العمل ( فاستبقوا الخيرات )  
 فابتدروها انتهزا للفرصة وحياسة لفضل السبل والتقدم ( الى الله  
 مرجعكم جميعا ) استئناف فيه تعليل الامر بالاستباق ووعد ووعيد  
 للمبادرين والمقصرين ( فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون ) بالجزاء الفاصل  
 بين الحق والمبطل والعامل والمقصر ( وان احكم بينهم بما انزل الله ) عطف  
 على الكتاب أى انزلنا اليك الكتاب والحكم او على الحق أى انزلناه بالحق  
 وبان احكم ويجوز ان يكون جملة بتقدير وامرنا ان احكم ( ولا تتبع اهواءهم  
 واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله اليك ) أى بان يضلوك ويصرفوك  
 عنه وان يمسكته بدل من هم بدل الاشتغال أى احذرهم فتنتهم او مفعول له  
 أى احذرهم مخافة ان يفتنوك روى ان احبار اليهود قالوا اذهبوا بنا الى محمد  
 لعلمنا نقتنه عن دينه فقالوا يا محمد قد عرفت انا احبار اليهود وانا ان اتبعناك  
 اتبعنا اليهود كلهم وان بيننا وبين قومنا خصومة فتخاكم اليك فنقضى لنا  
 عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك فابى عن ذلك رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فنزلت ( فان تولوا ) عن الحكم المنزل وارادوا غيره ( فاعلم انما يراد الله

ان يصيبهم بعض ذنوبهم) يعنى ذنب التولى عن حكم الله تعالى فمبسر عنه بذلك تنبيهها على ان لهم ذنوبا كثيرة وهذا مع عظمه واحد منها معدود من جملتها وفيه دلالة على التعظيم كما في التشكير ونظيره قول لبيد \* او يرتبط بعض النفوس حامها (وان كثير من الناس لما سئو) المتمردون في الكفر معتدون فيه (الحكم الجاهلية يغون) الذى هو الميل والمداهنة في الحكم والمراد بالجاهلية الملة الجاهلية التى هى متابعة الهوى وقيل نزلت في بنى قريظة والنضير طلبوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يحكم بما كان يحكم به اهل الجاهلية من النفاضل بين القتلى وقرىء برفع الحكم على انه مبتدأ ويغون خبره والراجع محذوف حذفه في الصلة في قوله تعالى اهذا الذى بعث الله رسولا واستضعف ذلك في غير الشعر وقرىء الحكم الجاهلية اى يغون حاكما كحكم الجاهلية يحكم بحسب شهيتهم وقرأ ابن عامر تبغون بالناء على قل لهم الحكم الجاهلية تبغون (ومن احسن من الله حكما لنوم يوقنون) اى عندهم واللام للبيان كما في قوله تعالى هيت لك اى هذا الاستفهام لقوم يوقنون فانهم هم الذين يتدبرون الامور ويتحققون الاشياء بانظارهم فقلوبهم ان لا احسن حكما من الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء) فلا تعتمدوا عليهم ولا تعاشرهم معاشرة الاحباب (بعضهم اولياء بعض) اى اى علة النهى اى فانهم متفقون على خلافكم يوالى بعضهم بعضا لانحادهم في الدين واجتماعهم على مضادتهم (ومن يتولهم منكم فانه منهم) اى ومن والا هم منكم فانه من جملتهم وهذا للتشديد في وجوب مجانبتهم كما قال عليه الصلاة والسلام لا ترأى اى نار اهما اولان الموالين لهم كانوا منافقين (ان الله يهدى القوم الظالمين) اى الذين طلبوا انفسهم بموالاته الكفار والمؤمنين بموالاته اعدائهم (فترى الذين في قلوبهم مرض) يعنى ابن ابى واضرابه (يسارعون فيهم) اى في موالاتهم ومعاونتهم (يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة) ويعتذرون بانهم يخافون ان يصيبهم دائرة من الدوائر بان يقلب الامر وتكون الدولة للكفار روى ان عباد بن الصامت قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انلى موالى من اليهود كثيرا عددهم انى ابرأ الى الله ورسوله من ولايتهم واوالى الله ورسوله فقال ابن ابى انى رجل اخاف الدوائر لا برأ من ولاية مولى فنزلت (فعمى الله ان يأتى بالفتح) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على اعدائه واظهر المسلمين (وامر

تكفرون) به في الدنيا (قد خسر الذين كذبا بقاء الله) بالبعث (حتى) غاية للتكذيب (اذا جاءتهم الساعة) القيامة (بغتة) فجأة (قالوا يا حمرتنا) هى شدة التألم ونداؤها مجاز أى هذا أو انك فاحضرى (على ما فرطنا) قصرنا (فيها) أى الدنيا (وهم) يحملون أوزارهم على ظهورهم (بأن تأتيهم عند البعث في افج شئ صورة وأنته ربحا فتركهم) (الأساء) بشس (ما يزرون) يحملونه جملهم ذلك (وما الحياة الدنيا) أى الاشتغال بها (اللاعب ولهو) وأما الطاعات وما يعين عليها فن أمور الآخرة (وللدار الآخرة) وفي قراءة ولدار الآخرة أى الجنة (خير للذين يتقون) الشرك (أفلا يعقلون) بالياء والتاء ذلك فيؤمنون (قد) للتحقيق (نعلم انه) أى الشأن (ليحزنك) الذى يقولون (لك من التكذيب) فانهم لا يكذبونك (في السر لعلمهم أنك صادق وفي قراءة بالتخفيف أى لا ينسبونك الى الكذب

(ولكن الظالمين) وضعه موضع المضر (بآيات الله) القرآن (يحجذون) يكذبون (ولقد كذبت رسل من قبلك) فيه تسليمة للنبي صلى الله عليه وسلم (فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا) باهلاك قومهم فاصبر حتى يأتيك النصر ما هلاك قومك (ولا تبدل لكلمات الله) مواعيده (واقدر جاءك من نبي المرسلين) ما يسكن به قلبك (وان كان كبر) عظم (عليك اعراضهم) عن الاسلام لحرصك عليهم (فان استطعت أن تبغى نفقا) سرا (في الارض أو سلسا) مصعدا (في السماء) فتأتهم بآية (مما افترحوا فافعل المعنى أنك لاتستطيع ذلك فاصبر حتى يحكم الله (ولو شاء الله) هدايتهم (لجمعهم على الهدى) ولكن لم يشأ ذلك فلم يؤمنوا (فلا تكونن من الجاهلين) بذلك (انما يستجيب) دعاءك الى الايمان (الذين يسمعون) سماع تفهم واعشار (والموتى) أى الكفار شبههم بهم في عدم السماع (يعتصم الله)

من عنده يقطع شأفة اليهود من القتل والاجلاء او الامر باظهار اسرار المنافقين وقتلهم (فيصبحوا) اى هؤلاء المنافقون (على ما اسرو في انفسهم نادمين) على ما استبطنوه من الكفر والشك في امر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فضلا عما اظهروه مما اشعر على نفاقهم (ويقول الدين اموا) بالرفع قراءة عاصم وحزة والكسائي على انه كلام مبتدأ ويؤيده قراءة ابن كثير ونافع وابن عامر مرفوعا بغير واو على انه جواب قائل يقول فاذا يقول المؤمنون حينئذ وبالنصب قراءة ابى عمرو ويعقوب عطفان على ان يأتي باعتبار المعنى وكأنه قال عسى ان يأتي الله بالفتح ويقول الذين آمنوا ويجعله بدلا من اسم الله داخلا في اسم عسى مغنيا عن الخبر بما تضمنه من الحدث او على الفتح بمعنى عسى الله ان يأتي بالفتح ويقول المؤمنون فان الانسان مما يوجه كالانسان به (اهؤلاء الذين اقسموا بالله جهد ايمانهم انهم لمعكم) يقوله المؤمنون بعضهم لبعض تعجبا من حال المنافقين وتنجحيا بما من الله عليهم من الاخلاص او يقولون لليهود فان المنافقين حلفوا لهم بالمعاضدة كما حكي الله تعالى عنهم وان قولتم لننصرنكم وجهد الايمان اغلظها وهو في الاصل مصدر ونصبه على الحال على تقدير واقسموا بالله يجهدون جهد ايمانهم فحذف الفعل واقم المصدر مقامه ولذلك ساغ كونها معرفة او على المصدر لانه بمعنى اقسموا (حبطت اعمالهم فاصبحوا خاسرين) امامن جملة المقول او من قول الله تعالى شهادة لهم بحبوط اعمالهم وفيه معنى التعجب كأنه قيل ما حبطت اعمالهم وما اخسرهم (يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) قرأه على الاصل نافع وابن عامر وهو كذلك في الامام والباقون بالادغام وهذا من الكائنات التي اخبر الله عنها قبل وقوعها وقدرت من العرب في اواخر عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث فرق بنوا مدلج وكان رئيسهم ذوالحمار الاسود العنسي تنبأ باليمن واستولى على بلاده ثم قتله فيروز الديلمي ليلة قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من غدها واخبر الرسول في تلك الليلة فسر المسلمون واتى الخبر في اواخر ربيع الاول وبنوا حنيعة اصحاب مسيلة الكذاب تنبأ وكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلة رسول الله الى محمد رسول الله اما بعد فان الارض نصفها لي ونصفها لك فاجاب من محمد رسول الله الى مسيلة الكذاب اما بعد فان الارض لله نورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فحاربه ابو بكر رضى الله عنه بجند المسلمين

وقتلوه الوحشي قاتل حرة وبنو اسد قوم طليح بن خويلد تنبأ فبعث اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حالدا فهرب بعد القتال الى الشام ثم اسلم وحسن اسلامه وفي خلافة ابي بكر سبع فزاره قوم عيينة بن حصن وغطفان قوم قره ان سلمة وبنو سليم قوم الفجاءة ابن عبد يابل وبنو ربوع قوم مالك بن نويرة وبعض تميم قوم سجاح بنت المندر المتنبئة زوجة مسلمة وكندة قوم الاشعث بن قيس وبنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطيم بن زيد وكفى الله امرهم على يده وفي امرة عمر رضى الله عنه غسان قوم جبلة بن الايهم تنصر وسار الى الشام (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) قيل هم اهل اليمن لما روى انه عليه الصلاة والسلام اشار الى ابي موسى الاشعري وقال هم قوم هذا قيل الفرس لانه عليه السلام سئل عنهم فضرب يده على عاتق سلمان فقال هذا وذووه وقيل الذين جاهدو ايووم القادسية الفاس من النخع وخسنة آلاف من كندة وبجيلة وثلاثة آلاف من افناء الناس والراجع الى من محذوف تقديره فسوف يأتي الله بقوم مكانهم ومحبة الله تعالى للعباد ارادة الهدى والتوفيق لهم في الدنيا وحسن المواب في الآخرة ومحبة العباد له ارادة طاعته والتحرز عن معاصيه (ادلة على المؤمنين) عاطفين عليهم متذللين لهم جمع ذليل لاذلول فان جمعهم ذلل واستعمل الله مع على اما لتضمين معنى العطف والحنو اول التنبيه على أنهم مع علو طبقتهم وفضلهم على المؤمنين خافضون لهم اول المقابلة (اعزة على الكافرين) شداد متغلبين عليهم من عزه اذا غلبه وقرئ بالنصب على الحال (يجاهدون في سبيل الله) صفة اخرى لقوم احوال من الضمير في اعزة (ولا يخافون لومة لائم) عطف على يجاهدون بمعنى انهم الجاهدون بين المجاهدة في سبيل الله والتصلب في دينه احوال بمعنى انهم يجاهدون وحالهم خلاف حال المنافقين فانهم يخرجون في جيش المسلمين حائفين ملامة اوليائهم من اليهود فلا يعملون شيئا يلحقهم فيه لؤم من جهتهم واللومة المرة من اللوم وفيها وفي تكير لا ثم مباغتتان (ذلك) اشارة الى ما تقدم من الاوصاف (فخل الله بؤيته من يشاء) يخفه وبوقله (والله واسع) كثير الفضل (عليم) بمن هواهله (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) لما نهى عن موالاته الكفرة ذكر عقبيه من هو حقيق بها وانما قال وليكم الله ولم يقل اولياؤكم للتنبيه على ان الولاية لله على الاصاله ورسوله وللمؤمنين على التبع (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة) صفة للذين

في الآخرة (ثم اليه يرجعون) ثم اليه يرجعون يردون فيجازيهم باعمالهم (وقالوا) أى كفار مكة (اولا) هلا (نزل عليه آية من ربه) كالناقة والعصا والمائدة (قل) لهم (ان الله قادر على ان ينزل) بالشدديد والتخفيف (آية) مما اقترحوا (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن نزولها بلاء عليهم لوجوب هلاكهم ان جمعوها (ومامن) زائدة (دابة) بشي في الارض ولا طائر بطير في الهواء (بجناحيه الأئمة أمثالكم) في تدبير خلقها ورزقها وأحوالها (ما رظنا) تركنا (في الكتاب) اللوح المحفوظ (من) زائدة (شيء) فلم نكتبه (ثم الى ربهم يحشرون) فيقضى بينهم ويقتص للجماء من القراء ثم يقول لهم كونوا ترابا (والذين كذبوا بآياتنا) القرآن (صم) عن سماعها سماع قبول (وبكم) عن النطق بالحق (في الطلعات) الكفر (من يشأ الله) اضلاله (يضلله ومن يشأ) هدايته (يجعله على صراط) طريق (مستقيم) دين الاسلام (قل) يا محمد لاهل مكة (أرايتكم) أخبروني خبر (ان أناكم عذاب الله) في الدنيا

آمنوا فانه جرى مجرى الاسم اوبدل منه ويجوز رفعه ونصبه على المدح  
( وهم راكعون ) متخشعون في صلاتهم وزكاتهم وقيل هو حال مخصوصة  
بيوتون اى يؤتون الزكاة في حال ركوعهم في الصلاة حرصا على الاحسان  
ومسارعة اليه فانها نزلت في على رضى الله تعالى عنه حين سأل سائل وهو راكع  
في صلاته فطرح له خاتمه واستدل بها الشيعة على امامته زاعمين ان المراد  
بالولى المتولى للامور والمستحق للتصرف فيها والطاهر ما ذكرنا مع ان جل  
الجمع على الواحد ايضا خلاف الظاهر وان صح انه نزل فيه فلعله جئى  
بلفظ الجمع لترغيب الناس في مثل فعله فيندرجوا فيه وعلى هذا يكون دليلا  
على ان الفعل القليل في الصلاة لا يطلعهما وان صدقة التطوع تسمى زكاة  
( ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا ) ومن يتخذهم اولياء ( فان حزب الله  
هم الغالبون ) اى فانهم الغالبون ولكن وضع الظاهر موضع المضمر تنبيها  
على البرهان عليه وكأ انه قيل ومن تول هؤلاء فهم حزب الله وحزب الله  
هم الغالبون وتنويها بذكرهم وتعظيما لشأنهم وتشريفا لهم بهذا الاسم  
وتعريضا بمن يوالى غير هؤلاء بانه حزب الشيطان واصل الحزب القوم  
يجمعون لامر حزبهم ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم  
هزوا ولعائن الذين اتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء ) نزلت في رفاة  
ابن زيد وسويد بن الحارث اطهرا الاسلام ثم ناققا وكان رجال من المسلمين  
يوادونهم وقدرت النهى عن موالاتهم على اتخاذهم دينهم هزوا ولعبا  
اياء على العلة وتنبها على ان من هذا شأنه بعيد عن الموالاته جدير بالمعاداة  
وفصل المستهزئين باهل الكتاب والكفار على قراءة من جره وهم ابو عمرو  
والكسائي ويعقوب والكفار وان عم اهل الكتاب يطلق على المشركين  
خاصة لتضاعف كرههم ومن نصبه عطفه على الذين اتخذوا على ان الهى  
عن موالاته من ليس على الحق رأسا سواء من كان ذا دين تبع فيه الهوى  
وحرفه عن الصواب كاهل الكتاب ومن لم يكن كالمشركين ( واتقوا الله )  
بترك المناهى ( ان كنتم مؤمنين ) لان الايمان حقايقضى ذلك وقيل ان كنتم  
مؤمنين بوعدده ووعده ( وادنايتهم الى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا ) اى اتخذوا  
الصلاة او المناداة وفيه دليل على ان الاذان مشروع للصلاة روى ان نصرانيا  
بالمدينة كان اذا سمع المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله قال احرق الله  
الكاذب فدخل خادمه ذات ليلة ساروا هله نيام فتطاي رشرارة في البيت فاحرقه

أو اتكنم الساعة ) القيامة  
المشتملة عليه بغنة ( أغير الله  
تدعون ) لا ( ان كنتم صادقين )  
في ان الاصنام تنفعكم فادعوها  
( بل اياه ) لا غيره ( تدعون )  
في الشدائد ( فيكشف  
ماتدعون اليه ) أن يكشف  
عنكم من الضر ونحوه  
( ان شاء ) كشفه ( وتنتسون )  
تتركون ( ماتشركون ) معه  
من الاصنام فلا تدعونه  
( ولقد أرسلنا الى ائمة من )  
زائدة ( قبلك ) رسلا  
فكذبوهم ( فأخذناهم  
بالأساء ) شدة الفقر  
( والضراء ) المرض  
( لعلمهم يتضرعون ) يتدللون  
فيؤمنون ( فلولوا ) فهلا  
( اذ جاءهم بأسنا ) عذابنا  
( تضرعوا ) اى لم يفعلوا ذلك  
مع قيام مقتضى له ( ولكن  
قسست قلوبهم ) فلم تلن للايمان  
( وزين لهم الشيطان ما كانوا  
يعملون ) من المعاصى  
فأصروا عليها ( فلما نسوا )  
تركوا ( ماذكروا ) وعظوا  
وخوفوا ( به ) من البأساء  
والضرء فلم يتعظوا ( فتحنا )  
بالتحفيف والتشديد ( عليهم  
أبواب كل شئ ) من النعم استدراجا



واهلكه (ذلك بانهم قوم لا يعقلون) فان السفه يؤدي الى الجهل بالحق والهزؤ به والعقل يمنع منه (قل يا اهل الكتاب هل تنقمون منا) هل تنكرون منا وتعيون يقال نقم منه كذا اذا انكره وانقم اذا كافاه وقرئ تنقمون بفتح القاف وهولعة (الا ان آمننا بالله وما نزل الينا وما نزل من قبل) الايمان بالكتب المنزل كلها (وان اكثرتم فاسقون) عطف على ان آمننا وكان المستثنى لازم الامرين وهو المخالفة اي ماتكرونا الا بمخالفتكم حيث دخلنا الايمان وانتم خارجون منه او كان الاصل واعتقاد ان اكثرتم فاسقون فحذف المضاف او على ماى وما تنقمون منا الايمان بالله وبما نزل وبان اكثرتم فاسقون او على علة محذوفة والتقدير هل تنقمون منا الا ان آمننا لقلعة انصافكم وفسقكم او نصب باضمار فعل يدل عليه تنقمون اي ولا تنقمون ان اكثرتم فاسقون اورفع على الابتداء والخبر محذوف اي وفسقكم ثابت معلوم عنكم ولكن حب الرياسة والمال يمنعكم عن الانصاف والاية خطاب اليهود سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يؤمن به \* فقال او من الله وما نزل الينا الى قوله ونحن له مسلمون \* فقالوا حين سمعوا ذكر عيسى عليه السلام لانعلم ديننا شرا من دينكم (قل هل انبئكم بشر من ذلك) اي من ذلك المنقوص (مثوبة عند الله) جزاء ثابتا عند الله والمثوبة مختصة بالخير كالعقوبة بالشرف وضعت ههنا موضعها على طريقة قوله \* تحية بينهم ضرب وجيع \* ونصبها على التمييز من بشر (من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير) بدل من بشر على حذف مضاف اي بشر اهل ذلك من لعنه الله او بشر من ذلك دين من لعنه الله او خبر مبتدأ محذوف اي هو من لعنه وهم اليهود ابعدهم الله من رحته وسخط عليهم بكفرهم وانهما كهم في المعاصي بعد وضوح الآيات ومسح بعضهم قردة وهم صحاب السب وبعضهم خنازير وهم كفار اهل مائة عيسى عليه السلام وقيل كلا المسخين في اصحاب السب مسخت شبانهم قردة ومشايخهم خنازير (وعبد الطاغوت) عطف على صلة من وكذا عبد الطاغوت على البناء للمعول ورفع الطاغوت وعبد كظرف بمعنى صار معبودا فيكون الراجع محذوفا اي فهم او يلينهم ومن قرأ عابد الطاغوت او عبد على انه نعت كفظن ويقظ او عبدة او عبدا لطاغوت على انه جمع كخدم او ان اصله عبدة فحذف التاء للاضافة عطفه على قردة ومن قرأ وعبد الطاغوت بالجر عطفه على من والمراد من الطاغوت

لهم (حتى اذا فرحوا بما أوتوا فرح نطر (أخذناهم) بالعذاب (بقنّة) فجأة) فاذا هم ملبسون (آيسون من كل خير) (قطع دابر القوم الذين ظلموا) (أى آخرهم بأن استؤصلوا) (والحمد لله رب العالمين) على نصر الرسل واهلاك الكافرين (قل) لاهل مكة (أرايتم) (أخبروني) (ان أخذ الله سمعكم) (أصمكم) (وأبصاركم) (اعماكم) (وختم) طبع (على قلوبكم) فلا تعرفون شيئا) (من الله غير الله بأنبيكم به) بما أخذ منكم بزعمكم (انظر كيف نصرف) نين (الآيات) (الدلالات على وحدانيتنا) (ثم هم بصدفون) يعرضون عنها فلا يؤمنون (قل) لهم (أرايتم ان أنا كم عذاب الله بفتنة أو جهرة) ليلا أو نهارا) (هل يهلك الا القوم الظالمون) (الكافرون أى ما يهلك الا هم) (وما نرسل المرسلين الا مبشرين) (من آمن بالجنة) (ومنذرين) (من كفر بالنار) (فمن آمن) بهم (وأصلح) عمله (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (في الآخرة) (والذين كذبوا بآياتنا يسملهم العذاب

بما كانوا يفسقون) يخرجون  
عن الطاعة ( قُلْ ) لهم  
( لا أقول لكم عندي خزائن  
الله ) التي منها يرزق ( ولا  
أعلم الغيب ) ما غاب عني ولم يوح  
إلي ( ولا أقول لكم اني ملك )  
من الملائكة ( ان ) ما ( أتبع  
الامام يوحى الى قل هل يستوى  
الاعمى ) الكافر ( والبصير )  
المؤمن لا ( أفلا تفكرون )  
في ذلك فتؤمنون ( وأذرك  
خوف ) به ( أى بالقرآن  
( الذين يخافون أن يحشروا  
الى ربهم ليس لهم من دونه )  
أى غيره ( ولي ) ينصرهم  
( ولا شفيع ) يشفع لهم وجلة  
النفى حال من ضمير يحشروا  
وهى محل الخوف والمراد  
بهم المؤمنون العاصون  
( لعلمهم يتقون ) الله باقلاعهم  
عما هم فيه وعمل الطاعات  
( ولا تطرد الذين يدعون  
ربهم بالغداة والعشي يريدون  
بعبادتهم ) وجهه ) تعالى  
لا شيئاً من أعراض الدنيا وهم  
الفقراء وكان المشركون  
طعنوا فيهم وطلبوا أن يطردهم  
ليحالوا له وأراد النبي صلى الله  
عليه وسلم ذلك طمعا  
في أسلامهم ( ما عليك

الرجل وقيل الكهنة وكل من اطاعوه في معصية الله تعالى ( أو أهلك ) أى  
الملعونون ( شر مكانا ) جعل مكانهم شر ليكون ابلغ في السدالة على  
شرارتهم وقيل مكانا منصرفا ( واضل عن سواء السبيل ) قصد الطريق  
المتوسط بين غلو النصارى وقدح اليهود والمراد من صيغتي التفضيل الزيادة  
مطلقا لا بالاضافة الى المؤمنين في الشرارة والضلال ( واذ جاؤكم قالوا آمنا )  
نزلت في يهود نافعوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوفى عامة المنافقين  
( وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به ) أى يخرجون من عندك كما دخلوا لا يؤثر  
فيهم ما سمعوا منك والملتزمان حالان من فاعل قالوا وبالكفر وبه حالان من  
فاعل دخلوا وخرجوا وقد وان دخلت لتقريب الماضى من الحال ليصح  
ان يقع حالا افادت ايضا لما فيها من التوقع ان امارات النفاق كانت لاثمة  
عليهم وكان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بظنه لذلك قال ( والله اعلم  
بما كانوا يكتمون ) أى من الكفر وفيه وعيد لهم ( وترى كثيرا منهم ) أى من  
اليهود او المنافقين ( يسارعون في الاثم ) أى في الحرام وقيل الكذب لقوله تعالى  
عن قولهم الاثم ( والعدوان ) الظلم او مجاوزة الحد في المعاصى وقيل الاثم  
ما يختص بهم والعدوان ما يتعدى الى غيرهم ( واكلمهم السحت ) أى الحرام  
خصه بالذكر للبالغة ( لبئس ما كانوا يعملون ) لبئس شيئا عملوه ( لولا ينهاهم  
الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم واكلمهم السحت ) تخصيص لعلمائهم على  
النهي عن ذلك فان لولا اذ ادخل على الماضى افاد التوبيخ واذ ادخل على المستقبل  
افاد التخصيص ( لبئس ما كانوا يصنعون ) ابلغ من قوله لبئس ما كانوا  
يعملون من حيث ان الصنع عمل الانسان بعد تدرب فيه وترو وتحرى اجادة  
ولذلك ذم به خواصهم ولان ترك الحسبة اقبح من واقعة المعصية لان  
النفوس تستلذ بها وتميل اليها ولا كذلك ترك الانكار عليها فكان جدرا بالبلغ  
الذم ( وقالت اليهود يد الله مغلولة ) أى هو ممسك يقتر بالرزق وغل اليد  
وبسطها مجاز عن البخل والجود ولا قصد فيه الى اثبات يدوغل او بسط  
ولذلك يستعمل حيث لا يتصور ذلك كقوله \* جاد الحمى بسط اليدين ابواب  
\* شكرت نداء تلاعه ووهاده \* ونظيره من المجازات المركبة شابت لمة الليل  
وقيل معناه انه فقير لقوله تعالى لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير  
ونحن اغنياء ( غلت ايديهم ولعبوا بما قالوا ) دعاء عليهم بالبخل والنكد  
او بالفقر والمسكنة او بغل ايدي حقيقة يغفلون اسارى في الدنيا ومسحبين

الى النار في الآخرة فتكون المطابقة من حيث اللفظ وملاحظة الاصل  
كقولك سبني سب الله دابر ( بل يده مبسوطتان ) ثنى اليد مبالغة في الرد  
ونى البخل عنه تعالى واثباتا لغاية الجود فان غاية ما يبذله السخى من ماله  
ان يعطيه بيديه وتبنيها على منح الدنيا والآخرة وعلى ما يعطى للاستدراج  
وما يعطى للاكرام ( ينق كيف يشاء ) تأكيد لذلك اى هو مختار في انفاقه  
يوسع تارة ويضيق اخرى على حسب شئته ومقتضى حكمته لا على تعاقب  
سعة وضيق في ذوات يدولا يجوز جملة حالا من الهاء للفصل بينهما بالخبر  
ولانها مضاف اليها ولا من اليدين اذ لا ضمير لهما فيه ولا من ضمير هما لذلك  
والآية نزلت في قحاص بن عازوراء فانه قال ذلك لما كف الله عن اليهود  
ما بسط عليهم من السعة بشؤم تكذيبهم محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم  
واشرك فيه الآخرون لانهم رضوا بقوله ( وايزيدن كثيرا منهم ما نزل اليك  
من ربك طعيانا وكهرا ) اى هم طاغون كافرون ويزدادون طغيانا وكفرا بما  
يسمعون من القرآن كما زداد المريض مرضا من تناول الغذاء الصالح للاصحاء  
( والقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة ) فلا تتوافق قلوبهم ولا تتطابق  
افواههم ( كلما اوقدوا نار الحرب اطعها الله ) كلما ارادوا حرب الرسول صلى الله  
تعالى عليه وسلم واثارة شر عليه رددهم الله بان اوقع بينهم منازعة كذبها  
عنه شرهم او كلما ارادوا حرب احد غلبوا فانهم لما حالفوا احكم التوراة سلط الله  
تعالى عليهم بنحت نصر ثم افسدوا فسلط الله عليهم فطرس الرومى ثم افسدوا  
فسلط عليهم المجوس ثم افسدوا فسلط الله عليهم المسلمين وللحرب صلة اوقدوا  
او صفة نارا ( ويسعون في الارض فسادا ) اى للفساد وهو اجتراحهم  
في الكيد واثارة الحروب والفتن وهتك المحارم ( والله لا يحب المفسدين )  
فلا يجازيهم الا شرا ( ولو ان اهل الكتاب امنوا ) بمحمد صلى الله تعالى عليه  
وسلم وبما جاء به ( واتقوا ) ما عددنا معاصيهم ونحوه ( لا نفر باعهم سيئاتهم )  
التي فعلوها ولم نؤاخذهم بها ( ولا تدخلناهم جنات النعيم ) ولجعلناهم  
من الداخلين فيها وفيه تنبيه على عظم معاصيهم وكثرة ذنوبهم وان الاسلام  
يجب ما قبله وان جل وان الكتاب لا يدخل الجنة ما لم يسلم ( ولو انهم اقاموا  
التوراة والابجيل ) باذاعة ما فيها من نعت محمد عليه الصلاة والسلام والقيام  
باحكامهما ( وما نزل اليهم من ربهم ) يعنى سار الكتب المنزلة فانها  
من حيث انهم مكلفون بالايمان بها كالنزل اليهم او القرآن ( لاء كلوا من

من حسابهم من ) زائدة ( شئ )  
ان كان باطنهم غير مرضى  
( وما من حسابك عليهم من شئ )  
فتطردهم ( جواب النفي  
( فتكون من الظالمين ) ان فعلت  
ذلك ( وكذلك قتنا ) ابتلينا  
( بعضهم بعض ) اى الشريف  
بالوضيع والغنى بالفقر بأن  
قدمناه بالسبق الى الايمان  
( ليقولوا ) اى الشرفاء والاغنياء  
منكرين ( أهؤلاء ) الفقراء  
( من الله عليهم من ينينا ) بالهداية  
أى لو كان ما هم عليه هدى  
ما سبقونا اليه قال تعالى  
( أليس الله بأعلم بالشاكرين )  
له فيهدبهم بلى ( واذ جاءك  
الذين يؤمنون باياتنا فقل )  
لهم ( سلام عليكم كتب )  
قضى ( ربكم على نفسه الرحمة  
انه ) اى الشأن وفى قراءة بالفتح  
بدل من الرحمة ( من عمل معكم  
سوا بجهالة ) منه حيث  
ارتكبه ( ثم تاب ) رجع ( من بعده )  
بعد عمله عنه ( وأصلح ) عمله  
فانه ( اى الله ) غفور ( له  
( رحيم ) به وفى قراءة بالفتح  
أى فامغفر له ( وكذلك ) كما  
ينينا ما ذكر ( تفصل ) نين  
( الايات ) القرآن ليظهر

الحق فيعمل به ( ولتستبين )  
تظهر ( سبيل ) طريق  
( المجرمين ) فيجتنب وفي قراءة  
بالتحمانية وفي أخرى بالعوقانية  
ونصب سبيل خطاب للنبي  
صلى الله عليه وسلم ( قل اني  
نهيئت أن أعبد الذين تدعون )  
تعبدون ( من دون الله قل  
لأتبع أهواءكم ) في عبادتها ( قد  
ضللت اذا ) ان تتبعها ( وما أنا  
من المهتدين قل اني على بينة )  
بيان ( من ربي و ) قد ( كذبتهم به )  
برني حيث أشركنتم ( ما عندي  
ما تستعجلون به ) من العذاب  
( ان ) ما ( الحكيم ) في ذلك  
وغيره ( الا الله يقضى ) القضاء  
( الحق وهو خير الفاصلين )  
الحاكمين وفي قراءة يقص أي  
يقول ( قل ) لهم ( لو أن عندي  
ما تستعجلون به لقضى الأمر  
بينى وبينكم ) بأن أعجله لكم  
وأستريح ولكنه عند الله  
( والله أعلم بالظالمين ) متى  
يعاقبهم ( وعنده ) تعالى ( مفاتيح  
الغيب ) خزائنه أو الطرق  
الموصلة الى علمه ( لا يعلمها  
الا هو ) وهى الخمسة التى في  
قوله ان الله عنده علم الساعة

فوقهم ومن تحت ارجلهم ) اوسع عليهم ارزاقهم بان يفيض عليهم بركات  
من السماء والارض او يكثر ثمره الاشجار وغلة الزروع او يرزقهم الجنان  
البانمة الثمار فيجتنونها من رأس الشجر ويلتقطون ما تساقط على الارض  
بين بذلك ان ما كف عنهم بشؤم كفرهم ومعا صيهم لالتصور الفيض  
ولو انهم آمنوا واقاموا ما مروا به لوسع عليهم وجعل لهم خير الدارين  
( منهم امة مقتصدة ) عادلة غير غالية ولا مقصرة وهم الذين آمنوا بمحمد  
صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل مقتصدة متوسطة في عداوته ( وكثير منهم  
ساء ما يعملون ) أي بنس ما يعملونه وفيه معنى التعجب أي ما سوا عملهم وهو  
المعاندة ونحوه الحق والاعراض عنه أو الافراط في العداوة ( يا أيها  
الرسول بلغ ما نزل اليك من ربك ) جميع ما نزل اليك غير مراقب احدا  
ولا حائث مكروها ( وان لم تفعل ) وان لم تبلغ جميعه كما امرتك ( فما بلغت  
رسالتك ) فما ادبت شيئا منها لان كتمان بعضها يضيع مادي منها كترك بعض  
اركان الصلاة فان غرض الدعوة ينتقض به او فكأنك ما بلغت شيئا منها  
كقوله فكأنما قتلت الناس جميعا من حيث ان كتمان البعض والكل سواء  
في الشناعة واستجلاب العقاب وقرأ مانع وابن عامر وابو بكر رسالته بالجمع وكسر  
التاء ( والله يعصمك من الناس ) عدة وضمنان من الله بعصمة روحه من تعرض  
الاعادي وراحة لما زيره ( ان الله لا يهدي القوم الكافرين ) لا يمكنهم  
بما يريدون بك وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمعنى الله برسالته  
فضقت بهاذر عافوا حتى الله تعالى الى ان لم تبلغ رسالتى عذبتك وضمن لي العصمة  
فقويت وعن انس رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
يحرس حتى نزلت فاخرج رأسه من قبة ادم فقال انصرفوا يا أيها الناس  
فقد عصمى الله من الناس وظاهر الآية بوجوب تبليغ كل ما نزل ولعل المراد  
تبليغ ما يتعلق به مصالح العباد وقصد ما ناله اطلاعهم عليه فان من  
الاسرار الالهية ما يحرم افشاؤه ( قل يا اهل الكتاب لستم على شيء ) أي  
دين بعقده ويصح ان يسمى شيئا لانه باطل ( حتى تقيموا التوراة والانجيل  
وما نزل اليكم من ربكم ) ومن اقامتها الايمان بمحمد صلى الله تعالى عليه  
وسلم والاذعان بحكمه فان الكتب الالهية بأسرها أمرة بالايمان لمن  
صدقته المعجزة ناطقة بوجوب الطاعة له والمراد اقامة اصولها ومالم ينسخ  
من فروعها ( وليزيدن كثيرا منهم ما نزل اليك من ربك طغيانا وكفرا

الآية كما رواه البخاري (ويعلم ما) يحدث (في البر) لفسار (والبحر) القرى التي على الانهار (ومانسقط من) زائدة (ورقة لا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس) عطف على ورقة (الافى كتاب مبين) هو الالوح المحفوظ والاستثناء بدل اشتمال من الاستثناء قبله (وهو الذي يتوقاكم بالليل) يقبض أرواحكم عند النوم (ويعلم ما جرحتم) كسبتم (بالنهار ثم يبعثكم فيه) أى النهار برد أرواحكم (ليقضى أجل مسمى) هو أجل الحياة (ثم اليه مرجعكم) بالبعث (ثم ينشئكم بما كنتم تعملون) فيجازيكم به (وهو القاهر) مستعليا (فوق عباده ورسلكم حفظة) ملائكة تحصى أعمالكم (حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته) وفي قراءة توفاه (رسلنا) الملائكة الموكلون بقبض الارواح (وهم لا يفرطون) يقصرون فيما يؤمرون (ثم ردوا) أى الخلق (الى الله مولاهم) مالكمهم (الحق) الثابت العدل ليجازيهم (ألاله الحكم) القضاء النسا فذفيهم

فلاتأس على القوم الكافرين) فلان تحزن عليهم لزيادة طغيانهم وكفرهم بما بلغه اليهم فان ضرر ذلك لاحق بهم لا يخطأهم وفي المؤمنين مذوحة تلك عنهم (ان الدين امنوا الدين هادوا والصابئون والنصارى) سبق تفسيره في سورة البقرة والصابئون رفع على الابتداء وخبره محذوف والنية فيه التأخير عما في حيزان والتقدير ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كذا والصابئون كذلك كقوله \* فاني وقيار بها لغريب \* وقوله \* والافاعلوا انوا انتم \* بغاة ما سبقنا في شقاقى \* اى فاعلوا انابغاة وانتم كذلك وهو كاعتراض دل به على انه لما كان الصابئون مع ظهور ضلالهم وميلهم عن الاديان كلها يتاب عليهم ان صح منهم الايمان والعمل الصالح كان غيرهم اولى بذلك ويجوز ان يكون والنصارى معطوفا عليه ومن آمن خبرهما وخبر ان مقدر دل عليه ما بعده كقوله \* نحن بما عندنا وانت بما \* عندك راض والرأى مختلف \* ولا يجوز عطفه على محل ان واسمها فانه مشروط بالمرأى من الخبر اذ لو عطف عليه قبله كان الخبر خبر المبتدأ وخبر ان معا فيجتمع عليه حاملان ولا على الضمير في هادوا لعدم التأكيد والفصل ولانه يوجب كون الصابئين هودا وقيل ان بمعنى نعم وما بعدها في موضع الرفع بالابتداء وقيل الصابئون منصوب بالفتح وذلك كما يجوز بالياء جوز بالواو (من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا) في محل الرفع بالابتداء وخبره (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) والجملة خبران او خبر المبتدأ كما مروا راجع محذوف اى من آمن منهم او الصب على البذل من اسم ان وما عطف عليه وقرئ والصابئين وهو الظاهر والصابئون بقلب الهمزة ياء والصابئون بخذفها من صبابا بدل الهمزة العا او من صبوت لانهم صبوا الى اتباع الشهوات ولم يتبعوا شرا ولا عقلا (لقد اخذنا ميثاق بنى اسرائيل وارسلنا اليهم رسلا) لينذروهم وليبينوا لهم امر دينهم (كلما جاءهم رسول بما لا تهوى انفسهم) بما يخالف هواهم من الشرائع وميثاق التكليف (فريقا كذبوا وفريقا يقتلون) جواب الشرط والجملة صفة رسلا والراجع محذوف اى رسول منهم وقيل الجواب محذوف دل عليه ذلك وهو استثناء وانما جئى بيقتلون موضع قتلوا على حكاية الحال الماضية استحضار الهاء واستعظاما للقتل وتنبها على ان ذلك ديدنهم ماضيا ومستقبلا ومحفاظة على رؤوس الآتى (وحسبوا ان لا تكون فنتة) اى وحسب بنوا اسرائيل ان لا يصيبهم

(وهو أسرع الخاسرين)  
 بحاسب الخلق كلهم في قدر  
 نصف نهار من أيام الدنيا  
 لحديث بذلك (قل) يا محمد  
 لاهل مكة (من ينجيكم من ظلمات  
 البر والبحر) أهو الهاماني  
 أسفاركم حين (تدعونه تضرعا)  
 علانية (وخفية) سرا  
 تقولون (لئن) لام قسم  
 (أنجيئنا) وفي قراءة أنجانا أي  
 الله (من هذه) الظلمات والشدايد  
 لتكون من الشاكرين المؤمنين  
 (قل) لهم (الله ينجيكم)  
 بالتحقيق والتشديد منها ومن  
 كل كرب (غم سواها) ثم أنتم  
 تشركون به (قل هو القادر  
 على أن يعث عليكم عذابا من  
 فوقكم) من السماء كالجارة  
 والصيحة (أو من تحت أرجلكم)  
 كالخسف (أو يلبسكم)  
 يخلطكم (شيعا) فرقا مختلفة  
 الالهواء (ويذيق بعضكم  
 بأس بعض) بالقنال قال صلى  
 الله عليه وسلم لما نزلت هذا  
 أهون وأيسر ولما نزل ما قبله  
 أعوذ بوجهك رواء البخاري  
 وروى مسلم حديث سألت ربي  
 أن لا يجعل بأس أمي بينهم  
 فغنيها وفي حديث لما نزلت  
 قال أمانها كائنه ولم يأت تأويلها  
 بعد (انظر كيف نصرف)

بلاء وعذاب يقتل الانبياء وتكذيبهم وقرأ ابو عمرو وحزرة والكسائي  
 ويعقوب ان لا تكون بالرفع على ان هي المنخفضة من الثقيلة واصله  
 انه لا تكون فخفت وحذف ضمير الشأن وادخال فعل الحسبان عليها  
 وهي لتحقيق تنزيل له منزلة العلم لتكنه في قلوبهم وان وأن بما في حيزها  
 سادس مفعوليه (فعموا) عن الدين او الدلائل والهدى (وصموا)  
 عن استماع الحق كما فعلوا حين عبدوا العجل (ثم تاب الله عليهم) أي ثم تابوا  
 فتاب الله عليهم (ثم عموا وصموا) مرة اخرى وقرئ بالضم فيهما على ان الله  
 عماهم وصمهم أي رماههم بالعمى والصمم وهو قليل واللغة الفاشية اعنى  
 وأصم (كثير منهم) بدل من الضمير افعال والواو علامة الجمع كقولهم  
 اكلوني البراغيث او خبر مبتدأ محذوف أي العمى والصمم كثير منهم وقيل  
 مبتدأ والجملة قبله خبره وهو ضعيف لان تقديم الخبر في مثله ممنوع (والله  
 بصير بما يعملون) فيجازيهم وفق اعمالهم (لقد كفر الذين قالوا ان الله  
 هو المسيح ابن مريم وقال المسيح ياتى اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم)  
 أي انا عبد مروب مثلكم فاعبدوا خالقي وخالقكم (انه من يشرك بالله)  
 أي في عبادته او فيما يختص به من الصفات والافعال (فقد حرم الله عليه الجنة)  
 يمنع من دخولها كما يمنع المحرم عليه من المحرم فانها دار الموحدين (وماواه  
 النار) فانها المعدة للشركين (وما للظالمين من انصار) أي ومالهم  
 احدين نصرهم من النار فوضع الظاهر موضع الضمير تسجيلا على انهم  
 ظلموا بالاشراك وعدلوا عن طريق الحق وهو يحتمل ان يكون من تمام كلام  
 عيسى عليه السلام وان يكون من كلام الله تعالى تنبيها على انهم قالوا ذلك  
 تعظيما لعيسى وتقربا اليه وهو معاديتهم بذلك ومخاصمهم فيه فهاذك  
 بغيره (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) أي احد ثلاثة وهو حكاية  
 عما قاله النسطورية والملكانية منهم القائلون بالاقانيم الثلاثة وما سبق  
 قول البعقونية القائلين بالاتحاد (وما من اله الا اله واحد) وما في الوجود ذات  
 واجب مستحق للعبادة من حيث انه مبدأ جميع الموجودات الا اله موصوف  
 بالوحدانية متعال عن قبول الشركة ومن مريدة للاستغراق (وان لم ينتهوا  
 عما يقولون) ولم يوحّدوا (ليمن الدين كفروا منهم عذاب اليم)  
 أي ليمن الذين بقوا منهم على الكفر او ليمن الذين كفروا من النصارى  
 وضعه موضع ليمنهم تكريرا للشهادة على كفرهم وتنبيها على ان العذاب

نبيين لهم (الآيات) الدلالات  
على قدرتنا (لعلهم يفقهون)  
يعلمون أن ما هم عليه باطل  
(وكذب به) بالقرآن (قومك  
وهو الحق) الصدق (قل)  
لهم (لست عليكم بوكيل)  
فاجازيكم انما أنا منذر وأمركم  
الى الله وهذا قبل الامر  
بالقتال (لكل نبأ) خبر  
(مستقر) وقت يقع فيه  
ويستقرو منه عذابكم (وسوف  
تعلمون) تهديد لهم (واذا  
رأيت الذين يخوضون في  
آياتنا) القرآن بالاستهزاء  
(فأعرض عنهم) ولا تجالسهم  
(حتى يخوضوا في حديث  
غيره واما) فيه ادغام نون  
ان الشرطية في ما المزيده  
(ينسبك) يسكون النون  
والخفيف وفحشها والتشديد  
(الشيطان) ففعدت معهم  
(فلا تقعد بعد الذكرى) أى  
تذكره (مع القوم الظالمين)  
فيه وضع الظاهر موضع  
المضمر وقال المسلمون ان قلب  
كلما خاضوا لم يستطع أن يجلس  
في المسجد وأن نطوف فنزل  
(وما على الذين يتقون) الله  
(من حسابهم) أى الخائضين  
(من) زائدة (شئ) اذا  
جالسوه (ولكن) عليهم

على من دام على الكفر ولم يقطع عنه فلذلك عقبه بقوله (افلا يتوبون الى الله  
ويستغفروه) أى الايتون بالانتهاء عن تلك العقائد والاقوال الزائفة  
ويستغفرون بالتوحيد والتنزيه عن الاتحاد والحلول بعد هذا التقرير  
والتهديد (والله غفور رحيم) يغفر لهم ويمنحهم من فضله ان تابوا وفي هذا  
الاستفهام تعجب من اسرارهم (ما المسيح ابن مريم الا رسول قد دخلت  
من قبله الرسل) أى ماهو الا رسول كالرسل قبله خصه الله بآيات كما  
خصهم بها فان احبب الموتى على يده فقد احبب العصا وجعلها حية تسعى  
على يد موسى عليه السلام وهو اعجب وان خلقه من غير اب فقد خلق آدم من  
غير اب وام وهو اغرب (وامه صديقة) كسائر النساء اللاتي يلزم من الصدق  
او يصدقن الانبياء (كأناباً كلان الطعام) وبفتقران اليه افتقار الحيوانات  
بين اولا اقصى ما لهم من الكمال ودل على انه لا يوجب لهما الوهية  
لان كثيرا من الناس يشاركنها في مثله ثم نبه على نقصهما وذكر ما ينافي  
الرؤية ويقتضى ان يكونا من عداد المركبات الكائنة الفاسدة ثم عجب من  
يدعى الرؤية لهما مع امثال هذه الادلة الظاهرة فقال (انظر كيف  
نبيين لهم الآيات ثم انطرا انى يؤفكون) كيف يصرفون عن استماع الحق وتأمله  
ونم لتفاوت ما بين العجيبين أى ان بياننا للآيات عجب واعراضهم عنها اعجب (قل  
اتعبدون من دون الله مالا يملك لكم ضرا ولا نفعا) يعنى عيسى وان ملك ذلك  
بملك الله اياه لا يملكه من ذاته ولا يملك مثل ما يضر الله تعالى به من البلاء والمصائب  
وما ينفع به من الصحة والسعة وانما قال ما نظرا الى ماهو عليه في ذاته توطئة  
لنفي التدرة عنه رأسا وتنبها على انه من هذا الجنس ومن كان له حقيقة  
تقبل المجانسة والمشاركة فيعزل عن الالوهية وانما قدم الضر لان التحرز  
عنه اهم من تحرى النفع (والله هو السميع العليم) بالاقوال والعقائد فيجازى  
عليها ان خيرا فخير وان شرا فشر (قل يا اهل الكتاب لا تعلوا في دينكم  
غير الحق) أى غلوا باطلا فترفعوا عيسى الى ان تدعوا له الالهية او تضعوه  
فترفعوا انه لغير ردة وقيل الخطاب للنصارى خاصة (ولا تتبعوا اهواء قوم  
قد ضلوا من قبل) يعنى اسلافهم واثمتهم الذين ضلوا قبل مبعث محمد  
صلى الله تعالى عليه وسلم شريعتهم (واضلوا كثيرا) ممن شابعهم على بدعهم  
وضلالهم (وضلوا عن سواء السبيل) عن قصد السبيل الذى هو الاسلام  
بعد مبعثه صلى الله تعالى عليه وسلم لما كذبوه وبغوا عليه وقيل الاول اشارة

(ذكرى) تذكرة لهم وموعظة  
 (لعلهم يتقون) الخوض  
 (وذر) اترك (الذين اتخذوا  
 دينهم) الذى كفوه (لعبا  
 ولهوا) باستهزائهم به  
 (وغرتهم الحياة الدنيا) فلا  
 تعرض لهم وهذا قبل الامر  
 بالقتال (وذكر) عظم (به)  
 بالقرآن الناس (أن) لا  
 (تبسل نفس) تسلم الى الهلاك  
 (بما كسبت) عملت (ليس لها  
 من دون الله) أى غيره (ولى)  
 ناصر (ولاشفيع) يمنع عنها  
 العذاب (وان تعدل كل عدل)  
 فقد كُل فداء (لا يؤخذ  
 منها) ما يفدى به (اولئك  
 الذين أبسلوا بما كسبوا لهم  
 شراب من حميم) ماء بالغ  
 نهاية الحرارة (وعذاب أليم)  
 مؤلم (بما كانوا يكفرون)  
 يكفروهم (قل أئذعوا) أنعبد  
 (من دون الله ما لا ينفعنا)  
 بمبادته (ولا يضرنا) بتركها  
 وهو الاصرام (وزد على  
 أعقابنا) رجع مشركين  
 (بعد اذ هدانا الله) الى الاسلام  
 (كالذى استهوت) أضلته  
 (الشياطين فى الارض حيران)  
 متحيرا لا يدري أين يذهب  
 حال من الهاء (له أصحاب)

الى ضلالهم عن مقتضى العقل والثانى اشارة الى ضلالهم عما جاء به الشرع  
 (لن الدين دعروا من بنى اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم) اى  
 لعنهم الله فى الزبور والانجيل على لسانهما وقيل اهل ايلة لما اعتدوا فى السبت  
 لعنهم داود عليه السلام فحنهم الله تعالى قرده واعجاب المائدة لما كفروا  
 دعاء عليهم عيسى عليه السلام ولعنهم فاصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف  
 رجل (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) اى ذلك لعن الشنيع المقتضى للمسح  
 بسبب عصيانهم واعتدائهم ما حرم عليهم (كانوا لا يتأهون عن منكر  
 فعلوه) اى لا ينهى بعضهم بعضها عن معاودة منكر فعلوه او عن مثل منكر  
 فعلوه ارعن منكر ارادوا فعله وتثيوا له اولا ينتهون عنه من قولهم تنهى  
 عن الامر واتهى عنه اذا امتنع (لبئس ما كانوا يفعلون) تعجب من سوء  
 فعلهم مؤكدا بالقسم (ترى كثيرا منهم) من اهل الكتاب (يتولون الذين  
 كفروا) يوالون المشركين بغضا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 والمؤمنين (لبئس ما قدمت لهم أنفسهم) اى لبئس شيئا قدموه ليردوا  
 عليه يوم القيامة (ان سخط الله عليهم وفى العذاب هم حالدون)  
 هو المحصوص بالذم والمعنى موجب سخط الله والخلود فى العذاب  
 او علة الذم والمحصوص محذوف اى لبئس شيئا ذلك لان كسبهم  
 السخط والخلود (ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي) يعنى نبيهم وان  
 كانت الآية فى المنافقين فالمراد نبينا عليه السلام (وما نزل اليه  
 ما اتخذوهم اولياء) اذ الايمان يمنع ذلك (ولكن كثيرا منهم فالتقون)  
 خارجون عن دينهم او متمردون فى نفائهم (لتجدن اشد الناس عداوة  
 للذين آمنوا اليهود والذين اشركوا) لشدة شكيبتهم وتضاعف كفرهم  
 وانهمسهم فى اتباع الهوى وركونهم الى التقليد وبعدهم عن التحقيق  
 وتمرنهم على تكذيب الانبياء ومعاداتهم (ولتجدن اقربهم مودة للذين آمنوا  
 الذين قالوا انا نصارى) الذين جاءهم ورقة فلوهم وقلة حرصهم على  
 الدنيا وكثرة اهتمامهم بالعلم والعمل واليه اشار بقوله (ذلك بان منهم  
 فسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون) عن قبول الحق اذا افهموه  
 او تواضعون ولا يتكبرون كاليهود وفيه دليل على ان التواضع والاقبال  
 فى العلم والعمل والاعراض عن الشهوات محمودة وان كانت فى كافر  
 (واذا سمعوا ما نزل الى الرسول ترى اعينهم تقيض من الدعم) عطف



ففة ( يدعونه الى الهدى )  
 اى لهدوه الطريق يقولون له  
 ( ائتنا ) فلا يجيبهم فيهـ لك  
 والاستغفار للانكار وجلة  
 التشبيه حال من ضمير نرد ( قل  
 ان هدى الله ) الذى هو  
 الاسلام ( هـ والهدى )  
 وماعده ضلال ( وأمرنا  
 لنسلم ) اى بأن نسلم ( رب  
 العالمين وأ ) اى بان ( أقيوا  
 الصلوة واتقوه ) تعالى ( وهو  
 الذى اليه تحشرون ) تجتمعون  
 يوم القيامة للحساب ( وهو  
 الذى خلق السموات  
 والارض بالحق ) اى محققا  
 ( و ) اذكر ( يوم يقول )  
 للشيء ( كن فيكون ) هو يوم  
 القيامة يقول للخلق قوموا  
 فيقومون ( قوله الحق )  
 الصدق الواقع لاحالة ( وله  
 الملك يوم ينفخ فى الصور )  
 القرن النفخة الثانية من  
 اسرافيل لملك فيه لغير ملن  
 الملك اليوم لله ( عالم الغيب  
 والشهادة ) ماغاب وماشاهد  
 ( وهو الحكيم ) فى خلقه  
 ( الحبير ) بباطن الاشياء  
 كظاها ( و ) اذكر ( اذ قال  
 ابراهيم لايه آزر ) هو لقبه  
 واسمه تارخ ( أتخذأ صنما

على لا يستكبرون هو بيان لرقعة قلوبهم وشدة خشيتهم ومسارعتهم الى  
 قبول الحق وعدم تأييدهم عنه والفيض انصباب عن امتلاء فوضع موضع الامتلاء  
 للبالغة او جعلت اعينهم من فط البكاء كانها تفيض بانفسها ( بما عرفوا من الحق )  
 من الاولى للابتداء والثانية لتبيين ما عرفوا والالتبعض بانه بعض الحق  
 والمعنى انهم عرفوا بعض الحق فابكاهم فكيف اذا عرفوا كله ( يقولون ربنا  
 آمنا ) بذلك او محمد صلى الله عليه وسلم ( قال لتبضعوا ) من الذين  
 شهدوا بانه حق او بنبوته او من امته الذين هم شهداء الله على الامم يوم القيامة  
 ( ومالنا لانؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع ان يدخلنا رنماع القوم  
 الصالحين ) استغفارهم انكار واستبعاد لا تنفاه الايمان مع قيام الداعى وهو  
 الطمع فى الانخراط مع الصالحين وادخول فى مداخلهم او جواب سائل  
 قال لم آمنتم ولا نؤمن حال من الضمير والعامل ما فى اللام من معنى الفعل  
 اى اى شىء حصل لنا غير مؤمنين بالله اى بوحدانيته فانهم كانوا مثلثين او بكتابه  
 ورسوله فان الايمان بهما ايمان به حقيقة وذكره توطئة وتعظيما ونطمع  
 عطف على نؤمن او خبر محذوف والواو للحال اى ونحن نطمع والعامل  
 نيهما عامل الاولى مقيد ابها او نؤمن ( فاما بهم الله بما قالوا ) اى عن اعتقاد  
 من قولك هذا قول فلان اى معتقده ( جئات تجرى من تحتها الانهار حال الذين  
 فيها وذلك جزاء المحسنين ) الذين احسنوا النظر والعمل والذين اعتادوا  
 الاحسان فى الامور والآيات الاربع روى انها نزلت فى النجاشى واصحابه  
 بعث اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكتابه فقرأ ثم دعا جعفر بن ابى طالب  
 والمهاجرين معه واحضر الرهبان والقسيسين فامر جعفر ان يقرأ عليهم  
 القرآن فقرأ سورة مريم فبكوا وآمنوا بالقرآن وقبل نزلت فى ثلاثين او سبعين  
 رجلا من قومه وفدوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقرأ عليهم  
 سورة يس فبكوا وآمنوا ( والذين كفروا وكذبوا باياتنا واثك اصحاب الجحيم )  
 عطف التكذيب بايات الله على الكفر وهو ضرب منه لان الفصل الى بان حال  
 المكذبين وذكرهم فى معرض المصدقين بها جمعا بين الترغيب والترهيب  
 ( يا ايها الذين آمنوا انحرموا طيبات ما حلى الله لكم ) اى ما طاب ولذمنه  
 كانه لما تضمن ما قبله مدح النصارى على ترهيبهم والحث على كسر النفس  
 ورفض الشهوات عقبه النهى عن الافراط فى ذلك والاعتدء عما حد الله  
 بعمل الحلال حراما فقال ( ولا تعدوا ان الله لا يحب المعتدين ) ويجوز

ان يراد به ولا تعدوا حدود ما حلال لکم الى ما حرم علیکم فتكون الآية ناهية عن تحريم ما حلال وتحليل ما حرم داعية الى القصد بينهما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم وصف القيامة لاصحابه يوما وبالغ في انذارهم فرقوا واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون واتفقوا على ان يزالوا صائمين وان لا يناموا على الفرش وان لا يأكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب ويرفضوا الدنيا ويلبسوا المسوح ويسبحوا في الارض ويجبوا مذاكيرهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم اني لم اومر بذلك ان لانفسكم علیکم حقا فصوموا وافطروا وقوموا وناموا فاني اقوم وانا ام واصوم وافطر وآكل اللحم والدسم وآتى النساء فزغب عن سنتي فليس مني ونزلت ( فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا ) اي وكلوا ما حلال لکم وطاب مما رزقکم الله فيكون حلالا معقول كلوا مما رزقکم الله حالا منه تقدمت عليه لانه نكرة ويجوز ان يكون من ابتدائية متعلقة بكلوا ويجوز ان يكون مفعولا لكلوا وحلالا من الموصول او العائد المحذوف او صفة لمصدر محذوف وعلى الوجوه لو لم يقع الرزق على الحرام لم يكن لذكر الحلال فائدة ( واتقوا الله الذي انتم به مؤمنون لا يؤاخذکم الله باللغو في ايمانکم ) هو ما يبدو من المرء بلا قصد كقول الرجل لا والله وبلى والله واليه ذهب الشافعي رحمه الله وقيل الحلف على ما يظن انه كذلك ولم يكن واليه ذهب ابو حنيفة رحمه الله تعالى وفي ايمانکم صلة يؤاخذکم او اللغو لانه مصدر او حال منه ( ولكن يؤاخذکم بما عقدتم الايمان ) بما وثقتم الايمان عليه بالقصد والنية والمعنى ولكن يؤاخذکم بما عقدتم اذا حنثتم او نكث ما عقدتم فحذف للعلم به وقرأ حجة والكسائي وابن عياش عقدتم بالتخفيف واين عامر في رواية ابن ذكوان عاقدتم وهو من فاعل بمعنى فعل ( فكفارته ) فكفارة نكثه اي الفعلة التي تذهب اثمه وتستره واستدل بظاهره على جواز التكفير بالمال قبل الحنث وهو عندنا خلافا للحنفية لقوله عليه السلام من حلف على عين ورأى غيرها خير امنها فليکفر عن عيئه وایات الذي هو خير ( اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليکم ) من اقصاه في النوع او التدبر وهو مد لكل مسكين عندنا ونصف صاع عند الحنفية ومحله النصب لانه صفة مفعول محذوف تقديره ان تطعموا عشرة مساكين طعاما من اوسط ما تطعمون او الرفع على البدل من اطعام واهلون كارضون وقرئ اهاليکم بسكون الباء على لغة

آلته ) تعبدوها استغفام توبخ ( اني اراك وقومك ) بانحاذها ( في ضلال ) عن الحق ( مبين ) بين ( وكذلك ) كما اربناه اضلال أبيه وقومه ( زى ابراهيم ملكوت ) ملك ( السموات والارض ) ليستدل به على وحد انبتنا ( وليكون من الموقنين ) بها وجلة وكذلك وما بعدها اعتراض وعطف على قال ( فلما جن ) أظلم ( عليه الليل رأى كوكبا ) قيل هو الزهرة ( قال ) لقومه وكانوا نجامين ( هذا ربى ) في زعمكم ( فلما أفل ) غاب ( قال لا احب الاقلىن ) أن اتخذهم أربابا لان الرب لا يجوز عليه التغير والانتقال لانهما من شؤن الحوادث فلم ينجع فيهم ذلك ( فلما رأى القمر بازغا ) ( قال ) لهم ( هذا ربى فلما أفل قال لمن لم يهتدى ربي ) يثبتنى على الهدى ( لا يكون من القوم الضالين ) تعريض لقومه بانهم على ضلال فلم ينجع فيهم ذلك ( فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ) ذكره لتذكير خبره ( ربى هذا أكبر من الكوكب والقمر ) فلما

أفلت ) وقويت عليهم الحجة ولم يرجعوا ( قال يا قوم انى برىء مما تشركون ) بالله من الاصنام والاجرام المحتاجة الى محدث فقالوا له ما تعبد قال ( انى وجهت وجهى ) قصدت بعبادتي ( للذى فطر ) خلق ( السموات والارض ) اى الله ( حنيفا ) مانلا الى الدين القيم ( وما أنا من المشركين ) به ( وحاجه قومه ) جادلوه في دينه وهددوه بالاصنام أن تصيبه بسوء ان تركها ( قال أتأجوني ) بتشديد النون وتخفيفها يحذف احدى النونين وهى نون الرفع عند النحاة ونون الوقاية عند الفراء أتجادلوننى ( فى ) وحدانية ( الله ) وقد هذان ( تعالى اليها ) ولا أخاف ما تشركون ) به ( من الاصنام أن تصيبنى بسوء لعدم قدرتها على شئ ( الا ) لكن ( أن يشاء ربى شيئا ) من المكروه يصيبنى فيكون ( وسع ربى كل شئ ) علما اى وسع علمه كل شئ ( أفلا تذكرون ) هذا فنؤمنون ( وكيف أخاف ما أشركتم ) بالله وهى

من يسكنها فى الاحوال الثلاثة كالالف وهو جمع اهل كاليبالى فى جمع ليل والاراضى فى جمع ارض وقيل جمع اهلاة ( او كسوتهم ) عطف على اطعام او من اوسط ان جعل بدلا وهو ثوب يغطى العورة وقيل ثوب جامع قبص اورداء وازار وقرئ بضم الكاف وهو لغة كقدوة وقدوة او كاسوتهم بمعنى او كمثل ما نطعمون اهلكم اسرافا او تقتيرا تواسون بينهم وبينهم ان تطعموهم الاوسط والكاف فى محل الرفع وتقديره او اطعموهم كاسوتهم ( او تحرير رقة ) او اعتاق انسان وشرط الشافعى رحمه الله فيه الايمان قياسا على كفارة القتل ومعنى او ايجاب احدى الخصال الثلاث مطلقا وتخفيف المكلف فى التعيين ( فن لم يجد ) اى واحدا منها ( فصيام ثلاثة ايام ) فكفارته صيام ثلاثة ايام وشرط او خفيفة رحمه الله فيه التابع لانه قرئ ثلاثة ايام متتابعات والشواذ ليست بحجة عندنا اذ لم تثبت كتابا ولم يروى سنة ( ذلك ) اى المذكور ( كفارة ايمانكم اذا حلقتهم ) وحشتم ( واحفظوا ايمانكم ) بان تضنوا بها ولا تبدلوا لكل امر او بان تبرؤا فيها ما استطعتم ولم يفت بها خير او بان تكفروا اذا حنثتم ( كذلك ) اى مثل ذلك البيان ( بين الله لكم آياته ) اعلام شرائعه ( لعلم تشكرون ) نعمة التعليم او نعمه الواجب شكرها فان مثل هذا التبيين يسهل لكم المخرج منه ( يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب ) اى الاصنام التى نصبت للعبادة ( والازلام ) سبق تفسيره فى اول السورة ( رجس ) فذري عاف عنه العقول وافراده لانه للخمر وخبر المعطوفات محذوف او المضاف المحذوف كما انه قال انما تعاطى الخمر والميسر ( من عمل الشيطان ) لانه مسبب عن تسويله وتزيينه ( فاجتنوه ) الضمير للرجس او لما ذكر اول التعاطى ( لعكم تفلحون ) لئكى تفلحوا بالاجتناب عنه واعلم انه تعالى اكد تحريم الخمر والميسر فى هذه الآية بان صدر الجملة بانما وقرنهما بالاصنام والازلام وسماهما رجسا وجعلهما من عمل الشيطان تنبيها على ان الاشتغال بهما شربحت او غالب وامر بالاجتناب عن عينهما وجعله سببا يرجى منه الفلاح ثم قرر ذلك بان بين ما فيهما من المفساد الدنية والدنيوية المقنصة للتحريم فقال تعالى ( انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة ) وانما خصهما باعادة الذكر وشرح ما فيهما من الوبال تنبيها على انهما المقصود بالبيان وذكر الانصاب والازلام للدلالة على

انهما مثلها في الحرمة والشرارة لقوله عليه السلام شارب الخمر كعابد الوثن  
 وخص الصلاة من الذكر بالافراد للتعظيم والاشعار بان الصاد عنها كالصاد  
 عن الايمان من حيث انها عماده والغارق بينه وبين الكفر ثم اعاد الحث  
 على الانتهاء بصيغة الاستعظام مرتباً على ما تقدم من انواع الصوارف  
 وقال ( فهل انتم منتهون ) اي انا بان الامر في المنع والتحذير بلغ الغاية وان الا  
 عذار قد انقطعت ( واطيعوا الله واطيعوا الرسول ) فيما امر به ( واحذروا ) ما نهى  
 عنه او مخافتهما ( فان توليتم فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين ) اي فاعلموا انكم  
 لم تضروا الرسول عليه السلام بتوليكم فانما عليه البلاغ وقد ادى وانما ضررتم به  
 انفسكم ( ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا ) مما لم يحرم  
 عليهم لقوله ( اذا ما اتقوا وآمنوا وعلوا الصالحات ) اي اتقوا المحرم وثبتوا على  
 الايمان والاعمال الصالحة ( ثم اتقوا ) ما حرم عليهم بعد كالحرم ( وآمنوا )  
 بتحريمه ( ثم اتقوا ) ثم استمروا وثبتوا على اتقاء المعاصي ( واحسنوا ) وتحروا  
 الاعمال الجميلة واشتغلوا بها روى انه لما نزل تحريم الخمر قالت الصحابة  
 يا رسول الله فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر وياً كلون  
 الميسر فنزلت ويحتمل ان يكون هذا التكرار باعتبار الاوقات الثلاثة  
 او باعتبار الحالات الثلاث استعمال الانسان التقوى والايمان بينه وبين نفسه  
 وبينه وبين الناس وبينه وبين الله تعالى ولذلك بدل الايمان بالاحسان  
 في الكرة الثالثة اشارة الى ما قاله عليه الصلاة والسلام في تفسيره او باعتبار  
 المراتب الثلاث المبدأ والوسط والمنتهى او باعتبار ما يتقى فانه ينبغي ان يترك  
 المحرمات توقياً من العقاب والشبهات تحريزاً عن الوقوع في الحرام وبعض  
 المباحات تحفظاً للنفس عن الحسنة وتهذيباً لها عن دنس الطبيعة ( والله  
 يحب المحسنين ) فلا يؤخذ هم بشيء وفيه دليل ان من فعل ذلك صار محسناً  
 ومن صار محسناً صار لله محبوباً ( يا ايها الذين آمنوا ليلوبكم الله بشيء من  
 الصيد تاله ايديكم ورماحكم ) نزلت عام الحديبية ابتلاهم الله بالصيد وكانت  
 الوحوش تغشاهم في رحالهم بحيث يتمكنون من صيدها اذا بايديهم  
 وطعنوا برماحهم وهم محرمون والتقليل والتحقيق في شيء للتنبيه على انه ليس  
 من العظائم التي تدحض الاقدام كالاتلاء ببذل النفس والاموال فمن لم يثبت  
 عنده كيف يثبت عند ما هو اشده منه ( ليعلم الله من يخافه بالغيب ) ليقيم  
 الخائف من عقابه وهو غائب منتظر لقوة ايمانه بمن لا يخافه لضعف قلبه وقلة

لا تضروا ولا تنفع ( ولا تخافون )  
 انتم من الله ( انكم اشركتكم  
 بالله ) في العبادة ( ما لم ينزل به )  
 بعبادته ( عليكم سلطاناً ) حجة  
 ورهانا وهو القادر على  
 كل شيء ( فأي الفريقين أحق  
 بالامن ) نحن أم أنتم ( ان  
 كنتم تعلمون ) من الاحق به  
 اي وهو نحن فاتبعوه قال  
 تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا  
 بخطوطا ( ايمانهم بظلم ) اي  
 شرك كافر بذلك في حديث  
 الصحيحين ( أو ائلكم الامن )  
 من العذاب ( وهم مهتدون  
 وتلك ) مبتدأ أو يدل منه  
 ( حجتنا ) التي احتج بها  
 ابراهيم على وحدانية الله  
 من أقول الكوكب وما بعده  
 والخبر ( آتيناها ابراهيم )  
 أرشدناه لها حجة ( على  
 قومه زرفع درجات من نشاء )  
 بالاضافة والتشوين في العلم  
 والحكمة ( ان ربك حكيم )  
 في صنعه ( عليم ) بخلقه  
 ( ووهبنا له اسحق ويعقوب  
 ابنه كلا ) منهما ( هدينا  
 ونوحا هدينا من قبل ) اي  
 قبل ابراهيم ( ومن ذريته )  
 ابراهيم ( داود وسليمان  
 ابنه ) ( وايوب ويوسف )

إيمانه فذكر العلم واراد وقوع المعلوم وظهوره او تعلق العلم ( فمن اعتدى  
بمعد ذلك ) الابتلاء بالصيد ( فله عذاب اليم ) فالوعيد لاحق به  
فان من لا يملك جاشه في مثل ذلك ولا يراعى حكم الله فيه فكيف به فيما  
تكون النفس اميل اليه واحرص عليه ( يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد  
وانتم حرام ) اي محرمون جمع حرام كراح ورددح ولعله ذكر القتل دون  
الذبح والذكوة للتعميم واراد بالصيد ما يؤكل لحمه لانه الغالب فيه عرفا  
ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام خمس يقتلن في الحل والحرام الحداة  
والغرب والعقرب والفارة والكلب العقور وروى رواية اخرى الحية بدل  
العقرب مع ما فيه من تنبيه على جواز قتل كل موذواختلف في ان هذا النهي  
هل يلغى حكم الذباح فيلحق مذبوح المحرم بالميتة ومذبوح الوثني اولا فيكون  
كالشاة المفصولة اذا ذبحها الغاصب ( ومن قتله منكم متعمدا ) ذاكر الاحرامه  
عالمابانه حرام عليه قبل ما يقتله والاكثر على انه ذكره ليس لتقييد وجوب  
الجزاء فان اتلاف العامد والمخطئ واحد في ايجاب الضمان بل لقوله ومن عاد  
فينتقم الله منه ولان الآية نزلت فيمن تعمد اذ روى انه عن لهم في عمرة الحديبية  
جبار وحش فطعنه ابو اليسر برمحه فقتله فنزلت ( فجزاء مثل ما قتل  
من النعم ) برفع الجزاء والمثل قرأه الكوفيون ويعقوب بمعنى فعلية او فواجبه  
جزاء مماثل ما قتل من النعم وعليه لا يتعلق الجار بجزاء للفصل بينهما  
بالصفة فان متعلق المصدر كالصلة له فلا يوصف مالم يستم بها وقرأ  
الباقون على اضافة المصدر الى المفعول واقحام مثل كافي قولهم مثلي لا يقول  
كذا والمعنى فعلية ان يجزى مثل ما قتل وقرئ فجزاء مثل ما قتل  
بنصبهما على فليجز جزاء او فعلية ان يجزى جزاء مماثل ما قتل او فجزاء  
مثل ما قتل وهذه المماثلة باعتبار الحلقة والهيئة عند مالك والشافعي  
والتيمة عند ابي حنيفة وقال يقوم الصيد حيث صيد فان بلغت  
ثمن هدى يخير بين ان بهدى ما قيمته قيمته وبين ان يشتري بها طعاما  
فيعطى كل مسكين نصف صاع من براوصا من غيره وبين ان يصوم  
عن طعام كل مسكين يوما وان لم يبلغ يخير بين الاطعام والصوم واللفظ  
للاول اوفق ( يحكم به ذوا عدل منكم ) صفة جزاء ويحتمل ان يكون  
حالا من ضميره في خبره او منه اذا ضفته او وصفته ورفعه بخبر مقدر  
لمن وكان التقويم يحتاج الى نظر واجتهاد تحتاج المماثلة في الحلقة والهيئة

ابن يعقوب ( وموسى  
وهرون وكذلك ) كما جزيهاهم  
( نجزي المحسنين وزكريا  
ويحيى ) ابنه ( وعيسى ) ابن  
مريم فيبدأن الذرية تتناول اولاد  
البنات ( والياس ) ابن أخي  
هرون أخي موسى ( كل )  
منهم ( من الصالحين واسماعيل  
بن ابراهيم ) ( واليسع ) الام  
زائدة ( ويونس ولوطا )  
ابن هاران أخي ابراهيم  
( وكلا ) منهم ( فضلنا على  
العالمين ) بالنبوة ( ومن آباءهم  
وذرياتهم واخوانهم )  
عطف على كلا او نوحا ومن  
للتبعض لان بعضهم لم يكن له  
ولد وبعضهم كان في ولده  
كافر ( واجتبيناهم ) اخترناهم  
( وهديناهم الى صراط  
مستقيم ذلك ) الدين الذي  
هدوا اليه ( هدى الله يهدي به  
من يشاء من عباده ولو  
أشركوا ) فرضا ( لحبط  
عنهم ما كانوا يعملون أولئك  
الذين آتيناهم الكتاب ) بمعنى  
الكتب ( والحكم ) الحكمة  
( والنوة فان يكفر بها ) اي  
بهذه الثلاثة ( هؤلاء ) اي  
أهل مكة ( فقدوكلنا بها )  
أرصدنا لها ( قوم ايسوا بها

بكافرين ) هم المهاجرون  
والانصار ( اوائك الذين  
هدى ) هم ( الله فبهدهم )  
طريقهم من التوحيد والصبر  
( اقتده ) بها السكت وقفا  
ووصلا وفي قراءة بخذفها  
وصلا ( قل ) لاهل مكة  
( لا أسألكم عليه ) اى القرآن  
( أجرا ) تعطونه ( ان هو )  
ما القرآن ( الا ذكرى )  
عظة ( للعالمين ) الانس  
والجن ( وما قدروا ) اى  
اليهود ( الله حقيق قدره )  
اى ما عظموه حق عظمته  
أوما عرفوه حق معرفته  
( اذ قالوا ) للنبي صلى الله  
عليه وسلم وقد خاصموه  
فى القرآن ( ما أنزل الله  
على بشر من شئ قل ) لهم  
( من أنزل الكتاب الذى  
جاء به موسى نورا وهدى  
للناس يجعلونه ) بالياء والتاء  
فى المواضع الثلاثة ( قراطيس )  
اى يكتبونه دفاتر مقطعة  
( يبدونها ) اى ما يحبون  
ابداءه منها ( ويخفون كثيرا )  
مما فيها كنعت محمد صلى الله  
عليه وسلم ( وعلمت ) أيها  
اليهود فى القرآن ( ما لم تعلموا  
أنتم ولا آباؤكم ) من التوراة

اليها فان الانواع تشابه كثيرا وقرئ ذوعدل على ارادة الجنس  
او الامام ( هديا ) حال من الهاء فى به اوجزاء وان نون لتخصصه  
بالصفة او بدل من مثل باعتبار محله اولفظه فمين نصبه ( بالغ الكعبة )  
وصف به هديا لان اضافته لفظية ومعنى بلوغ الكعبة ذبحه بالحرم  
والتصدق به ثمه وقال ابو حنيفة بذبح بالحرم ويتصدق به حيث شاء  
( او كفارة ) عطف على جزاء ان رفعته وان نصبته فخير محذوف  
( طعام مساكين ) عطف بيان او بدل منه او خبر محذوف اى هى طعام  
وقرأ نافع وابن عامر كفارة طعام بالاضافة للتبيين كقولك خاتم فضة  
والمعنى عند الشافعى ان يكفر باطعام مساكين ما يساوى قيمة الهدى  
من غالب قوت البلد فيعطى كل مسكين مدا ( او عدل ذلك صياما )  
او ما سواه من الصوم عن اطعام كل مسكين يوما وهو فى الاصل  
مصدر اطلق للمفعول وقرئ بكسر العين وهو ما عدل بالشئ فى المقدار  
كعدلى الجمل وذلك اشارة الى الطعام وصياما تمييز للعدل ( ليدوق وبال  
امرء ) متعلق بمحذوف اى فعلية الجزاء او الطعام او الصوم ليدوق ثقل فعله  
وسوء عاقبته بهتكه حرمة الاحرام او الثقل الشديد على مخالفة امر الله  
واصل الوبل الثقل ومنه الطعام الويل ( عفا الله عما سلف ) من قتل  
الصيد محرما فى الجاهلية او قبل التحريم اوفى هذه المرة ( ومن عاد ) الى مثل  
هذا ( فينتقم الله منه ) فهو يتقم الله منه وليس فيه ما يمنع الكفارة  
عن العائد كما حكى عن ابن عباس وشريح ( والله عزيز ذو انتقام ) ممن اصر  
على عصيته ( احل لكم صيد البحر ) ما صيد منه مما لا يعيش الا فى الماء  
وهو حلال كله لقوله عليه السلام فى البحر هو الطهور مأوه والحل مبيته  
وقال ابو حنيفة لا يحل منه الا السمك وقيل يحل السمك وما يوكل  
نظيره فى البر ( وطعامه ) ما قذفه او نصب عنه وقيل الضمير للصيد وطعامه  
اكله ( متاعكم ) تمتعكم نصب على الغرض ( وللسيارة ) اى وللسياراتكم  
تتزوجونه قديدا ( وحرم عليكم صيد البر ) اى ما صيد فيها او الصيد فيها  
فعلى الاول يحرم على المحرم ايضا ما صاده الحلال وان لم يكن له فيه مدخل  
والجمهور على حله لقوله عليه السلام لحم الصيد حلال لكم ما لم تصطادوه  
اولم يصد لكم ( مادتم حرما ) اى محرمين وقرئ بكسر الدال من دام يدام  
( واتقوا الله الذى اليه تحشرون جعل الله الكعبة ) صيرها وانما سمي البيت

كعبة لتكعبه ( البيت الحرام ) عطف بيان على جهة المدح او المفعول الثاني  
 ( قياما للناس ) انتعاشا لهم اي سبب انتعاشهم في امر معاشهم ومعادهم يلو ذبه  
 الخائف ويأمن فيه الضعيف ويرح فيه التجار ويتوجه اليه الحاج والعمار  
 او ما يقوم به امر دينهم وديارهم وقرأ ابن عامر قريبا على انه مصدر على فعل  
 كالشبع اعل عينه كما اعل في فعله ونصبه على المصدر او الحال ( والشهر  
 الحرام والهدى والقلاند ) سبق تفسيرها والمراد بالشهر الشهر الذي  
 يؤدي فيه الحج وهو ذو الحجة لانه المناسب لقراءته وقيل الجنس ( ذلك )  
 اشارة الى الجعل او الى ما ذكر من الامر بحفظ حرمة الاحرام وغيره ( تعلموا  
 ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض ) فان شرع الاحكام لدفع المضار قبل  
 وقوعها وجلب المنافع المترتبة عليها دليل حكمة الشارع وكمال علمه ( وان الله  
 بكل شئ عليم ) تعميم بعد تخصيص ومبالغة بعد اطلاق ( اعلموا  
 ان الله شديد العقاب وان الله غفور رحيم ) وعيد ووعد لمن انتهك محارمه  
 ولم يحافظ عليها ولمن اصر عليه ولمن انقلع عنه ( ما على الرسول الا البلاغ )  
 تشديد في ايجاب القيام بما امر اي الرسول اتى بما امر به من التبليغ  
 ولم يبق لكم عذر في التفريط ( والله يعلم ما تبدون وما تكتمون )  
 من تصديق وتكذيب وفعل وعزيمة ( قل لا يستوى الخبيث والطيب )  
 حكم عام في نفى المساواة عند الله بين الردي من الاشخاص والاعمال  
 والاموال وجيدها رغبه في صالح العمل وحلال المال ( ولو اعجبك كثرة  
 الخبيث ) فان العبرة بالرداءة والجودة دون القلة والكثرة فان المحمود القليل  
 خير من المذموم الكثير والخطاب لكل معتبر ولذلك قال ( فاتقوا الله يا اولي  
 الالباب ) اي فاتقوه في تحرى الخبيث وان كثر وآثر وا الطيب وان قل  
 ( لعلكم تفلحون ) راجين ان تبلغوا الفلاح روى انها نزلت في حجاج اليمامة  
 لما هم المسلمون ان يوقعوا بهم فنهوا عنه وان كانوا مشركين ( يا ايها الذين  
 آمنوا اتسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤكم وان تسألوا عنها حين ينزل  
 القرآن تبدلكم ) الشرطية وما عطف عليها صفتان لاشياء والمعنى لاتسألوا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشياء ان تظهر لكم نعمكم وان تسألوا عنها  
 في زمان الوحي تظهر لكم وهما كقدمتين تتيجان ما يمنع السؤال وهو انه مما يغفركم  
 والعاقل لا يفعل ما يغفركم واشياء اسم جمع كطرائف غير انه قلبت لامه فجعلت لفعاء  
 وقيل افلاء حذف لامه جمع لشيء على ان اصله شيء كهيئ او شيئ

بيان ما التبس عليكم واختلفتم  
 فيه ( قل الله ) أنزله ان لم  
 يقولوه لاجواب غيره ( ثم  
 ذرهم في خوضهم ) باطلهم  
 ( يلبسون وهذا ) القرآن  
 ( كتاب أنزلناه مبارك مصدق  
 الذي بين يديه ) قبله من الكتب  
 ( واتنذر ) بالنساء واليهاء  
 عطف على معنى ما قبله أي  
 أنزلناه للبركة والتصديق  
 واتنذر به ( أم القرى ومن  
 حواشيها ) أي أهل مكة  
 وسائر الناس ( والذين  
 يؤمنون بالآخرة يؤمنون به  
 وهم على صلاتهم يحافظون )  
 خوفان عقابها ( ومن ) أي  
 لأحد ( أظلم ممن افترى على  
 الله كذبا ) بادعاء النبوة ولم  
 ينبأ ( أو قال أوحى الى ولم  
 يوح اليه شيء ) نزلت في  
 مسيلة ( و ) من ( من قال  
 سأنزل مثل ما أنزل الله ) وهم  
 المستهزون قالوا لو نشاء  
 لقلم مثل هذا ( ولو ترى )  
 يا محمد ( اذ الظالمون )  
 المذكورون ( في غرات )  
 سكرات ( الموت والملائكة  
 باسطوا أيديهم ) اليهم بالضرب  
 والتعذيب يقولون لهم تعنيفا  
 ( أخرجوا أنفسكم ) النبا

كصديق فخفف وقبل افعال جمع له من غير تغيير كبيت وايات ويرده  
 منع صرفه ( عفا الله عنها ) صفة اخرى اى عن اشياء عفا الله عنها ولم يكلف  
 بها اذ روى انه لما نزلت والله على الناس حج البيت قال سراقه بن مالك اكل عام  
 فاعرض عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اماد ثلاثا فقال لاولو  
 قلت نعم لوجبت ولو وجبت لما استطعتم فاتركوني ما تركتكم فنزلت واستثناف  
 اى عفا الله عما سلف من مسألتكم فلا تعودوا الى مثلها ( والله غفور حلیم )  
 لا يعاجلكم بعقوبة ما يفرط منكم ويعفو عن كثير وعن ابن عباس رضى الله  
 تعالى عنهما انه عليه الصلاة والسلام كان يخطب ذات يوم غضبان من كثرة  
 ما يسألون عنه مما لا يعنيههم فقال لا سأل عن شئ الا واجبت فقال رجل ابن  
 ابي فقال فى النار وقال آخر من ابي فقال حذافة وكان يدعى لغيره فنزلت  
 ( قد سألها قوم ) الضمير للمسألة التى دل عليها لا تسألوا ولذلك لم يعد بعن  
 او للاشيء بخذف الجار ( من قبلكم ) متعلق بسألها وليس صفة لقوم  
 فان ظرف الزمان لا يكون صفة للجثة ولا حال لها ولا خبر اعنها ( ثم اصبحوا بها  
 كافرين ) اى بسببها حيث لم يأثمروا بما سألوا جودا ( ما جعل الله من بحيرة  
 ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ) ردوا نكار لما ابتدعه اهل الجاهلية وهو  
 انهم اذا انتجت الناقة خمسة ابطن آخرها ذكركم يحرقوا اذنها اى شقوها  
 وخلوا سبيلها فلا تتركب ولا تحلب وكان الرجل منهم يقول ان شئيت فناقى  
 سائبة ويجعلها كالبخيرة فى تحريم الابضاع بها واذا ولدت الشاة انثى فبى لهم  
 واذا ولدت ذكر افهولا لتهم وان ولدتهما قالوا وصلت الانثى اخاها فلا يذبح  
 لها الذكرو اذا انتجت من صلب الفحل عشرة ابطن حرموا ظهره ولم يمنعه  
 من ماء ولا مرعى وقالوا قد حى طهره ومعنى ما جعل ما شرع ووضع ولذلك  
 تعدى الى مفعول واحد وهو البخيرة ومن مزيدة ( ولكن الذين كفروا يفترون  
 على الله الكذب ) بتحريم ذلك ونسبته اليه ( واكثرهم لا يعقلون ) اى  
 الحلال من الحرام والمبيح من المحرم او الامر من النهى ولكنهم يقلدون  
 كبارهم وفيه ان منهم من يعرف بطلان ذلك ولكن منعهم حب الرئاسة  
 وتقليد الآباء ان يعترفوا به ( واذا قيل لهم تعالوا الى ما نزل الله الى الرسول  
 قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ) بيان لقصور عقولهم وانهم كهم  
 فى التقليد وان لا سند لهم سواه ( اولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون )  
 الواو للحال والهمزة دخلت عليها لانكار الفعل على هذه الحال اى احسبهم

لنقبضها ( اليوم تجزون عذاب الهون ) الهوان ( بما كنتم تقولون على الله  
 غير الحق ) بدعوى النبوة والايحاء كغيبا ( وكنتم عن آياته تستكبرون )  
 تكبرون عن الايمان بها وجواب لول رأيت أمرا فظيما ( و ) يقال لهم اذا  
 بعثوا ( لقد جئتمونا فرادى ) منفردين عن الاهل والمال والولد ( كما خلقناكم أول مرة )  
 اى حفاة عراة غرلا ( وتركتم ما خولناكم ) أعطيناكم من الاموال ( وراء ظهركم )  
 فى الدنيا بغير اختياركم ( و ) يقال لهم توبخا ( ما رى معكم  
 شفعاكم ) الاصنام ( الذين زعمتم أنهم فيكم ) اى فى استحقاق عبادتكم ( شركاء  
 لله ) لقد تقطع بينكم وصلكم أى نشئت جمعكم وفى قراءة بالنصب ظرف أى  
 وصلكم بينكم ( وضل ) ذهب ( عنكم ما كنتم تزعمون ) فى الدنيا من شفاعتها ( ان الله  
 فائق ) شاق ( الحب ) عن النبات ( والنوى ) عن النخل ( يخرج الحى من الميت )  
 كالانسان والطارئ من النطفة



ما وجدوا عليه آباءهم ولو كانوا جهلة ضالين والمعنى ان الاقتداء انما يصح  
 بمن علم انه عالم مهتد وذلك لا يعرف الا بالجهة فلا يكفي التقليد (يا ايها الذين  
 آمنوا عليكم انفسكم) اي احفظوها وازموا اصلاحها والجار مع المجرور جعل  
 اسما لازموا ولذلك نصب انفسكم وقرئ بالرفع على الابتداء (لا يضركم  
 من ضل اذا اهتديتم) لا يضركم الضلال اذا كنتم مهتدين ومن الاهتداء  
 ان ينكر المنكر حسب طاقته كما قال عليه السلام من رأى منكرا واستطاع  
 ان يغيره بيده فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه والآية  
 نزلت لما كان المؤمنون يتحسرون على الكفرة ويتمنون ايمانهم وقيل كان  
 الرجل اذا اسلم قالوا له سفهت آباءك ولا موه فزلت ولا يضركم يحتمل الرفع على  
 انه مستأنف ويؤيده ان قرئ لا يضركم واجزم على الجواب او انتهى لكنه  
 ضمت الراء اتباعا لضمه الضاد المنقولة اليها من الراء المدغمة وينصره قراءة  
 من قرأ لا يضركم بالفتح ولا يضركم بكسر الضاد وضما من ضاره يضره  
 ويضوره (الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون) وعد ووعيد  
 للفريقين وتنبه على ان احدا لا يؤخذ بذنب غيره (يا ايها الذين آمنوا  
 شهادة بينكم) اي فيما امرتم شهادة بينكم والمراد بالشهادة الاشهاد في  
 الوصية واضافتها الى الظرف للاتساع وقرئ شهادة بالنصب والتنوين  
 على ليقم (اذا حضر احدكم الموت) اذا اشارفه وظهرت امارته وهو ظرف  
 للشهادة (حين الوصية) بدل منه وفي اداله تنبيه على ان الوصية مما ينبغي  
 ان لا يتهاون فيه او ظرف حضر (اشان) فاعل شهادة ويجوز ان يكون  
 خبرها على حذف المضاف (ذو اعدل منكم) اي من اثار بكم ومن المسلمين  
 وهما صفتان لاثنان (او آخرا من غيركم) عطف على اشان ومن فسر  
 الغير باهل الذمة جعله منسوخا فان شهادته على المسلم لا تسمع اجساما  
 (ان انتم ضربتم في الارض) اي سافرتم فيها (فاصابكم مصيبة الموت)  
 اي قاربتم الاجل (تحبسونهما) تقفونهما وتضربونهما صفة لاخران  
 والشرط بجوابه المحذوف المدلول عليه بقوله او آخرا من غيركم اعتراض  
 فائدته الدلالة على انه ينبغي ان يشهد اثنان منكم فان تضرر كما في السفر فن  
 غيركم او استثناف كانه قيل كيف نعمل ان ارتبنا بالشاهدين فقال  
 تحبسونهما (من بعد الصلاة) صلاة العصر لانه وقت اجتماع الناس وتصادم  
 ملائكة الليل وملائكة النهار وقبل اي صلاة كانت (فيقسمان بالله ان ارتبتم)

والبيضة (ومخرج الميت)  
 النطفة والبيضة (من الحى  
 ذلكم) القالِق المخرج (الله  
 فاني تؤفكون) فكيف  
 تصرفون عن الايمان مع قيام  
 البرهان (قالق الاصباح)  
 مصدر بمعنى الصبح أى شاق  
 عمود الصبح وهو أول  
 ما يبدو من نور النهار عن ظلة  
 الليل (وجعل الليل سكنا)  
 تسكن فيه الخلق من التعب  
 (والشمس والقمر) بالنصب  
 عطف على محل الليل (حسابنا)  
 حسابا بالاوقات أو الباء محذوفة  
 وهو حال من مقدر أى يجريان  
 بحسبان كما في آية الرحمن (ذلك)  
 المذكور (تقدير العزيز)  
 في ملكه (العليم) بخلقه  
 (وهو الذى جعل لكم النجوم  
 لتهتدوا بها في ظلمات البر  
 والبحر) في الاسفار (قد  
 فصلنا) بينا (الآيات)  
 الدلالات على قدرتنا (لقوم  
 يعلمون) يتدبرون (وهو  
 السدى أنشأكم) خلقكم  
 (من نفس واحدة) هى آدم  
 (فستقر) منكم في الرحم  
 (ومستودع) منكم في الصلب  
 وفي قراءة بفتح القاف أى مكان  
 قرار لكم (قد فصلنا الآيات)

(لقوم يفقهون) ما يقال لهم  
(وهو الذي أنزل من السماء  
ماء فأخرجنا) فيه التفات عن  
الغنية (به) بالماء (نبات كل  
شيء) ينبت (فأخرجنا منه)  
أي النبات شيئا (خضرا)  
بمعنى أخضر (نخرج منه)  
من الخضر (حبا متراكبا)  
يركب بعضها بعضا  
كسنايل الحنطة ونحوها  
(ومن النخل) خبر ويبدل منه  
(من طلعهما) أول ما يخرج  
منها والمبتدأ (قنوان)  
عراجين (دانية) قريب  
بعضهما من بعض (و)  
أخرجنا به (جنات) بساتين  
(من أعناب والزيتون والمان  
مشبهها) ورقها حال (وغير  
متشابه) ثمهما (انظروا)  
يا مخاطبين نظر اعتبار (إلى  
ثمره) بفتح الشاء والميم  
وبضمهما وهو جمع ثمرة  
كشجرة وشجر وخشبة  
وخشب (إذا أثمر) أول  
ما يبدو كيف هو (و) إلى  
(ينعه) نضجه إذا أدرك  
كيف يعود (ان في ذلكم  
لآيات) دلالات على قدرته  
تعالى على البعث وغيره  
(لقوم يؤمنون) خصوصا

ان ارتاب الوارث منكم (لأنشترى به ثمننا) مقسم عليه وان ارتبتم اعتراض  
بفيد اختصاص القسم بحال الارتياح والمعنى لانسئد بالقسم أو بالله  
عرضا من الدنيا أي لا يحلف بالله كاذبين بالطمع (ولو كان ذا قربي)  
ولو كان المقسم له قريبا منا وجوابه أيضا محذوف أي لانشترى (ولأنكم  
شهادة الله) أي الشهادة التي أمرنا بأقامتها وعن الشعبي أنه وقف على  
شهادة ثم ابتدأ الله بالمذمومة حذف القسم وتعويض حرف الاستفهام  
منه وروى عنه بغيره كقولهم الله لا فعلن (أنا ذالمن الاثنين) أي ان كتما  
وقرى للملائكة بحذف الهمزة والقاء حركتهما على اللام وادغام النون  
فيها (فان عثر) فان اطلع (على انهما استخفا اثما) أي فعلا ما وجب  
اثما كتحريف (فأخرا) فشاهدان آخران (يقومان مقاما مهمما من  
الذين استحق عليهم) من الذين جنى عليهم وهم الورثة وقرأ حفص استحق  
على البناء للفاعل وهو (الأوليان) الاحتمال بالشهادة لقرا بهما  
ومعرفتهما وهو خبر محذوف أي هما الأوليان أو خبر آخران أو مبتدأ  
خبره آخران أو بدل منهما أو من الضمير في يقومان وقرأ حزة ويعقوب  
وأبو بكر عن عاصم الأولين على أنه صفة للذين أو بدل منه أي من الأولين  
الذين استحق عليهم وقرى الأولين على التثنية وانتصابه على المدح  
والأولان وأعرابه أعراب الأوليان (فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من  
شهادتهما) اصدق منهما وأولى بأن تقبل (وما اعتدينا) أي وما تجاوزنا فيها  
الحق (أنا ذالمن الظالمين) الواضعين الباطل موضع الحق والظالمين أنفسهم  
ان اعتدينا ومعنى الآيتين ان المختصر اذا اراد الوصية ينبغي ان يشهد  
عدي من ذوى نسبته أو دينه على وصيته أو يوصي اليهما احتياطا فان  
لم يجدهما بان كان في سفر فأخرا من غيرهم ثم ان وقع نزاع أو ارتياح اقسما  
على صدق ما يقولان بالتغليظ في الوقت فان اطلع على انهما كذباً بامارة  
ومظنة حلف آخران من أولياء الميت والحكم منسوخ ان كان الاثنان شاهدين  
فانه لا يحلف الشاهد ولا يعارض يمينه بين الوارث وثابت ان كانا وصيين ورد  
اليين الى الورثة اما لظهور خيانة الوصيين فان تصديق الوصي باليين  
لاماته اول تغير الدعوى اذ روى ان نعيم الداري وعد بن زيد خرجا الى الشام  
للتجارة وكانا حينئذ نصرانيين ومعهما بديل مولى عمرو بن العاص وكان  
مسلماً فلما قدموا الشام مرض بديل فدون ما معه في صحيفة وطرحها

في مشاعه لم يخبرهما به ووصى اليهما بان يدفعا مشاعه الى اهله ومات فمات مشاعه  
واخذاه منه انا من فضة فيه ثلاثمائة مثقال منقوشا بالذهب فغيباه فاصاب  
اهله الصخيفة فطالبوهما بالاناء فجحدوا فترافعوا الى رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم فنزلت يا ايها الذين آمنوا الآية فحلفهما رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم بعد صلاة العصر عند المنبر وخلي سبيلهما ثم وجد الاناء  
في ايديهما فاتاهما بنو سهم في ذلك فقالا قد اشتريناه منه ولكن لم يكن لنا  
عليه بينة فكرهنا ان نقر به فرفعوهما الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فنزلت فان عثر مقام عمرو بن العاص والمطلب بن ابي رفاعة السهميان وحلفا  
واعل تخصيص العدد لخصوص الواقعة (ذلك) اي الحكم الذي تقدم  
او تحليف الشاهد (ادنى باتوان الشهادة على وجهها) علم نحو  
ما تحملوها من غير تحريف وخيانة فيها (او يخافوا ان تردايمان بعد  
ايمانهم) ان ترد اليمين على المدعين بعد ايمانهم فيفتضحوا بظهور الخيانة  
واليمين الكاذبة وانما جمع الضمير لانه حكم بعم الشهود كلهم (واتقوا الله  
واسمعوا) ما توصون به سمع اجابة (والله لا يهدي القوم الفاسقين) اي  
ان لم تتقوا ولم تسمعوا كنتم قوما فاسقين والله لا يهدي القوم الفاسقين  
اي لا يهديهم الى حجة او الى طريق الجنة فقوله تعالى (يوم يجمع الله  
الرسل) ظرف له وقيل بدل من مفعول واتقوا بدل اشمال او مفعول واسمعوا  
على حذف المضاف اي واسمعوا خبر يوم جمعهم او منصوب باضمار اذكر  
(فيقول) اي للرسول (ماذا اجبتكم) اي اجابة اجبتكم على ان ماذا في موضع  
المصدر او باي شيء اجبتكم لحذف الجار وهذا السؤال لتوبيخ قومهم كان  
سؤال المؤودة لتوبيخ الواث (قالوا لا علم لنا) اي لا علم لنا بما كنت  
تعلم (انك انت علام الغيوب) فاعلم ما تعلم مما اجابونا واطهروا لنا وما لم تعلم  
مما اضمروا في قلوبهم وفيه الشك في عنهم ورد الامر الى علمه بما كابدوا منهم  
وقيل لا علم لنا الى جنب علمك او لا علم لنا بما احد ثوابنا واما الحكم  
للتخاتمة وقرئ علام بالنصب على ان الكلام قد تم بقوله انك انت اي انك  
الموصوف بصفاتك المعروفة وعلام منصوب على الاختصاص او النداء  
وقرأ ابو بكر وحزرة الغيوب بكسر الغين حيث وقع (اذ قال الله يا عيسى ابن  
مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك) بدل من يوم يجمع وهو على طريقة  
ونادى اصحاب الجنة والمعنى انه تعالى يوبخ الكفرة يومئذ بسؤال الرسل

بالذكر لانهم المنتفعون بها  
في الايمان بخلاف الكافرين  
(وجعلوا الله) مفعول ثان  
(شركاء) مفعول اول ويبدل  
منه (الجن) حيث اطاعوهم  
في عبادة الاوثان (و) قد  
(خلقهم) فكيف يكونون  
شركاءه (وخرقوا) بالتخفيف  
والتشديد اي اختلفوا  
(له بنين وبنات بغير علم)  
حيث قالوا عزير ابن الله  
والملائكة بنات الله (سبحانه)  
تنزيها له (وتعالى عما يصفون)  
بأن له ولدا هو (بديع السموات  
والارض) مبدعهما من غير  
مثال سابق (أنى) كيف  
(يكون له ولد ولم تكن له صاحبة)  
زوجة (وخلق كل شيء)  
من شأنه أن يخلق (وهو بكل شيء  
عليم ذلكم الله ربكم لا اله  
الا هو خالق كل شيء فاعبدوه)  
وحده (وهو على كل شيء  
وكل) حفيظ (لاتدركه  
الابصار) اي لا تراه وهذا  
مخصوص لرؤية المؤمنين له  
في الآخرة لقوله تعالى وجوه  
يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة  
وحديث الشيخين انكم  
سترون ربكم كما ترون القمر  
ليلة البدر وقبل المراد لا يحيط

به ( وهو يدرك الابصار )  
 أى يراها ولا تراه ولا يجوز  
 فى غيره أن يدرك البصر وهو  
 لا يدركه أو يحيط به علما  
 ( وهو اللطيف ) بأوليائه  
 ( الحبير ) بهم قل يا محمد لهم  
 ( قد جاءكم بصائر ) حجج ( من  
 ربكم فمن أبصر ) هافا من  
 ( فلنفسه ) أبصر لان ثواب  
 ابصاره ( ومن عمى ) عنها  
 فضل ( فعملها ) وبال ضلاله  
 ( وما أناع عليكم بحفيظ ) رقيب  
 لأعمالكم انما أنانذير ( وكذلك )  
 كايضا ما ذكر ( نصرف )  
 نبين ( الآيات ) ليعتبروا  
 ( وليتولوا ) أى الكفار  
 فى عاقبة الامر ( دارست )  
 ذكرت أهل الكتاب وفى  
 قراءة درست أى كتب  
 الماضين وجئت بهذا منها  
 ( ولنبينه لآلهم يعلمون اتبع  
 ما أوحى اليك من ربك ) أى  
 القرآن ( لا اله الا هو وأعرض  
 عن المشركين ولو شاء الله  
 ما أشر كوا وما جعلناك عليهم  
 حفيظا ) رقيباً فتجاز بهم  
 بأعمالهم ( وما أنت عليهم  
 بوكيل ) فتجبرهم على الايمان  
 وهذا قبل الامر بالقتال  
 ( ولا تسبوا الذين يدعونهم )

عن اجابته وتعدد ما ظهر عليهم من الآيات فكذبته طائفة وسموهم  
 سحرة وغلا آخرون فاتخذوهم آلهة او نصب باضمار اذكر ( اذا بدئك )  
 قوتك وهو ظرف لنعمتى احوال منه وقرئ آيدك ( بروح القدس )  
 يجبريل عليه السلام او بالكلام الذى يحى به الدين والنفس بحياة أبدية  
 وتظهر من الآثام ويؤيده قوله ( تكلم الناس فى المهد وكهلا ) أى كائنا  
 فى المهد وكهلا والمعنى تكلمهم فى الطفولة والكهولة على سواء والمعنى  
 الحاق حاله فى الطفولة بحال الكهولة فى كمال العقل والتكلم وبه استدل  
 على انه سبزل فانه رفع قبل ان اكتهل ( واذا علمت الكتاب والحكمة  
 والتوراة والانجيل واذ خلق من الطين كهية الطير بادنى فتفتح فيها فتكون  
 طيرا باذنى وتبرى الاكده والابرص باذنى واذ نخرج الموتى باذنى ) سبق تفسيره  
 فى سورة آل عمران وقرأ نافع ويعقوب طائر ويحتمل الافراد والجمع كالباقر  
 ( واذا كففت بنى اسرائيل عنك ) يعنى اليهود حين هموا بقتله ( اذ جئتهم  
 بالبينات ) ظرف لكففت ( فقال الذين كفروا منهم ان هذا الاسحر مبین )  
 أى ما هذا الذى جئت به الاسحر وقرأ حزة والكسائى الاسا حرقا لاشارة  
 الى عيسى عليه السلام ( واذا وحيث الى الحوار بين ) أى امرتهم على السنة  
 رسلى ( ان آمنوا وى ورسولى ) يجوز ان تكون مصدرية وان تكون  
 مفسرة ( قالوا آمنا واشهد باننا مسلمون ) مخلصون ( اذ قال الحواريون  
 يا عيسى ابن مريم ) منصوب باذكر او ظرف لقالوا فيكون تنبيها على ان  
 ادعاهم الاخلاص مع قولهم ( هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة  
 من السماء ) لم يكن بعد عن تحقيق واستحكام معرفة وقيل هذه الاستطاعة  
 على ما يقتضيه الحكمة والارادة لا على ما يقتضيه القدرة وقيل المعنى هل  
 يطعم ربك أى هل يحييك واستطاع بمعنى اطاع كاستجاب واجاب وقرأ  
 الكسائى هل تستطيع ربك أى سؤال ربك والمعنى هل تسأله ذلك من غير  
 صارف والمائدة الخوان اذا كان عليه الطعام من ما دامى عبيد اذا تحرك  
 او من مائه اذا اعطاه كانهما تبعد من تقدم اليها ونظيرها قولهم شجرة مطعمة  
 ( قال اتقوا الله ) من امثال هذا السؤال ( ان نسيم مؤمنين ) بكمال قدرته  
 وصحة نبوتى او صدقتهم فى ادعائكم الايمان ( قالوا نريد ان نأكل منها )  
 تمهيد عذر وبيان لمادعاهم الى السؤال وهو ان يتنعوا بالاكل منها  
 ( وتطمئن قلوبنا ) بانضمام علم المشاهدة الى علم الاستدلال بكمال قدرته

( ونعلم ان قد صدقنا ) في ادعاء النبوة اوان الله يحجب دعوتنا  
 ( وتكون عليهما من الشاهدين ) اذا استشهدتا او من الشاهدين للعين  
 دون السامعين للخبر ( قال عيسى ابن مريم ) لما رأى ان لهم غرضاً  
 صحيحاً في ذلك اوانهم لا يقلعون عنه فاراد الزامهم الحجة بكلماتها ( اللهم ربنا  
 انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيداً ) اى يكون يوم نزولها عيداً نعظمه  
 وقيل العيد السرور المائد ولذلك سمي يوم العيد عيداً وقرئ تكن على  
 جواب الامر ( لاولنا واحراً ) بدل من لنا باعادة العسل اى عيد المتقدمين  
 ومتأخرينا روى انها نزلت يوم الاحد فلذلك اتخذها النصراني عيداً وقيل  
 يأكل منه اولنا وآخرنا وقرئ لاولانا واخرانا بمعنى الامة او الطائفة  
 ( وآية ) عطف على عيداً ( منك ) صفة لها اى آية كائنة منك دالة  
 على كمال قدرتك وصحة نبوتى ( وارزقنا ) المائدة او الشكر عليها واثنت  
 خير الرازقين ( اى خير من يرزق لانه خالق الرزق ومعطيه بلا غرض  
 ) قال الله انى منزلها عليكم ) اجابة الى سؤالكم وقرأنا فاع ابن عامر وعاصم  
 منزلها بالتحديد ( فن كفر بدمنكم فانى اعذبه عذاباً ) اى تعذيباً ويجوز  
 ان يجعل مفعولاً به على السعة ( لا اعذبه ) الضمير للمصدر اوله عذاب ان اريد  
 به ما يعذبه على حذف حرف الجر ( احداً من العالمين ) اى من عالمى  
 زمانهم او العالمين مطلقاً فانهم مسخوا قرده وخنسازير ولم يعذب بمثل  
 ذلك غيرهم روى انها نزلت سفرة جراء بين غماتين وهم ينظرون اليها  
 حتى سقطت بين ايديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلنى من  
 الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة وعقوبة ثم قام  
 وتوضاً وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة  
 مشوية بلا فلول وشوك تسيل دسماً وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل  
 وحولها من الوان البقول ما خلا الكراث واذا خسة ارغفة على واحد منها  
 زيتون وعلى الثانى عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس  
 قديد فقال سمعون يا روح الله ان طعام الدنيا ام من طعام الآخرة قال ليس  
 منهما ولكنه شئ اخترعه الله تعالى بقدرته كلوا مما سأتموا واشكروا بما دكم الله  
 وزدكم من فضله فقالوا يا روح الله لو أريتنا من هذه الآية آية اخرى  
 فقال يا سمكة احببى باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودى كما كنت فعادت  
 مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا بعدها فمسخوها وقيل كانت تأتهم اربعين

( من دون الله ) اى الاصنام  
 ( فيسبوا الله عدواً ) اعتداء  
 وظلماً ( بغير علم ) اى جهلاً  
 منهم بالله ( كذلك ) كما زينا  
 لهؤلاء ما هم عليه ( زينا  
 لكل أمة عملهم )  
 من الخير والشر فأتوه ( ثم الى  
 ربهم مرجعهم ) فى الآخرة  
 ( فينبئهم بما كانوا يعملون )  
 فيحازيهم به ( وأقسموا )  
 اى كفار مكة ( بالله جهد  
 أيمانهم ) اى غاية اجتهادهم  
 فيها ( لئن جاءتهم آية ) مما  
 اقترحوا ( ليؤمنن بها )  
 لهم ( انما الآيات عند الله )  
 ينزلها كما يشاء وانما أنا نذير  
 ( وما يشعركم ) بذركم  
 بايمانهم اذا جاءت أى أنتم  
 لاتدرون ذلك ( انها اذا  
 جاءت لا يؤمنون ) لما سبق  
 فى علمى وفى قراءة بالتاء خطاباً  
 للكفار وفى أخرى بفتح أن  
 بمعنى لعل أو معمولة لما قبلها  
 ( ونقلب أفئدتهم ) نحول  
 قلوبهم عن الحق فلا يفهمونه  
 ( وأبصارهم ) عنه فلا  
 يبصرونه فلا يؤمنون ( كالم  
 يؤنوا به ) اى بما أنزل من  
 الآيات ( أول مرة ونذرهم )  
 نتركهم ( فى طغيانهم )

ضلالهم ( يمهون )  
 يترددون متحيرين ( ولوأنا  
 نزلنا اليهم الملائكة وكلهم  
 الموتى ) كما افترحوا ( وحشرنا )  
 جعنا ( عليهم كل شيء قبل )  
 بضمين جمع قبل اي فوجا  
 فوجا وبكسر القاف وفتح  
 الباء اي معاينة فشهدوا  
 بصدقك ( ما كانوا ليؤمنوا )  
 لما سبق في علم الله ( الا ) لكن  
 أن يشاء الله ( ايمانهم فيؤمنون  
 ) ولكن أكثرهم يجهلون ( ذلك )  
 وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا ( كما جعلنا هؤلاء  
 أعداءك ومبديل منه ) شياطين  
 مردة ( الانس والجن يوحى )  
 يوسوس ( بعضهم الى بعض  
 زخرف القول ) موهبه من  
 الباطل ( غرورا ) اي  
 اغفرهم ( ولو شاء ربك  
 ما فعلوه ) اي الايحاء المذكور  
 ( فذرهم ) دع الكفار  
 ( وما يفترون ) من الكفر  
 وغيره مما زين لهم وهذا  
 قبل الامر بالقتال ( ولتصغي )  
 عطف على غرورا اي تميل  
 ( اليه ) الزخرف ( أفئدة )  
 قلوب ( الذين لا يؤمنون  
 بالآخرة وليرضوه وليفتروا )  
 يكتسبوا ( ما هم مقترفون )

يوما غبا ويحتمع عليها الفقراء والاغنياء والضعفاء والصغار والكبار يأكلون  
 حتى اذفاء التي طارت وهم ينظرون في ظلها ولم يأكل منها فقير الاغنى مدة  
 عمره ولا مريض الا برئ ولم يمرض ابدا ثم اوحى الله الى عيسى عليه السلام  
 ان اجعل مائدتي في الفقراء والمرضى دون الاغنياء والاصحاء فاضطرب  
 الناس لذلك فسخ منهم ثلاثة وثمانون رجلا وقبل لما وعد الله تعالى انزالها  
 بهذه الشريطة استعفوا وقالوا لا نريد فلم تنزل وعن مجاهد ان هذا مثل  
 ضربه الله لمقترحي المعجزات وعن بعض الصوفية المائدة ههنا عبارة عن حقايق  
 المعارف فانها غذاء الروح كان الاطعمة غذاء البدن وعلى هذا فعل الحال انهم  
 رغبوا في حقائق لم يستعدوا للوقوف عليها فقال لهم عيسى عليه السلام ان  
 حصلتم الايمان فاستعملوا التقوى حتى تتمكنوا من الاطلاع عليها فلم  
 يقلعوا عن السؤال والحواء فيه فسأل لاجل اقتراحهم فيبين الله تعالى ان انزاله  
 سهل ولكن فيه خطرو وخوف عاقبة فان السالك اذا انكشف له ما هو  
 اعلى من مقامه لعله لا يحتمله ولا يستقر له فيضل به ضلالا بعيدا ( واذ قال  
 الله يا عيسى ابن مريم انت قلت للناس اتخذوني واحي الهين من دون الله )  
 يريد به توبخ الكفرة وتبكيتهم ومن دون الله صفة لالهين او صلة اتخذوني  
 ومعنى دون اما المغايره فيكون فيه تنبيه ان عبادة الله مع عبادة غيره  
 كلا عبادة فمن عبده مع عبادتهما فكأنه عبدهما ولم يعبده او القصور  
 فانهم لم يمتدوا انهما مستقلان باستحقاق العبادة وانما ازعموا ان عبادتهما  
 توصل الى عبادة الله عز وجل وكأنه قيل اتخذوني واحي آلهين متوصلين  
 بنالى الله تعالى ( قال سبحانه ) اي انزهك تنزيها من ان يكون لك شريك  
 ( ما يكون لي ان اقول ما ليس لي بحق ) ما ينبغي لي ان اقول قولا لا يخفى على  
 ان اقوله ( ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك ) تعلم  
 ما اخفيه نفسي كما تعلم ما اعلمه ولا اعلم ما تخفيه من معلوماك وقوله في نفسك  
 للمشاكسة او المراد بالنفس الذات ( انك انت علام الغيوب ) تقرير  
 للجملتين باعتبار منطوقه ومفهومه ( ما قلت لهم الا ما امرتني به ) تصريح  
 بنفي المستفهم عنه بعد تقديم ما يدل عليه ( ان اعبدوا الله ربي وربكم )  
 عطف بيان للضمير في به او بدل منه وليس من شرط البدل جواز طرح المبدل  
 مطلقا ليلزم منه بقاء الموصول بلا راجع او خبر لمضمر او مفعوله مثل هو او اعني  
 ويجوز ابداله من ما امرتني به فان المصدر لا يكون مفعول القول ولا ان يكون

من الذنوب فيعاقبوا عليه \*  
 ونزل لما طلبوا من النبي صلى  
 الله عليه وسلم أن يجعل بينه  
 وبينهم حكما قل (أفغير الله  
 أتبني) أطلب (حكما)  
 قاضيليني بينكم (وهو الذي  
 أنزل اليكم الكتاب) القرآن  
 (مفصلا) مبينا فيه الحق  
 والباطل (والذين آتيناهم  
 الكتاب) النوراة كعبد الله  
 من سلام وأصحابه (يعلمون  
 أنه منزل) بالتخفيف والتشديد  
 (من ربك بالحق فلا تكونن  
 من الممتزئ) الشاكين فيه  
 والمراد بذلك التقرير للكفار  
 انه حق (وتمت كلمات ربك)  
 بالاحكام والمواعد (صدقا  
 وعدلا) تميز (لامبديل  
 لكلماته) بنقص أو خلف  
 (وهو السميع) لما يقال  
 (العليم) بما يفعل (وان تطع  
 أكثر من في الارض) أي  
 الكفار (يضلوك عن سبيل  
 الله) دينه (ان) ما يتبعون  
 الا الظن (في مجادلتهم لك  
 في أمر الميئة اذ قالوا ما قتل الله  
 أحق أن تأكلوه مما قتلتم) (وان)  
 ما (هم الا يخرصون) يكذبون  
 في ذلك (ان ربك هو أعلم)  
 أي عالم (من يضل عن سبيله

ان مفسرة لان الامر مسند الى الله تعالى وهو لا يقول اعبدوا الله ربي وربكم  
 والقول لا يفسر بل الجملة تحكى بعده الا ان يأول القول بالامر فكان ما امرتهم  
 الا مثل ما امرتني به ان اعبدوا الله (وكنتم عليهم شهيدا ما دمت فيهم) أي  
 رقيبا عليهم امنعهم ان يقولوا ذلك ويعتقدوه او مشاهدا لحوالهم من كفروا بآمان  
 (فلما توفيتني) بالرفع الى السماء لقوله تعالى اني متوفيك ورافعك الى والتوفي اخذ  
 الشيء وافيوا الموت نوع منه قال تعالى الله يتو في النفس حين موتها والتي لم تمت  
 في منامها (كنت انت الرقيب عليهم) المراقب لحوالهم فتمنع من اردت عصمته  
 من القول به بالارشاد الى الدلائل والتنبيه عليها بارسال الرسل وانزال الآيات  
 (وانت على كل شيء شهيد) مطلع عليه مراقبه (ان تذهبهم فانهم عبادك)  
 أي ان تعذبهم فانك تعذب عبادك ولا اعتراض على المالك المطلق فيما يفعل  
 بملكه وفيه تنبيه على انهم استحقوا ذلك لانهم عبادك وقد عبدوا غيرك  
 (وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم) فلا تجز ولا استقباح فانك القادر  
 القوي على الثواب والعقاب الذي لا يثيب ولا يعاقب الا عن حكمة وصواب  
 فان المغفرة مستحسنة لكل مجرم فان عذبت فعذل وان غفرت ففضل وعدم  
 غفران الشرك مقتضى الوعيد فلا امتناع فيه لذاته ليمتنع التردد والتعليل بان  
 (قال الله هذا يوم يفع الصادقين صدقهم) وقرأ نافع يوم بالنصب على انه ظرف  
 لقال وخبر هذا محذوف او ظرف مستقر وقع خبر او المعنى هذا الذي من كلام عيسى  
 عليه السلام واقع يوم يفع وقيل انه خبر ولكن بنى على الفتح لضافته الى الفعل  
 وليس بصحيح لان المضاف اليه معرب والمراد بالصدق الصدق في الدنيا فان النافع  
 ما كان حال التكليف (لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا  
 رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم) بيان للنفع (لله ملك السموات  
 والارض وما فيهن وهو على كل شيء قدير) تنبيه على كذب النصارى وفساد  
 دعواهم في المسيح وانه عالم بقل ومن فيهن تغليبها للعقلاء وقال وما فيهن  
 اتباعا لهم غير اولى العقل في غاية القصور عن معنى الربوبية والنزول عن رتبة  
 المعبودية واهانة لهم وتنبيهها على المجانسة المنافية للالوهية ولان ما يطلق  
 متاولا للاجناس كلها فهو اولى بارادة العموم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من  
 قرأ سورة المائدة اعطى من الاجر عشر حسنات ونحوه عنه عشر سيئات ورفع  
 له عشر درجات بعدد كل يهودى ونصرانى يتنفس في الدنيا

(سورة الانعام مكية الاسست آيات او ثلاث من قوله قل تعالوا وهى )  
( مائة وخمس وستون آية )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( الحمد لله الذى خلق السموات والارض ) اخبر بانه تعالى حقيق بالحمد  
ونبه على انه المستحق على هذه النعم الجسم جدد اولم يحمد ليكون  
حجة على الذين هم بر بهم يعدلون وجعل السموات دون الارض وهى مثلهن  
لان طبقاتها مختلفة بالذات متفاوتة الآثار والحركات وقدمها لشرفها  
وعلو مكانها وتقدم وجودها ( وجعل الظلمات والنور ) انشأهما والفرق بين  
خلق وجعل الذى له مفعول واحد ان الخلق فيه معنى التقدير والجعل فيه معنى  
التضمين ولذلك عبر عن احداث النور والظلمة بالجعل تنبيهها على انها لا يقومان  
بأنفسهما كما زعمت الشوثة وافرد النور للقصد الى الجنس وجعل الظلمات  
لكثرة اسبابها والاجرام الحاملة لها والى المراد بالظلمة الضلال والنور الهدى  
والهدى واحد والضلال متعدد وتقدمها تقدم الاعدام على الملكات ومن زعم  
ان الظلمة عرض يصاد النور احتج بهذه الآية ولم يعلم ان عدم الملكة كالعلمى  
ليس صرف العدم حتى لا يتعلق به الجعل ( ثم الذين كفروا بر بهم يعدلون )  
عطف على قوله الحمد لله على معنى ان الله حقيق بالحمد على ما خلقه نعمة  
على العباد ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته ويكون بر بهم تنبيهها  
على انه خلق هذه الاشياء اسبابا لتكونهم وتعيشهم فن حقه ان يحمد عليها  
ولا يكفر او على قوله خلق على معنى انه خلق ما لا يقدر عليه احد سواه ثم هم  
يعدلون به ما لا يقدر على شئ منه ومعنى نعم استبعاد عدولهم بعد هذا البيان  
والباء على الاول متعلقة بكفر واوصلة يعدلون محذوفة اى يعدلون عنه ليقع  
الانكار على نفس الفعل وعلى الثانى متعلقة يعدلون والمعنى ان الكفار يعدلون  
بر بهم الاونان اى يسوونها به ( هو الذى خلقكم من طين ) اى ابتداء  
خلقكم منه فانه المادة الاولى وان آدم الذى هو اصل البشر خلق منه او خلق  
اباكم فحذف المضاف ( ثم قضى اجلا ) اجل الموت ( واجل مسمى عمده ) اجل  
القيامة وقيل الاول ما بين الخلق والموت والثانى ما بين الموت والبعث فان  
الاجل كما يطلق لاخر المدة يطلق لجلتها وقيل الاول اليوم والثانى الموت  
وقيل الاول لمن مضى والثانى لمن بقى ولمن يأتى واجل نكرة خصصت بالصفة  
ولذلك استغنى عن تقديم الخبر والاستئناف به لتعظيمه ولذلك نكر ووصف

وهو أعلم بالمهتدين ) فيحازى  
كلامهم ( فكلوا بما ذكر اسم  
الله عليه ) اى ذبح على اسمه  
( ان كنتم بآياته مؤمنين  
وما لكم ان لاتأكلوا مما ذكر  
اسم الله عليه ) من الذبائح  
( وقد فصل ) بالبناء للمفعول  
وللفاعل فى الفعلين ( لكم  
ما حرم عليكم ) فى آية حرمت  
عليكم الميتة ( الا ما اضطررتم  
اليه ) منه فهو أيضا  
حلال لكم المعنى لا مانع لكم  
من أكل ما ذكر وقدين  
لكم المحرم أكله وهذا ليس  
منه ( وان كثيرا ليضلوا )  
يفتح الباء وضمها ( بأهوائهم )  
بماتهم اى أنفسهم من تحليل  
الميتة وغيرها ( بغير علم )  
يعتمدونه فى ذلك ( ان ربك  
هو أعلم بالمعتدين ) المتجاوزين  
الحلال الى الحرام ( وذروا )  
اتركوا ( ظاهر الاثم وباطنه )  
علائقه وسره والا ثم قيل  
الزنا وقيل كل معصية ( ان  
الذين يكسبون الاثم سيحزون )  
فى الآخرة ( بما كانوا يفترون )  
يكسبون ( ولا تأكلوا  
مما لم يذكر اسم الله عليه )  
بان مات أو ذبح على اسم غيره  
والا فاذبحه المسلم ولم يسم



فيه عمدا أو نسيانا فهو حلال  
 قاله ابن عباس وعليه الشافعي  
 ( وانه ) اى الاكل منه  
 ( لفسق ) خروج عما يحل  
 ( وان الشياطين ليوحون )  
 يوسوسون ( الى أوليائهم )  
 الكفار ( ليحادلوكم )  
 في تحليل الميتة ( وان أظعنوهم )  
 فيه ( انكم لمشركون )  
 ونزل في أبى جهل وغيره  
 ( أو من كان ميتا ) بالكفر  
 ( فأحيناه ) بالهدى  
 ( وجعلنا له نورا يمشى به  
 في الناس ) يتبصر به الحق  
 من غيره وهو الايمان  
 ( كمن مثله ) مثل زائدة اى  
 كمن هو ( في الظلمات ليس  
 بخارج منها ) وهو الكافر لا  
 ( كذلك ) كما زين للمؤمنين  
 الايمان ( زين للكافرين  
 ما كانوا يعملون ) من الكفر  
 والمعاصي ( وكذلك ) كما جعلنا  
 فساق مكة أكابرها ( جعلنا  
 في كل قرية أكابر مجرميها  
 ليكرها فيها ) بالصد عن  
 الايمان ( وما يكرهون الا  
 بأنفسهم ) لان وبالهم عليهم  
 ( وما يشعرون ) بذلك  
 ( واذا جاءتهم ) اى أهل مكة  
 ( آية ) على صدق النبي

بانه مسمى اى مثبت معين لا يقبل التغيير واخبر عنه بانه عند الله لا مدخل لغيره  
 فيه يعلم ولا قدرة ولانه المقصود بيانه ( ثم انتم تمترون ) استبعاد لامر انهم  
 بعد ما ثبت انه خالقهم وخالق اصولهم ومحييهم الى آجالهم فان من قدر  
 على خلق المواد وجسمها وابداع الحيات فيها وابقائها ماشاء كان اقدر على  
 جمع تلك المواد واحيائها انا فالآية الاولى دليل التوحيد والثانية دليل  
 البعث والامتراء الشدة واصله المرى وهو استخراج اللبن من الضرع ( وهو الله )  
 الضمير لله والله خبره ( في السموات وفي الارض ) متعلق باسم الله والمعنى  
 هو المستحق للعبادة فيهما لا غير كقوله تعالى وهو الذى في السماء له وفي  
 الارض اله اوبقوله ( يعلم سركم وجهركم ) والجملة خبر ثان او هى الخبر  
 والله يدل ويكفى لصحة الظرفية كون المعلوم فيهما كقوله كرميت  
 الصيد في الحرم اذا كنت خارجا والصيد فيه او ظرف مستقروقع خبر ابعنى  
 انه تعالى لكمال علمه بما فيهما كانه فيهما ويعلم سرهم وجهرهم بيان وتقرير له  
 وليس متعلق المصدر لان صلته لا تقدم عليه ( ويعلم ما تكسبون ) من خير  
 وشر فيثيب عليه ويعاقب ولعله اراد بالسر والجهر ما يخفى وما يظهر  
 من احوال الانفس وبالمكتسب اعمال الجوارح ( وما تاتيتهم من آية من آيات  
 ربهم ) من الاول مزيدة للاستغراق والثانية للتبعض اى ما يظهر لهم  
 دليل قط من الأدلة او معجزة او آية من آيات القرآن ( الا كانوا  
 عنها معرضين ) تاركين للنظر فيه غير ملتفتين اليه ( فقد كذبوا بالحق  
 لما جاءهم ) يعنى القرآن وهو كاللزام مما قبله كانه قبل انهم لما كانوا  
 معرضين عن الآيات كلها كذبوا به لما جاءهم او كالدليل عليه على انهم  
 لما اعرضوا عن القرآن وكذبوا به وهو اعظم الآيات فكيف لا يعرضون  
 عن غيرها ولذلك رتب عليه بالعاء ( فسوف يأتيهم انباء ما كانوا يستهزئون )  
 اى سيظهر لهم ما كانوا يستهزئون عند نزول العذاب بهم في الدنيا والآخرة  
 او عند ظهور الاسلام وارتفاع امره ( الم يروا كمالنا من قبلهم  
 من قرن ) اى من اهل زمان والقرن مدة اغلب اعمار الناس وهى سبعون  
 سنة وقبل ثمانون وقيل القرن اهل عصر فيه نبي اوفائق في العلم قلت المدة  
 او كثرت واشتقاقه من قرنت ( مكناهم في الارض ) جعلنا لهم فيها مكنانا  
 وقررناهم فيها او اعطيناهم من القوى والآلات ما تمكنوا بها من انواع  
 التصرف فيها ( ما لم نمكن لكم ) ما لم نجعل لكم في السعة وطول المقام

صلى الله عليه وسلم ( قالوا  
 لن نؤمن ) به ( حتى نؤتى مثل  
 ما أوتى رسول الله ) من الرسالة  
 والوحى النبىلىانا أكثر مالا  
 وأكبر سنا قال تعالى ( الله  
 أعلم حيث يجعل رسالته )  
 بالجمع والافراد وحيث  
 مفعول به لفعل دل عليه  
 أعلم أى يعلم الموضع الصالح  
 لوضعها فيه فيضعها  
 وهؤلاء ليسوا أهلا لها  
 ) سيصيب الذين أجرموا (   
 بقولهم ذلك ( صغار ) ذل  
 ) عند الله وعذاب شديد بما  
 كانوا يملكون ( أى بسبب  
 مكرهم ) فن يرد الله أن  
 يهديه يشرح صدره للاسلام  
 بان يقذف في قلبه نورا فيفسح له  
 ويقبله كما ورد في حديث ( ومن  
 يرد ) الله ( أن يضلّه يجعل  
 صدره ضيقا ) بالتخفيف  
 والتشديد عن قبوله ( حرجا )  
 شديد الضيق بكسر الراء  
 صفة وقبحها مصدر وصف به  
 مبالغه ( كأنما يصعد )  
 وفي قراءة يصاعد وفيها  
 ادغام التاء في الاصل في الصاد  
 وفي اخرى بسكونها ( في  
 السماء ) اذا كلف الايمان  
 لشدة عليه ( كذلك ) الجعل

يا اهل مكة او ما لم نعطيكم من القوة والسعة في المال والاستظهار بالعدد  
 والاسباب ( وارسلنا السماء عليهم ) اى المطر او السحاب او المظلة فان  
 مبدأ المطر منها ( مدرارا ) مغزارا ( وجعلنا الانهار تجري من تحتهم )  
 فعاشوا في الخصب والري بين الانهار والثمار ( فاهلكناهم بذنوبهم )  
 اى لم يبق ذلك عنهم شيئا ( وانشأنا ) واحداثا ( من بعدهم قرنا آخرين )  
 بدلا منهم والمعنى انه تعالى كاقدر ان يهلك من قبلكم كعاد وثمود وبني  
 مكانهم آخرين يعمر بهم بلاده قدر ان يفعل ذلك بكم ( ولونزلنا عليك  
 كتابا في قرطاس ) مكتوبا في ورق ( فليسوه بايديهم ) فسوه وتخصيص  
 اللبس لان التزوير لا يقع فيه فلا يمكنهم ان يقولوا انما سكرت ابصارنا ولا انه  
 يتقدمه الابصار حيث لا مانع وتقيده بالابدى لدفع التجوز فانه قد تجوز به  
 للفحص كقوله وانما لسنا السماء ( لقال الذين كفروا ان هذا الاسحرامين )  
 تغتا وعنادا ( وقالوا لولا انزل عليه ملك ) هلا انزل معه ملك يكلمنا انه نبى  
 كقوله تعالى لولا انزل اليه ملك فيكون معه نذيرا ( ولو انزلنا ملكا قضى الامر )  
 جواب لقولهم وبيان لما هو المانع مما اقترحوه والخلل فيه والمعنى ان الملك لو انزل  
 بحيث يابوه كما اقترحوا الحق اهلا كهم فان سنة الله جرت بذلك فيمن  
 قبلهم ( ثم لا ينظرون ) بعد نزوله طرفه عين ( ولوجعلناه ملكا لجعلناه رجلا  
 وللبسنا عليهم ما يلبسون ) جواب ثان ان جعل الهاء للمطلوب وان جعل  
 للرسول فهو جواب اقتراح ثان فانهم تارة يقولون لولا انزل عليه ملك  
 وتارة يقولون لو شاء ربنا لانزل ملائكة والمعنى ولو جعلنا اقرين لك ملكا  
 يعاينونه او الرسول ملكا لئلا نراه رجلا كما مثل جبرائيل عاينه السلام في صورة دحية  
 الكلبي فان القوة البشرية لا تقوى على رؤية الملك في صورته وانما رآهم كذلك  
 الافراد من الانبياء عليهم السلام بقوتهم القدسية وللبسنا جواب محذوف اى  
 ولو جعلناه رجلا لبسنا اى خلطنا عليهم ما يخلطون على انفسهم فيقولون ما هذا  
 الا بشر مثلكم وقرى وللبسنا بلام وللبسنا بالتشديد للمبالغة ( ولقد استهزى برسل  
 من قبلك ) تسلية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ما يرى من قومه ( فحاق  
 بالذين سخروا منهم ما كانوا يستهزئون ) فحاط بهم الذى كانوا يستهزئون به  
 حيث اهلكوا لاجله او فنزل بهم وبال استهزأهم ( قل سيروا في الارض  
 ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين ) كيف اهلكهم الله بعد اذ الاستئصال  
 كى تعتبروا والفرق بينه وبين قوله قل سيروا في الارض فانظروا ان السير ثم لاجل

النظر ولا كذلك ههنا ولذلك قيل معناه اباحة السير للتجارة وغيرها ويجاب  
النظر في آثار الهالكين (قل لمن ما في السموات والارض) خلقا وملكا  
وهو سؤال تبكيت (قل لله) تقر برلهم وتنبه على انه المنعين للجواب بالاتفاق  
بحيث لا يمكنهم ان يذكروا غيره (كتب على نفسه الرحمة) التزمها تفضلا  
واحسانا والمراد بالرحمة ما يعم الدارين ومن ذلك الهداية الى معرفته والعلم  
بترحيده بنصب الأدلة وازال الكتب والامهال على الكفر (ليجمعنكم  
الى يوم القيامة) استئناف وقسم للوعيد على اشراكهم واغفالهم النظر اى  
ليجمعنكم في القبور مبعوثين الى يوم القيامة فيجازيكم على شرككم اوفى يوم  
القيامة والى معنى في وقيل بدل من الرحمة بدل البعض فان من رحته بعثه اياكم  
وانعامه عليكم (لاريب فيه) في اليوم والجمع (الذين خسروا انفسهم) بتضييع  
رأس مالهم وهو الفطرة الاصلية والعقل السليم وموضع الذين نصب  
على الذم او رفع على الخبر اى واتم الذين اوعى الابتداء والخبر  
(فهم لا يؤمنون) والفاء للدلالة على ان عدم ايمانهم مسبب عن خسرتهم  
فان ابطال العقل باتباع الخواس والوهم والانهماك في التقليد واغفال  
النظر ادى بهم الى الاصرار على الكفر والانشاع عن الايمان (وله) عطف  
على لله (ماسكن في الليل والنهار) من السكني وتعدته بفي كافي قوله وسكنتم  
في مساكن الذين ظلموا انفسهم \* والمعنى ما شتملا عليه اومن السكون اى  
ماسكن فيها واتحرك فاكتفى باحد الضدين عن الآخر (وهو السميع)  
لكل مسموع (العليم) بكل معلوم فلا يخفى عليه شئ ويجوز ان يكون  
وعيد للمشركين على اقوالهم وافعالهم (قل غير الله اتخذوليا) انكار لاتخاذ  
غير الله وليا لاتخاذ الولي فلذلك قدم واولى الهمة والمراد بالولي المعبود لانه  
ردلن دعاء الى الشرك (فاطر السموات والارض) مبدعهما وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما ما عرفت معنى الفاطر حتى اتانى اعرابان يختصمان في بئر فقال  
احدهما انا فطرتها اى ابتدأتها وجره على الصفة لله فانه بمعنى الماضى  
ولذلك قرئ فطرو قرئ بالرفع والنصب على المدح (وهو بطم ولايطم)  
يرزق ولايرزق وتخصيص الطعام لشدة الحاجة اليه وقرئ ولايطم بفتح  
الياء وبكس الاول على ان الضمير لغير الله والمعنى كيف اشرك بمن  
هو فاطر السموات والارض ماهو نازل عن رتبة الحيوانية وبناسمها  
للفاعل على ان الثانى من اطعم بمعنى استطعم او على معنى انه يطعم تارة

(يحمل الله الرجز) العذاب  
او الشيطان اى يسلطه (على  
الذين لا يؤمنون وهذا)  
الذى أنت عليه يا محمد (صراط)  
طريق (ربك مستقيما)  
لا عوج فيه ونصبه على  
الحل المؤكدة للجملة والعامل  
فيها معنى الإشارة (قد فضلنا)  
بيننا (الآيات لقوم يذكرون)  
فيه ادغام التاء في الاصل  
في الذال اى يعظون وخصوا  
بالذكر لانهم المنتفعون (لهم  
دار السلام) اى السلامة  
وهى الجنة (عند ربهم وهو  
وايهم بما كانوا يعملون و)  
اذكر (يوم نحشرهم)  
بالنون والياء اى الله الخلق  
(جميعا) ويقال لهم (يا معشر  
الجن قد استكثرتم من الانس)  
باغواهم (وقال اولياؤهم)  
الذين أطاعوهم (من الانس)  
ربنا استمتع بعضنا ببعض)  
انتفع الانس بتزيين الجن لهم  
الشهوات والجن بطاعة  
الانس لهم (وبلغنا أجلنا  
الذى أجلت لنا) وهو يوم  
القيامة وهذا تحسر منهم  
(قال) تعالى لهم على لسان  
الملائكة (النار مشواكم) مأواكم  
(خالدين فيها الا مشاء الله)

ولا يطعم أخرى كقوله يقبض ويبسط ( قل انى امرت ان اكون اول من اسلم )  
 لان النبي صلى الله عليه وسلم سابق امته في الدين ( ولا تكونن من المشركين )  
 وقيل لا ولا تكونن ويجوز عطفه على قل ( قل انى اخاف ان عصيت ربي  
 عذاب يوم عظيم ) مبالغته اخرى في قطع اطماعهم وتعريض لهم  
 بانهم عصاة مستوجبون للعذاب والشرط معترض بين الفعل والمفعول به  
 وجوابه محذوف دل عليه الجملة ( من يصرف عنه يومئذ ) اى يصرف  
 العذاب عنه وقرأ حزة والكسائي ويعقوب وابوبكر عن عاصم يصرف على  
 ان الضمير فيه لله تعالى وقد قرئ باظهاره والمفعول به محذوف او يومئذ محذوف  
 المضاف ( فقد رجه ) نجاه وانتم عليه ( وذلك الفوز المبين ) اى الصرف  
 او الرجة ( وان يمسك الله بضرة ) ببلية كرض وقتر ( فلا كشافه ) فلا قادر  
 على كشفه ( الا هو وان يمسك بخير ) بنعمة كصححة وغنى ( فهو على كل شئ  
 قدير ) فكان قادرا على حفظه وادامته فلا يقدر غيره على دفعه كقوله  
 فلا راد لفضله ( وهو القاهر فوق عباده ) تصوير لقهره وعلوه بالغلبة  
 والقدرة ( وهو الحكيم ) في امره وتديره ( الخبير ) بالعباد وخفايا احوالهم  
 ( قل اى شئ اكبر شهادة ) نزل حين قال قريش يا محمد لقد سألنا عنك  
 اليهود والنصارى فزعموا ان ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فارنا  
 من يشهدك انك رسول الله والشئ يقع على كل موجود وقد سبق القول فيه  
 في سورة البقرة ( قل الله ) اى الله اكبر شهادة ثم ابتداء ( شهيد بيني وبينكم )  
 اى هو شهيد ويجوز ان يكون الله شهيد هو الجواب لانه تعالى اذا كان الشهيد  
 كان اكبر شئ شهادة ( واوحى الى هذا القرآن لاندركم به ) اى بالقرآن  
 واكتفى بذكر الانذار عن ذكر البشارة ( ومن بلغ ) عطف على ضمير المخاطبين  
 اى لاندركم به يا اهل مكة وساثر من بلغه من الاسود والاحرا ومن  
 الثقيلين اولاندركم به ايها الموجودون ومن بلغه الى يوم القيامة وهو دليل على  
 ان احكام القرآن نعم الموجودين وقت نزوله ومن بعدهم وانه لا يؤخذ  
 بها من لم يبلغه ( انكم لتشهدون ان مع الله آلهة اخرى ) تقرير لهم مع  
 انكار واستبعاد ( قل لا شهد ) بما تشهدون ( قل انما هو اله واحد )  
 اى بل اشهد ان لا اله الا هو ( واننى برى مما تشركون ) يعنى الاصنام الذين  
 آتيناهم الكتاب يعرفونه اى يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم بحليته  
 المذكورة في التوراة والانجيل ( كما يعرفون ابناءهم ) بجلالهم ( الذين خسروا

من الاوقات التى يخرجون  
 فيها لشرب الخمر فانه  
 خارجها كما قال ثم ان مرجعهم  
 لالى الخمر وعن ابن عباس  
 أنه فبين علم الله انهم يؤمنون  
 فما بمعنى من ( ان ربك حكيم )  
 فى صنعته ( عليهم ) بخلافه  
 ( وكذلك ) كما متعنا عصاة  
 الانس والجن بعضهم ببعض  
 ( نولى ) من الولاية ( بعض  
 الظالمين بعضا ) اى على  
 بعض ( بما كانوا يكسبون )  
 من المعاصى ( يا معشر الجن  
 والانس ألم يأتكم رسل منكم )  
 اى من مجموعكم اى بعضكم  
 الصادق بالانس او رسل  
 الجن نذرهم الذين يستمعون  
 كلام الرسل فيبلغون قومهم  
 ( يقصون عليكم آياتى  
 وينذرونكم لقاء يومكم هذا  
 هذا قالوا شهدنا على أنفسنا )  
 أن قد بلغنا قال تعالى ( وغرهم  
 الحياة الدنيا ) فلم يؤمنوا  
 ( وشهدوا على أنفسهم أنهم  
 كانوا كافرين ذلك ) اى  
 ارسال الرسل ( أن ) اللام  
 مقدرة وهى مخففة اى لانه  
 ( لم يكن ربك مهلك القرى  
 بظلم ) منها ( وأهلها غافلون )  
 لم يرسل اليهم رسول يبين لهم

(ولكل من العالمين درجات) جزاء (مما عملوا) من خير وشر (وما ربك بغافل عما يعملون) بالياء والتاء (وربك الغنى) عن خلقه وعبادتهم (ذو الرحمة ان يشأ يذهبكم) يا اهل مكة بالا هلاك (ويستخلف من بعدكم ما يشاء) من الخلق (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) أذهبهم ولكنه أبقاكم رحمة لكم (انما وعدون) من الساعة والعذاب (لا ت) لاحماله (وما أنتم بمجزيين) فاثين عذابنا (قل) لهم (يا قوم اعلموا على مكانتكم) حالكم (اني عامل) على حالتي (فسوف تعلمون من) موصولة مفعول العلم (تكون له عاقبة الدار) أى العاقبة المحمودة في الدار الآخرة نحن أم أنتم (انه لا يفلح) يسعد (الظالمون) الكافرون (وجعلوا) أى كفار مكة (لله مما ذرأ) خلق (من الحرث) الزرع (والانعام نصيبا) يصر فونه الى الضيفان والمساكين ولشركائهم نصيبا يصر فون الى سدنتها (فقالوا هذا لله بزعمهم) بالفتح والضم

انفسهم) من اهل الكتاب والمشركين (فهم لا يؤمنون) لتضييعهم مابه يكتسب الايمان (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا) كقولهم الملائكة بنات الله وهؤلاء شفعاؤنا عند الله (او كذب بآياته) كان كذبوا القرآن والمعجزات وسموها سحرا وانما ذكروا وهم قد جمعوا بين الامرين تنبيها على ان كلا منهما وحده بالغ غاية الافراط في الظلم على النفس (انه) الضمير للشان (لا يفلح الظالمون) فضلا من لاحدا ظلم منه (ويوم يحشرهم جميعا) منصوب بمحشرهم (ثم نقول للذين اشركوا ان شركاؤكم) اى آلهتكم التي جعلتموها شركاء الله وقرأ يعقوب يحشرهم ويقول بالياء (الذين كنتم تزعمون) اى تزعمونهم شركاء فحذف المفعولان والمراد من الاستفهام التوبيخ ولعله يحال بينهم وبين آلهتهم حينئذ ليفقدوها في الساعة التي علقوا بها الرجاء فيها ويحتمل ان يشاهد وهم ولكن لما لم يفعوهم فكا عنهم غيب عنهم (ثم لم يكن فنتهم الا ان قالوا) اى كفرهم والمراد عاقبته وقيل معذرتهم التي يتوهمون ان يتخلصوا بها من فنت الذهب اذا خلصته وقيل جوابهم وانما سماء فتنة لانه كذب اولانهم قسدا وابه الخلاص وقرأ ابن كثير وابن عامر وحفص لم تكن بالتاء وفتنتهم بالرفع على انها الاسم ونافع وابو عمر وابوبكر بالتاء والنصب على ان الاسم ان قالوا والتأنيث للخبر كقولهم من كانت امك والباقون بالياء والنصب (والله ربنا ما كنا مشركين) يكذبون ويحلفون عليه مع علمهم بانه لا ينفذ من فرط الحيرة والدهشة كما يقولون ربنا اخرجنا منها وقد ايقنوا بالخلود وقيل معناه ما كنا مشركين عند انفسنا وهو لا يوافق قوله (انظر كيف كذبوا على انفسهم) اى بنى الشرك عنها وجهه على كذبهم في الدنيا تعسف يخل بالنظم ونظير ذلك قوله يوم يعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم وقرأ جزء والكسائي ربنا بالنصب على النداء او المدح (وضل عنهم ما كانوا يفترون) من الشركاء (ومنهم من يستمع اليك) حين تلو القرآن والمراد ابوسفيان والوليد والنضر وعتبة وشيبة وابوجهل واضراهم اجتمعوا فسمعوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ القرآن فقالوا للنضر ما يقول فقال والذي جعلها بيته ما درى ما يقول الا انه يحرك لسانه ويقول اساطير الاولين مثل ما حدثتكم (وجعلنا على قلوبهم اكنة) اغطية جمع كنان وهو ما يستر الشيء (ان يفقهوه) كراهة ان يفقهوه (وفي آذانهم وقرا) يمنع من استماعه وقدم تحقيق ذلك

(وهذا لشركائنا) فكانوا اذا سقط في نصيب الله شيء من نصيبها التقطوه أو في نصيبها شيء من نصيبه تركوه وقالوا ان الله غني عن هذا كما قال تعالى (فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله) أى لجهته (وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء) بنس (ما يحكمون) حكمهم هذا (وكذلك) كما زين لهم ما ذكر (زين لكثير من المشركين قتل اولادهم) بالوآد (شركاؤهم) من الجن بالرفع فاعل زين وفي قراءة ببناء للمفعول ورفع قتل ونصب الاولاد به وجر شركائهم باضافته وفيه الفصل بين المضاف والمضاف اليه بالمفعول ولا يضر واطافة القتل الى الشركاء لامرهم به (ليردوهم) يهلكوهم (وليلبسوا) يخلطوا (عليهم دينهم) ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون وقالوا هذه أنعام وحرت حرام (لا يطعمها الا من نشاء) خدمة الاوثان وغيرهم (بزعمهم) أى لاجرة لهم فيه (وأنعام حرمت ظهورها) فلا تتركب

في اول سورة البقرة (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها) لفرط عنادهم واستحكام التقليد فيهم (حتى اذا جاؤك يجادلونك) أى بلغ تكذيبهم الآيات الى انهم جاؤك يجادلونك وحتى هى التى تقع بعدها الجدل التى لاعمل لها والجملة اذا وجوابه وهو (يقول الذين كفروا ان هذا الاساطير الاولين) فان جعل اصدق الحديث خرافات الاولين غاية التكذيب ويجادلونك حال مجيئهم ويحوز ان تكون الجارة واذا جاؤك فى موضع الجر ويجادلونك جواب ويقول تفسيره والاساطير الباطيل جمع اسطورة واسطورة واسطار جمع سطر واصله السطر بمعنى الخط (وهم يبهون عنه) أى يبهون الناس عن القرآن او الرسول والايمان به (ويتأون عنه) بانفسهم او يبهون عن الغرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويتأون عنه فلا يؤمنون به كآبى طالب (وان يهلكون) وما يهلكون بذلك (الانفسهم وما يشعرون) ان ضرره لا يتعداهم الى غيرهم (ولو ترى اذ وقفوا على النار) جوابه محذوف أى ولو تربهم حين يوقفون على النار حتى يعاينوها او يطلعون عليها او يدخلونها فيعرفون مقدار عذابها لرأيت امرا شنيعا وقرئ وقفوا على البناء للفاعل من وقف عليه وقفا (فقالوا يا ليتنا زد) تمنا للرجوع الى الدنيا (ولا تكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين) استئناف كلام منهم على وجه الاثبات كقولهم دعنى ولا اعود اى انا لا اعود تركتى اولى تركتى او عطف على زد احوال من الضمير فيه فيكون فى حكم التمنى وقوله وانهم لكاذبون راجع الى تضمينه التمنى من الوعد ونصبهما حجة ويعقوب وحفص على الجواب باضمار ان بعد الواو اجراء لها مجرى القاء وقرأ ابن عامر برفع الاول على العطف ونصب الثانى على الجواب (بل بدل الله ما كانوا يخفون من قبل) الاضراب عن ارادة الايمان المفهوم من التمنى والمعنى انه ظهر لهم ما كانوا يخفون من نفاقهم اوقبايح اعمالهم فتمنوا ذلك ضجرا لاعزما على انهم لوروا لا آمنوا (ولو ردوا) اى الى الدنيا بعد الظهور والوقوف (لعادوا لمانهوا عنه) من الكفر والمعاصى (وانهم لكاذبون) فيما وعدوا من انفسهم (وقالوا) عطف على لعادوا وعلى انهم لكاذبون أو على نهوا واستئناف بذكر ما قالوه فى الدنيا (ان هى الاحياء الدنيا) الضمير للحياة (وما نحن بمبهورين ولو ترى اذ وقفوا على ربهم) مجاز عن الجنس للسؤال والتوبيخ وقيل هم مناه وقفوا على قضاء ربهم اوجزائه او عرفوه حق التعريف

(قال اليس هذا بالحق) كأنه جواب قائل قال ماذا قال ربهم حينئذ والهمزة للتفريع على التكذيب والاشارة الى البعث وما يتبعه من الثواب والعقاب (قالوا بلى وربنا) اقرار مؤكدة باليمين لانجلاء الامر غاية الانجلاء (قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) بسبب كفركم او ببذله (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) اذ فاتتهم النعم واستوجبوا العذاب المقيم واقام الله البعث وما يتبعه (حتى اذا جاءتهم الساعة) غاية لكذبوا لان خسروا لان خسروا لانهم لا غاية له (بغتة) فجأة ونصبها على الحال او المصدر فانها نوع من المجيء (قالوا يا حسرتنا) اي تعالى فهذا اوانك (على ما فرطنا) قصرنا (فيها) في الحياة الدنيا اضمرت وان لم يجر ذكرها لعل بها او في الساعة يعني في شانها والايان بها (وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم) تمثيل لاستحقاقهم آصار الآثام (الاساء ما يزرون) بثس شيئاً وزرهم (وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو) اي ما عاها الا لعب ولهو يلهى الناس ويشغلهم عما يعقب منفعة دائمة ولذة حقيقية وهو جواب لقولهم ان هي الاحياتنا الدنيا (والدار الآخرة خير للذين يتقون) لدوامها وخلوص منافعتها ولذاتها وقوله للذين يتقون تنبيه على ان ماليس من اعمال المتقين لعب ولهو وقرأ ابن عامر والدار الآخرة (افلا يعقلون) اي الامر ين خير وقرأ نافع وابن عامر وحفص عن عاصم ويعقوب بالتاء على خطاب المخاطبين به او تغليب الحاضر بن على الغائبين (قد علم انه ليحزنك الذي يقولون) معنى قد زيادة الفعل وكثرته كافي قوله \* ولكنه قد يهلك المال نأله \* والهاء في انه للشان وقرى ليحزنك من احزن (فانهم لا يكذبونك) في الحقيقة وقرأ نافع والكسائي لا يكذبونك من اكذبه اذا وجدته كاذباً او نسبته الى الكذب (ولكن الظالمين بايات الله يحدون) ولكنهم يحدون آيات الله ويكذبونها فوضع الظالمين موضع الضمير للدلالة على انهم ظلوا بجحودهم او جحدوا لترنهم على الظلم والباء لتضمين الجحود معنى التكذيب روى ان ابا جهل كان يقول ما نكذبك وانك عندنا لصادق وانما نكذب ما جئنا فترلت (ولقد كذبت رسل من قبلك) تسلياً لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه دليل على ان قوله لا يكذبونك ليس بنفي تكذبه مطلقاً (فصبروا على ما كذبوا واودوا) على تكذبيهم واذا بهم فتأس بهم واصبر (حتى اتاهم نصرنا) فيه اجماع بوعده النصر للصابرين (ولامبدل لكلمات الله) لمواعيده من قوله

كالسوائب والخواهي (وانعام لا يذكرون اسم الله عليها) عند ذبحها بل يذكرون اسم أصنامهم ونسبوا ذلك الى الله (افترأ عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون) عليه (وقالوا ما في بطون هذه الانعام) المحرمة وهي السوائب والبحار (خالصة) حلال (لذكورنا ومحرم على أزواجنا) أي النساء (وان يكن ميتة) بالرفع والنصب مع تأنيث الفعل وتذكيره (فهم فيه شركاء سيجزيهم) الله (وصفهم) ذلك بالتحليل والتحريم أي جزاءه (انه حكيم) في صنعه (عليم) بخلفه (قد خسر الذين قتلوا) بالتخفيف والتشديد (أولادهم) بالوآد (سفها) جهلاً (بغير علم وحرمو ما رزقهم الله) مما ذكر (افترأ على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين وهو الذي أنشأ) خلق (جنات) بساتين (معروشات) مبسوطات على الارض كالبطيخ (وغير معروشات بأن ارتفعت على ساق كالنخل (و) أنشأ) النخل

ولقد سبقت كلنا لعبادنا المرسلين الآيات ( ولقد جاءك من نبي المرسلين )  
 اى من قصصهم وما كابدوا من قومهم ( وان كان كبر عليك ) عظم وشق  
 ( اعراضهم ) عنك وعن الايمان بما جئت به ( فان استطعت ان تبغى نفقا  
 فى الارض او سبيلا فى السماء فتأتيتهم بآية ) منفذاتنفذ فيه الى جوف الارض  
 فنطلع لهم آية او مصعدا تصعد به الى السماء فتزل منها آية وفى الارض  
 صفة لنفقا وفى السماء صفة لسبيلا ويجوز ان يكونا متعلقين ببتغى او حالين  
 من المستكن وجواب الشرط الثانى محذوف تقديره فافعل والجملة جواب  
 الاول والمقصود بيان حرصه البالغ على اسلام قومه وانه لو قدر ان يأتيتهم  
 بآية من تحت الارض او من فوق السماء لاتي بها رجاء ايمانهم ( ولو شاء الله  
 لجمعهم على الهدى ) اى ولو شاء الله جمعهم على الهدى لوفقهم للايمان حتى  
 يؤمنوا ولكن لم يتعلق به مشيئته فلاتتهالك عليه والمعتلة اولوه بانه لو شاء الله  
 لجمعهم على الهدى بان يأتيتهم بآية ملجئة ولكن لم يفعل لخروجه عن الحكمة  
 ( فلاتكون من الجاهلين ) بالحرص على ما لا يكون والجزع فى مواطن الصبر  
 فان ذلك من دأب الجهلة ( انما يسجيب الذين يسمعون ) انما يسجيب الذين  
 يسمعون بفهم وتأمل كقوله اوالقى السمع وهو شهيد وهؤلاء كالموتى الذين  
 لا يسمعون ( والموتى يبعثهم الله ) فيعلمهم حين لا يبعثهم الايمان ( ثم اليه  
 يرجعون ) للجزاء ( وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه ) اى آية مما اقترحوه  
 او آية اخرى سوى ما نزل من الآيات المتكاثرة لعدم اعتدادهم بها عنادا ( قل  
 ان الله قادر على ان ينزل آية ) مما اقترحوه او آية تضطرهم الى الايمان كنتق  
 الجبل او آية ان جددوها هلكوا ( ولكن اكثرهم لا يعلمون ) ان الله قادر على  
 انزالها وان ازالها يستجلب عليهم البلاء وان لهم فيما انزل مندوحة عن غيره  
 وقرأ ابن كثير ينزل بالتخفيف والمعنى واحد ( وما من دابة فى الارض )  
 تدب على وجهها ( ولا طائر يطير بجناحيه ) فى الهوى وصفه به قطعا لمجاز  
 السرعة ونحوها وقرى ولا طائر بالرفع على المحل ( الا ام امثالكم ) محفوظة  
 احوالها مقدرة ارزاقها وآجالها والمقصود من ذلك الدلالة على كمال قدرته  
 وشمول علمه وسعة تدبيره ليكون كالدليل على انه قادر على ان ينزل آية وجمع  
 الامم للحمل على المعنى ( ما فرطنا فى الكتاب من شئ ) يعنى اللوح المحفوظ  
 فانه مشتمل على ما يجرى فى العالم من جليل ودقيق لم يهمل فيه امر حيوان  
 ولا جهد او القرآن فانه قد دون فيه ما يحتاج اليه من امر الدين مفصلا

والزروع مختلفا أسكله ) ثمره  
 وحبسه فى الهيئة والطعم  
 ( والزيتون والرمان متشابها )  
 ورقهمان حال ( وغير متشابه )  
 طعمهما ( كلوا من ثمره اذا  
 أثمر ) قبل التضج ( وآتوا  
 حقه ) زكاته ( يوم حصاده )  
 بالفتح والكسر من العشر  
 أو نصفه ( ولا تسرفوا ) باعطاء  
 كله فلا يبقى لعمالكم شئ ( انه  
 لا يحب المسرفين ) المتجاوزين  
 ما حد لهم ( و ) أنشأ ( من  
 الانعام حولة ) صالحة للحمل  
 عليها كالابل الكبار ( وفرشا )  
 لاتصلح له كالابل الصغار  
 والغنم سميت فرشا لانها كالفرش  
 للارض لدنوها منها ( كلوا  
 مما رزقكم الله ولا تتبعوا  
 خطوات الشيطان ) طرائفه  
 فى التحريم والتخليل ( انه  
 لكم عدو مبين ) بين العداوة  
 ( ثمانية أزواج ) أصناف بدل  
 من حولة وفرشا ( من الضأن )  
 زوجين ( اثنين ) ذكر وأنثى  
 ( ومن المعز ) بالفتح والسكون  
 ( اثنين قل ) يا محمد لمن حرم  
 ذكور الانعام تارة واناثها  
 اخرى ونسب ذلك الى الله  
 ( آلذكركين ) من الضأن  
 والمعز ( حرم )



الله عليكم (أم الاثنين) منهما  
(أما اشتملت عليه أرحام  
الاثنين) ذكرا كان أو أنثى  
(نبؤنى بعلم) عن كيفية  
تحريم ذلك (ان كنتم صادقين)  
فيه المعنى من أين جاء التحريم  
فان كان من قبل الذكورة  
فجميع الذكور حرام  
أو الأنوثة فجميع الاناث  
واشتمال الرحم فالزوجان فن  
أبن الخصيص والاستفهام  
للاينكار (ومن الابل اثنين  
ومن البقر اثنين قل آتذكرين  
حرم أم الاثنين اما اشتملت  
عليه ارحام الاثنين أم) بل  
(كنتم شهداء) حضورا  
(اذوصاكم الله بهذا) التحريم  
فاعتمدتم ذلك لابل انتم كاذبون  
فيه (فن) أى لا أحد (أظلم  
من افترى على الله كذبا) بذلك  
(ليضل الناس بغير علم ان الله  
لا يهدي القوم الظالمين قل لا  
أجد فيما أوحى الى) شيئا  
(محرمًا على طاعم يطعمه الا  
أن يكون) باليام والناء (ميتة)  
بالنصب وفي قراءة بالرفع مع  
التخاتية (أودما مسفوحا)  
سائلا بخلاف غيره كالكبدة  
والطحال (أو لحم خنزير  
فانه رجس) حرام

او مجملا ومن مزيدة وشئ في موضع المصدر لا المفعول به فان فرط لا يتعدى  
بنفسه وقد عدى بنى الى الكتاب وقرئ ما فرطنا بالتخفيف (ثم الى ربهم  
يبحشرون) يعنى ادم كلها فينصف بعضها من بعض كما روى انه يأخذ  
للجماء من القرناء ومن ابن عباس حشرها موتها (والذين كذبوا بآياتنا صم)  
لا يسمعون مثل هذه الآيات الدالة على ربوبيته وكمال علمه وعظم قدرته  
سماحا تتأثر به نفوسهم (وبكم) لا ينطقون بالحق (في الطلحات) خبر ثالث  
اى خابطون في ظلمات الكفر او في ظلمة الجهل وظلمة العناد وظلمة التقليد  
ويجوز ان يكون حالا من المستكن في الخبر (من يشأ الله يضلله) من يشأ الله  
اضلاله يضلله وهو دليل واضح لنا على المعترلة (ومن يشأ يجعله  
على صراط مستقيم) بان يرشده الى الهدى ويحمله عليه (قل ارأيتمكم)  
استمعهم تعجب والكاف حرف خطاب اكذب الضمير للتاكيد  
لا محل له من الاعراب لاني تقول ارأيتمك زيد اما شأه فلو جعلت الكاف  
مفعولا كما قاله الكوفيون لعديت الفعل الى ثلاثة مفاعيل ولزم في الآية  
ان يقال ارأيتمكم بل الفعل معلق او المفعول محذوف تقديره ارأيتمكم آلهتكم  
تفعلكم اذ تدعونها وقرأ نافع ارأيتمكم ورايتهم وافرأيتهم وافرأيت  
وشبهه اذا كان قبل الراء همزة بتسهيل الهمزة التي بعد الراء والكسائي  
يحذفها اصلا والباقون يخفونها وحزرة اذا وقف يوافق نافعا (ان اتاكم  
عذاب الله) كما اتى من قبلكم (او اتكم الساعة) وهو لها ويدل عليه  
(اغري الله تدعون) وهو تبكيت لهم (ان كنتم صادقين) ان الاصنام  
آلهة وجوابه محذوف اى فادعوه (بل اياه تدعون) بل تخصونه بالدعاء  
كما حكى عنهم في مواضع وتقديم المفعول لافادة التخصيص (فيكشف  
ماتدعون اليه) اى ماتدعون الى كشفه (ان شاء) ان يعضل عليكم ولا يشاء  
الاخره (وتنسون ما تشركون) وتتركون آلهتكم في ذلك الوقت لما ركز في العقول  
من انه القادر على كشف الضردون غيره او تنسونه من شدة الامر وهوله  
(ولقد ارسلنا الى امم من قبلك) اى قبلك ومن زائدة (فاخذناهم) اى فكفروا  
وكذبوا المرسلين فاخذناهم (بالأساء) بالشدّة والفقر (والضراء) الضر  
والآفات وهما صيغتا تأنيث لا مذكر لهما (لعلهم يتضرعون) يتذللون  
ويتوبون عن ذنوبهم (فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) معناه نفي تضرعهم  
في ذلك الوقت مع قيام ما يدعوه (ولكن قست قلوبهم وزيّن لهم

(أو) الا أن يكون (فسقا  
أهل لغير الله به) أى ذبح  
على اسم غيره (فمن اضطر)  
الى شئ مما ذكر فأكله (غير  
باغ ولا عاد فان ربك غفور)  
له ما كل (رحيم) به ويلحق  
بما ذكر بالسنة كل ذى ناب  
من السباع ومخلب من الطير  
(وعلى الذين هادوا) أى  
اليهود (حر مناكل ذى ظفر)  
وهو ما لم تفرق أصابعه كالابل  
والنعام (ومن البقر والغنم  
حر منا عليهم شحومهما)  
الثوب وشحم الكلى (الا  
ما حلت ظهورهما) أى ما علق  
بها منه (أو) جلته (الحوايا)  
الامعاء جمع حاوياء او حاوية  
(أو ما اختلط بعظم) منه  
وهو شحم الالبسة فانه أحل  
لهم (ذلك) التحريم (جزيناهم)  
به (بقيهم) بسبب ظلمهم  
بما سبق في سورة النساء  
(وانا لصادقون) فى اخبارنا  
ومواعيدنا (فان كذبوك)  
فما جئت به (قل) لهم  
(ربكم ذو رجة واسعة)  
حيث لم يعا جللكم بالعقوبة  
وفيه تطف بدعائهم الى  
الايان (ولا يرد بأسه)  
عذابه اذا جاء (عن القوم

الشيطان ما كانوا يعملون) استندراك على المعنى وبيان للصارف لهم  
عن التضرع وانه لانع لهم الاتساع قلوبهم وعجابهم بأعمالهم التى  
زينها الشيطان لهم (فلما نسوا ما ذكر وابه) من البأساء والضراء ولم يتعظوا به  
(فتحننا عليهم ابواب كل شئ) من انواع النعم مراوحة عليهم واستدراجا بين  
نوبتى الضراء والسراء وامتحانا لهم بالشدة والرخاء ازا ما للحجة وازاحة  
للعلة او مكرا بهم لما روى انه عليه الصلاة والسلام قال مكرا بالقوم ورب الكعبة  
وقرأ ابن عامر فتحننا بالشديد فى جميع القرآن واقفه يعقوب فيما عدا هذا  
والذى فى الاعراف (حتى اذا فرحوا) اعجبوا (بما اوتوا) من النعم ولم يزيدوا  
على البطر والاشتغال بالنعمة عن المنعم والقيام بحقه (اخذناهم بغتة)  
فاذا هم مبلسون (منحسرون آيسون) قطع دابر القوم الذين ظلموا (اى  
آخروهم بحيث لم يبق منهم احد من دبره دبرا ودورا اذا تبعه) والحمد لله  
رب العالمين على اهلاكهم فان هلاك الكفار والعصاة من حيث انه تخلص  
لاهل الارض من شؤم عقائدهم واعمالهم نعمة جليلة يحق ان يحمدهم عليها  
(قل ارايتم ان اخذ الله سمعكم وابصاركم) اصمكم واعماكم (وختم على  
قلوبكم) بان يطفى عليها ما يزول به عقلكم وفهمكم (من اله غير الله  
يا تكلم به) اى يذاك او بما اخذ وختم عليه او باحده هذه المذكورات  
(انظر كيف نصرف الآيات) تكرر هاترة من جهة المقدمات العقلية  
وتارة من جهة الترغيب والترهيب وتارة بالتنبيه والتذكير باحوال المتقدمين  
(ثم هم يصدفون) يعرضون عنها وتم لاستبعاد الاعراض بعد تصرف  
الآيات وظهورها (قل ارايتكم ان اتاكم عذاب الله بغتة) من غير مقدمة  
(او جهرة) يتقدمها اشارة تؤذن بحلوله وقيل ليلا او نهارا وقرئ بغتة  
وجهرة (هل يهلك) اى ما يهلك به هلاك سخط وتعذيب (الا القوم  
الظالمون) ولذلك صح الاستثناء المفرغ منه وقرئ يهلك بغتة الياء  
(وما نرسل المرسلين الا مبشرين) المؤمنين بالجنة (ومنذرين) الكافرين  
بالنار ولم نرسلهم ليقترح عليهم ويتلهى بهم (فمن آمن واصلى) ما يجب  
اصلاحه على ما شرع لهم (فلا خوف عليهم) من العذاب (ولا هم  
يخزنون) بفوات الثواب (والذين كذبوا باياتنا يمسهم العذاب) جعل  
العذاب ماسا لهم كانه الطالب للوصول اليهم واستغنى بتعريفه عن التوصيف  
(بما كانوا يفسقون) بسبب خروجهم عن التصديق والطاعة (قل لا اقول

المجرمين سيقول الذين  
أشركوا لو شاء الله ما أشركنا  
نحن ( ولا آباؤنا ولا حرمنا  
من شيء ) فاشركنا  
وتحرينا بمشيئته فهو راض  
به قال تعالى ( كذلك ) كما  
كذب هؤلاء ( كذب الذين  
من قبلهم ) رسلكم ( حتى  
ذاقوا بأسنا ) عذابنا ( قل  
هل عندكم من علم ) بأن الله  
راض بذلك ( فخرجوه لنا )  
أى لا علم عندكم ( ان ) ما  
( تتبعون ) في ذلك ( الا لظن  
وان ) ما ( أتم الانحرصون )  
تكذبون فيه ( قل ) ان لم تكن  
لكم حجة ( فله الحجة البالغة )  
الثامة ( فلو شاء ) هدايتكم  
( لهداكم أجمعين قل هلم )  
أحضروا ( شهداءكم الذين  
يشهدون ان الله حرم هذا )  
الذى حرمتوه ( فان شهدوا فلا  
تشهد معهم ولا تتبع أهواء  
الذين كذبوا بآياتنا والذين  
لا يؤمنون بالآخرة وهم  
بربهم يعدلون ) بشركون  
( قل تعالى أنل ) أقرأ  
( ما حرم ربكم عليكم أن )  
مفسرة ( لا تشركوا به شيئا )  
أحسنوا ( بالوالدين احسانا

لكم عندى خزائن الله ) مقدورات او خزائن رزقه ( ولا اعلم الغيب )  
مالم يوح الى ولم ينصب عليه دليل وهو من جملة المقول ( ولا أقول لكم  
انى ملك ) اى من جنس الملائكة او اقدر على ما يقدرون عليه ( ان اتبع  
الا ما يوحى الى ) تبرأ عن دعوى الألوهية والملكية وادعى النبوة التى هى  
من كالات البشر رد الاستبعادهم دعواه وجزمهم على فساد مدعاه  
( قل هل يستوى الاعمى والبصير ) مثل للضال والمهتدى او الجاهل والعالم  
او مدعى المستحيل كالألوهية والملكية ومدعى المستقيم كالنبوة ( افلاتفكرون )  
فتفقدوا او فتميزوا بين ادعاء الحق والباطل او ففعلوا ان اتباع الوحي  
بملاحيص عنه ( وانذره ) الضمير لما يوحى الى ( الذين يخافون ان يحشروا  
الى ربهم ) هم المؤمنون المفرطون فى العمل او المجوزون للحشر مؤمنا كان  
او كافرا مقرا به او مترددا فيه فان الانذار يجمع فيهم دون الفارغين الجازمين  
باستحالة ( ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع ) فى موضع الحال من يحشروا  
فان الخوف هو الحشر على هذه الحال ( لعلهم يتقون ) لئلا يتقوا ( ولا تطرد  
الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي ) بعد ما امره بالانذار غير المتقين لبتقوا  
امرهم باكرام المتقين وتقريبهم وان لا يطردهم ترضية لقريش روى افهم  
قالوا لو طردت هؤلاء الاعبد يعنون قراء المسلمين كعمار وصهيب وخباب  
وسلمان رضى الله عنهم جلسنا اليك وحادثناك فقال ما انا بطارد المؤمنين قالوا فاقهم  
عنا اذا جئناك قال نعم وروى ان عمر رضى الله تعالى عنه قال له لو فعلت حتى نظرت  
انى ماذا يصيرون فدعا بالصحيفة وبعلى رضى الله تعالى عنه ليكتب فترلت  
والمراد بذكر الغداة والعشي الدوام وقيل صلاتا الصبح والعصر وقرأ  
ابن عامر بالغدوة هنا وفى الكهف ( بر يدون وجهه ) حال من يدعون  
اى يدعون ربهم مخلصين فيه قيد الدعاء بالاخلاص تنبيه على انه ملاك  
الامر ورتب النهى عليه اشعارا بانه يقتضى اكرامهم وينافى ابعادهم  
( ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء ) اى ليس  
عليك حساب ايمانهم فلعلى ايمانهم عند الله كان اعظم من ايمان من تطردهم  
بسؤالهم طمعاً فى ايمانهم لو آمنوا وليس عليك اعتبار بواطنهم واخلاصهم  
لما اتسموا بسيرة المتقين فان كان لهم باطن غير مرضى كما ذكره المشركون  
وطعنوا فى دينهم فحسابهم عليهم لا يتسدهم اليك كما ان حسابك عليك  
لا يتعداك اليهم وقيل ما عليك من حساب رزقهم اى من قمرهم وقيل الضمير

لشركين والمعنى لا تؤاخذ بحسابهم ولا هم بحسابك حتى يهلك إيمانهم  
بحيث تطرد المؤمنين طعماً في إيمانهم (فقطردهم) فبعدهم وهو جواب النفي  
(ف تكون من الظالمين) جواب النهي ويجوز عطفه على فطردهم على وجه  
التسبيب وفيه نظر (وكذلك فتابعهم بعض) ومثل ذلك الفتى وهو  
اختلاف احوال الناس في أمور الدنيا فتناى ابتلينا بعضهم بعض في  
أمر الدين فقدمنا هؤلاء الضعفاء على أشرف قریش بالسبق إلى الإيمان  
(ليقولوا هؤلاء من الله عليهم من بيننا) أي هؤلاء من أنعم الله عليهم  
بالهداية والتوفيق لما يسعدهم دوننا ونحن الأكابر والرؤساء وهم المساكين  
والضعفاء وهو انكار لأن يخص هؤلاء من بينهم بأصالة الحق والسبق إلى  
الخير كقولهم لو كان خيراً ما سبقونا إليه واللام للعاقبة وللتعليل على أن قنا  
متضمن معنى خذلنا (ليس الله بأعلم بالشاكرين) بمن يقع منه الإيمان والشكر  
فيوقته ومن لا يقع منه فيجذله (وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا قل سلام  
عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة) الذين يؤمنون هم الذين يدعون  
ربهم وصفهم بالإيمان بالقرآن واتباع الحج بعدما وصفهم بالمواظبة على  
العبادة وأمره بأن يبدأ بالتسليم أو يبلغ سلام الله اليهم ويبشرهم بسعة  
رحمته وفضله بعد النهي عن طردهم أي إذا بانهم الجامعون لفضيلتي العلم  
والعمل ومن كان كذلك ينبغي أن يقرب ولا يطرد ويعز ولا يذل ويبشر  
من الله بالسلامة في الدنيا والرحمة في الآخرة وقيل إن قوماً جاؤا إلى النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا انا أصبنا ذنوباً عظيماً فإلهم يرد عليهم شيئاً  
فأنصرفوا فنزلت (إنه من عمل منكم سوءاً) استئناف بتفسير الرحمة وقرأ  
نافع وابن عامر وعاصم ويعقوب بالفتح على البدل منها (بجهالة) في  
موضع الحال أي من عمل ذنباً جاهلاً بحقيقة ما يتبعه من المضار والمفاسد  
كهم رضي الله تعالى عنه فيما أشار إليه أو ملتبساً بفعل الجهالة فإن ارتكاب  
ما يؤدي إلى الضرر من أفعال أهل السفه والجهل (ثم تاب من بعده)  
من بعد العمل أو السوء (واصلح) بالتدارك والعزم على أن لا يعود إليه (فأنه  
غفور رحيم) فتحه من فتح الأول غير نافع على ضمائر مبتدأ أو خبر أي  
فأمره أو فعله غفرانه (وكذلك) ومثل ذلك التفصيل الواضح (نقص  
الآيات) آيات القرآن في صفة المطيعين والمجرمين المصيرين منهم والأوابين  
(ولستين سبيل المجرمين) قرأ نافع بالتاء ونصب السبيل على معنى

ولا تقتلوا أولادكم (بالوآد  
(من) أجل (أملق)  
فقر تخافونه (نحن نرزقكم  
وأيامهم ولا تقر بوا الفواحش)  
الكبائر كالزنا (ما ظهر منها  
وما بطن) أي علانياتها  
وسرها (ولا تقتلوا النفس  
التي حرم الله إلا بالحق)  
كالقود وحد الردة ورجم  
المحصن (ذلكم) المذكور  
(وصاكم به لعلكم تعقلون)  
تدبرون (ولا تقر بوا مال  
اليتيم إلا بالتي) أي بالحصلة  
التي (هي أحسن) وهي  
ما فيه صلاحه (حتى يبلغ  
أشده) بأن يحتلم (واوفوا  
الكيل والميزان بأقصى)  
بالمعدل وترك الخس (لأنك  
نفساً لا وسعها) طاقتها  
في ذلك فإن أخطأ في الكيل  
والوزن والله يعلم صحة نيته  
فلا مؤاخذه عليه كما ورد  
في حديث (وإذا قلتم) في  
حكم أو غيره (فاعدلوها)  
بالصدق (ولو كان) القول  
له أو عليه (ذاقني) قرابة  
(وبعهد الله أوفوا ذلكم  
وصاكم به لعلكم تدكرون)  
بالتشديد تعظون والسكون  
(وان) بالفتح على تقدير

واللام والكسر استثناء (هذا) الذي وصيتكم به (صراطى مستتبيا) حال (فاتبعوه ولا تتبعوا السبل) الطرق المخالفة له (فتفرق) فيه حذف احدى التاءين تيميل (بكم عن سبيله) دينه (ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ثم آتينا موسى الكتاب التوراة ونم لتزيب الاخبار تماما) للنعمة (على الذى أحسن) بالقيام به (وتفصيلا) بياناً (لكل شئ) يحتاج اليه فى الدين (وهدى ورجة لعلهم) أى بنى اسرائيل (ببقاؤهم) بالبعث (يؤمنون وهذا) القرآن (كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه) يأهل مكة بالعمل بما فيه (واتقوا) الكفر (لعلكم ترجون) أنزلناه (أن) لا (تقولوا) انما أنزل الكتاب على طائفتين (اليهود والنصارى من قبلنا وان) محففة واسمها مخنوف أى انا (كنا عن دراستهم) قراءتهم (لغافلين) لعدم معرفتنا لها اذ ليست بلغتنا (أو تقولوا) لو أننا أنزل علينا الكتاب لكننا أهدي منهم (لجودة

ولتستوضح يا محمد سبيلهم فتعامل كلا منهم بما يحق له فصلنا هذا التفصيل وابن كثير وابن عامر وابن عمر و يعقوب وحفص عن عاصم برفعه على معنى ولتين سبيلهم والباقون بالياء والرفع على تذكير السبيل فانه يذكر ويؤنث ويجوز ان يعطف على علة مقدرة أى تفصل الآيات ليظهر الحق وليستبين (قل انى نهيت) صرفت وزجرت عما نصب لى من الادلة وانزل على من الآيات فى امر التوحيد (ان اعبدا الذين تدعون من دون الله) عن عبادة ما تعبدون من دون الله او ما تدعونها آلهة أى تسمونها (قل لا تتبع اهواءكم) تأكيد لقطع اطماعهم وإشارة الى الموجب لئنى وعلة الامتناع عن متابعتهم واستجھال لهم و بيان لمبدأ ضلالهم وان ما هم عليه هوى وليس بهدى وتنبه لمن تحرى الحق على ان يتبع الحجة ولا يقلد (قد ضللت اذا) أى ان اتبعت اهواءكم فقد ضللت (وما أنا من المهتدين) أى وما أنا فى شئ من الهدى حتى اكون من عدادهم وفيه تعريض بانهم كذلك (قل انى على بينة) تنبيه على ما يجب اتباعه بعدما بين ما لا يجوز اتباعه والبينة الدلالة الواضحة التى تفصل الحق من الباطل وقيل المزايا بها القرآن والوحى او الحجج العقلية او ما يعيها (من ربى) معرفته انه لا معبود سواه ويجوز ان يكون صفة لبينة (وكذبتم به) الضمير لى أى كذبتم به حيث اشرتم به غيره اول البينة باعتبار المعنى (ما عندى ما تستجملون به) يعنى العذاب الذى استعملوه بقولهم فامطر علينا حجارة من السماء او اثنا بعذاب اليم (ان الحكم الا لله) فى تعجيل العذاب وتأخير (يقضى الحق) أى القضاء الحق او يصنع الحق ويديره من قولهم قضى الدرع اذا صنعها فيما يقضى من تعجيل وتأخير واصل القضاء الفصل بتمام الامر واصل الحكم المنع فكأنه منع الباطل وقرأ ابن كثير ونافع وعاصم يقص من قص الاثر او قص الخبر (وهو خير القاصلين) القاضين (قل لو ان عندى) أى فى قدرتى ومكنتى (ما تستجملون به) من العذاب (لقضى الامر بينى وبينكم) لاهلكتكم عاجلاً غضبار بنى وانقطع ما بينى وبينكم (والله اعلم بالظالمين) فى معنى الاستدراك كأنه قال ولكن الامر الى الله تعالى وهو اعلم بمن ينبغى ان يؤخذ ومن ينبغى ان يمهل منهم (وعنده مفاتيح الغيب) خزائنه جمع مفتاح الميم وهو الخزن او ما يتوصل به الى المفاتيح مستعار من المفاتيح التى هو جمع مفتاح بالكسر وهو المفتاح ويؤيده ان قرئ مفاتيح والمعنى انه

أذهانتنا ( قد جاءكم بينة )  
 بيان ( من ربكم وهدى  
 ورحمة ) لمن اتبعه ( فمن ) أى  
 لأحد ( أظلم من كذب بآيات  
 الله وصدق ) أعرض ( عنها  
 سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا  
 سوء العذاب ) أى أشده  
 ( بما كانوا يصدفون هل  
 ينظرون ) ما ينظر المكذبون  
 ( الآن تأتيهم ) بالناء والياء  
 ( الملائكة ) لقبض ارواحهم  
 ( أو يأتي ربك ) أى أمره بمعنى  
 عذابه ( أو يأتي بعض آيات  
 ربك ) أى علاماته الدالة على  
 الساعة ( يوم يأتي بعض  
 آيات ربك ) وهى طلوع  
 الشمس من مغربها كما فى  
 الحديث الصحيحين ( لا ينفع  
 نفسا إيمانها لم تكن آمنت من  
 قبل ) الجملة صفة نفس  
 ( أو ) نفسا لم تكن ( كسبت  
 فى إيمانها خيرا ) طاعة أى  
 لا تنفعها توبتها كما فى الحديث  
 ( قل انتظروا ) أحد هذه  
 الأشياء ( أنا منتظرون )  
 ذلك ( ان الذين فرقوا دينهم  
 باختلافهم فيه فأخذوا بعضه  
 وتركوا بعضه ) وكانوا أشيعا فرقا

النوصل الى المغييات المحيط علمه بها ( لا يعلمها الا هو ) فيعلم اوقاتها  
 وما فى تعجيلها او تأخيرها من الحكم فيظهرها على ما اقتضته حكمته  
 وتعلقت به مشيئته وفيه دليل على انه تعالى يعلم الاشياء قبل وقوعها ( ويعلم  
 ما فى البر والبحر ) عطف الاخبار عن تعلق علمه تعالى بالمشاهدات على  
 الاخبار عن اختصاص العلم بالمغييات به ( وما نسقط من ورقة الا يعلمها )  
 مبالغة فى احاطة علمه بالجزئيات ( ولا حبة فى ظلمات الارض ولا رطب  
 ولا يابس ) معطوفات على وقته وقوله ( الا فى كتاب مبين ) بدل من الاستثناء  
 الاول بدل الكل على ان الكتاب المبين علم الله او بدل الاشتمال ان اراد به  
 اللوح وقرئت بالرفع للعطف على محل من ورقة اول ابتداء والخبر  
 الا فى كتاب مبين ( وهو الذى يتوفاكم بالليل ) ينبيكم فيه ويراقبكم استعير  
 التوفى من الموت للنوم لما بينهما من المشاركة فى زوال الاحساس والتمييز فان  
 اصله قبض الشئ تمامه ( ويعلم ما جرحتم بالنهار ) كسبتم فيه خص الليل  
 بالنوم والنهار بالكسب جريا على المعتاد ( ثم يبعثكم ) يوقظكم اطلق البعث  
 ترشيعا للتوفى ( فيه ) فى النهار ( ليقضى اجل مسمى ) ليبلغ المتبقي آخر اجله  
 المسمى له فى الدنيا ( ثم اليه مرجعكم ) بالموت ( ثم ينبئكم بما كنتم تعملون )  
 بالمجازاة عليه وقيل الآية خطاب للكفرة والمعنى انكم ملقون كالجيف بالليل  
 وكاسيون للانام بالنهار وانه تعالى يطلع على اعمالكم يبعثكم من القبور فى شأن  
 ذلك الذى قطعتم به اعماركم من النوم بالليل وكسب الانام بالنهار ليقضى  
 الاجل الذى سماه وضربه لبعث الموتى وجزائهم على اعمالهم ثم اليه مرجعكم  
 بالحساب ثم ينبئكم بما كنتم تعملون بالجزاء ( وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم  
 حفظة ) ملائكة تحفظ اعمالكم وهم الكرام الكاتبون والحكمة فيه ان المكلف اذا  
 علم ان اعماله تكتب عليه وتعرض على رؤس الاشهاد كان ازجر عن المعاصى وان  
 العبد اذا وثق بلطف سيده واعتمد على عفو وسره لم يحتشم منه احتشامه من خدمه  
 المتطلعين عليه ( حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا ) ملك الموت واعوانه  
 وقرأ حزة توفاه بالف ماله ( وهم لا يفرطون ) بالتواني والتأخير وقرئ بالتخفيف  
 والمعنى لا يجاوزون ما حد لهم بزيادة او نقصان ( ثم ردوا الى الله ) الى حكمه  
 وجزائه ( مولا هم ) الذى يتولى امرهم ( الحق ) العدل الذى لا يحكم الا  
 بالحق وقرئ بالنصب على المدح ( الاله الحكيم ) يومئذ لاحكم لغيره فيه  
 ( وهو امرع الحاسبين ) يحاسب الخلق فى مقدار حلب شاة لا يشغله

في ذلك وفي قراءة فار قوا أي تركوا دينهم الذي أمروا به وهم اليهود والنصارى (لست منهم في شيء) فلا تعرض لهم (انما أمرهم الى الله) يتولاه (ثم ينيهم) في الآخرة (بما كانوا يفعلون) فيجازيهم به وهذا منسوخ بآية السيف (من جاء بالحسنة) أي لاله الا الله (فله عشر أمثالها) أي جزء عشر حسنات (ومن جاء بالسيئة فلا يجزي الا مثلها) أي جزاءه (وهم لا يظلمون) يتقصون من جزائهم شيئا (قل انني هادي ربي الى صراط مستقيم) ويبدل من محله (دينا قيا) مستقيما (ملة ابراهيم خنيفا وما كان من المشركين قل ان صلاتي ونسكي عبادة من حج وغيره (ومحيي) حياتي (ومماتي) موتي (لله رب العالمين لا شريك له) في ذلك (وبذلك) أي التوحيد (أمرت وأنا أول المسلمين) من هذه الامة (قل أغير الله أبغي ربا) الها أي لأطلب غيره (وهو رب) مالك (كل شيء ولا تكسب كل نفس) ذنبا (الا عليها ولا تزر) تحمل نفس (وازره

حساب عن حساب) قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر (من شدائد هما استعيرت الظلمات للشدّة لمشاركتها في الهول وابطال الابصار فقبل لليوم الشديد يوم مظلم ويوم ذكوكا وبومن الخسف في البر والفرق في البحر وقرأ يعقوب ينجيكم بالتخفيف والمعنى واحد (تدعونه تضربوا خفية) معلنين ومسرّين او اعلنا واسرارا وقرئ خفية بالكسر (لئن اجمعتنا من هذه لنكون من الشاكرين) على ارادة القول اي تقولون لئن اجمعتنا وقرأ الكوفيون لئن اجمعتنا ليوافق قوله تدعونه وهذه اشارة الى الظلمة (قل الله ينجيكم منها) شدة الكوفيون وهشام وخففه الباقون (ومن كل كرب) غم سواها (ثم انهم تشركون) تعودون الى الشرك ولا توفون بالعهد وانما وضع تشركون موضع لا تشركون تنبيها على ان من اشرك في عبادة الله تعالى فكأنه لم يعبد له رأسا (قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم) كما فعل بقوم نوح ولوط واصحاب القيل (او من تحت ارجلكم) كما اغرق فرعون وخسف بقارون وقيل من فوقكم اكا بركم وحكامكم ومن تحت ارجلكم سفلتكم وعبيدكم (او يلبسكم) يخلطكم (شيعا) فرقا مخزيين على اهواء شتى فينشب القتال بينكم قال \* وكتيبة لبستها بكتيبة \* حتى اذا التبت نفضت لهايدي \* (ويذيق بعضكم بأس بعض) يقاتل بعضكم بعضا (انظر كيف نصرص الايات) بالوعد والوعيد (لعلهم يفقهون وكذب به قومك) ان بالعذاب وبالقرآن (وهو الحق) الواقع لا محاله او الصدق (قل لست عليكم بوكيل) بحفيظ وكل الى امركم فامنعكم من التكذيب او اجازيكم انما انا منذر والله الحفيظ (لكل نبا) خبر يرده اما العذاب او الاعداد به (مستقر) وقت استقرار ووقوع (وسوق تعلمون) عند وقوعه في الدنيا او في الآخرة (واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا) بالتكذيب والاستهزاء بها والطعن فيها (فاعرض عنهم) فلا تنجا لهم ولم عنهم (حتى يخوضوا في حديث غيره) اعاد الضمير على معنى الايات لانها القرآن (واما ينسبك الشيطان) بان يشغلك بوسوسته حتى تنسى النبي وقرأ ابن عامر ينسبك بالتشديد (فلا تقعد بعد الذكرى) بعد ان تذكرهم (مع القوم الظالمين) اي معهم فوضع الظاهر موضعه دلالة على انهم ظلموا بوضع التكذيب والاستهزاء موضع التصديق والاستعظام (وما على الذين يتقون) وما يلزم المتقين من قبائح اعمالهم واقوالهم الذين يحاسبونهم (من حسابهم من شيء) شيء

مما يحاسبون عليه من قبائح اعمالهم واقوالهم ( ولكن ذكرى ) ولكن عليهم ان يذكر وهم ذكرى ويمنعوهم عن الخوض وغيره من القبائح ويظهروا كراهتها وهو يحتمل النصب على المصدر والرفع على ولكن عليهم ذكرى ولا يجوز عطفه على محل من شيء لان من حسابهم يأباه ولا على شيء لذلك ولان من لا تزداد بعد الاثبات ( لعلهم يتقون ) يخشون ذلك حياء او كراهة لمساكنهم ويحتمل ان يكون الضمير للذين يتقون والمعنى لعلهم يثبتون على تقواهم ولا تنال بحجاستهم روى ان المسلمين قالوا لئن كنا نقوم كما استهزؤا بالقرآن لم نستطع ان نجلس في المسجد ونطوف فزلت ( ودر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا ) اى بنوا امر دينهم على التشبهى وتدينوا بما لا يعوّد عليهم بنفع عاجلا ولا آجلا كعبادة الاصنام وتحريم البحار والسواحب او اتخذوا دينهم الذى كفوه لعبا ولهوا حيث سحر وابه اوجملوا عيدهم الذى جعل ميقات عبادتهم زمان لهو ولعب والمعنى اعرض عنهم ولا تبالي بافعالهم واقوالهم ويجوز ان يكون تهديد الله كقوله تعالى ذرني ومن خلقت وحيدا ومن جعله منسوحا بآية السيف حله على الامر بالكف عنهم وترك التعرض لهم ( وغرهم الحياة الدنيا ) حتى انكروا البعث ( وذكر به ) اى بالقرآن ( ان تبسل نفس بما كسبت ) مخافة ان تسلم الى الهلاك وترهن بسوء عملها واصل الانسال والبسل المبع ومنه اسد بسل لان فريسته لا تغفل منه والبسل الشجاع لا تمتاعه من قرنه وهذا بسل عليك اى حرام ( ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع ) يدفع عنها العذاب ( وان تعدل كل عدل ) وان تفد كل فداء والعدل القدية لانها تعادل المقدى وههنا الفداء وكل نصب على المصدر ( لا يؤخذ منها ) الفعل مستند الى منها لالى ضميره بخلاف قوله ولا يؤخذ منها عدل فانه المقدى به ( اولئك الذين ابسلوا بما كسبوا ) اى سلموا الى العذاب بسبب اعمالهم القبيحة وعقائدهم الرائعة ( لهم شراب من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون ) تأكيد وتفصيل لذلك والمعنى هم بين ماء مغلى يتجرجر في بطونهم و نار تشتعل بايديهم بسبب كفرهم ( قل اندعوا ) انعبد ( من دون الله ) ما لا ينفعنا ولا يضرنا ( ما لا يقدر على نفعنا وضرنا ) ( ونرد على اعقابنا ) ونرجع الى الشرك ( بعد اذ هدانا الله ) فانقذنا منه ورزقنا الاسلام ( كاذى استهوته الشياطين ) كالذى ذهبت به مرده الجن الى المهامد استفعال من

آمة ( وزر ) نفس ( اخرى ) ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون وهو الذى جعلكم خلائف الارض ( جمع خائفة اى يخلف بضعكم بعضها فيها ) ورفع بعضكم فوق بعض درجات ( بالمال والجاه وغير ذلك ) ( ليلوكم ) ليخبركم ( فيما آتاكم ) اعطاكم ليظهر المطيع منكم والعاصى ( ان ريك سريع العقاب ) لمن عصاه ( وانه لغفور ) للمؤمنين ( رحيم ) بهم سورة الاعراف مكية الاواسألهم عن القرية الثمان أو الخمس آيات ماثان وخمس اوست آيات \* ( بسم الله الرحمن الرحيم ) ( المص ) الله أعلم مراده بذلك هذا ( كتب أنزل اليك ) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ( فلا يكن في صدرك حرج ) صيق ( منه ) أن تبلغه مخافة أن تكذب ( انذر ) متعلق بانزل اى للانذار ( به وذكرى ) تذكرة ( للمؤمنين ) به قل لهم ( اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ) اى القرآن ( ولا تتبعوا ) تخذوا ( من دونه )





( الحق ) العدل صفة الوزن  
 ( فن ثقلت موازينه )  
 بالحسنات ( فالتك هم المفلحون )  
 العاؤون ( ومن خفت موازينه )  
 بالسيئات ( فاولئك الذين خسروا  
 أنفسهم ) بتصيرها الى النار  
 ( بما كانوا بآياتنا يظلمون )  
 يحجودون ( ولقد مكناكم )  
 يا بني آدم ( في الارض وجعلنا  
 لكم فيها معاش )  
 بالياء اسبابا تعيشون  
 بها جمع معيشة ( قليلا ما )  
 لا أكيد القلة ( تشكرون ) على  
 ذلك ( ولقد خلقناكم ) أى  
 أباءكم آدم ( ثم صورناكم ) أى  
 صورناه أو أنتم في ظهركم  
 ( ثم قمنا باللائكة اسجدوا  
 لآدم ) سجدوا تحية بالانحناء  
 ( فسجدوا الا ابليس )  
 أبى الجن كان بين الملائكة  
 ( لم يكن من الساجدين قال )  
 تعالى ( ما منعك أن لا ) زائدة  
 ( تسجد ) حين ( أمرتك )  
 قال أنا خير منه خلقتني من نار  
 وخلقته من طين قال فاهبط  
 منها ) أى من الجنة وقبل  
 من السموات ( هايكور ) يذبح  
 ( لك أن تكبر فيها فاخرج )  
 منها ( انك من الصاغرين )  
 الذليالين ( قال أنظرنى )

مازرتن هذا صنما يفتح همزة ازرو كسرهما وهو اسم صنم وقرأ يعقوب  
 بالضم على النداء وهو يدل على انه علم ( انى اراك وقومك في ضلال ) عن الحق  
 ( ميين ) ظاهر الضلالة ( وكذلك نرى ابراهيم ) ومثل هذا التبصير نبصره  
 وهو حكاية حال ماضية وقرئ ترى بالناء ورفع المكوت ومعناه تبصره دلائل  
 الربوبية ( ملكوت السموات والارض ) ربوبيتها وملكها وقيل عجائبها  
 وبدايتها والملكوت اعظم الملك والناء فيه للبالة ( وليكون من الموقنين )  
 اى ليستدلوا ويكونوا وفعلا ذلك ليكون ( فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا  
 ربى ) تفصيل وبيان لذلك وقيل عطف على قال ابراهيم وكذلك نرى  
 اعتراض فان اياه وقومه كانوا يعبدون الاصنام والكواكب فاراد ان ينبههم  
 على ضلالتهم ويرشدهم الى الحق من طريق النظر والاستدلال وجن  
 عليه الليل ستره بظلامه والكوكب كان الزهرة او المشتري وقوله هذا ربي  
 على سبيل الوضع فان المستدل على فساد قول يحكيه على مايقوله الخصم  
 ثم يكر عليه بالافساد او على وجه النظر والاستدلال وانما قاله زمان مراعاة  
 او اول او ان بلوغه ( فلما اقل ) اى غاب ( قل لا احب الاقلين ) فضلا عن  
 عبادتهم فان الانتقال والاحتجاب بالاستتار يقتضى الامكان والحدوث  
 وينافى الالهوية ( فلما رأى القمر بازغا ) مبتدأ فى الطلوع ( قال هذا ربي )  
 فلما اقل قال لئن لم يهدنى ربي لا كون من القوم الضالين ) استعجز نفسه  
 واستعان بربه في درك الحق فانه لا يهتدى اليه الا بتوفيقه ارشادا لقومه  
 وتبسيها لهم على ان القمر ايضا لتغير حاله لا يصلح للالهوية وان من اتخذ  
 الهافهم وضال ( فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي ) ذكر اسم الإشارة  
 لتذكير الخبر وصيانة للرب عن شبهة التأنيث ( هذا اكبر ) كبره استدلالا  
 او اظهارا لشبهة الخصم ( فلما اقلت قال يا قوم انى يرى مما تشركون ) من  
 الاجرام المحدثثة المحتاجة الى محدث يحدثها ومخصص يخصصها بما  
 تخصص به ثم لما تبرأ عنها توجه الى موجدتها ومبدعها الذى دلت هذه  
 الممكنات عليه فقال ( انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض  
 حنيفا وما انا من المشركين ) وانما احتج بالافول دون البرزوخ مع انه ايضا  
 انتقال لنعهد دلالة ولانه رأى الكوكب الذى يعبدونه في وسط السماء  
 حين حاول الاستدلال ( وحاده قومه ) وخاصة في النوحيد ( قال انحاجوني  
 فى الله ) فى وحدانيته وقرأ نافع وابن عامر بتحقيق النون ( وقد هداني )

الى توحيد ( ولا اخاف ما تشركون به ) اى لا اخاف معبوداتكم فى وقت  
لانها لا تضر بنفسها ولا تنفع ( الا ان يشاء ربى شيئا ) ان يصيبني بمكروه من  
جهتها ولعله جواب لتخويفهم اياه من آلهتهم وتهديد لهم بعذاب الله  
( وسع ربى كل شئ علما ) كانه علة الاستثناء اى احاط به علما فلا يبعد ان  
يكون فى علمه ان يحيق فى مكروه من جهتها ( افلا تذكرون ) فتميزوا بين  
الصحيح والفساد والقادر والعاجز ( وكيف اخاف ما تشركتم ) ولا يتعلق  
به ضرر ( ولا تخافون انكم اشركتم بالله ) وهو حقيق بان يخاف منه كل الخوف  
لانه اشراك للمصنوع بالصانع وتسوية بين المقدور العاجز بالقادر  
الصار البافع ( مالم ينزل به عليكم سلطانا ) مالم ينزل باشرأكم كتابا اولم  
ينصب عليه دليلا ( فالى الغريقين احق بالامن ) اى الموحدون او المشركون  
وانما لم يقل اينانا ام انتم احتراز من تركية نفسه ( ان كنتم تعلمون ) ما يحق  
ان يخاف منه ( الدين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن وهم  
مهدتون ) استئناف منه عليه السلام او من الله بالجواب عما استفهم عنه والمراد  
بالظلم ههنا الشرك لما روى ان الآية لما نزلت شق ذلك على الصحابة وقالوا اينما  
لم يظلم نفسه فقال عليه الصلاة والسلام ليس ما تظنون انما هو ما قال لقمان لابنه  
يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك اظلم ظلمات ابليس الايمان به ان يصدق بوجود  
الصانع الحكيم ويخلط بهذا التصديق الاشراك به وقيل المعصية ( وتلك )  
اشارة الى ما احتج به ابراهيم على قومه من قوله فلما جن عليه الليل الى قوله  
وهم مهتدون او من قوله اتحاجونى اليه ( جئنا آئينها ابراهيم ) ارشدها  
اليها او علمها اياها ( على قومه ) متعلق بجئنا ان جعل خبر تلك و بمحذوف  
ان جعل بدله اى آئينها ابراهيم حجة على قومه ( نرفع درجات من نشاء )  
فى العلم والحكمة وقرأ الكوفيون ويعقوب بالتونين ( ان ربك حكيم ) فى رفعه  
وخفضه ( علم ) بحال من رفعه واستعداد له ( ووهبنا له ) ووهبنا له اسحق  
ويعقوب كلاهدين ( اى كلاهما ) ونوحا هدينا من قبل ( اى من قبل ابراهيم  
عدها نعمة على ابراهيم من حيث انه ابوه وشرف الوالد يتعدى الى الولد ) ومن  
ذريته ( الضمير لابراهيم اذ الكلام فيه وقيل لنوح لانه اقرب ولان بونس ولو ط  
ليس من ذرية ابراهيم فلو كان لا ابراهيم اختص البيان بالمعدودين فى تلك  
الآية والتي بعدها المذكورون فى الآية الثالثة عطف على نوحا ( داود وسليمان  
وايوب ) ايوب بن اموص من اسباط عيص بن اسحق ( ويوسف وموسى وهرون

آخرى ( الى يوم تبعثون ) اى  
الناس ( قال لك من المظنين )  
وفى آية اخرى الى يوم الوقت  
المعلوم اى وقت النفخة  
الاولى ( قال فيما اغويتنى )  
اى باغوائك لى والباء للقسم  
وجوابه ( لا قعدن لهم ) اى  
لبنى آدم ( صراطك المستقيم )  
اى على الطريق الموصل  
اليك ( ثم لا يبينهم من بين  
أيديهم ومن خلفهم وعن  
أيمنهم وعن شمائلهم ) اى  
من كل جهة فامنعهم عن  
سلوكه قال ابن عباس  
ولا يستطيع أن يأتي من فوقهم  
لئلا يحول بين العبد وبين  
رحمة الله تعالى ( ولا تجسد  
أكثرهم شاكرين ) مؤمنين  
( قال اخرج منها مذؤما )  
بالهزم معيأ أو بمقوت ( مدحورا )  
مبعدا عن الرحمة ( لمن تبعك  
مهم ) من الناس واللام  
للابتداء أو موطئة للقسم وهو  
( لا ملائ جهنم منكم أجمعين )  
اى ملك بذريتك ومن الناس  
وفيه تغليب الحاضر على  
الغائب وفى الجملة معنى  
حزام من الشرطية أى من تبعك  
أعذبه ( و ) قال ( يا آدم  
اسكن أنت ) تأكيد

للضمير في اسكن ابعطف عليه  
(وزوجك) حواء بالمد  
(الجنة فكلا من حيث شتما  
ولا تقرباهذه الشجرة) بالاسكل  
منها وهى الخنطة (فتكونان من  
الطالين فوسوس لهما  
الشيطان) ابليس (ليدى)  
يطهر (لهما ما وورى)  
فوعل من المواراة (عنهما  
من سواتهما وقال مانها كما  
ربكما عن هذه الشجرة الا)  
كرهية (أن تكونا ملكين)  
وفرى بكسر اللام (أو تكونا  
من الخالدين أو وذلك لازم  
عن الاكل منها كآية أخرى  
هل أدلك على شجرة الخلد  
وملك لا يلى (وقاسمهما) أى  
أقسم لهما بالله (انى لكما  
لمن الصالحين) فى ذلك (فدلاهما)  
حطهما عن منزلتهما (بغور)  
مه (فلا ذاقا الشجرة) أى  
أكلانها (بذ لهما سواتهما)  
أى ظهر لكل منهما قبله وقبل  
الآخر ودبره وسمى كل منهما  
سوءة لان انكشافه يسوء  
صاحبه (وطفتا بخصفان)  
أخذ ايلرقان (عليهما من ورق  
الجنة) ليستتر به (وناداهما  
ربهما ألم أنهما عن تلكما

(وكذلك نجزي المحسنين) أى ونجزي المحسنين جزاء مثل ما جزينا ابراهيم  
برفع درجاته وكثرة اولاده والنبوة فيهم (وزكريا ويحيى وعيسى) هوابن  
مريم وفى ذكره دليل على ان الذرية تناول اولاد البنت (والياس) قيل هو  
ادريس جد نوح عليهما السلام فيكون البيان مخصوصا بمن فى الآية الاولى  
وقيل هو من اسباط هرون اخى موسى عليهما السلام (كل من الصالحين)  
الكاملين فى الصلاح وهو الاتيان بما ينبغى والتحرز عما لا ينبغى (واسمعيل واليسع)  
هو اليسع ابن اخطوب وقرأ حزة والكسائى واليسع وعلى القرأتين علم اعجمى  
ادخل عليه اللام كما ادخل البريد فى قوله \* رأيت الوليد بن البريد مباركا \*  
شديدا باعباء الخلقة كاهله \* (ويونس) هو يونس بن متى (ولوطا) هو  
لوطن هاران ابن اخى ابراهيم (وكلا فضلنا على العالمين) بالنبوة وفيه دليل  
على فضلهم على من عداهم من الخلق (ومن آياتهم وذرياتهم واخوانهم)  
عطف على كلا ونوحاى فضلنا كلامهم او هدينا هؤلاء وبعض آياتهم وذرياتهم  
واخوانهم فان منهم من لم يكن نبيا ولا مهديا (واجتبناهم) عطف على فضلنا  
او هدينا (وهديناهم الى صراط مستقيم) تكرر لبيان ما هدوا اليه (ذلك  
هدى الله) اشارة الى ما دانوا به (يهدى به من يشاء من عباده) دليل على انه  
تعالى متفضل بالهداية (ولو اشرکوا) أى ولو اشرک هؤلاء الانبياء مع  
فضلهم وعلو شأنهم (لحبط عنهم ما كانوا يعملون) لكانوا كغيرهم فى حبوط  
اعمالهم بسقوط ثوابها (اولئك الذين آتيناهم الكتاب) يريد به الجنة  
(والحكم) الحكمة او فصل الامر على ما يقتضيه الحق (والنبوة) والرسالة  
(فان يكفر بها) أى بهذه الثلاثة (هؤلاء) يعنى قريشا (فقدوكنها) أى  
أى بمرامياتها (قوماليسوا بها بكافرين) وهو الانبياء المذكورون ومتابعوهم  
وقيل هم الانصارى او اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم او كل من آمن به  
او الفرس وقيل الملائكة عليهم السلام (اولئك الذين هدى الله) يريد الانبياء  
المتقدم ذكرهم (فبهدهم اقتده) فاخص طريقتهم بالاقتداء والمراد بهدهم  
ما وافقوا عليه من التوحيد واصول الدين دون القروع المختلف فيها فانها  
ليست هدى مضافا الى الكل ولا يمكن التأمى بهم جميعا فليس فيه دليل  
على انه عليه الصلاة والسلام متعبد بشرع من قبله والهاء فى اقتده للوقف  
ومن اثبتها فى الدرر ساكنة كابن كثير ونافع وابى عمرو وعاصم اجرى  
الوصل مجرى الوقف ويحذف الهاء فى الوصل خاصة حزة والكسائى

الشجرة و اقل لكما ان الشيطان  
لكما عدو بين ( بين العداوة  
والاستفهام للتقرير ) قال ربنا  
ظلمنا أنفسنا بمعصيتنا ( وان لم  
تغفر لنا وترحمنا لنكونن من  
الخاسرين قال اهبطوا ) اى  
آدم وحواء بما اشدتما عليه  
من ذريتهما ( بعضكم ) بعض  
الذرية ( لبعض عدو ) من  
ظلم بعضهم بعضا ( ولكم فى  
الارض مستقر ) مكان استقرار  
( ومتاع ) تمتع ( الى حين )  
تقضى فيه آجالكم ( قال  
فيها ) اى الارض ( تحبون  
وفيها تموتون ومنها تخرجون )  
بالبعث بالبناء للفاعل والمفعول  
( يا بنى آدم قد انزلنا عليكم  
لباسا ) اى خلقناه لكم  
( يوارى ) يستر ( سوا آنكم  
وريشا ) هو ما يجعل به من  
التياب ( ولباس التقوى )  
العمل الصالح والسمت الحسن  
بالنصب عطف على لباسا  
والرفع مبتدا خبره جملة ( ذلك  
من آيات الله ) دلائل قدرته  
( لعلهم يذكرون ) فيؤمنون  
فيه التفات عن الخطاب ( يا بنى  
آدم لا يفتننكم ) يضللنكم  
( الشيطان ) اى لا تتبعوه

واشبعها ابن عامر برواية ابن ذكوان ويكسر الهاء بغير اشباع برواية هشام  
على انها كناية المصدر ( قل لاسألنكم عليه ) اى على التبليغ او القرآن  
( اجرا ) اى جملا من جهنم كما لم يسأل من قبلى من النبيين وهذا من جملة  
ما امر بالاعتداء بهم فيه ( ان هو ) التبليغ او القرآن او الغرض ( الا ذكرى  
للعالمين ) الا تذكير وعظة لهم ( وما قدر الله حق قدره ) وما عرفوا  
حق معرفته فى الرحمة والانعام على العباد ( اذ قالوا ما نزل الله على بشر  
من شيء ) حين انكروا الوحى وبعثة الرسل وذلك من عظام رحمة وجلائل  
نعمته اوفى السخط على الكفار وشدة البطش بهم حين جسروا على هذه  
المقالة والقائلون هم اليهود قالوا ذلك مباغاة فى انكار انزال القرآن بدليل  
نقض كلامهم والزاهم بقوله ( قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى  
نورا وهدى للناس فجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا ) وقراءة  
الجمهور بالنساء وانما قرأ بالياء ابن كثير وابو عمر وجلا على قالوا وما قدروا  
وتضمن ذلك توبخهم على سوء جهلهم بالتوراة وذهمهم على تجزئتها باداء  
بعض ما انخبوه وكتبوه فى ورقات متفرقة واخفاء بعض لا يشتهونه روى  
ان مالك ابن الصيف قاله لما اغضبه الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله  
انشدك بالذى انزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يفض الخبر  
السمين قال نعم قال فانت الخبر السمين وقيل هم المشركون والزاهم بانزال  
التوراة لانه كانه من المشهورات الذائعة عندهم ولذلك كانوا يقولون لو انا  
انزل علينا الكتاب لكننا اهدى منهم ( وعلمتم ) على لسان محمد صلى الله  
تعالى عليه وسلم ( ما لم تعلموا انتم ولا آباؤكم ) زيادة على ما فى التوراة وبيان  
لما التبس عليكم وعلى آباؤكم الذين كانوا اعلم منكم ونظيره ان هذا القرآن  
يقص على بنى اسرائيل اكثر الذى هم فيه يختلفون وقيل الخطاب لمن آمن  
من قريش ( قل الله ) اى انزل الله او الله انزله امره بان يجيب عنهم اشعارا  
بان الجواب متعين لا يمكن غيره وتنبهها على انهم بهتوا بحيث لا يقدر  
على الجواب ( ثم ذرهم فى خوضهم ) فى باطلهم فلا عليك بعد التبليغ  
والزام الحق ( يلعبون ) حال من هم الاول والظرف صلة ذرهم او يلعبون  
وحال من المفعول او فاعل يلعبون او من هم الثانى والظرف متصل بالاول  
( وهذا كتاب انزلناه مبارك ) كثير الفائدة والنفع ( مصدق الذى بين يديه )  
يعنى التوراة او الكتب التى قبله ( واتنذر ام القرى ) عطف على ما دل عليه

ففتنوا ( كما أخرج أبوكم )  
 بفتنته ( من الجنة ينزع ) حال  
 ( عنهما لبا سهما ليريهما  
 سواتهما انه ) أى الشيطان  
 ( يراكم هو وقبيله ) جنوده  
 ( من حيث لا ترونهم ) للطافة  
 اجسادهم أو عدم ألوانهم  
 ( انا جعلنا الشياطين أولياء )  
 اعدوانا وقرناء ( للذين  
 لا يؤمنون واذا فعلوا فاحشة )  
 كالشرك وطوا فهم بالبيت  
 هرة قائلين لانطوف في ثياب  
 عصينا الله فيها فهوا عنها  
 ( قالوا وجدنا عليها آباءنا )  
 فاقندنا بهم ( والله أمرنا بها )  
 أيضا ( قل ) لهم ( ان الله  
 لا يأمر بالفحشاء ) نقولون  
 على الله الما تعلمون ( أنه قاله  
 استفهام انكار ) قل أمر ربى  
 بالقسط العدل ( وأقيموا )  
 معطوف على معنى بالقسط  
 أى قال أفسطو أو أقيموا  
 أو قبله فاقبلوا مقدر  
 ( وجوهكم ) لله ( عند كل مسجد )  
 أى أخلصوا له سجودكم  
 ( وادعوه ) اعبدوه ( مخلصين  
 له الدين ) من الشرك ( كما بدأكم )  
 خلقكم ولم تكونوا شيئا  
 ( تهودون ) أى بعيدكم أحياء  
 يوم القيامة ( فريقا ) منكم

مبارك اى للبركات ولتنذر او علة محذوف اى وتنذر اهل ام القرى انزلناه  
 وانما سميت مكة بذلك لانها قبلة اهل القرى ومحجهم ومجتمعهم واعظم  
 القرى شأننا وقيل لان الارض دحيت من تحتها اولانها مكان اول بيت  
 وضع للناس وقرأ أبو بكر عن عاصم بالياء اى ولينذر الكتاب ( ومن حولها )  
 اهل الشرق والغرب ( والذين يؤمنون بالآخرة ) خاف العاقبة ولا يزال الخوف  
 صلواتهم يحافظون ( فان من صدق بالآخرة ) الضمير يحتملها  
 يحمله على النظر والتدبر حتى يؤمن بالنبي والكتاب والضمير يحتملها  
 ويحافظ على الطاعة وتخصيص الصلاة لانها عماد الدين وعلم الايمان  
 ( ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا ) فزعم انه بعثه نبيا كمسيلا والاسود  
 العنسى او اختلق عليه احكاما كمروبن لى ومتابعيه ( او قال اوحى الى ولم يوح  
 اليه شيء ) كعبد الله بن ساعد بن ابي سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فلما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين فلما بلغ  
 قوله ثم انشأناه خلقا آخر قال عبد الله قنبارك الله احسن الخالقين فنجبنا من  
 تفصيل خلق الانسان فقال عليه السلام اكتبها فكذلك نزلت فشك  
 عبد الله وقال لئن كان محمد صادق لقلد اوحى الى كما اوحى اليه ولئن كان كاذبا  
 لقد قلت كما قال ( ومن قال سأنزل مثل ما نزل الله ) كالذين قالوا لو نشاء لقلنا  
 مثل هذا ( ولوترى اذا لطمون ) حذف مفعوله لدلالة الطرف عليه اى  
 ولوترى الظالمين ( في عيرات الموت ) شدائده من غمره الماء اذا غشيه  
 ( والملائكة باسطوا ايديهم ) بقبض ارواحهم كالمقتاضى الملط او بالعذاب  
 ( اخرجوا انفسكم ) اى يقولون لهم اخرجوها اليها من اجسادكم تغلبوا  
 وتغلبوا عليهم او اخرجوها من العذاب وخلصوها من ايدينا ( اليوم )  
 يريد به وقت الامانة او الوقت الممنون من الامانة الى مالا نهاية له ( تجزوا  
 عذاب الهون ) اى الهوان يريد العذاب المتضمن لشدة واهانة واضافته الى  
 الهون لعرافته وتمكنه فيه ( بما كنتم تقولون على الله غير الحق ) كادعاء الولد  
 والشريك له ودعوى النبوة والوحى كاذبا ( وكنتم عن آياته تستكبرون )  
 فلا تتأملون فيها ولا تؤمنون بها ( ولقد جثتمونا ) للحساب والجزاء ( فرادى )  
 منفردين عن الاموال والاولاد وسائر ما آثرتموه من الدنيا او عن الاعوان  
 والاولئان التى زعمتم انها شفعاؤكم وهو جمع فرد والالف للتأنيث ككسالى  
 وقرى فرادى حال وفرد ككسالى وفردى ككسارى ( كما خلقناكم )

( هدى وفريقا حق عليهم  
الضلالة انهم اتخذوا  
الشياطين أولياء من دون الله )  
أى غيره ( ويحسبون أنهم  
مهندون يابى آدم خذوا  
زينتكم ) مايسر عورتكم  
( عند كل مسجد ) عند  
الصلاة والطواف ( وكلوا  
واشربوا ) ماشئتم ( ولا  
تسرفوا انه لا يحب المرفين  
قل ) انكارا عليهم ( من حرم  
زينة الله التى أخرج لعباده )  
من اللباس ( والطيبات )  
المستلذات ( من الرزق قل  
هى للذين آمنوا فى الحيات الدنيا )  
بالاستحقاق وان شاركهم  
فيها غيرهم ( خالصة ) خاصة  
بهم بالرفع والنصب حال  
( يوم القيامة كذلك نفصل  
الآيات ) نبيها مثل ذلك  
التفصيل ( تقوم يعملون )  
يتدبرون فانهم المتفعلون بها  
( قل انما حرم ربى الفواحش )  
الكبائر كالزنا ( ماظهر منها  
ومابطن ) أى جهرها  
وسرها ( والاثم ) العصية  
( والبغى ) على الناس ( بغير  
الحق ) هو الظلم ( وأن  
تشرکوا بالله ما لم ينزل به )  
باشراكه ( سلطانا ) حجة

اول مرة ) بدل منه اى على الهيئة التى ولدتم عليها فى الانفراد اوحال  
ثانية ان جـوز التعدد فيها اوحال من الضمير فى فرادى اى مشبهين  
ابتداء خلقكم عراة حفاة غرلابها اوصفة مصدر جثمونا اى مجثا كما  
خلقناكم ( وتركتم ماخولناكم ) مافضلنا به عليكم فى الدنيا فشغلتم به  
عن الآخرة ( وراء ظهوركم ) ماقد مقوه منه شيئا ولم تحملوا انقبوا ( ومازى  
معكم شفعاء كم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء ) اى شركاء الله فى ربوبيتكم  
واستحقاق عبادتكم ( لقد تقطع بينكم ) اى تقطع وصلكم وتشقت  
جمعكم والبين من الاضداد يستعمل للوصل والفصل وقيل هو الظرف اسند  
اليه الفعل على الاتساع والمعنى وقع التقطع بينكم ويشهد له قرءة نافع والكسائى  
وحفص عن عاصم بالنصب على اضممار الفاعل لدلالة ما قبله عليه واقيم  
مقام موصوفه واصله لقد تقطع ما بينكم وقد قرئ به ( وضل عنكم ) ضاع  
وبطل ( ماكنتم تزعمون ) انها شفعاءكم او ان لا بعث ولا جزاء ( ان الله  
فالق الحب والنوى ) بالنبات والشجر وقيل المراد به الشقاق الذى فى الخنطة  
والنواة ( يخرج الحى ) يريد به ما ينمو من الحيوان والنبات ليطابق ما قبله  
( من الميت ) مما لا ينمو كالنطف والحب ( ويخرج الميت من الحى ) يخرج  
ذلك من الحيوان والنبات ذكره بلفظ الاسم جلا على فائق الحب فان قوله  
يخرج الحى واقع موقع البيان له ( ذلكم الله ) اى ذلكم المحى والميت هو الذى  
يحقق له العبادة ( فاقى تؤفكون ) تصرفون عنه الى غيره ( فائق الاصباح )  
شاق عمود الصبح عن ظلمة الميل او عن بياض النهار اوشاق ظلمة الاصبح  
وهو الغبش الذى يليه والاصباح فى الاصل مصدر اصبح اذا دخل فى  
الصبح سمي به الصبح وقرئ بفتح الهزة على الجمع وقرئ فائق بالنصب  
على المدح ( وجاعل الليل سكنا ) يسكن اليه التعب بالنهار لاستراحته فيه  
من سكن اليه اذا اطمأن اليه استئناسا به او يسكن فيه الخلق من قوله لتسكنوا  
فيه ونصبه بفعل دل عليه جاعل لانه فى معنى الماضى ويدل عليه قراءة  
الكوفيين وجعل الليل جلا على معنى العطوف عليه فان فائق بمعنى فلق  
ولذلك قرئ به على ان المراد منه جعل مسترا فى الازمنة المختلفة وعلى  
هذا يجوز ان يكون ( والشمس والقمر ) عطفًا على محل الليل ويشهد له  
قراءتهما بالجـر والاحسن نصبهما بجعل مقدر وقرئ بالرفع على الابتداء  
والخبر محذوف اى بمجمولان ( حسبانا ) اى على ادوار مختلفة تحسب بهما

( وأن تقو لو اعلى الله مالا  
تعلون ) من تحريم مالم يحرم  
وغيره ( ولكل أمة أجل )  
مدة ( فاذا جاء أجلهم  
لا يستأخرون ) عنه ( ساعة  
ولا يستقدمون ) عليه ( يابى  
آدم اما ) فيه ادغام نون  
ان الشرطية في ما المزيده  
( يا أيئسكم رسل منكم يقصون  
عليكم آياتي فمن اتقى ) الشرك  
( وأصلح ) عمله ( فلا خوف  
عليهم ولا هم يحزنون )  
في الآخرة ( والذين كذبوا  
بآياتنا واستكبروا ) تكبروا  
( عنها ) فلم يؤمنوا بها ( أولئك  
أصحاب النار هم فيها خالدون  
فمن ) أى لأحد ( أطلم من  
افترى على الله كذبا ) بنسبة  
الشريك والولد اليه ( أو كذب  
بآياته ) القرآن ( أولئك  
ينالهم ) يصيبهم ( نصيبهم )  
حظهم ( من الكتاب ) مما كتب  
لهم في اللوح المحفوظ من  
الرزق والاجل وغير ذلك  
( حتى اذا جاءتهم رسلنا ) أى  
الملائكة ( يتوفونهم قالوا )  
لهم تبكىنا ( أين ما كنتم  
تعدون ) تعبدون  
( من دون الله قالوا ضلوا )  
خابوا ( عما ) فلم يرههم ( وشهدوا

الاولقات ويكونان على الحساب وهو مصدر حسب بالفتح كما ان الحساب  
بالكسر مصدر حسب وقيل جمع حساب كشهاب وشهبان ( ذلك ) اشارة  
الى جعلهما حسباناً اى ذلك التسيير بالحساب المعلوم ( تقدير العزيز ) الذى  
قهرهما وسيرهما على الوجه المخصوص ( العليم ) بتدبيرهما والانفع  
من التدبير الممكنة لهما ( وهو الذى جعل لكم النجوم ) خلقها لكم  
( لتبهتوا بها في ظلمات البر والبحر ) في ظلمات الليل في البحر واصافها  
اليهما للملاسة اوفى مشبهات الطرق وسماها ظلمات على الاستعارة وهو  
افراد لبعض منافعها بالذكر بعد ما اجلها بقوله لكم ( قد فصلنا الآيات )  
بينها فصلا فصلا ( تقوم يعلمون ) فانهم المنتفعون به ( وهو الذى انشاكم  
من نفس واحدة ) وهو آدم عليه السلام ( فستقر ومستودع ) اى فلكم  
استقرار في الاصلاب اوفوق الارض واستيداع في الارحام اوتحت الارض  
او موضع استقرار واستيداع وقرأ ابن كثير والبصريان بكسر القاف على انه  
اسم فاعل والمستودع اسم مفعول اى منكم قارونكم مستودع لان الاستقرار  
منادون الاستيداع ( قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون ) ذكر مع ذكر النجوم  
يعلمون لان امرها ظاهر ومع ذكر تخليق بنى آدم يفقهون لان انشاءهم  
من نفس واحدة وتصريفهم بين احوال مختلفة دقيق غامض يحتاج  
الى استعمال فطنة وتدقيق نظر ( وهو الذى انزل من السماء ماء ) من السحاب  
او من جانب السماء ( فاخرجنا ) على تلوين الخطاب ( به ) بالماء ( نبات كل شئ )  
نبت كل صنف من النبات والمعنى اظهار القدرة في انبات الانواع المغننة  
المسقية بماء واحد كما في قوله تعالى تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على  
بعض في الاكل ( فاخرجنا منه ) من النبات او الماء ( خضرا ) شيئا اخضر  
يقال اخضر وخضر كاعور وعور وهو الخارج من الحبة المتشعب ( نخرج  
منه ) من الخضر ( حباتا كبا ) وهو السنبل ( ومن النخل من طلعها قنوان )  
اى واخرجنا من النخل نخلا من طلعها قنوان او من النخل شيئا من طلعها قنوان  
ويجوز ان يكون من النخل خبر قنوان ومن طلعها بدل منه والمعنى وحاصلة من طلع  
النخل قنوان وهو الاعناق جمع فوك كصنوان جمع صنو وقرى بضم القاق كذئب  
وذؤبان وبفتحها على انه اسم جمع اذ ليس فعلا من ابيته الجمع ( دانية )  
قريبة من المتناول او ملتفة قريب بعضها من بعض وانما اقتصر على  
ذكرها عن مقابلها لدلائلها عليه وزيادة النعمة فيها ( وجنات من اعناب )



علي أنفسهم) عند الموت  
(أنهم كانوا كافرين قال)  
تعالى لهم يوم القيامة (ادخلوا  
في) جلة (أثم قد دخلت من  
قبلكم من الجن والانس  
في النار) متعلق بادخلوا  
(كلما دخلت أمة) النار  
(لغنت أختها) التي قبلها  
اضلالها بها (حتى اذا  
ادار كوا) تلاحقوا (فيها  
جميعا قالت أخراهم) وهم  
الاتباع (لاولاهم) أي لا جملهم  
رهم المتبعون (ربنا هؤلاء  
أصلوا نفاقهم عدا باضعفا)  
منضعنا (من النار قال) تعالى  
(لكل) منكم ومنهم (ضعف)  
عذاب مضعف (ولكن  
لا يعلمون) بالياء والثناء مال كل  
فريق (وقالت أولاهم  
لاخراهم فما كان لكم علينا  
من فضل) لأنكم لم تكفروا  
سبينا فحن وأنتم سواء قال  
تعالى لهم (فذوقوا العذاب  
بما كنتم تكسبون ان الذين  
كذبوا بآياتنا واستكبروا)  
كبروا (عنها) فلم يؤمنوا بها  
(لا تفتح لهم أبواب السماء)  
اذا عرج بأرواحهم اليها  
بعد الموت فيهبط بها  
الى سبعين بحلاف المؤمن

عطف على نبات كل شيء وقرئ بالرفع على الابتداء أي ولكم أو ثم جنات  
أو من الكرم جنات ولا يحوز عطفه على قنوان اذا لعنب لا يخرج من النخل  
(والزيتون والرمان) ايضا عطف على نبات او نصب على الاختصاص  
لفزة هذين الصنفين عندهم (مشتبها وغير متشابه) حال من الرمان أو من الجميع  
أي بعض ذلك متشابه وبعضه غير متشابه في الهيئة والقدر والطعم واللون  
(انظروا الى ثمره) أي ثم كل واحد من ذلك وقرأ حزة والكسائي بضم التاء  
والميم وهو جمع ثمرة كخشب وخشب أو ثمار ككتاب وكتب (اذا اثمر) اذا اخرج  
ثمره كيف يثمر ضئيلا لا يكاد ينتفع به (وينعه) والى حال نضجه أو الى نضجه  
كيف يعود ضخيمًا ذائفع ولذة هو في الاصل مصدر ينعت الثمرة اذا  
ادر كت وقيل جمع بائع كتاجرو وتجرو قرئ بالضم وهو لغة فيه ويانه (ان في  
ذلكم لايات لقوم يؤمنون) أي لايات دالة على وجود القادر الحكيم وتوحيده  
فان حدوث الاجناس المختلفة والانواع المفضة من اصل واحد ونقلها  
من حال الى حال لا يكون الا باحداث عالم قادر يعلم تفصيلها ويرجع ما تقتضيه  
حكمته مما يمكن من احوالها ولا يعوقه عن فعله نديعارضه او صديعانه  
ولذلك عقبه بتوبيخ من اشرك به واراد عليه فقال (وجعلوا الله شركاء  
الجن) أي الملائكة بان عبدوهم وقالوا الملائكة بنات الله وسماهم جنة  
لا جنة لهم تحقيرا شأنهم والاشياطين لانهم اطاعوهم كما يطاع الله تعالى  
او عبدوا الاوثان بتسويلهم وتحريضهم او قالوا الله خالق الخير وكل نافع  
والشيطان خالق الشر وكل ضار كما هو رأي الشوية ومفعولا جعلوا الله شركاء  
والجن بدل من شركاء او شركاء الجن والله متعلق بشركاء او حال منه وقرئ  
الجن بالرفع كأنه قيل من هم قبيال الجن وبا الجر على الاضافة للتبيين (وخلقهم)  
حال بتقدير قد والمعنى وقد علموا ان الله تعالى خالقهم دون الجن وليس من يخلق  
كن لا يخلق وقرئ وخلقهم عطفًا على الجن أي وما يخلقونه من الاصنام  
او على شركاء أي وجعلوا الاختلافهم للالفك حيث نسبوا اليه (وخرقوا له)  
افتعلوا وافتروا له وقرأ نافع بتشديد الراء للتكثير وقرئ وحرفوا أي  
وزوروا (بنين وبنات) فقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح  
ابن الله وقالت العرب الملائكة بنات الله (بغير علم) من غير ان يعلموا حقيقة  
ما قالوا وروا عليه دليلا وهو في موضع الحال من الواو والمصدر أي خرقا  
بغير علم (سبحانه وتعالى عما يصفون) وهو ان له شركاء او ولدا (بديع السموات

ففتح له و يصعد بروحه  
الى السماء السابعة كما ورد  
في حديث (ولا يدخلون الجنة حتى  
يلج) يدخل (الجل في سم الخياط)  
ثقب الابرة وهو غير ممكن فكذا  
دخولهم ( وكذلك ) الجزاء  
( نجزي المجرمين ) بالكفر  
( لهم من جهنم مهاد ) فراش  
( ومن فوقهم غواش ) أغشية  
من النار جمع غاشية وتنوينه  
عوض من الياء المحذوفة  
( وكذلك نجزي الطالين  
والذين آمنوا وعملوا الصالحات )  
مبتدأ وقوله ( لا تكلف نفسا  
الموسعها ) طاقتها من العمل  
اعتراض بينه وبين خبره  
وهو ( أولئك أصحاب الجنة  
هم فيها خالدون وزعنا  
ما في صدورهم من غل ) حقد  
كان بينهم في الدنيا ( تجري  
من تحتهم ) تحت قصورهم  
( الانهار وقالوا ) عند  
الاستقرار في منازلهم ( الحمد لله  
الذي هدانا لهذا ) العمل  
الذي هذا جزاؤه ( وما كنا  
لهتدي لولا أن هدانا الله )  
حذف جواب لولا لدلالة  
ما قبله عليه ( لقد جاءت رسل  
ربنا بالحق ونودوا أن )  
مخففة أي انه أو مفسرة

( والارض ) من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها اولى الظرف كقولهم  
ثبت القدر بمعنى انه عديم النظير فيهما وقيل معناه المبدع وقد سبق الكلام فيه  
ورفعه على الخبر والمبتدأ محذوف او على الابتداء وخبره ( اني يكون له ولد )  
اي من ابن او كيف يكون له ولد ( ولم تكن له صاحبة ) يكون منها الولد  
وقرى بالياء للفصل اولان الاسم ضمير الله او ضمير الشان ( وخلق كل شيء  
وهو بكل شيء عليم ) لا يخفى عليه خافية وانما يقل به لتطرق التخصيص  
الى الاول وفي الآية استدلال على نفي الولد من وجوه الاول ان من مبدعاته  
السموات والارضون وهي مع انها من جنس ما يوصف بالولادة مبرأة عنها  
لاستمرارها وطول مدتها فهو اولى بان يتعالى عنها والثاني ان المقول  
من الولد ما يتولد من ذكر وانثى متجانسين والله تعالى منزّه عن المجانسة  
والثالث ان الولد كفؤ الوالد ولا كفؤ له بوجهين الاول ان كل ما عده  
مخلوقه فلا يكافئه والثاني انه لذاته عالم بكل المعلومات ولا كذلك غيره  
بالاجماع ( ذلكم ) اشارة الى الموصوف بما سبق من الصفات وهو مبتدأ  
( الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء ) اخبار مترادفة ويجوز ان يكون  
البعض بدلا لوصفة والبعض خبرا ( فاعبدوه ) حكم مسبب عن مضمونها  
فان من استجمع هذه الصفات استحق العبادة ( وهو على كل شيء وكيل )  
اي وهو مع تلك الصفات متولى اموركم فكلوها اليه وتوسلوا بعبادته الى  
انجاح ما ربكم وربيب دلي اعمالكم فيجاز بكم عليها ( لا تتركه ) اي لا تحيط  
به ( الابصار ) جمع بصروهي حاسة النظر وقد يقال للعين من حيث انها  
محلها واستدل به المعتزلة على امتناع الرؤية وهو ضعيف لانه ليس الادراك  
مطلق الرؤية ولا النفي في الآية عام في الاوقات فلعله مخصوص ببعض الحالات  
ولا في الاشخاص فانه في قوله قولنا لا كل بصير يدركه مع ان النفي لا يوجب  
الامتناع ( وهو يدرك الابصار ) يحيط علمه بها ( وهو اللطيف الخبير ) فيدرك  
ما لا تدركه الابصار كالا بصار ويجوز ان يكون من باب اللف اي لا تدركه  
الابصار لانه اللطيف وهو يدرك الابصار لانه الخبير فيكون اللطيف  
مستعارا من مقابل الكشف لما لا يدرك بالحاسة ولا ينطبع فيها ( قد جاءكم  
بصار من ربكم ) البصار جمع بصيرة وهي للنفس كالبصر للبدن سميت  
بها لدلالة لانها تجلي لها به الحق وتبصرها ( فن ابصر ) اي ابصر الحق  
وآمن به ( فأنفسه ) ابصر لان نفعه لها ( ومن عى ) عن الحق وضل

في المواضع الخمسة (تلكموا الجنة اورتتموها بما كنتم تعملون ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار) تقريرا وتبكيتم (أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا من الثواب (حقا فهل وجدتم ما وعدكم) كم (ربكم) من العذاب (حقا قالوا نعم فأذن مؤذن) نادى مناد (بينهم) بين الفريقين اسمعهم (أن لعنة الله على الظالمين الذين يصدون) الناس (عن سبيل الله) دنه (ويعفونها) أي يظلمون السبيل (عوجا) معوجة (وهم بالآخرة كفرون وبينهما) أي أصحاب الجنة والنار (حجاب) حاجز قيل هو سور الاعراف (وعلى الاعراف) وهو سور الجنة (رجال) استوت حسناتهم وسيئاتهم كما في الحديث (يعرفون كلا) من أهل الجنة والنار (بسميهم) بعلامتهم وهي بياض الوجوه للمؤمنين وسوادها للكافرين رؤيتهم لهم اذ وضعهم عال (ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم) قال تعالى (لم يدخلوها) أي أصحاب الاعراف الجنة (وهم

(فعلينا) وباله (وما انا عليكم بحفيظ) وانما انا منذر والله هو الحفيظ عليكم يحفظ اعمالكم ويحازيكم عليها وهذا كلام ورد على لسان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم (وكذلك نصرف الآيات) ومثل ذلك التصريف نصرف وهو اجراء المعنى الدائر في المعاني المتعاقبة من الصرف وهو نقل الشيء من حال الى حال (وليقولوا درست) أي وليقولوا درست صرفنا واللام للعاقبة والدرس القراءة والتعلم وقرأ ابن كثير وابو عمرو درست أي دارست اهل الكتاب وذاكرتهم وابن عامر يعقوب درست من الدروس أي قدمت هذه الآيات وعفت كقولهم اساطير الاولين وقرئ درست بضم الراء مبالغة في درست ودرست على البناء للفعول بمعنى قرئت او عفيت ودارست بمعنى درست اودارست اليهود محمد اوجاز اصنامهم بلاذكر لشهرتهم بالدراسة ودرسن أي عفون ودرس أي درس محمد ودارسات أي قديمت اودات درس كقوله تعالى \* في عيشة راضية \* (ولنبينه) اللام على اصله لان التبيين مقصود التصريف والضمير للايات باعتبار المعنى اول القرآن وان لم يذكر لكونه معلوما او المصدر (لقوم يعلمون) فانهم المنتفعون به اتبع ما وحي اليك من ربك) بالدين به (لا اله الا هو) اعترض اكد به ايجاب الاتباع احوال مؤكدة من ربك بمعنى منفردا في الالهية (واعرض عن المشركين) ولا تتخفل باقوالهم ولا تتلفت اني آرائهم ومن جعله منسوخا بآية السيف حل الاعراض على مايم الكف عنهم (ولو شاء الله) توحيدهم وعدم اشراكهم (ماشركوا) وهو دليل على انه تعالى لا يريد ايمان الكافر وان مراده واجب الوقوع (وما جعلناك عليهم حفيظا) رقيبا (وما انت عليهم بوكيل) تقوم بامورهم (ولانسبوا الذين يدعون من دون الله) أي لاتذكروا آلهتهم التي يعبدونها بما فيها من القبائح (فانسبوا الله عدوا) تجاوزا عن الحق الى الباطل (بغير علم) على جهالة بالله وبما يجب ان يذكر به وقرأ يعقوب عدوا يقال عدان فلان عدوا وعدوا وعداء وعدوانا روى انه عليه السلام كان يطعن في آلهتهم فقالوا لنتهين عن سب آلهتنا ولنهجون الهك فنزلت وقيل كان المسلمون يسبوننا فنهوا لئلا يكون سبهم سببا لسب الله تعالى وفيه دليل على ان الطاعة اذا ادت الى معصية راجحة وجب تركها فان ما يؤدى الى الشر شر (كذلك زينا لكل امة عملهم) من الخير والشر باحداث ما يمكنهم منه ويحملهم عليه توفيقا

يطمعون) في دخولها قال  
الحسن لم يطمعهم الا لكرامة  
يريد هابهم وروى الحاكم  
عن حذيفة قال بينما هم كذلك  
اذ طلع عليهم ربك فقال  
قوموا ادخلوا الجنة فقد  
غفرت لكم (واذا صرفت  
أبصارهم) أى أصحاب  
الاعراف (تلقاء) جهة  
(أصحاب النار قالوا ربنا  
لا تجعلنا) في النار (مع القوم  
الطالمين ونادى أصحاب  
الاعراف رجلا) من أصحاب  
النار (يعرفونهم بسيماهم  
قالوا ما أغنى عنكم) من النار  
(جمعكم) المال أو كثرتكم  
(وما كنتم تستكبرون) أى  
واستكباركم عن الإيمان  
ويقولون لهم مشيرين الى  
ضعفاء المسلمين (أهؤلاء  
الذين أقسمتم لا ينالهم الله  
رجة) قد قيل لهم (ادخلوا  
الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم  
تحزنون) وقرئ ادخلوا  
بالبناء للمفعول ودخلوا  
فجملة النبي حال أى مقولا  
لهم ذلك (ونادى أصحاب  
النار أصحاب الجنة أن أفيضوا  
علينا من الماء أو مما رزقكم  
الله) من الطعام (قالوا

ونخذلا ويجوز تخصيص العمل بالشر وكل أمة بالكفرة لان الكلام فيهم  
والمشبه به تزيين سب الله لهم (ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون)  
بالحاسبة والمجازاة عليه (واقسموا بالله جهد ايمانهم) مصدر في موقع الحال  
والداعى لهم الى هذا القسم والتأكيده فيه التحكم على الرسول عليه الصلاة  
والسلام في طلب الآيات واستحقاق ما رآوا منها (لئن جاءتهم آية) من  
مقترحاتهم (ليؤمنن بها قل إنما الآيات عند الله) هو قادر عليها يظهر منها  
ما يشاء وليس شئ منها بقدرتي وارادتي (وما يشعركم) وما يدريكهم استغماهم  
انكار (أنها) أى ان الآية المقترحة (اذا جاءت لا يؤمنون) أى لا تدرون  
أنهم لا يؤمنون انكر السبب مبالغة في نفي السبب وفيه تنبيه على انه تعالى  
انما ينزلها لعلهم بانها اذا جاءت لا يؤمنون بها وقيل لامزيدة وقيل ان  
بمعنى لعل اذ قرئ لعلها وقرأ ابن كثير وابوعمر وابوبكر عن عاصم  
ويعقوب انها بالكسر كأنه قال وما يشعركم ما يكون منهم ثم اخبرهم بما علم  
منهم والخطاب للمؤمنين فانهم يتنون بحجى الآية طمعاً في ايمانهم فنزلت  
وقيل للمشركين اذ قرأ ابن عامر وحزرة لا تؤمنون بالنساء وقرئ وما يشعركم  
انها اذا جاءت فيكون انكارهم على حلفهم أى وما يشعركم ان قلوبهم حينئذ  
لم تكن مطبوعة كما كانت عند نزول القرآن وغيره من الآيات فيؤمنون بها  
(ونقلب افئدتهم وابصارهم) عطف على لا يؤمنون أى وما يشعركم انا  
حينئذ نقلب افئدتهم عن الحق فلا يفقهونه وابصارهم فلا يبصرونه  
فلا يؤمنون بها (كألم يؤمنوا به) أى بما نزل من الآيات (اول مرة ونذرهم  
في طغيانهم يعمهون) وندعهم متخيرين لانبيدهم هداية المؤمنين وقرئ  
ويقلب ويذرهم على الغيبة ويقلب على البناء للمفعول والاسناد الى الافئدة  
(ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة وكلهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا)  
كما افترحوا فقالوا لولا نزل علينا الملائكة فاثواباً بأثابا وتأتى بالله والملائكة  
قبلا وقبلا جمع قبيل بمعنى كفيل أى كفلاء بما بشروا وانذروا به اوجع  
قبيل الذى هو جمع قبيلة بمعنى جماعات او مصدر بمعنى مقابلة كقبلا وهو  
قراءة نافع وابن عامر وهو على الوجوه حال من كل وانما اجاز ذلك لعمومه  
(ما كانوا يؤمنوا) لما سبق عليهم القضاء بالكفر (الا ان يشاء الله) استثناء من  
اعم الاحوال أى لا يؤمنون في حال الاحال مشيئة الله تعالى ايمانهم وقيل  
منقطع وهو حجة واضحة على المعتزلة (ولكن اكثرهم يجهلون) انهم

لو اوتوا بكل آية لم يؤمنوا فيقسمون بالله جهد ايمانهم على ما يشعرون ولذلك  
اسند الجهل الى اكثرهم مع ان مطلق الجهل يعمهم ولكن اكثر المسلمين  
يجهلون انهم لا يؤمنون فيمتنون نزول الآية طمعا في ايمانهم ( وكذلك جعلنا  
لكل نبي عدوا ) اي كما جعلنا لك عدوا جعلنا لكل نبي سبقتك عدوا وهو  
دليل على ان عدواة الكفرة للانبياء بفعل الله وخلقهم ( شياطين الانس والجن )  
مردة القريقين وهو بدل من عدوا او مفعولى جعلنا وعدوا مفعوله الثانى  
ولكل متعلق به او حال منه ( يوحى بعضهم الى بعض ) يوسوس شياطين الجن  
الى شياطين الانس او بعض الجن الى بعض او بعض الانس الى بعض ( زخرف  
القول ) الاباطيل الموهومة من زخرفه اذازينه ( غرورا ) مفعول له او مصدر  
في موقع الحال ( ولو شاء ربك ) ايمانهم ( ما فعلوه ) اي ما فعلوا ذلك يعنى  
معادة الانبياء وايحاء الزخارف ويجوز ان يكون الضمير للايحاء له الزخرف  
او الغرور وهو ايضا دليل على المعتزلة ( فذرهم وما يفترون ) وكفرهم  
( ولتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة ) عطف على غرورا  
ان جعل علة او متعلق بمحذوف اي وليكون ذلك جعلنا لكل نبي عدوا  
والمعتزلة لما اضطروا فيه قالوا اللام لام العاقبة اولام القسم كسرت  
لما لم يؤكد الفعل بالنون اولام الامر وضعفه اظهر والصغو الميل والضمير  
لما له الضمير في فعلوه ( وليرضوه ) لانفسهم ( وليقتربوا ) وليكتسبوا ( ما هم  
مقترفون ) من الآثام ( افغير الله ابتغى حكما ) على ارادة القول اي قل لهم  
يا محمد افغير الله اطلب من يحكم بيني وبينكم ويفصل الحق منا من المبطل  
وغير مفعول ابتغى وحكما حال منه ويحتمل عكسه وحكما ابلغ من حاكم  
ولذلك لا يوصف به غير العادل ( وهو الذى انزل اليكم الكتاب ) القرآن  
المعجز ( مفصلا ) مبينا فيه الحق والباطل بحيث ينفي التخليط والالتباس  
وفيه تنبيه على القرآن باعجازه وتقريره فمن عن سائر الآيات ( والذين  
آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق ) تأييد لدلالة الاعجاز على  
ان القرآن حق منزل من عند الله يعلم اهل الكتاب به لتصديقه ما عندهم  
مع انه عليه الصلاة والسلام لم يمارس كتبهم ولم يخالط علماءهم وانما  
وصف جميعهم بالعلم لان اكثرهم يعلمون ومن لم يعلم فهو متمكن منه بأدنى  
تأمل وقيل المراد مؤمنوا اهل الكتاب وقرأ ابن عامر وحفص عن عاصم  
منزل بالتشديد ( فلا تكونن من الممترين ) في انهم يعلمون ذلك او في انه منزل

ان الله حرمهما ( منعهما ) على  
الكافرين الذين اتخذوا دينهم  
لهوا ولعبا وغرثهم الحياة  
الدنيا فالיום تنسأهم ( نتركهم  
في النار ) كما نسوا لقاء يومهم  
هنا ( بتركهم العمل له ) وما  
كانوا بآياتنا يحجدون ( اي  
وكما جحدوا ) ولقد جئناهم  
أهل مكة ( بكتاب ) قرآن  
( فصلناه ) بيناه بالاخبار  
والوعد والوعيد ( على علم )  
حال أى عالمين بمافصل فيه  
( هدى ) حال من الهاء ( ورجة  
لقوم يؤمنون ) به ( هل  
ينظرون ) ما ينتظرون ( الا  
تأويله ) بما يقته ( يوم يأتى  
تأويله ) هو يوم القيامة  
( يقول الذين نسوه من قبل )  
تركوا الايمان به ( قد جاءت رسل  
ر بنا بالحق فهل لنا من شفعاء  
فيشفعوا لنا او ) هل ( نرد )  
الى الدنيا ( فنعمل غير الذى  
كننا نعمل ) نوحدا لله ونترك  
الشرك فيقال لهم لا قال تعالى  
( فلا خسروا أنفسهم ) أى  
صاروا الى الهلاك ( وضل )  
ذهب ( عنهم ما كانوا يفتنون )  
من دعوى الشريك ( ان ربكم

الله الذي خالق السموات  
والارض في ستة ايام ) من ايام  
الدنيا في قدرها لانه لم يكن  
ثم شمس ولو شاء خلقهن  
في لحظة والعدول عنه لتعليم  
خلقه النثبت ( ثم استوى  
على العرش ) هو في اللغة  
سر الملك استواء يلبق به  
( يغشى الليل النهار )  
مخفيا ومشددا أى يعطى كل  
منهما بالآخر ( يطلبه )  
يطلب كل منهما الآخر طلبا  
( حثيثا ) سريعا ( والشمس  
والقمر والجوهر ) بالنصب  
عظما على السموات والرفع  
مبتدأ خبره ( مسخرات )  
مذلات ( بأمره ) بقدرته  
( أله الخلق ) جميعا ( والامر )  
كله ( تبارك ) تعاظم ( الله رب )  
مالك ( العالمين ) ادعوا ربكم  
تضرعا ( حال ندلا ) وخفية )  
سرا ( انه لا يحب المعتدين )  
في الدعاء بالتشدد ورفع  
الصوت ( ولا تفسدوا في الارض )  
بالشرك والمعاصي ( بعد  
اصلاحها ) بعث الرسل  
( وادعوه خوفا ) من عقابه  
( وطمعا ) في رجنه ( ازججه )  
الله قريب من المحسنين )  
المطيعين وتذكروا ربكم

بمجدوا كثرتهم وكثرتهم به فيكون من باب التهميم كقوله ولا تكونن من  
المشركين او خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم كخطاب الامة وقيل  
الخطاب لكل احد على معنى ان الادلة لما تعاضدت على صحته فلا ينبغي  
لاحد ان يمتري فيه ( وتمت كلمات ربك ) بلغت الغاية اخباره واحكامه  
ومواعيده ( صدقا ) في الاخبار والمواعيد ( وعدلا ) في الاقضية والاحكام  
ونصبهما يحتمل التمييز والحال والمفعول له ( لا تبدل لكلماته ) لا احد يبدل  
شيئا منها بما هو اصدق واعدل او لا احد يقدر ان يجر فيها شائعا ذائعا  
كما فعل بالتوراة على ان المراد بها القرآن فيكون ضمانها من الله تعالى  
بالحفظ كقوله واناله لحافظون ولا نبي ولا كتاب بعدها ينسخها او يبدل احكامها  
وقرأ الكوفيون ويعقوب كلمة ربك اى ماتكم به او القرآن ( وهو السميع  
لما يقولون ) ( العليم ) بما يضرون فلا يهملهم ( وان تطع اكثر من في الارض )  
اى اكثر الناس يريد الكفار والجهال او اتباع الهوى وقيل الارض ارض مكة  
( يضلوك عن سبيل الله ) عن الطريق الموصل اليه فان الضلال في غالب  
الامر لا يأمر الا بما فيه ضلال ( ان يبعثوا الاطن ) وهو ظههم ان آباءهم  
كانوا على الحق اوجهالاتهم وآراءهم الفاسدة فان الظن يطلق على  
ما يقابل العلم ( وانهم الايخرون ) يكذبون على الله فيما ينسبون اليه  
كانخاذ الولد وجعل عبادة الاوان وصلة اليه وتحليل الميتة وتحريم البحار  
او بقدر انهم على شئ وحقيقته ما يقال عن ظن وتخمين ( ان ربك هو  
اعلم من يضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين ) اى اعلم بالفرقيين ومن موصولة  
او موصوفة في محل النصب بفعل دل عليه اعلم لانه فان افعل لا ينصب  
الظاهر في مثل ذلك او استفهامية مرفوعة بالابتداء والخبر يضل والجملة  
معلقة عنها الفعل المقدر وقرئ من يضل اى يضل الله فتكون من منصوبة  
بالفعل المقدر او مجرورة باضافة اعلم اليه اى اعلم المضلين من قوله تعالى  
من يضل الله او من اضلته اذا وجدته ضالا والنفصيل في العلم بكثرتهم  
واحاطته بالوجوه التي يمكن تعلق العلم بها ولومه وكونه بالذات لا بالغير  
( فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ) مسبب عن انكار اتباع المضلين الذين  
يحرمون الحلال ويحللون الحرام والعنى كلوا مما ذكر اسم الله على ذبحه لا بما  
ذكر عليه اسم غيره اومات حثف انه ( ان كنتم بآياته مؤمنين ) فان الايمان  
بها يقتضى استباحة ما احله الله واجتناب ما حرمه ( وما لكم ان لا تأكلوا

عن رجة لا ضافتها الى الله  
 ( وهو الذي يرسل الرياح  
 بشرايين بدي رحته ) أى  
 متفرقة قدام المطر وفي قراءة  
 بسكون الشين تخفيفا وفي  
 أخرى بسكونها وفتح النون  
 مصدر او في أخرى بسكونها  
 وضم الموحدة بدل النون  
 أى مبشرا ومفرد الاولى نشور  
 كرسول والاخرة بشير ( حتى  
 اذا أقلت ) جعلت الرياح  
 ( سحابا نقلا ) بالمطر ( سقناه )  
 أى السحاب وفيه النفات  
 عن الغيبة ( ليلدميت ) لانبات  
 به أى لاحيائها ( فازلناه )  
 بالبلد ( الماء فاخر جناحه )  
 الماء ( من كل الثمرات كذلك )  
 الاخراج ( نخرج الموتي )  
 من قبورهم بالاحياء ( لعلمكم  
 تذكرون ) فتؤمنون  
 ( والبلد الطيب ) العذب  
 القرب ( يخرج نباته )  
 حسنا ( باذن ربه ) هذا مثل  
 للمؤمن يسمع الموعدة فينتفع  
 بها ( والذي خبت ) تراه  
 ( لا يخرج ) نباته ( الانكدا )  
 عسرا بمشقة وهذا مثل  
 للكافر ( كذلك ) كما ينسا  
 ما ذكر ( نصرف ) نبين  
 ( الآيات لقوم يشكرون )

مما ذكر اسم الله عليه ) وأى غرض لكم فى ان تخرجوا ههنا اكله وما يمنعكم عنه  
 ( وقد فصل لكم ما حرم عليكم ) مما لم يحرم بقوله حرمت عليكم الميتة وقرأ  
 ابن كثير وابو عمرو وابن عامر فصل على البناء للمفعول ونافع ويعقوب  
 وحفص حرم على البناء للفاعل ( الا ما اضطررتم اليه ) مما حرم عليكم فانه  
 ايضا حلال حال الضرورة ( وان كثيرا يضلون ) بتحليل الحرام وتحريم  
 الحلال قرأه الكوفيون بضم الياء والساكن بالفتح ( باهوائهم بغير علم )  
 بتشبههم من غير تعلق بدليل يفيد العلم ( ان ربك هو اعلم بالمعتدين )  
 بالتجاوزين الحق الى الباطل والحلال الى الحرام ( وذروا ظاهر الاثم وباطنه )  
 ما يعملن به وما يسر او ما بالجوارح وما بالقلب وقيل الزنى فى الحوائث  
 واتخاذ الاخذان ( ان الذين يكسبون الاثم سيحزون بما كانوا يقتفون )  
 يكتسبون ( ولانأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ) ظاهر فى تحريم ميتة التسمية  
 عمدا او نسيانا واليه ذهب داود وعن احمد مثله وقال مالك والشافعى  
 بخلافه لقوله عليه الصلاة والسلام ذبحه المسلم حلال وان لم يذكر اسم الله  
 عليها وقرئ ابو حنيفة بين العمدة والنسيان واولوه بالميتة او بما ذكر غير  
 اسم الله عليه لقوله ( وانه لعسقى ) فان لعسقى ما هل لغير الله به والضمير لما  
 ويجوز ان يكون للاكل الذى دل عليه لانأكلوا ( وان الشياطين ليوحون )  
 ليوسوسون ( الى اوليائهم ) من الكفار ( ليحادوكم ) بقولهم تأكلون ما قلتم  
 انتم وجوارحكم وتدعون ما قلناه الله وهو يؤيد التأويل بالميتة ( وان اعظموهم )  
 فى استحلال ما حرم ( انكم لمشركون ) فان من ترك طاعة الله الى طاعة غيره  
 واتبعه فى دينه فقد اشرك وانما حسن حذف الماء فيه لان الشرط بلفظ الماضى  
 ( او من كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس ) مثل به من هداه الله  
 وانقذه من الضلال وجعل له نور الحجج والآيات يتأمل بها فى الاشياء  
 فيميز بين الحق والباطل والمحق والمبطل وقرأ نافع ويعقوب ميتا على الاصل  
 ( كن مثله ) صفته وهو مبتدأ خبره ( فى الظلمات ) وقوله ( ليس بخارج منها )  
 حال من المستكن فى الظرف لامن الهاء فى مثله للفصل وهو مثل لمن بقى على  
 السلالة لا يفارقها بحال ( كذلك ) كما زين للمؤمنين ايمانهم ( زين للكافرين  
 ما كانوا يعملون ) والآية زلت فى حزة وابى جهل وقيل فى عمر او عمار وابى  
 جهل ( وكذلك جعلنا فى كل قرية اكابر مجرمين ليذكروا فيها ) أى كما جعلنا  
 فى مكة اكابر مجرمين ليذكروا فيها جعلنا فى كل قرية اكابر مجرمين ليذكروا

لقومه أناتون الفاحشة )  
 أى أدبار الرجال ( ما سبقكم  
 بها من أحد من العالمين )  
 الانس والجن ( أنكم )  
 بتحقيق الهزتين وتسهيل  
 الناية وادخال الالف يدهما  
 على الوجهين (لأناتون الرجال  
 شهوة من دون النساء بل انتم  
 قوم مسرفون ) متجاوزون  
 الحلال الى الحرام ( وما كان  
 جواب قومه إلا أن قالوا  
 أخرحوه ) أى لو طأوا تبعاعه  
 ( من قربكم انهم أناس  
 تطهرون ) من أدبار الرجال  
 ( وأنجننا وأهله الامر أنه  
 كانت من الغابرين ) الباقين  
 في العذاب ( وأعطنا عليهم  
 مطرا ) هو حجارة السجيل  
 فأهلكتهم ( فانظر كيف كان  
 عاقبة المجرمين و ) أرسلنا  
 ( الى مدين أخاهم شعيبا قال  
 يا قوم اعبدوا الله ما لكم من  
 اله غيره قد جاءكم بينة )  
 معجزة ( من ربكم ) على  
 صدق ( فأوفوا ) أتموا  
 ( الكيل والميزان ولا تجسوا )  
 تقصوا ( الناس أشياءهم  
 ولا تفسدوا فى الارض ) بالكفر  
 والمعاصي ( بعدا صلاحها )  
 بعث الرسل ( ذلكم )

فيها وجعلنا بمعنى صيرنا ومفعولاه اكابر مجر ميها على تقديم المفعول الثانى  
 اوفى كل قرية اكابر ومجر ميها بدل ويجوز ان يكون مضافا اليه ان فسر  
 الجمل بالتمكين وافعل التفضيل اذا اضيف جاز فيه الافراد والمطابقة  
 ولذلك قرئ اكبر مجر ميها ونخصيص الاكابر لانهم اقوى على استتباع  
 الناس والمكربهم ( وما يكرون الا بانفسهم ) لان وباله يحمي بهم  
 ( وما يشعرون ) ذلك ( واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن ) لك ( حتى نؤتى مثل  
 ما اوتى رسل الله ) يعنى كفار قريش لما روى ان اباجهل قال زاحنا بنى عبد  
 مناف فى الشرف حتى اذا صرنا كفرسى رهان قالوا منا نى بوحى اليه والله  
 لا نرضى به الا ان يأتينا وحى كآياته فنزلت ( الله اعلم حيث يجعل رسالاته )  
 استئناف للرد عليهم بان النبوة ليست بالنسب والمال وانما هى فضائل  
 نفسانية يخص الله بها من يشاء من عباده فيجتنب لرسالاته من علم انه يصلح لها  
 وهو اعلم بالمكان الذى فيه يضعها وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم رسالته  
 ( سيدصيب الذين اجرموا صغار ) ذل وحقارة بمد كبرهم ( عبدالله ) يوم  
 القيامة وقيل تقديره من عند الله ( وعذاب شديد بما كانوا يكرون ) بسبب  
 مكربهم اوجزاء على مكربهم ( فن رد الله ان يهديه ) يعرفه طريق الحق  
 وبوقفه للايمان ( بشرح صدره للاسلام ) فيتسع له وينفسح فيه مجاله وهو  
 كناية عن جعل النفس قابلة للحق مهياة لخلوله فيها مصفاة عما يمنعه وينافيه  
 واليه اشار عليه الصلاة والسلام حين سئل عنه فقال نور يقذفه الله فى  
 قلب المؤمن فينشرله وينفسح فقالوا هل لذلك امارة يعرف بها فقال  
 نعم الا نابة الى دار الخلود والنجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت  
 قبل نزوله ( ومن بردان يضل به يجعل صدره صيقا حرجا ) بحيث يندفع عن قبول  
 الحق فلا يدخله الايمان وقرأ ابن كثير ضيقا بالتخفيف ونافع وابوبكر  
 عن عاصم حرجا بالكسر أى شديد الضيق والباقون بالفتح وصفا بالمصدر  
 ( كما يصعد فى السماء ) شبهه مبالغة فى ضيق صدره بمن زاول ما لا يقدر  
 عليه فان صعود السماء مثل فيما بعد عن الاستطاعة ونسبه به على ان الايمان  
 يمتنع منه كما يمتنع عنه الصعود وقيل معناه كما يتصاعد الى السماء نبوا عن  
 الحق وتباعد فى الهرب منه واصل يصعد يصعد وقد قرئ به وقرأ ابن  
 كثير يصعد وابوبكر عن عاصم يصاعد بمعنى يتصاعد ( كذلك ) أى  
 كما يضيق صدره وبعد قلبه عن الحق ( يجعل الله الرجس على الذين



المذكور ( خير لكم ان كنتم  
مؤمنين ) مردي الايمان  
فبادروا اليه ( ولا تقعدوا  
بكل صراط ) طريق  
( توعدون ) تخوفون الناس  
أخذ نياهم او المكس منهم  
( وتصدون ) تصرفون  
( عن سبيل الله ) دينه ( من آمن  
به ) بتوعدكم اياه بالقتل  
( وتبغونها ) تطلبون  
الطريق ( عوجا ) معوجة  
( واذكروا اذ كنتم قليلا  
فكثرتم وانظروا كيف كان  
ماقية المسدين ) قبلكم  
بتكذيبهم رسلهم أى آخر  
أمرهم من الهلاك ( وان كان  
طائفة مكم آمنوا بالذى  
أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا  
به ) فاصبروا ) انظروا  
( حتى يحكم الله بيننا ) وبينكم  
بانجاء الحق واهلاك المبطل  
( وهو خير الحاكمين )  
أعدلهم ( قال الملاء الذين  
استكبروا من قومه ) عن  
الايمان ( نخرجك يا شعيب  
والذين آمنوا معك من قريتنا  
أو لنعودن ) ترجعن ( فى ملتنا )  
ديننا وغلّبوا فى الخطأ الجمع  
على الواحد لان شعيب لم يكن  
فى ملتهم قط وعلى نحوه اجاب

لا يؤمنون ) يجعل العذاب او الخذلان عليهم فوضع الظاهر موضع المضمّر  
للتعليل ( وهذا ) اشارة الى البيان الذى جاء به القرآن اولى الاسلام اولى  
ما سبق من التوفيق والخذلان ( صراط ربك ) الطريق الذى ارتضاه  
او عادته وطريقه الذى اقتضته حكمته ( مستقيما ) لا عوج فيه او عادلا  
مطردا وهو حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصدقا او مقيدة والعامل  
فيها معنى الاشارة ( قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون ) فيعلمون ان المصادر  
هو الله تعالى وان كل ما يحدث من خير او شر فهو بقضائه وخلقه وانه عالم  
باحوال العباد حكيم عادل فيما يفعل بهم ( لهم دار السلام ) دار الله  
اضاف الجنة الى نفسه تعظيما لها اودار السلامة من المكارة اودار نحيتهم  
فيها سلام ( عند ربهم ) فى ضمانه اود خيرة لهم عنده لا يعلم كنهها غيره  
( وهو وليهم ) مولىهم اوانصرهم ( بما كانوا يعملون ) بسبب اعمالهم  
او متوليهم بجزائهم فيتولى ابصاليهم ( ويوم نحشرهم جميعا ) نصب  
باضمار اذكر او نقول والضمير لمن يحشر من القليلين وقرأ حفص عن عاصم  
وروح عن يعقوب يحشرهم بالياء ( يا عشار الجن ) يعنى الشياطين  
( قد استكثرتم من الانس ) اى من اغوائهم واضلالهم اومنهم بان جعلتهم  
اتباعكم فحشروا معكم كقولهم استكثر الامير من الجنود ) وقال اولياؤهم  
من الانس ( الذين اطاعوهم ) ربنا استمتع بعضنا ببعض ) اى انتفع الانس  
بالجن بان دلّوهم على الشهوات وما يتوصل به اليها والجن بالانس بان  
اطاعوهم وحصلوا مرادهم وقيل استمتع الانس بهم انهم كانوا يعوذون  
بهم فى المقاو وعند المخاوف واستمناعهم بالانس اعترافهم بانهم يقدر  
على اجارتهم ( وبلغنا اجلنا الذى اجلت لنا ) اى البعث وهو اعتراف  
بما فعلوا من طاعة الشيطان واتباع الهوى وتكذيب البعث وتحسر على  
حالهم ( قال النار مشواكم ) منزلكم اودات مشواكم ( خالدين فيها ) حال  
والعامل فيها مشواكم ان جعل مصدرا ومعنى الاضافة ان جعل مكانا  
( الاما شاء الله ) الا الاوقات التى يلقون فيها من النار الى الزمهرى وقيل  
الاما شاء قيل لدخول كانه قبل النار مشواكم ابا الاما هلككم ( ان ربك حكيم )  
فى افعاله ( عليم ) باعمال القليلين واحوالهم ( وكذلك نولى بعض الطالبين  
بعضنا ) نكل بعضهم الى بعض او نجعل بعضهم يسولى بعضا فيعوبهم  
او اولياء بعض وقرناءهم فى العذاب كما كانوا فى الدنيا ( بما كانوا يكسبون )

من الكفر والمعاصي ( يا معشر الجن والانس الم يأتكم سسل منكم ) الرسل  
من الانس خاصة لكن لما جمعوا مع الجن في الخطاب صح ذلك ونظيره  
يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان والمرجان يخرج من الملح دون العذب وتعلق بظاهره  
قوم وقالوا بعث الى كل من الثقيلين رسل من جنسهم وقيل الرسل من الجن  
رسل الرسل اليهم ا قوله تعالى \* ولوا الى قومهم منذرين \* ( يقصون  
عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا ) يعنى يوم القيامة ( قالوا ) جوابا  
( شهدنا على انفسنا ) بالجرم والعصيان وهو اعتراف منهم بالكفر واستيجاب  
العذاب ( وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين )  
ذم لهم على سوء نظرهم وخطأ رأيهم فانهم اغتروا بالحياة الدنيوية والذات  
المحدجة واعرضوا عن الآخرة بالكلية حتى كان عاقبة امرهم ان اضطروا  
الى الشهادة على انفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب المحل لتحذيرا للسامعين  
من مثل حالهم ( ذلك ) اشارة الى ارسال الرسل وهو خبر مبتدأ محذوف  
اي الامر ذلك ( ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم واهلها غافلون ) تعليل  
للمحكم وان مصدرية او مخففة من الثقيلة اي الامر ذلك لانفاء كون ربك  
اولا لان الشأن لم يكن ربك مهلك اهل القرى بسبب ظلم فعلوه او ملتبسين بظلم او ظالما  
وهم غافلون لم ينهوا رسول او بدل من ذلك ( ولكل ) من المكلفين ( درجات )  
مراتب ( فاعملوا ) من اعمالهم او من جزائها ومن اجلها ( وماربك بغافل  
عامي علمون ) فيحتمل عليه عمل او قدر ما يستحق به من ثواب او عقاب وقرأ ابن عامر  
بالتاء على تغليب الخطاب على الغيبة ( وربك الغنى ) عن العباد والعبادة  
( ذو الرجة ) يترحم عليهم بالتكليف تكبيلهم وبمهلهم على المعاصي  
وفيه تنبيه على ان ما سبق ذكره من الارسال ليس لنفع بل لترجوه على  
العباد وتأسيس لما بعده وهو قوله ( ان يشأ يذهبكم ) اي ما به اليكم حاجة  
ان يشأ يذهبكم ايها العصاة ( ويستخلف من بعدكم ما يشاء ) من الخلق  
( كما انشأكم من ذرية قوم آخرين ) اي قرنا بعد قرن لكنه ابقاكم ترجسا  
عليكم ( انما توعدون ) من البعث واحواله ( لا ت ) لكائن لا محالة ( وما انتم  
بمعجزين ) طالبيكم به ( قل يا قوم اعلموا على مكاتكم ) على غاية تمكينكم  
واستطاعتكم يقال مكن مكانة اذا تمكن ابلغ التمكن او على ناحيتكم  
وجهتكم وحالتكم التي انتم عليها من قولهم مكان ومكانة كقيام ومقامة  
وقرأ ابو بكر عن عاصم مكاتكم بالجمع في كل القرآن وهو امر تهديد

( قال ) نعوذ فيها ( اولو كونا  
كارهين ) لها استغفام انكار  
( قد افترينا على الله كذبا ان  
عدنا في ملتكم بعداذنجانا الله  
منها وما يكون ) نبغى ( لبأن  
نؤود فيها الا أن يشاء الله ربنا )  
ذلك فيخذلنا ( وسع ربنا كل  
شئ علما ) أى وسع علمه كل  
شئ ومه حالى وحالكم ( على  
الله توكلنا ربنا افتح ) احكم  
( بيننا وبين قومنا بالحق وأنت  
خير العالمين ) الحاكمين  
( وقال الملا الذين كفروا  
من قومهم ) أى قال بعضهم  
لبعض ( لئن ) لا م قسم  
( اتبعتم شعيبا انكم اذا  
الخاسرون فأخذتهم الرجة )  
الزلزلة الشديدة ( فأصبحوا  
في دارهم جاثمين ) ماركين  
على الركبتين ( الذين  
كذبوا شعيبا ) مبتدأ خبره  
( كائن ) مخففة واسمها  
محذوف اي كائهم ( لم يغفوا )  
يقفوا ( فيها ) في ديارهم  
( الذين كذبوا شعيبا كانوا هم  
الخاسرين ) التاكيد باعادة  
الموصول وغيره لرد عليهم  
في قولهم السابق ( فتولى )  
أعرض ( عنهم وقال يا قوم  
لقد أبلغتكم رسالات ربي

وفصح لكم) فلم تؤمنوا  
( فكيف آسى ) احزن (على  
قوم كافرين ) استفهام  
بمعنى النفي ( وما أرسلنا  
في قرية من نبي ) فكذبوه  
( الا أخذنا ) عاقبنا ( أهلها  
بالبأساء ) شدة العقرب  
( والضراء ) المرض ( لعلهم  
يضرعون ) يتذللون فيؤننون  
( ثم بدلنا ) أعطيناهم ( مكان  
السيئة ) العذاب ( الحسنة )  
الغنى والصحة ( حتى عفوا )  
كثروا ( وقالوا ) كفرا  
للنعمة ( قدمس آباءنا الضراء  
والسراء ) كما سنا وهذه عادة  
الدهر وايسر بعقوبة من الله  
فكونوا على ما أنتم عليه قال  
تعالى ( فاخذناهم ) بالعذاب  
( بغتة ) فجأة ( وهم لا يشعرون )  
بوقت مجيئه قبله ( ولو أن  
أهل القرى ) المكذبين ( آمنوا )  
بالله ورسولهم ( واتقوا )  
الكفر والمعاصي ( لتفحصنا )  
بالتخفيف والتشديد ( عليهم  
بركات من السماء ) بالمطر  
( والارض ) بالنبات ( ولكن  
كذبوا ) الرسل ( فأخذناهم  
عاقبناهم ) بما كانوا يكسبون  
أفأمن أهل القرى ) المكذبون  
( أن يأتيهم بأسنا ) عذابنا

والمعنى اثبتوا على كفركم وعد اوتكم ( انى عامل ) ما كنت عليه من  
المصاهرة والوثبات على الاسلام والتهديد بصيغة الامر مبالغة في الوعيد  
كأن المهدد يريد تعذيبه مجعلا عليه فيحمله بالامر على ما يقضى به اليه  
وتسجيل بان المهدد لا يأتي منه الا الشر كالأمر موره الذى لا يقدر ان يتفصى  
عنه ( فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار ) ان جعل من استغفامية  
معنى ايناتكون له العاقبة الحسنى التى خلق الله لها هذه الدار فمحلها الرفع  
وفعل العلم معلق عنه وان جعلت خبرية فالنصب بتعلمون اى فسوف تعرفون  
الذى يكون له عاقبة الدار وفيه مع الانذار انصاف فى المقال وحسن الادب  
وتنبه على وثوق المنذر بانه محقق وقرأ حجة والكسائي يكون بالياء لأن  
تأنيث العاقبة غير حقيقى ( انه لا يفلح الظالمون ) وضع الظالمين موضع  
الكافرين لانه اعموا كثر فائدة ( وجعلوا ) اى مشركوا العرب ( لله محاذرا )  
خلق ( من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله زعمهم وهذا شر كما تألفا كان  
لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ) روى  
انهم كانوا يعينون شيئا من حرث وتناحر لله ويصرفونه الى الضيفان  
والمساكين وشيئا منهما لآلهتهم وينفقونه على سدنتها وينحجون عندها  
ثم ان رو ما عينوا الله ازكى بدلوه بما لآلهتهم وان رأوا ما لآلهتهم ازكى  
تركوه لها حبلا لآلهتهم وفى قوله محاذرا تنبيه على فرط جهالتهم فانهم  
اشركوا الخالق فى خلقه جادا لا يقدر على شئ ثم رجحوه عليه بان جعلوا  
الزكى له وفى قوله زعمهم تنبيه على ان ذلك مما اخترعوه لم يأمرهم الله به  
وقرأ الكسائي بالضم فى الموضعين وهو لغة فيه وقد جاء فيه الكسر ايضا كالود  
( ساء ما يحكمون ) حكمهم هذا ( وكذلك ) ومثل ذلك التزيين فى قسمة القربات  
( زين لكثير من المشركين قتل اولادهم ) بالو أدونحروهم لآلهتهم ( شركاؤهم )  
من الجن او من السدنة وهو فاعل زين وقرأ ابن عامر زين على البناء للفعول الذى هو  
القتل ونصب الاولاد وجر الشر كما باضافة القتل اليه مفعولا بينهما بمفعوله وهو  
ضعيف فى العربية معدود من ضرورات الشعر كقوله \* فزجتها بمنزجة \* زج القلوص  
ابن مزاده \* قرى بالبناء للفعول وجر اولادهم ورفع شركائهم باضمار فعل دل عليه  
زين ( ليردوهم ) ليهلكوهم بالاغواء ( وليأيسو اعليهم دينهم ) وليخطوا  
عليهم ما كانوا اعليه من دين اسماعيل عليه السلام او ما وجب عليهم ان يتدينوا به  
واللام للتعليل ان كان التزيين من الشياطين وللعاقبة ان كان من السدنة

(بينا) ليلا (وهم تأمنون)  
 غافلون عنه (أو أمن أهل  
 القرى أن يأتيهم بأسنا ضحي)  
 نهارا (وهم يلعبون أفامنوا  
 مكر الله) استدرأجه إياهم  
 بالنعمة وأخذهم بغتة (فلا  
 يأمن مكر الله إلا القوم  
 الخاسرون أولم يهد) يدين  
 (للذين يرثون الأرض)  
 بالسكنى (من بعد) هلاك  
 (أهلها أن) فاعل مخففة  
 واسمها محذوف أى أنه  
 (لونهاء أصبناهم) بالعذاب  
 (بذنبهم) كما أصبنا من  
 قبلهم والهمزة في الموضع  
 الأربعة للتوبيخ والعام والواو  
 الداخلة عليهما للعطف  
 وفي قراءة بسكون الواو  
 في الموضع الأول عطف  
 بأو (و) نحن (نطيع) نختم  
 (على قلوبهم فهم لا يسمعون)  
 الموعظة سماع تدبر (تلك  
 القرى) التي مر ذكرها  
 (نقص عليك) يا محمد (من أنبأها)  
 أخبار أهلها (ولقد  
 جاءتهم رسلهم بالبينات)  
 المعجزات الظاهرات (فما  
 كانوا يؤمنوا) عند مجيئهم  
 (بما كذبوا) كفروا به (من  
 قبل) قبل مجيئهم بل استمروا

(ولو شاء الله ما فعلوه) ما فعل المشركون ما زين لهم أو الشركاء التزيين  
 أو الفريقان جميع ذلك (فذرهم وما يفترون) افتراء هم أو ما يفترونه من  
 الأفك (وقالوا هذه) إشارة إلى ما جعل لا إلهتهم (انعام وحرث حجر)  
 حرام فعل بمعنى مفعول كالذبح يستوى فيه الواحد والكثير والذكر والأنثى  
 وقرئ حجر بالضم وحرج أى مضيق (لا يطعمها إلا من نشاء) يعنون خدم  
 الأوثان والرجال دون النساء (بزعمهم) من غير حجة (وانعام حرمت  
 ظهورها) يعنى البحار والسواحب والحوامى (وانعام لا يذكرون اسم الله  
 عليها) فى الذبح واعباد كرون أسماء الأصنام عليها وقيل لا يحجون على  
 ظهورها (افتراء عليه) نصب على المصدر لأن ما قالوه تقول على الله تعالى  
 وأجار متعلق بقالوا أو بمحذوف هو صفة له أو على الحال أو على المفعول له  
 وأجار متعلق بمحذوف (سيجز بهم بما كانوا يفترون) بسببه أو بدله  
 (وقالوا ما فى بطون هذه الأنعام) يعنون أجنة البحار والسواحب (خالصة  
 لذكورنا ومحرم على أزواجنا) حلال للذكور خاصة دون الإناث أن ولد حيا  
 لقوله (وان يكن ميتة فهم فيه شركاء) فالذكور والأناث فيه سواء وتأنث  
 الخالصة للمعنى فإن ما فى معنى الأجنة ولذلك وافق عاصم فى رواية أبى بكر  
 ابن عامر فى تكن بالياء وخالعه هو وابن كثير فى ميتة فنصب كغيرهم والثناء  
 فيه للبالغة كما فى رواية الشعرا وهو مصدر كالعافية وقمع موقع الحالص  
 وقرئ بالنصب على أنه مصدر مؤكدا والخبر أن ذكرنا أو حال من الضمير  
 الذى فى الظرف لامن الذى فى ذكرنا ولامن الذكور لأنها لا تقدم على  
 العامل المعنوى ولا على صاحبها المجرور وقرئ خالص بالرفع والنصب  
 وخالصة بالرفع والإضافة إلى الضمير على أنه بدل من ما أو مبتدأ ثان  
 والمراد به ما كان حيا والتذكير فيه لأن المراد بالميتة ما يعم الذكر والأنثى  
 فقلب الذكر (سيجز بهم وصفهم) أى جزاء وصفهم الكذب على الله  
 فى التحريم والتحليل من قوله وتصف السنتهم الكذب (أنه حكيم عليم  
 قد خسر الذين قتلوا أولادهم) يريد بهم العرب الذين كانوا يقتلون بناتهم  
 مخافة السبي والفقر وقرأ ابن كثير وابن عامر قتلوا بالتشديد بمعنى التكثير  
 (سفهها بغير علم) خلفه عقلهم وجهلهم بأن الله رازق أولادهم لا هم ويحوز  
 نصبه على الحال أو المصدر (وحرما ما رزقهم الله) من البحار ونحوها  
 (افتراء على الله) يحتمل الوجوه المذكورة فى مثله (قد صلوا وما كانوا

مهدنين ) الى الحق والصواب ( وهو الذى انشأ جنات ) من الكبروم  
 ( معروشات ) مرفوعات ما يحملها ( وغير معروشات ) ملقيات على وجه  
 الارض وقيل المعروشات ما غرسه الناس فعرشوه وغير معروشات ما نبت  
 في الجبال والبرارى ( والنخل والزروع مختلفا كله ) ثمره الذى يؤكل في الهبة  
 والكيفية والضمير للزروع والباقي مقبس عليه اول النخل والزروع داخل في حكمه  
 لكونه معطو فاعليه او للجميع على تقدير اكل ذلك او كل واحد منهما  
 ومختلفا حال مقدرة لانه لم يكن كذلك عند الانشاء ( والزيتون والرمان  
 متشابهها وغير متشابه ) يتشابه بعض افرادهما في اللون والطعم ولا يتشابه  
 بعضها ( كلوا من ثمرة ) من ثمر كل واحد من ذلك ( اذا ثمر ) وان لم يدرك  
 ولم يبلع بعد وقيل فأنثته رخصة المالك في الاكل منه قبل اداء حق الله تعالى  
 ( وآتوا حقه يوم حصاده ) يريد به ما كان يتصدق به يوم الحصاد لا الزكاة  
 القدرة لانها فرضت بالمدينة والآية مكينة وقيل الزكاة والآية مدينة  
 والامر بآياتها يوم الحصاد ليهتم به حينئذ حتى لا يؤخر عن وقت الاداء  
 وليعلم ان الوجوب بالادراك لا بالتقية وقرأ ابن كثير ونافع وحزرة والكسائي  
 حصاده بكسر الحاء وهو لغة فيه ( ولا تسرفوا ) في التصديق كقوله  
 ولا تبسطها كل البسط ( انه لا يحب المسرفين ) لا يرتضى فعلهم ( ومن  
 الانعام حولة وفرشا ) عطف على جنات او انشأ من الانعام ما يحمل  
 الانتقال وما يفرش للذبح او ما يفرش المنسوج من شعره وصوفه ووبره وقيل  
 الكبار الصالحة للحمل والصغار الدانية من الارض مثل الفرش المفروش  
 عليها ( كلوا مما رزقكم الله ) كلوا مما احل لكم منه ( ولا تتبعوا خطوات  
 الشيطان ) في التحليل والتحریم من عند انفسكم ( انه لكم عدو مبين )  
 ظاهر العدو ( ثمانية ازواج ) بدل من حولة وفرشا او مفعول كلوا ولا تتبعوا  
 معترض بينهما او فعل دل عليه كلوا او حال من ما بمعنى مختلفة او متعددة والزوج  
 مامعه آخر من جنسه يزواجه وقد يقال لجموعهما والمراد الاول ( من  
 الضأن اثنين ) زوجين اثنين الكيش والنجمه وهو بدل من ثمانية وقرئ  
 اثنان على الابتداء والضأن اسم جنس كالابل وجمعه ضئین اوجع ضائن  
 كتاجر وتجر وقرئ بفتح الهمة وهو لغة فيه ( ومن المعز اثنين ) التيس  
 والعز وقرأ ابن كثير وابوعرو وابن عامر ويعقوب بالفتح وهو جمع ماعز  
 كصاحب وصحب وحارس وحرس وقرئ المعزى ( قل لذكرين ) ذكر

على الكفر ( كذلك ) الطبع  
 ( يطبع الله على قلوب  
 الكافرين وما وجدنا  
 لاء كثر هم ) أى الناس ( من  
 عهد ) أى وفاء بعهدهم  
 يوم اخذ الميثاق ( وان )  
 محففة ( وجدنا اكثر هم  
 لفاسقين ثم بعثنا من بعدهم )  
 أى الرسل المذكورين ( موسى  
 بآياتنا ) التسع ( الى فرعون  
 وملئه ) قومه ( فظلموا ) كفروا  
 ( بها فانظر كيف كان عاقبة  
 المفسدين ) بالكفر من اهلاكهم  
 ( وقال موسى يافرعون انى  
 رسول من رب العالمين )  
 اليك فكذبه فقال أنا ( حقيق )  
 جدير ( على أن ) أى بأن  
 ( لا اقول على الله الا الحق )  
 وفي قراءة بتشديد الياء فحقيق  
 مبتدأ خبره أن وما بعده  
 ( قد جئناكم بينة من ربكم  
 فأرسل معي ) الى الشام  
 ( بنى اسرائيل ) وكان استعبدهم  
 ( قال ) فرعون له ( ان كنت  
 جئت بأية ) على دعواك  
 ( فأنت بها ان كنت  
 من الصادقين ) فيها

( فأتى عصاه فإذا هي  
 ثعبان مبين ) حية عظيمة  
 ( ونزع يده ) أخرجها من  
 جيبه ( فإذا هي بيضاء )  
 ذات شعاع ( للناظرين )  
 خلا ف ما كانت عليه  
 من الادمة ( قال الملا من قوم  
 فرعون ان هذا ساحر  
 عليم ) فأتى في علم  
 السحرو في الشعراء انه  
 من قول فرعون نفسه  
 فكأنهم قالوه معه على  
 سبيل التشاور ( يريد أن  
 يخرجكم من أرضكم  
 فإذا تأمرؤن قالوا أخرج  
 وأحاه ) أخرج أمرهما  
 ( وأرسل في المدائن  
 حاشرين ) جامعين ( بأثوك  
 بكل ساحر ) وفي قراءة  
 سحار ( عليم ) بفضل  
 موسى في علم السحر فجمعوا  
 ( وجاء السحرة فرعون قالوا  
 أن ) بتحقيق الهمزتين  
 وتسهيل الثانية وإدخال  
 ألف بينهما على الوجهين  
 ( لنسألك ان كنا نحن  
 انفسا لئن قال نعم وانكم  
 لمن المقربين قالوا يا موسى  
 اما ان تلقى ) عصاك  
 ( واما أن نضربك )

الضأن وذكر المعز ( حرم ام الاثنين ) ام اثنيهما ونصب الذكرين والاثنتين  
 بحرم ( اما اشتملت عليه ارحام الاثنين ) او ما حلت اناث الجنسين ذكر اناث او انثى  
 ( نبتوني بعلم ) بامر معلوم يدل على ان الله تعالى حرم شيئا من ذلك ( ان كنتم  
 صادقين ) في دعوى التحريم عليه ( ومن الابل اثنتين ومن البقر اثنتين  
 قل آلذكرين حرم ام الاثنين اما اشتملت عليه ارحام الاثنين ) كما سبق  
 والمعنى انكار ان الله حرم شيئا من الاجناس الاربعة ذكر اناث او انثى او ما تحمل  
 اناثها ردا عليهم فانهم كانوا يحرمون ذكور الانعام نارة واناثها نارة اخرى  
 واولادها كيف كانت نارة زاعمين ان الله حرمها ( ام كنتم شهداء )  
 بل اكنتم حاضرين مشاهدين ( اذ وصاكم الله بهذا ) حين وصاكم بهذا  
 التحريم اذ انتم لاتؤمنون بنبي فلا طريق لكم الى معرفة امثال ذلك الا  
 المشاهدة والسماع ( فن اظلم من افترى على الله كذبا ) فنسب اليه تحريم ما لم  
 يحرم والمراد بكبرؤهم المقرون لذلك او عمرو بن لحي بن قعدة المؤسس لذلك ( ليضل  
 الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين قل لا جد فيما اوحى الى ) اى  
 في القرآن او فيما اوحى الى مطلقا وفيه تنبيه على ان التحريم انما يعلم بالوحى  
 لا بالهوى ( محرما ) طعاما محرما ( على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة ) الا ان  
 يكون الطعام ميتة وقرأ ابن كثير وحزة تكون بالثاء لتأنيث الخبر وقراءة  
 ابن عامر بالثاء ورفع ميتة على ان كان هى اتمام وقوله ( اودما مسفوحا )  
 عطف على ان مع ما في حيزه اى الوجود ميتة اودما مسفوحا اى مصبوبا  
 كالدلم في العروق لا كالكبش والطحال ( او لحم خنزير فاه رجس )  
 فان الخنزير او لحمه قذر لتعود اكل الجحاسة او خبيث محبت  
 ( اوفسقا ) عطف على لحم خنزير وما بينهما اعتراض للتعليل ( اهل لغير  
 الله به ) صفة له موضحة وانما سمى ما ذبح على اسم الصنم فسقا لتوغله  
 في الفسق ويجوز ان يكون فسقا مفعولا له لاهل وهو عطف على يكون  
 والمستكن فيه راجع الى ما رجع اليه المستكن في يكون ( فن اصطر ) فن  
 دعته الضرورة الى تناول شئ من ذلك ( غير ماغ ) على مضطر مثله  
 ( ولاعاد ) قدر الضرورة ( فان ربك غفور رحيم ) لا يؤاخذ ولا ية محكمة  
 لانها تدل على انه لم يجد فيما اوحى الى تلك الغاية محرما غير هذه وذلك لا ينافي  
 ورود التحريم في شئ آخر فلا يصح الاستدلال بها على نسخ الكتاب

(الملقنين) مامعنا (قال)  
 ألقوا) أمر للاذن بتقديم  
 القائلهم تو سلا به الى  
 اظهار الحق (فلا ألقوا)  
 حبالهم وعصيهم (سحروا  
 أعين الناس) صرفوها  
 عن حقيقة ادراكها  
 (واسترهبوهم) خوفوهم  
 حيث خيلوها حيات  
 تسعى (وجاؤا بسحر  
 عظيم وأوحينا الى موسى  
 أن الق عصاك فاذا هي  
 تلقف) بحذف احدى  
 التاءين في الاصل تبلع  
 (ما يافكون) يقلبون  
 يتمو بهم (فوقع الحق)  
 ثبت (وبطل ما كانوا  
 يعملون) من السحر (فغلبوا)  
 اى فرعون وقومه (هنالك  
 وانقلبوا صاغرين) صاروا  
 ذليلين (وألقى السحرة  
 ساجدين قالوا آمنا برب العالمين  
 رب موسى وهرون) لعلمهم  
 بان ماشا هدوه من العصا  
 لا يتأتى بالسحر (قال فرعون  
 أأمنتم) بتحقيق الهمزتين  
 وابدال الثانية الفاء (به) بموسى  
 (قبل أن آذن) أنا (لكم  
 ان هذا) الذى صنعتوه

بغير الواحد ولا على حل الاشياء غيرها الامع الاستحباب (وعلى الذين  
 هادوا حرمنا كل ذى ظفر) كل ماله اصبع كالابل والسباع والطيور وقيل  
 كل ذى مخب وحافر وسمى الحافر ظفرا مجازا ولعل المسبب عن الظلم  
 تعميم التحريم (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما) الثوب وشحوم  
 الكلى والاضافة لزيادة الربط (الا ما حلت ظهورهما) الا ما علفت  
 بظهورهما (او الحوايا) او ما شتمت على الامعاء جمع حاوية او حاوية  
 كقاصعاء وقواصع او حاوية كسفينة وسفائن وقيل هو عطف على  
 شحومهما او بمعنى الواو (او ما اختلط بعظم) هوشم الالية لاتصالها  
 بالعصص (ذلك) التحريم والجزاء (جزيتاهم بغيهم) بسبب ظلمهم  
 (وانا الصادقون) فى الاخبار والوعد والوعيد (فان كذبوك فقل ربكم  
 ذو رحمة واسعة) يمهلكم على التكذيب فلا تغتروا بما هاله فانه لا يهمل  
 (ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين) حين ينزل او ذو رحمة واسعة  
 للطبعين وذو بأس شديد للمجرمين فاقام مقامه ولا يرد بأسه اتضمنه  
 التنبيه على انزال البأس عليهم مع الدلالة على انه لا زب بهم لا يمكن رده عنهم  
 (سيقول الذين اشركوا) اخبار عن مستقبل ووقع مخبره يدل على اعجازه  
 (لو شاء الله ما اشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء) اى ولو شاء  
 خلاف ذلك مشيئة ارتضاء كقوله فلو شاء لهذاكم اجمعين لما فعلنا نحن  
 ولا آباؤنا ارادوا بذلك انهم على الحق المشروع المرضى عند الله لا الاعتذار  
 عن ارتكاب هذه القبائح بارادة الله اياها منهم حتى ينهض ذمهم به دليلا  
 للمعتزلة ويؤيد ذلك قوله (كذلك كذب الذين من قبلهم) اى مثل هذا  
 التكذيب لك فى ان الله تعالى منع من الشرك ولم يحرم ما حرموه فكذب  
 الذين من قبلهم الرسل وعطف آباؤنا على الضمير فى اشركنا من غير  
 تأكيد للفصل بلا (حتى ذاقوا بأسنا) الذى انزلنا عليهم بتكذيبهم  
 (قل هل عندكم من علم) من امر معلوم يصح الاحتجاج به على ما زعمتم  
 (فخرجوه لنا) فظهره لنا (ان تتبعون الا الظن) ماتبعون فى ذلك الا الظن  
 (وان انتم الا نحرصون) تكذبون على الله وفيه دليل على المنع من اتباع الظن  
 سيما فى الاصول ولعل ذلك حيث يعارضه قاطع اذ الآية فيه (قل فله الحجة  
 البالغة) البينة الواضحة التى بلغت غاية المتانة والقوة على الاثبات او بلغ  
 بها صاحبها صحة دعواه وهى من الحجج بمعنى القصد كانهما تقصد اثبات

(لمكر مكر تمويه في المدينة  
 لخرجوا منها أهلها  
 فسوف تعلمون) ما ينالكم  
 مني (لاقطعن أيديكم  
 وأرجلكم من خلاف) أي  
 بكل واحد اليمنى ورجله  
 اليسرى (ثم لاصلبنكم  
 أجمعين قالوا انا الى  
 ربنا) بعد موتنا بأى وجه  
 كان (منقلبون) راجعون  
 في الآخرة (وماتقم)  
 تنكر (مننا الآن آمنا  
 بآيات ربنا لما جاءتنا  
 ربنا أفرغ علينا صبرا) عند  
 فعل ما وعدنا بناثلا نرجع  
 كفارا (وتوفنا  
 مسلمين وقال الملائكة من قوم  
 فرعون) له (أنذر) ترك  
 موسى وقومه ليفسدوا  
 في الأرض (بالسوء الى  
 مخالفتك) وبذكر  
 وآلهتك (وكان صنع  
 لهم أصناما صفارا  
 يعبدونها وقال أنا ربكم وربها  
 ولذا قال أنا ربكم الاعلى  
 (قال سنقتل) بالشديد  
 والتخفيف (أبناءهم)  
 المولودين (ونستحيي)  
 نستحيي (نسأهم) كفعلنا بهم

الحكم ونطلبه (فلو شاء لهداكم أجمعين) بالتوفيق لها والجل عليها  
 ولكن شاء هداية قوم وضلال آخرين (قل هلم شهداءكم) احضروهم  
 وهلم اسم فعل لا يتصرف عند أهل الجواز وفعل يؤنث ويجمع عند  
 بنى تميم واصله عند البصريين هلم من لم اذا قصد حذف الالف لتقدير السكون  
 في اللام فانه الاصل وعند الكوفيين هل ام فحذفت الهزة بالقاء حركتها  
 على اللام وهو بعيد لان هل لا تدخل الامر ويكون متعديا كما في الآية ولازما  
 كقوله هلم البنا (الذين يشهدون ان الله حرم هذا) يعنى قديهم فيه  
 استحضرهم ليلزمهم الحجة ويظهر بانقطاعهم ضلالتهم وانه لا متمسك  
 لهم كمن يقلدهم ولذلك قيد الشهداء بالاضافة ووصفهم بما يقتضى العهد بهم  
 (فان شهدوا فلا تشهد معهم) فلا تصدقهم فيه وبين لهم فسادهم فان  
 تسليمهم موافقة لهم في الشهادة الباطلة (ولا تتبع اهواء الذين كذبوا بآياتنا)  
 من وضع المظهر موضع المضمر للدلالة على ان مكذب الآيات متبع الهوى  
 لا غير وان متبع الحجة لا يكون الا مصداقها (والذين لا يؤمنون بالآخرة)  
 كعبدة الاوثان (وهم ربهم يعدلون) يجعلون له عديلا (قل تعالوا) امر  
 من تعالى واصله ان بقوله من كان في علو لمن كان في سفلى فانسع فيه بالتعميم  
 (اتل) اقرأ (ما حرم ربكم) منصوب بأتل وما تختمل الجبرية والمصدرية  
 ويجوز ان تكون استفهامية منصوبة بحرم والجملة مفعول اتل لانه بمعنى اتل  
 اى شئ حرم ربكم (عليكم) متعلقة بحرم او اتل (ان لا تشركوا به) اى  
 لا تشركوا به ليصح عطف الامر عليه ولا يمنع تعليل الفعل المفسر بما حرم  
 فان التحريم باعتبار الاوامر يرجع الى اضدادها ومن جعل ان ناصبة فعملها  
 بالنصب عليكم على انه لا اغراء او بالبدل من ما اومن عائد المحذوف على  
 ان لازمة او اجر بقدر اللام او الرفع على تقدير المتلو ان لا تشركوا  
 او المحرم ان تشركوا (شيئا) يحتمل المصدر والمفعول (وبالوالدين  
 احسانا) اى واحسنوا بهما احسانا وضعه موضع النهى عن الاساءة  
 اليهما للبالغة والدلالة على ان ترك الاساءة في شأنهما غير كاف  
 (ولا تقتلوا اولادكم من املاق) من اجل فقر وخشيته  
 كقوله خشية املاق (نحن نرزقكم واياهم) منع لموجبة ما كانوا يفعلون  
 لاجله واحتجاج عليه (ولا تقر بوا القوا حش) كبار الذنوب والازنى (ما ظهر  
 منها وما بطن) بدل منه وهو مثل قوله ظاهر الاثم وباطنه (ولا تقتلوا النفس



من قبل ( وانا فوقهم قاهرون ) قادر ون قهملوا بهم ذلك فشكا بنو اسرائيل ( قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا ) على اذاهم ( ان الارض لله يورثها ) يعطيها ( من يشاء من عباده والعاقبة ) المحموده ( للتيقن ) الله ( قالوا اؤذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ماجئنا قال عسى ربكم أن يهلك عدوك ويستخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون ) فيها ( ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ) بالقطط ( ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون ) يعظون فيؤمنون ( فاذا جاءتهم الحسنة الحصب والعنى ) قالوا لنا هذه ( أى نسحقها ولم يشكروا عليها ) وان تسبهم سيئة ( جذب وبلاء ) بطيروا ) ينشأوا ( بموسى ومن معه ) من المؤمنين ( ألا انما طأرهم ) شوهم ( عند الله ) بأنهم به ( ولكن أكثرهم لا يعلمون ) أن ما يصيبهم من عنده

التي حرم الله الابالحق ) كاتقود وقتل المرتد ورجم المحسن ( ذلكم ) اشارة الى ماذكر مفصلا ( وصاكم به ) بحفظه ( لعلكم تعقلون ) ترشدون فان كمال العقل هو الارشاد ( ولا تقربوا مال اليتيم الابالتى هى احسن ) الابالفعلة التى هى احسن ما يفعل بماله كحفظه وتثيمه ( حتى يبلغ اشده ) حتى يصير بالغا وهو جمع شدة كنعمته وانتم اوشد كصروا صر و قبل مفرد كالك ( واوفوا الكيل والميزان بالقسط ) بالعدل والسوية ( لانكف نفسا الاوسعها ) الا ماوسعها ولا يعسر عليها وذكره عقيب الامر بمعناه ان ايفاء الحق عسير فعليكم بمافى وسعكم وماوراء مفعو عنكم ( واذا قلتم ) فى حكومة ونحوها ( فاعدلوا ) فيها ( ولو كان ذا قربى ) ولو كان المقول له او عليه من ذوى قرابتكم ( وبعهد الله اوفوا ) يعنى ماعهد اليكم من ملازمة العدل وتأدية احكام الشرع ( ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون ) تعظون به وقرأ حجة وحفص والكسائى تذكرون بتخفيف الذال حيث وقع اذا كان بالتاء والباقون بتشديدها ( وان هذا صراطى مستقيما ) الاشارة فيه الى ما ذكر فى السورة فانها بامرها فى انبات التوحيد والنوبة وبيان الشريعة وقرأ حجة والكسائى ان بالكسر على الاستئناف وابن عامر ويعقوب بالفتح والتخفيف وقرأ الباقون به مشددة بتقدير اللام على انه علة لقوله ( فاتبعوه ) وقرأ ابن عامر صراطى بفتح الياء وقرئ وهذا صراطى وهذا صراط ربكم وهذا صراط ربك ( ولا تتبعوا السبل ) الاديان المختلفة او الطرق التابعة للهوى فان مقتضى الحجة واحد ومقتضى الهوى متعدد لاختلاف الطبايع والعادات ( ففرق بكم ) ففرقكم وتز بلكم ( عن سبيله ) الذى هو اتباع الوحى واقفاء البرهان ( ذلكم ) الاتباع ( وصاكم به لعلكم تقون ) الضلال والفرق عن الحق ( ثم آتينا موسى الكتاب ) عطف على وصاكم به و ثم للتراخي فى الاخبار والافاوت فى الرتبة كانه قيل ذلكم وصاكم به قديما وحديثا ثم اعظم من ذلك انا آتينا موسى الكتاب ( تماما ) للكرامة والنعمة ( على الذى احسن ) على من احسن القيام به وبؤيده ان قرئ على الذين احسنوا او على الذى احسن تبليغه وهو موسى او تماما على ما احسنه اى اجاده من العلم والشرائع اى زيادة على علمه اتمامه وقرئ بالرفع على انه خبر محذوف اى على الذى هو احسن او على الوجه الذى هو احسن ما يكون عليه الكتب ( وتفصيلا لكل شئ ) وبينا ما مفصلا لكل ما يحتاج اليه

في الدين وهو عطف على تماما ونصبهما يحتمل العلة والحال والمصدر (وهدى  
ورحمة لعلمهم) لعل بني اسرائيل (بلقاء ربهم يؤمنون) اى بلقاءه للجزاء  
(وهذا كتاب) يعنى القرآن (انزلناه مبارك) كثير النفع (فاتبعوه واتقوا  
لعلمهم ترجون) بواسطة اتباعه وهو العمل بما فيه (ان تقولوا) كراهة  
ان تقولوا علة لانزلناه (انما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا) اليهود  
والنصارى ولعل الاختصاص في انما لان الباقي المشهور حينئذ من الكتب  
السموية لم يكن غير كتبهم (وان كنا) ان هى المخففة من الثقيلة ولذلك دخلت  
اللام الفارقة خبر كان اى وانه كنا (عن دراستهم) قراءتهم (لغافلين)  
لاندرى ما هى اولانعرف مثلها (او تقولوا) عطف على الاول (لوانا نزل  
عليها الكتاب لكننا اهدى منهم) لحدة اذهاننا وثقابة افهامنا ولذلك  
تلقفنا فنونا من العلم كالقصص والاشعار والخطب على انا اميون (قد جاءكم  
بيننا من ربكم) حجة واضحة تعرفونها (وهدى ورحمة) لمن تأمل فيه  
وعمل به (فن اظلم ممن كذب بآيات الله) بعد ان عرف صحتها او تمكن من  
معرفة (وصدف) اعرض او صد (عنها) فضل واضل (سجى الدين  
يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) شدته (بما كانوا يصدفون) باعراضهم  
او صدهم (هل يظنون) اى ما ينتظرون يعنى اهل مكة وهم ما كانوا  
منتظرين لذلك ولكن لما كان يلحقهم لحوق المنتظر شبهوا بالمنتظرين  
(الا ان تأتيهم الملائكة) ملائكة الموت او العذاب وقرأ حزة والكسائى  
بالياء هنا وفي النحل (او يأتى ربك) اى امره بالعذاب او كل آية يعنى  
آيات القيامة والهلاك الكل ليقوله (او يأتى بعض آيات ربك) يعنى  
اشراط الساعة وعن حذيفة والبراء بن عازب رضى الله تعالى عنهما  
كنا نتذاكر الساعة اذا شرف علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال  
ما تذكرون قلنا نتذاكر الساعة قال انها لا تقوم حتى تزوا قبلها عشر آيات  
الدخان ودابة الارض وخسفا بالشرق وخسفا بالمغرب وخسفا بجزيرة  
العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها وبأجوج ومأجوج ونزول  
عيسى ونار اتخرج من عدن (يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينع نفسا ايمانها)  
كالمنحصر اذا صار الامر عيانا والايمان برهاني وقرئ بالتاء لاضافة  
الايمان الى ضمير المؤنث (لم تكن آمنت من قبل) صفة نفسا (او كسبت  
في ايمانها خيرا) عطف على آمنت والمعنى انه لا ينع ايمان حينئذ نفسا

(وقالوا) لموسى (مهماثا ثابته  
من آية لتسحرنا بها فأنحن لك  
بؤمنين) فدعا عليهم (فارسلنا  
عليهم الطوفان) وهو ماء  
دخل بيوتهم ووصل الى  
حلق الجالسين سبعة أيام  
(والجراد) فاكل زرعهم  
وثمارهم كذلك (والقمل)  
السوس أو هونوع من القراد  
فتبع ما تركه الجراد (والضفادع)  
فلاث بيوتهم وطعامهم  
(والدم) فى مياههم (آيات  
مفصلات) مبيّنات (فاستكبروا)  
عن الايمان بها (وكانوا قوما  
مجرمين ولما وقع عليهم  
الرجز) العذاب (قالوا  
يا موسى ادع لنا ربك بما عهد  
عندك) من كشف العذاب عنا  
ان آمنّا (لئ) لام قسم  
(كشفت عنا الرجز لئؤمن لك  
ولنرسلن معك بنى اسرائيل  
فلما كشفنا) بدعاء موسى  
(عنهم الرجز الى أجل هم  
بالغوه اذا هم ينكشون)  
ينقضون عهدهم وبعثون  
على كفرهم

(فانتقمنا منهم فغرقناهم في  
 اليم) البحر الملح (بانهم)  
 بسبب انهم (كذبوا باياتنا  
 وكانواعنها غافلين) لا يتدبرونها  
 (وأورثنا التوم الذين كانوا  
 يستضعفون) بالاستعباد وهم  
 بنو اسرائيل (مشارق الارض  
 ومغار بها التي باركنا فيها)  
 بالماء والشجر صفة للارض  
 وهي الشام (وتمت كلمت ربك  
 الحسنی) وهي قوله وزيد  
 ان نحن على الذين استضعفوا  
 في الارض الخ (على بنی  
 اسرائيل بما صبروا) على اذى  
 عدوهم (ودمرنا) أهلكنا  
 (ما كان يصنع فرعون وقومه)  
 من العمارة (وما كانوا  
 يعرشون) بكسر الراء وضما  
 يرفعون من البنیان (وجاوزنا)  
 عبرنا (بنی اسرائيل البحر  
 فأتوا) فزوا (على قوم  
 يعكفون) بضم الكاف  
 وكسرهما (على أصنام  
 لهم) يقيمون على عبادتها  
 (قالوا يا موسى اجعل لنا  
 الهما) ضمنا نعبد (كألهم

غير مقدمة ايمانها او مقدمة غير كاسبة في ايمانها خيرا وهو دليل  
 لمن لم يعتبر الايمان المجرد عن العمل والمعتبر تخصيص هذا الحكم بذلك  
 اليوم وحل التزديد على اشتراط النفع باحد الامرین على معنى لا ينفع  
 نفسا خلت عنهما ايمانها والعطف على لم تكن بمعنى لا ينفع نفسا ايمانها الذي  
 احدثه حينئذ وان كسبت فيه خيرا (قل انتظروا انا منتظرون) وعبدلهم  
 اى انتظروا اتيان احد الثلاثة فانا منتظرون له وحينئذ لنا الفوز وعليكم  
 الويل (ان الذين فرقوا دينهم) بددوه فآمنوا ببعض وكفروا ببعض  
 او افترقوا فيه قال عليه الصلاة والسلام افترقت اليهود على احدى وسبعين  
 فرقة كلها في الهاوية الواحدة وافترقت النصارى على اثنتين وسبعين  
 فرقة كلها في الهاوية الواحدة وستفترق امتى على ثلاث وسبعين فرقة  
 كلها في الهاوية الواحدة وقرأ حجة والكسائي هنا وفي الروم فارقوا اى  
 بانوا (وكانوا شيعة) فرقا يشيع كل فرقة اماما (لست منهم في شئ) اى  
 في شئ من السؤال عنهم وعن تفرقهم او عن عقابهم واಂತ برئ منهم  
 وقيل هو نهى عن التعرض لهم وهو منسوخ بآية السيف (انما امرهم  
 الى الله) تولى جزاءهم (ثم ينشهم بما كانوا يفعلون) بالعقاب (من جاء  
 بالחסنة فله عشر امثالها) اى عشر حسنات امثالها فضلا من الله تعالى  
 وقرأ يعقوب عشر بالتوين وامثاله بالرفع على الوصف وهذا اقل  
 ما وعد من الاضعاف وقد جاء الوعد بسبعين وبسبع مائة وبغير حساب  
 ولذلك قيل المراد بالعشر الكثرة دون العدد (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى  
 الا مثله) قضية للعدل (وهم لا يظلمون) بنقص الثواب وزيادة العقاب  
 (قل اننى هداني ربي الى صراط مستقيم) بالوحى والارشاد الى ما نصب من  
 الحجب (دينا) بدل من محمل الى صراط اذ المعنى هداني صراطا كقوله  
 وبهديك صراطا مستقيما او مفعول فعل مضمر دل عليه المفعول (قيما)  
 فيعمل من قام كسيد من ساد وهو ابلغ من المستقيم باعتبار الزنة والمستقيم ابلغ  
 منه باعتبار الصيغة وقرأ ابن عامر وعاصم وحزة والكسائي قيا على انه  
 مصدر نعت به وكان قياسه قوما كعوض فاعل لاعلال فعله كالقيام  
 (ملة ابراهيم) عطف بيان لدينا (حنيفا) حال من ابراهيم (وما كان من  
 المشركين) عطف عليه (قل ان صلاتى ونسكى) عبادتى كلها او قربانى  
 اوجى (ومحياى ومماتى) وما انا عليه في حياتى واموت عليه من الايمان

والطاعة او طاعات الحيات والخيرات المضافة الى الملمات كالوصية والتدبير  
او الحياة والملمات انفسهما وقرأ نافع محباى باسكان الياء اجراء للوصل  
بجرى الوقف (لله رب العالمين لا شريك له) خالصة له لا اشرك فيها غيرا  
(وبذلك) القول والاخلاص (امرنا وانا اول المسلمين) لان اسلام كل نبى  
متقدم على اسلام امته (قل اغير الله اغنى ربا) فاشركه في عبادتى وهو  
جواب عن دعائهم له عليه السلام الى عبادة آلهتهم (وهو رب كل شىء)  
حال في موقع العلة الانكار والدليل له اى وكل ماسواه مر بوب مثلى لا يصلح  
لر بوبية (ولا تكسب كل نفس الا عليها) فلا ينفعنى فى ابتغاء رب غيره  
ما انتم عليه من ذلك (ولا تزر وازرة وزر اخرى) جواب عن قولهم اتبعوا  
سبيلنا وتحمل خطايكم (ثم الى ربكم مرجعكم) يوم القيامة (فينبئكم  
بما كنتم فيه تختلفون) بتبيين الرشد من الغى وتمييز الحق من المبطل (وهو  
الذى جعلكم خلائف الارض) يخلف بعضكم بعضا او خلفاء الله فى الارض  
تصرفون فيها على ان الخطاب عام او خلفاء الامم السالفة على ان  
الخطاب للمؤمنين (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) فى الشرف والغنى  
(ليبلوكم فيما آتاكم) من الجاه والمال (انزلك سريع العقاب) لان ما هو  
آت قريب اولانه يسرع اذا اراده (وانه لغفور رحيم) وصف العقاب  
ولم يصف الى نفسه ووصف ذاته بالمغفرة وضم اليه الوصف بالرحمة واتى  
ببناء المبالغة واللام المؤكدة تنبيه على انه تعالى غفور بالذات معاقب بالعرض  
كثير الرحمة مبالغ فيها قليل العقوبة مسامح فيها \* عن رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم انزلت على سورة الانعام جملة واحدة بشيعة سبعون الف  
ملك لهم زجل بالسبيح والتحميد فن قرأ الانعام صلى عليه واستغفره  
اولئك السبعون الف ملك بعدد كل آية من سورة الانعام يوما اوليلة  
(سورة الاعراف مكية الاثمان آيات من قوله واسألهم الى قوله واذنقنا  
الجبل محكم كلها وقبل الاقوله واعرض عن الجاهلين وآبها ماثان  
وخس اوست آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المص) سبق الدلام فى مثله (كتاب) خبر مبتدأ محذوف اى هو كتاب  
او خبر المص والمراد به السورة او القرآن (انزل اليك) صفته (فلا يكن  
فى صدرك حرج منه) اى شك فان الشاك حرج الصدر او ضيق قلب من

آلهة قال انكم قوم  
تجهلون) حيث قابلتم نعمة الله  
عليكم بما قنتموه (ان هؤلاء  
متبر) هالك (ما هم فيه وباطل  
ما كانوا يعملون قال اغير الله  
أبغىكم الها) معبود أو أصله  
أبغى لكم (وهو فضلكم  
على العالمين) فى زمانكم  
بما ذكره فى قوله (و) اذكروا  
(اذ أنجيناكم) وفى قراءة  
أجباكم (من آل فرعون  
يسوءونكم) يكلمونكم  
ويذيقونكم (سوء العذاب)  
أشده وهو (يقتلون أبناءكم  
ويستحيون) يستبقون  
(نساءكم وفى ذلكم) الانجاء  
أو العذاب (بلاء) انعام  
أو ابتلاء (من ربكم عظيم)  
أفلاتة معظون فتنتهون عما قلتم  
(وواعدنا) بأل ودونها  
(موسى ثلاثين ليلة) نكلمه  
عند انتهائهما بان يصومها وهى  
ذو القعدة فصامها فلما تمت  
أنكر خلوف فف فاستاك  
فامر الله بعشرة أخرى  
ليكلمه بخلفوف

فنه كما قال تعالى ( وأتممناها بعشر ) من ذى الحجة ( قتم ميقات ربه ) وقت وعده بكلامه اياه ( أربعين ) حال ( ليلة ) تمييز ( وقال موسى لاخته هرون ) عند ذهابه الى الجبل للمناجاة ( اخلفني ) كن خليفة ( في قومي وأصلح ) أمرهم ( ولا تتبع سبيل المفسدين ) بموافقهم على المعاصي ( ولما جاء موسى لميقاتنا ) أى للوقت الذى وعدناه بالكلام فيه ( وكله ربه ) بلا واسطة كلاما سمعه من كل جهة ( قال رب أرني ) نفسك ( أنظر اليك قال لن تراني ) أى لا تقدر على رؤيتي والتعبير به دون لن أرى يفيد امكان رؤيته تعالى ( ولكن انظر الى الجبل ) الذى هو أقوى منك ( فان استقر ) ثبت ( مكانه فسوف تراني ) أى تثبت لرؤيتي والا فلا طاقة لك ( فلما تجلى ربه ) أى ظهر من نوره قدر نصف أملة الخنصر كما في حديث صححه الحاكم ( للجبيل جعله دكا ) بالقصر والدأى مذكوكا مستويا بالارض

تبليغه مخافة ان تكذب فيه او تقصر في القيام بحقه وتوجيه النهى اليه للبالغة كقولهم لا اارينك ههنا والقاء تحتل العطف والجواب فكأنه قيل اذا نزل اليك لتنذر به فلا يخرج صدرك منه ( لتنذر به ) متعلق بانزل او لا يمكن لانه اذا ايقن انه من عند الله جسر على الانذار وكذا اذا لم يخفهم او علم انه موفق للقيام بتبليغه ( وذكرى للمؤمنين ) يحتمل النصب باضمار فعلها اى لتنذروا لتذكر ذكرى فانها بمعنى التذكير والجر عطف على محل لتنذر والرفع عطف على كتاب او خبر المحذوف ( اتبعوا ما نزل اليكم من ربكم ) يم القرآن والسنة لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى ( ولا تتبعوا من دونه اولياء ) يضلونكم من الجن والانس وقيل الضمير في من دونه لما نزل اى ولا تتبعوا من دون دين الله دين اولياء وقرئ ولا تتبعوا ( قليلا ما تذكرون ) اى تذكر ا قليلا اوزمانا قليلا تذكرون حيث تتركون دين الله وتبتعون غيره وما مريدة لنا كيد القلة وان جعلت معدية لم ينتصب قليلا بتذكرون وقرأ حزة والكسائى وحفص عن عاصم تذكرون بحذف التاء وابن عامر بتذكرون على ان الخطاب بعد مع الى صلى الله عليه وسلم ( وكم من قرية ) وكثيرا من القرى ( اهلكناها ) اردنا اهلاك اهلها او اهلكناها بالخذلان ( فجاءها ) فجاء اهلها ( بأسا ) عذابنا ( بياتا ) باثين كقوم لوط مصدر وقع موقع الحال ( او هم قائلون ) عطف عليه اى قائلين نصف النهار كقوم شعيب وانما حذفوا والحال استقالا لاجتماع حرفى عطف فانها واو عطف استعيرت للوصل لا اكتفاء بالضمير فانه غير فصيح وفي التعبيرين مبالغة في غفلتهم وامتنهم عن العذاب ولذلك خص الوقتين ولانها وقت دعة واستراحة فيكون مجيبا العذاب فيها افزع ( فاكان دعواهم ) اى دعاؤهم او استغاثتهم او ما كانوا يدعونه من دينهم ( اذ جاءهم بأسنا ) الا ان قالوا انا كنا ظالمين ( لا عزافهم بظلمهم فيما كانوا عليه و بطلانه تحسرا عليه ( فلنسألن الذين ارسل اليهم ) عن قبول الرسالة واجابتهم الرسل ( ولنسألن المرسلين ) عما جيبوا به والمراد من هذا السؤال توبيخ الكفرة وتقرير بعهم والمنفى في قوله ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون سؤال الاستعلام او الاول في موقف الحساب وهذا عند حصولهم على العقوبة ( فلقصن عليهم ) على الرسل حين يقولون لاعلم لنا انك انت علام الغيوب او على الرسل والمرسل اليهم ما كانوا عليه ( بعلم ) عالمين بظواهرهم وبواطنهم او بمعلومنا منهم ( وما كنا غائبين ) عنهم فنجنى

علينا شيء من احوالهم (والوزن) اى القضاء او وزن الاعمال وهو مقابلتها  
بالجزاء والجمهور على ان صحائف الاعمال توزن بميزان له لسان وكفتان  
ينظر اليه الخلائق اظهارا للمعدلة وقطعا للمعذرة كما يسألهم عن اعمالهم  
فيعترف بها ألسنتهم ويشهد بها جوارحهم وبؤده ماروى ان الرجل  
يؤتى به الى الميزان فتنشر عليه تسعة وتسعون سجلا كل سجل مد البصر  
فتخرج له بطاقة فيها كلنا الشهادة فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة  
فطاشت السجلات وثقلت البطاقة وقيل يوزن الاشخاص لما روى انه  
عليه السلام قال ليا بنى العظيم السمين يوم القيامة لا وزن عند الله جناح  
بعوضة (يؤمذ) خبر المبتدأ الذى هو الوزن (الحق) صفة او خبر  
مخذوف ومعناه العدل السوى (فن ثقلت موازينه) حسناته او ما يوزن به  
حسناته ووجه باعتبار اختلاف الموزونات وتعدد الوزن فهو جمع موزون  
او ميزان (فاولئك هم المفلحون) الفائزون بالجنة والثواب (ومن خفت  
موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم) بتضييع الفرصة السليمة التى  
فطرت عليها واقتراف ما عرضها للعذاب (عما كانوا باتنا يظنون) فيكذبون  
بدل التصديق (ولقد مكناكم فى الارض) اى مكناكم من سكنها ووزرعها  
والنصر فيها (وجعلنا لكم فيها معاش) اسبابا تعيشون بها جمع معيشة وعن  
نافع انه همزة تشبيها بما اتياء فيه زائدة كصحائف (قليل ما تشكرون) فيما صنعت  
البيكم (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) اى خلقنا اباكم آدم طينا غير  
مصور ثم صورناه نزل خلقه وتصويره منزلة خلق الكل وتصويره  
او ابتداءنا خلقكم ثم صوركم بان خلقنا آدم ثم صورناه (ثم قلنا  
للملائكة اسجدوا لآدم) وقبل ثم قلنا لتأخير الاخبار (فسجدوا الا ابليس  
لم يكن من الساجدين) من سجد لآدم (قال ما منعك ان تسجد) اى  
ان تسجد ولا صلة مثلها فى الاصل معنى مؤكدة معنى الفعل الذى دخلت عليه  
ومنهية على ان الموضع عليه ترك السجود وقيل المنوع عن الشيء مضطر  
الى خلافه فكأنه قيل ما اضطررك الى ان لا تسجد (ادمرتك) دليل على  
ان مطلق الامر للوجوب والقور (قال انا خير منه) جواب من حيث المعنى  
استأنف به استبعاد الان يكون مثله مأمورا بالسجود لمثله كأنه قال المانع  
انى خير منه ولا يحسن للفاضل ان يسجد للفضول فكيف يحسن ان يؤمر به  
فهو الذى سن التكبر وقال بالحسن والتعجب العقلين اولا (خلقته من نار

(وخر موسى صهبا)  
مغشيا عليه لهول مارأى  
(فلما افاق قال سبحانك)  
تنزهالك (تبت اليك)  
من سؤال مالم أومره (وأنا  
اول المؤمنين) فى زمانى (قال)  
تعالى له (يا موسى انى اصطفتك)  
اخترتك (على الناس)  
أهل زمانك (رسالاتى)  
الجمع والافراد (وبكلامى)  
أى تكليمى اياك (فخذ ما آتيتك)  
من الفضل (وكن من الشاكرين)  
لا نعمى (وكتبنا فى الاواح)  
أى ألواح التوراة وكانت  
من سدر الجنة أوزر جرد  
اوز مرد سبعة اوعشرة  
(من كل شيء) يحتاج اليه  
فى الدين (موعظة وتفصيلا)  
تيبنا (لكل شيء) بدل من الجار  
والمرجور قبله (فخذها)  
قبله قلنا مقدر (بقوة)  
يحد واجتهاد (وأمر قومك  
بأخذوا باحسنها سار يكمن  
دار القاسقين) فرعون وأتباعه  
وهى مصر اتعتبروا بهم  
(سأصرف عن آياتى) دلائل  
قدرتى من المصنوعات وغيرها  
(الذين يتكبرون فى الارض  
بغير الحق) بان أخذهم فلا

يتفكرون فيها (وان يروا  
كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا  
سبيل) طريق (الرشد)  
الهدى الذى جاء من عند الله  
(لا يتخذوه سبيلا) يسلبكوه  
(وان يروا سبيل الغي)  
الضلال (يتخذوه سبيلا ذلك)  
الصرف (بانهم كذبوا بآياتنا  
وكانوا عنها غافلين) تقدم مثله  
(والذين كذبوا بآياتنا ولقاء  
الآخرة) البعث وغيره  
(حبطت) بطلت (أعمالهم)  
ما عملوه فى الدنيا من خير كصلة  
رحم وصدقة فلا ثواب لهم  
لعدم شرطه (هل) ما يجوزون  
الاجزاء (ما كانوا يعملون)  
من التكذيب والمعاصي  
(وانتخذ قوم موسى من بعده)  
أى بعد ذهابه الى المنساجاة  
(من حلهم) الذى استعاروه  
من قوم فرعون بيلة عرس  
فبقى عندهم (عجلا) صاغه  
لهم منه السامرى (جسدا)  
بدل الحماودما (له خوار) أى  
صوت يسمع انقلب كذلك  
بوضع التراب الذى أخذه  
من حافر فرس جبريل فى فيه  
فان أضره الحياة فيما يوضع فيه  
ومفعول اتخذ الثانى محذوف  
أى الها (ألم يروا أنه لا يكلمهم

وخلقه من طين) تعليل افضله عليه وقد غلط فى ذلك بان رأى الفضل كله  
باعتبار العنصر وغفل عما يكون باعتبار الفاعل كما اشار اليه بقوله تعالى  
\* ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي \* أى بغير واسطة و باعتبار الصورة  
كأنه عليه بقوله وتفتحت فيه من روحى ففعله ساجدين و باعتبار الغاية  
وهو ملائكة ولذلك امر الملائكة بسجوده لما بين لهم انه اعلم منهم وان له  
خواص ليست لغيره والآية دليل الكون والفساد وان الشياطين اجسام  
كائنة و اعل اضافة خلق الانسان الى الطين والشيطان الى السار باعتبار  
الجزء الغالب (قال فاهبط منها) من السماء او الجنة (فايكون لك) فايصح  
(ان تكبر فيها) وتعصى فانها مكان الخاشع المطيع وفيه تنبيه على  
ان التكبر لا يليق باهل الجنة وانه تعالى انما طرده واهبطه لتكبره لا لمجرد  
عصيانه (فاخرجك من الصاغرين) بمن اهانه الله لتكبره قال عليه الصلاة  
والسلام من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله (قال انظرنى الى يوم  
يبعثون) امهلنى الى يوم القيمة لا تنتنى اولا تعجل عقوبتى (قال انك من  
المظفرين) يقتضى الاجابة الى ما سأله ظاهرا لكنه محمول على ما جاء مقيدا  
بقوله الى يوم الوقت المعلوم وهو النفخة الاولى او وقت يعلم الله انتهاء  
اجله فيه وفى اسعافه اليه ابتلاء العباد وتعريضهم الثواب بمخالفته (قال  
فبما اغويته) أى بعد ان امهلته لاجتهدن فى اغوائهم باى طريق  
يمكننى بسبب اغوائك اياى بواسطةهم تسمية او حلا على الغي او تكليفها  
بما اغويت لاجله والباء متعلقة بفعل القسم المحذوف لا باقعدن فان اللام  
تصد عنه وقيل الباء للقسم (لا قعدن لهم) ترصد لهم كما يقعد القاطع  
للسابلة (صراطك المستقيم) طريق الاسلام ونصبه على الظرف كقوله  
\* كما غسل الطريق الثعلب \* وقيل تقديره على صراطك كقوله ضرب  
زيد الظهر والبطن (ثم لا تدينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم  
وعن شمالكهم) أى من جميع الجهات الاربع مثل قصده اياهم بالتسويل والاضلال  
من أى وجه يمكنه باتيان العدو من الجهات الاربع ولذلك لم يقل من فوقهم  
ومن تحت ارجلهم وقيل لم يقل من فوقهم لان الرجة تنزل منه ولم يقل  
من تحتهم لان الاتيان منه يوحش الناس وعن ابن عباس رضى الله عنهما  
من بين ايديهم من قبل الآخرة ومن خلفهم من قبل الدنيا وعن ايمانهم  
وعن شمالهم من جهة حسناتهم وسبائهم ويحتمل ان يقال من بين ايديهم

ولا يهدهم سبيلا ) فكيف  
يتخذونها ( اتخذوه ) الهما  
( وكانوا ظالمين ) باتخاذهم ( ولما  
سقط في أيديهم ) أى ندموا  
على عبادته ( ورأوا ) علوا  
( انهم قد ضلوا ) بها وذلك  
بعد رجوع موسى ( قالوا لمن  
يرحنا ربنا ويغفر لنا ) بالياء  
والنساء فيهما ( لنكون من  
الحاسرين ولما رجع موسى  
الى قومه غضبان ) من جهتهم  
( أسفا ) شديد الحزن ( قال )  
لهم ( بئسما ) أى بئس خلافة  
( خلفتموني ) ها ( من بعدى )  
خلافتكم هذه حيث أشركتم  
( أعجلتم أمر ربكم وألقي  
الألواح ) الألواح النورانية غضبا  
لربه فتكسرت ( واخذ برأس  
أخيه ) أى بشعره يمينه ولحيته  
بشماله ( بجرحه اليه ) غضبا  
( قال ) يا ابن أم ) بكسر الميم  
وقبحها اراد أمى وذكرها  
أعطى لقلبه ( ان القوم  
استضعفوني وكادوا ) قاربوا  
( يقتلونى فلا تشمت ) تفرح  
( بى الأعداء ) باهانتك اياى  
( ولا تجعلنى مع القوم الظالمين )  
بعبادة العجل فى المؤاخنة ( قال  
رب اغفرلى ) ما صنعت بأخى  
( ولائخى ) شركه فى الدماء

من حيث يعلمون ويقدرّون التحرز عنه ومن خلفهم من حيث لا يعلمون  
ولا يقدرّون وعن إيمانهم وعن شمائلهم من حيث يتيسر لهم ان يعلموا  
ويتحرّزوا ولكن لم يفعلوا لعدم يقظتهم واحتياطهم وانما عدى الفعل الى  
الاولين بحرف الابتداء لانه منهما متوجه اليهم والى الآخرين بحرف  
المجاوزه فان الآتى منهما كالتحرّف عنهم المار على عرضهم ونظيره قولهم  
جلست عن يمينه ( ولا تجد اكثرهم شاكرين ) مطيعين وانما قاله ظنا  
لقوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه لما رأى فيهم مبدأ الشر متعددا  
ومبدأ الخير واحدا وقيل سمعه من الملائكة ( قال اخرج منها مذموما )  
مذموما من ذامه اذ اذمه وقرئ مذموما كسول فى مسؤل او كمكول فى مكيل  
من ذامه يذمه ذمّا ( مدحورا ) مطرودا ( لمن تبعك منهم ) اللام فيه  
لتوطئة القسم وجوابه ( لا ملان جهنم منكم اجمعين ) وهو سادس جواب  
الشرط وقرئ لمن بكسر اللام على انه خبر لاملان على معنى لمن تبعك هذا  
الوعيد او علة لالخروج ولا ملان جواب قسم محذوف ومعنى منكم منك  
ومنهم فقلب المخاطب ( ويا آدم ) اى وقلنا يا آدم ( اسكن انت وزوجك الجنة  
فكلان حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة ) وقرئ هذى وهو الاصل  
لتصغيره على ذيا والهاء بدل من الياء ( فتكونا من الظالمين ) فتسيرا من  
الذين ظلموا انفسهم وتكونا يحمل الجزم على العطف والنصب على الجواب  
( فوسوس لهما الشيطان ) اى فعل الوسوسة لاجلها وهى فى الاصل  
الصوت الخفى كالهيئة والخشخشة ومنه وسوس الخلى وقد سبق فى سورة  
البقرة كيفية وسوسته ( ليدى لهما ) ليظهر لهما واللام للعاقبة او لغرض  
على انه اراد ايضا بوسوسته ان يسوءهما بانكشاف عورتهم ولذلك عبر  
عنها بالسوء وفيه دليل على ان كشف العورة فى الخلوة وعند الزوج من  
غير حاجة قبيح مستهجن فى الطباع ( ما ووري عنهما من سوء آتئهما )  
ما غطى عنهما من عورائهما وكانا لا يريانها من انفسهما ولا احد هما من  
من الآخر وانما لم يقلب الواو المضمومة همزة فى المشهور كما قبلت فى ادبصل  
تصغير واصل لان الثانية مدة وقرئ سواتهما بحذف الهمزة والقاء  
جركتها على الواو وبقلبها واوا وادغام الواو الساكنة فيها ( وقال لهما كما  
ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ) الا كراهة ان تكونا ( ملكين او تكوبا  
من الخ الدين ) الذين لا يموتون او يخلدون فى الجنة واستدل به على



ارضاءه ودفعاً للثماتة به  
( وأدخلنا في رحمتك وأنت  
أرحم الراحمين ) قال تعالى  
( ان الذين اتخذوا العجل  
الها ) سينالهم غضب  
عذاب ( من ربهم وذلة  
في الحياة الدنيا ) فعذبوا  
بالامر بقتل أنفسهم وضربت  
عليهم الذلة الى يوم القيامة  
( وكذلك ) كما جزيناهم ( نجزي  
المفترين ) على الله بالاشراك  
وغيره ( والذين عملوا  
للسيآت ثم تابوا ) رجعوا  
عنها ( من بعدها وآمنوا )  
بالله ( ان ربك من بعدها ) أى  
التوبة ( لغفور ) لهم ( رحيم )  
بهم ( ولما سكنت ) سكن ( عن  
موسى الغضب اخذ الألواح  
التي ألقاها ) وفي نسخها  
أى ما نسخ فيها أى كتب  
( هدى ) من الضلالة  
( ورحمة للذين هم لربهم  
يرهبون ) يخافون وأدخل  
اللام على المفعول لتقدمه  
( واختار موسى قومه ) أى  
من قومه ( سبعين رجلاً ) ممن لم  
يعبد العجل بآمره تعالى  
( لميقاتنا ) أى للوقت الذى  
وعدناه بآياتهم فيه ليعتدروا  
من عبادة أصنامهم العجل

فضل الملائكة على الانبياء وجوابه انه كان من المعلوم ان الحقايق  
لا تقلب انما كانت رغبتهما فى ان يحصل لهما ايضا ما للملائكة من  
الكلمات القطرية والاستغناء عن الاطعمة والاشربة وذلك لا يدل على  
فضلهم مطلقاً ( وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين ) أى اقسم لهما على ذلك  
واخرجه على زنة المفاعلة للمبالغة وقيل اقسامه بالقبول وقيل اقسامه عليه  
بالله انه لمن الناصحين فاقسم لهما فجعل ذلك مقاسمة ( فدلاهما ) فنزل لهما  
الى الاكل من الشجرة نبيه على انه اهبطهما بذلك من درجة عالية الى  
رتبة سافلة فان التدلية والدلاء ارسال الشئ من اعلى الى اسفل ( بغرور )  
بما غرهما به من القسم فانهما ظنا ان احدا لا يخلف بالله كاذبا او ملتبسين بغرور  
( فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوءاتهما ) أى فلما وجدا طعمها آخذين فى  
الاكل منها اخذتهما العقوبة وشؤم المعصية فهافت عنهما لبا سهما  
وظهرت لهما عوراتهما واختلف فى ان الشجرة كانت السنبلة او الكرم او غيرها  
وان اللباس كان نورا او حلة او ظفرا ( وطفقا يخفضان ) اخذا يرقعان  
ويلرقان ورقة فوق ورقة ( عليهما من ورق الجنة ) قيل كان ورق التين  
وقرى يخفضان من اخصف أى يخفضان انفسهما ويخفضان من خصف  
ويخفضان واصله يخفضان ( وناداهما ربهما الم انكما عن تلكما الشجرة  
واقلا لكما ان الشيطان لكما عدو مبين ) عتاب على مخالفة النهى وتوخيخ على  
الاغترار بقول العدو وفيه دليل على ان مطلق النهى للتحريم ( قال ربنا  
طلنا انفسنا ) اضررناها بالمعصية والتعريض للاخراج عن الجنة ( وان لم  
تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ) دليل على ان الصغار معاقب  
عليها ان لم تغفر وقالت المعتزلة لا تجوز المعاقبة عليها مع اجتناب الكبار  
ولذلك قالوا انما قال ذلك على عادة المقرين فى استعظام الصغير من السيئات  
واستحقار العظيم من الحسنات ( قال اهبطوا ) الخطاب لآدم وحواء  
وذريتهما اولهما ولا بليس كرر الامر له تبعاً ليعلم انهم قرناه ابداً او اخبر عما  
قال لهم مفارقاً ( بعضكم لبعض عدو ) فى موضع الحال أى متعادين ( ولكم  
فى الارض مستقر ) استقرار او موضع استقرار ( ومتاع ) وتمتع ( الى حين )  
الى تقضى آجالكم ( قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون ) للجزاء  
وقرأ حزة والكسائي وابن ذكوان ومنها تخرجون وفى الزخرف وكذلك  
تخرجون بفتح الراء وضم الراء ( يابى آدم قد انزلنا عليكم لباساً ) أى خلقتناه

لكم بتدبيرات سماوية واسباب نازلة ونظيره قوله تعالى وانزل لكم من الانعام وقوله تعالى وانزلنا الحديد ( يوارى سواكم ) التي قصد الشيطان ابداءها ويغنيكم عن خصف الورق روى ان العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة ويقولون لانطوف في ثياب عصينا الله فيها فنزلت ولعله ذكر قصة آدم تقدمه لذلك حتى يعلم ان انكشاف العورة اول سوء اصاب الانسان من الشيطان وانه اغواهم في ذلك كما اغوى ابايهم ( وريشا ) ولباسا تنجملون به والريش الجمال وقيل مالاومنه تزيش الرجل اذا تمول وقرئ رياشا وهو جمع ريش كشعب وشعاب ( ولباس التقوى ) خشية الله وقيل الايمان وقيل السمعة الحسن وقيل لباس الحرب ورفع بالابتداء وخبره ( ذلك خير ) او خبر ذلك صفته كانه قيل ولباس التقوى المشار اليه خيرا وقرأ نافع وابن عامر والكسائي ولباس بالنصب عطف على لباسا ( ذلك ) اي ازال اللباس ( من آيات الله ) الدالة على فضله ورجته ( لعلمهم بذكرون ) فيعرفون نعمته او يتعظون فيتورعون عن القبائح ( يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان ) لا يمحزنكم بان يمنعكم دخول الجنة باغوائكم ( كما اخرج ابايكم من الجنة ) كما محزن ابايكم بان اخرجهم منها والنهي في اللفظ للشيطان والمعنى نهيمهم عن اتباعه والافتتان به ( ينزع عنهما لباسهما ليريهما سواتهما ) حال من ابايكم او من فاعل اخرج واسناد النزاع اليه للتسبب ( انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم ) تعليل للنهي وتأكيدهم للتحذير من فتنته وقبيله جنوده ورؤيتهم ايانا من حيث لانراهم في الجملة لا تقتضي امتناع رؤيتهم وتمثلهم لنا ( انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون ) بما اوجدنا بينهم من التناسب او بارسالهم عليهم وتمكينهم من خذلانهم وحلهم على ماسولوا لهم والآية مقصود القصة وفذلكة الحكاية ( واذا فعلوا فاحشة ) فعلة متناهية في القبح كعبادة الصنم وكشف العورة في الطواف ( قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها ) اعتذروا واحتجوا بامر من تقليد الآباء والافتراء على الله فاعرض عن الاول لظهور فساده ورد الثاني بقوله ( قل ان الله لا يأمر بالفحشاء ) لان عادته تعالى جرت على الامر بمحاسن الافعال والحث على مكارم الخصال ولادلالة فيه على ان قبح الفعل بمعنى ترتب الذم عليه آجلا عقلي فان المراد بالفاحشة ما ينفر عنه الطبع السليم ويستنقصه العقل المستقيم وقيل هما جوابا سؤاين مترتين كانه قيل لهم لما فعلوهالم فعلتم فقالوا وجدنا عليها آباءنا

فخرج بهم ( فلما أخذتهم الرجفة ) الزلزلة الشديدة قال ابن عباس لانهم لم يزالوا قومهم حين عبدوا الجبل قال وهم غير الذين سألوا الرؤية وأخذتهم الصاعقة ( قال ) موسى ( رب لو شئت أهلكتهم من قبل ) أي قبل خروجي بهم ليعابن بنوا اسرائيل ذلك ولا يتهمنى ( واياي أنهلكنا بما فعل السفهاء منا ) استفهام استعطف أي لاتعذبنا بذنب غيرنا ( ان ) ما ( هي ) أي الفتنة التي وقعت فيها السفهاء ( الا فتنتك ) ابتلاؤك ( تضل به ) من تشاء ( تضل به ) من تشاء ( هدايته ) انت ولينا ( متولى امورنا ) فاغفر لنا وارحنا وأنت خير الغافرين ( وأكتب ) أوجب ( لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة ) حسنة ( انا هدنا ) تبنا ( اليك ) ( قال ) تعالى ( عذابى أصيب به من أشاء ) تعذيبه ( ورحمتى وسعت ) عمت ( كل شئ ) في الدنيا ( فساأ كتبها ) في الآخرة ( للذين يتقون ) ويؤتون الزكاة والذينهم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبى الامي ) محمدا

صلى الله عليه وسلم (الذى يجدونه مكتوبا عندهم فى التوراة والانجيل) باسمه وصفته (يا امرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات) مما حرم فى شرعهم (ويحرم عليهم الخبائب) من الميتة ونحوها (ويضع عنهم اصرهم) ثقلهم (والاغلال) الشدائد (التي كانت عليهم) كقتل النفس فى التوبة وقطع أثر النجاسة (فالذين آمنوا به) منهم (وعزروه) وقروه (ونصروه) واتبعوا النور الذى أنزل معه (أى القرآن) أولئك هم المفلحون قل (خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم) يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا الذى له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيى ويميت فآمنوا بالله ورسوله النى الامى الذى يؤمن بالله وكلماته (القرآن) (واتبعوه لعلكم تهتدون) ترشدون (ومن قوم موسى) امة (جاعة) يهودون (الناس) بالحق وبه يعدلون (فى الحكم) (وقطعناهم) فرقنا بنى اسرائيل (اثنى عشرة) حال (أسباطا)

فقيل ومن اين اخذ آباؤكم فقالوا الله امرنا بها وعلى الوجهين يمنع التقليد اذا قام الدليل على خلافه لامطلقا (اتقولون على الله ما لا تعلمون) انكار يتضمن النهى عن الافتراء على الله (قل امر ربي بالقسط) بالعدل وهو الوسط من كل امر المتجافى عن طرف الافراط والتفريط (واقموا وجوهكم) وتوجهوا الى عبادته مستقيمين غير عاذلين الى غيرها واقموا نحو القبلة (عند كل مسجد) فى كل وقت سجود او مكانه وهو الصلاة اوفى مسجد حضرتكم الصلاة ولا تؤخروها حتى تعودوا الى مساجدكم (وادعوه) واعبدوه (مخلصين له الدين) اى الطاعة فان اليه مصيركم (كابدأكم) كما انشأكم ابتداء (تعودون) باعادته فيجازيكم على اعمالكم فاخلصوا له العبادة وانما شبه الاعادة بالابتداء تقريرا لامكانها والقدرة عليها وقبل كابدأكم من التراب تعودون اليه وقبل كابدأكم حفاة عراة غرلا تعودون وقبل بدأكم مؤمنا وكافرا يعيدكم (فريقا هدى) بان وفقهم للايمان (وفريقا حق عليهم الضلالة) بمقتضى القضاء السابق واتصابه بفعل يفسره مابعد اى وخذل فريقا (انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله) تعليل لخذلانهم او تحقيق لضلالتهم (ويحسبون انهم مهتدون) يدل على ان الكافر المخطئ والمعاند سواء فى استحقاق الذم وللفارق ان يحمله على المقصر فى النظر (يا بنى آدم خذوا زينتكم) ثيابكم لمواراة عوراتكم (عند كل مسجد) لطواف اوصلاة ومن السنة ان يأخذ الرجل احسن هيئته للصلاة وفيه دليل على وجوب ستر العورة فى الصلاة (وكلوا واشربوا) ما طاب لكم روى ان بنى عامر فى ايام جهنم كانوا لا يأكلون الطعام الا قوتا ولا يأكلون دسما يعظمون بذلك جهنم فهم المسلمون به فنزلت (ولا تسرفوا) بتحريم الحلال او بالتعدي الى الحرام او بافراط الطعام والشره عليه وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كل ماشئت والبس ماشئت ما خطأتك خصلتان سرف ومخيلة وقال على بن الحسين ولقد جمع الله الطب فى نصف آية فقال وكلوا واشربوا ولا تسرفوا (انه لا يحجب المسرفين) اى لا يرتضى فعلهم (قل من حرم زينة الله) من الثياب وسائر ما يتجمل به (التي اخرج لبياده) من النبات كالقطن والكتان ومن الحيوان كالحرير والصوف ومن المعادن كالدرع (والطيبات من الرزق) المستلذات من المأكول والمشرب وفيه دليل على ان الاصل فى المطاعم والملابس وانواع التجملات الاباحة

بدل منه أى قبائل (أما) بدل  
 مما قبله (واوحينا الى موسى  
 اذا استسقاء قومه) في التيه  
 (أن اضرب بعصاك الحجر)  
 فضر به (فانجست) انفجرت  
 (منه اثنتا عشرة عينا) بعدد  
 الاسباط (قد علم كل اناس)  
 سبط منهم (مشر بهم وظلنا  
 عليهم العمام) في التيه من حر  
 الشمس (وازلنا عليهم المن  
 والسلوى) هما الترنجيبين  
 والطير السمانى بتخفيف الميم  
 والقصر وقلنا لهم (كلوا من  
 طيات مارزقناكم وما ظلمونا  
 ولكن كانوا أنفسهم يظلمون  
 و) اذكر (اذ قيل لهم اسكنوا  
 هذه القرية) بيت المقدس  
 (وكلوا منها حيث شئتم وقولوا)  
 أمرنا (حطوا داخلوا الباب)  
 أى باب القرية (سجدا)  
 سجود انحناء (نعفر) بالنون  
 والتاء مبنيان للمفعول (لكم  
 خطيباتكم كم سنريد المحسنين)  
 بالطاعة ثوبا (فبدل الذين  
 ظلموا منهم قولا غير الذى  
 قيل لهم) فقالوا حبة في شجرة  
 ودخلوا زحفون على آستانهم  
 (فارسلنا عليهم رجزا) عذابا  
 (من السماء بما كانوا  
 يظلمون وأسألهم

لان الاستفهام في من للانكار (قل هى للذين آمنوا في الحياة الدنيا) بالاصالة  
 والكفرة وان شاركوهم فيها قسبح (خالصة يوم القيامة) لا يشاركهم فيها  
 غيرهم وانتصابها على الحال وقرأ نافع بالرفع على انها خبر بعد خبر  
 (كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون) كتفصيلنا هذا الحكم نفصل سائر  
 الاحكام لهم (قل انما حرم ربي الفواحش) ما زائد فيه وقيل ما يتعلق  
 بالفروج (ما ظهر منها وما بطن) جهرها وسرها (والاثم) وما يوجب الاثم  
 تعميم بعد تخصيص وقيل شرب الخمر (والبغى) الظلم او الكبر افرده بالذكر  
 للمبالغة (بغير الحق) متعلق بالبغى مؤكدا معنى (وان تشركوا بالله ما لم  
 ينزل به سلطانا) تهكم بالمشركين وتنبية على تحريم اتباع ما لم يدل عليه  
 برهان (وان تقولوا على الله ما لا تعلمون) بالاحاد في صفاته والافتراء عليه  
 كقولهم والله امرنا بها (ولكل امة اجل) مدة او وقت لنزول العذاب  
 بهم وهو وعيد لاهل مكة (فاذا جاء اجلهم) انقضت مدتهم اوحان  
 وقهم (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) اى لا يتأخرون ولا يتقدمون  
 اقصر وقت اولايطلبون التأخر والتقدم لشدة الهول (يا بنى آدم اما ياينكم  
 رسل منكم يقصون عليكم آياتى) شرط ذكره بحرف الشك للتنبيه على  
 ان اتيان الرسل امر جائز غير واجب كما ظنه اهل التعليم وضمت اليها  
 مالتا كيد معنى الشرط ولذلك أكد فعلها بالون وجواه (فن اتقى واصلح  
 فلاخوف عليهم ولا هم يحزنون) والذين كذبوا باياتنا واستكبروا عنها اولئك  
 اصحاب النار هم فيها خالدون) والمعنى فن اتقى التكذيب واصلح عمله منكم  
 والذين كذبوا باياتنا منكم وادخل القا في خبر الاول دون الثانى للمبالغة  
 في الوعد والمسامحة في الوعيد (فن اظلم من افترى على الله كذبا او كذب  
 باياته) ممن تقول على الله ما لم يقله او كذب ما قاله (اولئك ينالهم نصيبهم  
 من الكتاب) بما كتب لهم من الارزاق والآجال وقيل الكتاب اللوح  
 المحفوظ اى مما اثبت لهم فيه (حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم) اى توفون  
 ارواحهم وهو حال من الرسل وحتى غاية يبلهم وهى التى يتبدأ بعدها  
 الكلام (قالوا) جواب اذا (انما كنتم تدعون من دون الله) ابن  
 الالهة الذين كنتم تعبدونها وما وصلت باين في خط المصحف وحقها الفصل  
 لانها موصولة (قالوا ضلوا عنا) غابوا عنا (وشهدوا على أنفسهم  
 انهم كانوا كافرين) اعترفوا بانهم كانوا ضالين فيما كانوا عليه (قال ادخلوا

اي قال الله لهم يوم القيامة واحد من الملائكة (في امم قد دخلت من قبلكم)  
اي كاثين في جلة امم مصاحبين لهم يوم القيامة (من الجن والانس) يعني  
كفار الامم الماضية من النوعين (في النار) متعلق بادخلوا (كلما دخلت امة)  
اي في النار (لغنت اختها) التي ضلت بالافتداء بها (حتى اذا اداركوا  
فيها جميعا) اي تداركوا وتلاحقوا في النار (قالت اخراهم) دخولا  
او منزلة وهم الاتباع (لاولاهم) اي لاجل اولاهم اذا خطاب مع الله  
لامعهم (ربنا هؤلاء اضلونا) سنوالنا الضلال فاقدينسابهم (فاتهم  
عذابا ضعفا من النار) مضاعفا لانهم ضلوا واضلوا (قال لكل ضعف)  
اما القادة فكفرهم وتضليلهم واما الاتباع فكفرهم وتقليدهم (ولكن  
لاتعلمون) مالكم اوما لكل فريق وقرأ عاصم برواية ابي بكر بالياء على  
الانفصال (وقالت اولاهم لاخراهم) فاما كان لكم عليا من فضل (عظفوا  
كلامهم على جواب الله لاخرهم ورتبوه عليه اي فقد ثبت ان لا فضل لكم  
علينا وانا واياكم متساوون في الضلال واستحقاق العذاب (فذوقوا العذاب  
بما كنتم تكسبون) من قول القادة او من قول الفريقين (ان الذين  
كذبوا باياتنا واستكبروا عنها) اي عن الايمان بها (لاتفتح لهم ابواب السماء)  
لادعتهم واعمالهم اولارواحهم كما تفتح لاعمال المؤمنين وارواحهم لتصل  
بالملائكة والتاء في تفتح لتأنيث الابواب والتشديد لكثرتها وقرأ ابو عمرو  
بالتحقيق وحزة والكسائي به وبالياء لان التأنيث غير حقيقي والفعل  
مقدم وقرئ على البناء للفاعل ونصب الابواب بالتاء على ان الفعل  
للايات وبالياء على ان الفعل لله (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم  
الخطاط) اي حتى يدخل ما هو مثل في عظم الجرم وهو البعير فيما هو مثل  
في ضيق المسالك وهو ثقبه الابرة وذلك مما لا يكون فكذا ما توقف عليه  
وقرئ الجمل كالقمل والجمل كالنغر والجمل كالقفل والجمل كالنصب والجمل  
كالخيل وهي الجبل الغليظ من القنب وقيل جبل السفينة وسم بالضم  
والكسر وفي سم الخيط وهو والخطاط به كالخزام والحزم (وكذلك)  
ومثل ذلك الجزاء الفظيع (نجزي المجرمين لهم من جهنم مهادا) فراش  
(ومن فوقهم غواش) اغطية والتوئين فيه للبدل عن الاعلال عند سيويه  
واللصرف عند غيره وقرئ غواش على الغاء المحذوف (وكذلك نجزي  
الظالمين) عبر عنهم بالمجرمين تارة وبالظالمين اخرى اشعارا بانهم

بالمحمد توينحا) عن القرية التي  
كانت حاضرة البحر) مجاورة  
بحر القلزم وهي أيلة ماوقع  
باهلها (اذيعدون) يعتدون  
(في السبت) بصيد السمك  
المأمورين بتركه فيه (اذ)  
ظرف ليعدون (تأنيهم حياتهم  
يوم سبتهم شرعا) ظاهرة على  
الماء (ويوم لايسبئون) لايعظمون  
أى سائر الايام (لتأنيهم) ابتلاء  
من الله (كذلك نبلوهم بما كانوا  
يفسقون) ولما صادوا السمك  
افترقت القرية أثلاثا ثلث  
صادوا معهم وثلث منهم وهم  
وثلث أمسكوا عن الصيد و  
النهي (واذ) عطف على  
اذقبله (قالت أمة منهم)  
لم تصدولم تنه لمن نهى لم  
تعظون قوما الله مهلكهم  
أومعذبهم عذابا شديدا قالوا)  
موعظتنا (معذرة) نفتدربها  
(الى ربكم) لئلا ننسب الى  
تقصير في ترك النهي (ولعلمهم  
يتقون) الصيد (فلما نسوا)  
تركوا (ماذكروا) وعظفوا  
(به) فلم يرجعوا (أنجينا  
الذين ينهون عن السوء وأخذنا  
الذين ظلموا) بالاعتداء  
(بعذاب بئيس) شديد (بما  
كانوا يفسقون فلما عتوا)

تكبروا (عن ترك مانعوا)  
 عنه قلنا لهم كونوا قردة  
 خاسئين) صاغرين فكانوها  
 وهذا تفصيل لما قبله قال ابن  
 عباس ما أدري ما فعل  
 بالفرقة الساكنة وقال عكرمة  
 لم تهلك لانها كرهت ما فعلوه  
 وقالت لم تعظون الخزور وى  
 الحاكم عن ابن عباس أنه رجع  
 اليه وأعجبه (واذئذ) أعلم  
 (ربك ليسع عليهم) أى  
 اليهود (الى يوم القيامة من  
 يسوءهم سوء العذاب)  
 بالذل وأخذ الجزية فبعث  
 عليهم سليمان وبعده يختصر  
 فقتلهم وسباهم وضرب  
 عليهم الجزية فكانوا يؤذونها  
 الى المجوس الى أن بعث  
 نبينا صلى الله عليه وسلم  
 فضر بها عليهم (ان ربك  
 لسريع العقاب) لمن عصاه  
 (وانه لغفور) لاهل طاعته  
 (رحيم) بهم (وقطعناهم)  
 فرقاهم (فى الارض أَمَا)  
 فرقا (منهم الصالحون ومنهم)  
 ناس (دون ذلك) الكفار  
 الفاسقون (وبلونا هم  
 بالحسنات) بالنعمة (والسيئات)  
 النعم (لعلهم يرجعون)  
 عن فسقهم (فخلف من بعدهم

بتكذيبهم الآيات اتصفوا بهذه الاوصاف الذميمة وذكرا الجرم مع الحرمان  
 من الجنة والظلم مع التعذيب بالنار تنبيهها على انه اعظم الاجرام (والذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات لا تكلف نفسا الا وسعها اولئك اصحاب الجنة هم  
 فيها خالدون) على عادته سبحانه وتعالى فى ان يشفع الوعد بالوعيد  
 ولا تكلف نفسا الا وسعها اعراض بين المبتدأ وخبره للترغيب فى اكتساب  
 النعيم المقيم بما يسعه طاقتهم ويسهل عليهم وقرئ لا تكلف نفس (وزعنا  
 ما فى صدورهم من غل) اى نخرج من قلوبهم اسباب الغل او نظهر هامنه  
 حتى لا يكون بينهم الاتواد وعن على كرم الله وجهه انى لارجوا ان اكون  
 انا و عثمان وطلحة و الزبير منهم (تجرى من تحتهم الانهار) زيادة فى لذتهم  
 وسرورهم (وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا) لما جزاؤه هذا (وما كنا لنهتدى  
 لولا ان هدانا الله) لولا هداية الله وتوفيقه واللام لنا كيداننى وجواب لولا  
 محذوف دل عليه ما قبله وقرأ ابن عامر ما كنا بغير واو على انها مبينة للاولى  
 (لقد جاءت رسل ربنا بالحق) فاهتدينا بارشادهم يقولون ذلك اغتباطا  
 وتبجحاً بان ما علموه يقيناً فى الدنيا صار لهم عين اليقين فى الآخرة (ونودوا ان  
 تملكم الجنة) اذ رأوها من بعيد او بعد دخولها والمنادى له بالذات (اورثوها  
 بما كنتم تعملون) اعطيتوها بسبب اعمالكم وهو حال من الجنة والعمال  
 فيها معنى الاشارة او خبر والجنة صفة تملكم وان فى المواقع الخمسة  
 هى الخففة او المقصرة لان المسادة والتأذين من القول (ونادى  
 اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم  
 ما وعد ربكم حقاً) انما قالوه تبجحاً بحالهم وشماتة باصحاب النار  
 وتحسیر الهم وانما لم يقل ما وعدكم كما قال ما وعدنا لان ماساءهم من الموعد  
 لم يكن بأسره مخصوصاً وعدة بهم كالبعث والحساب ونعيم اهل الجنة  
 (قالوا نعم) وقرأ الكسائى بكسر العين وهما لغتان (فاذن مؤذن) قيل  
 هو صاحب الصور (بينهم) بين الفريقين (ان لعنة الله على الظالمين)  
 وقر ابن كثير وابن عامر وحجة والكسائى ان لعنة الله بالتشديد والنصب  
 وقرئ ان بالكسر على ارادة القول او اجراء اذن مجرى قال (الذين  
 يصدون عن سبيل الله) صفة للظالمين مقررة او ذم مرفوع او منصوب  
 (ويغونها عوجاً) زيفاً وميلاً عما هو عليه والعوج بالكسر فى المعانى  
 والاعيان ما لم تكن منتصبية وبالفتح فى المنتصبية كما لحاظ والرمح

خلف ورثوا الكتاب ( التوراة عن آبائهم ) يأخذون عرض هذا الأدنى ( أى حطام هذا الشيء الأدنى ) أى الدنيا من حلال وحرام ( ويقولون سيغفرنا ) ما فعلناه ( وان يأتيهم عرض مثله يأخذوه ) الجملة حال أى يرجون المغفرة وهم عائدون الى ما فعلوه مصرون عليه وليس في التوراة وعد المغفرة مع الاصرار ( ألم يؤخذ ) استفهام تقرير ( عليهم ميثاق الكتاب ) الاضافة بمعنى في ( أن لا يقولوا على الله الا الحق ودرسوا ) عطف على يؤخذ قرؤا ( ما فيه ) فلم كذبوا عليه بنسبة المغفرة اليه مع الاصرار ( والدار الآخرة خير للذين يتقون ) الحرام ( افلا يعقلون ) بالياء والنساء انها خير فيؤثرونها على الدنيا ( والذين يمسكون ) بالشديد والتخفيف ( بالكتاب ) منهم ( وأقاموا الصلوة ) كعباد الله ابن سلام وأصحابه ( انالانضيع أجر المصلحين ) الجملة خبر الذين وفيه وضع الظاهر موضع المضمرة أى أجرهم

( وهم بالآخرة كافرون وبينهما حجاب ) أى بين الفريقين كقوله تعالى فضرب بينهم بسور او بين الجنة والنار لمنع وصول اثر احدهما الى الاخرى ( وعلى الاعراف ) وعلى اعراف الحجاب أى على اطاليه وهو السور المضروب بينهم عرف مستعار من عرف الفرس وقيل العرف ما ارتفع من الشيء فانه يكون بظهوره اعرف من غيره ( رجال ) طائفة من الموحدن قصر وافي العمل فيحبسون بين الجنة والنار حتى يقضى الله فيهم ما يشاء وقيل قوم علت درجاتهم كالانبياء والشهداء او خيار المؤمنين وعلماهم او ملائكة يرون في صورة الرجال ( يعرفون كلا ) من اهل الجنة والنار ( بسميهم ) بعلامتهم التى اعلمهم الله بها كيباض الوجه وسواده فعلى من سام ابله اذا ارسلها في المرعى معلمة او من وسم على القلب كالجاء من الواجه وانما يعرفون ذلك بالالهام او تعليم الملائكة ( ونادوا اصحاب الجنة ان سلام عليكم ) أى اذا نظروا اليهم سلموا عليهم ( لم يدخلوها وهم يطمعون ) حال من الواو على الوجه الاول ومن الاصحاب على الوجوه ( واذا صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار قالوا ) هذا الله ( ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ) أى فى النار ( ونادى اصحاب الاعراف ) أى الذين هم بسميهم ( من رؤساء الكفرة ) قالوا ما غنى عنكم جمعكم ( كنزكم ايمانكم ) ( وما كنتم تستكبرون ) عن الحق او على الخلق وقرئ تستكبرون من الكثرة ( اهؤلاء الذين اقستم لآبائهم الله رحمة ) من تمت قتلهم للرجال والاشيارة الى ضعفاء اهل الجنة الذين كانت الكفرة تحقر ونهم فى الدنيا ( وحققون ان الله لا يدخلهم الجنة ) ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ( انهم يحزنون ) أى فالتفتوا الى اصحاب الجنة وقالوا لهم ادخلوا وهو اوفى بالوعد والحق ( وحققون اوفيل لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة بفضل الله ) به ان حبسوا ( ابصروا الفريقين وعرفوهم وقالوا لهم ما قالوا وقيل لما غيروا اصحاب النار اسماءهم ) ان اصحاب الاعراف لا يدخلون الجنة فقال الله او بعض الملائكة ( ان الله اقستم وقرئ ادخلوا ودخلوا على الاستئناف وتقديره دخلوا الجنة ) مقول لهم لا خوف عليكم ( ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء ) أى صبوه وهو دليل على ان الجنة فوق النار ( او يمارزكم الله من سائر الاشربة ليلائم الافاضة او من الطعام كقوله \* علفتها تنبا وما باردا \* ) قالوا ان الله حرمهما على الكافرين ( منعها عنهم منع المحرم عن المكلف

(و) اذكر (اذتقنا الجبل)  
 رفضناه من أصله (فوقهم  
 كأنه ظلة وظنوا) أيقنوا  
 (أنه واقع بهم) ساقط عليهم  
 بوعده الله إياهم بوقوعه ان  
 لم يقبلوا احكام التوراة وكانوا  
 أبوها اثقلها فقبلوا او قلنا لهم  
 (خذوا ما آتيناكم بقوة)  
 يحدوا جهاد (واذكروا  
 ما فيه) العمل به (لعمركم  
 تتقون و) اذكر (اذ حين  
 أخذ ربك من بني آدم من  
 ظهورهم) بدل اشمال مما  
 قبله باعادة الجار (ذرياتهم)  
 بان أخرج بعضهم من صلب  
 بعض من صلب آدم نسلا  
 بعد نسل كنحو ما يتوالدون  
 كالذر بنعمان يوم عرفة  
 ونصب لهم دلائل على  
 ربوبيته وركب فيهم عقلا  
 (وأشهدهم على أنفسهم)  
 قال (ألسنت بر بكم قالوا  
 بلى) أنت ربنا (شهدنا)  
 بذلك والاشهاد (ان)  
 لا (يقولوا) بالباء والتاء  
 في الموضعين أى الكفار (يوم  
 القيامة انا كنا عن هذا)  
 التوحيد (غافلين) لانعرفه  
 (أو يقولوا انما اشرك آبائنا  
 من قبل) أى قبلنا (وكنا

(الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا) كتحريم البحيرة والتصدية والمكاء حول  
 البيت والاهو صرف الهم بما لا يحسن ان يصرف به واللعب طلب  
 الفرح بما لا يحسن ان يطلب به (وغرثهم الحياة الدنيا قال يوم تنسأهم)  
 نفعل بهم فعل الناسين فنتركهم في النار (كانسوالقاء يومهم هذا) فلم يخطروه  
 بآلهم ولم يستعدوا له (وما كانوا يأتينا يحددون) وكما كانوا منكروا بنائها  
 من عند الله (ولقد جئناهم بكتاب فصلناه) بينا معانيه من العقائد والاحكام  
 والمواعظ مفصلة (على علم) عالين بوجه تفصيله حتى جاء حكما وفيه دليل  
 على انه تعالى عالم بعلم او مشتلا على علم فيكون حالا من المفعول وقرئ فضلناه  
 أى على سائر الكتب عالين بانه حقيق بذلك (هدى ورحمة لقوم يؤمنون)  
 حال من الهاء (هل ينظرون) هل ينظرون (الأتاؤ به) الاما يؤل اليه امره  
 من تبيين صدقه بظهور مانطق به من الوعد والوعيد (يوم يأتي تأويله  
 يقول الذين تسوه من قبل) تركوه ترك الناس (قد جاءت رسلنا بالحق) أى  
 قديسين انهم جاؤا بالحق (فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا) اليوم (او نرد)  
 لهم هل نرد الى الدنيا بالانصب عطف على فيشفعوا اولان او بمعنى الى ان  
 نردهم الى الدنيا احد الامرين الشفاعة اوردهم الى الدنيا وعلى  
 للتشريع ان يكون لهم شفعاء اما لاحد الامرين او لامر واحد وهو الرد  
 (فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا) جواب الاستفهام الثاني وقرئ بالرفع أى قبح  
 نفعل (فإنهم انفسهم) بصرف اعمارهم في الكفر (وضل عنهم ما كانوا  
 يسمعون) فقل عنهم فلم يسمعوا (أن ربكم الله الذى خلق السموات والارض  
 في ستة أيام) اوقات كقوله ومن يولهم يومئذ دبره اوفى مقدار ستة  
 أيام من المصروف في اليوم زمان طلوع الشمس الى غروبها ولم يكن حينئذ في  
 خلق الاشياء مدر جامع للقدرة على ايجادها دفعة دليل للاختيار واعتبار  
 التدرج (ثم استوى على العرش) استوى امره  
 (وعن اصحابنا ان الاستواء على العرش صفة لله بلا كيف والمعنى ان له  
 تعالى استواء على العرش على الوجه الذى عناء منزها عن الاستقرار  
 والتمكن والعرش الجسم المحيط بسائر الاجسام سمي به لارتفاعه والتشبيه  
 به بالملك فان الامور والتدابير تنزل منه وقيل الملك (بغشى الليل النهار)  
 يغشيه به ولم يذكر عكسه للعلم به اولان اللفظ يحتملها ولذلك قرئ يغشى  
 الليل النهار بنصب الليل ورفع النهار وقرأ حزة والكسائي ويعقوب



ثريّة من بعدهم) فافتدينا بهم (أفتهلكنا) تعذبنا (بما فعل المبطلون) من آباءنا بتأسيس الشرك المعنى لا يمكنهم الاحتجاج بذلك مع اشهادهم على أنفسهم بالتوحيد والتذكير به على لسان صاحب المعجزة قائم مقام ذكره في النفوس (وكذلك تفصل الآيات) نبيها مثل ما بينا الميثاق ليتدبروها (ولعلمهم يرجعون) عن كفرهم (واتل) يا محمد (عليهم) أي اليهود (نبا) خبر (الذي آتينا آياتنا فانسأخ منها) خرج بكفره كما تخرج الحية من جلدها وهو بلم بن باعوراء من علماء بني اسرائيل سئل أن يدعو على موسى واهدى إليه شئ فدعا فاقبل عليه واندلع لسانه على صدره (فاتبعه الشيطان) فادركه فصار قرينه (فكان من الغاوين ولو شئنا لرفعناه) إلى منازل العلماء (بها) بأن نوقفه للعمل (ولكنه أخذ) سكن (إلى الأرض) أي الدنيا ومال إليها (واتبع هواه) في دعائه إليها فوضعناه (مثله) صفته (كمثل الكلب ان تحمله عليه)

وابو بكر عن عاصم بالتشديد فيه وفي الرعد للدلالة على التكرير (يطلبه حينئذ) يعقبه سر يعا كالمطالب له لا يفصل بينهما شئ والخيث في فعل من الحث وهو صفة مصدر محذوف اوحال من الفاعل بمعنى حاثا والمفعول بمعنى محثوثا (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمرة) بقضائه وتصريفه ونصبها بالعطف على السموات ونصب مسخرات على الحال وقرأ ابن عامر كلها بالرفع على الابتداء والخبر (الاله الخلق والامر) فانه الموجد والمتصرف (تبارك الله رب العالمين) تعالى بالوحدانية في الألوهية وتعظم بالتفرد في الربوبية وتحقيق الآية والله اعلم ان الكفرة كانوا متخذين اربابا فيهم ان المستحق للربوبية واحد وهو الله تعالى لانه الذي له الخلق والامر فانه تعالى خلق العالم على ترتيب قويم وتدبير حكيم فابعد الافلاك ثم زينها بالكواكب كما اشار اليه بقوله تعالى فقضاها سبع سموات في يومين وعمد إلى إيجاد الاجرام السفلية فخلق جسما قابلا للصور المتبدلة والهيئات المختلفة ثم قسمها بصور نوعية متضادة الآثار والافعال وأشار اليه بقوله خلق الأرض في يومين أي مافي جهة السفلى في يومين ثم انشأ انواع المواليد الثلاثة بتركيب موادها اولوتصورها ثانيا كما قال تعالى بعد قوله وخلق الأرض في يومين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام أي مع اليومين الاولين لقوله تعالى في سورة السجدة الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة ايام ثم لتمامه عالم الملك عمد إلى تدبيره كالمالك الجالس على عرشه لتدبير المملكة فدبر الامر من السماء إلى الأرض بتحريك الافلاك وتسيير الكواكب وتكرير الليالي والايام ثم صرح بما هو فذلكة التقرير وتيجته فقال الله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ثم امرهم بان يدعوه متذللين لمخلصين فقال (ادعوا بكم تضرعا وخفية) أي ذوى تضرع وخفية فان الاخفاء دليل الاخلاص (انه لا يحب المعتدين) الجاوزين ما مرواه في الدعاء وغيره نبيه على ان الداعي ينبغي ان لا يطلب ما لا يليق به كرتبة الانبياء والصعود إلى السماء وقيل هو الصياح في الدعاء والاسهاب فيه وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء ان يقول اللهم اني اسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ انه لا يحب المعتدين (ولا تفسدوا

بالطردو الزجر ( يلهث )  
 يدلح لسانه ( أو ) ان ( تتركه  
 يلهث ) وليس غيره من  
 الحيوان كذلك وجلتسا  
 الشرط حال أى لاهثا ذليلا  
 بكل حال والقصد التشبيه  
 في الوضع والخسة بقرينة  
 الغاء المشعة بترتيب ما بعدها  
 على ما قبلها من الميل الى  
 الدنيا واتباع الهوى وبقرينة  
 قوله ( ذلك ) المثل ( مثل  
 القوم الذين كذبوا بآياتنا  
 فاقصص القصص ) على  
 اليهود ( لعلمهم يفكرون )  
 يتدبرون فيها فيؤمسون  
 ( ساء ) بئس ( مثلا القوم )  
 أى مثل القوم ( الذين كذبوا  
 بآياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون )  
 بالكذب ( من بهد الله فهو  
 المهتدى ومن بضل فأولئك  
 هم الخاسرون واتد ذرأنا )  
 خلقنا ( لجهنم كثير من الجن  
 والانس لهم قلوب لا يفقهون  
 بها ) الحق ( ولهم أعين  
 لا يبصرون بها ) دلائل قدرة  
 الله بصر اعتبار ( ولهم  
 آذان لا يسمعون بها ) الآيات  
 والمواعظ سماع تدبر واتعاط  
 ( أولئك كالانعام ) في عدم  
 الفقه والبصر والا ستماع

في الارض ) بالكفر والمعاصي ( بعد اصلاحها ) بعث الانبياء وشرع الاحكام  
 ( وادعوه خوفا وطمعا ) ذوى خوف من الرد لقصور اعمالكم وعدم  
 استحقا فكم وطمع في اجابته تفضلا واحسانا لقرط رحته ( ان رجة الله  
 قريب من المحسنين ) ترجح للطمع وتنبه على ما يتوسل به الى الاجابة وتذكير  
 قريب لان الرجة بمعنى الرحم اولانه صفة محذوف أى امر قريب او على  
 تشبيهه بفعيل الذى هو بمعنى مفعول او الذى هو مصدر كالنقيض او للفرق  
 بين القريب من النسب والقريب من غيره ( وهو الذى يرسل الرياح ) وقرأ  
 ابن كثير وحزوة والكسائي الريح على الوحدة ( نشرا ) جمع نشور بمعنى  
 ناشر وقرأ ابن عامر نشرا بالتخفيف حيث وقع وحزوة والكسائي نشرا  
 بفتح النون حيث وقع على انه مصدر في موضع الحال بمعنى ناشرات  
 او مفعول مطلق فان الارسال والنشر متقاربان وعاصم بشرا وهو تخفيف  
 بشر جمع بشير وقد قرئ به وبشرا بفتح الباء مصدر بشره بمعنى باشرات  
 او للشارة وبشمرى ( بين يدي رحته ) قدام رحته بمعنى المطرفان الصبا  
 تثير السحاب والشمال تجمهده والجنوب تدره والدبور تفرقه ( حتى اذا قلت  
 سحابا ) أى جلته واشتقاقه من القلة فان المقل للشئ يستقله ( ثقالا ) بالماء  
 جمعه لان السحاب بمعنى السحاب ( سقناه ) أى السحاب وافراد الضمير  
 باعتبار اللفظ ( للدمية ) أى لاجله اولا حياته واسقيه وقرئ ميت ( فانزلناه  
 الماء ) بالبلد او بالسحاب او بالسوق او بالريح وكذلك ( فاخرجناه ) ويحتمل  
 فيه عود الضمير الى الماء واذا كان للبلد فالباء للالصاق في الاول وللظرفية  
 في الثانى واذا كان لغيره فهى للسببية فيهما ( من كل الثمرات ) من كل انواع النبات  
 ( كذلك نخرج الموتى ) الاشارة فيه الى اخراج الثمرات اوالى احياء البلد  
 الميت أى كإحيائه باحداث القوة النامية فيه وتطريتها بانواع النبات  
 والثمرات نخرج الموتى من الاجداث ونحييها برد النفوس الى مواد ابدانها  
 بعد جمعها وتطريتها بالقوى والحواس ( لعلمكم تذكرون ) فتعلمون ان من  
 قدر على ذلك قدر على هذا ( والبلد الطيب ) الارض الكريمة التربة  
 ( يخرج نباته باذن ربه ) بمشيئته وتيسيره عبره عن كثرة النبات وحسنه  
 وغزارته نفسه لانه اوقعه في مقابلة ( والذى خبت ) كالخرة والسجدة  
 ( لا يخرج الا نکدا ) قليلا عديم النفع ونصبه على الحال وتقدير الكلام والبلد  
 الذى خبت لا يخرج نباته الا نکدا فحذف المضاف واقيم المضاف اليه

مقامه فصار مرفوعاً مستتراً وقرئ يخرج أى يخرججه البلد فيكون الانكدا  
مفعولاً ونكدا على المصدر أى ذانكد ونكدا بالاسكان للتخفيف ( كذلك  
نصرف الآيات ) زردها ونكررها ( لقوم يشكرون ) نعمة الله فيتمكرون  
فيها ويعتبرون بها والآية مثل لمن تدبر الآيات وانفع لها ولن لم يرفع  
اليها رأساً ولم يتأثر بها ( لقد ارسلنا نوحاً الى قومه ) جواب قسم محذوف  
ولا يكاد تطلق هذه اللام الامع قد لانها مظنة التوقع فان مخاطب اذا  
سمعها توقع وقوع ماصدر بها ونوح بن ملك بن متوشلح بن ادريس اول  
نبي بعده بعث وهو ابن خمسين سنة واربعين ( فقال يا قوم اعبدوا الله )  
اى اعبدوه وحده لقوله تعالى ( ما لكم من اله غيره ) وقرأ الكسائي غيره  
بالكسر نعنا اوبدلاً على اللفظ حيث وقع اذا كان قبل اله من التى تخفض  
وقرئ بالنصب على الاستثناء ( انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم ) اى ان  
لم تؤمنوا وهو وعيد وبيان للداعى الى عبادته واليوم يوم القيامة اويوم  
نزول الطوفان ( قال الملا من قومه ) اى الاشراف فانهم يملأون العيون  
رواء ( انا لنراك فى ضلال ) فى زوال عن الحق ( ميين ) بين ( قال يا قوم ليس بى  
ضلالة ) اى شئ من الضلال بالغ فى النفي كما بالغوا فى الاثبات وعرض لهم به  
( ولكنى رسول من رب العالمين ) استدراك باعتبار ما يلزمه وهو كونه على هدى  
كأنه قال ولكنى على هدى فى الغاية لاني رسول من الله ( ابلغكم رسالات  
ربى وانصح لكم واعلم من الله ما لا تعلمون ) صفات لرسول او استئناف  
ومساقها على الوجهين لبيان كونه رسولا وقرأ ابو عمر وابلغكم بالتخفيف  
وجمع الرسالات لاختلاف اوقاتها ولتنوع معانيها كالعقائد والمواعظ  
والاحكام اولان المراد بها ما وحى اليه والى الانبياء قبله كصحف شيت  
وادريس وزيادة اللام فى لكم للدلالة على المحاض النصح لهم وفى اعلم  
من الله تقرير لما وعدهم به فان معناه اعلم من قدرته وشدة بطشه او من جهته  
بالوحى اشياء لا علم لكم بها ( او عجبتم ) الهمة للانكار والواو للعطف على  
محذوف اى اكذبتم وعجبتم ( ان جاءكم ) من ان جاءكم ( ذكركم من ربكم )  
رسالة او موعظة ( على رجل ) على لسان رجل ( منكم ) من جلتكم او من  
جنسكم فانهم كانوا يتعجبون من ارسال البشر ويقولون لو شاء الله لازل ملائكة  
ما سمعنا بهذا فى آياتنا الاولين ( لينذركم ) عاقبة الكفر والمعاصي ( وانشقوا )  
منهما بسبب الانذار ( ولعلكم ترجون ) بالتقوى وفائدة حرف الترجى التنبيه

( بل هم أضل ) من الانعام  
لأنها تطلب منافعها وتهرب  
من مضارها وهؤلاء يقدمون  
على النار معاندة ( أولئك هم  
الغفلون ولله الاسماء الحسنى )  
القسمة والقسون الوارد  
بها الحديث والحسنى مؤنث  
الاحسن ( فادعوه ) سموه  
( بها وذروا ) اتركوا ( الذين  
يلحدون ) من الحدو لحد يملون  
عن الحق ( فى اسمائه ) حيث  
اشتقوا منها أسماء لا الهتهم  
كاللات من الله والعزى من  
العزير ومناة من المنان  
( سيجزون ) فى الآخرة  
جزاء ( ما كانوا يعملون )  
وهذا قبل الامر بالقتال ( ومن  
خلقنا أمة يهدون بالحق وبه  
يعدلون ) هم أمة محمد صلى  
الله عليه وسلم كما فى حديث  
( والذين كذبوا بآياتنا )  
القرآن من أهل مكة  
( سنستدرجهم ) نأخذهم قليلاً  
قليلاً ( من حيث لا يعلمون وأملئ  
لهم ) أمهلهم ( ان كيدى  
متين ) شديد لا يطاق ( أولم  
يتفكروا ) فيعملوا  
( ما بصاحبهم ) محمد صلى  
الله عليه وسلم ( من الجنة )  
جنون ( ان ) ما ( هو الانذير

( مبین ) بین الانذار ( أولم  
 ينظروا في ملكوت ) ملك  
 ( السموات والارض و ) في  
 ( ما خلق الله من شيء ) بيان  
 لما في استدلاله على قدرة  
 صانعه و وحدانيته ( و ) في  
 ( أن ) أي أنه ( عسى أن  
 يكون قد اقترب ) اقرب ( أجلبهم )  
 فيوتو اكفار افيصروا الى النار  
 فيها دروا الى الايمان ( فبأي  
 حديث بعده ) أي القرآن ( يؤمنون  
 من يضل الله فلا هادي له  
 ويذرهم ) بالياء والنون مع  
 الرفع استئنفا والجزم عطفا  
 على محل ما بعد الفاء  
 ( في طغيانهم يعمهون )  
 يترددون تحيرا ( يسألونك )  
 أي أهل مكة ( عن الساعة )  
 القيامة ( أيان ) متى ( مرساها  
 قل ) لهم ( انما عليها ) متى  
 تكون ( عند ربّي لا يحليها )  
 يظهرها ( لوقتها ) اللام  
 بمعنى في ( الا هو ثقلت )  
 عظمت ( في السموات والارض )  
 على أهلها لهولها ( لا تأتاكم  
 الا بقتة ) فجأة ( يسألونك  
 كائنك حفي ) مبالغ في السؤال  
 ( عنها ) حتى علتها ( قل

على ان التقوى غير موجب والترحم من الله تفضيل وان المتقى ينبغي ان لا  
 يعتمد على تقواه ولا يأمن من عذاب الله ( فكذبوه فأنجيناه والذين معه )  
 وهم من آمن به وكانوا اربعين رجلا واربعين امرأة وقبل تسعة بنوه سام  
 وحم وياث وستة من آمن به ( في الفلك ) متعلق بمعه او بانجيناه او حال  
 من الموصول او من الضمير في معه ( واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا ) بالطوفان  
 ( انهم كانوا قوما عيّن ) عي القلوب غير مستبصرين واصله عيّن فتحذف  
 وقرئ مامين والاول ابلغ لدلالته على الثبات ( والى ماداحاهم ) عطف على  
 نوحا الى قومه ( هودا ) عطف بيان لاحاهم والمراد به الواحد منهم  
 كقولهم يا اخا العرب للواحد منهم فانه هود بن عبد الله بن رباح بن الخلود بن  
 عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقبل هو هود بن صالح بن فحشد بن سام  
 ابن عم ابي تادوا فاجعل منهم لانهم افهم لقوله واعرف بحاله وارغب في اقتفائه  
 ( قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ) استأنف به ولم يعطف كانه جواب  
 سائل قال فاقال لهم حين ارسل وكذلك جوابهم ( افلا تتقون ) عذاب الله  
 وكان قومهم كانوا اقرب من قوم نوح ولذلك قال ( قال الملأ الذين كفروا  
 من قومهم ) اذ كان اشرا ففهم من آمن به كمردين سعد ( انالراك في سفاهة )  
 متمكنا من خفة عقل وراسخا فيها حيث فارقت دين قومك ( وانا لنطك من  
 الكاذبين قال يا قوم ليس في سفاهتي ولكني رسول من رب العالمين ابلغكم رسالات  
 ربّي وانا لكم ناصح امين او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم  
 لينذركم سبق تفسيره وفي اجابة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الكفرة عن  
 كلماتهم الحمقاء بما اجابوا والاعراض عن مقابلتهم كحال النصيح والشفقة  
 وهضم النفس وحسن المجادلة وهكذا ينبغي لكل ناصح وفي قوله وانا لكم  
 ناصح امين تنبيه على انهم عرفوه بالامر بن وقرأ ابو عمر وابلغكم في الموضوعين  
 في هذه السورة والاحقاف مخفقا ( واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم  
 نوح ) اي في مساكنهم اوفي الارض بان جعلكم ملوكا فاشداد بن عاد من ملك  
 معمورة الارض من رمل مالج الى شجر عمان خووفهم من عقاب الله ثم ذكرهم  
 بانعامه ( وزادكم في الخلق بسطة ) قامة وقوة ( فاذكروا آلاء الله ) وهو  
 تعميم بعد تخصيص ( لعلكم تهتدون ) لعل يفضي بكم ذكر النعم الى شكرها  
 المؤدى الى الفلاح ( قالوا اجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد ابائنا

انما علمها عند الله ) تأكيد  
 ( ولكن اكثر الناس  
 لا يعلمون ) أن علمها عنده  
 تعالى ( قل لأملك نفسي  
 نفعا ) أجلبه ( ولا ضرا ) أدفعه  
 ( الا ما شاء الله ولو كنت  
 أعلم الغيب ) ما غاب عني  
 ( لاستكثر من الخير وما سني  
 السوء ) من فقر وغيره لا حترأزي  
 عنه باجتنب المضار ( ان  
 ما ) أنا الانذير ( بالنار للكافرين  
 وبشير ) بالجنة ( لقوم يؤمنون  
 هو ) أى الله ( الذى خلقكم  
 من نفس واحدة ) أى آدم  
 ( وجعل ) خلق ( منها  
 زوجها ) حواء ( ليسكن اليها )  
 ويألفها ( فلما تغشاها )  
 جامعها ( حلت جلا خفيها )  
 هو النطفة ( فرت به ) ذهبت  
 وجاءت خلفته ( فلما اثقلت )  
 بكبر الولد فى بطنها واشفقها  
 أن يكون بهيمة ( دعوا الله  
 ربهما لئن آتيتسا ) ولدا  
 ( صالحا ) سويا ( لنكونن من  
 الشاكرين ) لك عليه ( فلما  
 آتاها ) ولدا ( صالحا  
 جعله ) شركاء ( وفى قرأة  
 بكسر الشين والتوين أى  
 شريكا ( فيما آتاها ) بتسميته

استبعدوا اختصاص الله بالعبادة والاعراض عما اشرك به آبائهم انهما كا  
 فى التقليد وحبالما القوه ومعنى الجحى فى اجتنابا اما الجحى من مكان اعتزل  
 به عن قومه او من السماء على التهكم او القصد على المجاز كقولهم ذهب  
 بسبى ( فائتبا بما تعدنا ) من العذاب المدلول عليه بقوله افلا تتقون  
 ( ان كنت من الصادقين ) فيه ( قال قدوقع عليكم ) قد وجب اوحق عليكم  
 او نزل عليكم على ان المتوقع كالواقع ( من ربكم رجس ) عذاب من  
 الارتجاس وهو الاضطراب ( وغضب ) ارادة انتقام ( اتجادلوننى فى اسماء  
 سميتوها انتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان ) اى فى اسماء سميتوها  
 آلهة وليس فيها معنى الالهية لان المستحق للعبادة بالذات هو الموجد للكل  
 وانها لو استحقت كان استحقاقها يجعله تعالى اما بانزال آية او نصب حجة  
 بين ان منتهى جنتهم وسندهم ان الاصنام تسمى آلهة من غير دليل يدل  
 على تحقق المسمى واسناد الاطلاق الى من لا يؤ به بقوله اظهار الغاية  
 جهالتهم وفرط غباوتهم واستدل به على ان الاسم هو المسمى وان اللغات  
 توقفية اذ لو لم تكن كذلك لم يتوجه الذم والابطال بانها اسماء مخترعة  
 لم ينزل الله بها سلطانا وضعفها ظاهر ( فانظروا ) لما وضع الحق وانتم  
 مصررون على العناد نزول العذاب ( انى معكم من المنتظرين فاجنباهم ) والذين  
 معه ( فى الدين ) برجة منا ) عليهم ( وقطعنا دابر الذين كذبوا باياتنا )  
 اى استأصلناهم ( وما كانوا مؤمنين ) تعرض بمن آمن منهم وتبسه على  
 ان الفارق بين من نجحوا ومن هلك هو الايمان روى انهم كانوا يعبدون  
 الاصنام فبعث الله اليهم هودا فكذبوه وازدادوا عتوا فامسك الله القطر عنهم  
 ثلاث سنين حتى جهدهم وكان الناس حينئذ مسلمهم ومشركهم اذا نزل  
 بهم بلاء توجهوا الى البيت الحرام وطلبوا من الله الفرج فجهزوا اليه  
 قيل بن عمرو مرثدين سعد فى سبعين من اعيانهم وكان اذذاك بمكة العمالة  
 اولاد عمليق بن لاوذين سام وسيدهم معاوية بن بكر فلما قدموا عليه  
 وهو بظاهر مكة ازلهم واكرمهم وكانوا اخواله واصهاره فلبثوا عنده  
 شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قينتان له فلما رأى ذهولهم باللهو  
 عما بعثوا له اهمه ذلك واستحى ان يكلمهم فيه مخافة ان يظنوا به ثقل  
 مقامهم فعلم القينتين \* الا يا قيل ويحك قم فهنم \* لعل الله يسقينا الغماما \*  
 فيسقى ارض عادان عادا \* قد امسوا لا يبينون الكلاما \* حتى غنابه فازعجهم

عبدالحرث ولا ينبغي أن يكون  
عبدا للاله وايس باشر الك  
في العبودية لعصمة آدم وروى  
سيرة عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال لما ولدت حواء  
طاف بها ابليس وكان لا يعيش  
لها ولد فقال سمي عبدالحرث  
فانه يعيش فسمته فعاش فكان  
ذلك من وحى الشيطان  
و أمره رواه الحاكم وقال  
صحيح والتر مذى وقال حسن  
غريب ( فتعالى الله عما  
يشركون ) أى اهل مكة  
به من الاصنام والجملة مسببة  
عطف على خلقكم وما بينهما  
اعتراض ( أى شر كون ) به  
في العبادة ( ما لا يخلق شيئا  
وهم يخلقون ولا يستطيعون  
لهم ) أى لعابديهم ( نصرا  
ولا أنفسهم ينصرون )  
يمنعها ممن أراد بها سوءا من  
كسرا وغيره والا ستفهم  
للتوبيخ ( وان تدعوههم )  
أى الا صنم ( الى الهدى  
لا يتبعوكم ) بالتخفيف والتشديد  
( سواء عليكم أَدعوتهم ) اليه  
( أم أنتم صامتون ) عن دعائهم  
لا يتبعوه لعدم سماعهم ( ان  
الذين تدعون ) تعبدون  
( من دون الله عباد ) مملوكة

ذلك فقال مرثد والله لاتسقون بدعائكم ولكن ان اطعمت بئكم وتبتم الى  
الله سقيتم فقالوا لمعاوية احبسها عنا لا يقدم معنا مكة فانه قد اتبع دين  
هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيل اللهم اسق عاداما كنت تسقيهم  
فانشأ الله تعالى سحابات ثلاثا بيضاء وحراء وسوداء ثم ناداه مناد من السماء  
يا قيل اختر لنفسك ولقو مك فقال اخترت السوداء فانها اكثرهن ماء فخرجت  
على عاد من وادى المغيث فاستبشر وابها وقالوا هذا عارض ممطرنا فجهلهم  
منهار يرح عقيم فاهلكتهم ونجا هود عليه السلام والمؤمنون معه فاتوا مكة  
وعبدوا الله فيها حتى ماتوا ( والى ثمود ) قبيلة اخرى من العرب سمو اباسم  
ابهم الاكبر ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وقيل سمو به لقلة ما لهم  
من الثمد وهو الماء القليل وقرى مصر وفتا ويل الحى او باعتبار الاصل  
و كانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام الى وادى القرى ( اخاهم  
صالح ) صالح بن عبيد بن آسف بن ماسخ بن عبيد بن حاذر بن ثمود  
( قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره قد جاءكم بينة من ربكم ) معجزة  
ظاهرة الدلالة على صحة نبوتى وقوله ( هذه ناقة الله لكم آية ) استئناف  
ليانها وآية نصب على الحال والعامل فيها معنى الاشارة ولكم بيان  
لمن هى له آية ويجوز ان تكون ناقة الله بدلا او عطف بيان ولكم خبرا عاملا  
في آية وازافة الناقة الى الله لتعظيمها ولانها جاءت من عنده بلا وسائط  
واسباب معهودة ولذلك كانت آية ( فذر وهاتها كل فى ارض الله ) العشب  
( ولا تمسوها بسوء ) نهى عن المس الذى هو مقدمة الاصابة بالسوء الجامع لانواع  
الاذى مبالغة فى الامر وازاحة للعذر ( فياخذكم عذاب اليم ) جواب للنهى  
( واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم فى الارض ) ارض الحجر ( تتخذون  
من سهو لها قصورا ) أى تبذرون فى سهولها ومن سهولة الارض بما تعملون منها  
كالبن والاجر ( وتختون الجبال بيوتا ) وقرى تختون بالفتح وتختون  
بالاشباع وانتصاب بيوتا على الحال المقدرة او المفعول على ان التقدير بيوتا  
من الجبال او تختون بمعنى تتخذون ( فاذكروا آلاء الله ولا تعشوا فى الارض  
مفسدين قال الملائكة الذين استكبروا ومن قومهم الذين استضعفوا )  
اى للذين استضعفوا هم واستذلوا هم ( لمن آمن منهم ) بدل من للذين  
استضعفوا بدل الكل ان كان الضمير لقومه وبدل البعض ان كان للذين  
وقرأ ابن عامر وقال الملو بالواو ( اتعلمون ان صالحا مرسل من ربه ) قالوه

على الاستهزاء (قالوا انما ارسل به مؤمنون) عدلوا به عن الجواب السوى  
 القذى هو نعم تنبيهها على ان رساله اظهر من ان يشك فيه عاقل ويخفى على  
 ذى رأى وانما الكلام فيمن آمن به ومن كفر فلذلك قال (قال الدين استكبروا  
 انابالذى آمنتم به كافرين) على وجه المقابلة ووضعوا آمنتم به موضع  
 ارسل به رعا لما جعلوه معلوما مسلما (فغفروا الناقة) ففكروها اسندالى  
 جميعهم فعل بعضهم للملابسة اولاه كان رضاهم (وعنوا عن امر ربهم)  
 واستكبروا عن امثاله وهو ما بلغهم صالح عليه السلام بقوله فذروها  
 (وقالوا يا صالح اننا بما نعدنا ان كنت من المرسلين فاخذتهم الرحمة) الزلزلة  
 (فاصبحوا في دارهم جاثمين) حامدين ميتين روى انهم من بعد اعداد عمر وا  
 بلادهم وخلفوهم وكثروا وعمرؤا اعمار اطوالا يفي بها الابنية فمحتوا البيوت  
 من الجبال وكانوا في خصب وسعة ففتوا وافسدوا في الارض وعبدوا  
 الاصنام فبعث الله اليهم صالحا من اشرافهم فأنذرهم فسألوا آية فقال  
 آية آية تريدون قالوا اخ معالى عيدنا فندعو آلهك وندعو آلهتنا فن  
 استجب له اتبع فخر معهم فدعوا اصنامهم فلم تجبهم ثم اشار سيدهم  
 جندع بن عمرو الى صخرة معددة يقال لها الكائبة وقال له اخرج من هذه  
 الصخرة ناقة مخرجة جوفاء وراء فان فعلت صدقناك فاخذ عليهم صالح  
 موافقهم ان فعلت ذلك لتؤمن فقالوا نعم فصلى ودعا ربه فتمخضت  
 الصخرة فمخض النوح ولدها فانصدعت عن ناقة عشاء جوفاء وبراء  
 كما وصفوا وهم ينظرون ثم نجت واداء مثلها في العظم فآمن به جندع  
 في جماعة ومنع الباقي من الايمان ذواب بن عمرو والجباب صاحب اوثانهم  
 ورباب ابن صمعر كاهنهم فكثت الناقة مع ولدها ترى الشجر وترد الماء غبا  
 فارتفع رأسها من البئر حتى تشرب كل ما فيها ثم تنفج فيحلبون ماشاوا  
 حتى تمتلئ اوابيهم فيشربون ويدخرون وكانت تصيف بظهر الوادى  
 فتهرب منها انعامهم الى بطنه وتشتوى بطنه فتهرب مواشيهم الى ظهره  
 فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم عذرة ام غنم وصدقة بنت المختار  
 فغفروها واقتسموا الحما فرقى سقبا جبلا اسمه قارة فرغاثا لانا فقال لهم  
 صالح ادر كوا العصيل عسى ان يرفع عنكم المذاب فلم يقدر واعليه اذا تعجت  
 الصخرة بمدرفاه فدخلها فقال لهم صالح تصبغ وجوهكم غدا مصفرة  
 وبعد غد حمرة واليوم الثالث مسودة ثم يصبغكم المذاب فلما رأوا العلامات

( أمثا لكم فادعوههم  
 فليستجيبوا لكم ) دعاءكم ( ان  
 كنتم صادقين ) في أنها  
 آلهة ثم بين غاية عجزهم  
 وفضل جابدهم عليهم فقال  
 ( ألهم أرجل يمشون بها أم )  
 بلأ ( لهم أيد ) جمع يد  
 ( يبطشون بها أم ) بلأ ( لهم  
 أعين يبصرون بها أم ) بلأ  
 ( لهم أذان يسمعون بها )  
 استفهام ادكارأى ليس لهم  
 شئ من ذلك مما هو لكم فكيف  
 تعدونهم وأنتم أتم حالا منهم  
 ( قل ) لهم يا محمد ( ادعوا  
 شركاءكم ) الى هلاكي ( ثم  
 كيدون ولا تطرون ) تمهلون  
 فانى لأبالي بكم ( ان ولى الله )  
 متولى أمورى ( الذى نزل  
 الكتاب ) القرآن ( وهو  
 يتولى الصالحين ) بحفظه  
 ( والذين تدعون من دونه  
 لا يستطيعون نصركم ولا  
 أنفسهم ينصرون ) فكيف  
 أبالى بهم ( وان تدعوههم )  
 أى الاصنام ( الى الهدى  
 لا يسمعون و تراهم ) أى  
 الاصنام يا محمد ( ينظرون  
 اليك ) أى يقابلونك كالناظر  
 ( وهم لا يعصرون خذا العفو )  
 اليسر من أخلاق الناس

طلبوا ان يقتلوه فأنجاه الله الى ارض فلسطين ولما كان ضحوة اليوم الرابع  
 تحنطوا بالصبر وتكفنوا بالانطاع فأتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم  
 فهلكوا (فدولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربى ونجحت لكم  
 ولكن لا تحبون الناصحين) طاهره ان توليه عنهم كان بعدان ابصرهم  
 جاثمين ولعله خاطبهم به بعد هلاكهم كخاطب رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم اهل قليب بدر وقال انا وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل  
 وجدتم ما وعد ربكم حقا او ذكر على سبيل التخمير عليهم (ولوطا)  
 اى وارسلنا لوطا (اذ قال لقومه) وقت قوله لهم او اذ كر لوطا واذ بدل  
 منه (اتأتون الفاحشة) توييح وتقريع على تلك العلة المتبادية فى القبح  
 (ماسبقكم بها من احد من العالمين) ما فعلها قبلكم احد قط والباء للتعدي  
 ومن الاولى لتأكيد النفي والاستغراق والثانية للتبويض والجملة استئناف  
 مقرررة للانكار كأنه وبخهم اولا بآتيان الفاحشة ثم باختراعها فانه اسوأ  
 (انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء) بيان لقوله اتأتون الفاحشة  
 وهو ابلغ فى الانكار والتوبيخ وقرأنا فع وحفص انكم على الاخبار  
 المستأنف وشهوة مفعول له او مصدر فى موقع الحال وفى التقيد بها  
 وصفهم بالبهيمة الصرفة وتنبه على ان المساقل ينبغى ان يكون الداعى له  
 الى المباشرة طلب الولد وبقاء النوع لا قضاء الوطر (بل انتم قوم مسرفون)  
 اضراب عن الانكار الى الاخبار عن حالهم التى ادت بهم الى ارتكاب  
 امثالها وهى اعتياد الاسراف فى كل شئ او عن الانكار عليها الى الذم  
 على جميع معايهم او عن محذوف مثل لا عذر لكم فيه بل انتم قوم عادتكم  
 الاسراف (وما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوهم من قريبتكم) اى  
 ما جاؤا بما يكون جوابا عن كلامه ولكنهم قابلوا نصحه بالامر باخراجه  
 ومن معه من المؤمنين من قريتهم والاستهزاء بهم فقالوا (انهم اناس  
 ينظرون) اى من الفواحش (فانجيناها واهله) اى من آمن به (الامراته)  
 استثناء من اهله فانها كانت تسر الكفر (كانت من الغالرين) من الذين  
 بقوا فى ديارهم فهلكوا والتذكير لتغليب الذكور (وامطرنا عليهم مطرا)  
 اى نوحا من المطر عجيبا وهو مبين بقوله وامطرنا عليهم جحارة من سجيل  
 (فانظر كيف كان عاقبة المجرمين) روى ان لوط بن هاران بن تارخ لما هاجر  
 مع عمه ابراهيم الى الشام نزل بالاردن فارسله الى اهل سدوم ليدعوهم

ولا تبحث عنها (وأمر بالعرف)  
 المعروف (وأعرض عن  
 الجاهلين) فلا تقابلهم بسفهمهم  
 (واما) فيه ادغام نون ان  
 الشرطية فى ما المزيدة (ينزغك  
 من الشيطان نزغ) أى ان  
 يصرفك عما أمرت به صارف  
 (فاستعذ بالله) جواب  
 الشرط وجواب الامر  
 محذوف أى يدفعه عنك انه  
 سميع (للقول) عليهم (بالقول  
 ان الذين اتقوا اذا مسهم  
 أصابهم) طيف (وفى قرأة  
 طائف أى شئ ألم بهم) من  
 الشيطان تذكروا (عقاب  
 الله وثوابه) فاذا هم ببصرون  
 الحق من غيره فيرجعون  
 (واخوانهم) اى اخوان  
 الشياطين من الكفار يمدونهم  
 أى الشياطين (فى الغي ثم)  
 هم (لا يقصرون) يكفون  
 عنه بالتبصر كالتبصر المتقون  
 (واذا لم تأتكم) أى اهل مكة  
 (بآية) مما اقترحوا (قالوا  
 لولا) هلا (اجتنبها)  
 أنشأتم من قبل نفسك (قل)  
 لهم (انما اتبع ما يوحى الى  
 من ربي) وليس لى أن آتى من  
 عند نفسى بشئ (هذا)  
 القرآن (بصائر) جميع (من)



ربكم وهدى ورجة تقوم  
يؤمنون واذا فرئ القرآن  
فاستموا له وأنصتوا ( عن  
الكلام ) لعلكم ترجون ( )  
زلت في ترك الكلام في الخطبة  
وعبر عنها بالقرآن لاشتمالها  
عليه وقيل في قراءة القرآن  
مطلقا ( واذكر ربك في نفسك )  
أى سرا ( تضرعا ) ندلا  
( وخيفة ) خوفا منه ( و )  
فوق السر ( دون الجهر  
من القول ) أى قسدا بينهما  
( بالغدو والآصال ) أو ائلا  
النهار وأواخره ( ولا تكن  
من الغافلين ) عن ذكر  
الله ( ان الذين عند ربك  
أى الملائكة ) لا يستكبرون  
( عن عبادته ويسبحونه )  
ينزهونه عما يليق به ( وله  
يمجدون ) أى يخصونه  
بالخضوع والعبادة فكونوا  
مثلهم

\* ( سورة الانفال مكية أو  
الاودى بمكر بك الآيات السبع  
فكية خمس اوست أو سبع  
وسبعون آية ) \*

( بسم الله الرحمن الرحيم )  
لما اختلف المسلمون في غنائم  
بدر فقال الشيطان هى لنا  
لانا باشرنا القتال وقال

الى الله ونهاهم عما اخترعوه من الفاحشة فلم ينتهوا عنها فامطر الله عليهم  
الحجارة فهلكوا وقيل خسف بالمقيمين منهم وامطرت الحجارة على  
مسافريهم ( والى مدين اخاهم شعيبا ) اى وارسلنا اليهم وهم اولاد مدين  
ابن ابراهيم شعيب بن مكيل بن يشجر بن مدين وكان يقال له خطيب  
الانبياء لحسن مراجعته قومه ( قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله غيره  
قد جاءكم بينة من ربكم ) يريد المعجزة التى كانت له وليس فى القرآن انها  
ماهى وما روى من محاربة عصا موسى عليه السلام للتين وولادة الغنم  
التي دفعها اليه الدرع خاصة وكانت الموعودة له من اولادها ووقوع  
عصا آدم عليه السلام على يده فى المرات السبع متأخرة عن هذه المقاوله ويحمل ان  
تكون كرامة لموسى اورها صا لنبوته ( فاوفوا الكيل ) اى آلة الكيل على  
الاضمار او اطلاق الكيل على المكيال كالعيش على المعاش لقوله ( والميزان )  
كما قال فى سورة هود او فاوفوا الكيل ووزن الميزان ويجوز ان يكون الميزان  
مصدرا كالميزان ( ولا تبخسوا الناس اشياءهم ) ولا تقصوهم حقوقهم وانما  
قال اشياءهم لتعميم تنبيهها على انهم كانوا يبخسون الجليل والحقير والقليل  
والكثير وقيل كانوا مكاسين لا يدعون شيئا الا مكسوه ( ولا تفسدوا  
فى الارض ) بالكفر والحيث ( بعد اصلاحها ) بعدما اصلاح امرائها واصلاحها  
الانبياء واتباعهم بالشرائع او اصلاحوا فيها او الاضافة اليها كالاضافة فى بل  
مكر الليل والنهار ( ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين ) اشارة الى العمل بما  
امرهم به ونهاهم عنه ومعنى الخيرية اما الزيادة مطلقا او فى الانسانية  
وحسن الاحدثة وجمع المال ( ولا تقعدوا بكل صراط توعدون ) بكل  
طريق من طرق الدين كالشيطان وصراط الحق وان كان واحدا ولكنه  
يتشعب الى معارف وحدود واحكام وكانوا اذا رأوا واحدا يسعى فى شئ  
منها منعه وقيل كانوا يحلسون على المراصد فيقولون لمن يريد شعيبا انه  
كذاب فلا يفتنك عن دينك وبوعدون من آمن به وقيل كانوا يقطعون  
الطريق ( وتصدون عن سبيل الله ) يعنى الذى قعدوا عليه فوضع الظاهر  
موضع المضر بيانا لكل صراط ودلالة على عظم ما يصدون عنه وتبيها  
لما كانوا عليه او الايمان بالله ( من آمن به ) اى بالله او بكل صراط على  
الاول ومن مفعول تصدون على اعمال الاقرب ولو كان مفعول توعدون  
لقال وتصدونهم وتوعدون بما عطف عليه فى موقع الحال من الضمير فى تقعدوا

الشيوخ كناردا لكم تحت  
الرايات ولو انكشفتم لفتنم  
الينا فلا تستأثروا بها نزل  
(يسألونك) يا محمد (عن الانفال  
اغاثم لمن هي) (قل) لهم  
(الانفال لله والرسول)  
يجعلنا حيث شا أقسمها  
صلى الله عليه وسلم بينهم  
على السواء رواه الحاكم  
في المستدرک (فاتقوا الله  
وأصلحوا ذات بينكم) أى  
حقيقة ما بينكم بالمودة وترك  
النزاع (واطيعوا الله ورسوله  
ان كنتم مؤمنين) حقا  
(انما المؤمنون) الكاملون في  
الايان (الذين اذا ذكر الله)  
أى وعيده (وجلست)  
حافت (قلوبهم واذا تليت  
عليهم آياته زادتهم ايمانا)  
تصديقا (وعلى ربهم  
يتوكلون) به يقون لاغيره  
(الذين يقيمون الصلوة)  
يأتون بها بحقوقها (ومما  
رزقناهم) أعطيناهم  
(يقون) في طاعة الله  
(أولئك) الموصوفون  
بما ذكر (هم المؤمنون حقا  
صدقا بلا شك) (لهم درجات)  
منازل في الجنة (عسدر بهم  
ومغفرة ورزق كريم) في الجنة

(وتبعونها عوجا) وتطلبون لسبيل الله عوجا بالقاء الشبهة ووصفها للناس بانها  
معوجة (واذكروا اذ كنتم قليلا) عددكم او عددكم (فكثركم) بالبركة في النسل  
او المال (وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين) من الامم قبلكم واعتبروا بهم  
(وان كان طائفة منكم آمنو بالذي ارسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا)  
فتربصوا (حتى يحكم الله بيننا) اى بين الفريقين بنصر المحقين على  
المبطلين فهو وعد للمؤمنين ووعيد للكافرين (وهو خير الحاكمين) اذ لا  
معقب لحكمه ولا حيف فيه (قال الملا) الذين استكبروا من قومه لخروجك  
يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا اولتعودن في ملتنا) اى ليكون احد  
الامرين اما اخرا حكم من القرية او عودكم في الكفر وشعيب عليه السلام  
لم يكن في ملتهم قط لان الانبياء عليهم السلام لا يجوز عليهم الكفر مطلقا لكن  
غلبوا الجماعة على الواحد فخطوب هو وقومه بخطابهم وعلى ذلك اجرى  
الجواب في قوله (قال اولو كنا كارهين) اى كيف نعود فيها ونحن كارهون  
لها او تعيدوننا في حال كراهتنا (قد افترينا على الله كدبا) قد اختلقنا عليه  
(ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها) شرط جوابه بخذوف دليله  
قد افترينا وهو بمعنى المستقبل لانه لم يقع لكنه جعل كالواقع للمبالغة وادخل  
عليه ثنقريه من الحال اى قد افترينا الآن ان هممنا بالعود بعد الخلاص  
منها حيث نزع ان الله تعالى نداوانه قدينا لنا ان ما كنا عليه باطل وما تتم  
عليه حق وقيل انه جواب قسم وتقديره والله لقد افترينا (وما يكون لنا)  
وما يصح لنا (ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا) خذلانا وارادانا وفيه  
دليل على ان الكفر بمشيئته تعالى وقيل اراد به حسم طمعهم في العود بالتعليق  
على ما لا يكون (وسم رنا كل شيء علما) اى احاط علمه بكل شيء مما كان وما يكون  
منا ومنكم (على الله توكلنا) في ان يثبتنا على الايمان ويخلصنا من الاشرار  
(ربنا افق بيننا وبين قومنا بالحق) احكم بيننا وبينهم والفتاح القاضى  
والفتاحة الحكومة (واظهر امرنا حتى ينكشف ما بيننا وبينهم) ونبير الحق  
من المبطل من فتح المشكل اذ بينه (وانت خير الفاتحين) على المعنيين (وقال الملا)  
الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا) وتركتم دينكم (انكم اذالاحسرون)  
لاستبدل لكم ضلالتكم بهداكم اولعوات ما يحصل لكم بالجحس والتطفيف  
وهو ساد مسد جواب الشرط والقسم الموطأ باللام (فاخذتهم الرجفة)  
الزلزلة وفي سورة الحجر فاخذتهم الصيحة ولعلها كانت من مبادئها (فاصبحوا

( كما أخرج ربك من بيتك بالحق )  
 متعلق باخرج ( وان فريقتا  
 من المؤمنين لكارهون ) الخروج  
 والجملة حال من كاف أخرجك  
 وكما خبر مبتدأ محذوف أي هذه  
 الحال في كراهم لها مثل  
 اخراجك في حال كراهم  
 وقد كان خير لهم فكذلك  
 أيضا وذلك ان أباسفيان قدم  
 بعير من الشام فخرج النبی  
 صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
 ليغتموها فغلت قریش فخرج  
 أبو جهل ومقاتل ومكة ليدبوا  
 عنها وهم النفر وأخذ  
 أبوسفيان بالعير طريق الساحل  
 فبحث قبيل لابی جهل ارجع  
 فأبى وسار الى بدر فشاور  
 صلى الله عليه وسلم أصحابه  
 وقال ان الله وعدنى احدى  
 الطائفتين فوا فعوه على قتال  
 النفر وكره بعضهم ذلك  
 وقالوا لم نستعدله كما قال تعالى  
 ( يجادلونك في الحق ) القتال  
 ( بعد ما نزل ) ظهر لهم ( كما نزل )  
 يساقون الى الموت وهم  
 ينظرون ( اليه عيانا  
 في كراهم له ( و ) اذكر  
 ( ذبحكم الله احدى الطائفتين )  
 العير أو النفر ( أنهم لكم  
 وتودون ) تريدون ( أن

في دارهم جائعين ) أى في مدينتهم الذين كذبوا شعبيا مبتدأ خبره  
 ( كأن لم يغنوا فيها ) أى استؤصلوا كأن لم يغنوا بها والمعنى  
 المنزل ( الذين كذبوا شعبيا كانوا هم الخاسرين ) دينا ودنيا لا الذين  
 صدقوه واتبعوه كما زعموا فانهم الراجحون في الدارين وللتبشير على  
 هذا والمبالغة فيه كرر الموصول واستأنف بالجمتين واتى بهما اسميتين  
 ( فتولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالات ربي ونحيت لكم )  
 قال تأسفابهم لشدة حزنه عليهم ثم انكر على نفسه فقال ( فكيف آسى  
 على قوم كافرين ) ليسوا اهل حزن لاستحقاقهم ما نزل عليهم بكفرهم  
 اوقاله اعتذارا عن عدم شدة حزنه عليهم والمعنى لقد بالغت في الابلاغ  
 والانذار وبذلت وسعي في النصيح والاشفاق فلم تصدقوا قولى فكيف آسى  
 عليكم وقرئ فكيف ايسى باماليتين ( وما ارسلنا في قرية من نبي الا اخذنا اهلها  
 بالأساء والضراء ) بالبؤس والضر ( لعلهم يضرعون ) كى يضرعوا  
 ويتذللوا ( ثم بدنا مكان السيئة الحسنة ) أى اعطيناهم بدل ما كانوا فيه  
 من البلاء والشدة السلامة والسعة ابتلاء لهم بامر ين ( حتى عفوا )  
 حتى كثروا وعددا وعددا يقال عفانبات اذا كثروا ومنه اعفاء المحمي  
 ( وقالوا قد مس أبانا الضراء والسراء ) كفرانا لنعمة الله ونسيانا لذكره  
 واعتقادا بانه من عادة الدهر يعاقب في الناس بين الضراء والسراء وقد مس  
 أبانا منه مثل مامسنا ( فاخذناهم بفتنة ) فجأة ( وهم لا يشعرون ) ينزل  
 العذاب ( ولوان اهل القرى ) يعنى الترى المدلول عليها بقوله وما ارسلنا  
 في قرية من نبي وقيل مكة وما حولها ( آمنوا واتقوا ) مكان كفرهم  
 وعسيانهم ( لتفحصنا عليهم بركات من السماء والارض ) لوسعنا عليهم الخير  
 و يسرناهم من كل جانب وقيل المراد المطر والنبات وقرأ ابن عامر لتفحصنا  
 بالتشديد ( ولكن كذبوا ) الرسل ( فاخذناهم بما كانوا يكسبون ) من الكفر  
 والمعاصي ( افأمن اهل القرى ) عطف على قوله فاخذناهم بفتنة وهم  
 لا يشعرون وما بينهما اعتراض والمعنى ابعد ذلك امن اهل القرى ( ان يأتيهم  
 بأسنا ) بيانا تبينا او وقت بيات او مييتا او مييتين وهو في الاصل مصدر  
 بمعنى البيتوتة ويحيى بمعنى التبيت كالسلام بمعنى التسليم ( وهم نائمون )  
 حال من ضميرهم البارز والمستتر في بيانا ( او امن اهل القرى ) وقرأ ابن كثير  
 ونافع وابن عامر او بالسكون على التثنية ( ان يأتيهم بأسنا ضحى ) ضحوة  
 النهار وهو في الاصل ضوء الشمس اذا ارتفعت ( وهم يلعبون ) يلعبون

غير ذات الشوكة) أى البأس  
او السلاح وهى العير (تكون  
لكم) لقلة عددها وعددها  
بخلاف النفير (ويريد الله أن  
يحق الحق) يظهره (بكلماته)  
السابقة بظهور الاسلام  
(ويقطع دابر الكافرين)  
آخرهم بالاستئصال فأمركم  
بقتال النفير (ليحق الحق  
ويبطل) يمحى (الباطل)  
الكفر (ولو كره المجرمون)  
المشركون ذلك اذكر  
(اذتغيثون ربكم) تطلبون  
منه الفوت بالنصر عليهم  
(فاستجاب لكم أنى) أى بأنى  
(ممدكم) معيكم (بالف)  
من الملائكة مردفين) متابعين  
يردف بعضهم بعضا وعدهم  
بها اولائهم صارت ثلاثة  
آلاف ثم خسة كافي آل عمران  
وقرئ بألف كافلس جمع  
(وما جعله الله) أى الامداد  
(الا بشرى وتطمئن به  
قلوبكم وما النصر الا من  
عند الله ان الله عزيز حكيم)  
اذكر (اذيفشاكم النعاس أمنة)  
أمننا مما حصل لكم من الخوف  
(منه) تعالى (وينزل عليكم  
من السماء ماء ليطهركم به) من  
الاحداث والجنايات (ويذهب

من فرط الغفلة او يشتغلون بما لا ينفعهم) اقامنوا مكر الله (تقرر لقوله  
اقامن اهل القرى ومكر الله استعارة لاستدراج العبد واخذه من حيث  
لا يحتسب) فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون (الذين خسروا بالكفر  
وتركوا النظر والاعتبار) اولم يهد للذين يرثون الارض من بعد اهلها  
اى يخلفون من خلا قبلهم ويرثون ديارهم وانما عد يهد باللام لانه بمعنى  
بين (ان لو نشاء اصبناهم بذنوبهم) ان الشأن لو نشاء اصبناهم بجزاء  
ذنوبهم كما اصبنا من قبلهم وهو فاعل يهدو من قرأه بالنون جعله مفعولا  
(ونطبع على قلوبهم) عطف على مادل عليه اولم يهد اى يغفلون عن  
الهداية او منقطع عنه بمعنى ونحن نطبع ولا يجوز عطفه على اصبناهم  
على انه بمعنى وطبعنا لانه فى سياقه جواب لولا فضائه الى نفي الطبع عنهم  
(فهم لا يسمعون) سماع تفهم واعتبار (تلك القرى) يعنى قرى الامم  
الما ذكرهم (نقص عليك من انبائها) حال ان جعل القرى خبرا ويكون  
افادته بالتقييد بها وخبر ان جعلت صفة ويجوز ان يكونا خبرين ومن  
التبعض اى نقص بعض انبائها ولها انباء غيرها لا نقصها (ولقد جاءتهم  
رسولهم بالبينات) بالمعجزات (فكانوا اليؤمنوا) عند مجيئهم بها (بما كذبوا  
من قبل) بما كذبوه من قبل الرسل بل كانوا مستمرين على التكذيب او غا  
كانوا ليؤمنوا مدة عمرهم بما كذبوا به اولاحين جاءتهم الرسل ولم يؤثر  
ففيهم قط دعوتهم المطالوة والايات المتتابعة واللام لتأكيد النفي والدلالة  
على انهم ماصححو للايمان لمنافاته لحالهم فى التصميم على الكفر والطبع  
على قلوبهم (كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) فلا تلين شكينهم  
بالآيات والنذر (وما وجدنا لاكثرهم) لاكثر الناس والآية اعتراض اول اكثر  
الامم المذكورين (من عهد) من وفاء عهد فان اكثرهم نقضوا ما عهد الله اليهم  
فى الايمان والتقوى بازال الآيات ونصب الحجج اوما عهدوا اليه حين كانوا  
فى ضرر ومخافة مثل لئ انجيتنا من هذه لتكون من الشاكرين (وان وجدنا  
اكثرهم) اى علمناهم (لغاسقين) من وجدت زيدا اذا الحفاظ لدخول  
ان المحضفة واللام الفارقة وذلك لايسوغ الا فى المبتدأ او الخبر او الافعال  
الداخلية عليهما وعند الكوفيين ان للنفي واللام معنى الا (ثم بعثنا من  
بعدهم موسى) الضمير للرسول فى قوله واقد جاءتهم رسلكم اولالام (بآياتنا)  
يعنى المعجزات (الى فرعون وملائه فظلموا بها) بان كفر وابها مكان الايمان

عنكم رجز الشيطان ) وسوسته اليكم بأنكم لو كنتم على الحق ما كنتم ظمأى محدثين والمشركون على الماء ( وليربط ) بحبس ( على قلوبكم ) باليقين والصبر ( ويثبت به الاقدام ) أن تسوخ في الرمل ( اذبحي ربك الى الملائكة ) الذين أمدهم المسلمين ( أنى ) أى بأنى ( معكم ) بالعون والنصر ( فقتلوا الذين آمنوا ) بالاعانة والتبشير ( سألني في قلوب الذين كفروا الرعب ) الخوف ( فاضربوا فوق الاعناق ) أى الرؤس ( واضربوا منهم كل بنان ) أى اطراف اليدين والرجلين فكان الرجل يقصد ضرب رقبة الكافر فتسقط قبل ان يصل اليه سيفه ورماهم صلى الله عليه وسلم بقبضة من الحصى فلم يبق مشرك الا دخل في عينيه منها شيء فهزموا ( ذلك ) العذاب الواقع بهم ( بأنهم شاقوا الله ) خالفوا الله ( ورسوله ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب ) له ( ذلكم ) العذاب ( فتذوقوه ) أيها الكفار

الذى هو من حقها لوضوحها ولهذا المعنى وضع ظلموا موضع كفروا وفرعون لقب لمن ملك مصر ككسرى ملك فارس وكان اسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن ريان ( فانظر كيف كان عاقبة المفسدين وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين ) اليك وقوله ( حقيق على ان لا قول على الله الا الحق ) لعله جواب لتكذيبه اياه في دعوى الرسالة وانما يذكره لدلالة قوله فظلموا بها عليه وكان اصله حقيق على ان لا قول كما قرأ نافع فقلب لامن الالتباس كقوله \* وتشقى الرماح بالضيطرة الحجر \* اولان ما لمك فقد لزمته اول الاغراق في الوصف بالصدق والمعنى انه حق واجب على القول الحق ان اكون انا قائله ولا يرضى الابطلى ناطقاه اوضح حقيق معنى حر يص او وضع على مكان الباء لافادة التمكن كقولهم رميت على بالقوس وجئت على حال حسنة ويؤيده قراءة ابى بالياء وقرئ حقيق ان لا قول بدون على ( قد جئتم بيعة من ربكم فارسل معى بنى اسرائيل ) فخلهم حتى يرجعوا معى الارض المقدسة التى هى وطن آبائهم وكان قد استعبدهم واستخدمهم في الاعمال ( قال ان كنت جئت بآية ) من عند من ارسلك ( فائت بها ) فاحضرها عندي ليثبت بها صدقك ( ان كنت من الصادقين ) في الدعوى ( فالى عصا فاذا هى ثعبان مبين ) ظاهر امره لا يشك في انه ثعبان وهى الحية العظيمة روى انه لما القاها صارت ثعبانا اشعر فاغراها بين حليه ثمانون ذراعا وضع عليه الاسفل على الارض والاعلى على سور القعصر ثم توجه نحو فرعون فهرب منه وحدث وانهمز الناس مزدحين فأت منهم خمسة وعشرون الفا وصاح فرعون يا موسى انشدك بالذى ارسلك خذ وانا اؤمن بك وارسل معك بنى اسرائيل فاخذه فعاد عصا ( ونزع يده ) من جيبه او من تحت ابطه ( فاذا هى بيضاء للناظرين ) أى بيضاء بياضا خارجا عن العادة يجتمع عليه النظارة او بيضاء للنظار لانها كانت بيضاء في جبلتها روى انه عليه السلام كان آدم شديد الادمية فادخل يده في جيبه او تحت ابطه ثم نزعها فاذا هى بيضاء نورانية غلب شعاعها شعاع الشمس ( قال الملائكة من قوم فرعون ان هذا لساحر عليم ) قيل قاله هو واشراف قومه على سبيل التشاور في امره فحكي عنه في سورة الشعراء وعنهم ههنا ( يريد ان يخرجكم من ارضكم فاذا تأمرون ) تشيرون في ان نفعل ( قالوا ارجه واحاه وارسل في المداين حاشرين يأتوك بكل

في الدنيا ( وأن للكافرين )  
 في الآخرة ( عذاب النار )  
 يأبها الذين آمنوا إذا القيم  
 الذين كفروا زحفا ) أي  
 مجتمعين كأنهم لكثرتهم يزحفون  
 ( فلانولهم الادبار ) منهزمين  
 ( ومن بولهم يومئذ ) أي يوم  
 لقائهم ( دبره الامتحرا )  
 منعظا ( لقتال ) بأن يرهم  
 القرية مكيدة وهو يريد الكثرة  
 ( أو متحيزا ) منضمما ( الى  
 فئة ) جماعة من المسلمين  
 يستجيد بها ( فقتلهم ) رجع  
 ( بفض من الله وماواه جهنم  
 وبئس المصير ) المرجع هي  
 وهذا مخصوص بما اذالم  
 يزد الكفار على الضعف  
 ( فلم تقتلوه ) بدبر بقوتكم  
 ( ولكن الله قتلهم ) بنصره  
 اياكم ( وماريت ) يا محمد أعين  
 القوم ( اذ ريت ) بالخصي  
 لان كما من الخصي لا يملأ عيون  
 الجيش الكثير برمية بشر  
 ( ولكن الله رمى ) بايصال  
 ذلك اليهم فعل ذلك ليقهر  
 الكافرين ( وليبلى المؤمنين  
 منه بلاء ) عطاء ( حسنا )  
 هو الغنية ( ان الله سمع )  
 لا قوالهم ( عليهم ) بأحوالهم  
 ( ذلكم ) الابلاء حق ( وأن

ساحر عليهم ) كانه اتفقت عليه آراؤهم فاشار وابه الى فرعون والارجاء  
 التأخير اي اخراجه واصله ارجئه كما قرأ ابو بكر ويعقوب من  
 ارجأت وكذلك ارجئوه على قراءة ابن كثير وهشام عن ابن عامر على  
 الاصل في الضمير ووجهي من ارجيت كما قرأ نافع في رواية ورش واسماعيل  
 والكسائي واما قراءته في رواية قالون ارجه بحذف الياء فللا كنفاء بالكسرة  
 عنها واما قراءة حزة وحفص ارجه بسكون الهاء فلتنشيه المفصل  
 بالمتصل وجعل جه كابل في اسكان وسطه واما قراءة ابن عامر ارجئه بالهمزة  
 وكسر الهاء فلا ترتضيه النحاة فان الهاء لا تكسر الا اذا كان قبلها كسرة  
 او ياء ساكنة ووجهه ان الهمزة لما كانت تقلب ياء اجريت مجراها وقرأ حزة  
 والكسائي بكل سحر فيه وفي يونس ويؤيده اتفقا هم عليه في الشعراء  
 ( وجاء السحرة فرعون ) بعدما ارسل الشرط في طلبهم ( قالوا ائنا لئال اجرا  
 ان كنا نحن الغالبين ) استأنف به كأنه جواب سائل قال ما قالوا اذ جاؤا  
 وقرأ ابن كثير ونافع وحفص عن عاصم ان لنا اجرا على الاخبار وايجاب  
 الاجر كأنهم قالوا لا بد لنا من اجر والتكثير للتعظيم ( قال نعم ) ان لكم  
 لاجرا ( وانكم لمن المقربين ) عطف على ماسد مسده نعم وزيادة على الجواب  
 لتحريضهم ( قالوا يا موسى امان تلقى واما ان تكون نحن الملقين ) خيروا  
 موسى مراعاة للادب او اظهارا للجلالة ولكن كانت رغبتهم في ان يلقوا  
 قبله فنبهوا عليها بتغيير النظم الى ما هو ابلغ وتعريف الخبر وتوسيط الفصل  
 وتأكيده ضميرهم المتصل بالمفصل فلذلك قال ( قال القوا ) كرما وتسامحا  
 او ازدراء بهم ووثوقا على شأنه ( فلما ألقوا سحرهم ) اعين الناس ( بان خيلوا  
 اليها ما الحقيقة بخلافه ) واسترهبوهم ( وارهبوهم ) اربابا شديدا كأنهم طلبوا  
 رهبتهم ( وجاؤا بسحر عظيم ) في فنه روى انهم القوا حبالا لعلها وخبشا  
 طوا لا كأنها حيات ملائت الوادي وركب بعضها بعضا ( واوحينا الى موسى  
 ان الق عصاك ) فالقها فصارت حية ( فاذا هي تلقف ما يأفكون )  
 ما يزورونه من الافك وهو الصرف وقلب الشيء عن وجهه ويجوز ان تكون  
 ما مصدرية وهي مع الفصل بمعنى المفعول روى انها لما تلقفت حبالهم  
 وعصبيهم وابتلعتهما بأسرها قبلت على الحاضرين فهربوا وازدجوا حتى هلك  
 جمع عظيم ثم اخذها موسى فصارت عصا كما كانت فقالت السحرة لو كان هذا  
 سحرا لبقيت حبالنا وعصينا وقرأ حفص عن عاصم تلقفت ههنا وفي طه والشعراء

الله موهن) مضعف ( كيد  
الكافرين ان تستفتحوا )  
أي الكفار أي تطلبوا الفتح  
أي القضاء حيث قال أبو جهل  
منكم اللهم أنسا كان أقطع  
للرحم وأنا بما لا نعرف فأحنه  
الغداة أي اهلكه ( فقد  
جاءكم الفتح ) القضاء بهلاك  
من هو كذلك وهو أبو جهل  
ومن قتل معه دون النبي صلى  
الله عليه وسلم والمؤمنين  
( وان تنهوا ) عن الكفر  
والحرب ( فهو خير لكم  
وان تعودوا ) لقتال النبي  
صلى الله عليه وسلم ( نعد)  
انصره عليكم ( وان تغنى )  
تدفع ( عنكم فتكم ) جاعاتكم  
( شيئا ولو كثرت وأن الله  
مع المؤمنين ) بـ كسر  
استثناها وفتحها على تقدير  
اللام ( يأيها الذين آمنوا  
اطيعوا الله ورسوله ولا تولوا )  
تعرضوا ( عنه ) بخالفه  
أمره ( وانتم تسمعون ) القرآن  
والمواعظ ( ولا تكونوا  
كـ الذين قالوا سمعنا وهم  
لا يسمعون ) سماع تدبر  
واتعاط وهم المناققون  
أو المشركون ( ان شر  
الدواب عند الله الصم )

(فوقع الحق) فثبت لظهور أمره (وبطل ما كانوا يعملون) من السحر والمعارضة  
(فقلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين) صاروا اذلا مبهوتين اورجعوا الى المدينة  
اذلاء مهورين والضمير لفرعون وقومه ( والقي السحرة ساجدين )  
جعلهم ملقبن على وجوههم تنبيها على ان الحق بهرهم واضطرهم الى  
السجود بحيث لم يبق لهم تمالك اوان الله الهمهم ذلك وحلهم عليه حتى  
ينكسر فرعون بانذين اراد بهم كسر موسى ويتقلب الامر عليه اومبالغة  
في سرعة خروجه وشدة ( قالوا آنا رب العالمين رب موسى وهرون )  
ابدلوا الثاني من الاول اثلاثتهم انهم ارادوا به فرعون ( قال فرعون آمنتم به )  
بالله او موسى والاسـ: تفهام فيه الانكار وقرأ حـزة والكسائي وابوبكر عن  
عاصم وروح عن يعقوب بتحقيق الهمزتين على الاصل وقرأ حفص  
آمنتم به على الاخبار ( قبل ان آذن لكم ان هذا لكم ربكم ) اي ان هذا الصنيع  
حليته احتملتموها اتم وموسى ( في المدينة ) في مصر قبل ان تخرجوا للبعاد  
( تخرجوا منها اهلها ) يعني القبط وتخلص لكم ولبنى اسرائيل ( فسوف  
تعلمون ) عاقبة ما فعلتم وهو تهديد بجمل تفصيله ( لا قطعن ايديكم وارجلكم  
من خلاف ) من كل شق طرفا ( ثم لاصليكنم اجمعين ) تفصيحا لكم  
وتنكيلا لامثالكم قيل انه اول من سن ذلك فشرعه الله للقطاع تعظيما  
لجرمهم ولذلك سماه محاربة الله ورسوله ولكن على التعاقب لقرط رحته  
( قالوا انا الى ربنا مقبلون ) بابوت لاحالة فلان بلى بوعيدك اوانا مقبلون  
الى ربنا وثوابه ان فعلت بنا ذلك كأنهم استطابوه شغفا على لقاء الله  
او مصيرنا ومصيرك الى ربنا فيحكم بيننا ( وماتقم منا ) وماتكرمنا ( الا  
ان آنا بآيات ربنا لما جاءتنا ) وهو خير الاعمال واصل المناقب ليس بما يتأتى  
لنا العدو له طلبا بالرضاء ثم فزعوا الى الله فقالوا ( ربنا افرغ علينا  
صبرا ) انض علينا صبرا يغمرنا كما يفرغ الماء اوصب علينا ما يطهرنا من  
الآثام وهو الصبر على وعيد فرعون ( ونوفنا مسابين ) ثابتين على الاسلام  
قبل انه فعل بهم ما وعدهم به وقبل انه لم يقدر عليهم لقوله تعالى انما ومن  
اتبكمما الغالبون ( وقال الملا من قوم فرعون اتذر موسى وقومه ليفسدوا  
في الارض ) بتغيير الناس عليك ودعوتهم الى مخالفتك ( ويذكرك ) عطف  
على يفسدوا او جواب الاستفهام بالواو كقول الحطيشة\* الم الحار كم ويكون  
بنى\* وبينكم المودة والاخاء\* على معنى ان يكون منك ترك موسى ويكون منه

عن سماع الحق ( البكم )  
عن النطق به ( الذين  
لا يعقلون ولو علم الله فيهم  
خيرا ) صلاحا بسماع الحق  
( لاسمعهم ) سماع تفهم  
( ولو أسمعهم ) فرضا وقد  
علم ان لا خير فيهم ( لتولوا )  
عنه ( وهم معرضون ) عن  
قبوله عناد او جودا ( يأياها  
الذين آمنوا استحيوا لله  
والرسل ) بالطاعة ( اذا  
دعاكم لمسيحيكم ) من أمر  
الدين لانه سبب الحياة الابدية  
( واعلموا أن الله يحول بين  
المرء وقلبه ) فلا يستطيع أن  
يؤمن أو يكفر الا بإرادته ( وأنه  
اليه تحشرون ) فيجازيكم  
بأعمالكم ( واتقوا فتنة )  
ان أصابتكم ( لاتصين الذين  
ظلموا منكم خاصة ) بل تعهم  
وغيرهم واتقوا بها بانكار  
موجبها من المنكر ( واعلموا  
أن الله شديد العقاب ) لمن  
خالفه ( واذكروا اذ أنتم  
قليل مستضعفون في الارض )  
أرض مكة ( تخافون أن  
يتخطفكم الناس ) يأخذكم  
الكفار بسرعة ( فأوكم )  
الى المدينة ( وايدكم ) قواكم  
( بنصره ) يوم بدر بالملائكة

تركه اياك وقرى بالرفع على انه عطف على انذار واستئناف احوال وقرى  
بالسكون كأنه قيل يفسدوا ويذكرك كقوله تعالى فاصدق واكن ( وآلهتك )  
معبوداتك قيل كان يعبد الكواكب وقيل صنع لقومه اصناما وامرهم  
ان يعبدوها تقربا اليه ولذلك قال انار بكم الاعلى وقرى الهتك اى عبادتك  
( قال ) فرعون ( سنقتل ابناءهم ونستحيى نساءهم ) كما كنا نفعل من قبل  
لنعلم انا على ما كنا عليه من القهر والغلبة ولايتوهم انه المولود الذى حكم  
المنجمون والكهنة بذهاب ملكنا على يده وقرأ ابن كثير ونافع سنقتل  
بالتخفيف ( وانا فو قهم قاهرون ) غالبون وهم مهجرون تحت ايدينا  
( قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا ) لما سمعوا قول فرعون ونضجروا  
منه تسكيناً لهم ( ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده ) تسلياً لهم  
وتقريب الامر بالاستعانة بالله والتثبت في الامر ( والعاقبة للمتقين ) وعدلهم  
بالنصرة وتذكير لما وعدهم من اهلاك القبط وتورثهم ديارهم وتحقيق له  
وقرى ( والعاقبة بالنصب عطف على اسم ان واللام في الارض يحمل العهد  
والجنس ( قالوا ) اى بنوا اسرائيل ( اودينا من قبل ان تأتينا ) بالرسالة بقتل  
الابناء ( ومن بعد ما جئنا ) باعادته ( قال عسى ربكم ان يهلك عدوكم  
ويستخلفكم في الارض ) نصري بما كنى عنه اولاً لما رأى انهم لم يتسلوا  
بذلك ولعله اتى بفعل الطمع لعدم جزمه بانهم المستخلفون باعيانهم  
او اولادهم وقد روى ان مصر انما فتح لهم في زمن داود عليه السلام  
( فينظر كيف تعملون ) فيرى ما تعملون من شكر وكفران وطاعة وعصيان  
ليجازيكم على حسب ما يوجد منكم ( ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين )  
بالجدوب لقللة الامطار والمياه والسنة غلبت على عام القحط لكثرة ما يذكر  
عنه ويؤرخ به ثم اشتق منها فقبل اسنت القوم اذا قحطوا ( ونقص من  
الثرات ) بكثرة العاهات ( لعلهم يذكرون ) لئلا ينسبوا على ان ذلك  
بشؤم كفرهم ومعاصيهم فيتعظوا وترق قلوبهم بالشدة لئلا يفرغوا  
الى الله ويرغبوا فيما عنده ( فاذا جاءتهم الحسنة ) من الخصب والسعة  
قالوا لنا هذه ( لاجلنا ونحن مستحقوها ) وان تصبهم سيئة ) جذب وبلاء  
( بطير وابعوسى ومن معه ) يتشأ مواهبهم ويقولوا ما اصابنا الا بشؤمهم  
وهذا اغراق في وصفهم بالغباوة والقساوة فان الشدة لئلا ترقق القلوب  
وتذل العرائك وتزيل التماسك سيما بعد مشاهدة الآيات وهى لم تؤثر فيهم



بل زادوا عند هاعتوا وانهما كما في النغي وانما عرف الحسنة وذكرها مع اداة  
التحقيق لكثرة وقوعها وتعلق الارادة باحد اثنا بالذات ونكر السيئة  
وانى بها مع حرف الشك لندورها وعدم القصد لها الاتباع (الانما طارهم  
عند الله) اى سبب خيرهم وشرهم عنده وهو حكمه ومشيتته اوسبب  
شؤمهم عند الله وهو اعمالهم المكتوبة عنده فانها التى ساقط اليهم  
مايسؤهم وقرئ انما طيرهم وهو اسم جمع وقيل هو جمع (ولكن اكثرهم  
لا يعلمون) ان ما يصيبهم من الله اومن شؤم اعمالهم (وقالوا مهما) اصلها  
مال الشرطية ضمت اليها ما الزائدة للتأكيدهم قلبت الفها هاء استقفا للتكرير  
وقيل مركبة من مه الذى يصوت به الكاف وما الجزائية ومحلها الرفع على  
الابتداء او النصب بفعل يفسره (تأثنا به) اى ايمان شئ تحضرنا تأثنا به  
(من آية) بيان لمهما وانما سموها آية على زعم موسى لا لا اعتقادهم  
ولذلك قالوا (لتسحرنا بها فانحن لك بمؤمنين) اى لتسحر بها اعيننا وتشبه  
علينا والضمير في به وبها لما ذكره قبل التبيين باعتبار اللفظ وانث بعده باعتبار  
المعنى (فارسلنا عليهم الطوفان) ما طاف بهم وغشى اماكنهم وحروثهم  
من مطر اوسيل وقيل الجدرى وقيل الموتان وقيل الطاعون (والجراد  
والقمل) قيل هو كبار القردان وقيل اولاد الجراد قبل نبات اجنتها  
(والصفادع والدم) روى انهم مطروا ثمانية ايام في ظلمة شديدة لا يقدر  
احدان بخرج من بيته ودخل الماء في بيوتهم حتى قاموا فيه الى تراقبهم وكانت  
بيوت بنى اسرائيل مشتبكة ببيوتهم ولم يدخل فيها قطرة وركد على اراضيهم  
فغصهم من الحرث والتصرف فيها ودام ذلك عليهم اسبوعا فقالوا لموسى  
ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن نؤ من بك فدعا فكشف عنهم ونبت لهم  
من الكلاء والزرع مالم يعهد مثله ولم يؤمنوا فبعث الله عليهم الجراد فاكلت  
زروعهم وثمارهم ثم اخذت تأكل الابواب والسقوف والسياب فزعوا اليه  
ثانيا فدعا وخرج الى الصحراء و اشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت  
الى النواحي التى جاءت منها فلم يؤمنوا فسلط الله عليهم القمل والقمل فاكل ما بقى  
الجراد وكان يقع في اطعمتهم ويدخل بين اثوابهم وجلودهم فيمصها فزعوا  
اليه فرفع عنهم فقالوا قد تحققنا الان انك ساحر ثم ارسل الله عليهم الصفادع  
بحيث لا يكشف ثوب ولا طعام الا وجدت فيه وكانت تمتلئ منها مضاجعهم  
وتثب الى قدورهم وهى تغلى وافواهم عند التكلم فزعوا اليه

(ورزقكم من الطيبات)  
الفنائم (لعلكم تشكرون)  
نعمه ونزل في أبى لبابة مروان  
بن عبد المنذر وقد بعثه صلى  
الله عليه وسلم الى بنى قريظة  
لينزلوا على حكمه فاستشاروه  
فأشار اليهم أنه الذبح لأن  
عبياله وماله فيهم (يا أيها الذين  
آمنوا لا تخونوا الله والرسول  
و) لا (تخونوا أماناتكم)  
ما اتتمت عليه من الدين وغيره  
(وأنتم تعلمون واعلموا أنما  
أموالكم وأولادكم كنز  
لكم صادة عن أمور الآخرة  
(وأن الله عنده اجر عظيم)  
فلا تقسوتوه بمراعاة الأموال  
والأولاد والخيانة لاجلهم  
\* ونزل في توبته (يا أيها  
الذين آمنوا ان تقوا الله)  
بالإمانة وغيرها (يجعل لكم  
فرقا) بينكم وبين ما تخافون  
فتنجون (ويكفر عنكم  
سيئاتكم ويغفر لكم) ذنوبكم  
(والله ذو الفضل العظيم)  
اذكر يا محمد (واذبحك ربك  
الذين كفروا) وقد اجتمعوا  
للمشاورة في شأنك بدار الندوة  
(ليثبتوك) يوثقوك ويحبسوك  
(أو يقتلوك) كلهم قتلة  
رجل واحد (أو يخرجوك)

من مكة (و يمسكون) بك  
 (و يمسكون الله) بهم بتدبير  
 أمرك بأن أوحى اليك مادبروه  
 وأمرك بالخروج (والله خير  
 الماكرين) أعلمهم به (واذا  
 تنلى عليهم آياتنا) القرآن  
 (قالوا قد سمعنا لئن شاء لقلنا  
 مثل هذا) قاله النضر بن  
 الحرث لانه كان يأتي الحيرة  
 يتجسس فيشتري كتب أخبار  
 الاكابر ويحدث بها أهل مكة  
 (ان) ما (هذا) القرآن  
 (الأساطير) أكاذيب  
 (الاولين) واذا قالوا اللهم  
 ان كان هذا الذي يقرؤه  
 محمد (هو الحق) المنزل  
 (من عندك) فأمطر علينا حجارة  
 من السماء أو ائتنا بعذاب أليم  
 مؤلم على انكاره قاله النضر  
 أو غيره استهزاء وابها مانه  
 على بصيرة وجزم بطلانه قال  
 تعالى (وما كان الله ليعذبهم)  
 بما سألوه (وأنت فيهم) لأن  
 العذاب اذا نزل عم ولم تعذب  
 أمة الا بعد خروج نبيها  
 والمؤمنين منها (وما كان الله  
 معذبهم وهم يستغفرون)  
 حيث يقولون في طوافهم  
 غفرا لك غفرا لك وقيل هم  
 المؤمنون المستضعفون فيهم

وتضرعوا فاخذ عليهم العهود ودعا فكشف الله عنهم فتقضوا العهود  
 ثم ارسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دماء حتى كان يجتمع القبطى مع  
 الاسرائيلي على اناء فيكون مايليه دما ومايلي الاسرائيلي ماء ويمص الماء  
 من فم الاسرائيلي فيصير دما فيه وقبل سلط الله عليهم الرعاف (آيات)  
 نصب على الحال (مفصلات) مميزات لا تشكك على ما قلنا انها آيات الله ونقمته  
 عليهم او مفصلات لامتحان احوالهم اذ كان بين آيتين منها شهر وكان  
 امتداد كل واحدة اسبوعا وقيل ان موسى عليه السلام لبث فيهم بعد ما غلب  
 السحرة عشرين سنة يرهم هذه الآيات على مهل (فاستكبروا) عن الايمان  
 (وكانوا قوما مجرمين ولما وقع عليهم الرجز) يعنى العذاب المفصل والطاعون  
 الذى ارسله الله عليهم بعد ذلك (قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك)  
 بعهدك عندك وهو النبوة او بالذى عهد اليك ان تدعوه فيحييك كما اجابك  
 في آياتك وهو صلة ادع احوال من الضمير فيه بمعنى ادع الله متوسلا اليه  
 بما عهد عندك او متعلق بفعل محذوف دل عليه التماسهم مثل اسعفنا الى  
 ما نطلب منك بحق ما عهد عندك اوقسم بحجاب بقوله (لئن كشفت عنا الرجز  
 لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل) اى اقسمننا بعهد الله عندك لئن كشفت  
 عنا الرجز لنؤمنن ولنرسلن (فلما) كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم  
 بالغوه الى حد من الزمان هم بالغوه فعذبون فيه او مهلكون وهو وقت  
 الفرق او الموت وقيل الى اجل عينه لايمانهم (اذا هم يكتنون) جواب  
 لما اى فلما كشفنا عنهم فاجؤا النكت من غير تأمل وتوقف فيه (فانتقمنا  
 منهم) فاردنا الانتقام منهم (فاغرقناهم في البحر) اى فى البحر الذى لا يدرك  
 قعره وقيل لجنته (بانهم كذبوا باياتنا وكانوا عنها غافلين) اى كان اغراقهم  
 بسبب تكذيبهم بالآيات وعدم فكرهم فيها حتى صاروا كالغافلين عنها  
 وقيل الضمير للنقمة المدلول عليها بقوله فانتقمنا (واورثنا القوم الذين  
 كانوا يستضعفون) بالاستعباد وذبح الابناء من مستضعفيهم (مشارك الارض  
 ومغار بها) يعنى ارض الشام ومصر ملكها بنو اسرائيل بعد القراعنة  
 والعمالة وتمكنوا فى نواحيها (التي باركنا فيها) بالخصب وسعة العيش  
 (وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل) ومضت عليهم واتصلت بالانجاز  
 عدته اياهم بالنصرة والتمكين وهو قوله تعالى \* وزيد ان نحن \* الى قوله ما كانوا  
 يحذرون وقرئ كلمات ربك لتعدد المواعيد (بما صبروا) بسبب صبرهم على

كما قال لوتز بلوا لعذبتنا الذين  
كفروا منهم عذابا أليما (ومالهم  
أن لا يعذبهم الله) بالسيف بعد  
نحر وجك والمستضعفين  
وعلى القول الاول هي ناسخة  
لمقبلها وقد عذبهم الله بيدر  
وغيره (وهم يصدون)  
يمنعون النبي صلى الله عليه  
وسلم والمسلمين (عن المسجد  
الحرام) أن يطوفوا به (وما  
كانوا اوابياء) كازعموا  
(ان) مأ (ولياؤه الا المتقون  
ولكن اكثرهم لا يعلمون)  
أن لا ولاية لهم عليه (وما  
كان صلاتهم عند البيت الامكاه)  
صغيرا (وتصدية) تصفقا  
أى جعلوا ذلك موضع  
صلاتهم التى أمروا بها  
(فذوقوا العذاب) بيدر  
(بما كنتم تكفرون ان  
الذين كفروا ينفقون أموالهم)  
في حرب النبي صلى  
الله عليه وسلم (ليصدوا عن  
سبيل الله فسينفقونها ثم تكون  
في عاقبة الامر) عليهم حسرة)  
ندامة لقواتها وفوات  
ما قصدوه (ثم يغلبون)  
في الدنيا (والذين كفروا)  
منهم (الى جهنم) في الآخرة  
(يحشرون) يساقون (ليبرز)

الشدايد (ودمرنا) وخر بنا (ما كان يصنع فرعون وقومه) من القصور  
والعمارات (وما كانوا يعرشون) من الجنات او ما كانوا يرفعون من البنيان  
كصرح هامان وقرأ ابن عامر وابوبكر يعرشون بالضم وهذا آخر قصة  
فرعون وقومه وقوله (وجاوزنا بنى اسرائيل البحر) وما بعده ذكر ما حدثه  
بنوا اسرائيل من الامور الشنيعة بعد ان من الله عليهم بالنعم الجسام واراهاهم  
من الايات العظام تسلياً لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما رأى منهم  
وايقاظاً للمؤمنين حتى لا يغفلوا عن محاسبة انفسهم ومراقبة احوالهم روى  
ان موسى عليه السلام عبر بهم يوم عاشوراء بعد مهلك فرعون وقومه  
فصاموه شكراً (فأتوا على قوم) فزروا عليهم (يعكفون على اصنام لهم)  
يقيمون على عبادتها قيل كانت تماثيل بقر وذلك اول شأن العجل والقوم  
كانوا من العمالة الذين امر موسى بقتالهم وقيل من لحم وقرأ حزة والكسائي  
يعكفون بالكسر (قالوا يا موسى اجعل لنا الهة) مثلاً نعبد (كالهم آلهة)  
يعبدونها وما كافة للكاف (قال انكم قوم تجهلون) وصفهم بالجهل  
المطلق واكد له بعد ما صدر عنهم بعد ما رأوا من الايات الكبرى عن العقل  
(ان هؤلاء) اشارة الى القوم (متبر) مكسر مدمر (ماهم فيه) يعنى  
ان الله يهدم دينهم الذى هم عليه ويحطم اصنامهم ويجعلها رضاء  
(وباطل) مضحج (ما كانوا يعملون) من عبادتها وان قصدوا بها التقرب  
الى الله تعالى وانما بالغ في هذا الكلام بايقاع هؤلاء اسم ان والاخبار عما هم  
فيه بالتبار وعما فعلوا بالبطلان وتقديم الخبرين فى الجملتين الواقعتين  
خبراً لان التنبيه على ان الدمار لاحق لماهم فيه لاحتماله وان الاحباط  
الكلى لازم لما مضى عنهم تنغيروا وتحذيراً عما طلبوا (قال اغير الله ابغىكم  
آلهة) اطلب لكم معبوداً (وهو فضلكم على العالمين) والحال انه خصكم  
بنعم لم يعطها غيركم وفيه تنبيه على سوء مقابلتهم حيث قابلوا تخصيص الله  
اياهم عن امثالهم بما لم يستحقوه تفضلاً بان قصدوا ان يشركوا به اخس شئ  
من مخلوقاته (واذ انجيناكم من آل فرعون) واذكروا صنيعه معكم  
في هذا الوقت وقرأ ابن عامر انجاءكم (يسومونكم سوء العذاب) استئناف  
ليبين ما انجاءهم احوال من المخاطبين او من آل فرعون او منهما (يقتلون  
ابناءكم ويسحقون نساءكم) بدل منه مبين (وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم)  
وفي الانجاء والعذاب نعمة او محنة عظيمة (وواعدنا موسى ثلاثين

ليلة) لها القعدة وقرأ ابو عمرو ويعقوب ووعدا (واتمناها بعشر) من  
 ذى الحجة (قم ميقات ربه ار بعين ليلة) بالغا ار بعين ليلة روى انه عليه  
 السلام وعد بنى اسرائيل بمصر ان يأتيهم بعد مهلك فرعون بكتاب من الله  
 فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك سأل موسى عليه السلام ربه فامرهم  
 بصوم ثلاثين يوماً فلما اتم انكر خلوف فيه قدسوك فقالت الملائكة كناشم  
 منك رائحة المسك فافسده بالسوك فامرهم الله تعالى ان يزيد عليها عشرة  
 وقيل امره ان يتخلى ثلاثين بالصوم والعبادة ثم انزل عليه التوراة في العشر  
 وكله فيها (وقال موسى لاختيه هارون اخلفني في قومي) كن خليفتي  
 فيهم (واصلح) ما يجب ان يصلح من امورهم او كن مصلحاً (ولا تتبع سبيل  
 المفسدين) ولا تتبع من سلك سبيل الافساد ولا تطع من دعاك اليه (ولما جاء  
 موسى لميقاتنا) لو قتنا الذي وقناه واللام للاختصاص اى اختص بحيته بميقاتنا  
 (وكله ربه) من غير وسط كما يكلم الملائكة وفيما روى ان موسى عليه السلام  
 كان يسمع ذلك الكلام من كل جهة تنبيه على ان سماع كلامه القديم ليس  
 من جنس سماع كلام المحدثين (قال رب ارني انظر اليك) ارني نفسك بان  
 تمكنني من رؤيتك او تبجل لى فانظر اليك واراك وهو دليل على ان رؤيته  
 تعالى جائزة في الجملة لان طلب المستحيل من الانبياء محال وخصوصاً ما يقتضى  
 الجهل بالله ولذلك رده بقوله تعالى لن ترانى دون لن ارى اولن اريك اولن  
 تنظر الى تنبيهها على انه قاصر عن رؤيته لتوقعها على معد في الرأى ولم يوجد  
 فيه بعد وجعل السؤال لتبكيته قومه الذين قالوا ارنا الله جهرة خطأ  
 اذ لو كانت الرؤية متممة لوجب ان يحملهم ويزيل شبهتهم كما فعل بهم حين  
 قالوا اجعل لنا الها ولا يتبع سبيلهم كما قال لاختيه ولا تتبع سبيل المفسدين  
 والاستدلال بالجواب على استحالتها اشد خطأ اذ لا يدل الاخبار عن عدم  
 رؤيته اياه على ان لا يراه ابداً وان لا يراه غيره اصلاً فضلاً عن ان يدل على  
 استحالتها ودعوى الضرورة فيه مكابرة اوجهالة بحقيقة الرؤية (قال  
 لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى) استدراك يريد  
 ان يبين به انه لا يطيعه وفي تعليق الرؤية بالاستقرار ايضاً دليل الجواز  
 ضرورة ان المعلق على الممكن ممكن والجبل قبل جبل زبير (فلما تجلّى ربه  
 للجبل) ظهر له عظيّمه وتصدى له اقتداره وامره وقيل اعطى له حياة  
 ورؤية حتى رآه (جعل دكا) مذكوكاً مفتناً والدك والدق اخوان كالكاشك

متعلق بتكون بالتخفيف  
 والتشديد أى يفصل (الله  
 الخبيث) الكافر (من الطبيب)  
 المؤمن (ويجعل الخبيث  
 بعضه على بعض فيركه جميعاً)  
 يجمعه متراكباً بعضه على بعض  
 (فيجعل في جهنم أوائلهم  
 الخاسرون قل للذين كفروا)  
 كآبى سفيان واصحابه (ان  
 ينتهوا) عن الكفر وقاتل النبي  
 صلى الله عليه وسلم (يغفر لهم  
 ما قد سلف) من أعمالهم (وان  
 يعودوا) الى قتاله (فقد مضت  
 سنت الاولين) أى سنتنا فيهم  
 بالاهلاك فكذلك انفعّل بهم  
 (وقاتلوهم حتى لا تكون)  
 توجد (فتنة) شرك (ويكون  
 الدين كله لله) وحده ولا يعبد  
 غيره (فانتهوا) عن الكفر  
 (فان الله بما يعملون بصير)  
 فيجازيهم به (وان تولوا) عن  
 الايمان (فاعلموا أن الله  
 مولاكم) ناصركم ومتولى امورك  
 (نعم المولى) هو (ونعم  
 الصير) أى الناصر لكم  
 (واعلموا انما غنمتم) أخذتم  
 من الكفار قهراً (من شئ)  
 فان الله خبسه) يأمر فيه بما شاء

والشق وقرأ حزة والكسائي دكاه اى ارضا مستوية ومنه ناقة لها للتي  
 لاسنام لها وقرئ دكا اى قطعاً جمع دكاه بالتشديد (وخر موسى صمعا)  
 مغشياً عليه من هول ما رأى (فلما افاق قال) تعظيماً لما رأى (سبحانك تدب  
 البك) من الجرأة والاقدام على السؤال بغير اذن (وانا اول المؤمنين)  
 مرتفسيره وقيل معناه انا اول من آمن بانك لا ترى في الدنيا (قال يا موسى انى  
 اصطفيتك) اخترتك (على الناس) اى الموجودين في زمانك وهرون وان كان  
 نبيا كان مأموراً باتباعه ولم يكن كليماً ولا صاحب شرع (برسالتي) يعنى  
 اسفار التورات وقرأ ابن كثير ونافع رسالتى (وبكلامى) وتكلمى اياك  
 فخذ ما آتيتك اعطيتك من الرسالة (وكن من الشاكرين) على النعمة  
 فيه روى ان سؤال الرؤية كان يوم عرفة واعطاء التوراة يوم النحر  
 (وكتبت له فى الألواح من كل شئ) بما يحتاجون اليه من امر الدين (موعظة  
 وتفصيلاً لكل شئ) بدل من الجار والمجرور اى كتبنا كل شئ من المواعظ  
 وتفصيل الاحكام واختلف فى ان الألواح كانت عشرة اوسبعة وكانت  
 من زمرد اوزبرجد اوباقوت اجر اوصخرة صماء لينها الله لموسى عليه  
 السلام فقطعها بيده واشقتها باصابعه وكان فيها التوراة او غيرها (فخذها)  
 على اضممار القول عطف على كتبنا اوبدل من قوله فخذ ما آتيتك والهاء للالواح  
 اولكل شئ فانه بمعنى الاشياء اوللرسالات (بقوة) بجد وعزيمة (وأمر  
 قومك يأخذوا باحسنها) اى باحسن ما فيها كالصبروا لغفو بالاضافة الى  
 الانتصار والاقصاص على طريقة النذب والحث على الافضل كقوله تعالى  
 واتبعوا احسن ما نزل اليكم من ربكم اوبواجباتها فان الواجب احسن  
 من غيره ويجوز ان يراد بالاحسن البالغ فى الحسن مطلقاً لا بالاضافة وهو  
 المأمورية كقولهم الصيف احسن الشتاء (ساريكم دار الفاسقين) دار فرعون  
 وقومه بمصر حاوية على عروشها اومنازل عاد وثمود واضرا بهم لتعتبروا  
 فلا تفسقوا اودارهم فى الآخرة وهى جهنم وقرئ سأوريكم بمعنى سأبين  
 لكم من اوربت الزند وسأوريكم ويؤيده قوله واورثنا القوم  
 (سأصرف عن آياتي) المنصوبة فى الآفاق والانفس (الذين يتكبرون  
 فى الارض) بالطبع على قلوبهم فلا يتكفرون فيها ولا يعتبرون بها وقيل  
 سأصر فهم عن ابطالها وان اجتهدوا كما فعل فرعون فعاد عليه باعلائها  
 اوباهلاكهم (بغير الحق) صلة يتكبرون اى يتكبرون بما ليس بحق وهو

(والرسل ولذى القربى)  
 قرابة النبي صلى الله عليه وسلم  
 من بنى هاشم وبنى المطلب  
 (واليتمى) أطفال المسلمين  
 الذين هلك آباؤهم وهم فقراء  
 (والمساكين) ذوى الحاجة  
 من المسلمين (وابن السبيل)  
 المنقطع فى سفره من المسلمين  
 أى يستحقه النبي صلى الله عليه  
 وسلم والاصناف الاربعة  
 على ما كان يقسمه من أن اكل  
 خمس الخمس والاخماس  
 الاربعة الباقية للعالمين (ان كنتم  
 آمنتم بالله) فاعلموا ذلك (وما)  
 عطف على بالله (أنزلنا على  
 عبدنا) محمد صلى الله عليه  
 وسلم من الملائكة والآيات  
 (يوم الفرقان) اى يوم بدر  
 الفارق بين الحق والباطل  
 (يوم التقي الجمعان) المسلمون  
 والكفار (والله على كل شئ  
 قدير) ومنه نصركم مع قلتكم  
 وكثرتهم (اذ) بدل من يوم  
 (انتم) كاثنون (بالعدوة)  
 الدنيا) القربى من المدينة  
 وهى بضم العين وكسر ها  
 جانب الوادى وهم بالعدوة  
 القصوى (البعدى) منها  
 (والركب) العير كاثنون  
 بمكان (أسفل منكم) بما يلى

دينهم الباطل اوحال من فاعله ( وان ير واكل آية ) منزلة او معجزة ( لا يؤمنوا بها ) لعنادهم واختلال عقلهم بسبب انهما كهم في الهوى والتقليد وهو يؤيد الوجه الاول ( وان ير واسبيل الرشد لا يتخذوه سبيلا ) لاستيلاء الشيطنة عليهم وقرأ حزة والكسائي الرشد بفحتين وقرأ الرشاد ثلاثها لغات كالسقم والسقم والسقام ( وان ير واسبيل الغي يتخذوه سبيلا ) ذلك بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين ( اى ذلك الصرف بسبب تكذيبهم وعدم تدبرهم للآيات ويجوز ان ينتصب ذلك على المصدر اى سأصرف ذلك الصرف بسببهما ) والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة ( اى ولقاءهم الدار الآخرة او ما وعد الله فى الآخرة ) حبطت اعمالهم ( لا ينفعون بها ) هل يحزون الاما كانوا يعملون ( الاجزاء اعمالهم ) وانخذ قوم موسى من بعده ( من بعده هابه للميمات ( من حليهم ) التى استعاروها من القبط حين هموا بالخروج من مصر واضافتها اليهم لانها كانت فى ايديهم او ملكوها بعد هلاكهم وهو جمع حلى كشدى وثدى وقرأ حزة والكسائي بالكسر للتباع كدلى ويعقوب على الافراد ( بجلا جسدا ) بدنا ذا لحم ودم او جسدا من الذهب خاليسا من الروح ونصبه على البدل ( له خوار ) صوت البقر روى ان السامرى لما صاغ العجل التى فى فمه من تراب اثرفرس جبريل فصار حيا وقيل تصاغه بنوع من الحيل فيدخل الريح جوفه ويصوت وانما نسب الانتخاذ اليهم وهو فعله اما لانهم رضوا به اولان المراد انتخاذهم اياه الها وقرئ جؤار اى صياح ( الم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا ) تفريع على فرط ضلالتهم واخلالهم بالنظر والمعنى الم يروا حين اتخذوه الها انه لا يقدر على كلام ولا على ارشاد سبيل كآحاد البشر حتى حسبوا انه خالق الاجسام والقوى والقدر ( اتخذوه ) نكر يرلذم اى اتخذوه الها وكانوا ظالمين ) واضعين الاشياء فى غير موضعها فلم يكن اتخاذ العجل بدعا منهم ( ولما سقط فى ايديهم ) كناية عن اشتدادند مهم فان النادم المتحسر بعض يده غمما فتصير يده مسعوطا فيها وقرئ سقط على البناء للفاعل بمعنى وقع العض فيها وقيل معناه سقط الندم فى انفسهم ( وروا ) وعلما ( انهم قد ضلوا ) بانخاذ العجل ( قالوا لئلم يرجنا ربنا ) بازال التورية ( ويغفر لنا ) بالتجاوز عن الخطيئة ( لنكونن من الخاسرين ) وقرأهما حزة والكسائي بالتاء وربنا على النداء ( ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفا ) شديد الغضب

البحر ( ولوتو اعدتم ) اأنتم والنفير للقتال ( لاختلفتم فى الميعاد ولكن ) جمعكم بغير ميعاد ( ليقضى الله امرا كان مفعولا ) فى علمه وهو نصر الاسلام ومحق الكفر فعل ذلك ( ليهلك ) يكفر ( من هلك عن بينة ) أى بعد حجة ظاهرة قامت عليه وهى نصر المؤمنين مع قتلهم على الجيش الكبير ( ويحيى ) يؤمن ( من حى عن بينة ) وان الله لسميع عليم ( اذكر ) اذير يكلم الله فى منامك ( أى نومك ) قليلا ( فأخبرت به أصحابك فسرروا ) ولوأراكمهم كثيرا لفشلتهم ( جبتهم ) ولتسازعتم ( اختلفتم ) فى الامر ( أمر القتال ) ولكن الله سلككم من القتل والتنازع ( انه عليهم بذات الصدور ) بما فى القلوب ( واذ يريكموهم ) أيها المؤمنون ( اذالتقيتم فى أعينكم قليلا ) نحو سبعين أو مائة وهم الف لتقدموا عليهم ( و يقللكنم فى أعينهم ) ليقدموا ولا يرجعوا عن قتالكم وهذا قبل التحام الحرب فلما التحم أراهم اياهم مثلهم كفى آل عمران ( ليقضى الله أمرا كان مفعولا ) والى الله

ترجع ) نصير ( الامور  
يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم  
قمة ( جماعة كافرة ) فاثبتوا  
لقتا لهم ولا تنهزوا  
( واذكروا الله كثيرا )  
ادعوه بالنصر ( لعلكم  
تفلحون ) تفوزون ( واطيعوا  
الله ورسوله ولا تنازعوا  
تختلفوا فيما بينكم ) فتفشلوا  
تجنبوا ( وتذهب ريحكم )  
قوتكم ودولتكم ( واصبروا  
ان الله مع الصابرين ) بالنصر  
والعون ( ولا تكونوا كالذين  
خرجوا من ديارهم ) لينعوا  
غيرهم ولم يرجعوا بعد نجاتها  
( بطارا ورثاء الناس ) حيث  
قالوا الازجع حتى نشرب  
الخمور ونحمر الجزور  
تضرب علينا القيان بيد  
فيتسامع بذلك الناس  
( ويصدون ) الناس ( عن  
سبيل الله والله بما يعملون )  
بالباء والهاء ( محيط ) علما  
فيجاز بهم به ( و ) اذكر  
( اذ زين لهم الشيطان )  
ابليس ( أعما لهم ) بأن  
شجعهم على لقاء المسلمين  
لما حاربوا الخروج من أعدائهم  
بنى بكر ( وقال لهم ) لا غالب  
لكم اليوم من الناس واني

وقيل حزينا ( قال بنسما خلفتوني من بعدى ) فعلتم بعدى حيث  
عبدتم العجل والخطاب للعبدة اوقم مقامى فلم تكفوا العبادة والخطاب لهرون  
والمؤمنين معه وما نكرة موصوفة تفسر المستكن في بنس والخصوص بالذم  
محذوف تقديره بنس خلافة خلفتونيها من بعدى خلافتكم ومعنى من بعدى  
من بعد انطلاق اومن بعد ما رأيتم منى من التوحيد والتزيه والحمل عليه  
والكف عما بنا فيه ( أعجلتم امر ربكم ) اتركتموه غير تام كأنه ضمن عجل  
معنى سبق فعدى تعديته وأعجلتم وعد ربكم الذى وعدنيه من الاربعين  
وقدرتم موتى وغيرتم بعدى كما غيرت الامم بعد ادنيا ثم ( والى الاواح )  
اى طرحها من شدة الغضب وفرط الضجرة حية للدين روى ان التوراة  
كانت سبعة اسباع فى سبعة الواح فلما القاها انكسرت فرفع ستة اسباعها  
وكان فيها تفصيل كل شئ وبقي سبع كان فيه المواعظ والاحكام ( واخذ برأس  
اخيه ) بشعر رأسه ( يحرقه اليه ) توها بانه قصر فى كفهم وهرون كان اكبر  
منه ثلاث سنين وكان حولا ليه ولذلك كان احب الى بنى اسرائيل ( قال ابن ام )  
ذكر الام ليرققه عليه وكان ابن ام وقرأ ابن عامر وحزوة والكسائى وابوبكر  
عن عاصم هنا فى طه ابن ام بالكسر واصله يا ابن امى لحذفت الياء اكتفاء  
بالكسرة تخفيفا كما لى المضاف الى الياء والباقون بالفتح زيادة فى التخفيف  
لطوله او تشبيها بخمسة عشر ( ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونى  
ازاحة لتوهم التقصير فى حقه والمعنى بذلت وسعى فى كفهم حتى قهروني  
واستضعفوني وقاربوا قتلى ( فلا تشمتى الاعداء ) فلا تفعل بي ما يشمتون  
فى لاجله ( ولا تجعلنى مع القوم الظالمين ) معدودانى عداهم بالمو اخذة  
او نسبة التقصير ( قال رب اغفرلى ) ما صنعت باخى ( ولا تخى ) ان فرط فى كفهم  
ضمه الى نفسه فى الاستغفار ترضية له ودفعاً للشامة عنه ( وادخلتني رحمتك  
بمزيد الانعام علينا ) وانت ارحم الراحمين ) وانت ارحم بنا منا على انفسنا  
( ان الذين اتخذوا العجل سينا لهم غضب من ربهم ) وهو ما امرهم به  
من قتل انفسهم ( وذلة فى الحياة الدنيا ) وهو خر وجهم من ديارهم وقيل  
الجزية ( وكذلك نجى المفلتين ) على الله ولا فربة اعظم من فريتهم وهى  
قولهم هذا الحكم واله موسى ولعله لم يفتقر مثلها احد قبلهم ولا بعدهم  
والذين عملوا السيئات ) من الكفر والمعاصى ( ثم تابوا من بعدها ) من بعد  
السيئات ( وآمنوا ) واشتغلوا بالايمان وما هو مقتضىه من الاعمال الصالحة

( ان ربك من بعدها ) من بعد التوربة ( لغفور رحيم ) وان عظم الذنب  
 بجريرة عبدة العجل وكثر بكر آثم بنى اسرائيل ( ولما سكنت ) سكن وقد قرئ به  
 ( عن موسى الغضب ) باعتذار هرون او بتوبتهم وفي هذا الكلام مبالغة  
 وبلاغة من حيث انه جعل الغضب الحامل له على ما فعل كالأمر به والمغرى  
 عليه حتى عبر عن سكونه بالسكوت وقرئ سكنت على ان المسكنت هو الله  
 تعالى واخوه والذين تابوا ( اخذ الاواح ) التي القاها ( وفي نسختها )  
 وفيما نسخ فيها اي كتب والنسخة فعلة بمعنى فعول كالخطبة وقيل فيما نسخ  
 منها اي من الاواح المنكسرة ( هدى ) بيان للحق ( ورجة ) ارشاد الى  
 الصلاح والخير ( للذين هم لربهم يرهبون ) دخلت اللام على المفعول  
 لضعف الفعل بالتأخير وحذف المفعول واللام للتعليل والتقدير يرهبون  
 معاصي الله لربهم ( واختار موسى قومه ) اي من قومه فحذف الجار واوصل  
 الفعل اليه ( سبعين رجلا لميقاتنا فلما اخذتهم الرجفة ) روى انه تعالى امره  
 ان يأتيه في سبعين من بنى اسرائيل فاختر من كل سبط ستة فزاد اثنان فقال  
 ليتخلف منكم رجلان فتشاجروا فقال ان لمن قعد اجر من خرج فقعد كالب  
 وبوشع وذهب مع الباقيين فلما دنوا من الجبل غشيهم غمام فدخل موسى بهم  
 الغمام وخروا سجدا فسمعوه يكلم موسى يأمره وينهاه ثم انكشف الغمام  
 فاقبلوا اليه وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتهم الرجفة اي الصاعقة  
 اور رجفة الجبل فصنعوا منها ( قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي )  
 تمنى كلامهم وهلاكه قبل ان يرى ما رأى او بسبب آخر او عنى به انك قدرت  
 على اهلاكهم قبل ذلك بحمل فرعون على اهلاكهم باغراقهم في البحر  
 وغيرها فترجت عليهم بالانقاذ منها فان رجحت عليهم مرة اخرى لم يعد  
 من عيم احسانك ( اهلكنا بما فعل السفهاء منا ) من العناد والتجاسر على طلب  
 الرؤية وكان ذلك قاله بعضهم وقيل المراد بما فعل السفهاء عبادة العجل  
 والسمعون اختارهم موسى لميقات التوبة عنها فغشيتهم هيبه فلقوا منها  
 ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم واشرفوا على الهلاك فخاف عليهم موسى  
 فبكى ودعا فكشفها الله عنهم ( ان هى الافتنك ) ابتلاؤك حين اسمعتهم  
 كلامك حتى طمعوا في الرؤية او وجدت في العجل خوارفا غوايه ( فضل  
 بها من تشاء ) ضلاله بالجواز عن حده او باتباع الخبايل ( وتهدى من تشاء )  
 هداه فيقوى بها ايمانه ( انت ولينا ) القائم بامرنا ( فاعفر لنا ) بمغفرة ما قارفنا

جار لكم ) من كنفانة وكان  
 انهم في صورة سراقسة بن  
 مالك سيد تلك الناحية ( فلما  
 تراءت ) التقت ( الفئتان )  
 المسلمة والكافرة ورأى  
 الملائكة وكان يده في يده الحارث  
 بن هشام ( نكص ) رجع  
 ( على عقبيه ) هاربا ( وقال )  
 لما قالوا له اتخذ لنا على هذا  
 الحال ( انى برى منكهم )  
 من جواركم ( انى أرى مالا  
 ترون ) من الملائكة ( انى  
 أخاف الله ) ان يهلكنى ( والله  
 شديد العقاب اذ يقول  
 المنافقون والذين في قلوبهم  
 مرض ) ضعف اعتقاد ( غر  
 هؤلاء ) اي المسلمين ( دينهم )  
 اذ خرجوا مع قتلهم يقاتلون  
 الجمع الكثير توهمها انهم  
 ينصرون بسببه قال تعالى  
 في جوابهم ( ومن يتوكل  
 على الله ) يثق به يغلب ( فان الله  
 عزيز ) غالب على أمره  
 ( حكيم ) في صنعه ( ولوترى )  
 يا محمد ( اذ يتوفى ) بالياء والياء  
 ( الذين كفروا الملائكة  
 يضر بون ) حال ( وجوههم  
 وأدبارهم ) بمقامع من حديد ( و )  
 يقولون لهم ( ذوقوا عذاب



(وارحنا وانت خير المافرين) تغفر السيئة وتبدلها بالحسنة (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة) حسن معيشة وتوفيق طاعة (وفي الآخرة) الحسنة (انا هدنا اليك) تبنا اليك من هاد يهود اذا رجع وقرئ بالكسر من هاده يهيد هاد اذاماله ويحتمل ان يكون مبنيًا للفا حل وللقول بمعنى املنا انفسنا و اليك ويجوز ان يكون المضمون ايضا مبنيًا للمفعول منه على لغة من يقول عود المريض (قال عذابي اصيب به من اشاء) تعذيبه (ورحمتي وسعت كل شيء) في الدنيا المؤمن والكافر بل المكلف وغيره (فسأكتبها) فسأثبتها في الآخرة اوفأكتبها كتبه خاصة منكم يابني اسرائيل (الذين يتقون) الكفر والمعاصي (ويؤتون الزكاة) خصها بالذكر لانها كانت اشق عليهم (والذين هم باياتنا يؤمنون) فلا يكفرون بشيء منها (الذين يتبعون الرسول النبي) مبتدأ خبره يأمرهم او خبر مبتدأ محذوف تقديره هم الذين اوبدل من الذين يتقون بدل البعض او الكل والمراد من آمن منهم بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم وانما سماه رسولا بالاضافة الى الله تعالى ونبيًا بالاضافة الى العباد (الامى) الذى لا يكتب ولا يقرأ وصفه به تنبيهًا على ان كمال علمه مع حاله احدى معجزاته (الذى يحذونه مكتوبًا عندهم في التوراة والانجيل) اسما وصفة (يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات) مما حرم عليهم كالشحوم (ويحرم عليهم الخبائث) كالدم ولحم الخنزير او كالبوا والرشوة (ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم) ويخفف عنهم ما كفوا به من التكليف الشاقة كتعيين القصاص فى العمد والخطأ وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة واصل الاصر النقل الذى يأصر صاحبه اى يحبه من الحراك لثقله وقرأ ابن عامر آصارهم (فالذين آمنوا به وعزروه) وعظموا بالتقوية وقرئ بالتخفيف واصله المنع ومنه التعزير (ونصروه واتبعوا النور الذى انزل معه) اى مع نبوته يعنى القرآن وانما سماه نورا لانه باعجازه ظاهر امره مظهر غيره اولانه كاشف الحقائق مظهر لها ويجوز ان يكون معه متعلقا باتبعوا اى واتبعوا النور المنزل مع اتباع النبي فيكون اشارة الى اتباع الكتاب والسنة (اولئك هم المفلحون) الفائزون بالرحمة الابدية ومضمون الآية جواب دعاء موسى عليه السلام (قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم) الخطاب عام وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مبعوثا الى

الحريق) اى النار وجواب لول رأيت أمر اعظيما (ذلك) التعذيب (بما قدمت أيديكم) عبر بها دون غيرها لان أكثر الافعال تزاوّل بها (وان الله ليس بظلام) اى بذى ظلم (للعبيد) فيعذبهم بغير ذنب (دأب هؤلاء) كدأب (كعادة آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بايات الله فأخذهم الله بالعقاب) (بذنوبهم) جلة كفروا وما بعد ها مفسرة لما قبلها (ان الله قوى) على ما يريد (شديد العقاب ذلك) أى تعذيب الكفرة (بان) أى بسبب أن (الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم) مبدلها بالنقمة (حتى يغيروا ما بأنفسهم) يبدلوا نعمتهم كفرا كتبديل كفار مكة اطعامهم من جوع وأمنهم من خوف وبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليهم بالكفر والصد عن سبيل الله وقتال المؤمنين (وان الله سميع عليم كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بايات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقتنا آل فرعون) قومه معه (وكل) من الامم المكذبة (كانوا ظالمين)

ونزل في قريظة ( ان شر  
الدواب عند الله الذين كفروا  
فهم لا يؤمنون الذين عاهدت  
منهم ) ان لا يمينوا المشركين  
( ثم يقضون عهدهم في كل  
مرة ) عاهدوا فيها ( وهم  
لا يتقون ) الله في غدرهم  
( فاما ) فيه ادغام نون  
ان الشرطية في ما الزيدة  
( تتقنهم ) تجذبهم ( في الحرب  
فشرذ ) فرق ( بهم  
من خلفهم ) من المحاربين  
بالتسكيل بهم والعقوبة  
( لعلمهم ) اى الذين خلفهم  
يذكرون ( يعظونهم ) واما  
تخافن من قوم ( عاهدوك  
( خيانة ) في عهد بأمانة  
تلوح لك ( فابذل ) اطرح  
عهدهم ( اليهم على سواء )  
حال أى مستويا أنت وهم  
في العلم بقض العهد بأن  
تعلمهم به لئلا يتجهوك بالقدر  
( ان الله لا يحب الخائنين )  
ونزل فيمن أفلت يوم بدر  
( ولا تحسبن ) بالحمد ( الذين  
كفروا سبقوا ) الله أى قاتوه  
( انهم لا يعجزون ) لا يفوتونه  
وفي قراءة بالتحانية فالفعول  
الاول محذوف أى أنفسهم  
وفي أخرى بفتح ان على تقدير

كافة الثقلين وسائر الرسل الى اقوامهم ( جميعا ) حال من اليكم ( الذى له  
ملك السموات والارض ) صفة الله وان حيل بينهما بما هو متعلق المضاف  
الذى اضيف اليه لانه كالمقدم عليه اومدح منصوب اومرفوع اومبتدأ  
خبره ( لاله الا هو ) وهو على الوجوه الاول بيان لما قبله فان من ملك العالم  
كان هو الاله لا غيره وفي ( بحبى ويميت ) مزيد تقرير لاختصاصه  
بالالوهية ( فآمنوا بالله ورسوله الذى الامى الذى يؤمن بالله وكلماته ) ما نزل  
عليه وعلى سائر الرسل من كتبه ووحيه وقرىء وكلمته على ارادة الجنس  
او القرآن او عيسى عليه السلام تعريضا لليهود وتنبها على ان من  
لم يؤمن به لم يعتبر ايمانه وانما عدل عن التكلم الى الغيبة لاجراء هذه  
الصفات الداعية الى الايمانه والاتباع له ( واتبعوه لعلمكم تهتدون )  
جعل رجاء الاهتداء اثر الامر بن تنبيهها على ان من صدقه ولم يتابعه بالتزام  
شرعه فهو بعد في خطط الضلالة ( ومن قوم موسى ) يعنى بنى اسرائيل  
( امة يهدون بالحق ) يهدون الناس محقين او بكلمة الحق ( وبه ) وبالحق  
( يعدلون ) بينهم في الحكم والمراد بها الثابتون على الايمان القائمون بالحق  
من اهل زمانه اتبع ذكرهم ذكر اصدادهم على ما هو عادة القرآن تنبيهها  
على ان تعارض الخير والشر وتزاحم اهل الحق والباطل امر مستمر وقيل  
مؤمنو اهل الكتاب وقيل قوم وراء الصين رءاهم رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة المعراج فآمنوا به ( وقطعناهم ) وصيرناهم  
قطعا متبعا بعضهم عن بعض ( اثنتى عشرة ) مفعول ثان لقطع فانه  
متضمن معنى صير او حال وتأنيثه للحمل على الامة او القطعة ( اسباطا )  
بدل منه ولذلك جمع او تمييزه على ان كل واحدة من اثنتى عشرة اسباط  
وكأى قيل اثنتى عشرة قبيلة وقرى بكسر الشين واسكانها ( امما )  
على الاول بدل بعد بدل او نعت لاسباطا وعلى الثانى بدل من اسباطا  
( واوحينا الى موسى اذا استسقاء قومه ) فى التيه ( ان اضرب بعصاك الحجر  
فانجست ) اى فاضرب فانجست وحذفه للإيماء على ان موسى عليه السلام  
لم يتوقف فى الامثال وان ضربه لم يكن مؤثرا يتوقف عليه الفعل فى ذاته  
( منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل اناس ) كل سبط ( مشربهم وظلالنا عليهم  
الغمام ) ليقبهم حرا الشمس ( وانزلنا عليهم المن والسلوى كلوا ) اى  
وقلنا لهم كلوا ( من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم

يظلمون) سبق تفسيره في سورة البقرة (واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية) باضمار اذكرو القرية بيت المقدس (وكلوا منها حيث شئتم وقولوا احططوا وادخلوا (الباب سجدا) مثل ما مر في سورة البقرة معنى غير ان قوله لا تكلوا فيها بالفاء افاد تسبب سكنهم للاكل منه ولم يتعرض له ههنا اكتفاء بذكره ثم ابدل الالف لالحال عليه واما تقديم قولوا على وادخلوا فلا اثر له في المعنى لانه لا يوجب الترتيب وكذا الواو العاطفة بينهما (نغمر لكم خطاياكم سنزلهن المحسنين) وعد بالغفران والزيادة عليه بالانابة وانما اخرج الشان مخرج الاستئناف للدلالة على انه تفضيل محض ليس في مقابلة ما امر وابه وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب تغفر ببناء والبناء للمفعول وخطيأتكم بالجمع والرفع غير ان عامر فانه وحدو قرأ ابو عمر وخطاياكم (فبدل الذين ظلموا منهم قولاً غير الذي قيل لهم فارسلنا عليهم رجلاً من السماء بما كانوا يظلمون) مضى تفسيره فيها (واسألهم) للتقرير والتقرير بتقديم كفرهم وعصيانهم والاعلام بما هو من علومهم التي لا تعلم الا بتعليم او وحي ليكون ذلك مجزئاً لك عليهم (عن القرية) عن خبرها وما وقع باهلها (التي كانت حاضرة البحر) قرية منه وهي ابله قرية بين مدين والطور على شاطئ البحر وقيل مدين وقيل طبرية (اذ يعدون في السبت) يجاوزون حدود الله بالصعيد يوم السبت واذ صرف لكانت او حاضرة او للمضاف المحذوف او بدل منه بدل الاشتمال (اذ تأنيهم حيثانهم) ظرف يعدون او بدل بعد بدل وقرئ يعدون واصله يعدون و يعدون من الاعداد اي يعدون آلات الصيد يوم السبت وقد نهوا ان يشتغلوا فيه بغير العبادة (يوم سبتهم شرعاً) يوم تعظيمهم امر السبت مصدر سبنت اليهود اذا عظمت سبتها بالتجرد للعبادة وقيل اسم لليوم والاضافة لاختصاصهم باحكام فيه ويؤيد الاول ان قرئ يوم اسبائهم وقوله (يوم لا يسبئون لا تأنيهم) وقرئ لا يسبئون من اسبت ولا يسبئون على البناء للمفعول بمعنى لا يدخلون في السبت وشرعاً حال من الحيتان ومعناه ظاهرة على وجد المساء من شرع علينا اذ ادنا واشرف (كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون) مثل ذلك البلاء الشديد نبلوهم بسبب فسقهم وقيل كذلك كذلك متصل بما قبله اي لا تأنيهم مثل اتيانهم يوم السبت والبلاء متعلق يعدون (واذ قالت) عطف على اذ يعدون (امة منهم) جماعة من اهل القرية يعني صلحاء هم الذين اجتهدوا في مواعظهم حتى اسبوا من تعاطيهم (لم تعظون قوماً الله مهلكهم) مخزئهم (او معذبهم عذاباً

اللام) (وأعدوا لهم) اقتالهم (ما استطعتم من قوة) قال صلى الله عليه وسلم هي الرمي رواه مسلم (ومن رباط الخيل) مصدب بمعنى حبسها في سبيل الله (ترهبون) تخوفون (به عدو الله وعدوكم) أي كفار مكة (وآخرين من دونهم) أي غيرهم وهم المنافقون أو اليهود (لا تعلمونهم الله يعلمهم وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم) جزؤه (وانتم لا تعلمون) نقصون منه شيئاً (وان جنحوا) مالوا (للسلم) بكسر السين وفتحها الصلح (فاجح لها) وعاهدهم قال ابن عباس هذا منسوخ بآية السيف ومحاهد مخصوص بأهل الكتاب اذ نزلت في بني قريظة (وتوكل على الله) ثق به (انه هو السميع) للقول (العليم) بالفعل (وان يربدوا ان ينجدوك) بالصلح ليسعدوا لك (فان حسبك) كافيك (الله هو الذي أبدك بنصره والمومنين وألف) جمع (بين قلوبهم) بعد الاذن (لو أنفقت مافي

الارض جميعا ما ألفت بين  
قلوبهم ولكن الله ألف بينهم)  
بقدرته (انه عزيز) غالب  
على أمره (حكيم) لا يخرج  
شيء عن حكمته (يأياها النبي  
حسبك الله و) حسبك  
(من اتبعك من المؤمنين يأياها  
النبي حرض) حث (المؤمنين  
على القتال) للكفار (ان يكن  
منكم عشرون صابرون يغلبوا  
مאתين) منهم (وان يكن)  
بالباء والتاء (منكم مائة يغلبوا  
ألفا من الذين كفروا بأنهم)  
أى بسبب أنهم (قوم لا يفقهون)  
وهذا خبر بمعنى الامر أى  
ليقاتل العشرون منكم المائتين  
والمائة الالف و يثبتوا لهم ثم  
نسخ لما كثروا بقوله (الآن  
خفف الله عنكم وعلم أن فيكم  
ضعفا) بضم الضاد وفحها  
عن قتال عشرة امثالكم  
(فان يكن) بالياء والتاء (منكم  
مائة صابرة يغلبوا مائتين)  
منهم (وان يكن منكم ألف  
يغلبوا ألفين باذن الله) بارادته  
وهو خبر بمعنى الامر أى لقاتلوا  
مثليكم وتثبتوا لهم (والله مع  
الصابرين) بعونه \* ونزل  
لما اخذوا الغدामن أسرى بدر

شديدا) في الآخرة لتماديهم في العصيان قالوه مباغرة في ان الوعظ لا يثفع فيهم  
اوسوا لاعنة الوعظ ونفعه وكأني به تقاول بينهم او قول من ارعوى  
عن الوعظ لمن لم يرعو منهم وقيل المراد طائفة من الفرقة الها لكاة اجابوا به  
وعاظهم ردا عليهم وتنكها بهم (قالوا معذرة الى ربكم) جواب للسؤال  
اى موعظتنا انهاء عذر الى الله حتى لا تنسب الى تقريط في النهى عن  
المنكر وقرأ حفص معذرة بالنصب على المصدر او العلة اى اعتذرنا به معذرة  
او وعظناهم معذرة (ولعلمهم يتقون) اذ اليأس لا يحصل الا بالهلاك  
(فلما نسوا) تركوا ترك الناسى (ماذكروا به) ماذكروهم به صلحائهم (انجينا  
الدين بنهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا) بالاعتداء ومخالفة امر الله  
(بعذاب بئس) شديد فعيل من يؤس يؤس اذا شئت وقرأ ابو بكر  
بئس على وزن فيعل كضيم وابن عامر بئس بكسر الباء وسكون الهمزة  
عملى انه بئس كحذر كما قرئ به فحذف عينه بنقل حركتها الى الفاء ككبد  
في كبد ونافع بئس على قلب الهمزة ياء كما قلبت في ذيب او على انه فعل الذم  
وصف به فجعل اسما وقرئ بئس كريس على قلب الهمزة ياء ثم ادغامها  
وبئس على التخفيف كهين وبئس كفاعل (بما كانوا يفسقون) بسبب  
فسقهم (فلما عتوا عما نهوا عنه) تكبروا عن ترك ما نهوا عنه كقوله تعالى  
وعتوا عن امر ربهم (فلما لهم كونوا قردة خاسئين) كقوله انما قولنا لشيء  
اذا اردناه ان نقول له كن فيكون والظاهر يقتضى ان الله تعالى عذبهم  
اولا بعذاب شديد فعتوا بعد ذلك فسخفهم ويجوز ان تكون الآية الثانية تقريرا  
وتفصيلا للاولى روى ان الناهين لما ايسوا عن اتعاظ المعتدين كبرهوا  
مساكنتهم فقسى القرية بجدار فيه باب مطروق فاصبحوا يوما ولم يخرج  
اليهم احد من المعتدين فقالوا ان لهم شأنا فدخلوا عليهم فاذا هم قردة  
فلم يعرفوا انسابهم ولكن القروء تعرفهم فجعلت تأتى انسابهم وتشم  
ثيابهم وتدور باكية حولهم ثم ماتوا بعد ثلاث وعن مجاهد مسخت قلوبهم  
لا ابدانهم (واذ تأذن ربك) اى اعلم تفعل من الايدان بمعناه كالتوعد  
والايعاد او عزم لان العازم على الشيء يؤذن نفسه بفعله واجرى مجرى  
فعل القسم كعلم الله وشهد الله ولذلك اجيب بجوابه وهو (ليعنى عليهم  
الى يوم القيامة) والمعنى واذا وجب ربك على نفسه ليلسلطن على اليهود  
(من يسوءهم سوء العذاب) كالاذلال وضرب الجزية بعث الله عليهم

بعد سليمان عليه السلام بخت نصر فخر بديارهم وقتل مقاتليهم وسبي  
نساءهم وذراريهم وضرب الجزية على من بقي منهم وكانوا يؤذونهم الى  
المجوس حتى بعث الله محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم ففعل ما فعل بهم  
ثم ضرب عليهم الجزية فلا تزال مضروبة الى آخر الدهر (ان ربك امر بربع  
العقاب) عاقبهم في الدنيا (وانه لغفور رحيم) لمن تاب وآمن (وقطعناهم  
في الارض اما) وفرقناهم فيها بحيث لا يكاد يخلو قطر منهم تمة لادبارهم  
حتى لا يكون لهم شوكة قط واما مفعول ثان اوحال (منهم الصالحون)  
صفة او بدل منه وهم الذين آمنوا بالمدينة ونظراؤهم (ومنهم دون  
ذلك) تقديره ومنهم ناس دون ذلك اى متحطون عن الصلاح وهم  
كفرتهم وفسدتهم (وبلوناهم بالحسنات والسيئات) بالنعم والقم (اعلمهم  
يرجعون) ينتهون فيرجعون عما كانوا عليه (فخلف من بعدهم) من بعد  
المذكورين (خلف) بدل سوء مصدر نعت به ولذلك يقع على الواحد والجمع وقيل  
جمع وهو شائع في الشر والخلف بالفتح في الخير والمراد به الذين كانوا في عصر  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ورثوا الكتاب) التوراة من اسلافهم يقرأونها  
ويقفون على ما فيها (ياخذون عرض هذا الادنى) حطام هذا الشيء  
الادنى يعنى الدنيا وهو من الدنو او الدناءة وهو ما كانوا ياخذون من  
الرشى في الحكومة وعلى تحريف الكلام والجملة حال من الواو (ويقولون سيفقر لنا)  
لا ياخذنا الله بذلك ويتجاوز عنه وهو يحتمل العطف والحال والفعل مستند  
الى الجار والمجرور او مصدر ياخذون (وان يأتهم عرض مثله ياخذون) حال  
من الضمير فى لنا اى يرجون المغفرة مصرين على الذنب مائدين الى مثله غير تائبين عنه  
(ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) اى فى الكتاب (ان لا يقولوا على الله  
الا الحق) عطف بيان للميثاق او متعلق به اى بان لا يقولوا والمراد توبيخهم على  
البت بالمغفرة مع عدم التوبة والدلالة على انه افتراء على الله وخروج عن  
ميثاق الكتاب (ودرسوا ما فيه) عطف على ألم يؤخذ من حيث المعنى فانه  
تقريرا وعلى ورنوا وهو اعتراض (والدار الآخرة خير للذين يتقون) مما ياخذ  
هؤلاء (افلا يعقلون) يفعلوا ذلك ولا يستبدلوا الادنى الذى المؤدى الى  
العقاب بالنعيم المخلد وقرأ نافع وابن عامر وخفص ويعقوب بالتاء على  
التلويح (والذين يمسكون بالكتاب واقاموا الصلاة) عطف على الذين  
يتقون وقوله افلا يعقلون اعتراض او مبتدأ خبره (انا لانضيق اجر المصلحين)

(ما كان لنى أن تكسون)  
بالباء والتاء (له أسرى حتى  
يثخن فى الارض) يسالغ  
فى قتل الكفار (تريدون)  
أيا المؤمنين (عرض الدنيا)  
حطامها بأخذ الفداء (والله  
يريد) لكم (الآخرة) أى  
ثوابها بقتلهم (والله عزيز  
حكيم) وهذا منسوخ بقوله  
فأما نأ بعد واما فداء (اولا  
كتاب من الله سقى) باحلال  
الغنائم والاسرى لكم (لمسكم  
فيما أخذتم) من الفداء (عذاب  
عظيم فكلوا مما غنمتم حلالا  
طيبا واتقوا الله ان الله غفور  
رحيم) أيا النبي قل لمن فى أيديكم  
من الاسارى (وفى قراء  
الاسرى) ان يعلم الله فى قلوبكم  
خيرا (إيماننا واخلصنا  
(بؤتكم خيرا مما أخذ منكم)  
من الفداء بان يضعفه لكم  
فى الدنيا ويثيبكم فى الآخرة  
(ويغفر لكم ذنوبكم  
(والله غفور رحيم وان  
يريدوا) أى الاسرى (خيانتك)  
بما اظهروا من القوم (قد  
حانوا الله من قبل) قبل  
بدر بالكفر (فأمكن منهم)  
بدر قتلا واسرا فليثوقعوا  
مثل ذلك ان عادوا (والله

على تقدير مبهم او وضع الظاهر موضع المضمر تنبيهها على ان الاصلاح  
 كالمانع من التضيق وقرأ ابو بكر يسكون بالتخفيف وافراد الاقامة لاناقتها  
 على سائر انواع التمسكات ( واذتقنا الجبل فوقهم ) اى قلعتاه ورفعناه  
 فوقهم واصل النقي الجذب ( كأنه ظلة ) سقيفة وهى كل ما ظلك ( وظنوا )  
 وتيقنوا ( انه واقع بهم ) ساقط عليهم لان الجبل لا يثبت فى الجو ولانهم  
 كانوا يوعدون به وانما اطلق الظن لانه لم يقع متعلقه وذلك انهم ابوا  
 ان يقبلوا احكام التوراة لثقلها فرفع الله الطور فوقهم وقيل لهم ان قبلتهم  
 ما فيها والايقن عليكم ( خذوا ) على اضممار القول اى وقلنا خذوا او قائلين  
 خذوا ( ما آتيناكم ) من الكتاب ( بقوة ) بجد وعزيمة على تحمل مشاقه وهو  
 حال من الواو ( واذكروا ما فيه ) بالعمل به ولا تتركوه كالمنسى ( لعلكم تتقون )  
 قبايح الاعمال ورذائل الاخلاق ( واذ اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم  
 ذريتهم ) اى اخرج من اصلابهم نسلهم على ما تواتر الدون قرنا بعد قرن  
 ومن ظهورهم بدل من بنى آدم بدل البعض وقرأ نافع وابوعمر وابن عامر  
 ويعقوب ذرياتهم ( واشهدهم على انفسهم الست بر بكم ) اى ونصب لهم  
 دلائل وبرهينة وركب فى عقولهم ما يدعوههم الى الاقرار بهما حتى صاروا  
 بمنزلة من جعل لهم الست بر بكم قالوا بلى فنزل تمكينهم من العلم بها وتمكينهم  
 منه بمنزلة الاشهاد والاعتراف على طريق التمثيل وبدل عليه قوله ( قالوا )  
 بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة ) اى كراهة ان تقولوا ( انا كنا عن هذا  
 غافلين ) لم ننبه بدليل ( او تقولوا ) عطف على ان تقولوا وقرأ ابو عمرو  
 كليهما بالياء لان اول الكلام على الغيبة ( انما اشركنا باؤنا من قبل وكننا ذرية  
 من بعدهم ) فاقد يناسبهم لان التقليد عند قيام الدليل والتمكن من العلم به  
 لا يصلح عذرا ( افتهلكنا بما فعل المبطلون ) يعنى آباءهم المبطلين بتأسيس  
 الشرك وقيل لما خلق الله آدم اخرج من ظهره ذرية كالذر واحيى اسماهم  
 وجعل لهم العقل والنطق والههم ذلك الحديث رواه عمر رضى الله تعالى  
 عنه وقد حقت الكلام فيه فى شرحى لكتاب المصابيح والمقصود من اراد  
 هذا الكلام ههنا الزام اليهود بمقتضى الميثاق العام بعدم الزمهم بالميثاق  
 المخصوص بهم والاحتجاج عليهم بالجماع السمعية والعقلية ومنعهم عن  
 التقليد وحلهم على النظر والاستدلال كما قال ( وكذلك تفصل الآيات  
 ولهم يرجعون ) اى عن التقليد واتباع الباطل ( وائل عليهم ) اى على

عليهم ) بخلافه ( حكم )  
 فى صنعه ( ان الذين آمنوا  
 وهاجروا وجاهدوا بأموالهم  
 وأنفسهم فى سبيل الله )  
 وهم المهاجرون ( والذين  
 آووا ) النبي صلى الله عليه  
 وسلم ( ونصروا ) وهم  
 الانصار ( أولئك بعضهم  
 أولياء بعض ) فى النصرة  
 والارث ( والذين آمنوا ولم  
 يهاجروا امالكم من ولايتهم )  
 بكسر الواو وفتحها  
 ( من شئ ) فلا رث بينكم  
 وبينهم ولا نصيب لهم  
 فى الغنية ( حتى يهاجروا )  
 وهذا منسوخ بآخر السورة  
 ( وان استنصروكم فى الدين  
 فعليكم النصرة ) لهم على الكفار  
 ( الاعلى قوم بينكم وبينهم  
 ميثاق ) عهد فلا تنصروهم  
 عليهم وتقضوا عهدهم  
 ( والله بما تعملون بصير )  
 الكفر وابعضهم أولياء بعض )  
 فى النصرة والارث فلا رث  
 بينكم وبينهم ( الاتفلوه )  
 أى تولى المسلمين وقطع الكفار  
 ( تكن فتنة فى الارض وفساد  
 كبير ) بقوة الكفر وضعف  
 الاسلام ( والذين آمنوا و  
 هاجروا وجاهدوا فى سبيل الله

والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم (والذين آمنوا من بعد) أي بعد السابقين إلى الإيمان والهجرة (وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم) أي المهاجرون والانصار (وأولوا الأرحام) ذوو القربات (بعضهم أولى ببعض) في الأثر من التورات بالإيمان والهجرة المذكورة في الآيات السابقة (في كتاب الله) اللوح المحفوظ (إن الله بكل شيء عليم) ومنه حكمة الميراث \* (سورة التوبة مدنية أو الأيتين آخرها مائة وثلاثون أو الآية) \* ولم تكن فيها البسملة لأنه صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بذلك كما يؤخذ من حديث راه الحاكم وأخرج في معناه عن علي أن البسملة أمان وهي نزلت لرفع الأمن بالسيف وعن حذيفة أنكم تسمونها سورة التوبة وهي سورة العذاب وروى البخاري عن البراء أنها آخر سورة نزلت \* هذه (براءة من الله ورسوله) واصله (إلى الذين جاهدتم من المشركين) عهدا

اليهود (نبأ الذي آتينا آياتنا) هو أحد علماء بني إسرائيل أو أمية بن أبي الصلت فإنه كان قد قرأ الكتب وعلم أن الله تعالى مرسل رسولا في ذلك الزمان ورجا أن يكون هو نفسه فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم حسد وكفر به أو بلم بن باعو راع من الكنعانيين أوتى علم بعض أنسب الله (فأنسخ منها) من الآيات بأن كفر بها وأعرض عنها (فاتبه الشيطان) حتى لحقه وأدركه قرباله وقيل استتبعه (فكان من الغاوين) فصار من الضالين روى أن قومه سألوه أن يدعو على موسى ومن معه فقال كيف ادعوا على من معه الملائكة فالحوا عليه حتى دعا عليهم فبقوا في التيه (ولو شئنا لرفعناه) إلى منازل الأبرار من العلماء (بها) بسبب تلك الآيات وملازماتها (ولكنه أخلد إلى الأرض) مال إلى الدنيا أو إلى السفالة (واتبع هواه) في إتيار الدنيا واسترضاء قومه وأعرض عن مقتضى الآيات وأما علق رفعه بمشيئة الله تعالى ثم استدرك عنه بفعل العبد تنبيهها على أن المشيئة سبب لفعله الموجب لرفعهم وإن عدمه دليل عدمه دلالة انتفاء المسبب على انتفاء سببه وإن السبب الحقيقي هو المشيئة وإن ما نشاهده من الأسباب وسائط معتبرة في حصول المسبب من حيث أن المشيئة تعاقبت به كثرة وكان من حقه أن يقول ولكنه أعرض عنها فوقع وقوعه أخلد إلى الأرض واتبع هواه بمبالغة وتنبيهها على ما حله عليه وإن حب الدنيا رأس كل خطيئة وبذر كل بلية (فمثلها) فصفته التي هي مثل في الخسة (كذلك كذا) فصفته في الخس أحواله وهو (أن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث) أي يلهث دائما سواء حل عليه بالزجر والطراد أو ترك ولم يتعرض له بخلاف ستار الحيوانات لضعف فؤاده واللهت ادلاع اللسان من التنفس الشدائد والشرعية في موضع الحال والمعنى لاهنا في الحالتين والتمثيل واقع موقع لازم التركيب الذي هو نفي الرفع ووضع المنزلة للمبالغة والبيان وقيل لمبادئا على موسى خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كالكتاب (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فأقص القصص) المذكورة على اليهود فإنها نحو قصصهم (لعلهم يتفكرون) تفكر أي أدى بهم إلى الاعتاظ (سأ مثلا القوم) أي مثل القوم وقرئ سأ مثل القوم على حذف الخصوص بالذم (الذين كذبوا بآياتنا) بعد قيام الحججة عليها وعلمهم بها (وانفسهم كانوا يظلمون) إيمان يكون داخلا في الصلة معطوفا على كذبوا بمعنى الذين جمعوا بين تكذيب الآيات وظلم انفسهم أو منقطعاً عنها بمعنى وما ظلموا

مطلقا أودون أربعة أشهر  
 أو فوقيها ونقض العهد بما  
 يذكر في قوله ( فسيحوا )  
 سيروا آمنين أيها المشركون  
 ( في الأرض أربعة أشهر )  
 أولها شوال بدليل ماسيأتي  
 ولأمان لكم بدها ( واعلموا  
 انكم غير معجزى الله ) أى  
 فأتى عذابه ( وان الله مخزى  
 الكافرين ) مذلهم في الدنيا  
 بالقتل والاخرى بالنار ( وأذان )  
 اعلام ( من الله ورسوله  
 الى الناس يوم الحبح الأكبر )  
 يوم النحر ( أن ) أى بأن  
 ( الله برئ من المشركين )  
 وعهودهم ( ورسوله ) برئ  
 ايضا وقد بعث النبي صلى الله  
 عليه وسلم عليا من السنة وهى  
 سنة تسع فأذن يوم النحر  
 بمضى بهذه الآيات وأن لا يحج  
 بعد العام مشرك ولا يطوف  
 بالبيت عريان رواه البخارى  
 ( فان تبتم ) من الكفر ( فهو  
 خير لكم وان توليتم ) من  
 الايمان ( فاعلموا انكم غير  
 معجزى الله وبشر ) أخبر  
 ( الذين كفروا بعذاب اليم )  
 مؤلم وهو القتل والا سرى  
 في الدنيا والنار في الآخرة  
 ( الا الذين عاهدتم من المشركين

بالتكذيب الا انفسهم فان وباله لا يخطاها ولذلك قدم المفعول ( من يهد الله  
 فهو المهتدى ومن يضل فاولئك هم الخاسرون ) تصريح بان الهدى والضلال  
 من الله تعالى وان هداية الله تخص بعض دون بعض وانها مستلزمة  
 للاهتداء والافراد في الاول والجمع في الثانى باعتبار اللفظ والمعنى تنبيه على  
 ان المهتدين كواحد لاتحاد طريقهم بخلاف الضالين والافتصار في الاخبار  
 عن هداية الله بالمهتدى تعظيم لشأن الاهتداء وتنبيه على انه في نفسه كال  
 جسم ونفع عظيم لولم يحصل له غيره لكفاؤه والمستلزم للفوز بالنعم الآجلة  
 والعنوان لها ( ولقد ذرأنا ) خلقنا كثيرا من الجن والانس ( يعنى  
 المصرين على الكفر في علمه تعالى ) لهم قلوب لا يفقهون بها ( اذلايلقونها  
 الى معرفة الحق والنظر في دلائله ) ولهم اعين لا يبصرون بها ( اى لا ينظرون  
 الى ما خلق الله نظر اعتبار ) ولهم آذان لا يسمعون بها ( الآيات والمواظ  
 سماع تأمل وتذكر ) اولئك كالانعام في عدم الفقه والابصار للاعتبار  
 والاستماع للتعبير اوفى ان مشاعرهم وقواهم متوجة الى اسباب التعيش  
 مقصورة عليهم ( بل هم اضل ) فانها تدرك ما يمكن لها ان تدرك من المنافع  
 والمضار وتجهز في جذبها ودفعها غاية جهدها وهم ليسوا كذلك  
 بل اكثرهم يضل في جهلهم فبقدم على النار ( اولئك هم الغافلون )  
 الكاملون في الغفل ( وهم الاسماء الحسنى ) لانها دالة على معان هى احسن  
 المعانى والمزايا لفاظ وقيل الصفات ( فادعوه بها ) فسموه بتلك الاسماء  
 ( وذروا الذين يتبعونك في اسمائهم ) واتركوا تسمية الزائعين فيها الذين يسمونه  
 بما لا توقف فيهم اذرا بما يوههم معنى فاسدا كقولهم يا ابا المكارم يا ابيض الوجه  
 او لا يتجلى فيهم ما يسمون به نفسه كقولهم ما تعرف الارحن اليمامة  
 او وادعهم وألحدهم فيها باطلاقها على الاصنام واشتقاق اسمائها منها  
 كالكالات من الله والعزى من العزيز ولا توافقهم عليه او اعرضو اعنيهم  
 فان الله مجاز بهم كما قال ( سيجزون ما كانوا يعملون ) وقرأ حجة  
 يلحدون بالفصح يقال لحدوا لحد اذا مال عن القصد ( ومن خلقنا امة يهدون  
 بالحق وبه يعدلون ) ذكر ذلك بعد ما بين انه خلق للنار طائفة ضالين ملحدين  
 عن الحق للدلالة على انه خلق ايضا للجنة امة هادين بالحق عادلين في الامر  
 واستدل به على صحة الاجماع لان المراد منه ان في كل قرن طائفة بهذه  
 الصفة لقوله صلى الله تعالى وسلم لا تزال طائفة من امتى على الحق الى



ان يأتي امر الله اذ لو اختص بعهد الرسول عليه السلام او غيره لم يكن لذكره فائدة فانه معلوم (والذين كذبوا باياتنا سنستدرجهم) سندنيهم الى الهلاك قليلا قليلا واصل الاستدراج الاستبعاد او الاستنزال درجة بعد درجة (من حيث لا يعلمون) ما يريد بهم وذلك ان تتواتر عليهم النعم فيظنوا انها لطف من الله بهم فيزدادوا بطرا وانهما كافي الغنى حتى يحق عليهم كلمة العذاب (وامسلى لهم) واملهم عطف على سندندر جهم (ان كيدى مستين) ان اخذى شديد وانما سماه كيدا لان ظاهره احسان وباطنه خذلان (اولم يتفكروا ما بصاحبهم) يعنى محمدا عليه الصلاة والسلام (من الجنة) من جنون روى انه عليه الصلاة والسلام صعد على الصفا فدعاها فخذ اخذا يحذرهم بأس الله فقال قائلهم ان صاحبكم لمجنون بات يهوت الى الصباح فزلت (ان هو الا نذير مبين) موضع انداره بحيث لا يخفى على ناظر (اولم ينظروا) نظر استدلال (في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شئ) مما يقع عليه الشئ من الاجناس التي لا يمكن حصرها لهم على كمال قدرة صانها ووحدته مبدعها وعظم شان مالكتها ومثولى امرها ليطهر لهم صحة ما يدعوه اليه (وان عسى ان يكون قد اقترب اجلهم) عطف على ملكوت وان مصدرية او مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وكذا اسم يكون والمعنى او ينظروا في اقتراب آجالهم وتوقع حلولها فيسارعوا الى طلب الحق والتوجه الى ما ينجيهم قبل مغافضة الموت وزول العذاب (فبأى حديث بعده) بعد القرآن (يؤمنون) اذا لم يؤمنوا به وهو الهاية في البيان كانه اخبار عنهم بالطبع والتصميم على الكفر بعد الزام الحجة والارشاد الى النظر وقيل هو متعلق بقوله عسى ان يكون كانه قيل لعل اجلهم قد اقترب فما بالهم لا يبايرون الايمان بالقرآن وماذا ينظرون بعد وضوحه فان لم يؤمنوا به فبأى حديث احق منه يريدون ان يؤمنوا به وقوله (من يضل الله فلا هادي له) كالنقير والتعليل له (ونذرهم في بغيانهم) بالرفع على الاستئناف وقرأ أبو عمرو وعاصم ويعقوب بالياء لقوله من يضل الله وحزة والكسائي به وبالجزم عطف على محل فلا هادي له كانه قيل لا يهده احد غيره وينذرهم (بعمهون) حال من هم (يسألونك عن الساعة) اى عن القيامة وهى من الاسماء الغالبة واطلاقها عليها اما لوقوعها بغتة او لسرعة حسابها اولانها على طولها عند الله كساعة (ايان مرساها) متى ارساها

فهم لم يقصوكم شيئا) من شروط العهد (ولم يظاهروا) يعاونوا (عليكم احدا) من الكفار (فأتوا اليهم عهدهم الى) انقضاء (مدتهم) التي عاهدتم عليها (ان الله يحب المتقين) باتمام اليهود (فاذا انسلك) خرج (الاشهر الحرم) وهى آخر مدة الشتاء حيث فاقتلوا المشركين حيث وجدتموه في حل او حرم (وخذوهم) بالاسر (واحصروهم) في القلاع والحصون حتى يضطروا الى القتل والاسلام (واقعدوا لهم كل مرصد) طريق يسلكونه ونصب كل على نزع الخافض (فان تابوا) من الكفر (واقاموا الصلوة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم) ولا تعترضوا لهم (ان الله غفور رحيم) لمن تاب (وان احد من المشركين) مرفوع بفعل يفسره (استجارك) استأمنك من القتل (فأجره) امنه (حتى يسمع كلام الله) القرآن (ثم أبلغه مأمنه) اى موضع امنه وهو دار قومه ان لم يؤمن لينظر في امره (ذلك) المذكور (بأنهم

اي اثباتها واستقرارها ورسو الشيء ثباته واستقراره ومنه رسا الجبل  
وارسى السفينة واشتقاق ايان من اى لان معناه اى وقت وهو من اويت  
اليه لان البعض آوى الى الكل ( قل انما علمها عند ربى ) استأثر به لم يطلع عليه  
ملكاً قرباً ولا نبياً رسلاً ( لا يجلبها لوقتها ) لا يظهر امرها في وقتها  
( الا هو ) والمعنى ان الخفاء بها مستمر على غيره الى وقت وقوعها واللام  
للتأقبت كاللام في قوله \* اقم الصلاة لدلوك الشمس ( ثقلت في السموات والارض )  
عظمت على اهلها من الملائكة والثقلين لهولها وكأنه اشارة الى الحكمه في  
اخفائها ( لا تأتكم الا بغتة ) فجاءة على غفلة كما قال عليه السلام ان الساعة  
تخرج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقى ماشيته والرجل يقوم  
سلعته في سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفقه ( يسألونك كأنك حفي عنها )  
عالم بها فعيل من حفى عن الشيء اذا سأل عنه فان من بالغ في السؤال عن  
الشيء والبحت عنه استحکم علمه فيه ولذلك عدى بمن وقيل هى صلة يسألونك  
وقيل هى من الخفاوة بمعنى الشفقة فان قريشا قالوا له ان بيننا وبينك قرابة  
قل لنا متى الساعة والمعنى يسألونك عنها كأنك حفي تخفى بهم فتخصمهم  
لاجل قرابتهم بتعليم وقتها وقيل معناه كأنك حفي من حفى بالشيء اذا فرح  
ومعناه كأنك حفي بالسؤال عنها تحببه اى وانت تكرهه لانه من الغيب الذى  
استأثر الله بعلمه ( قل انما علمها عند الله ) كرره لتكرير يسألونك لما يطمئنه من  
هذه الزيادة وللبالغة ( ولكن اكثر الناس لا يعلمون ) ان علمها عند الله لم يؤت  
احدا من خلقه ( قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا ) جلب نفع ولا دفع ضر  
وهو اظهار لعبودية والتبرى عن ادعاء العلم بالغيوب ( الا ما شاء الله ) من  
ذلك فيلهمنى اياه وبوقتي له ( ولو كنت اعلم الغيب لاستنذرت من الخير وما  
مسنى السوء ) ولو كنت اعلمه لخالفت حالى ما هى عليه من استكثار المنافع  
واجتناب المضار حتى لا يمسنى سوء ( ان انا الانذير وبشير ) وما انا الا عبد  
مرسل للانذار والبشارة ( لقوم يؤمنون ) فانهم المنتفعون بهما ويحوزان  
يكون متعلقا بالبشير ومتعلق بالذير محذوفا ( هو الذى خلقكم من نفس واحدة )  
هو آدم ( وجعل منها ) من جسدها من ضلع من اضلاعها او من جنسها  
لقوله تعالى وجعل لكم من انفسكم ازواجا ( زوجها ) حواء ( ليسكن اليها )  
ليستأنس بها ويطمئن اليها اطمئنان الشيء الى جزئه او جنسه وانما ذكر الضمير  
ذهابا الى المعنى ليناسب ( فلما انقشأها ) اى جامعها ( جعلت جلا خفيا ) خف

قوم لا يعلمون ) دين الله فلا  
بدلهم من سماع القرآن ليعلوا  
( كيف ) اى لا ( يكون  
للمشركين عهد عند الله  
وعند رسوله ) وهم كفرون  
بها غادرون ( الا الذين عاهدتم  
عند المسجد الحرام ) يوم  
الحديبية وهم قريش المستنون  
من قبل ( فما استقاموا لكم )  
اقاموا على العهد ولم يقضوه  
( فاستقيموا لهم ) على الوفاء  
به وما شرطية ( الله يحب  
المتقين ) وقد استقام صلى  
الله عليه وسلم على عهدهم  
حتى نقضوا باعانة بنى بكر  
على خزاعة ( كيف ) يكون  
لهم عهد ( وان يظهرها  
عليكم ) يطفروا بكم ( لا يرقبوا  
يراعوا ) ( فيكم الا ) قرابة  
ولاذمة ( عهد ابل يؤذكم  
ما استطاعوا وجلة الشرط  
حال ( يرضو نكم بأفواههم )  
بكلامهم الحسن ( وتأبى  
قلوبهم ) الوفاء به وأكثروا  
فاسقون ( ناقضون للعهد  
) اشترىوا بآيات الله ( القرآن  
) ثمننا قليلا ( من الدنيا اى  
تركوا اتباعها للشهوات  
والهوى ( نصعدوا عن سبيله )  
دينه ( انهم ساء ) بس ( ما كانوا

عليها ولم تلق منه ما تلقى منه الحوامل غالباً من الأذى او محجولاً خفيفاً هو  
النفطة (فرت به) فاستمرت به وقامت وقعدت وقرى فرت بالتخفيف وفاستمرت  
وفارت من المور وهو المجيء والذهاب او من المرية اى فظنت الحمل وارتابت  
به (فلما اثقلت) صارت ذات ثقل بكبر الولد في بطنها وقرى على البناء للمفعول  
اى اثقلها حملها (دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحاً) ولداً سوياً قد صلح  
بدنه (لنكونن من الشاكرين) لك على هذه النعمة المجدة (فلما آتاها  
صالحاً جعلناه شركاء فيما آتاها) اى جعل اولادهم اياه شركاء فيما آتى  
اولادهم فسموه عبد العزى وعبد مناف على حذف المضاف واقامة المضاف  
اليه مقامه ويدل عليه قوله تعالى (فتعالى الله عما يشركون) يشركون  
ما لا يخلق شيئاً وهم يخلقون) يعنى الاصنام وقيل لما حملت حواء اناها ابليس  
في صورة رجل فقال لها ما يدريك ما في بطنك لعله بهيمة او كلب وما يدريك  
من اين يخرج فخافت من ذلك وذكرته لادم فهما منه ثم عاد اليها وقال انى  
من الله تعالى بمنزلة فان دعوت الله ان يجعله خلقاً مثلك ويسهل عليك  
خروجه تسميه عبد الحارث وكان اسمه حارثاً بين الملائكة فتقبلت فلما ولدت  
سمياه عبد الحارث وامثال ذلك لا يلبق بالانبياء عليهم السلام ويحتمل ان يكون  
الخطاب في خلقكم لآل قصى من قريش فانهم خلقوا من نفس قصى وكان لها  
زوجها من جنسها عربية قريشية فطلبها من الله الولد فاعطاها اربعة  
بنين فسميهم عبد مناف وعبد شمس وعبد قصى وعبد الدار ويكون الضمير  
في يشركون لهما ولا عقابهما المقسدين بهما وقرأ نافع وابو بكر شركاء اى  
شركة بان اشركا فيه غيره اودوى شركهم وهم الشريك فيهم ضمير الاصنام  
جئ به على تسميتهم اياها آلهة (ولا يستطيعون لهم نصيراً) اى لعبدتهم  
(ولا انفسهم ينصرون) فيدفعون عنها ما يعزبها (وان تدعوهم) اى  
المشركين (الى الهدى) الى الاسلام (لا يتبعوكم) وقرأ نافع بالتخفيف  
وفتح الباء وقيل الخطاب للمشركين وهم ضمير الاصنام اى ان تدعوهم  
الى ان يهدوكم لا يتبعوكم الى مرادكم ولا يجيئوكم كما يجيئكم الله (سواء عليكم  
ادعوتهم ام انتم صامتون) وانما لم يقل ام صمتتم للمبالغة في عدم افادة  
الدعاء من حيث انه مسوى بالثبات على الصمت ولانهم ما كانوا يدعونها  
لحوادثهم فكأنه قيل سواء عليكم احداثكم دعاءهم واستمراركم على  
الصمت عن دعائهم (ان الذين تدعون من دون الله) اى تعبدونهم

يعملونه) عملهم هذا (لا يرقبون  
في مؤمن الا ولادته وأولئك هم  
المعتدون فان تابوا واقاموا  
الصلوة وآتوا الزكاة  
فاخوانكم) اى فهم اخوانكم  
(في الدين ونفصل) نبين  
(الآيات لقوم يعلمون)  
يتدبرون (وان نكشوا)  
نقصوا (أيمانهم) موافقتهم  
(من بعد عهدهم ووطعنوا  
في دينكم) عابوه (فقاتلوا  
أئمة الكفر) رؤساءه فيه  
وضع الظاهر موضع المضم  
(انهم لأيمان) عهد (لهم)  
وفي قراءة بالكسر (لعلهم  
ينتهون) عن الكفر (ألا)  
للتخصيص (تقاتلون قوما  
نكشوا) نقصوا (أيمانهم)  
عهدهم (وهموا باخراج  
الرسول) من مكة لما تشاوروا  
فيه بدار الندوة (وهم بدؤكم)  
بالتقتال (أول مرة) حيث  
قاتلوا خزاعة حلفاءكم من  
بنى بكر فبايعكم  
أن تقاتلوهم (اتخشونهم)  
أن تقاتلوهم (فأله أحق  
أن تخشوه) في ترك قتالهم

وتسبونهم آلهة ( عباد امثالكم ) من حيث انها مملوكة مسخرة ( فادعوهم  
فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين ) انهم آلهة ويحتمل انهم لما نحتوها  
بصور الاناسى قال لهم ان قصارى امرهم ان يكونوا احياء عقلاء امثالكم  
فلا يستحقون عبادتكم كما يستحق بعضكم عبادة بعض ثم عاد عليه بالنقض  
فقال ( اللهم ارجل يمشون بها ام لهم ايدي يبطشون بها ام لهم اعين  
بصرون بها ام لهم اذان يسمعون بها ) وقرئ ان الذين يخففون ان ونصب  
عباد اعلى انها نافية علمت عملها الحجازية ولم تثبت مثله ويطشون بالضم ههنا  
وباء القصص والدخان ( قل ادعوا شركاءكم ) واستعينوا بهم في عداوتي  
( ثم كيدون ) فبالغوا فيما تقدرون عليه من مكروهي انتم وشركاؤكم  
( فلا تنظرون ) فلا تملكوني فاني لا ابالي بكم لو توفى على ولاية الله وحفظه  
( ان ولي الله الذي نزل الكتاب ) القرآن ( وهو يتولى الصالحين ) اى ومن  
عادته تعالى ان يتولى الصالحين من عباده فضلا عن انبيائه ( والذين تدعون  
من دونه لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم نصرون ) من تمام التعليل لعدم  
مبالاة بهم ( وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعو و تراهم ينظرون اليك وهم  
لا يبصرون ) يشبهون الناظرين اليك لانهم صوروا بصورة من ينظر الى  
من يواجهه ( خذ العفو ) اى خذ ما عفاك من افعال الناس وتسهل  
ولا تطلب ما يشق عليهم من العفو الذى هو الجهد او خذ العفو من  
الذين او الفضيل وما يسهل من صدقاتهم وذلك قبل وجوب الزكاة  
( وأمر بالعرف ) المعروف المستحسن من الافعال ( واعرض عن الجاهلين )  
فلا تمارهم ولا تكلمهم بمثل افعالهم وهذه الآية جامعة لمكارم الاخلاق  
آمرة للرسول بالاجتماعها ( واما ينزغك من الشيطان نزغ ) ينخسك منه  
نخس اى وسوسة تحملك على خلاف ما امرت به كاعتراء غضب وفكرة  
والنزغ والنسغ الغرز شبهه وسوسه للناس اغراء لهم على المعاصى  
وازعاجا بغرز السائق ما يسوقه ( فاستعذ بالله انه سميع ) يسمع استعاذتك  
( عليم ) يعلم ما فيه صلاح امرك فيحملك عليه او سميع باقوال من اذك عليم  
بافعاله فيمار به عليها مغنيا اياك عن الانتقام ومتابعة الشيطان ( ان الذين  
اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان ) لمة منه وهو اسم فاعل من طاف  
يطوف كا ثنا طافت بهم ودارت حولهم فلم تقدر ان تؤثر فيهم او من طاف به  
الخيال بطيف طيفا وقرأ ابن كثير وابو عمر والكسائى ويعقوب طيف على

( ان كنتم مؤمنين قاتلوهم )  
يعذ بهم الله ) يقتلهم  
( بأيديكم ويخزهم )  
يذلهم بالاسر والقهـر  
( وينصركم عليهم ويشف  
صدور قوم مؤمنين )  
بما فعل بهم هم بنو  
خزاعة ) ويذهب غيظ  
قلوبهم ) كربها ( ويتوب  
الله على من يشاء ) بالرجوع  
الى الاسلام كآبى سفيان  
( والله عليم حكيم أم )  
بمعنى همزة الانكار  
( حسبتم أن تتركوا ولما ) لم  
( يعلم الله ) علم ظهور  
( الذين جاءعدوا منكم )  
باخلاص ( ولم يخذوا  
من دون الله ولا رسوله  
ولا المؤمنين وليجة )  
بطانة وأولياء المعنى ولم  
يظهـر المحلصون وهم  
الموصوفون بما ذكر من غيرهم  
( والله خبير بما تعملون ما كان  
للمشركين أن يعمرؤا مساجد  
الله ) بالافراد والجمع بدخوله  
والقعود فيه ( شاهدين على  
أنفسهم بالكفر أولئك حبطت  
بطلت ( أعمالهم ) لعدم  
شرطها ( وفي النارهم

خالدون انما يعمرون مساجد  
الله من آمن بالله واليوم  
الآخر وأقام الصلوة وآتى  
الزكاة ولم يخش (أحدا  
( الا الله فعسى أولئك أن  
يكونوا من المهتدين  
أجعلتم سقاية الحاج  
وعمرارة المسجد الحرام )  
أى أهل ذلك ( كمن آمن  
بالله واليوم الآخر وجاهد في  
سبيل الله لا يستون عند الله )  
في الفضل ( والله لا يهدي  
القوم الظالمين ) الكافرين  
نزلت رد اعلى من قال ذلك  
وهو العباس أو غيره  
( الذين آمنوا وهاجروا  
وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم  
وأ أنفسهم أعطهم درجة )  
رتبة ( عند الله ) من  
غيره هم ( وأولئك هم  
الغائرون ) الظافرون بالخير  
( يبشرهم ربهم درجة منه  
ورضوان وجنات لهم فيها  
نعيم مقيم ) دائم ( خالدون )  
حال مقدرة ( فيها أبدا  
ان الله عنده أجر عظيم )  
ونزل فبين ترك الهجرة لاجل  
أهله وتجارته ( بأبيها الذين  
آمنوا لا تتخذوا آباءكم  
وأخوانكم أولياء من استحبوا )

انه مصدر او تخفيف طيف كلين وهين والمراد بالشیطان الجنس ولذلك  
جمع ضميره ( تذكروا ) ما امر الله به ونهى عنه ( فأذا هم مبصرون ) بسبب  
التذكر مواقع الخطأ ومكائد الشيطان فيتحذرون عنها ولا يتبعونه فيها  
والآية تأكيد وتقرير لما قبلها وكذا قوله ( وأخوانهم يمدونهم ) أى  
وأخوان الشياطين الذين لم يتقوا يمددهم الشيطان ( فى الغي ) بالتزيين والحيل  
عليه وقرئ يمدونهم من امدو بمدونهم كأنهم يعينونهم بالنسهيل والاغراء  
وهؤلاء يعينونهم بالاتباع والامتثال ( ثم لا يقصرون ) لا يمسكون عن  
اغوائهم حتى يروهم ويجوز ان يكون الضمير للأخوان أى لا يكفون عن الغي  
ولا يقصرون كالمثقفين ويجوز ان يراد بالأخوان الشياطين ويرجع الضمير في اخوانهم  
الى الجاهلين فيكون الخبر جار ياعلى من هوله ( واذا لم تأتهم مائة ) من القرآن او بما  
اقتروه ( قالوا لا اجتنبوها ) هلا جمعها تقولان نفسك كسائر ما تقرأ او هلا  
طلبتها من الله ( قل انما اتبع ما يوحى الى من ربي ) لست بمخترق للآيات اولست  
بمقترح لها ( هذان صائر من ربكم ) هذا القرآن بصائر للقلوب بهاتين  
الحق وتذكر الصواب ( وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ) سبق تفسير  
( واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحون ) نزلت فى الصلاة  
كانوا يتكلمون فيها فامروا باستماع قراءة الامام والانصات له وظاهر  
اللفظ يقتضى وجوبهما حيث يقرأ القرآن مطلقا وعامة العلماء على  
استحبابهما خارج الصلاة واحتج به من لا يرى القراءة على المأموم وهو  
ضعيف ( واذا ذكر ربك فى نفسك ) عام فى الاذكار من القراءة والدعاء وغيرهما  
او امر للمأموم بالقراءة سرا بعد فراغ الامام عن قراءته كما هو مذهب الشافعى  
رحمه الله تعالى عنه ( تضرعا وخيفة ) متضرعا وخائفا ( ودون الجهر من  
القول ) ومتكلما كلاما فوق السر دون الجهر فانه ادخل فى الخشوع  
والاخلاص ( بالغدو والاصال ) باوقات الغدو والعشيات وقرئ والايصال  
وهو مصدر اصل اذا دخل فى الاصيل مطابق للغدو ( ولا تكن من  
الغافلين ) عن ذكر الله ( ان الذين عند ربك ) يعنى ملائكة الملا الاعلى  
( لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه ) وينزهونه ( وله يسجدون )  
ويخصونه بالعبادة والتذلل لا بشر كون به غيره وهو تعريض بمن عداهم  
من المكلفين ولذلك شرع السجود لقراءته وعن النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول يا رب

أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فعصيت فلى النار  
وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الاعراف جعل الله يوم القيامة  
بينه وبين ابليس سترا وكان آدم شفيعاله يوم القيامة  
( سورة الانفال مدنية وهى ست وسبعون آية )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( يسألونك عن الانفال ) أى الغنائم يعنى حكمها وانما سميت الغنيمة نقلا لأنها  
عطية من الله وفضل كما سمي به ما يشرطه الامام لفتحهم خطر عطية له  
وزيادة على سهمه ( قل الانفال لله والرسول ) أى امرها مختص بهما يقسمها  
الرسول على ما أمره الله به وسبب نزوله اختلاف المسلمين فى غنائم بدر انها  
كيف تقسم ومن يقسم المهاجرون منهم او الانصار وقيل شرط رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم لمن كان له غناء ان ينفله فتسارع شبانهم حتى  
قتلوا سبعين واسر واسبعين ثم طلبوا انفلهم وكان المال قليلا فقال الشيوخ  
والوجوه الذين كانوا اعند الرايات كنار دالكهم وفئة تحازون البهاقز لت  
قسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينهم على السواء ولهذا قيل  
لا يلزم الامام ان يبنى بما وعد وهو قول الشافعى رحمه الله تعالى وعن سعد  
ابن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه قال لما كان يوم بدر قتل اخى غير وقتلت به  
سعيد بن العاص واخذت سيفه فأتيت به رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم واستوهبته منه فقال ليس هذا لى ولالك اطرحة فى القبض فطرحت  
وى ما لا يعلم الا الله من قتل اخى واخذ سلى فاجاوزت الا قليلا حتى نزلت  
سورة الانفال فقال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سألتنى السيف  
وايس لى وانه قد صار لى فاذهب فخذ وقضى يسألونك علفنال بحدف  
الهزمة والقاء حر كنها على اللام وادغام نون عن فيها وقضى يسألونك  
الانفال اى يسألك الشبان ما شرط لهم ( فاتقوا الله ) فى الاختلاف  
والمشاجرة ( واصلحوا ذات بينكم ) الحال التى بينكم بالمواساة والمساعدة  
فما رزقكم الله وتسليم امره الى الله والرسول ( واطيعوا الله ورسوله ) فيه  
( ان كنتم مؤمنين ) فان الايمان يقتضى ذلك او ان كنتم كاملى الايمان فان  
كالى الايمان بهذه الثلاثة طاعة الاوامر والانتقاء عن المعاصى واصلاح  
ذات البين بالعدل والاحسان ( انما المؤمنون ) اى الكاملون فى الايمان ( الذين

اختاروا ) الكفر على  
الايمان ومن يتولهم  
منكم فأولئك هم الظالمون  
قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم  
واخو انكم وأزوا جكم  
وعشير نكم ) أفر باؤكم  
وفى قراءة عشيرتكم  
( وأموال اقتر فتموها )  
اكتسبتموها ( وتجارة نخشون  
كسادها ) عدم  
نفاقها ( ومساكن رضونها  
أحب اليكم من الله ورسوله  
وجهاد فى سبيله ) فقد تم  
لاجله عن الهجرة والجهاد  
( فتربصوا ) انتظروا  
( حتى يأتى الله بأمره ) تهديد  
لهم ( والله لا يهدي القوم  
الضالين لقد نصركم الله  
فى مواطن ) للحرب ( كثيرة )  
كبير وقريظة والنضير  
( و ) اذ كر ( يوم حنين )  
واديين مكة والطائف أى  
يوم قتالكم فيه هو ازن وذلك  
فى شوال سنة ثمان ( اذ ) بدل من  
يوم ( أعجبكم كثر نكم )  
قلتم لن تغلب اليوم من  
قلة كانوا اثنى عشر  
أفوا الكفار أربعة  
آلاف ( فلم تغن عنكم  
شيئا وضافت عليكم الارض

بما رحبت ( ما صدر به  
أى مع رحبها أى سعتها  
فلم تجددوا مكانا تطمئنون  
اليه لشدة ملحقكم من  
الحواف ( ثم وليتم مدبرين )  
منهزمين وثبت النبي صلى الله  
عليه وسلم على بقلته البيضاء  
وليس معه غير العباس وأبو  
سفيان أخذ بركابه ( ثم أنزل  
الله سكينته ) طمأنينته  
( على رسوله وعلى المؤمنين )  
فردوا الى النبى صلى الله عليه  
وسلم لما ناداهم العباس باذنه  
وقاتلوا ( وأنزل جنودالم  
تروها ) ملائكة ( وعذب  
الذين كفروا ) بالقتل والاسر  
( وذلك جزاء الكافرين ثم  
يتوب الله من بعد ذلك على  
من يشاء ) منهم بالاسلام ( والله  
غفور رحيم يأبىها الذين آمنوا  
انما المشركون نجس ) قدر  
لحبث باطهم ( فلا يقرنوا  
المسجد الحرام ) أى لا يدخلوا  
الحرم ( بعد عامهم هذا )  
عام تسع من الهجرة ( وان  
ختمه حيلة ) فقرأ بانقطاع  
تجارته عنكم ( فسوف يغنيكم

اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ) فزعت لذكره استعظاماله ونهيها من جلاله  
وقيل هو الرجل يهتم بمصيبة فيقال له اتق الله فيزعم عنها خوفا من  
عقابه وقرئ وجلت بالفتح وهى لغة وفرت اى خافت ( واذا نلت عليهم  
آياته زادتهم ايمانا ) لزيادة المؤمن به اولاطمئنان النفس ورسوخ اليقين  
بتظاهر الادلة او بالعمل بموجبها وهو قول من قال الايمان يزيد بالطاعة  
وينقص بالمعصية بناء على ان العمل داخل فيه ( وعلى ربهم يتوكلون )  
يفوضون اليه امورهم ولا يخشون ولا يرجون الاياه ( الذين يقيمون الصلاة  
وما رزقناهم ينفقون اولئك هم المؤمنون حقا ) لانهم حققوا ايمانهم بان  
ضموا اليه مكارم اعمال القلوب من الحشية والاخلاص والتوكل ومحاسن  
افعال الجوارح التى هى العيار عليها الصلاة والصدقة وحقا صفة مصدر  
محذوف او مصدر مؤكد كقولهم عبدالله حقا ( لهم درجات عند ربهم )  
كرامة وعلو منزلة وقيل درجات الجنة يرتقونها باعمالهم ( ومغفرة )  
لما فرط منهم ( ورزق كريم ) اعد لهم فى الجنة لا ينقطع عدده ولا ينتهى  
امده ( كما اخرجك ربك من بيتك بالحق ) خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه  
الحال فى كراحتهم اياها كحال اخراجك للحرب فى كراحتهم له اوصفتهم  
مصدر الفعل المقدر فى قوله لله والرسول اى الانتقال تثبت الله والرسول عليه  
السلام مع كراحتهم نباتا مثل ثبات اخراجك ربك من بيتك يعنى المدينة .  
لانها مهاجرة ومسكنه او بيته فيها مع كراحتهم ( وان فريقا من المؤمنين  
لكارهون ) فى موقع الحال اى اخراجك فى حال كراحتهم وذلك ان عير  
قريش اقبلت من الشام وفيها نجارة عظيمة ومعها اربعون راكبا منهم  
ابوسفيان وعمر بن العاص ومخرمة بن نوفل وعمر بن هشام فاخبر جبريل  
عليه السلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبر المسلمين فاعجبهم  
تلقيا لكثرة المال وقلة رجال فلما خرجوا بلغ الخبر اهل مكة فنادى ابو جهل فوق  
الكعبة يا اهل مكة اتجاء النجاء على كل صعب وذلول غيركم اموالكم ان اصابها  
محمد لن تفلحوا بعدها ابدا وقد رأت قبل ذلك ثلاث عاتكة بنت عبد المطلب  
ان ملائكة من السماء فاخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت فى مكة  
الا اصابه شئ منها فحدثت بها العباس وبلغ ذلك ابا جهل فقال ما يرضى رجالهم  
ان يتنبأوا حتى تنبأت نساؤهم فخرج ابو جهل يجمع اهل مكة ومضى بهم الى  
بدر وهو ماء كانت العرب تجتمع عليه لسوقهم يوما فى السنة وكان رسول الله

صلى الله عليه وسلم بوادي ذفران فنزل جبريل عليه السلام بالوعد باحدى الطائفتين اما العير واما قرىش فاستشار فيه اصحابه فقال بعضهم هلاذكرت لنا القتال حتى نتأهب له انا اخرجنا للعير فرد عليهم فقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا ابو جهل قد اقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العير وفضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فاحسنا ثم قام سعيد بن عباد فقال انظر امرك فامض فوالله لو سرت الى عدن ابين ما تخلف عنك رجل من الانصار ثم قال فمقعد ادبن عمرو امض لما امرك الله فانامعك حيث ما احببت لانا لانقول لك كما قالت نوا اسرا ثيل لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون فبسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال اشيروا على ايها الناس وهو يريد الانصار لانهم كانوا عجزهم وقد شرطوا حين بايعوه بالعقبه انهم يراء من ذمامه حتى يصل الى ديارهم فتخوف ان لا يروا نصرتهم الاعلى حدودهم بالمدينة فقام سعيد بن معاذ فقال لك انك تريدنا يا رسول الله قال اجل قال انا قد آمنابك وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق واعطيناك على ذلك عهدونا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما اردت فوالذى بيمك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره ان تلقى بنا عدونا وانا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله فنشطه قوله ثم قال سير واعلى بركة الله وابشروا فان الله تعالى قد وعدنى احدى الطائفتين والله لكأنى انظر الى مصارع القوم وقيل انه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بدر قيل له عليك بالعير فناداه عباس وهو في وثاقه لا يصلح فقال له لم قال لان الله وعدك احدى الطائفتين وقد اعطاك ما وعدك فكره بعضهم قوله (بجادلونك في الحق) في اشارك الجهاد باظهار الحق لا يشارهم تلقى العير عليه (بعد ما تبين) انهم نصرون انما توجهوا باعلام الرسول عليه الصلاة والسلام (كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون) اى يكرهون القتال كراهة من يساق الى الموت وهو يشاهد اسبابه وكان ذلك لقلة عددهم وعدم تأهبهم اذ روى انهم كانوا رجالة وما كان فيهم الا فارسان وفيه ايماء الى ان مجادلتهم كان لغرط فزعمهم

لله من فضله ان شاء) وقد أغناهم بالفتوح والجزية ( ان الله عليهم حكيم قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) والا لا تنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ( كالجر ( ولا يدنون دين الحق ) الثابت الناسخ لغيره \* من الاذيال وهو دين الاسلام ( من ) بيان للذين ( الذين أتوا الكتاب ) أى اليهود والنصارى ( حتى يعطوا الجزية ) الخراج المضروب عليهم كل عام ( عن يد ) حال أى مقادير أوباد بهم لا يוכלون بها ( وهم صاغرون ) أذلاء منقادون لحكم الاسلام ( وقالت اليهود عزر ابن الله وقالت النصارى المسيح ) عيسى ( ابن الله ذلك قولهم بأفواههم ) لامتدحهم عليه بلى ( يضاهون ) يشابهون به ( قول الذين كفروا من قبل ) من آبائهم تقليدا لهم ( قاتلهم ) لغنهم ( الله أنى ) كيف



(يؤمنون) بصر فسون  
عن الحق مع قيام الدليل  
(تخذوا أخبارهم) علماء  
اليهود (ورهبانهم)  
عباد النصارى (أربابا من  
دون الله) حيث اتبعوهم  
في تحليل ما حرم وتحريم  
ما أحل (والمسيح ابن  
مريم وما أمروا) في  
التوراة والإنجيل (اليعبدوا)  
أى بأن يعبدوا (الله واحدا  
لا اله الا هو سبحانه) تنزيها له  
(عما يشركون يريدون ان  
يطفئوا نور الله) سرعه  
وبراهينه (بافواهم)  
بأقوالهم فيه (ويأبى الله  
الأن يتم) يظهر (نوره  
ولوكره الكافرون) ذلك  
(هو الذى أرسل رسوله)  
محمدا صلى الله عليه وسلم  
(بالحدى ودين الحق ليظهره)  
عليه (على الدين كله) جميع  
الاديان المخالفة له (ولوكره  
المشركون) ذلك (بأيها  
الذين آمنوا ان كثيرا من  
الاحبار والرهبان لما يكونون)  
يأخذون (أموال الناس  
الباطل) كالرشى في الحكم  
(ويصدون) الناس (عن  
سبيل الله) دينه (والذين)

ورعيتهم) واذيعدكم الله احدى الطائفتين (على اضرار اذ كر واحد  
الطائفتين ثانيا مفعول يعدكم وقد ابدل عنها (انها لكم) بدل الاشتغال  
(وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم) يعنى العير فانه لم يكن فيها  
الاربعون فارسا ولذلك يتنونهن ويكرهون ملاقة الغير لكثرة عددهم  
وعددهم والشوكة الحدة مستعارة من واحدة الشوك (ويربدا الله ان يحق  
الحق) ان يثبت ويعليه (بكلماته) الموحى بها في هذه الحال اوبوا امره للملائكة  
بالامداد وقرئ بكلمته (وبقطع دابر الكافرين) ويستأصلهم والمعنى انكم  
تريدون ان تصيبوا ما لاولا تلقوا مكروها والله يريد اعلاء الدين واطهار  
الحق وما يحصل لكم فوز الدارين (ليحق الحق ويبطل الباطل) اى فعل ما فعل  
وليس بتكرير لان الاول لبيان المراد وما يديه وبين مرادهم من التفاوت  
والثاني لبيان الداعى الى حل الرسول على اختيار ذات الشوكة ونصره  
عليها (ولوكره المجرمون) ذلك (اذ تستغيثون ربكم) بدل من ان يعدكم  
او متعلق بقوله ليحق او على اضرار اذ كر واستغاثتهم انهم لما علموا ان  
لا محيص من القتال اخذوا يقولون اى رب انصرنا على عدوك اغثا يا غياث  
المستغيثين وعن عمر رضى الله تعالى عنه انه عليه السلام نظر الى المشركين  
وهم اليه الى الصحابة وهم ثلاثمائة فاستقبل القبله ومديده يدعو اللهم انجزلى  
ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة لاتعبد فى الارض فزال كذلك  
حتى سقط رداؤه فقبل ابو بكر يانى الله كفالك مناشدتك ربك فانه سينجز لك  
ما وعدك (فاستجاب لكم اى ممدكم) بأنى ممدكم فحذف الجار ووسلط عليه  
العمل وقرأ ابو عمر وبالكسر على ارادة القول او اجراء استجاب مجرى قال  
لان الاستجابة من القول (بالف من الملائكة مردفين) متبعين المؤمنين او بعضهم  
بعضا من اردفته اذا جئت بعده او متبعين بعضهم بعضا المؤمنين او انفسهم  
المؤمنين من اردفته اياه فردفه وقرأ نافع وبعقوب مردفين بفتح الدال اى  
متبعين او متبعين بمعنى انهم كانوا مقدمة الجيش او ساقنتهم وقرئ مردفين  
بكسر الراء وضمتها واصله مردفين بمعنى مترادفين فادغمت التاء فى الدال  
فالتقى ساكنان فحركت الراء بالكسر على الاصل او بالضم على الاتباع وقرئ  
بالف من الملائكة ليوافق ما فى سورة آل عمران ووجه التوفيق بينه وبين المشهور  
ان المراد بالالف الذين كانوا على المقدمة او الساقة او وجوههم واعيانهم  
او من قاتل منهم واختلف فى قائلهم وقد روى اخبار تدل عليها (وما جعله الله

مبتدأ (يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقوها) أى الكنوز (فى سبيل الله) أى لا يؤدون منها حقها من الزكاة والخبر (فبشرهم) أخبرهم (بمذاب أليم) مؤلم (يوم يحصى عليها فى نار جهنم فتكوى) تحرق (بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) وتوسع جلودهم حتى توضع عليها كلها ويقال لهم (هذا ما كنزتم لآنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون) أى جزاءه (ان عدة الشهور) المعتد بها للسنة (عند الله) اثنا عشر شهرا فى كتاب الله (الروح المحفوظ) يوم خلق السموات والارض منها (أى الشهور) أربعة (حرم) محرمة ذوات القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب (ذلك) أى تحريمها (الدين القيم) المستقيم (فلا تظلموا فبين) أى الأشهر الحرم (أنفسكم) بالعاصى فانها فيها أعظم وزرا وقيل فى الأشهر كلها (وقائلوا المشركين كافة) جميعا فى كل الشهور (كأن يقاتلواكم ككافة واعلموا أن الله مع المتقين)

أى الامداد (الابشرى لكم) الا بشارة لكم بالنصر (وتطمئن به قلوبكم) فيقول ما بها من الوجع لقلوبكم وذلككم (وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم) وامداد الملائكة وكثرة العدد والاهب ونحوها وسائط لاثابر لها فلا تحسبوا النصر منها ولا تيأسوا منه بفقدها (ادعشيكم النعاس) بدل ثان من اذ يعدكم لظهور نعمة ثالثة او متعلق بالنصر او بما فى عند الله من معنى الفعل او يجعله او باضمار اذكر وقرأ نافع يغشيكم بالتخفيف من اغشيت الشئ اذا غشيت اياه والقاعل على القراءتين هو الله تعالى وقرأ ابن كثير وابوعمر يغشاكم النعاس بالرفع (أمة منه) أمة من الله وهو مفعول له باعتبار المعنى فان قوله يغشيكم النعاس يضمن معنى تنعسون ويغشاكم بمعناه والامنة فعل لغاعله ويجوز ان يراد بها الايمان فتكون فعل المغشى وان تجعل على القراءة الاخيرة فعل النعاس على الجواز لانها لاصحابه اى لان كان من حقه ان لا يغشاهم لشدة الخوف فلأغشاهم فكأنه حصلته امة من الله لولاها لم يغشهم كقوله \* يهاب النوم ان يغشى عيوننا \* تهابك فهو فعار شرورد وقرئ امنة كرحمة وهى لغة (وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) من الحدث والجنابة (ويذهب عنكم رجز الشيطان) يعنى الجناية لانه من تخيله او وسوسته وتخويفه اياهم من العطش روى انهم نزلوا فى كتيب اعفر تسوخ فيه الاقدام على غير ما مونا موافحتهم اكثرهم وقد غلب المشركون على المساء فوسوس اليهم الشيطان وقال كيف تنصرون وقد غلبتم على المساء وانتم تصلون محدثين مجننين وتزعمون انكم اولياء الله وفيكم رسوله فاشفقوا فانزل الله المطر فطروا لئلا حتى جرى الوادى واتخذوا الحياض على عدوته وسقوا الركاب واغتسلوا وتوضأوا وتلبذ الرمل الذى بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه الاقدام وزالت الوسوسة (وليربط على قلوبكم) بالوثوق على لطف الله بهم (وينت به الاقدام) اى بالمطر حتى لا تسوخ فى الرمل او بالربط على القلوب حتى تثبت فى المعركة (اذيوحى ربك) بدل ثالث او متعلق بيشبث (الى الملائكة انى معكم) فى اعانتهم وتثبيتهم وهو مفعول بوحى وقرئ بالكسر على ارادة القول او اجراء الوحى مجراه (فتبوا الذين آمنوا) بالبشارة او تكثير سوادهم او بمحاربة اعدائهم فيكون قوله (سألنى فى قلوب الذين كفروا الرعب) كالتفسير لقوله انى معكم فتبوا وفيه دال على انهم قاتلوا ومن منع ذلك جعل الخطاب

بالعون والنصر (انما للنبي)  
 أى التأخير لحرمة شهر  
 الى آخر كما كانت الجاهلية  
 تفعله من تأخير حرمة المحرم  
 اذا هزل وهم في القتال  
 الى صفر (زيادة في  
 الكفر) لكفرهم بحكم  
 الله فيه (يضل) بضم الياء  
 وفحها (به الذين كفروا  
 يحلونه) أى النسئ (عاما  
 ويحرمونه عاما ليسوا طوا)  
 يوافقوا بتخليل شهر وتحريم  
 آخر بدله (عدة) عدد  
 (ما حرم الله) من الشهر  
 فلا يريدون على تحريم اربعة  
 ولا ينقصون ولا ينظرون  
 الى اعيانها (فيحلوا ما حرم  
 الله زين لهم سوء أعما لهم)  
 فظنوه حسنا (والله لا يهدي  
 القوم الكافرين) \* ونزل  
 لما دعا صلى الله عليه وسلم  
 الناس الى غزوة تبوك وكانوا  
 في عسرة وشدة حرقوا  
 عليهم (يا أيها الذين آمنوا  
 ما لكم اذا قيل لكم انفروا  
 في سبيل الله انا قلتم) بادغام  
 التاء في الاصل في المثلثة  
 واجتلاب همزة الوصل أى  
 تباطأتم وملتم عن الجهاد  
 (الى الارض) والتعود فيها

فيه مع المؤمنين اما على تغيير الخطاب او على ان قوله سألني الى قوله كل بنان  
 تلقين للملائكة ما يثيرون المؤمنين به كأنه قال قولوا لهم قولي هذا (فاضربوا  
 فوق الاعناق) اما اليها التي هي المذابح والرؤس (واضربوا منهم كل بنان)  
 اصابع اى جزوار قباهم واقطعوا اطرافهم (ذلك) اشارة الى الضرب والامر به  
 والخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام او لكل احد من المخاطبين (بانهم  
 شاقوا الله ورسوله) بسبب مشافتهم لهما واشتقاقه من الشق لان كلام  
 المتعادين في شق خلاف شق الآخر كالمعاداة من العدو والمخاصمة من الخصم  
 وهو الجانب (ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب) تقرير للتعليل  
 او وعيد بما اعد لهم في الآخرة بعد ما حاق بهم في الدنيا (ذاكم) الخطاب  
 فيه مع الكفرة على طريقة الالتفات ومحلة الرفع اى الامر ذلكم او ذلكم واقع  
 او نصب بفعل دل عليه (فذوقوه) او غيره مثل باشروا او عليكم لتكون  
 الفاء عاطفة (وان للكافرين عذاب النار) عطف على ذلكم او نصب  
 على المفعول معه والمعنى ذوقوا ما عجل لكم مع ما اجل لكم في الآخرة ووضع  
 الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ان الكفر سبب العذاب الاجل  
 او الجمع بينهما وقرئ وان بالكسر على الاستئناف (يا أيها الذين آمنوا  
 اذا القيمت الذين كفروا زحفا) كثيرا بحيث يرى لكثرتهم كأنهم يزحفون  
 وهو مصدر زحف الصبي اذا دب على مقعده قليلا قليلا سعى به وجمع  
 على زحوف وانتصايه على الحال (فلاتولعوا الدبار) بالانهزام فضلا  
 عن ان يكونوا مثلكم او اقل منكم والا ظهر انها محكمة لكنها مخصوصة  
 بقوله حرض المؤمنين الآية ويجوز ان ينتصب زحفا على الحال من الفاعل  
 والمفعول اى اذا القيمتوهم متزاحفين يدبون اليكم وتدبون اليهم فلا تنهزموا  
 او من الفاعل وحده ويكون اشعارا بما سيكون منهم يوم حنين حين تولوا وهم  
 اثنا عشر الفا (ومن يولهم يومئذ دبره الا محرقا لقتال) يريد الكفر بعد القرب وتغير  
 العدو فانه من مكائد الحرب (او متخيذا الى فئة) او منحازا الى اخرى من  
 المسلمين على القرب ليستعين بهم ومنهم من لم يعتبر القرب لما روى ابن عمر  
 رضى الله تعالى عنهما انه كان في سرية بعثهم رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ففروا الى المدينة فقلت بارسل الله نحن القرارون فقال بل انتم  
 العكارون وانا فئتكم وانتصاب متخرفا ومتخيذا على الحال والافعال لعل له  
 او الاستثناء من المولين اى الارجال المتخرفين او متخيرون متغيرين لا متفعلين

والالكان منحوزا لانه من حاز يحوز ( فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير ) هذا اذا لم يزد العدو على الضعف لقوله تعالى الآن خفف الله عنكم الآية وقيل الآية مخصوصة باهل بدر والحاضرين معه في الحرب ( فلم تقتلوهم ) بقوتكم ( ولكن الله قتلهم ) بنصركم وتسليطكم عليهم والقاء الرعب في قلوبهم روى انه لما طلعت قريش من العققل قال عليه السلام هذه قريش جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسولك اللهم اني اسألك ما وعدتني فاتاه جبريل عليه السلام وقال خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما التقى الجمعان تناول كفا من الحصباء فرمى بها وجوههم وقال شامت الوجوه فلم يبق مشرك الاشغل بعينه فانهم مواوردتهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم ثم لما انصرفوا اقبلوا على النفاخر فيقول الرجل قتلنا واسرت فزلات والقاء جواب شرط محذوف تقديره ان اقتحرتم بقتلهم فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ( وما رميت ) يا محمد رميا توصلها الى اعينهم ولم تقدر عليه ( اذ رميت ) اي اتيت بصورة الرمي ( ولكن الله رمى ) اي بمجاهو غاية الرمي فاوصلها الى اعينهم جميعا حتى انهزم مواوئعكم من قطع دابرهم وقد عرفت ان اللفظ يطلق على المسمى وعلى ما هو كماله والمقصود منه وقيل معناه ماريت بالرعب اذ رميت بالحصباء ولكن الله رمى بالرعب في قلوبهم وقيل انه نزل في طعنة طعن بها ابي بن خلف يوم احد ولم يخرج منه دم فجعل يخور حتى مات اورمية سهم رماه يوم خيبر نحو الحصن فاصاب لبابة بن الحقيق على فراشه والجمهور على الاول وقرأ ابن عامر وحزة والكسائي ولكن بالتخفيف ورفع ما بعده في الموضعين ( وايلى المؤمنين منه بلاء حسنا ) ولينعم عليهم نعمة عطية بالنصر والغنية ومشاهدة الآيات ( ان الله سمع ) لاستغاثتهم ودعائهم ( عليهم ) بنبائهم واحوالهم ( دلکم ) اشارة الى البلاء الحسن او القتل او الرمي ومحله الرفع اي المقصود او الامر ذلكم وقوله ( وان الله موهن كيد الكافرين ) معطوف عليه اي المقصود ابلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وابطال حيلهم وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمر وموهن بالتشديد وحفص موهن كيد بالاضافة والتخفيف ( ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح ) خطاب لاهل مكة على سبيل التهكم وذلك انهم حين ارادوا الخروج تعلقوا باستار الكعبة وقالوا اللهم انصر اعلى الجذنبين واهدى العشقين واكرم الحزبين ( وان تنتهوا ) عن الكفر ومعادات

والاستفهام للتوبيخ ( ارضيتم بالحياة الدنيا ) ولذاتها ( من الآخرة ) أى بدل نعيمها ( فامتنع الحياة الدنيا في ) جنب متاع ( الآخرة الاقليل ) حقير ( الا ) بادغام لافى نون ان الشرطية في الموضعين ( تنفروا ) تخرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم للجهاد ( يعذبكم عذابا ليلا ) مؤلما ( ويستبدل قوما غيركم ) أى يأتى بهم بدلکم ( ولا تضره ) أى الله أو النبي صلى الله عليه وسلم ( شيئا ) بترك نصره فان الله ناصر دينه ( والله على كل شئ قدير ) ومنه نصر دينه ونبيه ( الاتصروه ) اي النبي صلى الله عليه وسلم ( فقد نصره الله اذ ) حين ( أخرجه الذين كفروا ) من مكة أى أخرجوه الى الخروج لما ارادوا قتله أو حبسه أو نفيه بدار الندوة ( ثانی اثنين ) حال أى أحد اثنين والآخر أبو بكر المعنى نصره الله في مثل تلك الحالة فلا يخذله في غيرها ( اذ ) بدل من اذ قبله ( هما في الغار ) نقب في جبل ثور ( اذ ) بدل ثان ( يقول

لصاحبه ) أبى بكر وقد قال  
له لما رأى اقدم المشركين  
لونهن أحدهم تحت قدميه  
لا تبصرنا ( لانحن ان الله  
معنا ) بنصره ( فانزل الله  
سكينته ) طمانينته ( عليه )  
قيل على النبي صلى الله عليه  
وسلم وقيل على أبى بكر ( وأبده )  
النبي صلى الله عليه وسلم  
( بجنود لم تروها ) ملائكة  
فى الغار وموطن قتاله ( وجعل  
كلمة الذين كفروا ) أى دعوة  
الشرك ( السفلى ) المغلوبة  
( وكلمة الله ) أى كلمة الشهادة  
( هى العليا ) الظاهرة  
الغالبية ( والله عزز )  
فى ملكه ( حكيم ) فى صنعته  
( انقروا خفافا وثقالا )  
نشاطا وغير نشاط وقيل  
أقوياء وضعفاء أو أغنياء  
وقراء وهى منسوخة بآية  
ليس على الضعفاء ( وجاهدوا  
بأموالكم وأنفسكم فى سبيل  
الله ذلكم خير لكم ان كنتم  
تعلمون ) أنه خير لكم فلا  
تناقلوا \* ونزل فى المناققين  
الذين تخلفوا ( لو كان )  
مادعوتهم اليه ( عرضا )  
متاعا من الدنيا ( قريبا )  
سهل المأخذ ( وسفرا قاصدا )

الرسول ( فهو خير لكم ) لتضمنه سلامة الدارين وخير المنزلين ( وان  
تعودوا ) لمحاربتهم ( نعد ) لنصرته ( ولن تغنى ) ولن تدفع ( عنكم  
فتنكم ) بجاعتكم ( شيئا ) من الاغناء او المضار ( ولو كثرت ) فتنكم ( وان الله  
مع المؤمنين ) بالصبر والمعونة وقرأ نافع وابن عامر وحفص وان بالفتح  
على ولان الله مع المؤمنين كان ذلك وقيل الآية خطاب للمؤمنين والمعنى  
ان تستنصروا وقد جاءكم الصبر وان تنهوا عن التكاسل فى القتال والرغبة  
عما يستأثره الرسول فهو خير لكم وان تعودوا اليه نعد عليكم بالانكار  
او تهيج العدو ولن تغنى حينئذ كثرتكم اذا لم يكن الله معكم بالنصر فانه  
مع الكاملين ايمانهم ويؤكد ذلك ( يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله  
ولا تولوا عنه ) أى تولوا عن الرسول فان المراد من الآية الامر بطاعته  
والنهي عن الاعراض عنه وذكر طاعة الله للتوطئة والنبه على ان  
طاعة الله فى طاعة الرسول لقوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله  
وقيل الضمير للجهاد او الامر الذى دل عليه الطاعة ( وانتم تسمعون )  
القرآن والمواظع سماع فهم وتصديق ( ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا )  
كالكفرة والمناققين الذين ادعوا السماع ( وهم لا يسمعون ) سماعا ينفعون به  
فكانهم لا يسمعون رأسا ( ان شر الذواب عند الله ) شر ما يدب على  
الارض او شر البهائم ( الصم ) من الحق ( البكم ) الذين لا يعقلون اياه  
عدهم من البهائم ثم جعلهم شرها لابطالهم مامير وابه وفضلوا لاجله  
( ولو علم الله فيهم خيرا ) سعادة كتبت لهم او اتفقا بالآيات ( لاسمعهم )  
سماع تفهم ( ولو اسمعهم ) وقد علم ان لا خير فيهم ( لتولوا ) ولم ينفعوا به  
او ارتدوا بعد التصديق والقبول ( وهم معرضون ) لعنادهم وقيل كانوا  
يقولون للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخى لنا قصيا فانه كان شحا مباركا  
حتى يشهد لك ونؤ من بك والمعنى لاسمعهم كلام قصى ( يا أيها الذين  
آمنوا استجبوا لله وللرسول ) بالطاعة ( اذا دعاكم ) وجد الضمير فيه لما سبق  
ولان دعوة الله تسمع من الرسول وروى انه عليه السلام مر على ابى سعيد  
وهو يصلى فدعاه ففعل فى صلاته ثم جاء فقال مانعك عن اجابتي  
قال كنت اصلى قال الم تخبر فيما اوحى الى استجبوا لله وللرسول واختلف  
فيه فقيل هذا لان اجابته لا تقطع الصلاة فان الصلاة ايضا اجابة وقيل  
ان دعاءه كان لامر لا يحتمل التأخير وللمصلى ان يقطع الصلاة لمثله وظاهر

والحديث يناسب الاول ( لما يحبيكم ) من العلوم الدينية فانها حياة القلب  
والجهل موته قال \* لا تبجن الجهول حلتة \* فذلك ميت وثوبه كفن \* او بما  
يورثكم الحياة الابدية في النعيم الدائم من العقائد والاعمال او من الجهاد  
فانه سبب بقاءكم اذ لو تركوه لغلبهم العدو وقتلهم والشهادة لقوله تعالى  
بل احياء عند ربهم ( واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه ) تمثيل لغاية  
قربه من العبد كقوله تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الموريد وتبنيه على  
انه مطلع على مكنونات القلوب ما عسى يفعل عنه صاحبها او حث على  
المبادرة الى اخلاص القلوب وتصفيها قبل ان يحول الله بينه وبين قلبه  
بالموت او غيره او تصور وتخييل لتملكه على العبد قلبه فيفسخ عزائه ويغير  
مقاصده ويحول بينه وبين الكبر ان اراد سعادته وبينه وبين الايمان  
ان قضى شقاوته وقرئ بين المرء بالتشديد على حذف الهزة والقاء حركتها  
على الراء واجراء الوصل مجرى الوقف على لغة من شدد فيه ( وانه اليه  
تخشرون ) فبحاز بكم باعمالكم ( واعصوا فانه لا تصيبن الدين ظموا منكم  
خاصة ) اتقوا ذنبا بعمكم اثره كاترار المنكر بين اظهركم والمداهنة في الامر  
بالمعروف وافتراق الكلمة وظهور البدع والتكامل في الجهاد على ان قوله  
لا تصيبن اما جواب الامر على معنى ان اصابتمكم لا تصيب الظالمين منكم  
خاصة بل تعمكم وفيه ان جواب الشرط متردد فلا يليق به النون المؤكدة  
لكنه لما تضمن معنى النهى ساغ فيه كقوله تعالى ادخلوا مساكنكم  
لا يحطمنكم واماصقة لمنته ولا لاني وفيه شذوذ لان النون لا تدخل المنى في  
غير القسم اول النهى على ارادة القول كقوله \* حتى اذا جن الظلام واخطط  
\* جاؤا بمدق هل رأيت الذئب قط \* واما جواب قسم محذوف لقراءة  
من قرأ لتصيبن وان اختلفا في المعنى ويحتمل ان يكون نهيا بعد الامر بانقاء  
الذنوب عن التمرض للظلم فان وباله يصيب الظالم خاصة ويعود عليه ومن  
في منكم على الوجوه الاول للتبعيض وعلى الاخيرين للتبيين فأنذنه نفسه  
على ان الظلم منكم اقبح من غيركم ( واعلموا ان الله شديد العقاب واذكروا  
اذ انتم قليل مستضعفون في الارض ) ارض مكة يستضعفكم قر يش  
والخطاب للمهاجرين وقبيل للعرب فانهم كانوا ادلاء في ايدي فارس  
والروم ( يخافون ان يخطفكم الناس ) كفار قر يش او من عداهم فانهم كانوا  
جميعا معادين مضادين لهم ( فاؤاكم ) الى المدينة او جعل لكم مأوى

وسطا ( لاتبعوك ) طلبا  
للغنية ( وولكن بعدت عليهم  
الشفقة ) المسافة فتخلفوا  
( وسخلفون بالله ) اذا  
رجعتم اليهم ( لو استطعنا )  
الخروج ( لخرجنا معكم  
بهلكون أنفسهم ) بالخلف  
الكاذب ( والله يعلم انهم  
لكاذبون ) في قولهم ذلك وكان  
صلى الله عليه وسلم اذن للجماعة  
في التخلف باجتهاد منه فنزل  
عتابا له وقدم العفو لطيبنا  
لقلبه ( عفا الله عنك لم اذنت  
لهم ) في التخلف وهلا  
تركتمهم ( حتى يتبين لك الذين  
صدقوا ) في العذر ( وتعلم  
الكاذبين ) فيه ( لا يستأذك  
الذين يؤمنون بالله واليوم  
الآخر ) في التخلف عن  
( أن يحاهدوا باموالهم  
وانفسهم والله علم بالمتقين  
انما يستأذك ) في التخلف  
( الذين لا يؤمنون بالله واليوم  
الآخر وارتابت ) شكت  
( قلوبهم ) في الدين ( فهم  
في ريبهم يزددون ) يخبرون  
( واولادوا الخروج ) معك  
( لاعدوا له عدة ) أهبة من  
الآلة والراد ( ولكن كره  
الله انبعاثهم ) أى لم يرد

مخرجهم ( فنبطهم ) كسلهم  
 ( وقيل ) لهم ( افعدوا مع  
 اقا عدين ) المرضى والنساء  
 والصبيان أى قدر الله تعالى  
 ذلك ( لو خرجوا فيكم  
 ما زادوكم الا خبالا ) فسادا  
 بتخذيذ المؤمنين ( ولا ) وضعوا  
 خلالكم ( أى اسرعوا بينكم  
 بالمشى بالثبينة ) ( يبعوكم )  
 يطلبون لكم ( الفتنة )  
 بالقاء العداوة ( وفيكم سماعون  
 لهم ) ما يقولون سماع قبول  
 ( والله عليم بالطالمسين لقد  
 ابتغوا ) لك ( الفتنة من  
 قبل ) أول ما قدمت المدينة  
 ( وقلبوا لك الامور ) أى  
 أجالوا الفكر في كيدك وابطال  
 دينك ( حتى جاء الحق )  
 النصر ( وظهر ) عز ( أمر  
 الله ) دينه ( وهم كارهون )  
 له فدخلوا فيه ظاهرا ( ومنهم  
 من يقول ائذنى ) في التحلف  
 ( ولا تفتنى ) وهو الجد بن قيس  
 قال له النبي صلى الله عليه  
 وسلم هل لك في جلا دبنى  
 الاصفر فقال انى مغرم  
 بالنساء وأخشى ان رأيت  
 نساء بنى الاصفر ان لا أصبر  
 عنهن فافتتن قال تعالى ( ألا  
 في الفتنة سقطوا ) بالتخلف

تخصنونه عن اعدائكم ( وابدبكم بنصره ) على الكفار او عظاهرة الانصار  
 او بامداد الملائكة يوم بدر ( ورزقكم من الطيبات ) من الغنائم ( لعلمكم تشكرون )  
 هذه النعم ( يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول ) بتعطيل الفرائض  
 والسنن او بأن تضمروا خلاف ما تظهرون او بالغلول في المغنم وروى انه عليه  
 السلام حاصر بنى قريظة احدى وعشرين ليلة فسأله الصلح كما صالح  
 اخوانهم بنى النضير على ان يسيروا الى اخوانهم باذرعات واريحاء من  
 الشام فابى الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فابوا وقالوا ارسل اليها بالبابة  
 وكان مناصحهم لان عياله وماله في ايديهم فبعثه اليهم فقالوا ماترى هل  
 نزل على حكم سعد بن معاذ فاشار الى حلقة انه الذبح قال ابو لبابة فازالت  
 قدمائى حتى علمت انى قد خنت الله ورسوله فنزلت فشد نفسه على سارية  
 في المسجد وقال والله لا اذوق طعاما ولا شرابا حتى اموت او يتوب الله على  
 فكث سبعة ايام حتى خر مغشيه عليه ثم تاب الله عليه فقبل له فديتبع عليك  
 فحل نفسك فقال والله لا احلها حتى يكون رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم هو الذى يحلنى فجاء فحله بيده فقال ان من تمام توبتى ان اهجر دار  
 قومي التى اصببت فيها الذنب وان انخلع من مالى فقال عليه السلام  
 يحزبك الثلث ان تصدق به واصل الخون النقص كما ان اصل الوفاء التمام  
 واستعماله في ضدا لامانة لتضمنه اياه ( ونخونوا امامانكم ) فيما بينكم وهو مجزوم  
 بالعطف على الاول او منصوب على احواب بالواو ( وانتم تعلمون ) انكم  
 نخونون وانتم علماء تميزون الحسن من القبيح ( واعلموا انما اموالكم  
 واولادكم فتنة ) لانهم سبب الوقوع في الاثم وفي العقاب او محنة من الله  
 تعالى ليلوكم فلا يحملنكم حبهم على الخيانة كابى لبابة ( وان الله  
 عنده اجر عظيم ) لمن آثر رضى الله عليهم وراعى حدوده فيهم  
 فانيطوا همهم بما يؤدبكم اليه ( يا ايها الذين آمنوا ان تقوا الله يجعل لكم  
 فرقا ) هداية في قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل او نصرا يفرق بين  
 الحق والمبطل باعزاز المؤمنين واذلال الكافرين او مخرجا من الشبهات او نجاة  
 عما تحذرون في الدارين او ظهورا يشهر امركم ويثبت صيتكم من قولهم  
 بت افعل كذا حتى سطع الفرقان اى الصبح ( ويكفر عنكم سيئاتكم ) ويسترها  
 ( ويغفر لكم ) بالتجاوز والعمو عنها وقيل السيئات الصغائر والذنوب  
 الكبائر وقيل المراد ما تقدم وما تأخر لانها في اهل بدر وقد غفرهما الله

لهم ( والله ذوالفضل العظيم ) تنبيه على ان ما وعده لهم على التقوى  
تفضل منه واحسان وانه ليس مما يوجب تقواهم عليه كالسيد اذا وعد  
عده انعاما على عمل ( وادعركم الذين كفروا ) تذكر لما مكر قريش به  
حين كان بمكة ليشكر نعمة الله في خلاصه من مكرهم واستيلائه عليهم  
والمعنى واذكر اذ يذكرون بك ( لبنتوك ) بالوثاق او الحبس او الاثنان بالجرح  
من قولهم ضربه حتى اثبتته لاجراكه به ولا براح وقرئ لبنتوك بالتشديد  
ولبنتوك من البيات وليقيدوك ( او يقتلوك ) بسوقهم ( او يخرجوك ) من  
مكة وذلك انهم لما سمعوا باسلام الانصار ومتابعيهم فزعوا فاجتمعوا  
في دار الندوة متشاورين في امره فدخل عليهم ابليس في صورة شيخ وقال  
انامس نجد سمعت اجتماعكم فاردت ان احضركم ولن تعدوا مني رأيا  
ونحن كما قال ابو الجحترى رأيت ان تحبسوه في بيت وتشدوا مناديه غير كوة  
تلقون اليه طعامه وشرابه منها حتى يموت فقال الشيخ بئس الرأي يأتيكم من  
يقاتلكم من قومه ويخلصه من ايديكم فقال هشام بن عمرو رأيت ان تحملوه على  
جل فتخرجوه من ارضكم فلا يضركم ما صنع فقال بئس الرأي يفسد قوما  
غيركم ويقاتلكم بهم فقال ابو جهل ان اراي ان تأخذوا من كل بطن غلاما  
وتعطوه سيفا صارما فيضربوه ضربة واحدة فيتفرق دمه في القبائل فلا  
يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فاذا طلبوا العقل عقلناه فقال صدق  
هذا الفتى فتفرقوا على رأيه فأتى جبريل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
واخبره الخبر وامره بالهجرة فيت عليا رضي الله تعالى عنه في مضجعه  
وخرج مع ابي بكر رضي الله تعالى عنه الى الغار ( ويمكرون ويمكر الله ) برد  
مكرهم عليهم او بمجازاتهم عليه او بمعاملة الماكرين معهم بان اخرجهم  
الى بدر وقتل المسلمين في اعينهم حتى حملوا عليهم فقتلوا ( والله خير الماكرين )  
اذ لا يؤبه بمكرهم دون مكره واسناد امثال هذا الى الله انما يحسن للزوجة  
ولا يجوز اطلاقها ابتداء لما فيه من ايها الماكر ( واذاتلى عليهم آياتنا قالوا  
فدسمنا لو نشاء لقلنا مثل هذا ) هو قول النضر بن الحارث واساده الى  
الجمع اسناد ما فعله رئيس القوم اليهم فانه كان قاضيهم او قول الذين  
اثر وافى امره عليه السلام وهذا غاية مكابرتهم وفرط عنادهم اذ لو  
استطاعوا ذلك فامنعهم ان يشاؤا وقد تحداهم وقرعهم بالعجز عشر  
سنين ثم قارعهم بالسيف فلم يعارضوا سورة مع انفسهم وفرط استكفاهم

وقرئ سقط ( وان جهنم  
لحيطة بالكافرين ) لا يحيص  
لهم غنا ( ارتصبك حسنة )  
كنصر وغنية ( تسؤهم وان  
تصبك مصيبة ) شدة ( يقولوا  
قد أخذنا أمرنا ) بالخزم حين  
تخلفنا ( من قبل ) قبل هذه  
المصيبة ( وتولوا وهم  
فرحون ) بما أصابك ( قل )  
لهم ( لن يصيبنا الا ما كتب  
الله لنا ) اصابته ( هو مولانا )  
ناصرنا ومتولى أمورنا ( وعلى  
الله فليتوكل المؤمنون قل  
هل تر بصون ) فيه حذف  
احدى التاءين من الاصل أى  
تنتظرون أن يقع ( بنا الا  
احدى ) العاقبتين ( الحسنين )  
ثنية حسنى تأييت أحسن  
المصر أو الشهادة ( ونحن  
نتر بص ) ننتظر ( بكم أن  
يصيبكم الله بعذاب من عنده )  
بقارعة من السماء ( أو بأيدينا )  
بان يؤذن في قتالكم ( وترصوا )  
بنا ذلك ( انامعكم متر بصون )  
عاقبةكم ( قل أنفقوا ) في طاعة الله  
طوعا أو كرها لن يتقبل منكم )  
ما أنفقتموه ( انكم كنتم قوما  
فاسقين ) والامر هنا بمعنى الخبر  
( وما منعهم أن تقبل ) بالتاء



والياء (منهم نفقاتهم الأنهم)  
 فاعل وان تقبل فمفعول (كفروا  
 بالله وبرسوله ولا يأتون الصلوة  
 الا وهم كسالى) متماقلون  
 (ولا يفتقون الا وهم كارهون)  
 الفقة لانهم يعدونها مغرما  
 ( فلا تعجبك أموالهم ولا  
 أولا دهم ) أى لا تستحسن  
 نعمنا عليهم فهى استدرج  
 ( انما يريد الله ليعذب بهم ) أى  
 أن يعذبهم (بها فى الآخرة الدنيا)  
 بما يلقون فى جمعها من المشقة  
 وفيها من المصائب (وتزهد)  
 تخرج (أنفسهم وهم كافرون)  
 فيعذب بهم فى الآخرة أشد  
 العذاب (ويحلفون بالله أنهم  
 لمنكم ) أى مؤمنون (وما هم  
 منكم ولكنهم قوم يفرقون)  
 يخافون أن يفعلوا بهم  
 كالشركين فيحلفون بنية  
 (لو يحدون ملجأ ) بلجئون  
 اليه (أو مغارات) سرايب  
 (أو مدخلا) موضعا يدخلونه  
 (لولوا اليه وهم يحججون)  
 يسرعون فى دخوله  
 والانصراف عنكم اسرعا  
 لا يرد شئ كالفرس الجوح  
 (ومنهم من يترك) يعيبك  
 (فى) قسم (فى الصدقات فان  
 اعطوا مهارضوا وان لم

ان يغلبوا خصوصا فى باب البيان ( ان هذا الاساطير الاولين ) ماسطره  
 الاولون من القصص ( واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك  
 فأمطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم ) هذا ايضا من كلام  
 ذاك القائل ابلغ فى الجود روى انه لما قال النضر ان هذا الاساطير الاولين  
 قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويلك انه كلام الله فقال ذلك والمعنى  
 ان كان هذا القرآن حقا منزلا فأمطر الحجارة علينا عقوبة على انكاره  
 او ائتنا بعذاب اليم سواء والمراد منه التهكم و اظهار اليقين والجزم التام  
 على كونه باطلا وقرئ الحق بالرفع على ان هو مبتدأ غير فصل وفائدة  
 التعريف فيه الدلالة على ان المعلق به كونه حقا بالوجه الذى يدعيه  
 النبي وهو تنزيله لالحق مطلقا لتجوزهم ان يكون مطابقا لواقع غير منزل  
 كاساطير الاولين ( وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم  
 وهم يستغفرون ) بيان لما كان الموجب لامهالهم والتوقف لاجابة دعائهم واللام  
 لتأكيد النفي والدلالة على ان تعذيبهم عذاب استئصال والنبي عليه السلام بين  
 اظهرهم خارج عن عادته غير مستقيم فى قضائه والمراد باستغفارهم اما استغفار من  
 بقى فيهم من المؤمنين او قولهم اللهم اغفر او فرضه على معنى لو استغفروا لم يعذبوا  
 كقوله وما كان ربك ليهلك القرى بظلمها وهلكوا ( وما لهم ان لا يعذبهم الله )  
 وما لهم مما يمنع تعذيبهم متى زال ذلك وكيف لا يعذبون ( وهم يصدون  
 عن المسجد الحرام ) وحالهم ذلك ومن صدهم عنه الجاء رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين الى الهجرة واحصارهم عام الحديبية  
 ( وما كانوا اولياءه ) مستحقين ولاية امره مع شركهم وهوردلما كانوا  
 يقولون نحن ولاية البيت والحرم فصد من نشاء وندخل من نشاء ( ان  
 اولياؤه الا المتقون ) من الشرك الذى لا يعبدون فيه غيره وقيل الضمير ان  
 لله ( ولكن اكثرهم لا يعلمون ) ان لولاية لهم عليه كانه نيه بالاكثر  
 على ان منهم من يعلم ويعاند او اراد به الكل كما يراد بالنسبة العبد  
 ( وما كان صلاتهم عند البيت ) اى دعاؤهم او ما يسمونه صلاة او ما يضعون  
 موضعها ( الامكاه ) صغيرا فعال من مكابكوا اذا صفر وقرئ بالقصر كالبكاء  
 ( وتصدية ) تصفيقا تفعلة من الصدى او من الصدد على ابدال احد حرفي  
 التضعيف بالياء وقرئ صلاتهم بالنصب على انه الخبر المقدم ومساق  
 الكلام لتقرير استحقاتهم العذاب او عدم ولايتهم للمسجد فانها لا تنطبق

يعطوا منها اذاهم يستخطون  
ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله  
ورسوله (من القناثم ونحوها  
وقالوا حسبنا) كافينا (الله  
سيؤتينا الله من فضله ورسوله)  
من غنية أخرى ما يكفيننا  
(انا الى الله راغبون) أن  
يفغينا وجواب لو كان خيرا  
لهم (انما الصدقات)  
الزكوات مصروفة (للفقراء)  
الذين لا يجدون ما يقع موقعها  
من كفايتهم (والمساكين)  
الذين لا يجدون ما يكفيهم  
(والعالمين عليها) أى  
الصدقات من جاب وقاسم  
وكاتب وحاشر (والمؤلفة)  
قلوبهم (ليسلبوا أو يثبت  
اسلامهم أو يسلم نظراؤهم  
أو يذوبوا عن المسلمين  
أقسام الاول والاخير  
لا يعطيان اليوم عند  
الشافعي رضى الله تعالى  
عنه لعز الاسلام بخلاف  
الاخرين فيعطيان على  
الاصح (وفي) فك (الرقاب)  
أى المكاتبين (والغارمين) أهل  
الدين ان استدانوا لغير  
معصية أو تابوا وايس لهم وفاة  
أولا صلاح ذات البين ولو  
أغنياء (وفي سبيل الله) أى

من هذه صلاته روى انهم كانوا يطوفون عراة الرجال والنساء مشبكين  
بين اصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وقيل كانوا يفعلون ذلك اذا اراد  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يصلى يخلطون عليه ويرون انهم يصلون  
ايضا (فذوقوا العذاب) يعنى القتل والاسر يوم بدر وقيل عذاب الآخرة  
واللام تحتمل ان تكون لله وهو المعهود اثنتا بعذاب البع (بما كنتم  
تدعرون) اعتقاد او عملا (ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن  
سبيل الله) نزلت في المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا من قريش  
يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزرا او في ابى سفيان استأجر ليوم احد القين  
من العرب سوى من استبحاش من العرب وانفق عليهم اربعين اوقية او في اصحاب  
الغير فانه لما اصيب قريش ببدر قيل لهم اعينوا بهذا المال على حرب محمد لعنا  
ندرك منه ثارنا ففعلوا والمراد بسبيل الله دينه واتباع رسله (فصدقوها)  
بتمامها ولعل الاول اخبار عن انفاقهم في تلك الحال وهو انفاق بدر والثاني  
اخبار عن انفاقهم فيما يستقبل وهو انفاق احد ويحتمل ان يراد بهما واحد  
على ان مساق الاول لبيان غرض الانفاق ومساق الثاني لبيان عاقبته  
وان لم يقع بعد (ثم تكون عليهم حسرة) ندما وغالوا في انفاقهم من غير مقصود  
جعل ذاتها كانهما نصير حسرة وهى عاقبة انفاقها مبالغة (ثم يغلبون) آخر الامر  
وان كان الحرب بينهم سجيا لا قبل ذلك (والذين كفروا) اى الذين ثبتوا  
على الكفر منهم اذا سلم بعضهم (الى جهنم يحشرون) يساقون (ليميز الله  
الخليث من الطيب) الكافر من المؤمن او الفاسد من الصالح واللام  
متعلقة بحشرون او يغلبون او ما انفقه المشركون في عداوة رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم مما انفقه المسلمون في نصرته واللام متعلقة بقوله  
ثم تكون عليهم حسرة وقرأ حرة والكسائي ويعقوب ليميز من التمييز وهو  
ابلاغ من الميز (ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعا) فيجمعه ويضم  
بعضه الى بعض حتى يتركبوا القرب ازدحامهم او يضم الى الكافر ما انفقه ليريد به  
عذابه كالكافرين (فيجعلهم في جهنم) كله (اولئك) اشارة الى الخبيث لانه مقدر  
بالقرين الخبيث او الى المنفقتين (هم الخاسرون) الكاسرون في الحسرة  
لانهم خسروا انفسهم واموالهم (قل للذين كفروا) يعنى ابى سفيان  
واصحابه والمعنى قل لا جلعهم (ان ينتهوا) معاداة الرسول عليه الصلاة  
والسلام بالدخول في السلام (يفغر لهم ما قد سلف) من ذنوبهم وقرئ

القائمين بالجهاد من لافي لهم ولو أغنياء (وابن السبيل) الملقط في سفره (فريضة) نصب بفعله المقدّر (من الله والله عليم) بخلقه (حكيم) في صنعه فلا يجوز صرفها لغير هؤلاء ولا منع صنف منهم اذا وجد فيقسمها الامام عليهم على السواء وله تفضيل بعض آحاد الصنف على بعض وأفادت السلام وجوب استغراق أفراده لكن لا يجب على صاحب المال اذا قسم لعسره بل يكفي اعطاء ثلاثة من كل صنف ولا يكفي دونها كما أفادته صيغة الجمع وينت السنة أن شرط المعطى منها الاسلام وأن لا يكون هاشميا ولا مطلبيا (ومنهم) أي المنافقين الذين يؤذون النبي (بعيه) وينقل حديثه (ويقولون) اذناها عن ذلك لئلا يبلغه (هو أذن) أي يسمع كل قيل ويقبله فاذا حلفنا له انالم نقل صدقنا (قل) هو (أذن) مستمع (خير لكم) لا مستمع شر (يؤمن بالله ويؤمن) يصدق (للمؤمنين) فيم أخبروه به

بالتاء والكاف على انه خطابهم ويفقر على البناء للفاعل وهو الله تعالى (وان يعودوا) الى قتاله (فقد مضت سنة الاولين) الذين تحزبوا على الانبياء بالتدمير كما جرى على اهل بدر فليتوقعوا مثل ذلك (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) لا يوجد فيهم شرك (ويكون الدين كله لله) ويضمحل عنهم الاديان الباطلة (فان انتهوا) من الكفر (فان الله بما يعملون بصير) فيجازيهم على انتهاهم عنه واسلامهم وعن يعقوب يعملون بالتاء على معنى فان الله بما يعملون من الجهاد والدعوة الى الاسلام والاخراج من ظلمة الكفر الى نور الايمان بصير يجازيكم فيكون تعليقه بانتهاهم دلالة على انه كما يستدعي اثباتهم للبشارة يستدعي اثابة مقاتليهم للتسبب (وان تولوا) ولم ينهوا (فاعلموا ان الله مولاكم) ناصركم فتقوا به ولا تبالوا بمعاداتهم (نعم المولى) لا يضيع من تولاه (ونعم النصير) لا يغلب من نصره (واعلموا انما غنمنا) اي الذي اخذتموه من الكفار قهرا (من شيء) مما يقع عليه اسم الشيء حتى الخيط (فان الله خسه) مبتدأ خبره محذوف اي فتأبأت ان الله خسه وقرئ فان بالكسر والجمهور على ان ذكر الله للتعظيم كما في قوله والله ورسوله احق ان يرضوه وان المراد قسم الخمس على الخمسة المعطوفين (وللرسول ولذی القربى والیتامى والمساكين وابن السبيل) فكأنه قال فان الله خسه بصرفه الى هؤلاء الاخصين به وحكمه بعد باق غيران سهم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بصرف الى ما كان يصرفه اليه من مصالح المسلمين كما فعله الشيخان رضى الله تعالى عنهما وقيل الى الامام وقيل الى الاصناف الاربعة وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى سقط سهمه وسهم ذوى القربى بوفاته وصار الكل مصروفا الى الثلاثة الباقية وعن مالك رضى الله تعالى عنه الامر فيه مفوض الى رأى الامام بصرفه الى ما يراه اهم وذهب ابو العالية الى ظاهر الآية وقال يقسم ستة اقسام ويصرف سهم الله الى الكعبة لما روى انه عليه السلام كان يأخذ منه قبضة فيجعلها للكعبة ثم يقسم ما بقى على خمسة وقيل سهم الله لبيت المال وقيل هو مضوم الى سهم الرسول وذوى القربى بنو هاشم وبنو المطلب لما روى انه عليه الصلاة والسلام قسم سهم ذوى القربى عليهما فقال له عثمان وجبير بن مطعم هؤلاء اخوتك بنو هاشم لانكر فضلهم لمكانك الذي جعلك الله منهم رأيت اخواننا من بنى المطلب اعطيتهم وحرمتنا وانما نحن وهم بمنزلة فقال عليه الصلاة والسلام انهم

لاغيرهم واللام زائدة للفرق بين ايمان التسليم وغيره (ورجة) بالرفع عطفا على اذن والجر عطفا على خير (الذين آمنوا منكم والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم يحلفون بالله لكم) أيها المؤمنون فيما بلغكم عنهم من أذى الرسول انهم ما أتوه (ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه) بالطاعة (ان كانوا مؤمنين) حقا وتوحيد الضمير لتلازم الرضاين أو خبر الله ورسوله محذوف (ألم يعلموا أنه) أي الشأن (من يحادد) يشاقق (الله ورسوله فان له نار جهنم) جزاء (حالدا فيها ذلك الحزى العظيم يحذر) يخاف (المنافقون أن تنزل عليهم) أي المؤمنين (سورة تبنيهم بما في قلوبهم) من النفاق وهم مع ذلك يستهزئون (قل استهزؤا) أمر تهديد (ان الله مخرج) مطهر (ما تحذرون) اخراجه من نفاقكم (ولئن) لام قسم (سألتهم) عن استهزائهم بك والقرآن وهم سارون معك الى تبوك (ليقولن) معتزدين (انما كنا نخوض

لم يفارقونا في جاهلية ولا في اسلام وشك بين اصابعه وقيل بنو هاشم وحدهم وقيل جميع قريش والغنى والفقر فيه سواء وقيل هو مخصوص بفقرائهم كسهم ابن السبيل وقيل الخمس كله لهم والمراد باليتامى والمساكين وابن السبيل من كان منهم والعطف للتخصيص والآية نزلت بدر وقيل كان الخمس في غزوة بني قينقاع بعد بدر شهر وثلاثة ايام للمصنف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة (ان كنتم آمنتم بالله) متعلق بمحذوف دل عليه واعلموا اي ان كنتم آمنتم بالله فاعلموا انه جعل الخمس لهؤلاء فسلموه اليهم واقنعوا بالانحاس الاربعة الباقية فان العلم العملي اذا امر به لم يرد منه العلم المجرد لانه مقصود بالعرض والمقصود بالذات هو العمل (وما انزلنا على عبدنا) محمد من الآيات والملائكة والنصرو قرىء عبدنا بضمين اي الرسول والمؤمنين (يوم الفرقان) يوم بدر فانه فرق فيه بين الحق والباطل (يوم التقى الجمعان) المسلمون والكفار (والله على كل شيء قدير) فيقدر على نصر القليل على الكثير والامداد بالملائكة (ادانتم بالعدوة الدنيا) بدل من يوم الفرقان والعدوة بالحركات الثلاث شطالواى وقد قرىء بها والمشهور الضم والكسر وهو قراءة ابن كثير وائى عمرو ويعقوب (وهم بالعدوة القصوى) البعدى من المدينة تأنيث الاقصى وكان قياسه قلب الواو ياء كالدينيا والعلياء تفرقة بين الاسم والصفة فجاء على الاصل كالقود وهو اكثر استعمالا من القصيا (والركب) اي العير او قوادها (اسفل منكم) في مكان اسفل من مكانكم يعنى الساحل وهو منصوب على الظرف واقع موقع الخبر والجملة حال من الطرف قبله وفائدتها الدلالة على قوة العدو واستظهارهم بالركب وحرصهم على المقاتلة عنها وتوطين نفوسهم على ان لا يخلوا مراكرهم ويبدلوا منتهى جهدهم وضعف شأن المسلمين والبيات امرهم واستبعاد غلبتهم مادة ولذا ذكر مراكر الفريقين فان العدو الدنيا كانت رخوة تسوخ فيها الارجل ولا يمشى فيها الا بتعب ولم يكن فيها ماء بخلاف العدو القصوى وكذا قوله (ولو تواعدتم لاختلقتم في الميعاد) اي لو تواعدتم انتم وهم القتال ثم علمتم حالكم وحالهم لاختلقتم انتم في الميعاد هية منهم وبأسامن الظفر عليهم ليتحققوا ان ما اتفق لهم من الفتح ليس الاصنعا من الله خارقا للعادة فيزادوا ايمانا وشكرا (ولكن) جمع بينكم على هذه الحالة من غير

وثلعب) في الحديث لنقطع به الطريق ولم نقصد ذلك (قل) لهم (أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن لا تعتذروا) عنه (قد كفرتم بعد إيمانكم) أى ظهر كفركم بعد اظهار الإيمان (ان يعف) بالياء مبنيًا للمفعول والنون مبنيًا للماعل (عن طائفة منكم) باخلاصها وتوبتها كتحش ابن حير (تعذب) بالتاء والنون (طائفة بأنهم كانوا مجرمين) مصرين على النفاق والاستهزاء (المفاقون والمفاقات بعضهم من بعض) أى متشابهون في الدين كأبعض الشيء الواحد (يأمرن بالمنكر) الكفر والمعاصي (وينهون عن المعروف) الإيمان والطاعة (ويقبضون أيديهم) عن الاتفاق في الطاعة (نسوا الله) تركوا طاعته (فنسبهم) تركهم من لطفه (ان المفاقين هم الفاسقون وعد الله المنافقين والمفاقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبيهم) جزاء وعقابا (ولعنهم الله) أبعدهم عن رحمته (ولهم عذاب مقيم) دائم أنتم أيها المفاقون (كالذين

ميعاد) ليقضى الله أمرا كان مفعولا (حقبا بان فعمل وهو نصر اوليائه وقهرا عداؤه وقوله) ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة (بدل منه او متعلق بقوله مفعولا والمعنى ليموت من يموت عن بينة عاينها ويعيش من يعيش عن حجة شاهد هالئلا يكون له حجة ومعدرة فان وقعة بدر من الايات الواضحة اوليصدر كفر من كفر وإيمان من آمن عن وضوح بينة على استعارة الهلاك والحيات للكفر والاسلام والمراد بمن هلك ومن حي المشارف للهلاك وللحياة اومن هذا حاله في علم الله وقضائه وقرى ليهلك بالفتح وقرأ ابن كثير ونافع وابو بكر ويعقوب من حيى بفك الادغام للحمل على المستقبل (وان الله لسميع عليم) بكفر من كفر وعقابه وإيمان من آمن وثوابه ولعل الجمع بين الوصفين لاشتغال الامرين على القول والاعتقاد (اذ يريهم الله في منامك قليلا) مقدر باذكر او بدل ثان من يوم الفرقان او متعلق بعليم اى يعلم المصالح اذ يقللهم في عينك في رؤياك وهو ان تخبر به اصحابك فيكون تثبيتا لهم وتشجيعا على عدوهم (ولوارا لهم كثيرا لعشتم) لجبنتم (ولتنازعتم في الامر) امر القتال وتفرقت آراؤكم بين النبات والقرار (ولكن الله سلم) انعم بالسلامة من الفشل والتنازع (انه عليم بذات الصدور) يعلم ما سيكون فيها وما يغير احوالها (واذبريكوهم اذالتفتيم في اعينكم قليلا) الضمير ان مفعولا يرى وقليلا حال من الثاني وانما قللهم في اعين المسلمين حتى قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه لمن الى جنبه اتراهم سبعين فقال اراهم مائة تثبتنا لهم وتصديقارؤيا الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم (وبقللهم في اعينهم) حتى قال اوجهل ان محمدا واصحابه أكلة جزور قللهم في اعينهم قبل التهام القتال ليحترثوا عليهم ولا يستعدوا لهم ثم كثرتهم حتى يرونهم منليهم لتفا جئهم الكثرة قسبتهم وتكسر قلوبهم وهذا من عظام آيات تلك الواقعة فان البصر وان كان قديرى الكثير قليلا والقليل كثيرا لكن لاعلى هذا الوجه ولا الى هذا الحد وانما يتصور ذلك بصدد الله الابصار عن ابصار بعض دون بعض مع التساوى في الشروط (ليقضى الله أمرا كان مفعولا) كرره لاختلاف الفعل المعلن به اولان المراد بالامر منه الالتقاء على الوجه المحكى وههنا اعزاز الاسلام واهله واذلال الشرك وحزبه (والى الله ترجع الامور يا ايها الذين آمنوا اذالقيم قنن) حاربتم جماعة ولم يصفها لان المؤمنين ما كانوا يلقون الا الكفار واللقاء مما غلب في القتال (فانبتوا) لقاتلهم (واذكروا الله كثيرا)

من قبلكم كانوا أشد منكم  
قوة وأكثراً أموالاً وأولاداً  
فاستمعوا ( فاستمعوا ) بخلافهم )  
نصيبتهم من الدنيا ( فاستمعتم )  
أيها المارقون ( بخلافكم كما  
استمع الذين من قبلكم بخلافهم  
وخضتم ) في الباطل والطعن  
في النبي صلى الله عليه وسلم  
( كالذي خاضوا ) أي كخوضهم  
( أولئك حوطت أعمالهم في  
الدنيا والآخرة وأولئك هم  
الخاسرون ألم يأتهم نبأ ) خبر  
( الذين من قبلهم قوم نوح  
وعاد ) قوم هود ( وثمود ) قوم  
صالح ( وقوم إبراهيم  
وأصحاب مدين ) قوم شعيب  
والمؤتفكات ( قرى قوم لوط  
أي أهلها ) أتهم رسلكم  
بالبينات ) بالمعجزات فكذبوهم  
فأهلكوا ( فما كان الله ليظلمهم )  
بأن يعذبهم بغير ذنب ( ولكن  
كانوا أنفسهم يظلمون )  
بارتكاب الذنب ( والمؤمنون  
والمؤمنات بعضهم أولياء بعض  
يأمرون بالمعروف وينهون عن  
المنكر ويقيمون الصلوة ويؤتون  
الزكاة ويطيعون الله ورسوله  
أولئك سيرهم الله إن الله  
عزیز ) لا يعجزه شيء عن إنجاز  
وعده ووعدته ( حكيم ) لا يضيع

في مواطن الحرب داعين له مستظهريه بذكره مترقبين لنصره ( لعلكم  
تفلحون ) تظفرون بمراكزكم من النصر والمثوبة وفيه تنبيه على أن العبد ينبغي  
أن لا يشغله شيء عن ذكر الله وأن يلجئ إليه عند الشدائد ويقبل عليه  
بشراشه فارغ البال واثق بالإنقاذ لطفه لا ينفك عنه في شيء من الأحوال  
( واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا ) باختلاف الآراء كما فعلتم بدر أو أحد  
( ففشلوا ) جواب الهوى وقيل عطف عليه ولذلك قرئ ( وتذهب ريحكم )  
بالجزم والريح مستعارة للدولة من حيث أنها في تمشي أمرها ونفاذه مشبهة  
بها في هبوبها ونفوذها وقبل المراد بها الحقيقة فإن النصر لا تكون  
الأبريخ بعثها الله وفي الحديث نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور  
( واصبروا إن الله مع الصابرين ) بالكلاءة والنصر ( ولا تكونوا كالذين  
خرجوا من ديارهم ) يعني أهل مكة حين خرجوا منها لحماية العير ( بطرا )  
فخراً وإشراً ( ورتاء الناس ) لينتوا عليهم بالشجاعة والسماحة وذلك أنهم  
لما بلغوا الجحفة وأفاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمت عبركم فقال  
أبو جهل لا والله حتى نقدم بدرًا ونشرب بها الخمر وتعزف علينا القينات  
ونظم بها من حضرنا من العرب فوافوها ولكن سقوا كأس الميا والناحت  
عليهم النوائح فنهى المؤمنين أن يكونوا أمثالهم بطرين مرأين وأمرهم  
بأن يكونوا أهل التقوى والإخلاص من حيث أن النهي عن الشيء أمر بضده  
( ويصدقون عن سبيل الله ) معطوف على بطرا أن جعل مصدراً في موضع  
الحال وكذا أن جعل مفعولاً لكن على تأويل المصدر ( والله بما يعملون  
محيط ) فيجازيكم عليه ( واذن لهم الشيطان ) مقدر بذكر ( أعمالهم )  
في معاداة الرسول صلى الله عليه وسلم وغيرها بأن وسوس إليهم  
( وقال لأغالب لكم اليوم من الناس وإنى جار لكم ) مقالة نفسانية والمعنى أنه  
التي في روعهم وخيل إليهم أنهم لا يفلحون ولا يبطشون لكثرة عددهم  
وعدهم وأوهمهم أن أتباعهم آياه فيما يظنون أنها قربات مجير لهم حتى  
قالوا اللهم انصر اهدي الفتيين وأفضل الدينين ولكم خبر لا غالب أو صفته  
وليس صلتها واللاتصب كقولك لا ضار يا زيدا عندنا ( فلما ترأت العثتان )  
أي تلاقى الفريقان ( تكص على عقيبته ) رجع القهقري أي بطل  
كبيده وعاد ما خيل إليهم أنه مجيرهم سبب هلاكهم ( وقال إنى برئ  
منكم إنى أرى ما لا ترون إنى أخاف الله ) أي تبرأ منهم وخاف عليهم

شيأ الأفي محله (وعد الله المؤمنين  
والمؤمنات جنات تجري من  
تحتها الأنهار خالدن فيها  
ومساكن طيبة في جنات عدن)  
اقامة (ورضوان من الله أكبر)  
أعظم من ذلك كله (ذلك هو  
الفوز العظيم بأبها النبي جاهد  
الكفار) بالسيف (والمناقبين)  
باللسان والحجة (واغلظ  
عليهم) بالانهار والمقت  
(وماؤاهم جهنم وبئس  
المصير) المراجع هي  
(يخلفون) أي المناقبون  
(بالله ما قالوا) ما بلغك عنهم  
من السب (واقر قالوا كلمة  
الكفر وكفر وابتعد اسلامهم)  
أظهروا الكفر بعد اظهار  
الاسلام (وهو ما بالمنايا)  
من افكك بالنبي ليلة العقبة  
عند عوده من تبوك وهم  
بضعة عشر رجلا فضرب  
عمار بن ياسر وجوه الرواحل  
لما غشوه فردوا (وما نقموا)  
انكروا (الأن أغناهم الله  
ورسوله من فضله) بالغانم  
بعد شدة حاجتهم المعنى لم ينلهم  
منه الا هذا وليس مما ينتم  
(فان يتوبوا) عن النفاق  
و يؤمنوا بك (بك خير لهم  
وان يتوبوا) عن الايمان

وايس من حالهم لما رأى امداد الله المسلمين بالملائكة وقيل لما اجتمعت  
قريش على المسير ذكرت ما بينهم وبين كنانة من الاخنة وكان  
ذلك بينهم فتمثل لهم ابليس بصورة سراق بن مالك الكناني وقال  
لا غالب لكم اليوم واني مجيركم من بني كنانة فلما رأى الملائكة تنزل نكص  
وكان يده في يد الحارث بن هشام فقال له الى اين اتخذلنا في هذه الحالة فقال  
اني ارى ما لاترون ودفع في صدر الحارث وانطلق وانهمز موافقا بلغوا مكة  
قالوا اهزم الناس سراقه فبلغه ذلك فقال والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتنى  
هزيمتكم فلما اسلموا علموا انه الشيطان وعلى هذا يحتمل ان يكون معنى قوله  
اني اخاف الله اني اخافه ان يصيبني مكرها من الملائكة او يهلكني ويكون  
الوقت هو الوقت الموعود اذ رأى ما لم يرقبه والاول ما قاله الحسن واختاره  
ابن بحر (والله شديد العقاب) يجوز ان يكون من كلامه وان يكون مستأنفا  
(اذ يقول المناقبون والذين في قلوبهم مرض) والذين لم يطمثوا الى  
الايمان بعد وبقي في قلوبهم شهوة وقيل هم المشركون وقيل المناقبون  
والعطف لتغاير الوصفين (غير هؤلاء) يعنون المؤمنين (دينهم) حتى  
تعرضوا لما لا يدى لهم به فخرجوا وهم ثلاثمائة وبضعة عشر الى زهاء الاف  
(ومن يتوكل على الله) جواب لهم (فان الله عزيز غالب لا يذل من  
استجار به وان قل) (حكيم) يفعل بحكمته البالغة ما يستبعده العقل ويعجز  
عن ادراكه (ولو ترى) ولو رأيت فان لو تجعل المضارع ماضيا عكسا ان  
ان (اذتوفي الدين كفر والملائكة) يدروا اذ ظرف ترى والمفعول محذوف  
اي ولو ترى الكفرة احوالهم حينئذ والملائكة فاعل بتوفى ويدل عليه قراءة  
ابن عامر بالتاء ويجوز ان يكون الفاعل ضمير الله عز وجل وهو مبتدأ خبره  
(يضر بون وجوههم) والجملة حال من الذين كفر واواستغنى فيه بالضمير عن  
الواو وهو على الاول حال منهم او من الملائكة او منهما الاشتماله على  
الضميرين (وادبارهم) ظهورهم واستاههم ولعل المراد تعميم الضرب اي  
يضر بون ما قبل منهم وما دبر (وذوقوا عذاب الحريق) عطف على  
يضر بون باضممار القول اي ويقولون ذوقوا بشارة لهم بعذاب الآخرة  
وقيل كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا التبت النار منها وجواب  
لو محذوف لتفطيم الامر وتهويله (ذلك) الضرب والعذاب (بما قدمت  
ايدكم) بسبب ما كسبتم من الكفر والمعاصي وهو خبر لذلك (وان الله ليس

(يعذبهم الله عذاباً أليماً في الدنيا)  
 بالقتل (والآخرة) بالنار  
 (ومالهم في الأرض من ولي)  
 يحفظهم منه (ولانصير)  
 يمنهم (ومنهم من هاهد الله  
 لئلا آثاناً من فضله لنصدقن)  
 فيه ادغام التاء في الاصل  
 في الصاد (ولكون من  
 الصالحين) وهو ثعلبة بن  
 حاطب سأل النبي صلى الله  
 عليه وسلم أن يدعوله أن يرزقه  
 الله ما لا يؤدي منه كل ذي  
 حق حقه فدعاه فوسع عليه  
 فانقطع عن الجمعة والجماعة  
 ومنع الركاة كما قال تعالى  
 (فلما آثاهم من فضله بخلوها  
 وتولوا) عن طاعة الله (وهم  
 معرضون فاعقبهم) أي فصير  
 عاقبتهم (نفاقاً) ثابتاً (في قلوبهم  
 الى يوم يلقونه) أي الله  
 وهو يوم القيامة (بما  
 أخلفوا الله ما وعده و بما  
 كانوا يكذبون) فيه فجاء  
 بعد ذلك الى النبي صلى الله  
 عليه وسلم بركانه فقال ان  
 الله منعني أن اقبل منك فجعل  
 يحشو الزاب على رأسهم جاء  
 بها الى أبي بكر فلم يقبلها  
 ثم الى عمر فلم يقبلها ثم الى عثمان  
 فلم يقبلها ومات في زمانه

بظلام للعبيد) عطف على ما للدلالة على ان سببته مقيدة بانضمامه اليه  
 اذلولاه لا يمكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم لا ان لا يعذبهم بذنوبهم فان ترك  
 التعذيب من مستحقه ليس بظلم شرعاً ولا عقلاً حتى ينهض في الظلم سبباً للتعذيب  
 وظلام للكثير لاجل العبيد (كدأب آل فرعون) أي دأب هؤلاء مثل دأب  
 آل فرعون وهو عملهم وطريقهم الذي دأبوا فيه أي دامو عليه (والذين  
 من قبلهم) من قبل آل فرعون (كفروا بآيات الله) تفسير لدأبهم  
 (فاخذهم الله بذنوبهم) كما اخذ هؤلاء (ان الله قوى شديد العقاب)  
 لا يقبله في دفعه شيء (ذلك) اشارة الى ما حل بهم (بان الله) بسبب ان الله  
 (لم يك مغيراً) نعمة انعمها على قوم (مبدلاً اياها بالنقمة) حتى يغيروا  
 ما بانفسهم (يبدلوا ما بهم من حال الى حال اسوأ كتمييز قریش حالهم  
 في صلة الرحم والكف عن تعرض الآيات والرسول بمعادة الرسول ومن تبعه  
 منهم والسعي في اراقه دمائهم والتكذيب بالآيات والاستهزاء بها  
 الى غير ذلك مما احدثوه بعد البعث وليس السبب عدم تغيير الله ما انعم  
 عليهم حتى يغيروا حالهم بل ما هو المفهوم له وهو جرى عادته تعالى على  
 تغييره متى يغيروا حالهم واصل يك يكون خدفت الحركة للجزم ثم الواو لالتقاء  
 الساكنين ثم النون لشبهه بالحروف اللينة تخفيفاً (والله سميع) لما يقولون  
 (عليهم) مما يفعلون (كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم  
 فاهلكناهم بذنوبهم واغرقنا آل فرعون) تكرر للتأكيد ولما ينطبق به من  
 الدلالة على كفران النعم بقوله بآيات ربهم وبيان ما اخذ به آل فرعون وقيل  
 الاول لتشبيه الكفر والاخذ به والثاني لتشبيه التمير في النعمة بسبب تعييرهم  
 ما بانفسهم (وكل) من الفرق المكذبة او من غرق القبط وقتلى قریش  
 (كانوا ظالمين) انفسهم بالكفر والمعاصي (ان شر الدواب عند الله الذين  
 كفروا) اصروا على الكفر ورسخوا فيه (فهم لا يؤمنون) فلا يتوقع منهم  
 ايمان ولعله اخبار عن قوم مطبوعين على الكفر بانهم لا يؤمنون والعاء  
 للعطف والتنفيس على ان تحقق المعطوف عليه يستدعي تحقق المعطوف  
 وقوله (الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة) بدل من  
 الذين كفروا بدل البعض للبيان والتخصيص وهم يهود قريظة عاهدهم  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يمالئوا عليه فاعاوا المشركين  
 بالسلاح وقالوا نسيتنا ثم عاهدهم فكشوا ومالوا ثم عليه يوم الخندق وركب



(ألم يعلموا) أى المناقون  
 (أن الله يعلم سرهم) ما  
 أسروا في أنفسهم (ونجواهم)  
 ما تبنا جوا به بينهم  
 (وأن الله علام الغيوب)  
 ما غاب عن الأيمان \* ولما نزلت  
 آية الصدقة جاء رجل  
 فتصدق بشئ كثير فقال  
 المناقون مرأى وجاء رجل  
 فتصدق بصاح فقالوا إن الله  
 غنى عن صدقة هذا فنزل  
 (الذين) مبتدأ (يلزون)  
 يعيبون (الطوعين) المتفعلن  
 (من المؤمنين في الصدقات والذين  
 لا يجحدون الاجهدهم) طاقهم  
 فيأتون به (فيسخرون منهم)  
 واخبر (سخر الله منهم)  
 جازاهم على سخرتهم (واهم  
 عذاب اليم استغفر لهم) يا محمد  
 (أولا تستغفر لهم) تخير له  
 في الاستغفار وتركه قال صلى  
 الله عليه وسلم انى خيرت يعنى  
 الاستغفار رواه البخارى  
 (ان تستغفر لهم سبعين  
 مرة فلن يغفر الله لهم) قيل  
 المراد بالسبعين المبالغة في كثرة  
 الاستغفار وفي البخارى حديث  
 لو أعلم أنى لوزدت على  
 السبعين غفر لردت عليها  
 وقيل المراد العدد المخصوص  
 لحديثه أيضا وسأزيد على

كعب بن الاشرف إلى مكة فخالفهم ومن لتضمين المعاهدة معنى الاخذ  
 والمراد بالمرة مرة المعاهدة او المحاربة (وهم لا يتقون) سبة القدر  
 ومغيبته اولا يتقون الله فيه او نصره للمؤمنين وتسليطه عليهم  
 (فاما تنقذهم) فاما تصادقهم وتظفرون بهم (في الحرب فشردهم)  
 فرق عن مناصبتك ونكل عنها بقتلهم والسكاية فيهم (من خلفهم)  
 من وراءهم من الكفرة والتشريد تفريق على اضطراب وقرئ  
 شرذ بالذات المعجمة وكأنه مقلوب شذر ومن خلفهم والمعنى واحد فانه  
 اذا شرد من وراءهم فقد فعل التشريد في الورا (لعلهم يذكرون)  
 لعل المشردين يتعظون (واما تخافون من قوم) معاهدين (حيانة) نقض  
 عهد بامارات تلوح لك (فانبأ اليهم) فاطرح اليهم عهدهم (على سواء)  
 على عدل وطريق قصد في العداوة ولا تناجزهم في الحرب فانه يكون خيانة  
 منك او على سواء في الخوف او العلم بنقض العهد وهو في موضع الحال من  
 السابغ على الوجه الاول اى ثابا على طريق سوى اومنه او من المنبذ اليهم  
 او منهما على غيره وقوله (الله لا يحب الخائنين) تعليل الامر بالنبذ  
 والنهي عن مناجزة القتال المدلول عليه بالحال على طريقة الاستئناف  
 (ولا تحسبن) خطاب للنبي عايه الصلاة والسلام وقوله (الذين كفروا  
 سبقوا) مفعولاه وقرأ ابن عامر وحزرة وحفص بالياء على الفاعل ضمير  
 احدا ومن خلفهم او الذين كفروا والمفعول الاول انفسهم فحذف  
 للتكرار او على تقدير ان سبقوا وهو ضعيف لان ان المصدرية كما لو صول  
 فلا تحذف او على ايقاع الفعل على (انهم لا يعجزون) بالفتح على قراءة  
 ابن عامر وان لاصلة وسبقوا حال بمعنى سابقين اى مفلتين والاظهر انه  
 تعليل لانتهى اى لا تحسبنهم سبقوا فافلوا لانهم لا يفوتون الله ولا يجحدون  
 طالهم عاجزا عن ادراكهم وكذا ن كسرت ان لانه تعليل على سبيل الاستئناف  
 ولعل الآية ازاحة للمأخذ به من نبذ العهد وايقاظ العدو قيل نزلت فيمن افلت  
 من فل المشركين (واعدوا) ايها المؤمنون (لهم) لناقضى العهد او للكفار  
 (ما استطعتم من قوة) من كل ما يتقوى به في الحرب وعن عقة بن عامر سمعته عليه  
 الصلاة والسلام يقول على المير الان لتوة الرمي قالها ثلاثا ولعله عليه الصلاة  
 والسلام خصه بالذكر لانه اقواه (ومن رباط الحيسل) اسم للخيل التى  
 تربط في سبيل الله فعال بمعنى مفعول او مصدر سمي به يقال ربط رباطا

ورباطا ورباط مرابطة ورباطا اوجع ربط كفضيل وفضال وقرئ  
ربط الخيل بضم الباء وسكونها جمع رباط وعطفها على القوة كعطف  
جبريل وميكائيل على الملائكة (ترهبون به) تخوفون به وعن يعقوب ترهبون به  
بالتشديد والضمير لما استطعتم اول الاعداد (عدو الله وعدوكم) يعنى كفار مكة  
(واخرن من دونهم) من غيرهم من الكفرة قيل هم اليهود وقيل المنافقون وقيل  
الفرس (لا تعلمونهم) لا تعرفونهم باعيانهم (الله يعلمهم) يعرفهم (وما تفقوا  
من شئ في سبيل الله يوف اليكم) جزاؤه (وانتم لا تعلمون) بتضييع العمل  
او نقص الثواب (وان جنحوا) مالوا ومنه الجناح وقد يعدى باللام والى  
(السلام) للصلح والاستسلام وقرأ ابو بكر بالكسر (فاجح لها) وعاهد معهم  
وتأيثت الضمير لمل السلم على نقيضها فيه قال \* السلم تأخذ منها مارضيت به  
\* والحرب يكفيك من انفسها جزع \* وقرئ فاجح بالضم (وتوكل  
على الله) ولا تخف من ابطانهم خداعا فيه فان الله يعصمك من مكرهم  
ويحيق بهم (انه هو السميع) لا قوا لهم (العليم) بنياتهم والآية مخصوصة  
باهل الكتاب لاتصالها بقصتهم وقيل عامة نستخرجها آية السيف (وان  
يريدوا ان يخذعوك فان حسبك الله) فان حسبك الله وكافيك قل جرير  
\* انى وجدت من المكارم حسبكم \* ان تلبسوا حز الشباب وتشبعوا \*  
(هو الذى ايدك بنصره وبالمؤمنين) جميعا (والف بين قوا بهم) مع  
ما فيهم من العصبية والضعفة فى ادنى شئ والنهالك على الانتقام بحيث  
لا يكاد يأ تلف ليهم لبان حتى صاروا كنفس واحدة وهذا من معجزاته  
صلى الله تعالى عليه وسلم وبيانه (لوانفقت ما فى الارض جميعا ما لفت  
بين قلو بهم) اى تناهى عدواتهم الى حدلو افق منفق فى اصلاح ذات  
بينهم ما فى الارض من الاموال لم يقدر على الالفة والاصلاح (ولكن الله  
الف يدهم) بقدرته البالغة فانه المالك للقلوب يقلبها كيف يشاء (انه عزيز)  
تام القدرة والعلمة لا يعصى عليه ما يريده (حكيم) يعلم انه كيف ينبغي  
ان يفعل ما يريده وقيل الآية فى الاوس والخزرج كان بينهم احن لاملها  
ووقائع هلكت فيها ساداتهم فانساهم الله ذلك والف بينهم بالاسلام  
حتى تصافوا وصاروا انصارا (يا ايها النبي حسبك الله) كافيك (ومن اتبعك  
من المؤمنين) اما فى محل النص على المفعول معه كقوله \* اذا كانت الهجاء  
واستجرا القنا \* فحسنك والضحاك سيف مهند \* والجر عطفها على المكنى

السبعين فبين له حسم المغفرة  
بآية سواء عليهم استغفرت  
لهم أم لم تستغفر لهم (ذلك  
بأنهم كفروا بالله ورسوله  
والله لا يهدي القوم الفاسقين  
فرح المخلفون) عن تبوك  
(بمقعدهم) أى بقعودهم  
(خلاف) أى بعد (رسول  
الله وكرهوا أن يحا هدا  
بأموالهم وأنفسهم  
فى سبيل الله وقالوا) أى  
قال بعضهم لبعض  
(لا تنفروا) تخرجوا الى  
الجهاد (فى الحر قل نار  
جهنم أشد حرا) من تبوك  
قالوا لى أن يتقوها بترك  
التخلف (لو كانوا يفقهون)  
يعلمون ذلك ما تخلفوا  
(فليضحكوا قليلا) فى الدنيا  
(وليسكوا) فى الآخرة  
(كثير اجزاء بما كانوا يكسبون)  
خبر عن حالهم بصيغة الامر  
(فان رجعت) ردك (الله)  
من تبوك (الى طائفة منهم)  
من تخلف بالمدينة من المنافقين  
(فاستأذوك للخروج) معك  
الى غزوة أخرى (قتل) لهم  
(ان تخرجوا معى أبدا ولن  
تقاتلوا معى عدوا انكم  
رضيتهم بالقعود أول مرة  
فأقعدوا مع الحالقين)

المتخلفين عن العزو من النساء والصبيان وغيرهم \* ولما صلى النبي صلى الله عليه وسلم على ابن أبي زل (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) لدفن أوزيارة (انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) كافرون (ولا تعجبك أموالهم وأولادهم انما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وتزهق) تخرج (انفسهم وهم كافرون واذا أنزلت سورة) أى طائفة من القرآن (أن) أى بان (آمنوا بالله وجهدوا مع رسوله استاذنك أولوا الطول) ذوو الفنى (منهم) وقالوا ذرنا نكن مع القاعدين رضوا بان يـكـونوا مع الخوالم (جمع خالقة أى النساء اللاتي يتخلفن في البيوت) وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون (الخير) لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا أموالهم وانفسهم وأولئك لهم الخيرات (في الدنيا والآخرة) وأولئك هم المفلحون (أى الفاضلون) أعد الله لهم جنات تجري

عند الكوفيين او الرفع عطفاً على اسم الله اى كفئك الله والمؤمنين والآية نزلت بالبداية في غزوة بدر وقبل اسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلاً وست نسوة ثم اسلم عمر رضى الله تعالى عنه فنزلت ولذلك قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما نزلت في اسلامه (يا ايها النبي حرص المؤمنين على القتال) بالغ في حثهم عليه واصله الحرص وهو ان ينهكه المرض حتى يشقى على الموت وقرئ حرص من الحرص (ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا الفا من الذين كفروا) شرط في معنى الامر بمصابرة الواحد للعشرة والوعد بانهم ان صبروا غلبوا بعون الله وتأيدته وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر تكن بالياء في الآيتين ووافقهم البصريان في فان تكن منكم مائة صابرة (بانهم قوم لا يفقهون) بسبب انهم جهلة بالله واليوم الآخرة لا يثبتون ثبات المؤمنين رجاء الثواب وهو الالدجات قتلوا او قتلوا ولا يستحقون من الله الا الهوان والخذلان (الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفاً فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منهم الف يغلبوا العيين باذن الله) لما اوجب الله على الواحد مقاومة العشرة والاثبات لهم وثقل ذلك عليهم خفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنين وقيل كان فيهم قلة فامر وابدلك ثم لما كثروا خفف عنهم وتكرير المعنى الواحد بذكر الاعداد المناسبة للدلالة على ان حكم القليل والكثير واحد والضعف ضعف البدن وقيل ضعف البصيرة وكانوا متفاوتين فيها وفيه لغتان الفتح وهو قرأة عاصم وحزة والضم وهو قرأة الباقيين (والله مع الصابرين) بالنصر والمعونة فكيف لا يغلبون (ما كان لنبي) وقرئ للنبي على العهد (ان يكون له اسرى) وقرأ البصريان بالنساء (حتى يثنى في الارض) يكثر القتل ويبلغ فيه حتى يذل الكفر ويقل حزبه ويعز الاسلام ويستولى اهله من انحنى المرض اذا انقله واصله الثخانة وقرئ يثنى بالشديد للبالغة (يريدون عرض الدنيا) حطامها بأخذكم الفداء (والله يريد الآخرة) يريد لكم ثواب الآخرة اوسبب نيل الآخرة من اعزازينه وقمع اعدائه وقرئ يجر الآخرة على اضمار المضاف كقولها اكل امرئ تحسب امرأ \* ونار توقد بالليل نارا \* (والله عزيز) يغلب اوليائه على اعدائه (حكيم) يعلم ما يليق بكل حال ويخصه بها كما امر بالانتحان ومنع عن الافداء حين كانت الشوكة للشركين وخير بينه وبين المن لما

من تحتها الانهار خالدين فيها  
 ذلك الفوز العظيم وجاء  
 (المعذرون) بادغام التاء  
 في الاصل في السدال أى  
 المعذورين وقرئ به (من  
 الاعراب) الى النبي صلى الله  
 عليه وسلم (ليؤذن لهم) في  
 العقود لمعذرهم فاذن لهم  
 (وقعد الذين كذبوا الله  
 ورسوله) في ادعاء الايمان  
 من منافق الاعراب عن  
 المجئ للاعتذار (سيصيب  
 الذين كفروا منهم عذاب  
 أليم ليس على الضعفاء)  
 كالشيوخ (ولا على المرضى)  
 كالعمى والزمنى (ولا على  
 الذين لا يجدون ما يفتقون)  
 في الجهاد (حرج) ثم في  
 التخلف عنه (اذا نصحو الله  
 ورسوله) في حال قعودهم  
 بعدم الارجاف والتثبيط  
 والطاعة (ماعلى الحسين)  
 بذلك (من سبيل) طريق  
 بالمؤاخذه (والله غفور) لهم  
 (رحيم) بهم في التوسعة  
 في ذلك (ولا على الذين اذا  
 ما أتوك لتحملهم) معك الى  
 الغزو وهم سبعة من الانصار  
 وقيل بنو مقرن (قلت لأجد  
 ما أجلكم عليه) حال (تولوا)

تحولت الحال وصارت الغلبة للمؤمنين روى انه عليه السلام اتى يوم بدر  
 بسبعين اسيرا فيهم العباس وعقيل بن ابى طالب فاستشار فيهم فقال  
 ابو بكر رضى الله تعالى عنه قومك اهلك استبقهم لعل الله يتوب عليهم  
 وخدمتهم فدية تقوى بها اصحابك وقال عمر رضى الله تعالى عنه اضرب  
 اعناقهم فانهم ائمة الكفر وان الله اغناك عن الفداء مكنى من فلان لنسيب  
 لعمركن عليا وحزرة من اخويهما فلنضرب اعناقهم فلم يهو ذلك رسول الله  
 صلى الله تعالى وسلم وقال ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون الين  
 من البن وان الله ليشدد قلوب رجال حتى تكون اشد من الحجارة وان مثلك  
 يا ابا بكر مثل ابراهيم عليه السلام قال فن تبغى فانه منى ومن عصا في فانك غفور  
 رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح عليه السلام قال لا نذر على الارض من الكافرين  
 ديار افخير اصحابه فاخذوا الفداء فنزلت فدخل عمر رضى الله تعالى عنه  
 على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا هو وابو بكر يكيان فقال  
 يا رسول الله اخبرني فان اجد بكاء بكيت والاتباكيت فقال لا بكى على اصحابك  
 في اخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم اذنى من هذه النجعة لشجرة  
 قريبة والآية دليل على ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام يجتهدون وانه  
 قد يكون خطأ ولكن لا يقرون عليه (لولا كتاب من الله سبق) لو لاحكم  
 من الله سبق اثباته في اللوح وهو ان لا يعاقب المخطئ في اجتهاده  
 اولا يعذب اهل بدر او قومالم يصرح لهم بالنهى عنه او ان القدية التي  
 اخذوها ستحل لهم (لمسكم) لنا لكم (فما اخذتم) من الفداء (عذاب  
 عظيم) روى انه عليه السلام قال لو نزل العذاب لما نجاهنه غير عمر وسعد بن  
 معاذ وذلك لانه ايضا اشار بالاثخان (فكلوا مما غنمتم) من القدية فانها  
 من جلة الغنائم وقيل امسكوا عن الغنائم فنزلت والماء للتسبب والسبب  
 محذوف تقديره اجت لكم الغنائم فكلوا وبنحوه تشبث من زعم ان الامر  
 الوارد بعد الخطر للإباحة (حلالا) حال من المغنوم او صفة للمصدر اى  
 اكلا حلالا وقائده ازاحة ما وقع في نفوسهم منه بسبب تلك المعاتبة  
 او حرمتها على الاولين ولذلك وصفه بقوله (طيبا واتقوا الله) في مخالفته  
 (ان الله غفور) غفر لكم ذنبيكم (رحيم) اباح لكم ما اخذتم (يا ايها النبي  
 قل لمن في ايديكم من الاسرى) وقرأ ابو عمرو من الاسارى (ان يعلم الله  
 في قلوبكم حيرا) ايماننا واخلاصا (يؤتكم خيرا مما اخذتمكم) من الفداء

جواب اذا أى انصر فوا  
(واعينهم تفيض) تسيل  
(من) للبيان (الدمع حزنا)  
لاجل (ألا يحدوا ما ينفقون)  
في الجهاد (أما السبيل على  
الذين يستأذنونك) في التخلف  
(وهم أغنياء رضوا بان يكونوا  
مع الخوالم وطبع الله على  
قلوبهم فهم لا يعلمون) تقدم  
مشله (يعتذرون اليكم)  
في التخلف (اذا رجعتهم  
اليهم) من الغزو (قل) لهم  
(لا تعتذروا لن تؤمن لكم)  
نصد فكم (قد نبأنا الله من  
أخباركم أى أخبرنا بأحوالكم  
(وسرى الله عملكم ورسوله  
ثم تردون) بالبعث (الى عالم  
الغيب والشهادة) أى الله  
(فينبئكم بما كنتم تعملون)  
فيجازيكم عليه (سجلون)  
بالله لكم اذا انقلبتم (رجعتهم  
(اليهم) من تبوءكم أنهم  
معدرون في التخلف  
(لتعرضوا عنهم) بترك  
المعابة (فاعرضوا عنهم انهم  
رجس) قدر خبث باطنهم  
(وما وأهم جهنم جزاء بما  
كانوا يكسبون يحلفون لكم  
لترضوا عنهم فان رضوا عنهم  
فان الله لا يرضى عن القوم

روى انها نزلت في العباس رضى الله عنه كلفه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
ان يفدى نفسه وابنى اخويه عقيل بن ابى طالب ونوفل بن الحارث فقال  
يا محمد تركتني اتكفف قر يشاما بقيت قال فابى الذهب الذى دفعته الى  
ام الفضل وقت خروجك وقلت لها ائى لا ادري ما يصيبني في وجهي هذا  
فان حدث بي حدث فهو لك ولعبد الله وعبيد الله والفضل وقتم فقال  
وما يدريك قال اخبرني به ربي قال فاشهد انك صادق وان لا اله الا الله  
وانك رسول الله والله لم يطلع عليه احد الا الله ولقد دفعته اليها في سواد  
الليل قال العباس فابد لى الله خيرا من ذلك الى الآن عشرون عبدا ان ادناهم  
ليضرب في عشرين الفا واعطاني زمزم ما احب ان لي بها جميع اموال  
اهل مكة وانا انتظر المغفرة من ربكم يعنى الموعود بقوله (ويغفر لكم والله  
غفور رحيم وان يريدوا) يعنى الاسرى (خيانتك) نقض ما عاهدوك  
(فقد خانوا الله) بالكفر من ونقض ميثاقه المأخوذ بالعقل (من قبل فامكن  
منهم) اى فامكنهم كما فعل يوم بدر فان اعدوا الخيانة فسيكفك منهم  
(والله عليم حكيم ان الذين آمنوا وهاجروا) او طانفهم وهم المهاجرون  
هاجروا او طانفهم حباله ورسوله (وجاهدوا باموالهم) فصر فوها في  
الكراع والسلاح وانفقوها على المحاييج (وانفسهم في سبيل الله) بمباشرة  
القتال (والذين آووا ونصروا) هم الانصار آووا والمهاجرين الى ديارهم  
ونصروهم على اعدائهم (اوائك بعضهم اولىا بعض) في الميراث وكان  
المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون الاقارب حتى نسخ  
بقوله واو لوا الارحام بعضهم اولى بعضا او بالنصرة والمظاهرة (والذين  
آمنوا ولم يهاجروا وما لكم من ولايتهم من شى حتى يهاجروا) اى من توليهم  
في الميراث وقرأ حزة ولايتهم بالكسر تشبيهها بالعمل والصناعة كالكتابة  
والامارة كانه بتوليها صاحبه يزاول عملا (وان استنصروكم في الدين فعليكم  
النصر) فواجب عليكم ان تنصروهم على المشركين (الاعلى قوم بينكم  
وبينهم ميثاق) عهده فانه لا ينقض عهدهم بنصرهم عليهم (والله بما نعملون  
بصير والذين كفروا بعضهم اولىا بعض) في الميراث او الموازرة وهو  
بمفهومه يدل على منع التوارث او الموازرة بينهم وبين المسلمين (الانفعلوه)  
ان لا تفعلوا ما امرتم به من التواصل بينكم وتولي بعضكم لبعض حتى في الوارث  
وقطع العلائق بينكم وبين الكفار (تكن قنسة في الارض) تحصل قنسة

فيها عظيمة وهي ضعف الايمان وظهور الكفر ( وفساد كبير ) في الدين  
وقرى كثير ( والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا  
ونصروا اولئك هم المؤمنون حقا ) لما قسم المؤمنين ثلاثة اقسام بين ان  
الكاملين في الايمان منهم هم الذين حققوا ايمانهم بتحصيل مقتضاه من  
الهجرة والجهاد وبذل المال ونصرة الحق ووعدهم الموعد الكريم فقال  
( لهم مغفرة ورزق كريم ) ( تابعة له ولامنة فيه ثم ألحق بهم في الامر من  
سليحهم ويتسم بسمتهم فقال ) ( والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا  
معكم فاولئك منكم ) اي من جعلتكم ايها المهاجرون والانصار ( واولوا  
الارحام بعضهم اولى ببعض ) في النوارث من الاجانب ( في كتاب الله )  
في حكمه اوفي اللوح اوفي القرآن واستدل به على توريث ذوى الارحام  
( ان الله بكل شئ عليم ) من الموارث والحكمة في اناطتها بنسبة الاسلام  
والمظاهرة اولا واعتبار القرابة ثانيا \* عن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى  
آله وسلم من قرأ سورة الانفال وبراءة فامشيع له يوم القيامة وشاهدانه يرى  
من الفاق واعطى عشر حسنات بعدد كل منافق ومنافقة وكان العرش  
وجلته يستغفرون له ايام حياته

### ( سورة راءة )

مدينة وقيل الآيتين من قوله لقد جاءكم رسول وهي آخر ما نزلت ولها اسماء  
اخر التوبة والمقشقة والبحوث والمبعثرة والمنقرة والمثيرة والحافرة والمقشقة  
والمنكلة والمشردة والحزينة والمدممة وسورة العذاب لما فيها من التوبة  
للمؤمنين والقشقة من الفاق وهي التبرئ منه والبحث عن حال المنافقين  
وانارتها والحفر عنها وما يخزيهم ويفضخهم ويكلمهم ويشردهم بهم  
ويدمدم عليهم ويذكر عذابهم وآبها مائة وثلاثون وقيل تسع  
وعشرون وانما تركت التسمية فيها لانها نزلت لرفع الامان وسم الله  
امان وقيل كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نزلت عليه سورة وآية  
بين موضعها وتوفي ولم يبين وكانت قصتها تشابه قصة الانفال  
وتناسبها لان في الانفال ذكر اليهود وفي براءة نبذها فضمت اليها وقيل  
لما اختلف الصحابة في انهما سورة واحدة هي سابعة السبع الطوال  
او سورتان تركت بينهما فرجة ولم يكتب بسم الله ( براءة من الله ورسوله )  
اي هذه براءة ومن اشدائية متعلقة بمحذوف تقديره واصلة من الله

(الرسول) له (ألا انها) اى  
تقتهم (قربة) بضم الراء  
وسكونها (لهم) عنده  
(سيد خلعهم الله فى رحته)  
جنته (ان الله غفور) لاهل  
طاعته (رحيم) بهم  
(والسابقون الاولون من  
المهاجرين والانصار)  
وهم من شهدوا أو جمع  
الصحابه (والذين اتبعوهم)  
الى يوم القيامة (باحسان)  
فى العمل (رضى الله عنهم)  
بطاعته (ورضوا عنه)  
شوابه (وأعدلهم جنات تجري  
تحتها الانهار) وفى قراءة  
بزيادة من (حالدين فيها  
ابدا ذلك الفوز العظيم ومن  
حولكم) يا أهل المدينة (من  
الاعراب منافقون) كأنهم  
وأجمع وغفار (ومن أهل  
المدينة) منافقون أيضا  
(مردوا على النفاق) لجوا  
فيه واستمروا (لاتعلمهم)  
خطاب للنبي صلى الله عليه  
وسلم (نحن نعلمهم سنعتهم  
مرتين) بالفضيحة أو القتل  
فى الدنيا وعذاب القبر  
(ثم يردون) فى الآخرة  
(الى عذاب عظيم) هو النار  
(و) قوم (آخرون) مبتدأ

ورسوله. ويجوز ان يكون برآة مبتدأ تخصصها بصفتهما والخبر (الى  
الدين عاهدتم من المشركين) وقرئ بنصبها على اسمعوا برآة  
والمعنى ان الله ورسوله بريثان من العهد الذى عاهدتم به المشركين  
وانما علقت البراءة بالله ورسوله والمعاهدة بالمسلمين للدلالة على انه يجب  
عليهم نذ عهود المشركين اليهم وان كانت صادرة باذن الله تعالى وانفاق  
الرسول فانهما بريثان منها وذلك انهم عاهدوا مشركى العرب فنكثوا  
الاماسا من بنى ضمرة وبنى كنانة فامرهم بنذ العهد الى الساكنين وامهل  
المشركين اربعة اشهر ليسيروا ايس شأوا فقال (فبحوا فى الارض اربعة  
اشهر) شوال وذى القعدة وذى الحجة والمحرم لانها زلت فى شوال  
وقيل هى عشرون من ذى الحجة والمحرم وصفر وربيع الاول  
وعشر من ربيع الآخر لان التبليغ كان يوم النحر لما روى انها لما  
نزلت ارسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا رضى الله تعالى عنه  
راكب العضباء ليقراها على اهل الموسم وكان قد بعث ابا بكر رضى الله عنه  
اميرا على الموسم فقبله لو بعثت بها الى ابي بكر فقال لا يؤدى عنى الارجل  
منى فلما دنا على سمع ابوبكر رضى الله تعالى عنهما الرغاء فوقف وقال هذا رغاء  
ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال اميرام مأمور قال مأمور  
فلما كان قبل التروية خطب ابوبكر رضى الله تعالى عنه وحدثهم عن مناسكهم  
وقام على يوم النحر عند جرة العقبة وقال يا ايها الناس انى رسول رسول الله  
اليكم فقالوا بما ذا فقرأ عليهم ثلاثين او اربعين آية ثم قال امرت بأربع  
ان لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل  
الجنة الا كل نفس مؤمنة وان يتم الى ذى عهد عهده ولعل قوله صلى الله  
تعالى عليه وسلم لا يؤدى عنى الارجل منى ليس على العموم فانه عليه  
السلام بعث لان لا يؤدى عنه كثيرا لم يكونوا من عتته بل هو مخصوص بالمهود  
فان عادة العرب ان لا يتولى العهد ونقضه على القبيلة الارجل منها ويدل  
عليه انه فى بعض الروايات لا ينبغى لاحدا ان يبلغ هذا الارجل من اهلى  
(واعلموا انكم غير معجزى الله) لا تفوتونه وان امهلكم (وان الله مخزى  
الكافرين) بالقتل والاسر فى الدنيا والعذاب فى الآخرة (واذان من الله  
ورسوله الى الناس) اى اعلام فعال بمعنى الافعال كالامان والعتاء ورفع  
كرفع راءة على الوجهين (يوم الحج الاكبر) يوم العيد لان فيه تمام الحج

ومعظم افعاله ولأن الاعلام كان فيه ولما روى انه عليه الصلاة والسلام وقف يوم النحر عند الجمرات في جبة الوداع فقال هذا يوم الحج الاكبر وقيل يوم عرفة لقوله عليه السلام الحج عرفة وصف الحج بالاكبر لان الهمة تسمى الحج الاصغر او لان المراد بالحج ما يقع في ذلك اليوم من اعماله فانه اكبر من باقي الاعمال او لان ذلك الحج اجتمع فيه المسلمون والمشركون ووافق عيده اعياد اهل الكتاب اولانه ظهر فيه عز المسلمين وذل المشركين (ان الله) اي بان الله (برئ من المشركين) اي من عهودهم (ورسوله) عطف على المستكن في برئ او على محل ان واسمها في قرأة من كسرهما اجراء للاذان مجرى القول وقرئ بالنصب عطفًا على اسم ان اولان الواو بمعنى مع ولا تكرار فيه فان برأه من الله اخبار بثبوت البراءة وهذه اخبار بوجوب الاعلام بذلك ولذلك علقه بالناس ولم يخص بالمعاهدين (فان تبتم) من الكفر والغدر (فهو) فالتوب (خير لكم وان توليتم) عن التوبة او تبتم على التولى عن الاسلام والوفاء (فاعلموا انكم غير معجزى الله) لانفوتونه طلبًا ولا تعجزونه هربًا في الدنيا (وبشر الذين كفروا بعذاب اليم) في الآخرة (الا الذين عاهدتم من المشركين) استثناء من المشركين او استدراك وكأنه قيل لهم بعد ان امروا بنذ العهد الى الناكثين ولكن الذين عاهدوا منهم (ثم لم يقصوكم شيئًا) من شروط العهد ولم ينكثوه اولم يقتلوا منكم ولم يضروكم قط (ولم يظاھروا عليكم احدا) من اعدائكم (فاتوا اليهم عهدهم الى مدتهم) الى تمام مدتهم ولا تجروهم مجرى الناكثين (ان الله يحب المتقين) تعليل وتنبية على ان اتمام عهدهم من باب التقوى (فاذا نسلخ) انقضى واصل الانسلاخ خروج الشيء مما لا به من سلخ الشاة (الاشهر الحرم) التي ابيع للناكثين ان يسبحوا فيها وقيل رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم وهذا مغل بالنظم يخالف للاجتماع فانه يقتضى بقاء حرمة الاشهر الحرم اذ ليس فيما نزل بعد ما ينسخها (فاقتلوا المشركين) الناكثين (حيث وجدتموهم) من حل وحرم (وخذوهم) وأسروهم والاخذ الاسير (واحصروهم) واحبسوهم او حيلوا بينهم وبين المسجد الحرام (وافعدوا اليهم كل مرصد) كل ممر لئلا ينسطوا في البلاد وانتصابه على الطرف (فان تابوا) عن الشرك بالايمان (واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) تصديقًا لتوبتهم وإيمانهم

(اعترفوا بذنوبهم) من التخلف نعتهم والخبر (خلطوا) عملا صالحا) وهو جهادهم قبل ذلك أو اعترفهم بذنوبهم أو غير ذلك (وآخر شيئًا) وهو تخلفهم (عسى الله أن يتوب عليهم ان الله غفور رحيم) نزلت في أبي لابة وجاعته أو ثقتوا انفسهم في سوارى المسجد لما بلغهم ما نزل في المتخلفين وحلفوا لا يحلهم الا انى صلى الله عليه وسلم فخلهم لما نزلت (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها) من ذنوبهم فاخذت أموالهم وتصدق بها (وصل عليهم) أى ادع لهم (ان صلواتك سكن) راحة لهم (وقيل طمأينة بقبول توبتهم) والله سميع عليم لم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ (الصدقات وأن الله هو التواب) على عباده بقبول توبتهم (الرحيم) بهم والاستفهام للتقرير والقصد به تهيجهم الى التوبة والصدقة (وقل) لهم أول الناس (اعلموا) ما نتم (فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون)



( فخلوا سبيلهم ) فدعوهم ولا تعرضوا لهم بشئ من ذلك وفيه دليل على ان تارك الصلاة وما منع الزكاة لا يخلى سبيله ( ان الله غفور رحيم ) تعليل للامر اى فخلوهم لان الله غفور رحيم غفر لهم ما قد سلف ووعدهم الثواب بالتوبة ( وان احد من المشركين ) المأمور بالتعرض لهم ( استجارك ) استأمنك وطلب منه جوارك ( فاجره ) فآمنه ( حتى يسمع كلام الله ) ويتدبره ويطلع على حقيقة الامر ( ثم ابلغه مأمنه ) موضع امنه ان لم يسلم واحد رفع بفعل يفسره ما بعده لا بالابتداء لان ان من عوامل الفعل ( ذلك ) الامن او الامر ( بانهم قوم لا يعلمون ) ما الايمان وما حقيقة ما تدعوهم اليه فلا بد من امانهم ريثما يسمعون ويتدبرون ( كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله ) استفهام بمعنى الانكار والاستبعاد لان يكون لهم عهد ولا ينكثوه مع غرة صدورهم اولان يفي الله ورسوله بالعهد وهم نكثوه وخبر يكون كيف وقدم للاستفهام اول المشركين او عند الله وهو على الاولين صفة للعهد او ظرف له اول يكون وكيف على الاخيرين حال من العهد وللمشركين ان لم يكن خبرا قتيبين ( الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام ) هم المستثنون قيل ومحله النصب على الاستثناء او الجر على البدل او الرفع على ان الاستثناء منقطع اى ولكن الذين عاهدتم منهم عند المسجد الحرام ( فاستقاموا لكم فاستقيموا لهم ) اى فتربصوا امرهم فان استقاموا على العهد فاستقيموا على الوفاء وهو كقوله تعالى فاتموا اليهم عهدهم غير انه مطلق وهذا مقيد وما يحتمل الشرطية والمصدرية ( ان الله يحب المتقين ) سبق بيانه ( كيف ) تكرار لاستبعاد ثباتهم على العهد او بقاء حكمه مع التنبيه على العلة وحذف الفعل لعل به كفاي قوله \* وخبر تمانى انما الموت بالقرى \* فكيف وهاتا هضبة وقلب \* اى كيف مات ( وان يظهروا عليكم ) اى وحالهم انهم ان يظفروا بكم ( لا يرقبوا فيكم ) لا يراعوا فيكم ( الا ) حافا وقيل قرابة قال حسان \* لعمرك ان لك من قريش \* كالسقب من زال النعام \* وقيل ربوبية ولعله اشتق للحلف من الال وهو الجوار لانهم كانوا اذا تحالفوا رفعوا به اصواتهم وشهروه ثم استعير للقرابة لانها تقدم بين الارقاب مالا يعقده الحلف ثم للربوبية والتربية وقيل اشتقاقه من الال الشئ اذا جدده او من الال برق اذا لمع وقيل انه عبرى بمعنى الاله لانه قرئ اىلا كجبال وجبريل ( ولادة ) عهدا او حقايعاب على اغفاله ( برضونكم

بالبعث ) الى عالم الغيب والشهادة ( اى الله ) ( فينبسكم بما كنتم تعملون ) فيجازيكم به ( وآخرون ) من المخلفين ( مرجئون ) بالهمزة وتركه مؤخرون عن التوبة ( لامر الله ) فيهم بما يشاء ( اما يعذبهم ) بان يمتهم بالتوبة ( واما بتوب عليهم والله عليهم ) بخلقه ( حكيم ) فى صنعه بهم وهم الثلاثة الاتون بعد مرارة بن الربيع وكعب بن مالك وغلل بن امية تخلعوا كسلا وميلا الى الدعة لانفاقا ولم يعتذروا الى النبي صلى الله عليه وسلم كغيرهم فوقف امرهم خسين ليلة وهجرهم الناس حتى زلت توبتهم بعد ( و ) منهم ( الذين اتخذوا مسجدا ) وهم اثنا عشر من المناققين ( ضرار ) مضارة لاهل مسجد بقاء ( وكفرا ) لانهم بنوه بامر ابي عامر الراهب ليكون معقله يقدم فيه من يأتى من عنده وكان ذهب لىأتى بجنود من قيصر لقتال النبي صلى الله عليه وسلم ( وتفرقوا بين المؤمنين ) الذين يصلون ببقاء بصلاة

بأفواههم) استئناف بيان حالهم المنافية لشهادتهم على العهد المؤدية الى عدم مراقبتهم عند الظفر ولا يجوز جعله حالا من فاعل لا يرقبوا فانهم بعد ظهورهم لا يرضون ولان المراد اثبات ارضائهم المؤمنين بوعده الايمان والطاعة والوفاء بالعهد في الحال واستبطان الكفر والمعادة بحيث ان ظفروا لم يبقوا عليهم والحالية تنافيه (وتأبى قلوبهم) مانفوه به افواههم (واكثرهم فاسقون) متمردون لاعقيدة تزعمهم ولا مروءة تردعهم وتخصيص الاكثر لما في بعض الكفرة من الفسادی عن الغدر والتعفف عما يجز احدوثة السوء (اشترى ابايات الله) استبدلوا القرآن (تمنا قليلا) عوضا يسيرا وهو اتباع الاهواء والشهوات (فصدوا عن سبيله) دينه الموصل اليه او سبيل ينه بحصر الجحاح والعمار والعاء للدلالة على ان اشتراهم اداهم الى الصد (انهم ساء ما كانوا يعملون) عملهم هذا او مادل عليه قوله (لا يرقبون في مؤمن الا ولادمة) فهو تفسير لا تكريه وقيل الاول عام في المناقين وهذا خاص بالذين اشتروا وهم اليهود والاعراب الذين جمعهم ابوسفیان واطعمهم (واولئك هم المعتدون) في الشرارة (فان تابوا) عن الكفر (واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فآخوانكم) فهم اخوانكم (في الدين) لهم مالكم وعليهم ما عليكم (ونفصل الايات لقوم يعلمون) اعترض للبحث على تأمل ما فصل من احكام المعاهدين او خصال التائبين (وان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم) وان نكثوا ما بايعوا عليه من الايمان او الوفاء بالعهد (وطعنوا في دينكم) بصريح التكذيب وتقبح الاحكام (فقاتلوا ائمة الكفر) اي فقاتلوهم فوضع ائمة الكفر موضع الضمير للدلالة على انهم صاروا بذلك ذوى الرياسة والتقدم في الكفر احقاء بالقتل وقيل المراد بالائمة رؤساء المشركين فالتخصيص اما لان قتلهم اهم وهم احق به او لمنع من مراقبتهم وقرأ عاصم وابن عامر وحزرة والكسائي وروح عن يعقوب ائمة بتحقيق الهمزتين على الاصل والتصریح بالياء لحن (انهم لا ايمان لهم) اي لا ايمان لهم على الحقيقة والالما طعنوا ولم ينكثوا وفيه دليل على ان الذمى اذا طعن في الاسلام فقد نكث عهده واستشهد به الحقيقة على ان يمين الكافر ليست يمينا وهو ضعيف لان المراد في الوثوق عليها لانها ليست بايمان لقوله تعالى وان نكثوا ايمانهم وقرأ ابن عامر لا ايمان بمعنى لا امان

بعضهم مسجدهم (وارصادا) ترقيا (لمن حارب الله ورسوله من قبل) أى قبل بناءه وهو أبو عامر المذكور (وليجلفن ان) ما (أردنا) ببناءه (الا) الفعلة (الحسنى) من الرفق بالمسكين في المطر والحر والتوسعة على المسلمين (والله يشهد انهم لكاذبون) في ذلك وكانوا سألوا النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلى فيه فنزل (لاتقم) تصل (فيه أبدا) فارسل جماعة هدموه وحرقوه وجعلوا مكانه كنيسة تلقى فيها الجيف (لمسجد أسس) بنيت قواعده (على التقوى من أول يوم) وضع يوم خللت بدار الهجرة وهو مسجد قباء كما في البخارى (أحق) منه (أن) أى بأن (تقوم) تصلى (فيه فيه رجال) هم الانصار (يجبون أن يتطهروا) والله يحب المطهرين (أى يشبههم وفيه ادغام التاء في الاصل في الطاء روى ابن خزيمة في صحيحه عن عويمر ابن ساعدة أنه صلى الله عليه

وسلم أُنَاهِم في مسجد قباء فقال  
 ان الله تعالى قد أحس عليكم  
 الشاء في الطهور في قصة  
 مسجدكم فإهذا الطهور  
 الذى تطهرون به قالوا  
 والله يا رسول الله ما نعلم شيئا  
 الا أنه كان لنا جبران من  
 اليهود وكانوا يغسلون  
 أدبارهم من الغائط فغسلنا  
 كما غسلوا وفي حديث رواه  
 البراز فقالوا تتبع الحجارة  
 بالماء فقال هو ذاك فمليكموه  
 (أفن أسس بنيانه على تقوى)  
 مخافة (من الله و) رجاء  
 (رضوان) منه (خير أم  
 من أسس بنيانه على شفا)  
 طرف (جرف) بضم الراء  
 وسكونها جانب (هار)  
 مشرف على السقوط (فانهار  
 به) سقط مع بانيه (في  
 نار جهنم) خير تمثيل للبناء  
 على ضد التقوى بما يؤل اليه  
 والاستغفار للتقرير اى  
 الاول خير وهو مثال  
 مسجد قباء والثانى مثال  
 مسجد الضرار (والله لا يهدى  
 القوم الظالمين لا يزال بنيانهم  
 الذى بنوا ريبة) شكا  
 (في قلوبهم الآن تفتطح)  
 تفصل (قلوبهم) بان يموتوا

اولا اسلام وتثبت به من لم يقبل توبة المرتدين وهو . . . فيه دليل على  
 بمعنى لا يؤمنون على الاخبار عن قوم معينين اوليس لهم ايمان بربهم  
 لاجله (لعلهم ينتهون) متعلق بقائلوا اى ليكن غرضكم في المقاتلة  
 ان ينتهوا عما هم عليه لا اتصال الاذية بهم كما هو طريقة المؤذين  
 (الاتقنلون قوما) تحريض على القتال لان الهمة دخلت على النفي للانكار  
 فافادت المبالغة في الفعل (نكثوا ايمانهم) التى حلفوها مع الرسول عليه السلام  
 والمؤمنين على ان لا يعاونوا عليهم فاعانوا بنى بكر على خزاعة (وهما  
 باخراج الرسول) حين تشاوروا في امره بدار البدوة على ما مر ذكره في قوله  
 واذ يكر بك الذين كفروا وقيل هم اليهود نكثوا عهد الرسول وهموا  
 باخراجه من المدينة (وهم بدأوكم اول مرة) بالمعاداة والمقاتلة لانه عليه  
 الصلاة والسلام بدأهم بالدعوة والرام الحجة بالكتاب والتحدى به فعدلوا  
 عن معارضته الى المعادات والمقاتلة فامنعكم ان تعارضوهم وتصادموهم  
 (المخشونهم) أتركون قتالهم خشية ان ينالكم مكروه مهمهم (فالله احق  
 ان تخشوه) فقاتلوا اعداءه ولا تتركوا امره (ان كنتم مؤمنين) فان قضية  
 الايمان لا يخشى الا الله (قاتلوهم) امر بالقتال بعد بيان موجبه والتوبيخ  
 على تركه والتوعيد عليه (يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم)  
 وعدلهم ان قاتلوهم بالنصر عليهم والتمكن من قتلهم واذ لالهم (ويشف  
 صدور قوم مؤمنين) يعنى بنى خزاعة وقيل بطونا من اليمن وسبأ قدموا مكة  
 فاسلموا فلقوا من اهلها اذى شديدا فشكوا الى رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم فقال ابشروا فان الفرح قريب (ويذهب غيظ قلوبهم)  
 لما لقوا منهم وقد اوفى الله بما وعدهم والآية من المعجزات (ويتوب الله  
 على من يشاء) ابتداء اخبار بان بعضهم يتوب عن كفره وقد كان ذلك ايضا  
 وقرئ ويتوب بالنصب على اضممار ان على انه من جملة ما اجيب به الامر  
 فان القتال كما تسبب لتعذيب قوم تسبب لتوبة قوم آخرين (والله اعلم)  
 بما كان وما سيكون (حكيم) لا يفعل ولا يحكم الا على وفق الحكمة  
 (ام حسبتم) خطاب للمؤمنين حين كره بعضهم القتال وقل للمنافقين  
 وام مقطعة ومعنى الهمة فيها التوبيخ على الحسبان (ان تتركوا ولما يعلم الله  
 الذين جاهدوا منكم) ولم يبين الخالص منكم وهم الذين جاهدوا  
 من غيرهم نفي العلم واراد نفي المعلوم للمبالغة فانه كالبرهان عليه من حيث

(والله عليم) بمخلقه (حكيم)  
 في صنعه بهم (ان الله اشترى  
 من المؤمنين انفسهم  
 وأموالهم) بان يبذلوها  
 في طاعته كالجهاد (بان لهم  
 الجنة يقاتلون في سبيل الله  
 فيقتلون ويقتلون) جملة  
 استئناف بيان للشراء وفي  
 قراءة بتقديم البنى للمفعول  
 أى فيقتل بعضهم ويقاتل  
 الباقي (وعدا عليه حقا)  
 مصدران منصوبان بفعلهما  
 المحذوف (في التوراة  
 والانجيل والقرآن ومن  
 أوفى بعهده من الله) أى لا  
 أحد أوفى منه (فاستبشروا)  
 فيه النفقات عن الغيبة  
 (ببيعكم الذي ياعتم به وذلك)  
 البيع (هو العوز العظيم)  
 النيل غابة المطلوب (التائبون)  
 رفع على المدح بتقدير مبتدأ  
 من الشرك والنفاق  
 (الهابدون) المخلصون  
 العباد لله (الحامدون)  
 له على كل حال (السائحون)  
 الصائمون (الراكعون)  
 الساجدون (أى المصلون  
 الآمرون بالمعروف والناهون  
 عن المنكر والحافظون  
 لحدود الله) لاحكامه بالعمل

بأنفوسهم) استئناف (ولم يتخذوا) عطف على جاهدوا داخل  
 في مسكنه (من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) بطانة يوالونهم  
 ويفشون اليهم اسرارهم وما في لما من معنى التوقع منه على ان تبين ذلك متوقع  
 (والله خبير بما تعلمون) يعلم غرضكم منه وهو كالمزيج لما يتوهم من ظاهر قوله ولما  
 يعلم الله (ما كان للشركين) ماصح لهم (ان يعمرُوا مساجد الله) شيئا من  
 المساجد مفضلا عن المسجد الحرام وقيل هو المراد وانما جمع لانه قبلة المساجد  
 وامامها فعمره كعماير الجميع وتدل عليه قراءة ابن كثير وابى عمرو ويعقوب  
 بالتوحيد (شاهدين على انفسهم بالكفر) باظهار الشرك وتكذيب الرسول  
 وهو حال من الواو والمعنى ما استقام لهم ان يجمعوا بين امرين متنافيين  
 عمارة بيت الله وعبادة غيره روى انه لما اسر العباس غيره المسلمون بالشرك  
 وقطعة الرحم واغلظ له على رضى الله تعالى عنه في القول فقال تذكرون  
 مساوينا وتكتمون محاسننا انما نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقي الحجيج  
 ونفك العاني فزلت (اولئك حبطت اعمالهم) التي يفخرون بها بما قارنها  
 من الشرك (وفي النار هم خالدون) لاجله (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله  
 واليوم الآخر واقام الصلاة وآتى الزكاة) اى انما يستقيم عمارتها لهؤلاء  
 الجامعين للكمالات العلمية والعملية ومن عمارتها تزيينها بالفرش وتنويرها  
 بالسرج وادامة العبادة والذكر ودرس العلم فيها وصيانتها بما لا تبين له  
 كحديث الدنيا وعن النبي عليه الصلاة والسلام قال الله تعالى ان يوتى في ارضي  
 المساجد وان زوارى فيها عمارها فطوبى لعباد تطهر في بيته ثم زارنى في  
 بيتي فحق على المزور ان يكرم زائرہ وانما لم يذكر الايمان بالرسول لما علم ان  
 الايمان بالله قرينه وتمامه الايمان به ولد لالة قوله واقام الصلاة وآتى الزكاة  
 عليه (ولم يخش الا الله) اى في ابواب الدين فان الخشية عن المحاذير جبلية  
 لا يكاد الرجل العاقل يتألك عنها (فعسى اولئك ان يكونوا من المهتدين) ذكر  
 بصيغة التوقع قطعاً لا طماع المشركين في الاهتداء والانتفاع باعمالهم وتوخيها  
 لهم بالقطع بانهم مهتدون فان هؤلاء مع كمالهم اذا كان اهداؤهم دائرين  
 عسى ولعل فافظنك باضدادهم ومنعاً للمؤمنين ان يغتروا باحوالهم ويتكاثروا  
 عليها (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم  
 الآخر وجاء مد في سبيل الله) السقاية والعمارة مصدران سقي وعمر فلا يشبهان  
 بالجثث بل لابد من اضممار تقديره اجعلتم اهل سقاية الحاج كن آمن

بها (و بشر المؤمنين) بالجنة \* ونزل في استغفاره صلى الله عليه وسلم لعمه أبي طالب واستغفار بعض الصحابة لآلويه المشركين (ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي) ذوى قرابة (من بعد ماتين لهم أنهم أصحاب الجحيم) النار بأن ماتوا على الكفر (وما كان استغفار ابراهيم لآله الا عن موعدة وعدها إياه) بقوله سأستغفر لك ربى رجاء أن يسلم (فلما تبين له أنه عدو لله) بموته على الكفر (تبرأ منه) وترك الاستغفاره (ان ابراهيم لاواه) كثير التضرع والدعاء (حليم) صبور على الاذى (وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدهم) للإسلام (حتى بين لهم مايتقون) من العمل فلا يتقوه فيستحقوا الاضلال (ان الله بكل شئ عليم) ومنه مستحق الاضلال والهداية (ان الله له ملك السموات والارض يحى ويميت ومالككم) أيها الناس (من دون الله) أى غيره (من ولى) يخططكم منه

او اجعلتم سقاية الحاج كايان من آمن ويؤيد الاول قراءة من قرأ سقاة الحاج وعمره المسجد والمعنى انكار ان يشبه المشركون واعمالهم المحبطة بالمؤمنين واعمالهم المثبتة ثم قرر ذلك بقوله (لا يستوون عند الله) وبين عدم تساويهم بقوله (والله لا يهدي القوم الظالمين) أى الكفرة ظلمة بالشرك ومعاداة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم منهمكون في الضلالة فكيف يساوون الذين هداهم الله ووفقهم للحق والصواب وقيل المراد بالظالمين الذين يسوون بينهم وبين المؤمنين (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وانفسهم اعظم درجة عند الله) اعلى رتبة واكثر كرامة ممن لم تستجمع هذه الصفات فيه او من اهل السقاية والعمارة عندهم (واولئك هم الفائزون) بالثواب ونيل الحسنى عند الله دونكم (يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها) في الجنات (نعيم مقيم) دائم وقرأ جزء يبشرهم بالتخفيف وتكثير المبشرين به اشعار بانه وراء التعيين والتعريف (خالدين فيها ابدا) اكاد الخلود بالتأيد لانه قد يستعمل للمكث الطويل (ان الله عنده اجر عظيم) يستحقه دونه ما استوجبوه لاجله او نعيم الدنيا (يا ايها الذين امنوا لاتخذوا آباءكم واخوانكم اولياء) نزلت في المهاجرين فانهم لما امروا بالهجرة قالوا ان هاجرنا قطعنا آباءنا وابنائنا وعشائرنا وذهب تجاراتنا وبقينا ضائعين وقيل نزلت نهيا عن موالاته التسعة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة والمعنى لاتخذوهم اولياء يمنعونكم عن الايمان ويصدونكم عن الطاعة لقوله (ان استحبوا الكفر على الايمان) ان اختاروه وحرصوا عليه (ومن يتولهم منهم فاولئك هم الظالمون) بوضعهم الموالاته في غير محلها (قل ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم) اقرباؤكم مأخوذ من العشرة وقيل من العشرة فان العشرة جماعة ترجع الى عقد كعقد العشرة وقرأ ابو بكر وعشيرتكم وقرىء وعشائركم (واموال افترقتموها) اكتسبتموها (وبجارة تخشون كسادها) فوات وقت نفاقها (ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله) الحب الاختيارى دون الطمع فانه لا يدخل تحت التكليف والتخلف عنه (فتربصوا حتى ياتى الله بأمره) جواب ووعيد والامر عقوبة عاجلة او آجلة وقيل قمع مكة (والله لا يهدي القوم الفاسقين) لا يرشدهم وفي الآية تشديد عظيم وقل من

( ولا نصير ) يمنعكم  
عن ضرره ( لقد تاب الله )  
أى أدام توبته ( على النبي  
و المهاجرين و الانصار  
الذين اتبعوه في ساعة العسرة )  
أى وقتها وهى حالهم  
في غزوة توك كان الرجلان  
يقتسمان ثمرة والعشرة  
يعتقبون البعير الواحد  
واشتد الحر حتى شربوا  
الماء ( من بعد ما كاد تزيغ  
بالنساء واليأس تميل ) ( قلوب  
فريق منهم ) من اتباعه الى  
التخلف لما هم فيه من شدة  
( ثم تاب عليهم ) بالثبات ( انه  
مهم رؤوف رحيم ) ( تاب ) على  
الثلاثة الذين خلفوا ) عن  
التوبة عليه بقرينة ( حتى  
اذا ضاقت عليهم الارض بما  
رحبت ) أى مع رحبتها أى  
سعتها فلا يجدون مكانا  
يطمئنون اليه ( وضاقت  
عليهم أنفسهم ) قلوبهم  
للغم والوحشة بتأخير  
توبتهم فلا يسعها سرور  
ولأنس ( وظنوا ) أيقنوا  
( أن ) مخففة ( لا ملجأ من الله  
الا اليه ثم تاب عليهم ) وقهم  
للتوبة ( ليتوبوا ان الله  
هو التواب الرحيم يأبى )

يتخلص عنه ( لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ) يعنى مواطن الحرب هى  
مواقعها ( و يوم حنين ) ومواطن يوم حنين ويجوز ان يقدر في ايام  
مواطن او يفسر المواطن بالوقت كقتل الحسين ولا يمنع ابدال قوله  
( اذا عجبكم كثر تكلم ) منه ان يعطف على موضع في مواطن فانه لا يقتضى  
تشار كهما فيما اضيف اليه المعطوف حتى يقتضى كثرتهم و اعجابها اياهم  
في جميع المواطن و حنين واديين مكة والطائف حارب فيه رسـول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمون وكانوا اثني عشر الفا العشر الذين  
حضر واقبح مكة وألمان انضموا اليهم من الطلقاء هو ازن وثقيفا وكانوا  
اربعة آلاف فلما التقوا قال النبي صلى الله عليه وسلم او ابوبكر رضى الله عنه او غيره  
من المسلمين لن نغلب اليوم من قلة اعجابا بكثرتهم واقتلوا قتلنا لاشديد افادرك  
المسلمين اعجابهم واعتمادهم على كثرتهم فانهز موا حتى بلغ فلهم مكة وبقى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في مركزه ليس معه الا عمه العباس رضى الله عنه  
آخذ ابليجانه وابن عمه اوسفيان ابن الحارث وناهيك بهذا شهادة على  
تساهى شجاعته فقال للعباس وكان صيتنا صحح بالناس فنادى يا عباد الله  
يا اصحاب الشجرة يا اصحاب سورة البقرة فكروا عتقا واحدا يقولون لبيك  
لبيك ونزلت الملائكة فالتقوا مع المشركين فقال عليه الصلاة والسلام  
هذا حين حى الوطيس واخذ كففا من تراب فرماهم ثم قال انهز موا  
ورب الكعبة فانهز موا ( فلم تغن عنكم ) اى الكثرة ( شيئا ) من الاغناء  
او من امر العدو ( وضاقت عليكم الارض بما رحبت ) برحبها اى سعتها  
لا تجدون فيها مقر اطمئن اليه نفوسكم من شدة الرعب اولا تثنون  
فيها كمن لا يسعه مكانه ( ثم وليتم ) الكفار ظهوركم ( مدرين )  
منهزمين والادبار الذهاب الى خلف خلاف الاقبال ( ثم انزل الله سكينته )  
رحمته التى سكنوا بها وامنوا ( على رسـوله وعلى المؤمنين ) الذين انهزموا  
واعادة الجار للتنبيه على اختلاف حالهما وقيل هم الذين ثبتوا مع الرسول  
عليه الصلاة والسلام ولم يفروا ( وانزل جمودا لم تروها ) باعينكم يعنى  
الملائكة وكانوا خمسة آلاف او عمانية اوسنة عشر على اختلاف  
الاقوال ( وعذب الذين كفروا ) بالقتل والاسر والسبي ( وذلك جزاء  
الكافرين ) اى ما فعل بهم جزاء كفرهم في الدنيا ( ثم يتوب الله من بعد  
ذلك على من يشاء ) منهم بالتوفيق للاسلام ( والله غفور رحيم ) يتجاوز

عنهم ويتفضل عليهم روى ان ناسا منهم جاؤا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واسلموا وقالوا يا رسول الله انت خير الناس و ابراهم و قدسبي اهلونا و اولادنا و اخذت اموالنا و قدسبي يومئذ ستة آلاف نفس و اخذ من الابل والغنم ما لا يحصى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اختاروا اما سباياكم و اما اموالكم فقالوا ما كنا نعدل بالاحساب شيئا فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ان هؤلاء جاؤ مسلمين و انا خيرنا هم بين الذراري و الاموال فلم يعدلوا بالاحساب شيئا فن كان بيده سبي و طالب نفسه ان يرد فشاؤه و من لا فليعطنا و ليكن قرضا علينا حتى نصيب شيئا فنعطيه مكانه فقالوا رضينا و سلمنا فقال اني لا ادري لعل فيكم من لا يرضى ففروا عرفاءكم فليرفعوا النصارى ففروا انهم قدر نحووا ( يا ايها الذين آمنوا انما المشركون نجس ) فلبث باطنهم اولانه يجب ان يحتجب عنهم كما يحتجب عن الانجاس اولانهم لا يتظاهرون ولا يجتنبون عن التجاسات فهم ملا بسون لها غالباً و فيه دليل على ان ما الغالب نجاسته نجس و عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان اعيانهم نجسة كالكلاب و قرئ نجس بالسكون و كسر النون وهو ككبد من كبدا كثر ما جاء تابعاً لرجس ( فلا يقر بوا المسجد الحرام ) لنجاستهم و انما نهى عن الاقتراب للمبالغة و الامنع عن دخول الحرم و قيل المراد به النهى عن الخلع و العمرة لاعتن الدخول مطلقاً و اليه ذهب ابو حنيفة رحمه الله تعالى و قال مالك رحمه الله سائر المساجد على المسجد الحرام في المنع و فيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالفروع ( بعد عامهم هذا ) يعنى سنة براءة و هى التاسعة و قيل سنة حجة الوداع ( و ان حقت عيلة ) فقرا بسبب منعهم عن الحرام و انقطاع ما كان لكم من قدس و مهم من المكاسب و الارزاق ( فسوف يغنيكم الله من فضله ) من عطائه و تفضله بوجه آخر و قد انجز وعده بان ارسل السماء عليهم مدرارا و وفق اهل تبالة و جرش فاسلموا و امنار و الههم ثم قبح عليهم البلاد و الغنائم و توجه اليهم الناس من افطار الارض و قرئ عالة على انها مصدر كالمراقبة او حال ( ارشاه ) قيد بالمشيئة ليقطع الآمال الى الله تعالى و لينبه على انه تعالى متفضل في ذلك و ان الغنى الموعود يكون لبعض دون بعض و في عام دون عام ( ان الله عليم ) باحوالكم ( حكيم ) فيما يعطى و يمنع ( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله و لا باليوم الآخر ) اى لا يؤمنون بهما على ما ينبغي كما بيناه

الذين آمنوا اتقوا الله ) بترك معاصيه ( وكونوا مع الصادقين ) فى الايمان و العهد بان تلمزوا الصدق ( ما كان لاهل المدينة و من حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله ) اذا غزا ( و لا يرغبوا بانفسهم عن نفسه ) بان يصونوها عارضيه لنفسه من الشدائد و عونهى بلفظ الخبر ( ذلك ) أى النهى عن التخلف ( بانهم ) بسبب أنهم ( لا يصيبهم ظمأ ) عطش ( و لا نصب ) تعب ( و لا خنصة ) جوع ( فى سبيل الله و لا يطؤون موطئا ) مصدر بمعنى و طأ ( يغضب ) الكفار ( و لا ينالون من عدو ) لله ( نيلا ) قتلا أو اسرا أو نهبا ( الا كتب لهم به عمل صالح ) ليجازوا عليه ( ان الله لا يضيع اجر المحسنين ) اى اجرهم بل يثيبهم ( و لا ينفقون ) فيه ( نفقة صغيرة ) ولو ثمرة ( و لا كسيرة ) و لا يقطعون و اديا بالسير ( الا كتب لهم ) ذلك ( ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون ) أى جزاء \* و لما و نحوها على التخلف و ارسل

النبي صلى الله عليه وسلم  
سرية نفروا جميعا ففزل  
(وما كان المؤمنون لينفروا)  
الى الغزو (كافة فلولاً)  
فهلا (نفر من كل فرقة)  
قبيلة (منهم طائفة) جماعة  
ومكث الباقون (ليتققوها)  
اي الساكنون (في الدين  
ولينذروا قومهم اذارجعوا  
اليهم) من الغزو بتعليمهم  
ما تعلموه من الاحكام  
(لعلهم يحذرون) عقاب الله  
بامثال امره ونهييه قال ابن  
عباس فهذه مخصوصة  
بالسرايا والتي قبلها بالنهي  
عن تخلف واحد فيما اذا  
خرج النبي صلى الله عليه وسلم  
(يا أيها الذين آمنوا) قاتلوا  
الذين يلونكم من الكفار  
أي الاقرب فالاقرب منهم  
(وليجدوا فيكم غلظة)  
شدة أي اغاظوا عليهم  
(واعلموا أن الله مع المتقين)  
بالعون والنصر (واذا ما  
أنزلت سورة) من القرآن  
(فهم) أي النساء فقين  
(من يقول) لاصحابه  
استهزاء (أيكم زادته هذه  
اعانة) تصديقا قال تعالى  
(فاما الذين آمنوا فزادتهم

في أول البقرة فان ايمانهم كلا ايمان) ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله) ما ثبت  
تحريمه بالكتاب والسنة وقيل رسوله هو الذي يزعمون اتباعه والمعنى انهم  
مخالقون اصل دينهم المنسوخ اعتقادا وعملا (ولا يدينون دين الحق)  
الثابت الذي هو ناسخ سائر الاديان ومبطلها (من الذين اتوا الكتاب)  
بيان للذين لا يؤمنون (حتى يعطوا الجزية) مانقر عليهم ان يعطوه مشتق  
من جزي دينه اذا قضاه (عن يد) حال من الضمير في يعطوا اي عن يد  
مواتية بمعنى منقادين او عن يدهم بمعنى مسلمين بأيديهم غير باعثين بأيدي  
غيرهم ولذلك منع من التوكيل فيه او عن غنى ولذلك قيل لا تؤخذ من الفقير  
او عن يد قاهرة عليهم بمعنى عاجزين اذلاء او من الجزية بمعنى نقد امسلة  
عن يد الى يد او عن انعام عليهم فان ابقاءهم بالجزية نعمة عظيمة (وهم  
صاغرون) اذلاء عن ابن عباس رضى الله عنهما تؤخذ الجزية من الذي  
ويوجأ عنقه ومفهوم الآية يقتضى تخصيص الجزية باهل الكتاب ويؤيده  
ان عمر رضى الله تعالى عنه لم يكن يأخذ الجزية من المجوس حتى شهد عنده  
عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه انه عليه السلام اخذها من مجوس  
هجر وانه قال سنوا بهم سنة اهل الكتاب وذلك لان لهم شبهة كتاب  
فالحقوا بالكتابين واما سائر الكفرة فلا يؤخذ منهم الجزية عندنا وعند  
ابى حنيفة رحمه الله تعالى يؤخذ منهم الامن مشركى العرب لما روى  
الزهري انه عليه الصلوات والسلام صالح عبدة الاوثان الامن كان من  
العرب وعند مالك رحمه الله تعالى تؤخذ من كل كافر الا المرتد واقلها  
في كل سنة دينار سواء فيه الغنى والفقير وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى  
على الغنى ثمانية واربعون درهما وعلى المتوسط نصفها وعلى الفقير  
الكسوف ربعها ولا شيء على فقير غير كسوب (وقالت اليهود عزير  
ابن الله) انما قاله بعضهم من مقدميهم او ممن كانوا بالمدينة وانما قالوا ذلك  
لانه لم يبق فيهم بعد وقعة بخت نصر من يحفظ التوراة وهو لما احياه الله  
بعد مائة عام املى عليهم التوراة حفظا فتعجبوا من ذلك وقالوا ما هذا  
الا لانه ابن الله والدليل على ان هذا القول كان فيهم ان الآية قرئت  
عليهم فلم يكذبوا معها لئلا يكذبوا على الله تعالى والكسائي  
ويعقوب عزير بالتشوين على انه عربى مخبر عنه باب غير موصوف به  
وحذفه في القراءة الاخرى المانع صرفه للعجمة والتعريف اوله لبقاء



الساكنين تشبيها للنون بحرف اللين اولان الابن وصف والخبر محذوف  
 مثل معبودنا اوصاحبنا وهو مزيف لانه يؤدى الى تسليم النسب وانكار  
 الخبر المقدر ( وقالت النصارى المسيح ابن الله ) هو ايضا قول بعضهم وانما  
 قالوه استحالة لان يكون ولد بلا اب اولان يفعل ما فعله من ابراء الامه  
 والارض واحياء الموتى من لم يكن الها ( ذلك قولهم بافواهم ) امانا كيد  
 لنسبة هذا القول اليهم ونفى للتجاوز عنها او اشعار بانه قول مجرد عن برهان  
 وتحقيق مماثل للمحمل الذى يوجد فى الافواه ولا يوجد مفهومه فى الاعيان  
 ( يصاهون قول الدين كفروا ) اى يضاهى قولهم قول الذين كفروا  
 فحذف المتضاف واقیم المضاف اليه مقامه ( من قبل ) اى من قبلهم والمراد  
 قدامهم على معنى ان الكفر قديم فيهم والمشركون الذين قالوا الملائكة  
 بنات الله او يهود على ان الضمير للنصارى والمضاهاة المشابهة والهمز لغة  
 فيه وقد قرأه عاصم ومنه قولهم امرأة ضهياء على فيعل للتي شابهت  
 الرجال فى انها لا تحيض ( قائلهم الله ) دعا عليهم بالاهلاك فان من قاله الله  
 هلك او تعجب من شناعة قولهم ( انى يؤفكون ) كيف بصرفون عن الحق  
 الى الباطل ( اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله ) بان اطاعوهم  
 فى تحريم ما احل الله وتحليل ما حرم الله او بالسجود لهم ( والمسيح ابن مريم )  
 بان جعلوه ابنا لله ( وما امروا ) اى وما امر المتخذون او المتخذون اربابا فيكون  
 كالادلة على بطلان الاتخاذ ( الا يعبدوا ) ليطيعوا ( الها واحدا ) وهو الله وما  
 طاعة الرسل وسائر من امر الله بطاعته فهم وفى الحقيقة طاعة الله ( لا اله الا الله )  
 صفة ثانية او استئناف مقرر للتوحيد ( سبحانه عما يشركون ) تنزيه له عن ان  
 يكون له شريك ( يريدون ان يطفئوا ) يخمدوا ( نور الله ) حجة الدالة على  
 وحدانيته وتقده عن اولاد القرآن او نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ( بافواهم ) بشركهم او بتكذيبهم ( ويا بى الله ) اى لا يرضى ( الا ان يتم نوره )  
 باعلاء التوحيد واعزاز الاسلام وقيل انه تمثيل لحالهم فى طلبهم ابطال  
 نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالتكذيب بحال من يطلب اطفاء نور  
 عظيم مبيت فى الافاق يريد الله ان يزيده بنفخه وانما صح الاستثناء المفرغ  
 والفعل موجب لانه فى معنى النفي ( ولو كره الكافرون ) محذوف الجواب  
 لدلالة ما قبله عليه ( هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره  
 على الدين كله ) كالبيان لقوله ويا بى الله الا ان يتم نوره ولذلك كرر

ايمانا ( لنصديقهم بها )  
 ( وهم يستنبطون )  
 يفرحون بها ( وأما الذين  
 فى قلوبهم مرض ) ضعف  
 اعتقاد ( فزادتهم رجسا  
 الى رجسهم ) كفرا الى  
 كفرهم لغرهم بها ( وماتوا  
 وهم كافرون أولايرون )  
 بالياء أى المنافقون والثناء  
 أيها المؤمنون ( أنهم يفتنون )  
 يتلون ( فى كل عام مرة  
 أو مرتين ) بالخط والامراض  
 ( ثم لا يتوبون ) من نفاقهم  
 ( ولا هم يذكرون )  
 يتعطلون ( واذا ما أنزلت  
 سورة ) فيها ذكرهم وقرأها  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 ( نظر بعضهم الى بعض )  
 يريدون الهرب يقولون  
 ( هل يراكم من أحد ) اذا  
 قتم فان لم يروهم أحد قاموا  
 والابتئوا ( ثم انصرفوا )  
 على كفرهم ( صرف الله  
 قلوبهم ) عن الهدى ( بأنهم  
 قوم لا يفقهون ) الحق لعدم  
 تدبرهم ( لقد جاءكم رسول  
 من أنفسكم ) اى منكم محمد  
 صلى الله عليه وسلم ( عزيز )  
 شديد ( عليه ما عثم )  
 اى عنكم اى مشتقكم

( ولو كره المشركون ) غير انه وضع المشركون موضع الكافرون للدلالة على انهم ضمو الكفر بالرسول الى الشرك بالله والضمير في ليطهره للدين الحق والرسول عليه السلام واللام في الدين للجنس اى على سائر الاديان فينسحبها او على اهلها فيخذلهم ( يا أيها الذين آمنوا ان كثير من الاحبار والرهبان لياكلون اموال الناس بالباطل ) يأخذونها بالرشى في الاحكام سمي اخذ المال اكلا لانه الغرض الاعظم منه ( ويصدون عن سبيل الله ) دينه ( والذين يآخذون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله ) يجوز ان يراد به الكثير من الاحبار والرهبان فيكون مبالغة في وصفهم بالحرص على المال والاضن به وان يراد به المسلمون الذين يجمعون المال ويقتنونه ولا يؤدون حقه ويكون اقترانه بالمرتشين من اهل الكتاب للتغليظ ويدل عليه انه لما نزل كبر على المسلمين فذكر عمر رضى الله تعالى عنه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان الله لم يفرض الزكاة الا ليطيب بهما بقى من اموالكم وقوله عليه السلام ما دى زكاته فليس بكنز اى بكنز او عسد عليه فان الوعيد على الكنز مع عدم الاتفاق فيما امر الله ان ينفق فيه واما قوله من ترك صفراء او بيضاء كوى بها ونحوه فالراد منه من لم يؤد حقها لقوله عليه الصلاة والسلام فيما اورده الشيخان مرويا عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه مامن بصاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى منها حقها الا اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فكوى بها جنبه وجبينه وظهره ( فبشرهم بعذاب اليم ) هو الكى بهما ( يوم يحمى عليهما في نار جهنم ) اى يوم توقد النار ذات حى شديد عليهما واسله تحمى بالنار فجعل الاحياء للنار مبالغة ثم حذفت النار واسند الفعل الى الجار والمجرور تنبيها على المقصود فانتقل من صيغة التأنيث الى صيغة التذكير واما قال عليها والمذكور شيان لان المراد بهما دنانير ودرهم كثيرة كما قال على رضى الله تعالى عنه اربعة آلاف وماد ونها نفقة وما فوقها كنز وكذا قوله ولا ينفقوا نهى وقيل الضمير فيهما للكنوز او الاموال فان الحكم عام وتخصيصهما بالذكر لانهما قانون التمول والافضة وتخصيصهما لقر بها ودلالة حكمها على ان الذهب اولى بهذا الحكم ( فتكوى بها جباةهم وجنوبهم وظهورهم ) لان جمعهم واما كهم كان لطلب الوجاهة بالغنى والتعم بالمطاعم الشهية والملابس البهية اولانهم ازوروا عن السائل

ولقائكم المكروه ( حريص عليكم ) أن تهتدوا ( بالمؤمنين رؤف ) شديد الرحمة ( رحيم ) يريد لهم الخير ( فان تولوا ) عن الايمان بك ( فقل حسبي ) كافى ( الله لا اله الا هو عليه توكلت ) به وثقت لا بغيره ( وهورب العرش ) الكرسي ( العظيم ) خصه بالذكر لانه أعظم المخلوقات وروى الحاكم في المستدرک عن ابي بن كعب قال آخر آية نزلت لقد جاءكم رسول الى آخر السورة ( سورة يونس مكية الاфан كنت في شك الايتين او الثلاث أو ومنهم من يؤمن به الآية مائة وتسع أو عشر آيات ) ( بسم الله الرحمن الرحيم ) ( ار ) الله أعلم بمراده بذلك ( تلك ) أى هذه الآيات ( آيات الكتاب ) القرآن ( والاضافة بمعنى من ) الحكيم المحكم ( أكان للناس ) أى أهل مكة استفهام انكار والجار والمجرور حال من قوله ( عجبا ) بالنصب خبر كان وبالرفع اسمها والخبر وهو اسمها على الاول ( أن اوحينا ) أى ايناؤنا ( الى رجل منهم )

واعرضوا عنه وواووه ظهورهم اولانها اشرف الاعضاء الظاهرة فانها  
المشتملة على الاعضاء الرئيسة التي هي الدماغ والقلب والكبد اولانها  
اصول الجهات الاربع التي هي متاديم البدن وما آخره وجنباه (هذا ما كنزتم)  
على ارادة القول (لانفسكم) لمنفعتهما وكان عين مضرتهما وسبب تعذيبها  
(فذوقوا ما كنتم تكفرون) اي وبال كنزكم او ما تكفرونه وقرئ تكفرون  
بضم النون (ان عدة الشهور) اي مبلغ عددها (عند الله) معمول عدة  
لانها مصدر (اثنا عشر شهرا في كتاب الله) في اللوح المحفوظ او في حكمه  
وهو صفة لاثنا عشر وقوله (يوم خلق السموات والارض) متعلق  
بما فيه من معنى الثبوت او بالكتاب ان جعل مصدرا والمعنى ان هذا امر ثابت  
في نفس الامر منذ خلق الله الاجرام والازمنة (منها اربعة حرم)  
واحد فرد وهو رجب وثلاثة سرود ذو القعدة وذو الحجة والمحرم (ذلك  
الدين القيم) اي تحريم الاشهر الاربعة هو الدين القويم دين ابراهيم  
واسماعيل عليهما السلام والعرب ورثوه منها (فلا تظلموا فيهن انفسكم)  
بتهتك حرمتها وارتكاب حرامها والجمهور على ان حرمة المقابلة فيها  
منسوخة واولوا الظلم بارتكاب المعاصي فيهن فانه اعظم وزرا كانتكابه في الحرم  
وحال الاحرام وعن عطية انه لا يحل للناس ان يغزوا في الحرم والاشهر الحرم  
الان يقاتلوا ويؤيد الاول ماروى انه عليه السلام حاصر الطائف وغزا  
هو ازن بخين في شوال وذى القعدة (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم  
كافة) جميعا وهي مصدر كف عن الشيء فان الجميع مكفوف عن الزيادة  
وقع موقع الحال (واعلموا ان الله مع المتقين) بشارة وضمان لهم بالنصرة  
بسبب تقواهم (انما النسيء) اي تأخير حرمة الشهر الى شهر آخر كانوا  
اذا جاء شهر حرام وهم محاربون احلوه وحرموه مكانه شهرا آخر حتى  
رفضوا خصوص الاشهر واعتبروا مجرد العدد وعن نافع برواية ورش  
انما النسيء بقلب الهمزة ياء وادغام الياء فيها وقرئ النسيء بخذفها والنسيء  
والنساء وثلاثتها مصادر نسأه اذا آخره (زيادة في الكفر) لانه تحريم  
ما احله الله وتحليل ما حرمه فهو كفر آخر ضممه الى كفرهم (يضل به  
الذين كفروا) ضلالا زائدا وقرأ حزة والكسائي وحفص يضل على البناء  
للمفعول وعن يعقوب يضل على ان الفعل لله تعالى (يحلونه عاما) يحلون  
النسيء من الاشهر الحرم سنة ويحرمون مكانه شهرا آخر (ويحرمونه عاما)

محمد صلى الله عليه وسلم (ان) مفعلة (أذر) خسوف  
(الناس) الكافرين بالعذاب  
(وبشر الذين آمنوا أن)  
أى بأن (لهم قدم) سلف  
(صدق عند ربهم) أى  
أجرا حسنا بما قدموه من  
الاعمال (قال الكافرون ان  
هذا) القرآن المشتمل على  
ذلك (لسحر مبين) بين وفى  
قراءة لساحر والمشار اليه  
النبي صلى الله عليه وسلم  
(ان ربكم الله الذى خلق  
السموات والارض فى ستة  
أيام) من أيام الدنيا أى  
فى قدرها لانه لم يكن ثم شمس  
ولا قمر ولو شاء خلقهن فى لحظة  
والعدول عنه لتعليم خلقه  
التثبت (ثم استوى على العرش)  
استواء يليق به (يدبر الامر)  
بين الخلائق (مامن) زائدة  
(شفيع) يشفع لاحد (الامن  
بعد اذنه) رد لقولهم ان  
الاصنام تشفع لهم (ذلكم)  
الحال الذى المدبر (الله ربكم  
فاعبدوه) وحدوه (أفلا  
تذكرون) بادغام التاء  
فى الاصل فى الذال (اليه)  
تعالى (مرجعكم جميعا  
وعند الله حقا) مصدران

فبتركونه على حرمة قبل اول من احدث ذلك جنادة بن عوف الكناني  
 كان يقوم على جبل في الموسم فينادي ان آلهتكم قد احلت لكم المحرم  
 فاحلوه ثم ينادي في القابل ان آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه  
 والجلستان تفسير للضلال او حال ( ليوا طئوا عدة ما حرم الله ) اي ليواقتوا  
 عدة الاربعة المحرمة واللام متعلقة بجرمونه او بمادل عليه مجموع الفعلين  
 ( فيحلوا ما حرم الله ) وباطاة العدة وحدها من غير مراعاة الوقت ( زين لهم  
 سيوء اعمالهم ) وقرئ على البناء للفاعل وهو الله تعالى والمعنى خذلهم  
 واضلهم حتى حسبوا اقبح اعمالهم حسنا ( والله لا يهدي القوم الكافرين )  
 هداية موصلة الى الاهتداء ( يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا  
 في سبيل الله انا قلتم ) تباطأتم وقرئ تناقلتم على الاصل وثاقلتم على  
 الاستفهام للتوبيخ ( الى الارض ) متعلق به كأنه ضمن معنى الاخلاص  
 والميل فعدى بالى وكان ذلك في غزوه تبوك امر وابها بعد رجوعهم  
 من الطائف وقت عسرة وقبض مع بعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم  
 ( ارضيتم بالحياة الدنيا ) وغرورها ( من الآخرة ) بدل الآخرة ونعيمها  
 ( فامتنع الحياة الدنيا ) فامتنع بها ( في الآخرة ) في جنب الآخرة ( الاقليل )  
 مستحق ( الاتفروا ) ان لا تنفروا الى ما استنفرتم اليه ( يعذبكم عذابا ليما ) بالهلاك  
 بسبب فظيع كتحط وظهور عدو ( ويستبدل قوما غيركم ) ويستبدل بكم  
 آخرين مطيعين كاهل اليمن وابناء فارس ( ولا تضروه شيئا ) اذا لا يقدح  
 تناقلكم في نصرة دينه شيئا فانه الغنى عن كل شئ وفي كل امر وقيل الضمير  
 للرسول عليه الصلاة والسلام اي ولا تضروه فان الله وعدله بالعصمة  
 والنصرة ووعدته حق ( والله على كل شئ قدير ) فيقدر على التبديل وتغيير  
 الاسباب والنصرة بلا مدد كما قال تعالى ( الاتصروه فقد نصره الله )  
 اي ان لم تصروه فدينصر الله كما نصره الله ( اذا خرجهم الذين كفروا ثاني اثنين )  
 ولم يكن معه الا رجل واحد فحذف الجزاء واقبح ما هو كالدليل عليه مقامه او ان  
 لم تصروه فقد اوجب الله النصره حتى نصره في مثل ذلك الوقت فلن يخذله  
 في غيره واسناد الاخراج الى الكفرة لانهم باخراجه اوقته تسبب لاذن الله  
 له بالخروج وقرئ ثاني اثنين بالسكون على لغة من يجري المنقوص مجرى  
 المنقوص في الاعراب ونصبه على الحال ( ادھما في الغار ) بدل من اذا خرجهم  
 بدل البعض اذا مراد به زمان متسع والغار نقب في اعلى ثور وهو جبل

منصوبان بفعلهما المقدر  
 ( انه ) بالسكسر استثنافا  
 والفتح على تقدير اللام  
 ( يبدو الخلق ) اي بدأه  
 بالانشاء ( ثم يعيده ) بالبعث  
 ( ليحزى ) يثيب ( الذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات  
 بالقسط والذين كفروا لهم  
 شراب من حميم ) ماء بالغ  
 نهاية الحرارة ( وعذاب اليم)  
 مؤلم ( بما كانوا يكفرون )  
 اي بسبب كفرهم ( هو الذي  
 جعل الشمس ضياء ) ذات  
 ضياء اي نور ( والقمر نورا  
 وقدره ) من حيث سيره  
 ( منازل ) ثمانية وعشرين  
 منزلا في ثمان وعشرين ليلة  
 اركان تسعة وعشرين يوما  
 لتعلموا ( بذلك ) عدد  
 السنين والحساب ما خلق  
 الله ذلك ( المذكور ) ( الا بالحق )  
 لاعبثا تعالى عن ذلك ( يفصل )  
 بالياء والنون يبين ( الآيات  
 لقوم يعلمون ) يتدبرون ( ان  
 في اختلاف الليل والنهار )  
 بالذهب والمجئ والزيادة  
 والقصصان ( وما خلق الله  
 في السموات ) من ملائكة  
 وشمس وقمر ونجوم وغير  
 ذلك ( و ) في ( الارض )

في معنى مكة على مسيرة ساعة مكشافية ثلاثا ( اذيقول ) بدل ثان او ظرف  
لثاني ( اصاحبه ) وهو ابو بكر رضى الله تعالى عنه ( لاتحزن ان الله معنا )  
بالعصمة والمعونة روى ان المشركين طلعوا فوق الغار فاشفق ابو بكر  
رضي الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عليه  
السلام ما ظنك باثنين الله ثالثهما فأعماههم الله عن الغار فجعلوا يترددون  
حوله فلم يروه وقيل لما دخل الغار بعث الله حامين فباضتا في اسفله  
والمنكبوت فنسجت عليه ( فانزل الله سكينته ) امنته التي تسكن عندها  
القلوب ( عليه ) على النبي او على صاحبه وهو الاظهر لانه كان منزعا  
( وايدته بخنود لم تروها ) يعنى الملائكة انزلهم ليجرسوه في الغار اوليعينوه  
على العدو يوم بدر والاحزاب وحين فتكون الجملة معطوفة على قوله  
نصره الله ( وجعل كلمة الذين كفروا السفلى ) يعنى الشرك او دعوة الكفر  
( وكلمة الله هي العليا ) يعنى التوحيد او دعوة الاسلام والمعنى وجعل ذلك  
بتخليص الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم من ايدى الكفار الى المدينة  
فانه المبدأ له او بتأيد يده اياه بالملائكة في هذه المواطن او بحفظه ونصره له  
حيث حصر وقرأ يعقوب كلمة الله بالنصب عطفا على كلمة الذين والرفع  
ابلاغ لما فيه من الاشعار بان كلمة الله عالية في نفسها وان فاق غيرها فلا ثبات  
لنفوقه ولا اعتبار ولذلك وسط الفصل ( والله عز يزحكيم ) في امره  
وتدبيره ( اتقوا خفافا ) انشاطكم له ( وثقالا ) عنه لمشقة عليكم اولقطة  
عيالكم ولكثرتها اوركبانا ومشاة او خفافا وثقالا من السلاح او صحاحا  
ومراضا ولذلك لما قال ابن ام مكتوم لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
اعلى ان انقر قال نعم حتى نزل ليس على الاعمى حرج ( وجاهدوا باموالكم  
وانفسكم في سبيل الله ) بما امكن لكم منهما كليهما او احدهما ( ذلكم  
خير لكم ) من تركه ( ان كنتم تعلمون ) الخير علمتم انه خير او ان كنتم تعلمون  
انه خير اذ اخبار الله به صدق فبادروا اليه ( لو كان عرضا قريبا ) اى لو كان  
مادعوا اليه نفعا دنيوا قريبا سهل المأخذ ( وسعرا قاصدا ) متوسطا  
( لاتبعوك ) لوافقوك ( ولكن بعدت عليهم الشقة ) المسافة التي تقطع  
بمشقة وقرئ بكسر العين والشين ( وسيجلحون بالله ) اى المتخلعون اذا  
رجعت من تبوك معتذرين ( لو استطعنا ) يقولون لو كان لنا استطاعة العدة  
او البدن وقرئ لو استطعنا بضم الواو وتشبيهها لها بواو الضمير في قوله اشترؤا

من حيوان وجبال وبحار  
وانهمار واشجار وغيرها  
( لايات ) دلالات على قدرته  
تعالى ( لقوم يتقون )  
فيؤمنون خصهم بالذكر  
لانهم المنتفعون بها ( ان  
الذين لا يرجون لقاءنا )  
بالبعث ( ورضوا بالحياة الدنيا )  
بدل الآخرة لانكارهم لها  
( واطمأنوا بها ) سكنوا  
اليها ( والذين هم عن آياتنا )  
دلائل واحدا يتنا ( غافلون )  
تاركون للنظر فيها ( أولئك  
مأواهم النار بما كانوا يكسبون )  
من الشرك والمعاصي ( ان  
الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
يهدىهم ) يرشددهم ( ربهم  
بإيمانهم ) به بان يجعل لهم  
نورا يهتدون به يوم القيامة  
( تجرى من تحتهم الأنهار )  
في جنات النعيم دعواهم فيها )  
طلبهم لما يشتهونه في الجنة أن  
يقولوا ( سبحانك اللهم )  
أى يا الله فاذا ما طلبوه بين  
أيديهم ( وتحيتهم ) فيما بينهم  
( فيها سلام ) وآخر دعواهم  
( أن ) مفسرة ( الحمد لله رب  
العالمين ) \* ونزل لما استعجل  
المشركون العذاب ( ولو يعجل  
الله للناس الشر استعجلوا )

السلالة ( نخرجنا معكم ) ساد مسد جوابي القسم والشرط وهذا من المعجزات لانه اخبار عما وقع قبل وقوعه ( يهلكون انفسهم ) بايقاعها في المذاب وهو بدل من سجدون لان الحلف الكاذب ايقاع للنفس في الهلاك اوحال من فاعله ( والله يعلم انهم لكاذبون ) في ذلك لانهم كانوا مستطيعين بالخروج ( عما الله عنك ) كناية عن خطاه في الاذن فان العفو من روادفه ( لم اذنت لهم ) بيان لما كنى عنه بالعفو ومعاقبة عليه والمعنى لاى شئ اذنت لهم في القعود حين استأذنوك واعتلوا بالكاذب وهلاتوقفت ( حتى يتبين لك الذين صدقوا ) في الاعتذار ( وتعلم الكاذبين ) فيه قيل انما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيئين لم يؤمر بهما اخذه للفداء واذننا لثنتين فعليه الله عليهما ( لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يحادوا ) يحادوا بالهم وانفسهم ( اى ليس من عادة المؤمنين ان يستأذنوك في ان يحادوا فان الخلف منهم يبادرون اليه ولا يتوقعون على الاذن فيه فاستأذنوا في الخلف عنه اوان يستأذنوك في الخلف كراهة ان يحادوا ( والله عليم بالمتقين ) شهادة لهم بالثبوت وعدة لهم بالثواب ( اما يستأذنك ) في الخلف ( الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر ) تخصيص الايمان بالله واليوم الآخر في الموضعين للاشارة بان الباعث على الجهاد والرادع عنه الايمان وعدم الايمان بهما ( وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون ) اى يحيدون ( ولوارادوا الخروج لأعدوا له ) للخروج ( عدة ) اهبة وقرىء عدة بحذف التاء عند الاضافة كقوله واخلفوك عدالامر الذى وعدوا\* وعده بكسر العين باضافة وبغيرها ( ولكن كره الله ان يعادهم ) استدراك عن مفهموم قوله ولوارادوا الخروج كانه قال ما خرحوا ولكن تثبطوا لانه تعالى كره ان يعادهم اى نهوضهم للخروج ( فثبطهم ) فثبطهم بالجبن والكسل ( وقيل افعدوا مع القاعد ) تمثيل لالقاء الله كراهة الخروج في قلوبهم او وسوسة الشيطان بالامر بالتعود او حكاية قول بعضهم لبعض اواذن الرسول عليه السلام لهم والقاعد ينتمل المعذورين وغيرهم وعلى الوجهين لا يخلو عن ذم ( لو خرحوا فيكم مازادوكم ) بخروجهم شيئا ( الاخبالا ) فسادا او شرا ولا يستلزم ذلك ان يكون لهم خيال حتى لو خرحوا زادوه لاريادة باعتبار اعم العام الذى وقع منه الاستثناء ولاجل هذا التوهم جعل الاستثناء

أى كما استعجا لهم ( بالخبر لقضى ) بالبناء للمفعول ولفا على ( اليهم أجلهم ) بالرفع والنصب بان يهلكهم ولكن يملهم ( فذر ) نترك ( الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون ) يترددون متحيرين ( واذا مس الانسان الضر ) المرض والفقر ( دعانا جنبه ) اى مضطجعا ( أوقاعا أو قائما ) اى في كل حال ( فلما كشفنا عنه ضره مر ) على كرهه ( كأن ) محققة واسمها محذوف أى كانه ( لم يدعنا الى ضره كذا ) كاذبين له الداء عند الضر والاعراض عند الرخاء ( زين للمسررين ) المشركون ( ما كانوا يعملون ولقد أهلكنا القرون ) الامم ( من قبلكم ) يا أهل مكة ( لما ظلموا ) بالشرك ( و ) قد ( جاءتهم رسلهم بالبينات الرالات دلى صدقهم ) وما كانوا يؤمنوا ( عطف على ظلموا ) كذلك كما أهلكنا أولئك ( نجزي القوم المجرمين ) الكافرين ( ثم جعلناكم ) يا أهل مكة ( خلافا ) جمع

خليفة ( في الارض من بعدهم  
 لنظر كيف تعملون )  
 فيها وهل تعتبر بهم  
 فتصدقوا رسلنا ( واذا تتلى  
 عليهم آياتنا القرآن ) بينات  
 ظاهرات حال ( قال الذين  
 لا يرجون لقاءنا ) لا يخافون  
 البعث ( ائت بقرآن غير  
 هذا ) ليس فيه عيب آلهتنا  
 ( أو بدله ) من تلقاء نفسك  
 ( قل ) لهم ( ما يكون )  
 ينبغي ( لي أن أبدله من تلقاء  
 قبل ) نفسي ان ( ما ) أتبع  
 الا ما يوحى الى انى أخاف  
 ان عصيت ربي ) بتبديله  
 ( عذاب يوم عظيم ) هو  
 يوم القيامة ( قل لو شاء الله  
 ما تلوته عليكم ولا أدراكم  
 أعلمكم ) به ( ولا نافية عطف  
 على ما قبل وفي قراءة بلام  
 جواب لو أى لا أعلمكم به على  
 لسان غيرى ( فقد لبثت )  
 مكثت ( فيكم عمرا ) سنينا  
 أربعين ( من قبله ) لأحدثكم  
 بشئ ( أفلا تعقلون )  
 أنه ليس من قبلى ( فن ) أى  
 لأحد ( أظلم ممن افترى على  
 الله كذبا ) بنسبة الشريك  
 اليه ( أو كذب بآياته ) القرآن  
 ( انه ) أى الشأن ( لا يفلم )

منقطعا وليس كذلك لانه لا يكون مفرغا ( ولا وضعوا خلا لكم ) ولا أسرعوا  
 ركبهم ينكم بالنميمة والتضريب او الهزيمة والتخذيل من وضع البعير وضعاً  
 اذا أسرع ( يبعونكم الفتن ) يريدون ان يفتنوكم بايقاع الخلاف فيما بينكم  
 او الرعب في قلوبكم والجملة حال من الضمير في اضعوا ( وفيكم ساعون لهم )  
 ضعفة يسمعون قواهم ويطيعونهم او ينامون يسمعون حد يشكم للنقل اليهم  
 ( والله عليم بالظالمين ) فيعلم ضمائرهم وما يتأتى منهم ( لقد ابتغوا الفتنة )  
 تشتيت امرك وتفريق اصحابك ( من قبل ) بمعنى يوم احد فان ابن ابي  
 واصحابه كما خلفوا عن تبوك بعد ما خرجوا مع الرسول صلى الله تعالى  
 عليه وسلم الى ذي جدة اسفل من ثنية الوداع انصرفوا يوم احد ( وقلبوا  
 لك الامور ) ودبروا لك المكائد والحيل ودوروا الآراء في ابطال امرك  
 ( حتى جاء الحق ) النصر والنأي بيد الالهى ( وظهر امر الله ) علانيته  
 ( وهم كارهون ) اى على رغم منهم والايان لتسليم الرسول صلى الله  
 تعالى عليه وسلم والمؤمنين على تخلفهم وبيان ما تبطلهم الله لاجله وكره  
 انبعاثهم له وهتك استارهم وكشف اسرارهم وازاحة اعتذارهم تداركا  
 لما فوت الرسول عليه الصلاة والسلام بالمبادرة الى اذن ولذلك عوتب  
 عليه ( ومنهم من يقول انذرنى ) فى القعود ( ولا تفتنى ) ولا توقنى فى الفتنة  
 اى العصيان والمخالفة بان لا تأذنى وفيه اشعار بان لا محالة تخلف  
 انذله اولم يأذن او فى الفتنة بسبب ضياع المال والعيال اذ لا كافل لهم  
 بعدى او فى الفتنة بنساء الروم لما روى ان جدين قيس قال قد علمت الانصار  
 انى مولع بالنساء فلا تفتنى بنسب الا صفر ولكنى اعينك بمالى فآتركنى ( الا فى  
 الفتنة سقطوا ) اى ان الفتنة هى التى سقطوا فيها وهى فتنة التخلف  
 او ظهور النفاق لاما احتزوا عنه ( وان جهنم لمحيطة بالكافرين ) جامعة  
 لهم يوم القيامة او الآن لا حاطة اسبابها بهم ( ان تصب ) فى بعض غزواتك  
 ( حسنة ) ظفرو غنية ( تسوهم ) افرط حسدهم ( وان تصب ) فى بعضها  
 ( مصيبة ) كسر او شدة كما اصاب يوم احد ( يقولوا فداخذنا امرنا من  
 قبل ) تنجحوا بانصرافهم واستخدموا آراءهم فى الخفاف ( ويتولوا ) عن  
 متحدتهم بذلك ومجتمعهم له او عن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ( وهم  
 فرحون ) مسرورون ( قل ان يصينا الاما كتب الله لنا ) الاما اختصنا  
 بآياته واجابه من النصرة والشهادة او ما كتب لاجلنا فى اللوح المحفوظ

يسعد (المجرمون) المشركون  
(ويعبدون من دون الله)  
أى غيره (ملا يضرمهم) ان  
لم يعبدوه (ولا ينفعهم) ان  
عبدوه وهو الاصنام  
(ويقولون) عنها (هؤلاء  
شفعاؤنا عند الله قل) لهم  
(أنتبئون الله) تخبرونه (بما  
لا يعلم فى السموات ولا  
فى الارض) استفهام انكار  
اذ لو كان له شريك لعلمه اذ  
لا يخفى عليه شئ (سبحانه)  
تزيهاله (وتعالى عما يشركون)  
معه (وما كان الناس الا امة  
واحدة) على دين واحد  
وهو الاسلام من لدن آدم  
الى نوح وقيل من عهد  
ابراهيم الى عمرو بن لحي  
(فاختلفوا) بأن ثبت بعض  
وكفر بعض (ولولا كلمة  
سبقت من ربك) بتأخير  
الجزاء الى يوم القيامة (لقضى  
بينهم) اى الناس فى الدنيا  
(فيما فيه يختلفون) من الدين  
بتعذيب الكافرين (ويقولون)  
اى اهل مكة (لولا) هلا  
(انزل عليه) على محمد صلى  
الله عليه وسلم (آية من ربه)  
كما كان للانبياء من الناقة  
والعصا واليد (قل) لهم

لا يتغير بموافقتكم ومخالفتمكم وقرئ هل يصينا وهل يصينا وهو من  
فيعمل لامن فعل لانه من بنات الواو لقولهم صاب السهم يصوب واشتقاقه  
من الصواب لانه وقوع الشئ فيما قصد به وقيل من الصوب (هو مولانا)  
ناصر ناشولى امرنا (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) لان حقهم ان  
لا يتوكلوا على غيره (قل هل تر بصون بنا) تنتظرون بنا (الاحدى الحسينين)  
الاحدى العاقبتين اللتين كل منهما حسنى العواقب النصرة والشهادة  
(ونحن نترقب بكم) ايضا احدى السوءين (ان يصيبكم الله بعذاب  
من عنده) بقارعة من السماء (او بايدينا) او بعذاب بايدينا وهو  
القتل على الكفر (فتربصوا) ماهو عاقبتنا (انا معكم متربصون) ماهو  
عاقبتكم (قل انفقوا طوعا او كرها لن يتقبل منكم) امر فى معنى  
الخبراى لن يتقبل منكم نفقاتكم انفقتم طوعا او كرها وفائدته  
المبالغة فى تساوى الانفاقين فى عدم القبول كأنهم امروا بان  
يمتنحوا فينفقوا وينظروا هل يتقبل منهم وهو جواب قول جدين قيس  
واعينك بمالى ونفى القبل يحتمل امرين ان لا يؤخذ منهم وان لا ينابوا عليه  
وقوله (انكم كنتم قوما فاسقين) لتليل له على سبيل الاستثاف وما بعده  
بيان وتقريره (وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله  
وبرسوله) اى وما منعهم قبول نفقاتهم الا كفرهم وقرأ حزة والكسائى  
ان تقبل ما لى لان تأييد النفقات غير حقيقى وقرئ يقبل على ان الفعل لله  
(ولا يأتون الصلوة الا وهم لسالى) متساقلين (ولا ينفقون الا وهم كارهون)  
لانهم لا يرجون بهما ثوابا ولا يخافون على تركهما عقابا (فلا تعجبك  
اموالهم ولا اولادهم) فان ذلك استدراج وو بالهم كما قال (انما يريد الله  
ليعذبهم بها فى الحياة الدنيا) بسبب ما يكا بدون لجمعها وحفظها من  
المتاع وما يرون فيها من الشدائد والمصائب (وترهق انفسهم وهم  
كافرون) فيوتوا كافرين مشغولين بالتمتع عن النظر فى العاقبة فيكون  
ذلك استدراجا لهم واصل الزهوق الخروح بصعوبة (ويحلمون  
بالله انهم لذككم) لمن جملة المسلمين (وما هم منكم) لكفر قلوبهم  
(ولكنهم قوم يفرقون) يخافون منكم ان تعملوا بهم ما تفعلون  
بالمشركين فيظهرون الاسلام تقية (لو يجدون ملجأ) حمننا يلجأون اليه  
(او مغارات) غيرا (او مدخلا) نفقا ينجحرون فيه مفتعل من الدخول



وقرأ يعقوب مدخلا من دخل وقرئ مدخلا اي مكانا يدخلون فيه  
 انفسهم ومتدخلا ومتدخلا من تدخل وتدخل ( لو لوا اليه ) لا قبلوا نحوه  
 ( وهم يجمعون ) يسرعون اسراعا لا يردهم شئ كالفرس الجوح وقرئ  
 يجمعون ومنه الجمالة ( ومنهم من يلزمك ) يعيسك وقرأ ابن كثير بلا مزك  
 وقرأ يعقوب يلزمك بالضم ( في الصدقات ) في قسمها ( فان اعطوا منها  
 رضوا وان لم يعطوا منها اذاهم يسخطون ) قيل انها نزلت في ابي الجواز  
 الموافق قال الاترون الى صاحبكم انما يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويزعم  
 انه يعدل وقيل في ابن ذى الحو بصره رأس الحوارج كان رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم غنائم حين فاستعطف قلوب اهل مكة  
 بتوفير الغنائم عليهم فقال اعدل يا رسول الله فقال وبلك ان لم اعدل  
 فمن يعدل واذا للمعاذة نائب مناب الفاء الجزائية ( ولوانهم رضوا ما آتاهم الله  
 ورسوله ) ما عطاهم الرسول عليه السلام من الغنية او الصدقة وذكر الله  
 للتعظيم والتنبية على ان ما فعله الرسول عايده الصلاة والسلام كان بأمره  
 ( وقالوا حسبي الله ) كفانا فضله ( سيؤتيانا الله من فضله ) صدقة او غنية  
 اخرى ( ورسوله ) يؤتيانا اكثر مما آتانا ( انالى الله راغبون ) في ان يغنيانا من  
 فضله والآية بأسرها في حيز الشرط والجواب محذوف تقديره لكان  
 خير لهم ثم بين مصارف الصدقات تصوبا وتحقيقا لما فعله الرسول عليه  
 الصلاة والسلام فقال ( انما الصدقات للفقراء والمساكين ) اي الزكوة  
 لهؤلاء المعدودين دون غيرهم وهو دليل على ان المراد بالملزمهم في قسم  
 الزكوة دون الغنائم والفقير من لا مال له ولا كسب يقع موقعا من حاجته  
 من الفقار كما انه اصيب فقاره والمساكين من له مال او كسب لا يكفيه من  
 السكون كان العجز اسكنه ويدل عليه قوله تعالى اما السفينة فكانت  
 لمساكين واه عليه السلام كان يسأل المسكنة ويتعوذ من الفقر وقيل بالعكس  
 لقوله تعالى ارمسكيننا ذامرتبة ( والعاملين عليها ) الساعين في تحصيلها  
 وجمعها ( والمؤلفة قلوبهم ) قوم اسلموا ونيتهم ضمنية فيه فيستألف  
 قلوبهم او اشراف يتربع باعطائهم ومراعاتهم اسلام نظرائهم وقد اعطى  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عينة بن حصن والقرع بن حابس  
 والعباس بن مرداس لذلك وقيل اشراف يستألفون على ان يسلموا فانه عليه  
 الصلاة والسلام كان يعطيهم والاصح انه كان يعطيهم من خمس الخمس

( انما الغيب ) ما غاب عن العباد  
 اي أمره ( لله ) ومنه الآيات  
 فلا يأتي بها الا هو وانما على  
 التبليغ ( فانظروا ) العذاب  
 ان لم تؤمنوا ( اني معكم  
 من المنتظرين واذا أذقتنا  
 الناس ) اي كفار مكة ( رجة )  
 مطرا وخصبا ( من بعد ضراء )  
 بؤس وجذب ( منهم اذاهم  
 مكر في آياتنا ) بالاستهزاء  
 والكذب ( قل )  
 لهم ( الله أسرع مكر )  
 مجازاة ( ان رسلنا ) الحفظة  
 ( يكتون ماتكرون )  
 بالناء والياء ( هو الذي يسيركم )  
 وفي قراءة ينشركم ( في البر  
 والبحر حتى اذا كنتم في الفلك )  
 السفن ( وجرينهم ) فيه التغات  
 عن الخطاب ( برح طيبة ) لينة  
 ( وفر حواشيها جاءته ريح  
 عاصف ) شديدة الهبوب  
 تكسر كل شئ ( وجاءهم الموج  
 من كل مكان وظنوا أنهم أحيط  
 بهم ) أي أهلكوا ( دعوا الله  
 مخلصين له الدين ) الدعاء  
 ( لن ) لام قسم ( أنجيئنا من  
 هذه ) الاهوال ( لنكونن من

الشاكرين (الموحدين) فلما  
 أنجاهم اذاهم يغفون في الارض  
 (بغير الحق) بالشرك (بأبها  
 الناس انما بغيكم) ظلمكم  
 (على أنفسكم) لان ائمة عليها  
 هو (متاع الحياة الدنيا) تمتعون  
 بها قليلا (ثم انما مرجعكم)  
 بعد الموت (فننشكم بما كنتم  
 تعملون) فجازيكم عليه وفي  
 قراءة بنصب متاع أى تمتعون  
 (انما مثل) صفة (الحياة  
 الدنيا كما) مطر (أنزلناه من  
 السماء فاختلط به) بسببه  
 (نبات الارض) واشتبتك  
 بمعضه ببعض (مما يأكل  
 الناس) من البر والشعير وغيرهما  
 (والانعام) من الكلال (حتى  
 اذا أخذت الارض زخرفها)  
 بهجتها من النباتات (وازينت)  
 بالزهر وأصله تزينت أبدلت  
 النساء زيا وأدغمت في الزاى  
 (وظن أهلها أنهم قادرون  
 عليها) متمكنون من تحصيل  
 ثمارها (أناها أمرنا)  
 قضائنا أو عذابنا (ليلا  
 أو نهارا فجعلناها) أى زرعها  
 (حصيدا) كالخضود  
 بالنساجل (كأن) مخففة أى  
 كأنها (لم تغن) تكن (بالامس  
 كذلك تفصل) نين (الآيات

الذى كان خاص ماله وقد عد منهم من يؤلف قلبه بشئ منها على قتال  
 الكفار وماعى الزكاة وقيل كان سهم المؤلفة لتكثير سواد الاسلام فلما اعزه الله  
 واكثر اهله سقط (وفي الرقاب) وللصرف في فك الرقاب بان يعاون المكاتب  
 بشئ منها على اداء النجوم وقيل بان تباع الرقاب فتعشق وبه قال  
 مالك واحد اوبان يفدى الاسارى والعدول عن اللام الى في  
 للدلالة على ان الاستحقاق للجهة لا للرقاب وقيل للايدان بانهم احق بها  
 (والغارمين) المدينون لانفسهم في غير معصية اذا لم يكن لهم وفاء او  
 لاصلاح ذات البين وان كانوا اغنياء لقوله عليه الصلاة والسلام لانحل  
 الصدقة لغنى الجسم لغاز في سبيل الله او لغارم او رجل اشتراها بماله او رجل له  
 جار مسكين فتصدق على المسكين فاهدى المسكين للغنى او لعامل عليها  
 (وفي سبيل الله) وللصرف في الجهاد بالاتفاق على المتوقعة واتباع  
 الكراع والسلاح وقل في بناء القناطر والمصانع (وابن السبيل) المسافر  
 المقطع عن ماله (وربصة من الله) مصدر لمادل عليه الآية اى فرض  
 لهم الصدقات فربصة احوال من الضمير المستكن في للفقراء وقرى بالرفع  
على تلك فربصة (والله عليهم حكيم) يضع الاشياء في مواضعها وظاهر  
 الآية يقتضى تخصيص استحقاق الزكاة بالاصناف الثمانية ووجوب  
 الصرف الى كل صنف وجد منهم ومراعاة التسوية بينهم قضية  
 للاشتراك واليه ذهب الشافعى رضى الله تعالى عنه وعن عمرو وحذيفة  
 وابن عباس وغيرهم من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم اجمعين  
 جواز صرفها الى صنف واحد وبه قال الأئمة الثلاثة واختاره بعض اصحابنا  
 وبه كان يفتى شيخى ووالدى رحمهما الله تعالى على ان الآية بيان ان  
 الصدقة لا تخرج منهم لايجاب قسمها عليهم (ومنهم الذين يؤذون الننى  
 ويقولون هو اذن) يسمع كل ما يقال له ويصدق سمي بالجسارحة للبالغة  
 كأنه من فرط استماعه صار جلته آلة السماع كما سمي الجاسوس عين ذلك  
 واشتق له فمل من اذن اذا استمع كأنه وشلل روى انهم قالوا لمحمد  
 اذن سامعة نقول ماشئا ثم نأته فيصدق بما نقول (قل اذن خير لكم)  
 تصديق لهم بانه اذن ولكن لاعلى الوجه الذى ذموا به بل من حيث انه  
 يسمع الخير ويقبله ثم فسر ذلك بقوله (يؤمن بالله) يصدق به لما قام عنده  
 من الدلة (ويؤمن للمؤمنين) ويصدقهم لما علم من خلوصهم واللام

مزيدة للفرقة بين ايمان التصديق فانه بمعنى التسليم وايمان الامان (ورجة)  
 اى وهو رجة (لذين آمنوا منكم) لمن اظهر الايمان حيث يقبله ولا يكشف  
 سره وفيه تنبيه على انه ليس يقبل قولكم جهلا بحالك بل رققا بكم  
 وترجا عليكم وقرأ حزة ورجة بالجر عطفًا على خير وقرئت بالنصب على  
 انهاعلة فعل دل عليه اذن خير اى يأذن لكم رجة وقرأنا فع اذن بالتخفيف  
 فيهما وقرئ اذن خير على ان خير صفة له او خبر ثان (والذين يؤذون  
 رسول الله لهم عذاب اليم) بايذائه (يخلفون بالله لكم) على معاذيرهم  
 فيما قالوا او تخلفوا (اي رضوكم) لترضوا عنهم والخطاب للمؤمنين (والله  
 ورسوله احق ان يرضوه) احق بالارضاء بالطاعة والوفاء وتوحيد الضمير  
 لتلازم الرضاءين اولان الكلام في ابداء الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وارضائه اولان التقدير والله احق ان يرضوه والرسول كذلك (ان كانوا  
 مؤمنين) صدقاء (الميعاوا انه) ان الشأن وقرئ بالنساء (من يحادد الله  
 ورسوله) يشاقق الله مفاعلة من الحد (فان له نارجهنم خالدا فيها) على  
 حذف الخبر اى فحق ان له او على تكرير ان للتأكيد ويحتمل ان يكون  
 معطوفا على انه ويكون الجواب محذوفًا تقديره من يحادد الله ورسوله يهلك  
 وقرئ فان له بالكسر (ذلك الحزى العظيم) يعنى الاهلاك الدائم (يحذر  
 المنافقون ان تنزل عليهم) على المؤمنين (سورة تنبهم بما في قلوبهم)  
 وتهتك عليهم استعارهم ويجوز ان تكون الضمائر للمنافقين فان النازل  
 فيهم كالنازل عليهم من حيث انه مقرأ ومخرج به عليهم وذلك يدل على  
 ترددهم ايضا في كفرهم وانهم لم يكونوا على بت في امر الرسول صلى الله  
 تعالى عليه وسلم بشئ وقيل انه خبر في معنى الامر وقيل كانوا يقولون فيما  
 بينهم استهزاء لقوله (قل استهزؤا ان الله مخرج) مبرزا ومظهر  
 (ما تحذرون) اى ما تحذرونه من ازال السورة فيكم او ما تحذرون اظهاره  
 من مساويكم (وائن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب) روى ان ركب  
 المنافقين مروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فقالوا  
 انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح قصور الشام وحصونه هيهات  
 هيهات فاخبر الله تعالى به نبيه فدعاهم فقال قلم كذا وكذا فقالوا  
 لا والله ما كنا في شئ من امرك وامر اصحابك ولكن كنا في شئ مما يخوض  
 فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر (قل بالله وآياته ورسوله كنتم

لقوم تفكرون والله يدعو  
 الى دار السلام) أى السلامة  
 وهى الجنة بالدعاء الى الايمان  
 (ويهدى من يشاء) هدايته  
 (الى صراط مستقيم) دين  
 الاسلام (لذين احسنوا)  
 الايمان (الحسنى) الجنة  
 (وزيادة) هى النظر اليه  
 تعالى كما في حديث مسلم (ولا  
 يرهق) يغشى (وجوههم  
 قتر) سواد (ولاذلة) كآبة  
 (أوائك اصحاب الجنة هم  
 فيها خالدون والذين) عطف  
 على للذين احسنوا أى وللذين  
 (كسبوا السيئات) علموا  
 الشرك (جزاء سيئة بمثلها  
 وترهقهم ذلة ما لهم من الله  
 من زائدة) عاصم (مانع  
 كما عما أغشيت) ألبست  
 (وجوههم قطعاً) بفتح  
 الطاء جمع قطعة باسكانها  
 أى جزأ (من الليل مظلماً  
 أولئك اصحاب النار هم فيها  
 خالدون و) اذكر (يوم  
 نحشروهم) أى الخلق (جميعاً  
 ثم نقول للذين أشركوا ما كنتم  
 نصب بالزمو مقدرا (أنتم)  
 تأكيد للضمير المستتر في  
 الفعل المقدر ليعطف عليه  
 (وشركاؤكم) أى الاصنام

( فزيلنا ) ميرتنا ( بينهم ) وبين  
 المؤمنين كافي آية وامتازوا اليوم  
 أيها المجرمون ( وقال ) لهم  
 ( شركاؤهم ما كنتم إيانا  
 تعبدون ) مانافية وقدم  
 المفعول للفاصلة ( فكفى بالله  
 شهيدا بيننا وبينكم ان )  
 مخففة أي انا ( كننا عن  
 عبادتكم لغافلين هنالك  
 أي ذلك اليوم ( تبلو ) من  
 البلوى وفي قراءة بتأين من  
 التلاوة ( كل نفس مأسلفت )  
 قدمت من العمل ( وردوا  
 الى الله مولاهم الحق ) النابت  
 الدائم ( وذل ) غاب ( عنهم  
 ما كانوا يفترون ) عليه من  
 الشركاء ( قل ) لهم ( من  
 يرزقكم من السماء ) بالمطر  
 ( والارض ) بالنبات ( أمن  
 يملك السمع ) بمعنى الاسماع أي  
 خلقها ( والابصار ) ومن يخرج  
 الحى من الميت ويخرج الميت من  
 الحى ومن يدبر الامر ) بين  
 الخلائق ( فسيقولون ) هو ( الله  
 قل ) لهم ( أفلا تتقون ) هـ  
 فتؤمنون ( فذلکم ) الفعال  
 لهذه الاشياء ( الله ربكم الحق  
 الثابت فاذا بعد الحق الا  
 الضلال ) استفهام تقريرى  
 ليس بعده غيره فن أخطأ

تستهزؤون ) توبخنا على استهزائهم بمن لا يصح الاستهزاء به والزاما  
 للحجة عليهم ولا يعزأ باعتذارهم الكاذب ( لاتعتذروا ) لاتشتغلوا  
 باعتذاراتكم فانها معلومة الكذب ( قد كفرتم ) قد اظهرتم الكفرا بآداء  
 الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والطعن فيه ( بعد ايمانكم ) بعد  
 اظهاركم الايمان ( ان يعف عن طائفة منكم ) لتوبتهم واخلاصهم او لتجنبهم  
 عن الايذاء والاستهزاء ( يعذب طائفة بانهم كانوا مجرمين ) مصرين  
 على النفاق او مقدمين على الايذاء والاستهزاء وقرأ حاصم بالون فيها وقرئ  
 بالياء وبناء فاعل فيها وهو الله وان تعف بالتاء والبناء على المفعول ذهانا  
 الى المعنى كأنه قال ان ترجم طائفة ( المنافقون والمنافقات بعضهم  
 من بعض ) اى متشابهة في النفاق والبعد عن الايمان كأبغاض الشيء  
 الواحد وقيل انه تكذيبهم في حلفهم بالله انهم لمكنكم وتقرير لقوله وما هم  
 منكم وما بعده الدليل عليه فانه يدل على مضادة حالهم لحال  
 المؤمنين وهو قوله ( يأمرون بالمنكر ) بالكفر والمعاصي ( وينهون عن المعروف )  
 عن الايمان والطاعة ( ويقبضون ايديهم ) عن المبار وقبض اليد كناية  
 عن الشح ( نسوا الله ) اغفلوا ذكر الله وتركوا طاعته ( فتتركهم  
 من فضله ولطفه ) ان المنافقين هم الفاسقون ( الكاملون في التردد  
 والفسوق عن دائرة الخير ) وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم  
 خالدين فيها ) مقدرين الخلود ( هي حسبيهم ) عقابا وجزاء وفيه دليل على عظم  
 عذابها ( ولعنهم الله ) ابعدهم من رحته وأهانهم ( ولهم عذاب مقيم )  
 لا ينقطع والمراد به ما وعدوه او ما يقاسونه من تعب النفاق ( كالذين  
 من قبلكم ) اى انتم مثل الذين اوفعتم مثل ما فعل الذين من قبلكم ( كانوا اشد  
 منكم قوة واكثر اموالا واولاد ) بيان لتشبيهم بهم وتمثيل حالهم بحالهم  
 ( فاستمتعوا بخلافهم ) نصيبهم من ملاذ الدنيا واشتقاقه من الخلق بمعنى  
 التدر فانه ما قدر لصاحبه ( فاستمتعتم بخلافكم ) كما استمتع الذين من قبلكم  
 ( بخلافهم ) ذم الاولين باستمتاعهم بحظوظهم المخدجة من الشهوات العانية  
 والنهائيم بهاعن النظر في العاقبة والسعى في تحصيل اللذات الحقيقية تمهيدا  
 لذم المخاطبين بمشابهتهم واقفاء أثرهم ( وخضتم ) ودخلتم في الباطل  
 ( كالذى خاضوا ) كالذين خاضوا او كالقوح الذى خاضوا او كالخوض  
 الذى خاضوه ( اولئك حبطت اعمالهم في الدنيا والاخرة ) لم يستحقوا عليها

الحق وهو عبادة الله وقمع في الضلال ( فأنى ) كيف ( تصرفون ) عن الايمان مع قيام الرهان ( كذلك ) كما صرف هؤلاء عن الايمان ( حقك كلمة ربك على الذين فسقوا ) كفروا وهى لا ملان جهنم الآية أوهى ( أنهم لا يؤمنون قل هل من شركائكم من يدؤ الخلق ثم يعيده قل الله يدؤ و الخلق ثم يعيده فأنى تؤفكون ) تصرفون عن عبادته مع قيام الدليل ( قل هل من شركائكم من يهدى الى الحق ) ينصب الحجج وخلق الاهتداء ( قل الله يهدى للحق فمن يهدى الى الحق ) وهو الله ( احق ان يتبع أمن لا يهدى ) يهدى ( الأأن يهدى ) أحق أن يتبع استفهام تقرير وتوبيخ أى الاول أحق ( فالكلم كيف تحكمون ) هذا الحكم الفاسد من اتباع ما لا يحق اتباعه ( وما يتبع أكثرهم ) فى عبادة الاصنام ( الاظننا ) حيث قلدوا فيه آباءهم ( ان الظن لا يغنى من الحق شيئا ) فيما المظالم منه العلم ( ان الله عليهم بما يفعلون )

ثوابا فى الدارين ( واولئك هم الخاسرون ) الذين خسروا فى الدنيا والآخرة ( ألم يأتهم نساء الذين من قبلهم قوم نوح ) اغرقوا بالطوفان ( وعاد ) اهلكوا بالريح ( وثمود ) اهلكوا بالرحمة ( وقوم ابراهيم ) اهلك نمرود بعوض واهلك اصحابه ( واصحاب مدين ) واهل مدين وهم قوم شعيب اهلكوا بالنار يوم الظلة ( والمؤتفكات ) قريات قوم لوط اشغكت بهم اى انقلبت بهم فصارت غالبها سافلها وامطروا حجارة من سجيل وقيل قريات المكذبين المتبردين واشغكتهم انقلاب احوالهم من الخير الى الشر ( انتهم رسلكم ) يعنى الكل ( بالبينات فما كان الله ليطلمهم ) اى لم يكن من عادته ما يشابه ظلم الناس كالعقوبة بالاجرم ( ولكن كانوا انفسهم يظلمون ) حيث عرضها للعقاب بالكفر والتكذيب ( والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض ) فى مقابلة قوله المنافقون والمناقسات بعضهم من بعض ( يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله ) فى سائر الامور ( اولئك سيرجهم الله ) لانهما فان السين مؤكدة للوقوع ( ان الله عزيز ) غالب على كل شئ لا يمتنع عليه ما يرده ( حكيم ) يضع الاشياء مواضعها ( وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومسكن طيبة ) تستطيبها النفس او يطيب فيها العيش وفى الحديث انها قصور من الاول والبرجد والياقوت الاحمر ( فى جنات عدن ) اقامة وخلود وعنه عليه الصلاة والسلام عدن دار الله التى لم ترها عين ولم تحظر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثة البيسون والصديقون والشهداء يقول الله تعالى طوبى لمن دخلك و مرجع العطف فيها يحتمل ان يكون الى تعدد الموعد لكل واحد او للجميع على سبيل التوزيع اولى تغاير وصفه وكأنه وصفه اولا بانه من جنس ما هو بهى الاماكن التى يعرفونها لتقبل اليه طباعهم اول ما يقرع اسماعهم ثم وصفه بانه مخدوف بطيب العيش معرى عن شوائب الكدورات التى لا تخلو عن شئ منها اماكن الدنيا وفيها ما تشتهى الانفس وتلد الاعين ثم وصفه بانه دار اقامة وثبات فى جوار العليين لا يعتريهم فيها فناء ولا تغير ثم وعدهم بما هو اكبر من ذلك فقال ( ورسوان من الله اكبر ) لانه المبدأ لكل سعادة وكرامة والمؤدى الى نيل الوصول والفوز بالقاء وعنه عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى يقول لاهل الجنة هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد اعطيننا

فجاز بهم عليه ( وما كان هذا القرآن أن يفترى ) أى افتراء ( من دون الله ) أى غيره ( ولكن ) أنزل ( نصديق الذى بين يديه ) من الكتب ( وتفصيل الكتاب ) تبين ما كتبه الله من الاحكام وغيرها ( لاريب ) شك ( فيه من رب العالمين ) متعلق بتصديق أو بأ نزل المحذوف وفرى برفع تصديق وتفصيل بتقدير هو ( أم ) بل ( بقولون افتراء ) اختلقه محمد قل فأتوا بسورة مثله ( فى العصاة والبلاغة على وجه الافتراء فانكم عريون فصحاء مثلى ) وادعوا ( للاعانة عليه ) من استطعتم ( من دون الله ) أى غيره ( ان كنتم صادقين ) فى أنه افتراء فلم تقدروا على ذلك قال تعالى ( بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ) أى القرآن ولم يدبروه ( ولما ) لم ( يأتهم تأويله ) عاقبة ما فيه من الوعيد ( كذلك ) التكذيب ( كذب الذين من قبلهم ) رسولهم ( فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ) بتكذيب الرسل أى آخر أمرهم من الهلاك فكذلك تهلك هؤلاء ( ومنهم )

مالم تعط احدا من خلقك فيقول انا اعطيتكم افضل من ذلك قالوا واى شئ افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضوانى فلا يسخط عليكم ابدا ( ذلك ) اى الرضوان اوجيع ماتقدم ( هو الفوز العظيم ) الذى يستحقونه الدنيا وما فيها ( يا ايها النبى جاهد الكفار ) بالسيف ( والمنافقين ) بالزمام الحجّة واقام الحدود ( واعلظ عليهم ) فى ذلك ولا تخابهم ( وماؤاهم جهنم وبئس المصير ) مصيرهم ( يحلفون بالله ما قالوا ) روى انه عليه الصلاة والسلام اقام فى غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المتخلفين فقال الجلّاس بن سويد لئن كان مايقول محمد لاخواننا حق لنحن شر من الحمير فبلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاستحضره خلف بالله ما قاله فنزلت فتاب الجلّاس حسنت توبته ( واقعدوا لآكله الكفر وكفروا بعد اسلامهم ) واظهروا لكفر بعد اظهار الاسلام ( وهو ) ابما لم ينالوا من قتل الرسول وهو ان خمسة عشر منهم توافقوا عند مرجعه من تبوك ان يدفعوه عن ظهر راحلته الى الوادى اذا تسنم العقبة بالليل فاخذ عمار بن ياسر بحطام راحلته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فيبهاهما كذلك اذسمع حذيفة بوقع اخفاف الابل وقعة السلاح فقال اليكم اليكم يا اعداء الله فهربوا واخراجهم واخراج المؤمنين من المدينة او بان يتوجوا عبدالله بن ابي وان لم يرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ( وما تمشوا ) وما انكروا وما وجدوا ما نورثت قممهم ( الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله ) فان اكثر اهل المدينة كانوا يحاويج فى ضنك من العيش فلما قدمهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اثروا بالغنائم وقتل للجلّاس مولى فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بدينه اثني عشر الف درهم فاستغنى والاستثناء مفرغ من اعم المقاميل او العلل ( فان يتوبوا بك خير اليهم ) هو الذى حل الجلّاس على التوبة الضمير فيك للتوب ( وان تولوا ) بالاصرار على النفاق ( يعذبهم الله عذابا ليما فى الدنيا والاخرة ) بالقتل والنار ( وما لهم فى الارض من ولى ولا نصير ) فينجيهم من العذاب ( ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين ) نزلت فى ثعلبة بن حاطب اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ادع الله ان يرزقنى ما لا يقال عليه الصلاة والسلام يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه فراجعهم وقال والذى بعثك بالحق لئن رزقنى الله مالا لاعطين كل ذى

أى أهل مكة (من يؤمن به) لعلم الله ذلك منه (ومنهم من لا يؤمن به) أبدا (وربك أعلم بالمفسدين) تهديد لهم (وان كذبوك قتل) لهم (لى عملى ولكم علم) أى لكل جزاء عمله أنتم بريئون مما عمل وأبايرى مما تعملون) وهذا منسوخ بأية السيف (ومنهم من يستمعون اليك) اذا قرأت القرآن ( أفأنت تسمع الصم) شبههم بهم فى عدم الانتفاع بما يتلى عليهم (ولو كانوا مع الصم) لا يعقلون ( يتدبرون ) ومنهم من ينظر اليك أفأنت تهدى العمى ولو كانوا لا يبصرون) شبههم بهم فى عدم الاهتداء بل أعظم فأنها لا تعمى ابصارولكن تعمى القلوب التى فى الصدور ( ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس أنفسهم يظلمون ويوم نحشرهم كائن) أى كائنهم (لم يلبسوا) فى الدنيا أو القبور ( الاساعة من النهار) لهول ما رأوا وجلة التشبيه حال من الضمير ( يتعارفون بينهم ) يعرف بعضهم بعضا اذا بعثوا

حق حقه فدماله فاتخذ غنما فنت كما ينو الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل واديا وانقطع عن الجماعة والجمعة فسأل عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقيل كثر ماله حتى لا يسعه وادفقال يا ويح ثعلبة فبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مصدقين لاخت الصدقات فاستقبلهما الناس بصدقاتهم ومرابنة فسالاه الصدقة وأقرأه الكتاب الذى فيه القرائض فقال ماهذه الاجزية ماهذه الاخت الجزية فارجاعا حتى ارى رأبى فنزلت فجاء ثعلبة بالصدقة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله منعنى ان اقبل منك فجعل التراب يحشو على رأسه فقال هذا جزاء عملك قد امرتك فلم تعطنى فقبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجاءها الى ابى بكر رضى الله تعالى عنه فلم يقبلها ثم جاءها الى عمر فى خلافته فلم يقبلها وهاك فى زمان عثمان رضى الله عنه ( فلما آتيهم من فضله بنحو اباه ) منعوا حق الله منه ( وتولوا ) عن طاعة الله ( وهم معرصون ) وهم قوم عادتهم الاعراض عنها ( فاعقبهم نفاقا فى قلوبهم ) اى فجعل الله عاقبة فعلهم ذلك نفاقا وسوء اعتقاد فى قلوبهم ويحوز ان يكون الضمير للخل والمعنى فأورثهم البخل نفاقا متمكنا فى قلوبهم ( الى يوم يلقونه ) يلقون الله بالوت او يلقون عمله اى جزاءه وهو يوم القيامة ( بما اخلعوا الله ما وعدوه ) بسبب اخلافهم ما وعدوه من التصديق والصلاح ( وبما كانوا يكذبون ) وبكونهم كاذبين فيه وان خلف الوعد متضمن للكذب مستقبح من الوجهين او المقال مطلقا وقرئ يكذبون بالتشديد ( الم يعلموا ) اى المنافقون او من عاهد الله وقرئ بالناء على الالتفات ( ان الله يعلم سرهم ) ما سره فى انفسهم من النفاق او العزم على الاخلاف ( وبجواهم ) وما يتناجون به فيما بينهم من المطاعن او تسمية الزكاة جزية ( وان الله علام الغيوب ) فلا يخفى عليه ذلك ( الذين يلزون ) ذم مرفوع او منصوب او بدل من الضمير فى سرهم وقرئ يلزون بالضم ( المطوعين ) المنطوعين ( من المؤمنين فى الصدقات ) روى انه عليه السلام حث على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف باربعة آلاف درهم وقال كان لى ثمانية آلاف فأقرضت ر بى اربعة وامسكت لى اربعة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بارك الله لك فيما اعطيت وفيما امسكت فبارك الله له حتى صولحت احدى امرأته عن نصف الثمن على ثمانين الف الف درهم وتصدق

وتصدق عاصم بن عدى بمائة وسق تمر وجاء ابو عقيل الانصاري بصاع  
 فقال بت ليلتي اجر بالجرير على صاعين فتركت صاعا ليعالي وجئت  
 بصاع فأمره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينثره على الصدقات  
 فلزمهم المنافقون وقالوا ما اعطى عبدالرحمن وعاصم الا رياء ولقد كان الله  
 ورسوله لغنيين عن صاع ابي عقيل ولكنه احب ان يذكره بنفسه ليعطى  
 من الصدقات فنزلت (والذين لا يجدون الا جهدهم) الاطاعتهم وقرئ  
 بالفتح وهو مصدر جهدي في الامر اذا بالغ فيه (فليسخرون منهم) يستهزئون  
 بهم (سخر الله منهم) جازاهم على سخرتهم كقوله تعالى الله يستهزى بهم  
 (ولهم عذاب اليم) على كفرهم (استغفر لهم او لا تستغفر لهم) يريد به  
 التساوى بين الامرين في عدم الافادة لهم كائنص عليه بقوله (ان تستغفر  
 لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) روى ان عبد الله بن ابي وكان  
 من المخلصين سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرض ابيه  
 ان يستغفر له ففعل فنزلت فقال عليه الصلاة والسلام لا تزيد على  
 السبعين فنزلت سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم  
 وذلك لانه عليه الصلاة والسلام فهم من السبعين العدد المخصوص لانه  
 الاصل فجوز ان يكون ذلك حدا يخالفه حكم ما وراءه فينبه ان المراد  
 به التكثير دون التحديد وقد شاع استعمال السبعة والسبعين والسبعمائة  
 ونحوها في التكثير لاشتمال السبعة على جملة اقسام العدد فكأنه العدد  
 بأسره (ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله) اشارة الى ان اليأس من المغفرة  
 وعدم قبول استغفارك ليس لبخل منك ولا قصور فيك بل لعدم قابليتهم  
 بسبب الكفر الصارف عنها (والله لا يهدي القوم العاسقين) المتمردين  
 في كفرهم وهو كالدليل على الحكم السابق فان مغفرة الكافر بالاقلاع  
 عن الكفر والارشاد الى الحق والمنهمك في كفره المطبوع عليه لا ينقلع  
 ولا يهتدى والتنبية على عذر الرسول في استغفاره وهو عدم يأسه عن ايمانهم  
 ما لم يعلم انهم مطبوعون على الضلالة والمنوع هو الاستغفار بعد العلم لقوله  
 تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي قربى  
 من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم (فرح الخلفون بمقعدهم خلاف  
 رسول الله) بقعودهم عن الغزو خلفه يقال اقام خلاف الحى اى بعدهم  
 ويجوز أن يكون بمعنى المخالفة فيكون انتصاه على العلة او الحال

ثم ينقطع التعارف لشدة  
 الاهوال والجملة حال مقدرة  
 أو متعلق الظرف ( قدحمر  
 الذين كذبوا بقاء الله ) بالبعث  
 ( وما كانوا مهتدين واما )  
 فيه ادغام نون ان الشرطية  
 في ما الزيدة ( زينك بعض  
 الذى نعدهم ) به من العذاب  
 في حياتك وجواب الشرط  
 محذوف أى فذاك  
 ( او توفيك ) قبل تعذيبهم  
 ( فالىنا مرجعهم ثم الله شهيد  
 مطلع ) على ما يفعلون ( من  
 تكذيبهم وكفرهم فيعذبهم  
 اشد العذاب ) ولكل أمة  
 من الامم ( رسول فاذا جاء  
 رسولهم ) اليهم فكذبوه  
 ( قضى بينهم بالقسط ) بالعدل  
 فيعذبوا وينجى الرسول ومن  
 صدقه ( وهم لا يظلمون )  
 بتعذيبهم بغير جرم فكذلك  
 نفعل بهؤلاء ( ويقولون متى  
 هذا الوعد ) بالعذاب ( ان  
 كنتم صادقين ) فيه ( قل  
 لا أملك لنفسى ضرا ) أدفعه  
 ( ولا نفعا ) أجلبه ( الا ما شاء  
 الله ) ان يقدرنى عليه فكيف  
 أملك لكم حلول العذاب  
 ( لكل أمة أجل ) مدة معلومة  
 لهلاكهم ان جاء أجلهم فلا



(وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله) ائثارا للدعة والخلف على طاعة الله فيه وفيه تعريض بالمؤمنين الذين آثروا عليها نحصيل رضاه ببذل الاموال والمهج (وقالوا لا تنفروا في الحر) اى قاله بعضهم لبعض اوقالوه المؤمنين تلبسا (قل نار جهنم اشد حرا) وقد آثروها بهذه المحافة (لو كانوا يفقهون) ان ما بهم اليها وانها هي ما اختاروها بانار الدعة على الطاعة (فليضحكوا قليلا وليكوا كثيرا جزاء بما كانوا يفسدون) اخبار عما يؤل اليه حالهم في الدنيا والآخرة اخرجهم على نسيغة الامر للدلالة على انه حتم واجب ويجوز ان يكون الضحك و لكاء كساتين عن السرور والغم والمراد من القلة العدم (فان رجعت الله الى طائفة منهم) فان ردك الله الى المدينة وفيها طائفة من المخلفين يعنى منافقيهم فان كلهم لم يكونوا منافقين او من بقى منهم وكان المخلفون ثنى عشر رجلا (فاستأذنوك للخروج) الى غزوة اخرى بعد تبوك (فقل لن تخرجوا معي ابدا ولن تقاتلوا معي عدوا) اخبار في معنى النهى للمبالغة (انكم رصيم بالقعود اول مرة) تعليل له وكان استقطاها عن ديوان الغزوة عقوبة لهم على تخلفهم واول مرة هي الحرجة الى غزوة تبوك (فاعدوا مع الخالفين) اى المخلفين لعدم طاعتهم للجهاد كالنساء والصبيان وقرئ مع الخلفين على قصر الخالفين (ولا تصل على احد منهم مات ابدا) روى ان ابن ابي دعار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه فلما دخل عليه سأل ان يستغفر له ويكفنه في شعاره الذي يلي جسده ويصلى عليه فلما مات ارسل قيصة ليكن فيه وذهب ايصلى عليه فنزلت وقيل صلى عليه ثم نزلت واما لم ينه عن التكفين في قيصة ونهى عن الصلاة عليه لان الضمة بالقيص كانت محلة بالكرم ولاه كان مكافاة لالباسه العباس قيصة حين امر بدير والمراد من الصلاة الدعاء للميت والاستغفار له وهو ممنوع في حق الكفار ولذلك رتب النهى على قوله مات ابدا يعنى الموت على الكفر فان احياء الكافر للتعذيب دون التمتع فكأنه لم يحيى (ولا تقم على قبره) ولا تقف عند قبره للدفن او الزيارة (انهم ككفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) تعليل للنهى اول تأييد الموت (ولا تعجبك اموالهم واولادهم) اما يريد الله ان يمد بهم بما في الدنيا وتزق انفسهم وهم كافرون (تكرير للتأكيد والامر حقيق به فان الابصار طامحة الى الاموال

يستأخرون) يتأخرون عنه (ساعة ولا يستقدمون) يتقدمون عليه (قل ارايتم) أخبروني (ان انا لكم عذابه) اى الله (ياتا) ايلا (او نهارا ماذا) اى شئ (يستعجل منه) اى العذاب (المجرمون) المشركون فيه وضع الطاهر ووضع المضمر وجملة الاستفهام جواب الشرط كقولك اد أتيتك ماذا تعطيني والمراد به التسهيل اى ما عظم ما استعجلوه (أم اذا ما وقع حل بكم) (آتم به) اى الله أو العذاب عند زوله ولهجة لانسكار التأخير فلا يقبل منكم ويقال لكم (الآن) تؤمنون (وقد كنتم به تستعجلون) استهزاء (ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد) اى الذى يخلدون فيه (هل) ما تجزون الا جزاء (بما كنتم تكسبون ويستبئونك) يستخبرونك (أحق هو) اى ما وعدتنا به من العذاب والبعث (قل اى) نعم (وربى) انه لحق وما أنتم بمعجزين

والاولاد والنفوس معتبطة عليها ويجوز ان يكون هذه في فريق غير الاول  
( وادا ازلت سورة ) من القرآن ويجوز ان يراد بها بعضها ( ان آمنوا  
بالله ) بان آمنوا بالله ويجوز ان تكون ان المفسرة ( وجاهدوا مع رسوله  
استأذنك اولو الطول منهم ) ذو الفضل والسعة ( وقالوا اذنا نكن  
مع القاعد ) الذين قعدوا لعذر ( رضوا بان يكونوا مع الخوالم ) مع  
النساء جمع خالفة وقد يقال الخالفة للذي لاخير فيه ( وطبع على قلوبهم  
فهم لا يفقهون ) مافي الجهاد وموافقة الرسول من السعادة ومافي الخلف  
عنه من الشقاوة ( لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم  
وانفسهم ) اي ان تخلف هؤلاء ولم يجاهدوا فقد جاهد من هو خير منهم  
( واولئك لهم الخيرات ) منافع الدارين النصر والغنية في الدنيا والجنة  
والكرامة في الآخرة وقيل الحور لقوله تعالى فيهن خيرات حسان وهي  
جمع خيرة تخفيف خيرة ( واولئك هم المفلحون ) الفائزون بالمطالب ( اعد الله  
لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم ) بيان  
لما لهم من الخيرات الاخرى ( وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم ) يعنى  
اسد او غطفان استأذنوا في الخلف معذرين بالجهد وكثرة العيال وقيل هم  
رهمط عامر ابن الطفيل قالوا ان غزونا معك اغارت طى على اهلنا ومواسينا  
والمعذر امامن عذر في الامر اذا قصر فيه موها ان له عذرا ولا عذر له او من  
اعتذر اذا مهد العذر بادغام التاء في الذال ونقل حركتها الى العين ويجوز كسر العين  
لالتقاء الساكنين وضمة اللاتباع لكن لم يقرأ بها وقرأ يعقوب معذرون من اعذر  
اذا اجتهد في العذر وقرئ بتشديد العين والذال على انه من تعذر بمعنى  
اعتذر وهو لحن اذ التاء لا تدغم في العين وقد اختلف في انهم كانوا معذرين  
بالتصنع او بالصحة فيكون قوله ( وقعد الذين كذبوا الله ورسوله ) في غيرهم  
وهم منافقوا الاعراب كذبوا الله ورسوله في ادعاء الايمان وان كانوا  
هم الاولين فكذبهم بالاعتذار ( سيصيب الذين كفروا منهم ) من الاعراب  
او من المعذرين فان منهم من اعتذر لكسبه لالكفره ( عذاب اليم ) بالقتل  
والنار ( ليس على الضعفاء ولا على المرضى ) كالمهرمى والزمنى ( ولا على  
الذين لا يجدون ما يفقهون ) فقرهم كجهينة ومزينة وبنى عذرة ( حرج )  
اثم في التأخر ( اذ انبحوا الله ورسوله ) بالايمان والطاعة في السر والعلانية  
كما يفعل المولى الناصح او بما قدروا عليه فعلا او قولا يعود على الاسلام

بفائتين العذاب ( ولو  
أن لكل نفس ظلت )  
كفرت ( ما في الارض )  
جميعا من الامور ( لا فتدت  
به ) من العذاب يوم القيامة  
( وأسر والندامة ) على ترك  
الايمان ( لما رأوا العذاب )  
أى أخفها رؤساؤهم  
عن الضعفاء الذين أضلوه  
مخافة التعبير ( وقضى  
بينهم ) بين الخلائق  
( بالقسط ) بالعدل ( وهم  
لا يظلمون ) شيئا ( ألا  
ان الله مافي السموات والارض  
ألا ان وعد الله ) بالبعث والجزاء  
( حق ) ثابت ( ولكن كثرتهم ) اي  
الناس ( لا يعلمون ) ذلك  
( هو يحيى ويميت واليه  
ترجعون ) في الآخرة فيجازيكم  
بأعمالكم ( يا أيها الناس )  
أى أهل مكة ( قد جاءكم  
موعظة من ربكم )  
كتاب فيه مالكم وعليكم  
وهو القرآن ( وشفاء )  
دواء ( لما في الصدور )  
من العقائد الفاسدة  
والشكوك ( وهدى )  
من الضلال ( ورجة  
للمؤمنين ) ( قل بفضل الله )

والمسلمين بالصلاح ( ما على المحسنين من سبيل ) اى ليس عليهم جناح  
ولا الى معاتبتهم سبيل وانما وضع المحسنين موضع الضمير للدلالة على انهم  
منخرطون في سلك المحسنين غير معاتبين لذلك ( والله غفور رحيم ) لهم  
او للمضى فكيف المحسن ( ولا على الذين اذا ما اتوك لتحملهم ) عطف على  
الضعفاء او على المحسنين وهم البكاؤون سبعة من الانصار معقل بن يسار وصخر بن  
خنساء وعبد الله بن كعب وسالم بن عمير وثمانية بن عثمة وعبد الله بن مغفل وعليه  
ابن زيد اتوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا انذرنا الخروج فاحلنا  
على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوفة نغز معك فقال عليه السلام لا اجد  
فتولوا وهم يكون وقيل هم بنو مقر بن معقل وسويد والنعمان وقيل ابو موسى  
واصحابه ( قلت لا اجد ما احلهم عليه ) حال من الكاف في اتوك باضمار قد  
( تولوا ) جواب اذا ( واعينهم تفيض ) تسيل ( من الدمع ) اى  
دمعها فان من البيان وهى مع المجرور في محل النصب على التمييز وهو ابلغ  
من تفيض دمعها لانه يدل على ان العين صارت دمعاً فياضاً ( حزنا )  
نصب على العلة او الحال او المصدر لتدل عليه ما قبله ( ان لا يجحدوا )  
اى لا يجحدوا متعلق بحزنا او بتفيض ( ما يفتقون ) في مغزاهم ( انما السبيل )  
بالمعاتبه ( على الذين يستأذنونك وهم اغنياء ) واجدون للاهبة ( رضوا  
بان يكونوا مع الخوالم ) استئناف بيان ماهو السبب لاستئذانهم من غير  
عذر وهو رضاهم بالدناءة والانتظام في جلة الخوالم اشارة للدعة  
( وطبع الله على قلوبهم ) حتى غفلوا عن وخامة العاقبة ( فهم لا يعلمون )  
مغبته ( يعتذرون اليكم ) في التخلف ( اذار جمعتم اليهم ) من هذه السفرة  
( قل لا تعتذروا ) بالمعاذير الكاذبة لانه ( لن تؤمن لكم ) نصديقكم لانه  
( قد نبأنا الله من اخباركم ) اعلمنا بالوحى الى نبيه بهض اخباركم وهو ما فى  
ضمائركم من الشر والفساد ( وسيرى الله عملكم ورسوله ) اتوبون عن الكفر  
ام تثبتون عليه فكأنه استنابة وامهال للتوبة ( ثم تردون الى عالم الغيب  
والشهادة ) اى اليه فوضع الوصف موضع الضمير للدلالة على انه مطلع  
على سرهم وعلمهم لا يفوت عن علمه شئ من ضمائرهم واعمالهم ( فينبئكم بما كنتم  
تعملون ) بالتوبيخ والعقاب عليه ( سيجلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لنرضوا  
عنهم ) فلا تعاتبوهم ( فاعرضوا عنهم ) ولا توبخوهم ( انهم رجس ) لا ينفع فيهم  
التأنيب فان المقصود منه التطهير بالجل على الانابة وهؤلاء ارجاس لا تقبل

الاسلام ( وبرجته ) القرآن  
( فيذلك ) الفضل والرحمة  
( فليفرحوا هو خير مما  
يجمعون ) من الدنيا بالياء  
والثناء ( قل اريتم ) اخبروني  
( ما انزل الله ) خلق  
( لكم من رزق فجعلتم منه  
حراما وحلالا ) كالبحيرة  
والسائبة والميتة ( قل  
الله اذن لكم ) فى ذلك  
التحريم والتحليل لا ( ام )  
بل ( على الله تفترتون )  
تكذبون بنسبة ذلك اليه  
( وما ظن الذين يفترون على الله  
الكذب ) اى أى شئ ظنهم  
به ( يوم القيامة ) أيجسبون  
أنه لا يعاقبهم لا ( ان الله لذو  
فضل على الناس )  
بامهالهم والانععام عليهم  
( ولكن أكثرهم لا يشكرون )  
وماتكون ( يا محمد ( فى شأن )  
أمر ( وماتلو منه ) اى  
من الشأن او الله ( من قرآن )  
أنزله عليك ( ولا تعملون من عمل )  
الاكنا عليكم شهودا )  
رقيب ( اذ تفيضون )  
تأخذون ( فيه ) اى العمل  
( وما يعزب ) يغيب ( عن  
ربك من مثقال ) وزن

(ذرة) أصغر غلة (في الارض)  
ولا في السماء ولا أصغر من  
ذلك ولا أكبر الا في كتاب  
مبين ( بين هو السوح  
المحفوظ ( ألا ان أولياء الله  
لا خوف عليهم ولا هم  
يخزون ) في الآخرة هم  
( الذين آمنوا وكانوا يتقون )  
الله بامثال أمره ونهيهِ  
( لهم البشرى في الحياة  
الدنيا ) فسرت في حديث  
صححه الحاكم بالرؤيا  
الصالحة تراها الرجل  
أوترى له ( وفي الآخرة )  
بالجنة والثواب ( لا تبدل  
لكلمات الله ) لا خلف  
لمواعيده ( ذلك ) المذكور  
( هو الفوز العظيم ولا  
يحزنك قولهم ) لك لست مرسلا  
وغيره ( ان ) استشف  
( العزة ) القوة ( لله  
جميعا هو السميع ) للقول  
( العليم ) بالفعل  
فيجازيهم وينصرك ( ألا ان  
الله من في السموات ومن في  
الارض ) عبيدا وملكاً  
وخلقاً ( وما يتبع الذين  
يدعون ) يعبدون ( من دون  
الله ) أى غيره أصناما  
( شركاء ) له على الحقيقة

التطهير فهو غلة الاعراض وترك المعاصية ( وما أوأهم جهنم ) من تمام  
التعليل وكأنه قال ارجاس من اهل النار لا يقع فيهم التوبخ في الدنيا  
والآخرة او تعليل ثان والمعنى ان النار كفنتهم عقابا فلا تكلفوا عتابهم  
( جزاء مما كانوا يكسبون ) يحوز ان يكون مصدرا وان يكون غلة ( يحلفون لكم  
انترضوا عنهم ) يحلفهم فيستدعوا عليهم ما كنتم تفعلون بهم ( فان  
ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين ) اى فان رضاكم لا يستلزم  
رضى الله ورضاكم وحدثكم لا يفتعهم اذا كانوا في سخط الله وبصدد عقابه  
او ان امكنهم ان يلبسوا عليكم لا يمكنهم ان يلبسوا على الله فلا يهتك  
سترهم وينزل الهوان بهم والمقصود من الآية النهى عن الرضى عنهم  
والاغترار بمعاذيرهم بعد الأمر بالاعراض وعدم الالتفات نحوهم  
( الاعراب ) اهل البدو ( اشد كفرا ونفاقا ) من اهل الحضرة وحشهم  
وقساوتهم وعدم مخالطتهم لاهل العلم وقلة استماعهم للكتاب والسنة  
( واجدروا ان لا يعلموا ) واحق بان لا يعلموا ( حدود ما انزل الله على رسوله )  
من الشرائع فرائضها وسننها ( والله عليم ) يعلم حال كل واحد من اهل الوبر والمدر  
( حكيم ) فيما يصيب مسيئتهم ومحسنهم عقابا وثوابا ( ومن الاعراب من يتخذ )  
بعد ( ما ينفق ) بصرفه في سبيل الله ويتصدق به ( مغرما ) غرامة وخسرانا  
اذ لا يحتسبه عند الله ولا يرجو عليه نوابا وانما ينفق رياه او تقية ( ويتر بص  
بكم الدوائر ) دوائر الزمان ونوبه ليتقلب الامر عليكم فيخلص من  
الانفاق ( عليهم دائرة السوء ) اعتراض بالدعاء عليهم بنحو ما يتر بصونه  
او الاخبار عن وقوع ما يتر بصون عليهم والدائرة في الاصل مصدر او اسم فاعل  
من دار يدور وسمى بها عقبة الزمان والسوء بالفتح مصدر اضيف اليه للبالغة كقولك  
رجل صدق وقرأ ابو عمرو وان كثير السوء ههنا وفي الفتح بضم السين ( والله سميع )  
لما يقولون عند الانفاق ( عليم ) بما يضمرون ( ومن الاعراب من يؤمن بالله  
واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله ) سبب قربات وهى ثاب  
مفعولى يتخذ وعند الله صفتها او ظرف ليتخذ ( وصلوات الرسول ) وسبب  
صلواته لانه عليه الصلاة والسلام كان يدعو للتصدقين ويستغفر لهم  
ولذلك سن للتصدق عليه ان يدعو للتصدق عند اخذ صدقته لكن ليس له  
ان يصلى عليه كما قال عليه الصلاة والسلام اللهم صل على آل ابى اوفى لانه  
منصبه فله ان يفضل به على غيره ( الا انها قربة لهم ) شهادة من الله

بصححة معتقدهم وتصديق لرجائهم على الاستئفاف مع حرف التنبيه وان  
 المحققة للنسبة والضمير لفقتهم وقرأ ورش بضم الراء ( سيد خلمهم الله  
 في رحته ) وعدلهم باحاطة الرحة عليهم والسين لتحقيقه وقوله ( ان الله  
 غفور رحيم ) لتقريره قبل الاولى في اسد وغطفان وبني تميم والثانية في عبد الله  
 ذي الجحادين وقومه ( والسابقون الاولون من المهاجرين ) هم الذين صلوا  
 الى القبلتين او الذين شهدوا بدرا او الذين اسلموا قبل الهجرة ( والانصار )  
 اهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة واهل العقبة الثانية وكانوا سبعين  
 والذين آمنوا حين قدم عليهم ابوزرارة مصعب بن عمير وقرئ بالرفع  
 عطفًا على والسابقون ( والذين اتبعوهم باحسان ) اللاحقون بالسابقين  
 من القبيلتين او من الذين اتبعوهم بالايمان والطاعة الى يوم القيامة ( رضى الله  
 عنهم ) بقبول طاعتهم وارتضاء اعمالهم ( ورضوا عنه ) بما نالوا من النعمة  
 الدنيوية والدنيوية ( واعدلهم جنات تجري تحتها الانهار ) وقرأ ابن كثير  
 من تحتها كما هو في سائر المواضع ( خالدين فيها ابدًا ذلك الفوز العظيم ومن  
 حولكم ) اي ومن حول بلدتكم يعني المدينة ( من الاعراب منافقون ) وهم من جهينة  
 ومزينة واسلم واشجع وغفار وكانوا نازلين حولها ( ومن اهل المدينة ) عطف  
 على من حولكم او خبر لمخدوف صفته ( مردوا على النفاق ) ونظيره في حذف  
 الموصوف واقامة الصفة مقامه قوله \* انا بن جلا وطلاع الثيايا \* وعلى الاول  
 صفة للمنافقين فصل بينها وبينه بالمعطوف على الخبر او كلام مبتدأ لبيان تمرنهم  
 وتمهرهم في النفاق ( لا تعلمهم ) لا تعرفهم باعيانهم وهو تقرير لها رتهم فيه  
 وتنوquem في تحامي مواقع التهم الى حداخي عليك حالهم مع كمال فطنك وصدق  
 فراستك ( نحن نعلمهم ) ونطلع على اسرارهم ان قدروا ان يلبسوا عليك  
 لم يقدروا ان يلبسوا علينا ( سنعذبهم مرتين ) بالفضيحة والقتل او باحدهما  
 وعذاب القبر او باخذ الزكاة ونهك الابدان ( ثم يردون الى عذاب عظيم )  
 الى عذاب النار ( وآخرون اعترفوا بذنوبهم ) ولم يعتذروا عن تخلفهم  
 بالمعاذير الكاذبة وهم طائفة من المتخلفين اوثقوا انفسهم على سوارى  
 المسجد لما بلغهم مازل في المتخلفين تقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فدخل المسجد على عادته فصلى ركعتين فراهم فسأل عنهم فذكر له  
 انهم اقسموا ان لا يحلوا انفسهم حتى تحلهم فقال وانا اقسم ان لا احلهم حتى  
 اوامر فيهم فنزلت فاطمهم ( خلغوا عملا صالحا وآخر سيئًا ) خلطوا

تعالى عن ذلك ( ان ) ما  
 ( يتبعون ) في ذلك  
 ( الا الظن ) أي ظنهم أنها  
 آلهة تشفع لهم ( وان )  
 ما ( هم الا نحرصون )  
 يكذبون في ذلك ( هو الذي  
 جعل لكم الليل لتسكنوا  
 فيه والنهار مبصرًا  
 اسناد الابصار اليه مجاز  
 لانه يبصر فيه ( ان في  
 ذلك لايات ) دلالات على  
 وحدانيته تعالى ( لقوم  
 يسمعون ) سماع تدبرو  
 اتعاط ( قالوا ) أي اليهود  
 والنصارى ومن زعم ان  
 الملائكة بنات الله ( اتخذ الله  
 ولدا ) قال تعالى لهم  
 ( سبحانه ) تنزيهه  
 عن الولد ( هو الغني ) عن  
 كل أحد وانما يطلب  
 الولد من يحتاج اليه ( له  
 ما في السموات وما في الارض )  
 ملكا وخلقًا وعبدا ( ان )  
 ما ( عندكم من سلطان )  
 حجة ( بهذا ) الذي  
 تقولونه ( أقولون على الله  
 ما لا تعلمون ) استفهام توبيخ  
 ( قل ان الذين يفترون على  
 الله الكذب ) بنسبة الولد  
 اليه ( لا يفعلون ) لا يسعدون

العمل الصالح الذي هو اظهار الندم والاعتراف بالذنب بأخرس هو  
 الخلف وموافقة اهل الفاق والواو اما بمعنى الباء كافي قولهم بعث الشاء  
 شاة ودرهما والدلالة على ان كل واحد منهما مخلوط بالآخر ( عسى الله  
 ان يتوب عليهم ) ان يقبل توبتهم وهي مدلول عليها بقوله اعترفوا  
 بذنوبهم ( ان الله غفور رحيم ) يتجاوز عن التائب ويتفضل عليه ( خذ من  
 اموالهم صدقة ) روى انهم لما طلبوا قالوا يا رسول الله هذه اموالنا التي  
 خلقتنا تصدق بها وطهرنا فقال ما امرت ان آخذ من اموالكم شيئا  
 فنزلت ( تطهرهم ) من الذنوب اوجب المال المؤدى بهم الى مثله وقرئ  
 تطهرهم من اطهره بمعنى طهره وتطهرهم بالجزم جوابا للامر ( وتزكهم  
 بها ) وتزكى بها حسنةاتهم وترفعهم الى منازل المخلصين ( وصل عليهم )  
 واعطف عليهم بالدعاء والاستغفار لهم ( ان صلوئك سكن لهم ) تسكن  
 اليها نفوسهم وتطمئن بها قلوبهم وجمعها لتعدد المدعو لهم وقرأ حزة  
 والكسائي وحفص بالتوحيد ( والله سميع ) باعترافهم ( عليم ) بندايتهم  
 ( الم يعلموا ) الضمير الى التوب عليهم والمراد ان يمكن في قلوبهم قبول  
 توبتهم والاعتداد بصدقائهم اولغيرهم والمراد به التخصيص عليهما  
 ( ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ) اذا صحت وتعديته بمن لتضمنه معنى  
 التجاوز ( ويأخذ الصدقات ) يقبلها قبول من يأخذ شيئا ليؤدي بدله  
 ( وان الله هو التواب الرحيم ) وان من شأنه قبول توبة التائبين والتفضل  
 عليهم ( وقل اعملوا ) ماشئتم ( فسرى الله عملهم ) فانه لا يخفى عليه خيرا  
 كان اوشرا ( ورسوله والمؤمنون ) فانه تعالى لا يخفى عنهم كرايتهم وتبيلكم  
 ( وستردون الى عالم الغيب والشهادة ) بالموت ( فينبئكم بما كنتم تعملون )  
 بالمجازاة عليه ( وآخرون ) من المتخلفين ( مرجؤون ) مؤخرون اي موقوف  
 امرهم من ارجأته اذا اخرته وقرأ نافع وحزة والكسائي وحفص مرجون  
 بالواو وهما لغتان ( لا مرا الله ) في شأنهم ( اما بعد ) ان اصروا على  
 النفاق ( واما يتوب عليهم ) ان تابوا والترديد للعباد وفيه دليل على ان  
 كلا الامرين بارادة الله تعالى ( والله عليم ) باحوالهم ( حكيم ) فيما يفعل بهم  
 وقرئ والله غفور رحيم والمراد بهؤلاء كعب بن مالك وهلال بن امية  
 ومرارة بن الربيع امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اصحابه ان لا يسلموا  
 عليهم ولا يكلموهم فلما رأوا ذلك اخلصوا نياتهم وفوصوا امرهم الى الله

لهم ( متاع ) قليل ( في  
 الدنيا ) يتمتعون به مدة  
 حياتهم ( ثم اليانمر جمعهم )  
 بالموت ( ثم نذيقهم العذاب  
 الشديد ) بعد الموت ( بما  
 كانوا يكفرون واتل ) يا محمد  
 ( عليهم ) أى كفار مكة  
 ( نبأ ) خبر ( نوح )  
 وبديل منه ( اذ قال لقومه  
 يا قوم ان كان كبر ) شق  
 ( عليكم مقامي ) لبثي فيكم  
 ( وتذكيري ) وعظي اياكم  
 ( بايات الله فعلى الله توكلت  
 فأجمعوا أمركم ) اعزموا على  
 أمر تفعلونه بي ( وشركاءكم )  
 الواو بمعنى مع ( ثم لا يدركن  
 أمركم عليكم غمة ) مستورا  
 بل أظهوره ( وجاهروني  
 به ) ثم اقصوا الى ( امنوا  
 في ما أوردتموه ) ولا تنظرون  
 تملكون فاني لست بمبالي  
 بكم ( فان توليتم ) عن  
 تذكيري ( فاسألتكم من اجر )  
 ثواب عليه فتولوا ( ان )  
 ما ( أجرى ) ثوابي ( الاعلى  
 الله وأمرت أن أكون من  
 المسلمين فكذبوه فنجيناه ومن  
 معه في الفلك ) السفينة  
 ( وجعلناهم ) أى من معه  
 ( خلائف ) في الارض

( واغرقنا الذين كذبوا  
بآياتنا ) بالطوفان ( فانظر  
كيف كان عاقبة المنذرين )  
من اهلاكم فكذلك نفعل  
بن كذبك ( ثم بعثنا من بعده )  
أى نوح ( رسلا الى قومهم  
كإبراهيم وهود وصالح  
( فجاؤهم بالبينات ) المعجزات  
( فلما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا  
به من قبل ) أبى قبل بعث  
الرسول اليهم ( كذلك نطبع  
نحتم ) على قلوب المعتدين )  
فلا تقبل الايمان كما طبعنا على  
قلوب اولئك ( ثم بعثنا من  
بعدهم موسى وهرون الى  
فرعون وملئه ) قومه  
( بآياتنا ) التسع ( فاستكبروا )  
عن الايمان بها ( وكانوا قوما  
مجرمين فلما جاءهم الحق من  
عندنا قالوا ان هذا لسحر  
مبين ) بين ظاهري ( قال  
موسى أتقولون للحق لما  
جاءكم ) انه لسحر ( أسحر  
هذا ) وقد أفلح من أتى به  
وأبطل سحر السحرة ( ولا يفلح  
الساحرون ) والاستفهام  
في الموضعين للانكار ( قالوا  
أجئتنا لتلقنا ) لتردنا ( عما  
وجدنا عليه آباءنا وتكون  
لكم البراءة ) الملك

فرحمهم الله ( والذين اتخذوا مسجدا ) عطف على وآخرون مرجون  
او مبتدأ خبره محذوف أى فيمن وصفنا الذين اتخذوا او منصوب على  
الاختصاص وقرأ نافع وابن عامر بغير واو ( ضرار ) مضارة للمؤمنين روى  
ابن جرير بن عوف لما بنوا مسجدا ساء لوارسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم ان يأتيهم فانا هم فضلى فيه فحسدتهم اخوانهم بنو غنم بن عوف  
فبنوا مسجدا على قصد ان يؤمهم فيه ابو عامر الراهب اذا قدم من الشام  
فلما اتهم اتوارسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا انا قد بنينا مسجدا  
لذى الحاجة والعلة واليلة المطيرة والشاتية فصل فيه حتى اتخذهم مصلى  
فاحذو به ليقوم معهم فنزلت فدعا بمالك بن الدخشم ومع ابن عدى  
وعامر بن السكن والوحشى فقال لهم انظفوا الى هذا المسجد الظالم اهله  
فاهدموه واحرقوه ففعل واتخذ مكانه كناسة ( وكفرا ) وتقوية للكفر الذى  
يضمرونه ( وتفريقا بين المؤمنين ) يريد الذين كانوا يجتمعون للصلاة في  
مسجد قباء ( وارصادا ) ترقبا ( لمن حارب الله ورسوله من قبل ) يعنى الراهب  
فانه قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد لا جد قوما يقتلونك  
الا قاتلتك معهم فلم يزل يقتله الى يوم حنين وانهمز مع هوازن وهرب الى  
الشام ليأتى من قيصر يحنود يحارب بهم رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم ومات بقنسرين وحيدا وقيل كان يجمع الجيوش يوم الاحزاب فلما  
انهزموا خرج الى الشام ومن قبل متعلق بحارب او باتخذوا أى اتخذوا مسجدا  
من قبل ان ينافى هؤلاء بالخلف لما روى انه بنى قبيل غزوة تبوك فسألوا  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأتيه فقال انا على جناح سفر  
واذا قدمنا ان شاء الله صلينا فيه فلما قتل كرر عليه فنزلت ( وليخلفن ان اردنا  
الا الحسنى ) ما اردنا ببناءه الا الخصلة الحسنى او الارادة الحسنى وهى الصلاة  
والذكر والنسمة على المصلين ( والله يشهد انهم لكاذبون ) فى حلفهم  
( لا تقم فيه ابدا ) للصلاة ( لمسجد اسس على التقوى ) يعنى مسجد قباء اسمه  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصلى فيه ايام مقامه بقباء من الاثنين  
الى الجمعة لانه اوفق للقصة او مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
اقول ابى سعيد رضى الله تعالى عنه سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
عنه فقال هو مسجدكم هذا مسجد المدينة ( من اول يوم ) من ايام وجوده  
ومن يوم الزمان والمكان كقوله لمن الديار بقنة الحجر \* اقوين من حجج ومن دهر \*

( احق ان تقوم فيه ) اولى بان تصلى فيه ( فيه رجال يحبون ان يتطهروا )  
 من المعاصي والخصال الذمومة طلبا لمرضاة الله وقيل من الجنابة فلا ينامون  
 عليها ( والله يحب المطهرين ) يرضى عنهم وبيد منهم من جنبه تعالى  
 ادناه المحب حبيبه قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فاذا الانصار جلوس  
 فقال عليه الصلاة والسلام امؤمنون انتم فسكتوا فاعادها فقال عمر انهم  
 مؤمنون وانامعهم فقال عليه الصلاة والسلام اترضون بالقضاء قالوا نعم  
 قال انصبرون على البلاء قالوا نعم قال اتشكرون في الرخاء قالوا نعم قال عليه  
 الصلاة والسلام مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الانصار  
 ان الله عز وجل قد اثنى عليكم فوالذي تصنعون عند الوضوء وعند  
 الغائط فقالوا يا رسول الله نتبع الغائط الاجار الثلاثة ثم نتبع  
 الاجار الماء فلا رجال يحبون ان يتطهروا ( افن اسس بنيانه ) بنيان  
 دينه ( على تقوى من الله ورضوان خير ) على قاعدة محكمة هي التقوى  
 من الله وطلب مرضاته بالطاعة ( ام من أسس بنيانه على شفا جرف هار )  
 على قاعدة هي اضعف القواعد وارضاهها ( فانهار به في نار جهنم )  
 فادى به خوره وقلة استمسكه الى السقوط في النار وانما وضع شفا الجرف  
 وهو ماجزفه الوادى الهائر في مقابلة التقوى تمثيلا لما بنوا عليه امر دينهم  
 في البطلان وسرعة الانطماس ثم رشحه بانهاره في النار ووضع في مقابلة  
 الرضوان نبيها على ان تأسيس ذلك على امر يحفظه من النار ويوصله الى  
 رضوان الله ومقتضياته التي الجنة ادناها وتأسيس هذا على ما هم بسببه  
 على صدد الوقوع في النار ساعة فساعة ثم ان مصيرهم الى النار لا محالة وقرأ  
 نافع وابن عامر اسس على البناء للمفعول وقرئ اساس بنيانه واس بنيانه على  
 الاضافة واسس و اساس بالفتح والمدو اساس بالكسر وثلاثتها جمع اس  
 وتقوى بالتووين على ان الالف للالحاق لالتأنيث كترى وقرأ ابن عامر  
 وحزة وابو بكر جرف بالتخفيف ( والله لا يهدى القوم الظالمين ) الى ما فيه  
 صلاحهم ونجاتهم ( لا يزال بنيانهم الذي بنوا ) بناءهم الذي بنوه مصدر  
 اريد به المفعول وليس يجمع ولذلك قد تدخله التاء ووصف بالمفرد واخبر  
 عنه بقوله ( ربة في قلوبهم ) اى شكوا ونفاقا والمعنى ان بناءهم هذا لا يزال  
 سبب شكهم وتزايد نفاقهم فانه حملهم على ذلك ثم لما هدمه الرسول صلى الله

( في الارض ) ارض مصر  
 ( ومانحن لكم بمؤمنين )  
 مصدقين ( وقال فرعون  
 اثوني بكل ساحر عليم )  
 فائق في علم السحر ( فلما جاء  
 السحرة قال لهم موسى )  
 بعدما قال لسوا له اما ان تلقى  
 واما ان نكون نحن الملقين  
 ( ألقوا ما أنتم ملقون فلما  
 ألقوا ) حباليهم وعصيمهم  
 ( قال موسى ما ) استفهامية  
 مبتدأ خبره ( جئتم به السحر )  
 بدل وفي قراءة بهزة واحدة  
 اخبار فما موصول مبتدأ  
 ( ان الله سيبطله ) سيمحقه  
 ( ان الله لا يصلح عمل المفسدين  
 ويحق ) يثبت و يظهر ( الله  
 الحق بكلماته ) بموا عبيده  
 ( ولو كره المجرمون فآمن  
 لموسى الاذرية ) طائفة ( من )  
 أولاد ( قومه ) اى فرعون  
 ( على خوف من فرعون وملئهم  
 أن يفتنهم ) يصرفهم عن دينه  
 بتعذيبه ( وان فرعون لعال )  
 متكبر ( في الارض ) ارض مصر  
 ( وانه لمن المسرفين )  
 المتجاوز بن الحد بادعاء الربوبية  
 ( وقال موسى يا قوم ان كنتم  
 آمنتم بالله فمليه توكلاوا



ان كنتم مسلمين فقالوا  
على الله توكلنا بنا لا نجعلنا  
قتله للقوم الظالمين ( أى  
لا تظهر هم علينا فيظنوا  
أنهم على الحق فيفتنوا بنا  
( ونحننا برحمتك من القوم  
الكافرين وأوحينا الى موسى  
وأخيه أن تبوأ ) اتخذنا  
( لقوكم ) بمصر بيوتا  
واجعلوا بيوتكم قبلة ) صلى  
تصلون فيه لتأمنوا من الخوف  
وكان فرعون منهم من  
الصلاة ( وأقيموا الصلاة )  
أتموها ( و بشر المؤمنين )  
بالنصر والجنة ( وقال موسى  
ربنا انك آتيت فرعون وملائه  
زينة وأموالا في الحياة الدنيا  
ربنا آتيتهم ذلك ) ليضلوا  
في ما قبلته ( عن سبيلك ) ذلك  
( ربنا اطمس على أموالهم )  
امسحها ( واشدد على  
قلوبهم ) اطبع عليها واستوثق  
( فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب  
الاليم ) المولم دعا عليهم وامن  
هرون على دعائه ( قال )  
تعالى ( قد أجيب دعوتكما  
مسخت أموالهم حجارة ولم  
يؤمن فرعون حتى أدركه  
الفرق ( فاستقيما ) على  
الرسالة والدعوة الى أن ياتيه

تعالى عليه وسلم رسخ ذلك في قلوبهم وازداد بحيث لا يزول وسمعه  
عن قلوبهم ( الآن تقطع قلوبهم ) قطع بحيث لا يبقى لها قابلية الادراك  
والاضمار وهو في غاية المبالغة والاستثناء من اعم الازمنة وقيل المراد  
بالقطع كائن ما هو بالقتل اوفى القبر اوفى النار وقيل النقطع بالنوبة ندما  
واسفا وقرأ يعقوب الى بحرف الانتهاء وتقطع بمعنى تنقطع وهو قراءة  
ابن عامر وحزة وحفص وقرئ يقطع بالياء وتقطع بالتخفيف وتقطع  
قلوبهم على خطاب الرسول او كل مخاطب ولو قطعت على البناء للفاعل  
او المفعول ( والله عالم ) بديانهم ( حكيم ) فيما امر بهدم بنائهم  
( ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة ) تمثيل  
لأثابة الله اياهم الجنة على بذل انفسهم واموالهم في سبيله ( يقاتلون في  
سبيل الله فيقتلون ويقتلون ) استئناف ببيان ما لاجله الشرى وقيل  
يقاتلون في معنى الامر وقرأ حزة والكسائي بتقديم المبنى للمفعول وقد عرفت  
ان الواو لا توجب الترتيب وان فعل البعض قد يسند الى الكل ( وعدا عليه  
حقا ) مصدر مؤكدا لادل عليه الشرى فانه في معنى الوعد ( في التوراة  
والانجيل والقرآن ) مذكورا فيهما كما ثبت في القرآن ( ومن اوفى بعهده  
من الله ) مبالغة في الانجاز وتقرير لكونه حقا ( فاستبشروا ببيعكم الذي  
باعتكم به ) فافرحوا به غاية الفرح فانه اوجب لكم عطائكم المطالب كما قال  
( وذلك هو لغزو العظيم التائبون ) رفع على المدح اى هم التائبون والمراد  
بهم المؤمنون المذكورون ويجوز ان يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره  
التائبون من اهل الجنة وانما مجاهدوا قوله وكلا وعد الله الحسنى او خبره  
ما بعده اى التائبون عن الكفر على الحقيقة هم الجامعون لهذه الخصال  
وقرئ بالياء نصبا على المدح او جرا صفة للمؤمنين ( الماسدون ) الذين  
عبدوا الله مخْلِصين له ( الحامدون ) لنعمائه اولسا ما بهم من السراء والضراء  
( السائحون ) الصائمون لنوله عليه الصلاة والسلام سياحة امتي الصوم  
شبه بها من حيث انه يعوق عن الشهوات اولانه رياضة نفسانية يتوصل بها  
الى الاطلاع على خفايا الملك والمملوكات والسائحون للجهد اذ لطلب العلم  
( الراكون الساجدون ) في الصلاة ( الامرؤن بالمعروف ) بالايان والطاعة  
( والناهون عن المنكر ) عن الشرك والمعاصي والعاطف فيه للدلالة على  
انه بما عطف عليه في حكم خصلة واحدة كانه قال الجامعون بين الوصفين

العذاب ( ولا تثعبان سبيل  
الذين لا يعملون ) في استعجال  
قضائي روى أنه مكث بعدها  
أربعين سنة ( وجاوزنا بني  
اسرائيل البحر فاتبهم )  
لحقهم ( فرعون وجنوده  
بغيا وعدوا ) مفعول له ( حتى  
إذا أدركه الفرق قال آمنت  
أنه ) أي بأنه وفي قراءة  
بالكسر استئشفا ( لا اله الا  
الذي آمنت به بنو اسرائيل  
وأنا من المسلمين ) كرهه ليقبل  
منه فلم يقبل ودس جبريل  
في فيه من حجارة البحر مخافة  
أن تناله الرحمة وقال له ( الآن )  
تؤمن ( وقد عصيت قبل  
وكنت من المفسدين ) بضلالك  
واضلالك عن الايمان ( فاليوم  
نجيك ) نخرجك من البحر  
( بيدك ) جسده الذي  
لاروح فيه ( لتكون لمن خلعتك )  
بعدك ( آية ) عبرة فيعرفوا  
عبوديتك ولا يقدموا على  
مثل فعلك وعن ابن عباس  
أن بعض بني اسرائيل شكوا  
في موته فأخرج لهم لسيروه  
( وان كثيرا من الناس ) أي  
أهل مكة ( عن آياتنا فاعلمون )  
لا يعتبرون بها ( ولقد بوأنا  
أزانا ) بني اسرائيل مبوأ

وفي قوله تعالى ( والحافظون لحدود الله ) أي فيما بينه وعينه من الحقائق  
والشرائع التنبيه على أن ما قبله مفصل الفضائل وهذا مجملها وقيل أنه للايدان  
بأن التعداد قد تم بالسابع من حيث أن السبعة هو العدد التام والثامن ابتداء تعداد  
آخر معطوف عليه ولذلك تسمى واو الثمانية ( وبشر المؤمنين ) يعني به هؤلاء  
الموصوفين بتلك الفضائل ووضع المؤمنين موضع ضميرهم للتنبيه على أن  
ايمانهم دعاهم الى ذلك وان المؤمن التكامل من كان كذلك وحذف المبشر به  
للتعظيم كأنه قيل وبشرهم بما يحل عن احاطة الافهام وتعبير الكلام  
( ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ) روى أنه عليه الصلاة  
والسلام قال لابي طالب لما حضره الوفاة قل كلمة احاج لك بها عند الله  
فأبى فقال عليه السلام لا زال استغفر لك ما لم انه عنه فزلت وقيل لما فتح  
مكة خرج الى الابواء فزار قبره ثم قام مستعبرا فقال اني استأذنت ربي  
في زيارة قبر امي فاذن لي واستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي وانزل على  
الايتين ( ولو كانوا اولي قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ) بأن  
ماتوا على الكفر وفيه دليل على جواز الاستغفار لاحيائهم فانه طلب  
توفيقهم للايمان وبه دفع القرض باستغفار ابراهيم لايه الكافر فقال  
( وما كان استغفار ابراهيم لايه الا عن موعدة وعدها اياه ) وعدها  
ابراهيم اياه بقوله لاستغفرن لك اي لاء طلبين مغفرتك بالتوفيق للايمان فانه  
يجب ما قبله ويدل عليه قراءة من قرأ اياه او وعدها ابراهيم اياه وهو  
الوعد بالايمان ( فلما تبين له انه عدو لله ) بأن مات على الكفر او اوحى فيه  
بانه لن يؤمن ( تبرأ منه ) قطع استغفاره ( ان ابراهيم لاواه ) يكثر التأوه وهو  
كناية عن فرط ترحه ورقة قلبه ( حلیم ) صبور على الاذى والجملة لبيان  
ما حله على الاستغفار له مع شكاسته عليه ( وما كان الله ليضل قوما ) أي  
ليسيهم ضلالا وبؤا خذهم مؤاخذههم ( بعد اهداهم ) للاسلام ( حتى  
يبين لهم ما يتقون ) حتى بين لهم خطر ما يجب اتقاؤه وكأنه بيان عذر  
لرسول في قوله لعنه اول من استغفر لاسلافه المشركين قبل المنع وقيل انه  
في قوم مضوا على الامر الاول في القبله والخمر ونحو ذلك وفي الجملة دليل  
على ان الغافل غير مكلف ( ان الله بكل شيء عليم ) فيعلم امرهم في الحالين  
( ان الله ملك السموات والارض يحيي ويميت وما لكم من دون الله من ولي  
ولا نصير ) لما منهم عن الاستغفار للمشركين وان كانوا اولي قربي وتضمن

ذلك وجوب التبرئ عنهم رأسا بين لهم ان الله مالك كل موجود ومتولى امره والغالب عليه ولا يتأتى لهم ولاية ولا نصرة الا منه ليتوجهوا اليه بشرائهم ويترؤا عما عداه حتى لا يبقى لهم مقصود فيما يأتون ويذرون سواء ( لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار ) من اذن المنافقين في التخلف او برأهم عن علقمة الذنوب كقوله ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وماتأخر وقيل هو بعث على التوبة والمعنى ما من احد الا وهو محتاج الى التوبة حتى النبي والمهاجرون والانصار لقوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا اذ ما من احد الا وله مقام يستقص دونه ما هو فيه والترقى اليه توبة من تلك النقيصة واظهار لفضلها بانها مقام الانبياء والصالحين من عباده ( الذين اتبعوه في ساعة العسرة ) في وقتها وهي حالهم في غزوة تبوك كانوا في عسرة الظهر تعقب العشرة على بهير واحد والزاد حتى قيل ان الرجلين كانا يقتسمان ثمرة والماء حتى شربوا القيط ( من بعدما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ) عن النبات على الايمان واتباع الرسول وفي كاد ضمير الشأن او ضمير القوم والعائد عليه الضمير في منهم وقرأ حزة وحفص يزيغ بالياء لان تأنيث القلوب غير حقيقي وقرئ من بعد ما ز اغت قلوب فريق منهم يعني المتخلفين ( ثم تاب عليهم ) تكرر للتأكيده وتبنيه على انه تاب عليهم من اجل ما كابدوا من العسرة او المراد انه تاب عليهم لكي يدودتهم ( انه بهم رؤوف رحيم وعلى الثلاثة ) وتاب على الثلاثة كعب بن مالك وهلال بن امية ومرارة بن الربيع ( الذين خلفوا ) تخلفوا عن الغزو وخلف امرهم فانهم المرجؤن ( حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت ) اي رحبها لاعراض الناس عنهم بالكلية وهو مثل لشدة الحيرة ( وضافت عليهم انفسهم ) قلوبهم من فرط الوحشة والغم بحيث لا يسعها انس وسرور ( وظنوا ) وعلموا ( ان لا ملجأ من الله ) من سخطه ( الا اليه ) الا الى استغفاره ( ثم تاب عليهم ) بالتوفيق للتوبة ( لينوبوا ) او انزل قبول توبتهم ليعدوا من جملة التوابين او رجع عليهم بالقبول والرجة مرة بعد اخرى ليستقيموا على توبتهم ( ان الله هو التواب ) لمن تاب ولوعاد في اليوم مائة مرة ( الرحيم ) المنفصل عليه بالهم ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ) فيما لا يرضاه ( وكونوا مع الصادقين ) في ايمانهم وعهودهم اوفى دين الله نية وقولا وعملا وقرئ من الصادقين اي في توبتهم وانابتهم فيكون المراد به هؤلاء الثلاثة واضرابهم ( ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب

صدق ) منزل كرامة وهو الشام ومصر ( ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا ) بان آمن بعض وكفر بعض ( حتى جاءهم العلم ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ) من أمر الدين بانحاء المؤمنين وتعذيب الكافرين ( فان كنت يا محمد في شك مما أنزلنا اليك ) من القصص فرضا ( فاسأل الذين يقرؤن الكتاب ) التوراة ( من قبلك ) فانه ثابت عندهم يخبروك بصدقه قال صلى الله عليه وسلم لأشك ولا أسأل ( لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ) الشاكين فيه ( ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكونن من الخاسرين ان الذين حقن وجبت ) عليهم كمة ربك ( بالعذاب ) لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم فلا ينفعهم حينئذ ( فلو لا ) فهلا كانت قرية أريد أهلها ( آمنت ) قبل نزول العذاب بها ( ففعلها ايمانها الا ) لكن ( قوم يؤمن لما آمنوا ) عند رؤية أمارة العذاب ولم

ان يتخلفوا عن رسول الله ) عن حكمه نهى عبر عنه بصيغة النفي للمبالغة  
( ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه ) ولا يصونوا انفسهم عما يصن نفسه عنه  
ويكادوا معه ما يكادونه من الاهوال روى ان ابا خيثمة بلغ بستانه وكانت  
له امرأة حسناء فرشت له في الظل وبسطت له الخصر وقربت اليه الرطب والماء  
البارد فظفر فقال ظل ظليل ورطب يانع وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم في الضح والريح ما هذا بخير فقام فرحل ناقته  
واخذ سيفه ورمحه ومر كالمريح فمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
طرفه الى الطريق فاذا براكب بزهاء السراب فقال كن ابا خيثمة فكأن هو  
ففرح به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستغفر له وفي لا يرغبوا  
يجوز النصب والجزم ( ذلك ) اشارة الى ما دل عليه قوله ما كان من النهي  
عن التخلف او وجوب المشايعة ( بانهم ) بسبب انهم ( لا يصيبهم ظمأ ) شئ  
من العطش ( ولا نصب ) تعب ( ولا خصصة ) مجاعة ( في سبيل الله  
ولا يبطأون موطأ ) ولا يدوسون مكانا ( يغيظ الكفار ) يغضبهم وطؤه  
( ولا يسألون من عدوئلا ) كالقتل والاسر والنهب ( الا كتب لهم به  
عمل صالح ) الاستوجوابه الثواب وذلك مما يوجب المشايعة ( ان الله  
لا يضيع اجر المحسنين ) على احسانهم وهو تعليل لكتب وتنبه على  
ان الجهاد احسان اما في حق الكفار فلامنه سعى في تكميلهم بأقصى  
ما يمكن كضرب مداوى للمجنون واما في حق المؤمنين فلانه صيانة لهم  
من سطوة الكفار واستيلائهم ( ولا ينفقون نفقة صغيرة ) ولو علاقة  
( ولا كبيرة ) مثل ما انفق عثمان رضى الله تعالى عنه في جيش العسرة  
( ولا يقطعون واديا ) في مسيرهم وهو كل منفرد ينفذ فيه السيل اسم  
فاعل من ودى اذا سال فشاع بمعنى الارض ( الا كتب لهم ) اثبت لهم ذلك  
( ليجزى بهم الله ) بذلك ( احسن ما كانوا يعملون ) جزاء احسن اعمالهم  
او احسن جزاء اعمالهم ( وما كان المؤمنون لينفروا كافة ) وما استقام لهم  
ان ينفروا جميعا نحو غزو وطلب علم كالا يستقيم لهم ان يثبطوا جميعا  
فانه يخل بأمر المعاش ( فلو لانقر من كل فرقة منهم طائفة ) فهلا  
نقر من كل جماعة كثيرة كقبيلة واهل بلدة جماعة قليلة ( ليتفقوا  
في الدين ) ليتكفوا الفقهاء فيه ويتجشمو مشاق تحصيلها ( ولينذروا  
قومهم اذا رجعوا اليهم ) وليجعلوا غايبة سعيهم ومعظم غرضهم من الفقاهة

بؤخروا الى حلوله ( كشفنا  
عنهم عذاب الخزي في الحياة  
الدنيا ومنعناهم الى حين )  
انقضاء آجالهم ( ولو شاء ربك  
لآمن من في الارض كلهم  
جميعا أفأنت تكره الناس )  
بالم يشأ الله منهم ( حتى يكونوا  
مؤمنين ) لا ( وما كان لنفس  
أن تؤمن الا باذن الله ) بارادته  
( ويجعل الرجس ) العذاب  
( على الذين لا يعقلون )  
يتدبرون آيات الله ( قل )  
لكفار مكة ( انظروا ماذا آتى  
الذى ) في السموات والارض  
من الآيات الدالة على وحدانية  
الله تعالى ( وما تنفى الآيات  
والنذر ) جع نذراى الرسل  
( عن قوم لا يؤمنون ) في علم  
الله أى مانفهمهم ( فهل )  
فما ( ينظرون ) بتكذيبك  
( الا مثل أيام الذين خلوا  
من قبلهم ) من الائم أى مثل  
وقائعهم من المذاب ( قل  
فانتظروا ) ذلك ( انى معكم  
من المنتظرين ثم نجى ) المضارع  
لحكاية الحال الماضية ( رسلنا  
والذين آمنوا ) من العذاب  
( كذلك ) الانجاء ( حقا  
علينا نتج المؤمنين ) النبي  
صلى الله عليه وسلم وأصحابه

ارشاد القوم وانذارهم وتخصيصه بالذكر لانه اهم وفيه دليل على ان النفقة والتذكير من فروض الكفاية وانه ينبغي ان يكون غرض المتعلم فيه ان يستقيم ويقيم لا الترفع على الناس والتبسط في البلاد ( لعلهم يحذرون ) ارادة ان يحذروا عما يندرون منه واستدل به على ان اخبار الاحاد لا حجة لان عموم كل فرقة يقتضى ان ينفر من كل ثلاثة نفر دوا بقرية طائفة الى النفقة لتنذر فرقتها كي يتذكروا ويحذروا فلولم يعتبر اخبار الاحاد مالم يتواتر لم يقد ذلك وقد اشبع القول فيه تقريرا واعتراضا في كتابي المصادوقد قيل للآية معنى آخر وهو انه لما نزل في المتخلفين مازل سابق المؤمنون الى النفي وانقطعوا عن النفقة فأمر ان ينفر من كل فرقة طائفة الى الجهاد ويبقى اعقابا بهم يتفقهون حتى لا ينقطع النفقة الذي هو الجهاد الا كبر لان الجدال بالجهة هو الاصل والمقصود من البعثة فيكون الضمير في ليتفقهوا وينذروا البواقي الفرق بعد الطوائف النافرة للغزو وفي رجوعوا للطوائف اي وينذر البواقي في قومهم المسافرين اذ رجعوا اليهم بما حصلوا ايام غيبتهم من العلوم ( يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار ) امر وابتقال الاقرب منهم فالاقرب كما امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولابا نذار عشيرته الاقربين فان الاقرب احق بالشفقة والاستصلاح وقيل هم يهود حوالى المدينة كقريظة والنضير وخيبر وقيل الروم فانهم كانوا يسكنون الشام وهو قريب من المدينة ( وليجدوا فيكم غلظة ) شدة وصبرا على القتال وقرى بفتح الغين وضمها وهما لغتان فيها ( واعلموا ان الله مع المتقين ) بالحراسة والاعانة ( واذا ما نزلت سورة فذمهم ) فمن المناققين ( من يقول ) انكار واستهزاء ( ايكم زادت هذه ) السورة ( ايمانا ) وقرى ايكم بالنصب على اضممار فعل يفسره زادته ( فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا ) بزيادة العلم الحاصل من تدبر السورة وانضمام الايمان بها وبما فيها الى ايمانهم ( وهم يستبشرون ) بنزولها لانه سبب لزيادة كمالهم وارتقاع درجاتهم ( واما الذين في قلوبهم مرض ) كفر ( فزادتهم رجسا الى رجسهم ) كفرا بها مضموما الى الكفر بغيرها ( وماتوا وهم كافرون ) واستحكم ذلك فيهم حتى ماتوا عليه ( اولايرون ) يعنى المناققين وقرأ حزة بالثناء ( انهم يفتنون ) يبتلون باصناف البليات او بالجهاد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيعانون ما يظهر عليه من الآيات ( في كل عام مرة

حين تعذيب المشركين ) قل يا ايها الناس ( أى أهل مكة ) ان كنتم في شك من ديني ( انه حق ) فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ( أى غيره وهو الاصنام لشككم فيه ) ولكن أعبد الله الذى تسوقاكم ) بقبض أروا حكم ( وأمرت أن ) أى بأن ( أكون من المؤمنين ) وقيل لى ( أن أقم وجهك للذين حنيفا ) مائلا اليه ( ولا تكونن من المشركين ولا تدع ) تعبد ( من دون الله مالا ينفك ) ان عبدته ( ولا يضرك ) ان لم تعبد ( فان فعلت ) ذلك فرضا ( فانك اذا من الظالمين وان يمسسك ) يصبك ( الله بضرك ) كففقر ومرض ( فلا كاشف ) رافع ( له الا هو وان يردك بخير فلا راد ) رافع ( لفضله ) الذى أرادك به ( يصيبه ) أى بالخير ( من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم قل يا ايها الناس ) أى أهل مكة ( فذءاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ) لان ثواب اهتدائه له ( ومن ضل فانما يضل عليها ) لان وبال ضلاله عليها ( وما أنا

او مرتين ثم لا يتوبون ) م لا يتوبون ولا يتوبون من نفاقهم ( ولا هم يذكرون  
ولا يعتبرون ) واداما نزلت سورة نظر بعضهم الى بعض ( تغامزوا بالعيون  
انكارها وسخرية او غيظا لما فيها من عيوبهم ) هل يراكم من احد )  
اى يقولون هل يراكم احد ان قتم من حضرة الرسول صلى الله تعالى عليه  
وسلم فان لم يرههم احد قاموا وان يرههم احد اقاموا ( ثم انصرفوا )  
عن حضرته مخافة الفضيحة ( صرف الله قلوبهم ) عن الايمان وهو يحتمل  
الاخبار والدعاء ( بانهم ) بسبب انهم ( قوم لا يفقهون ) لسوء فهمهم  
او عدم تدبرهم ( لقد جاءكم رسول من انفسكم ) من جنسكم عرى مثلكم  
وقرى من انفسكم اى من اشرافكم ( عزيز عليه ) شديد شاق ( ما عنتم ) عنتم  
ولقاؤكم المكروه ( حر بصر عليكم ) اى على ايمانكم وصلاحتكم ( انكم  
بالمؤمنين ) منكم ومن غيركم ( رؤوف رحيم ) قدم الابلاغ منهما وهو الرؤف  
لان الرأفة شدة الرحمة محافظة على الفواصل ( فان تولوا ) عن الايمان بك  
( فقل حسبى الله ) فانه يكفيك معرفتهم ويعينك عليهم ( لا اله الا هو )  
كالدليل عليه ( عليه توكلت ) فلا ارجو ولا اخاف الا منه ( وهو رب العرش  
العظيم ) الملك العظيم او الجسم الاعظم المحيط الذى يبرل منه الاحكام  
والمقادير وقرى العظيم بالرفع وعن ابى رضى الله تعالى عنه ان آخر  
ما نزل هاتان الآيتان وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما نزل القرآن  
على الآية آية وحرفا وحرفا ما خلا سورة برآة وقل هو الله احد فانهما  
انزلنا على ومعهما سبعون الف صف من الملائكة  
( سورة يونس مكية وهى مائة وتسع آيات )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( الر ) فخمها بن كثير ونافع وحفص وامالها الباقون اجراء لام الراء مجرى  
المقلبة من الياء ( تلك آيات الكتاب الحكيم ) اشارة الى ما تضمنه السورة  
او القرآن من الآتى والمراد من الكتاب احدهما ووصفه بالحكيم لاشتماله  
على الحكم اولانه كلام حكيم او محكم آياته لم ينسخ شى منها ( اكان  
للناس عجبا ) استفهام انكار للتعجب وعجبا خبر كان واسمه ( ان اوحييا )  
وقرى بالرفع على ان الامر بالعكس او على ان كان تامة وان اوحييا بدل  
من عجبا واللام للدلالة على انهم جعلوه اعجوبة لهم يوجهون نحوه  
انكارهم واستهزاءهم ( الى رجل منهم ) من افساء رجالهم دون عظيم

( كل ذي فضل ) في العمل  
( فضله ) جزاءه ( وأن تولوا )  
فيه حذف إحدى التائين  
أى تعرضوا ( فأنى أخاف  
عليكم عذاب يوم كبير ) هو  
يوم القيامة ( إلى الله مرجعكم  
وهو على كل شئ قدير )  
ومنه الثواب والعذاب\*  
ونزل كإرواء البخارى عن  
ابن عباس فيمن كان يستحيى  
أن ينخل أو يجامع فيفضى إلى  
السماء وقيل في المناققين ( ألا  
انهم يشون صدورهم ليستخفوا  
منه ) أى الله ( الأحين  
يستغشون ثيابهم ) يغطون  
بها ( يعلم ) تعالى ( ما بسرون  
وما يعلنون ) فلا يغنى استخفاؤهم  
( أنه عليهم بذات الصدور )  
أى بما في القلوب ( وما من )  
زائدة ( دابة في الأرض ) هى  
مادب عليها ( الأعلى الله  
رزقها ) تكفل به فضلا  
منه تعالى ( و يعلم مستقرها )  
مسكنها في الدنيا أو الصلب  
( ومستودعها ) بمد الموت  
أو في الرحم ( كل ) بما ذكر  
( في كتاب مبين ) بين هو  
الروح المحفوظ ( وهو الذى  
خلق السموات والأرض  
في ستة أيام ) أولها الأحد

من عظمائهم قبل كانوا يقولون العجب أن الله لم يجد رسولا يرسله إلى الناس  
الايتيم أبى طالب وهو من فرط حباقتهم وقصور نظرهم على الأمور  
العاجلة وجهلهم بحقيقة الوحي والنبوة هذا وأنه عليه الصلاة والسلام  
لم يكن يقصر عن عظمائهم فيما يعتبرونه الأفي المال وخفة الحال اعون شئ  
في هذا الباب ولذلك كان أكثر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قبله كذلك  
وقيل تعجبوا من أنه بعث بشرا رسولا كما سبق ذكره في سورة الانعام  
( أن انذر الناس ) أن هى المفصرة أو الخففة من الثقيلة فتكون في موقع  
مفعول أو حينا ( وبشر الذين آمنوا ) عم الانذار اذ قلنا من اذليس فيه  
ما ينبغي أن ينذر منه وخصص البشارة بالمؤمنين اذ ليس للكفار ما يصح  
أن يبشروا به ( أن لهم ) بأن لهم ( قدم صدق عند ربهم ) سابقة ومنزلة  
رفيعة سميت قدمالان السابق بها كما سميت النعمة يدا لأنها تعطى باليد  
واضافتها إلى الصدق لتحققها والتنبه على أنهم انما يأنونها بصدق  
القول والنية ( قال الكافرون ان هذا ) يعنون الكتاب وما جاء به الرسول  
عليه الصلاة والسلام ( لسحرمين ) وقرا ابن كثير والكوفيون لساحر على  
أن الإشارة إلى الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه اعتراف بانهم  
صادفوا من الرسول امورا خارقة للعادة معجزة اياهم عن المعارضة وقري  
ما هذا الاسحرمين ( ان ربكم الله الذى خلق السموات والأرض ) التى هى  
اصول الممكنات ( في ستة ايام ثم استوى على العرش يدبر الامر ) بقدر امر  
الكائنات على ما اقتضته حكمته وسبقت به كلمته وبهيمى بتحريكه اسبابها  
و ينزلها منه والتدبير النظر في ادبار الأمور لتجئ مجودة العاقبة ( ما من شفيع  
الا من بعد اذنه ) تقرير لمظمتة وعز جلاله ورد على من زعم أن آلهتهم  
تشفع لهم عند الله وفيه اثبات الشفاعة لمن اذن له ( ذلكم الله ) أى  
الموصوف بتلك الصفات المقتضية للالوهية والربوبية ( ربهم ) لا غيره  
اذ لا يشاركه احد في شئ من ذلك ( فاعبدوه ) وحدوه بالعبادة ( افلا تذكرون )  
تفكرون ادنى تفكر فينبهكم على أنه المستحق للربوبية والعبادة لا ما تعبدونه  
( اليه مرجعكم جميعا ) بالموت او النشور لا إلى غيره فاستعدوا للقاءه  
( وعد الله ) مصدر مؤكك دل نفسه لان قوله اليه مرجعكم وعدم من الله  
( حقا ) مصدر آخر مؤكك دافيره وهو ما دل عليه وعد الله ( انه يبدأ الخلق  
ثم يعيده ) بعددته واهلاكه ( ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط )

وآخرها الجمعة (وكان عرشه)  
 قبل خلقهما (على الماء) وهو  
 على متن الريح (ليلوكم)  
 متعلق بخلق أى خلقهما وما فيهما  
 منافع لكم ومصالح ليخبركم  
 (أيكم أحسن عملاً) أى  
 أطوع لله (ولئن قلت) يا محمد  
 لهم (انكم مبغوثون من  
 بعد الموت ليقولن الذين  
 كفروا ان) ما (هذا) القرآن  
 الباطق بالبعث اوالذى تقوله  
 (الاسحر مبين) بين وفى قراءة  
 ساحر والمشار اليه  
 النى صلى الله عليه وسلم  
 (ولئن آخرنا عنهم العذاب  
 الى) مجئ (أمة) أوقات  
 (معدودة ليقولن) استهزاء  
 (ما يئس به) ما يئس منه من النزول  
 قال تعالى (ألا يوم يأتيهم ليس  
 مصروفاً) مدفوعاً عنهم  
 وفاق) نزل (هم ما كانوا به  
 يستهزون) من العذاب (ولئن  
 أذقنا الانسان) الكافر  
 (منارجة) غنى وصحة (ثم  
 نزعناها منه انه ليؤس) قنوط  
 من رجة الله (كفور) شديد  
 الكفر به (ولئن أذقناه نعماء  
 بعد ضراء) فقر وشدة  
 (مسته ليقولن ذهب  
 السيثات) المصائب (عني)

أى بعدله اوبعد التهم وقيامهم على العدل فى امورهم اوبإيمانهم لانه  
 العدل القويم كان الشرك ظلم عظيم وهو الاوجه لمقابلته قوله (والذين  
 كفروا لهم شراب من حيم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون) فان معناه ليحزى  
 الذين كفروا بشراب من حيم وعذاب اليم بسبب كفرهم لكنه غير النظم  
 للمبالغة فى استحقاقهم للعقاب والتنبيه على ان المقصود بالذات من الابداء  
 والاعادة هو الاثابة والعقاب واقع بالعرض وانه تعالى يتولى اثابة المؤمنين  
 بما يليق بلطفه وكرمه ولذلك لم يعينه واما عقاب الكفرة فكانه داء ساقه  
 اليهم سوء اعتقادهم وشؤم افعالهم والاية كالتعليل لقوله اليه مرجعكم  
 جميعاً فانه لما كان المقصود من الابداء والاعادة مجازاة الله المكلفين على  
 اعمالهم كان مرجع الجميع اليه لا محالة ويؤيده قراءة من قرأ انه يبدأ بالفتح  
 اى لانه ويجوز ان يكون منصوباً او مرفوعاً بما نصب وعد الله اوبما نصب حقاً  
 (هو الذى جعل الشمس صياء) اى ذات ضياء وهو مصدر كقيام اوجع ضوء  
 كسياط وسوط والياء فيه منقلبة عن الواو وعن ان كثير ضياء بهمزتين فى كل  
 القرآن على القلب بتقديم اللام على العين (والقمر نورا) اى ذات نور اوسمى نورا  
 للمبالغة وهو اعم من الضوء كما عرفت وقيل ما بالذات ضوءه وما بالعرض نور وقدرته  
 سبحانه وتعالى بذلك على انه خلق الشمس نيرة فى ذاتها والقمر نير ابعرض مقابلة  
 الشمس والاكتساب منها (وقدره منازل) الضمير لكل واحد اى قدر مسير  
 كل واحد منهما منازل اوقدره ذات منازل اولا قمر وتخصيصه بالذكر  
 لسرعة سيره ومعاينة منازلها واناطة احكام الشرع به ولذلك علل بقوله  
 (تعلموا عدد السنين والحساب) وحساب الاوقات من الاشهر والايام فى  
 معاملتكم وتصرفاتكم (ما خلق الله ذلك الا بالحق) الا ملتبساً بالحق مراعيًا  
 فيه مقتضى الحكمة البالغة (نفصل الآيات لقوم يعلمون) فانهم المنتفعون  
 بالتأمل فيها وقرأ ابن كثير والبصريان وحفص بفصل بالياء (ان فى اختلاف  
 الليل والنهار وما خلق الله فى السموات والارض) من انواع الكائنات  
 (الآيات) على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته (اقوم يتقون)  
 العواقب فانه يحملهم على التفكير والتدبر (ان الذين لا يرجون لقاءنا) لا  
 يتوقعونه لانكارهم للبعث وذهولهم بالمحسوسات عما وراءها (ورصوا  
 بالحياة الدنيا) من الآخرة لغفلتهم عنها (واطمأنوا بها) وسكنوا اليها  
 مقصرين همهم على لذائذها وزخارفها اوسكنوا فيها سكون من



ولم يتوقع زوالها ولا شكر  
عليها ( انه لفرح ) بطر  
( فخور ) على الناس بما أوتى  
( الا ) لكن ( الذين صبروا )  
على الضراء ( وعملوا  
الصالحات ) في النعماء  
أولئك لهم مغفرة وأجر  
كبير ( هو الجنة ) فلعلك  
يا محمد ( تارك بعض ما يوحى  
إليك ) فلا تبلغهم إياه لتهاونهم  
به ( وضئق به صدرك )  
بتلاوته عليهم لأجل ( ان  
يقولوا لولا هلا ) أنزل عليه  
كثراً وجاء منه ملك ( يصدره  
كما اقترحنا ) انما أنت نذير فلا  
عليك الا البلاغ لا الاتيان  
بما اقترحوه ( والله على كل  
شئ وكيل ) حفيظ فيجازيهم  
( أم ) بلأ ( يقولون افتراء )  
أى القرآن ( قل فأتوا بعشر  
سور مثله ) في الفصاحة  
والبلاغة ( مفتريات ) فانكم  
عربون فصحاء مثلى تحدادهم  
بها أولائهم بسورة ( وادعوا )  
للمعاونة على ذلك ( من  
استطعتم من دون الله ) أى  
غيره ( ان كنتم صادقين فان  
لم يستجيبوا لكم ) أى من  
دعوتهم للمعاونة ( فاعلوا  
خطاب للمشركين ) انما

لا يزعم عنها ( والذين هم عن آياتنا غافلون ) لا يفكرون فيها لانهم اكلهم  
فما يصادها والعطف اما تغاير الوصفين والنبية على ان الوعيد على الجمع  
بين الذهول عن الآيات رأسا والانهماك في الشهوات بحيث لا تخطر الآخرة  
ببأسهم اصلا واما تغاير العريقين والمراد بالاولين من انكر البعث ولم يرد  
الا الحياة الدنيا والآخرة من الهاء حب العاجل عن التأمل في الآجل  
والاعتداله ( اولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون ) بما واظبوا عليه وتمرنوا به  
من المعاصي ( ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم ) بسبب  
إيمانهم الى سلوك سبيل يؤدي الى الجنة اولادراك الحقائق كما قال عليه الصلاة  
والسلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم اولما يريدونه في الجنة ومفهوم  
الترتيب وان دل على ان سبب الهداية هو الايمان والعمل الصالح لكن دل  
منطوق قوله بما علمهم على استقلال الايمان بالسببية وان العمل الصالح كالتمتع  
والرديف له ( تجرى من تحتهم ) استئناف وخبر ثان او حال من  
الضمير المنصوب على المعنى الاخير وقوله ( في جنات النعم ) خبر او حالا آخر  
منه او من الانهار او متعلق بتجرى او يهـدى ( دعواهم فيها ) أى  
دعأؤهم ( سبحانك اللهم ) اللهم انا نسبحك نسيحاً ( وتحتهم ) ما يحى  
بعضهم بعضا او تحية الملائكة ايهم ( فيها سلام ) وآخر دعواهم ( وآخر  
دعائهم ) ان الحمد لله رب العالمين ( أى ان يقولوا ذلك ولعل المعنى اللهم  
اذا دخلوا الجنة وعابنوا عظمة الله وكبرياه مجدوه وامتوه نعوذ بالجلال  
ثم حياهم الملائكة بالسلامة من الآفات والقوز باصناف الكرامات او الله  
تعالى فحمدوه واتوا عليه بصفات الاكرام وان هى المخففة من الثقل  
وقد قرئ بها وبصـب الحمد ( ولو يعجل الله للناس الشر ) ولويسرعه  
اليهم ( استعجالهم بالخير ) وضع موضع تعجيله لهم بالخير اشعارا بسرعة  
اجابته لهم في الخير حتى كما ان استعجالهم به تعجيل لهم او بان المراد شر استعجلوه  
كتولهم فامطرنا علينا جارة من السماء وتقدير الكلام ولو يعجل الله للناس  
الشر تعجيله للخير حين استعجلوه استعجالا كما استعجالهم بالخير فحذف منه  
ما حذف لدلالة الباقي عليه ( لقصى اليهم اجلهم ) لاميتوا واهلكوا وقرأ  
ابن عامر ويعقوب لقضى على البناء للفاعل وهو الله تعالى وقرئ لقضينا  
( فنذر الدين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون ) عطف على فعل محذوف  
دلت عليه الشرطية كانه قيل ولكن لانعجل ولا نقضى فنذرهم امهالا لهم

وامتدراجا ( واذامس الانسان الضر دعانا ) لازالته مخلصا فيه ( جنبه )  
 اى ملقيا جنبه اى مضطجعا ( اوقاعدا اوقاما ) وقائدة التردد تعميم الداء  
 بجميع لاحوال اولاصناف المضار ( فلما كشفنا عنه ضره مر ) مضى على  
 طريقته واستمر على كفره او مر عن موقف الداء لا يرجع اليه ( كائن  
 لم يدعنا ) كانه لم يدعنا فنخفف وحذف ضمير الشأن كما قال ونحر مشرق  
 اللون كائن ثدياه حقان ( الى ضره ) الى كشف ضر ( كذلك ) مثل ذلك  
 التزيين ( زين للسرفين ما كانوا يعملون ) من الانهمالك فى الشهوات  
 والاعراض عن العبادات ( ولقد اهلكنا القرون من قبلكم ) يا اهل مكة  
 ( لما ظنوا ) حين ظنوا بالكذب واستعمال القوى والجوارح لاعلى ما ينبغي  
 ( وجاءتهم رسلهم بالبينات ) بالحجج الدالة على صدقهم وهو حال من  
 الواو باضمار قدأوعطف على ظنوا ( وما كانوا ليؤمنوا ) وما استقام لهم  
 ان يؤمنوا بفساد استعدادهم وخذلان الله لهم وعلمه بانهم يموتون على  
 كفرهم وبالام لئلا كيد النفي ( كذلك ) مثل ذلك الجراء وهو اهلاكم  
 بسبب تكذيبهم للرسول واصرارهم عليه بحيث تحقق انه لافائدة  
 فى امهالهم ( نجزي القوم المجرمين ) نجزي كل مجرم او نجزيكم فوضع  
 المظهر موضع الضمير للدلالة على كمال جرمهم وانهم اعلام فيه ( ثم جعلناكم  
 خلائف فى الارض من بعدهم ) استخلفناكم فيها بعد القرون التى اهلكناها  
 استخلاف من يخبر ( انظر كيف تعملون ) تعملون خيرا او سرافعا ملككم  
 على مقتضى اعمالكم وكيف معمول تعملون فان معنى الاستفهام يحجب  
 ان يعمل فيه ما قبله وقائدته الدلالة على ان المعتبر فى الجراء جهات الافعال  
 وكيفيتها لاهى من حيث ذاتها ولذلك بحسن الفعل تارة ويقبح اخرى  
 ( واذاتلى عليهم آياتنا بينات قال الدين لا يرجون لقاءنا ) يعنى المشركين  
 ( ائت بقرآن غير هذا ) بكتاب آخر نقرؤه ليس فيه ما نستبعده من البعث  
 والثواب والعقاب بعد الموت او ما نكرهه من معائب آلهتنا ( او بدله ) بان  
 تجعل مكان الآية المشتملة على ذلك آية اخرى ولعلمهم سألوا ذلك كي  
 يسعفهم اليه فيلزموه ( قل ما يكون لى ) ما يصح لى ( ان ابدله من تلقاء نفسه )  
 من قبل نفسه وهو مصدر استعمل ظرفا وانما اكتفى بالجواب عن التبديل  
 لاستلزام امتناعه امتناع الاتيان بقرآن آخر ( ان اتبع الامو حى الى ) تعليل  
 لما يكون فان المتع لغيره فى امرام يستبد بالتصرف فيه بوجه وجواب

أنزل ( ملتبسا ) يعلم الله وليس  
 افتراء عليه ( وأن ) مخففة  
 أى أنه ( لا اله الا هو فهل انتم  
 مسلمون ) بعد هذه الحجة  
 القاطعة أى أسلوا ( من كان  
 يريد الحبوۃ الدنيا وزينها )  
 أصر على الشرك وقيل هى  
 فى المرائين ( نواف اليهم أعمالهم  
 أى جزاء ما عملوه من خير  
 كصدقة وصلة رحم  
 ) فيها ( بأن نوسع عليهم رزقهم  
 ) وهم فيها ( أى الدنيا  
 لا يخشون ) يقصون شيئا  
 ( أولئك الذين ليس لهم  
 فى الآخرة الا النار وحبط )  
 بطل ( ما صنعوا ) هـ ( فيها )  
 أى الآخرة فلا ثواب له  
 ( وباطل ما كانوا يعملون  
 أفن كان على بينة ) بيان ( من  
 ربه ) وهو النبي صلى الله  
 عليه وسلم والمؤمنون  
 وهى القرآن ( ويتلموه )  
 يتبعه ( شاهد ) له بصدقه  
 ( منه ) أى من الله وهو جبريل  
 ( ومن قبله ) أى القرآن  
 ( كتاب موسى ) التوراة  
 شاهده أيضا ( اماما ورحة )  
 حال كن ليس كذلك لا  
 ( أولئك ) أى من كان على  
 بينة ( يؤمنون به ) أى بالقرآن

للقصص بذيخ بعض الآيات بعض ورد لما عرضوا له بهذا السؤال من ان  
القرآن كلامه واختراعه ولذلك قيدا للتبديل في الجواب وسماه عصيانا فقال  
( انى احاف ان عصيت ربي ) اى بالتبديل ( عذاب يوم عظيم ) وفيه ايماء  
بانهم استوجبوا العذاب بهذا الاقتراح ( قل لو شاء الله ) غير ذلك  
( ماتلونه عليكم ولا ادراككم به ) ولا اعلمكم به على لسانى وعن ابن كثير  
ولا ادراككم به بلام التأكيد اى لو شاء الله ماتلونه عليكم ولا اعلمكم به على  
لسان غيرى والمعنى انه الحق الذى لا يحصى عنه لو لم ارسل به لارسل به  
غيرى وقرئ ولا ادراككم ولا ادراككم بالهمزة فيها على لغة من يقلب الالف  
المبدلة من الياء همزة او على انه من الدرء بمعنى الدفع اى ولا جعلتكم تلاوته  
خصما تدرؤنى بالجدال والمعنى ان الامر بمشيئة الله تعالى لا بمشيئتي حتى  
اجعله على نحو ما تشتهونه ثم قرر ذلك بقوله ( فقد لبثت فيكم عمرا ) مقدار  
عمرار بمين سنة ( من قبله ) من قبل القرآن لا تلاوته ولا علمه فانه اشارة الى  
ان القرآن معجز حارق للفسادة فان من جاش بين اظهريهم اربعين سنة  
لم يمارس فيها علما ولم يشاهد عالما <sup>يحيى</sup> قرىضا لا خطبة ثم قرأ عليهم  
كتابا بذت فصاحته فصباحة كل منطق ومجلا كل منشور ومنظوم  
واحتوى على قواعد علمي الاصول والنوع <sup>تأخر</sup> عن اصابص الاولين  
واحاديث الآخرين <sup>ماهى</sup> علم الله معلم به من الله تعالى ( افلا  
تعقلون ) اى افلا تستعملون عقولكم بالتدبر والتفكر فيه لتعلموا انه ليس  
الامن الله ( فمن اعظم ممن افترى على الله كذبا ) تفاد مما اضافوه اليه كناية  
او تظلم للمشركين بافترائهم على الله تعالى في قولهم انه لذو شريك وذو  
ولد ( او كذب باياته ) فكفر بها ( انه لا يعلم المجرمون ويعبدون من دون الله  
مالا يضرهم ولا ينفعهم ) لانه جاد لا يقدر على نفع ولا ضرر والمعبود ينبغي  
ان يكون مديا ومعاقبا حتى يعود عبادته بحلب نفع او دفع ضرر ( ويقولون هؤلاء  
الاولئان ) شفعاؤنا عند الله ( تشفع لنا فيما يهمننا من امور الدنيا او في الآخرة  
ان يكن بعث وكا نههم كانوا ساكين فيه وهذا من فرط جهالتهم حيث تركوا  
عبادة الموجد الضار النافع الى عبادة ما يعلم قطعانه لا يضر ولا ينفع على  
توهم انه ر بما يشفع لهم عنده ( قل انبشون الله ) انخبرونه ( بما لا يعلم ) وهو  
ان له شريكا وفيه تفرع وتهكم بهم او هؤلاء شفعاؤنا عنده وما لا يعلم  
العالم بجميع المعلومات لا يكون له تحقق ما ( في السموات ولا في الارض ) حال

قلهم الجنة ( ومن يكفر به  
من الاحزاب ) جميع الكفار  
( فالسار موعده فلاتك في  
مرية ) شك منه من القرآن  
( انه الحق من ربك ولكن  
أكثر الناس ) اى أهل مكة  
( لا يؤمنون ومن ) اى لأحد  
أظلم ممن افترى على الله كذبا )  
بنسبة الشريك والوالديه  
( اولئك يعرضون على ربهم )  
يوم القيامة في جلسة الخلق  
( ويقول الاشهاد ) جمع  
شاهد وهم الملائكة  
يشهدون للرسول بالبلاغ وعلى  
الكفار بالكذب ( هؤلاء  
الذين كذبوا على ربهم ألا  
لعنة الله على الظالمين )  
المشركين ( الذين يصدون  
عن سبيل الله ) دين الاسلام  
( ويغونها ) يطلبون السبيل  
( عوجا ) معوجة ( وهم  
بالآخرة هم ) تأكيد ( كافرون  
أولئك لم يكونوا معجزين )  
الله ( في الارض وما كان لهم  
من دون الله ) اى غيره ( من  
أولياء ) أنصار يمنعونهم من  
عذابه ( يضاعف لهم  
العذاب ) باضلا لهم غيرهم  
( ما كانوا يستطيعون السمع )  
للحق ( وما كانوا يبصرون )

من العائد المحذوف مؤكدة للنفي منبهة على ان ما يبعدون دون الله  
 اما سماوى واما ارضى ولا شئ من الموجودات فيهما الا وهو حادث مقهور  
 مثلهم لا يخلق ان يشرك به ( سبحانه وتعالى عما يشركون ) عن اشراكهم  
 وعن الشركاء الذين يشركونهم به وقرأ حجة والكسائي هنا وفي الموضعين  
 في اول النحل والروم بالتاء ( وما كان الناس الا امة واحدة ) موجودين على  
 الفطرة او متفقين على الحق وذلك في عهد آدم عليه السلام الى ان قتل  
 قابيل هابيل او بعد الطوفان او على الضلال في فترة من الرسل  
 ( فاختلفوا ) باتباع الهوى والاطايل او بعثة الرسل فتبعتهم طائفة واصرت  
 اخرى ( ولولا كلمة سبقت من ربك ) بتأخير الحكم بينهم او العذاب العاقل  
 بينهم الى يوم القيامة فانه يوم الفصل والجزاء ( لتضى بينهم ) عاجلا ( فيما  
 فيه يختلفون ) باهلاك المبطل وابقاء الحق ( ويقولون لولا انزل عليه آية من  
 ربه ) اى من الآيات التي اقترحوها ( قل انما الغيب لله ) هو المختص بعلمه  
 فلعله يعلم في انزال الآيات المتعرجة مفسد تصرف عن انزالها ( فانتظروا )  
 لنزول ما اقترحوه ( انى يعلم من المفسرين ) لما يفعل الله بكم بحجودكم ما نزل  
 عليه من الآيات العظام و اقترأحكم غيره ( واذا اذقنا الناس رحمة ) رحمة  
 وسعة ( من بعد ضراء مستهم ) كخطيئهم ومرضهم ( ما لهم مكر في آياتنا )  
 بالظعن فيها والاحتبال في دفعها ثم يخط اهل مكة سبع سنين حتى كادوا  
 يهلكون ثم رحمهم الله بالحبس فطقتوا يقيد حون في آيات الله ويكيدون  
 رسوله ( قل الله اسرع مكرًا ) منكم قد در عقابكم قبل ان تدبروا كيدكم  
 وانما دل على سرعتهم المفضل عليها كلمة المفاجأة الواقعة جوا بالاذا  
 الشرطية والمكر اخفاء الكيد وهو من الله تعالى اما الاستدراج او الجزاء  
 على المكر ( ان رسلنا يكتبون ما تمكرون ) تحقيق للانتقام وتنبية على ان  
 مادبروا في اخفائه لم يخف على الحفظة فضلا ان يخفى على الله تعالى وعن  
 يعقوب يمكرون بالياء لبوافق ما قبله ( هو الذى يسيركم ) يحملكم على السير  
 ويمكنكم منه ( فى البر والبحر حتى اذا كنتم فى الفلك ) فى السفن ( وجرين  
 بهم ) بمن فيها عدل عن الخطاب الى الغيبة للبالغة كانه تذكره لغيرهم  
 ليتعجب من حالهم وينكر عليهم ( بريح طيبة ) لينة الهبوب ( وفرحوا بها )  
 بتلك الريح ( جاءت بها ) جواب لاذوا الضمير للفلك او الريح الطيبة بمعنى  
 تلقتها ( ربح ما صاف ) ذات عطف شديدة الهبوب ( وجاءهم الموج من كل

أى لفرط كراهتهم له كأثمهم  
 لم يستطيعوا ذلك ( أولئك  
 الذين خسروا انفسهم )  
 لمصيرهم الى النار المؤبدة  
 عليهم ( وضل ) غاب ( عنهم  
 ما كانوا يفترون ) على الله من  
 دعوى الشريك ( لاجرم )  
 حقا ( أنهم فى الآخرة هم  
 الاخسرون ان الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات وأخبتوا )  
 سكنوا واطمأنوا وأتابوا  
 ( الى ربهم أولئك أصحاب  
 الجنة هم فيها خالدون مثل )  
 صفة ( الفرقين ) الكفار  
 والمؤمنين ( كالاعمى والاصم )  
 هذا مثل الكافر ( والبصير  
 والسميع ) هذا مثل المؤمن  
 ( هل يستويان مثلا ) لا أفلا  
 تذكرون ( فيه ادغام التاء فى  
 الاصل فى البدال تعطفون  
 ) ولقد ارسلنا نوحا الى قومه  
 انى ( أى باني وفى قراءة بالكسر  
 على حذف القول ) لكم  
 نذير مبين ( بين الانذار ) أن  
 أى بأن ( لاتعبدوا الا الله انى  
 أحاف عليكم ) ان عبدتم  
 غيره ( عذاب يوم أليم )  
 مؤلم فى الدنيا والآخرة ( فقال  
 الملائكة الذين كفروا من  
 قومه ) وهم الاشراف ( ما

مكان ( يحنى الموج منه ) وظنوا انهم احيط بهم ( اهلكوا وسدت عليهم مسالك الخلاص كن احاط به العدو ) ( دعوا الله مخلصين له الدين ) من غير اشراك لتراجع العطرة وزوال المعارض من شدة الخوف وهو يدل من ظنوا بدل اشتمال لان دعاءهم من لوازم ظنهم ( لئلا نجيتنا من هذه لئلا نكون من الشاكرين ) على ارادة القول او مفعول دعوا لانه من جملة القول ( فلما انجاهم ) اجابة لدعائهم ( اذاهم يغنون في الارض ) فاجاؤا الفساد فيها وسارعوا الى ما كانوا عليه ( بغير الحق ) مبطلين فيه وهو احتراز عن تحريب المسلمين ديار الكفرة واحراق زروعهم وقلع اشجارهم فانها افساد بحق ( يا ايها الناس ائما بغيكم على انفسكم ) فان وباله عليكم اوانه على امثالكم وابناء جنسكم ( متاع الحياة الدنيا ) منفعة الحياة الدنيا لا تبقى وبقى عقابها ورفعها على انه خبر بغيكم وعلى انفسكم صلاته او خبر مبتدأ محذوف تقديره ذلك متاع الحياة الدنيا وعلى انفسكم خبر بغيكم ونصبه حفض على انه مصدر مؤكداي تمتعون متاع الحياة الدنيا او مفعول البغي لانه بمعنى الطلب فيكون الجار من صلاته والخبر محذوف تقديره بغيكم متاع الحياة الدنيا محذوف او ضلال او مفعول فعل دل عليه البغي وعلى انفسكم خبر ( ثم اليانا مرجعكم ) في القيامة ( فنبشركم بما كنتم تعملون ) بالجزاء عليه ( انما مثل الحياة الدنيا ) حالها العجبة في سرعة تقضيها وذهاب نعيمها بعد اقبالها واغترار الناس بها ( كما ازلناه من السماء فاخيلط به نبات الارض ) فاشتبك بسبيه حتى خالط بعضه بعضا ( مما يأكل الناس والانعام ) من الرروع والبقول والحشيش ( حتى اذا اخذت الارض زخرفها وازينت ) تزينت باصناف النبات واشكالها والوانها المختلفة كهروس اخذت من الوان الثياب والزينة وتزينت بها وازينت اصله تزينت فادغم وقد قرئ على الاصل وازينت على افعلت من غير اعلال كاعملت والمعنى صارت ذات زينة وازينت كايضاخت ( وظن اعلمها انهم قادرون عليها ) متمكنون من حصدها ورفع غلتها ( اتاعا امرنا ) ضرب زرعها ما يحتاجه ( لئلا اونها را فجعلناها ) فجعلنا زرعها ( حصيدا ) شبيها بما حصده من اصله ( كما لم تغن ) اي كما لم يغن زرعها اي لم تنبت والمضاف محذوف في الموضعين للمبالغة وقرئ بالياء على الاصل ( بالامس ) فيما قبله وهو مثل في الوقت القريب والممثل به مضمون الحكاية وهو زوال خضرة

ما نراك الا بشرا مثلنا ) ولا فضل لك علينا ( وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا ) أسافلنا كالحاكة والاساكفة ( بادى الرأي ) بالهمزة وتركه أى ابتداء من غير تفكير فيك ونصبه على الظرف أى وقت حدوث أول رأيهم وما نرى لكم علينا من فضل ) قستحقون به الاتباع منا ( بل نظنكم كاذبين ) في دعوى الرسالة أدرجوا قومه معه في الخطاب ( قال يا قوم أرأيتم ) أخبروني ( ان كنت على بينة ) بيان ( من ربى وآتاني رحمة نبوة ) من عنده فعميت ( خفيت ) عليكم ) وفي قراءة بتشديد الميم والبناء للمفعول ( أنزل مكموها ) أنجبركم على قبولها ( وأنتم لها كارهون ) لا تقدر على ذلك ( ويا قوم لا أسألكم عليه ) على تبليغ الرسالة ( مالا ) تعطونه ( ان ) ما ( أجرى ) ثوابي ( الا على الله ) وما أنا بطارد الذين آمنوا ( كما أمرتموني ) انهم ملاقور بهم ) بالبعث فيجازيهم وياخذ لهم ممن ظلمهم وطردهم ( ولكني أراكم قوما تجهلون ) عاقبة أمركم ( ويا

النبات لجأه وذهابه حطاما بعدما كان غضا والتف وزين الارض حتى طمع فيه اهله وظنوا انه قد سلم من الجوائح لالماء وازوليه حرف التشبيه لانه من التشبيه المركب (كذلك تفصل الآيات لقوم يتفكرون) فانهم المنتفعون به (والله يدعو الى دار السلام) دار السلامة من التقضى والآفة اودار الله وتخصيص هذا الاسم ايضا للتنبيه على ذلك اودار بسم الله والملائكة فهما على من يدخلها والمراد الجنة (ويهدى من يشاء) بالتوفيق (الى صراط مستقيم) هو طريقها وذلك الاسلام والتدريج بلباس التقوى وفي تعميم الدعوة وتخصيص الهداية بالمشيئة دليل على ان الامر غير الارادة وان المصير على الضلالة لم يرد الله رشده (للذين احسنوا الحسنى) المثوبة الحسنى (وزيادة) وما يزيد على المثوبة تفضلا لقوله ويزيدهم من فضله وقيل الحسنى مثل حسناتهم والزيادة عشر امثالها الى سبعمائة ضعف واكثر وقيل الريادة مفعلة من الله ورضوان وقيل الحسنى الجنة والريادة هو اللقاء (ولا يرهق وجوههم) لا يغشاها (فتر) غبرة فيها سواد (ولا ذلة) هوان والمعنى لا يرهقهم ما يرهق اهل النار ولا يرهقهم ما يوجب ذلك من حزن وسوء حال (اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون) دائمون لا زوال فيها ولا انقراض لنعيمها بخلاف الدنيا وزخارفها (والذين سبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها) هو عطف على قوله للذين احسنوا الحسنى على مذهب من يجوز في الدار زيدوا الحجر عمرو والذين مبتدأ والخبر جزاء سيئة على تقدير وجزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها اي ان يجازى سيئة بسيئة مثلها لا يزداد عليها وفيه تنبيه على ان الريادة هي الفضل او التضعيف او كإما اغشيت او اولئك اصحاب النار وما بينهما اعتراض فجزاء سيئة مبتدأ خبره محذوف اي فجزاء سيئة بمثلها واقع او بمثلها على زيادة الباء او بتقدير مقدر بمثلها (وترهقهم ذلة) وقرئ بالياء (مالهم من الله من عاصم) ما من احد يعصمهم من سخط الله او من جهة الله ومن عنده كما يكون للؤمنين (كانما اغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلا) لقرط سوادها وظلمتها ومظلا حال من الليل والعامل فيه اغشيت لانه العامل في قطعها وهو موصوف بالجار والمجرور والعامل في الموصوف عامل في الصفة او معنى الفعل في من الليل وقرأ ابن كثير والكسائي ويعقوب قطعا بالسكون وعلى هذا يصح ان يكون مظلا صفة له او حال منه (اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) مما يتحج به الوعيدية

قوم من ينصرني (ينعني من الله) أي عذابه (ان طردتهم) أي لا ناصر لي (أهلا) فهلا (تذكرون) بادغام التاء النائية في الاصل في الدال تعظون (ولا أقول لكم عندي خزائن الله ولا) اني (أعلم الغيب ولا أقول اني ملك) بل انا بشرة مثلكم (ولا أقول للذين يزدري) تحتقر (أعينكم لن يؤتيهم الله خيرا الله أعلم بما في انفسهم) قلوبهم (اني اذا) ان قلت ذلك (لمن الظالمين قالوا يا نوح قد جاد علىنا) خاصمتنا (فاكثر جدالا فأتانما تعدنا) به من العذاب (ان كنت من الصادقين) فيه (قال انما يأتيكم به الله ان شاء تعجبه لكم) فان أمره اليه لآلى (وما أنتم بمعجزين) بفائين الله (ولا ينفعكم نصحي ان أردت أن أنصح لكم ان كان الله يريد أن يغويكم) أي اغواءكم وجواب الشرط دل عليه ولا ينفعكم نصحي (هو ربكم واليه ترجعون) قال تعالى (أم) بلأ (يقولون) أي كفار مكة (افترأه) اخنلق محمد القرآن (قل ان افتريته فعلى اجرامى) ائتمى أى عقوبته (وأنا بريء مما تجرمون) من

اجرامكم في نسفة الافتراء الى  
( وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن  
من قومك الا من قد آمن فلا  
تبتئس ) تحزن ( بما كانوا  
يفعلون ) من الشرك فدعا  
عليهم بقوله رب لاتذر على  
الارض الخ فأجاب الله تعالى  
دعاه وقال ( واصنع الفلك )  
السفينة ( باعيننا ) برأى منا  
وحفظنا ( ووحينا ) أمرنا  
( ولاتخاطبني في الذين ظلموا )  
كفر وابتك اهلاكهم ( انهم  
مفروقون ويصنع الفلك ) حكاية  
حال ماضية ( وكلم امر عليه  
ملا ) جماعة ( من قومه سخروا  
منه ) استهزؤا به ( قال ان  
تسخر وانا فانا نسخر منكم كما  
تسخرن ) اذا نجونا وغرقتم  
( فسوف تعلمون من ) موصولة  
مفعول العلم ( يأتيه عذاب  
يخزيه ويحل ) ينزل ( عليه  
عذاب مقيم ) دائم ( حتى ) غاية  
للاصنع ( اذا جاء أمرنا )  
باهلاكهم ( وفار التنور ) للخباز  
بالماء وكان ذلك علامة لنوح  
( قلنا احمل فيها ) في السفينة  
( من كل زوجين ) أى ذكر  
وانثى أى من كل أنواعهما  
( اثنين ذكر وانثى وهو مفعول

والجواب ان الآية في الكفار لاشتمال السيئات على الكفر والشرك ولان الذين  
احسنوا يتناول اصحاب الكبيرة من اهل القبلة فلا يتناولهم قسيمه ( ويوم تحشرهم  
جميعا ) يعنى الفريقين جميعا ( ثم نقول للذين اشركوا ) واماكنكم ( حتى  
تنظروا ما يفعل بكم ) انتم تأكيد للضمير المنتقل اليه من عامله ( وشركاؤكم ) عطف  
عليه وقرئ بالنصب على المفعول معه ( فزيلنا بينهم ) ففرقنا بينهم وقطعنا الوصل  
التي كانت بينهم ( وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون ) مجاز عن براءة ما عبدوه  
من عبادتهم فانهم انما عبدوا في الحقيقة اهواءهم لانها الآمرة بالاشراك لاما  
اشركوا به وقيل ينطق الله الاصنام فتشافهم بذلك مكان الشفاعة التي يتوقعون  
منها وقيل المراد بالشركاء الملائكة والمسيح وقيل الشياطين ( فكفى بالله  
شهيدا بيننا وبينكم ) فانه العالم بكنهه الحال ( ان كنا عن عبادتكم لعافلين )  
ان هي الخفة من الثقبلة واللام هي الفارقة ( هنالك ) في ذلك المقام  
( تبلو كل نفس ما اسلفت ) تختبر ما قدمت من عمل فعاين نفعه وضره  
وقرأ حزة والكسائي تلون من التلاوة اى تقرأ ذكر ما قدمت او من التلو  
اى تتبع عمله فيقودها الى الجنة او الى النار وقرئ نبلو بالنون ونصب كل  
وابدال مامنه والمعنى تختبرها اى نفعل بها فعل المختبر بحالها المتعرف  
بسعادتها وشقاوتها تعرف ما اسلفت من اعمالها ويجوز ان يراد به نصيب  
بالبلاء اى لعذاب كل نفس عاصية بسبب ما اسلفت من الشرف فيكون  
ما منصوبة بنزع الخافض ( وردوا الى الله ) الى جزائه اياهم بما سلفوا  
( ولهم الحق ) ربهم ومتولى امرهم على الحقيقة لاما المخذوه مولى  
وقرئ الحق بالنصب على المدح او المصدر المؤكد ( وضل عنهم ) وضاع  
عنهم ( ما كانوا يفترون ) من ان آلهتهم تشفع لهم او ما كانوا يدعون انها  
آلهة ( قل من يرزقكم من السماء والارض ) اى منهما جميعا توسعة عليكم  
تحصل باسباب سماوية ومواد ارضية او من كل واحد منهما توسعة عليكم  
وقيل من لبيان من على حذف المضاف اى من اهل السماء والارض  
( ام من يملك السمع والابصار ) ام من يستطيع خلقهما وتسويتهما  
او من يحفظهما من الآفات مع كثرتها وسرعة انقضاءهما من ادنى شئ  
( ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ) ومن يحيى ويميت او من ينشئ  
الحيوان من النطفة والنطفة منه ( ومن يدير الامر ) ومن يلى تدبير الامر وهو  
تعميم بعد تخصيص ( فسيقولون الله ) اذ لا يقدر على التكبر والعناد

في ذلك لقرط وضوحه ( قل افلاتقون ) انفسكم عقابه باشرأكم اياه  
 مالا يشاركه في شيء من ذلك ( فذلكم الله ربكم الحق ) اى المتولى لهذه  
 الامور المستحق للعبادة هو ربكم الثابت ربوبيته لانه الذى انشأكم واحياكم  
 ورزقكم ودبر اموركم ( فاداً بعد الحق الا الضلال ) استغفام انكارى اى  
 ليس بعد الحق الا الضلال فمن تخطى الحق الذى هو عبادة الله تعالى  
 وقع في الضلال ( فاني تصرفون ) عن الحق الى الضلال ( كذلك حقت  
 كلمة ربك ) اى كما حقت الربوبية لله اوان الحق بعده الضلال اوانهم  
 مصروفون عن الحق كذلك حقت كلمة الله وحكمه ( على الذين فسقوا ) تمردوا  
 في كفرهم وخرجوا عن حد الاستصلاح ( انهم لا يؤمنون ) يدل من الكلمة  
 او تعليل لحقيتها والمراد بها العدة بالعذاب ( قل هل من شركائكم من يبدؤ  
 الخلق ثم يعيده ) جعل الاعادة كالابداء في الازام بها الظهور رها نها وان  
 لم يساعدوا عليها ولذلك امر الرسول عليه الصلاة والسلام بان ينوب عنهم  
 في الجواب فقال ( قل الله يبدؤ الخلق ثم يعيده ) لان لجأجهم لا يدعهم  
 ان يعترفوا بها ( فاني تؤفكون ) تصرفون عن قصد السبيل ( قل  
 هل من شركائكم من يهتدى الى الحق ) بنصب الحجج وارسال الرسل  
 والتوفيق للنظر والتدبر وهدى كما يهتدى بالى لتضمنه معنى الانتهاء يهتدى  
 باللام للدلالة على ان المنتهى غاية الهداية وانها لم تتوحده نحوه على  
 سبيل الاتفاق ولذلك عدى بهما اسند الى الله ( قل الله يهتدى للحق ) فم  
 يهتدى الى الحق احق ان يتبع ام من لا يهتدى الا ان يهتدى ) ام الذى لا يهتدى  
 الا ان يهتدى من قولهم هدى بفسه اذا اهتدى اولا يهتدى غيره الا ان  
 يهتدى الله وهذا حال اشراق شركائهم كالملائكة والمسيح وعزير  
 وقرأ ابن كثير ورش عن نافع وابن عامر يهتدى بفتح الهاء وتشديد  
 الدال ويعقوب وحفص بالكسر والتشديد والاصل يهتدى فادغم وفتحت  
 الهاء بحركة التاء او كسرت لالتقاء الساكنين وروى ابو بكر هدى باتباع  
 الباء الهاء وقرأ ابو عمر وبالا دعاء المجرد ولم يبال بالتقاء الساكنين لان المدغم  
 في حكم المتحرك وعن نافع برواية قالون مثله وقرئ الا ان يهتدى للمبالغة  
 ( فالحكم كيف تحكمون ) بما يقتضى صريح العقل بطلانه ( وما يتبع اكثرهم )  
 فيما يعتقدون ( الاظنا ) مستندا الى خيالات فارغة واقيسة فاسدة كقباس  
 الغائب على الشاهد والخالق على المخلوق بادنى مشاركة موهومة والمراد

وفي القصة ان الله حشر  
 لنوح السباع والطير  
 وغيرهما فجعل يضرب بيديه  
 في كل نوع فتقع بده اليمنى على  
 الذكر واليسرى على الانثى  
 فيحملها في السفينة ( وأهلك )  
 أى زوجته وأولاده ( الامن  
 سبق عليه القول ) أى  
 منهم بالهلاك وهو زوجته  
 وولده كنعان بخلاف  
 سام وحام ويافت فحملهم  
 وزوجاتهم الثلاثة ( ومن  
 آمن وما آمن معه الا قليل )  
 قيل كانوا ستة رجال  
 ونساء هم وقيل جميع من  
 كان في السفينة ثمانون  
 نصفهم رجال ونصفهم  
 نساء ( وقال ) نوح ( اركبوا  
 فيها بسم الله مجراها ومرساها )  
 بفتح الميم وضمتها مصدران  
 أى جريها ورسوها أى منتهى  
 سيرها ( ان ربي لغفور  
 رحيم ) حيث لم يهلكنا  
 ( وهى تجري بهم في موج  
 كالجبال ) في الارتفاع والعظم  
 ( ونادى نوح ابنه ) كنعان  
 ( وكان في معزل ) عن  
 السفينة ( يا بنى اركب معنا



بلاكثر الجميع او من ينتمى منهم الى تمييز ونظر ولا يرضى بالتقليد الصرف  
( ان الظن لا يغني من الحق ) من العلم والاعتقاد الحق ( شيئاً ) من الاغناء  
ويجوز ان يكون مفعولاً به ومن الحق حالاً منه وفيه دليل على ان تحصيل  
العلم في الاصول واجب والاكتفاء بالتقليد والظن غير جائز ( ان الله علمهم  
بما يفعلون ) وعيد على اتباعهم للظن واعراضهم عن البرهان ( وما كان  
هذا القرآن ان يفترى من دون الله ) افتراء من الخلق ( ولكن تصديق  
الذي بين يديه ) مطابقاً لما تقدمه من الكتب الالهية المشهودة على  
صدقها ولا يكون كذباً كيف وهو لكونه معجزاً ونها عبار عليها شاهد  
على صحتها ونصبه بانه خبر لكان مقدر او علة لقول محذوف تقديره  
لكن انزله الله تصديق الذي وقرئ بالرفع على تقدير ولكن هو تصديق  
( وتفصيل الكتاب ) وتفصيل ما حقق واثبت من العقائد والشرائع  
( لا ريب فيه ) متفقاً عنه الرب وهو خبر ثالث داخل في حكم الاستدراك  
ويجوز ان يكون حالاً من الكتاب فانه مفعول في المعنى وان يكون  
استثناء ( من رب العالمين ) خبر آخر تقديره كاشاً من رب العالمين او متعلق  
بتصديق او بتفصيل ولا ريب فيه اعتراض او بالعدل المعلن بهما  
ويجوز ان يكون حالاً من الكتاب او الضمير في فيه ومساق الآية بعد  
المع عن اتباع الظن لبيان ما يجب اتباعه والبرهان عليه ( ام يقولون )  
بل يقولون ( افتراء ) محموم معنى الهمزة فيه الانكار ( قل فأتوا بسورة مثله )  
في البلاغة وحسن النظم وقوة المعنى على وجه الافتراء فانكم مثلي في العربية  
والفصاحة واشدتمنا في النظم والعبارة ( وادعوا من استطعتم ) ومع ذلك  
فاستعينوا بمن امكنكم ان تستعينوا به ( من دون الله ) سوى الله فانه وحده  
قادر على ذلك ( ان كنتم صادقين ) انه اختلقه ( بل كذبوا ) بل سارعوا  
الى التكذيب ( بمالم يحيطوا بعلمه ) باقرآن اول ما سمعوه قبل ان تسدروا  
آياته ويحيطوا بالعلم بشأنه او بما جملوه ولم يحيطوا به علماً من ذكر البعث  
والجزاء وسائر ما يخالف دينهم ( ولما يأتهم تأويله ) ولم يقفوا بعد على تأويله  
ولم تبلغ اذهانهم معانيه ولم يأتهم بعد تأويل ما فيه من الاخبار بالغيوب  
حتى يتبين لهم انه صدق او كذب والمعنى ان القرآن معجز من جهة  
اللفظ والمعنى ثم انهم فاجأوا تكذيبه قبل ان تسدروا نظمه ويتفحصوا  
معناه ومعنى التوقع في لما انه قد ظهر لهم بالآخرة اعجازه لما كرر عليهم

ولا تكن مع الكافرين قال  
سأوى الى جبل يعصمني  
بمعنى ( من الماء قال لا عاصم  
اليوم من أمر الله ) عذابه  
( الا ) لكن ( من رحم )  
الله فهو المعصوم قال تعالى  
( وحال بينهما الموج فكان  
من المفرقين وقيل بأرض  
ابلسى ماء ) الذى نبع  
منك فثربته دون ما نزل من  
السماء فصارت أنهاراً وبحاراً  
( ويا أسماء ألقى ) أسسكى  
عن مطرفاً مسكت ( وغضب )  
نقص ( الماء وقضى الأمر )  
تم امر هلاك قوم نوح  
( واستوت ) وقفت السفينة  
( على الجودى ) جبل بالجزيرة  
بقرب الموصل ( وقيل بعداً )  
هلاكا ( للقوم الظالمين )  
الكافرين ( ونادى نوح ربه  
فقال رب ان ابني ) كنعان  
( من أهلى ) وقد وعدتني  
بنجاتهم ( وان وعدك الحق )  
الذى لا خلف فيه ( وأنت  
أحكم الحاكمين ) اعلمهم  
وأعدلهم ( قال ) تعالى  
( يانوح انه ليس من أهلك )  
الناسجين أو من أهل دينك  
( انه ) أى سؤالك إياي  
بنجاته ( عمل غير صالح )

فانه كافر ولا نجاة للكافرين  
وفي قراءة بكسر ميم عمل فعل  
ونصب غير فالضمير لانيه  
( فلانسألن ) بالتشديد  
والتحفيف ( ما ليس لك به  
علم ) من انجاء ابنك ( اني  
أعظك أن تكون من  
الجاهلين ) بسؤالك مالم  
تعلم ( قال رب اني أعوذ بك )  
من ( أن أسألك ما ليس لي به  
علم والاعتفولي ) ما فرط مني  
( وترجني أكن من الخاسرين  
قيل يانوح اهبط ) ازل من  
السمنية ( بسلام ) بسلامة  
أو بجنة ( ماوركات )  
خيرات ( عليك وعلى أم  
من معك ) في السفينة أي  
من أولادهم وذريتهم وهم  
المؤمنون ( وأم ) بالرفع  
من معك ( ستمتهم ) في الدنيا  
( ثم يمسه مناعذاب أليم )  
في الآخرة وهم الكفار  
( تلك ) أي هذه الآيات  
المتضمنة قصة نوح ( من أنباء  
الغيب ) أخبار ما غاب عنك  
( نوحيا اليك ) يا محمد  
( ما كنت تعلمها أنت ولا  
قومك من قبل هذا ) القرآن  
( فاصبر ) على التبليغ وأذى  
قومك صبر نوح ( ان

الحمدى فرازواقواهم في معارضته فتضاءلت دونها اولما شاهدوا  
وقوع ما خبر به طبقا لاخباره مرارا فلم يقلعوا عن التكذيب تمردا وعنادا  
( كذلك كذب الذين من قبلهم ) انبياءهم ( فانظر كيف كان عاقبة  
الظالمين ) فيه وعيد لهم بمثل ما عوقب به من قبلهم ( ومن المكذبين  
( من يؤمن به ) من يصدق به في نفسه ويعلم انه حق ولكن يعاند او من  
سـيؤمن به ويتوب عن كفره ( ومنهم من لا يؤمن به ) في نفسه لفرط غباوته  
وقلة تدبره او فيما يستقبل بل يموت على الكفر ( وربك اعلم بالفسدين )  
بالمعاندين او المصيرين ( وان كذبوك ) وان اصرروا على تكذيبك بعد الزام  
الجنة ( فقل لي عملي ولكم عملكم ) فترا منهم فقد اعذرت والمعنى لي  
جزاء عملي ولكم جزاء عملكم حقا كان او باطلا ( انتم ريثون مما اعمل  
وانا بريء مما تعملون ) لا تؤاخذون بعلمي ولا اوأخذ بعملكم ولما فيه من  
ايهام الاعراض عنهم وتخليه سبيلهم قبل انه منسوخ بآية السيف  
( ومن يستمعون اليك ) اذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكن  
لا يقبلون كالاصم الذي لا يسمع اصلا ( افانت تسمع الصم ) تقدر على اسماعهم  
( ولو كانوا لا يعقلون ) ولو انضم الى صممهم عدم تعقلهم وفيه تنبيه على  
ان حقيقة استماع الكلام فهم المعنى المقصود منه ولذلك لا يوصف به  
البهايم وهو لا يتأتى الاستعمال العقل السليم في تدبره وعقولهم لما كانت مؤوفة  
بمعارضة الوهم ومشايعة الالف والتقليد تعذرا فهمهم الحكم والمعاني  
الدقيقة فلم ينتفعوا بسرد الاماظ عليهم غير ما ينتفع به البهايم من كلام  
الناعق ( ومنهم من ينظر اليك ) ويعاينون دلائل نبوتك ولكن لا يصدقونك  
( افانت تهدى العمى ) تقدر على هدايتهم ( ولو كانوا لا يبصرون ) وان  
انضم الى عدم البصر عدم البصيرة فان المقصود من الابصار هو الاعتبار  
والاستبصار والعمدة في ذلك البصير قول ذلك يحسد الاعمى المستبصر وينغطن  
لما لا يدركه البصير الاحق والآية كالتعليل للامر بالتبصر والاعراض عنهم  
( ان الله لا يظلم الناس شيئا ) بسلب حواسهم وعقولهم ( ولكن الناس  
انفسهم يظلمون ) بافسادها وتقويت مناهيها عليها وفيه دليل على ان  
للعبد كسبا وانه ليس بمسلوب الاختيار بالكلية كازعمت المجبرة ويجوز  
ان يكون وعيد الهام بمعنى ان ما يحيق بهم يوم القيامة من العذاب عدل  
من الله لا يظلمهم به ولكنهم ظلموا انفسهم باقتراف اسبابه ( ويوم يحشرهم

(العاقبة) المحمومة (للتقين و) أرسلنا (الى عاداً خاهم) من القبيلة (هودا قال يا قوم اعبدوا الله) وحدوه (مالككم من) زائدة (اله غيره ان) ما (أنتم) في عبادتكم الاوثان (الامفوترون) كاذبون على الله (يا قوم لا أسألكم عليه) على التوحيد (أجرا ان ما) أجرى الاعلى الذى فطرنى (خلقتنى) أفلا تعقلون ويا قوم استغفروا ربكم (من الشرك) ثم توبوا) ارجعوا (اليه) بالطاعة (يرسل السماء) المطر وكانوا قد منعوه (عليكم مدرارا) كثيرا لدرور (وزدكم قوة الى) مع (قوتكم) بالمال والولد (ولا تولوا مجرمين) مشركين (قالوا يا عود ماجئتنا بنبئة) رهان على قولك (ومانحن بتساركي آلهتنا عن قولك) أى لقولك (ومانحن لك بمؤمنين ان) ما (نقول) فى شأنك (الا اعترأك) أصابك (بعض آلهتنا بسوء) فغلبك لسبك اياها فانت تهدى (قال انى أشهد الله) على (واشهدوا انى برى مما تشركونه به

كان لم يلبثوا الاساعة من النهار) يستقصرون مدة لبثهم فى الدنيا او القبور لهول ما يرون والجملة التشبيهية فى موقع الحال اى نحشرهم مشبهين بمن لم يلبث الاساعة او صفة ليوم والمعاند محذوف تقديره كان لم يلبثوا قبله او لمصدر محذوف اى حشرا كان لم يلبثوا قبله (يتعارفون بينهم) يعرف بعضهم بعضا كأنهم لم يتفارقوا الا قليلا وهذا اول ما نضروا ثم ينقطع التعارف لشدة الامر عليهم وهو حال اخرى مقدرة او بيان لقوله كان لم يلبثوا او متعلق الظرف والتقدير يتعارفون يوم نحشرهم (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) للشهادة على خسرانهم والتعجب منه ويجوز ان يكون حالا من الضمير فى يتعارفون على ارادة القول (وما كانوا مهتدين) لطرق استعمال ما منحوا من المعاونة فى تحصيل المعارف فاستكسبوا بها جهالات ادت بهم الى الردى والعذاب الدائم (واما ربك) نبصرك (بعض الذى نعدهم) من العذاب فى حياتك كما اراه يوم يدر (او تنوفيك) قبل ان ربك (قالينا مرجعهم) فزيك فى الآخرة وهو جواب تنوفيك وجواب ربك محذوف مثل فذلك (ثم الله شهيد على ما يفعلون) مجاز عليه ذكر الشهادة و اراد نتيجتها ومقتضاها ولذلك رتبها على الرجوع ثم او مودى شهادته على افعالهم يوم القيامة (ولكل امة) من الامم الماضية (رسول) بعث اليهم ليدعوهم الى الحق (فاذا جاء رسولهم) بالبينات فكذبوه (قضى بينهم) بين الرسول ومكذبيه (بالقسط) بالعدل فانجى الرسول واهلك المكذبون (وهم لا يظلمون) وقيل معناه لكل امة رسول يوم القيامة تنسب اليه فاذا جاء رسولهم الموقف ليشهد عليهم بالكفر والايان قضى بينهم بانجاء المؤمن وعقاب الكافر لقوله وجبى بالنبين والشهداء وقضى بينهم (ويقولون متى هذا الوعد) استبعادا له واستهزاء به (ان كنتم صادقين) خطاب منهم للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين (قل لا املك لنفسى ضرا ولا نفعا) فكيف املك لكم فاستجمل فى جلب العذاب اليكم (الا ما شاء الله) ان املكه او ولكن ما شاء الله من ذلك كائن (لكل امة اجل) مضروب لهلاكهم (اذا جاء اجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) لا يتأخرون ولا يتقدمون فلا تستجملوا فسيحين وقتكم وينجز وعدكم (قل ارايتم ان اتاكم عذابه) الذى تستجملون به (بياتا) وقت بيات واشتغال بالنوم (او نهارا) حين كنتم مشتغلين بطلب معاشكم

(من دونه فكيدوني) احتالوا  
 في هلاكى (جميعا) أنتم  
 وأوثانكم (ثم لا تنظرون)  
 تهملون (انى توكلت على  
 الله ربى وربكم ما من  
 زائدة) دابة (نسمة تدب  
 على الارض) (الاهو آخذ  
 بناصيتها) أى مالكها وقاهرها  
 فلا تنفع ولا ضرر الا باذنه  
 وخص الناصبة بالذكر لان  
 من أخذ بناصيته يكون فى غاية  
 الذل (ان ربى على صراط  
 مستقيم) أى طريق الحق  
 والعدل (فان تولوا) فيه  
 حذف احدى النشاءين أى  
 تعرضوا (فقد أبلغتكم  
 ما أرسلت به اليكم ويستخلف  
 رضى قوما غيركم ولا نضرونه  
 شيئا) باشراكم (ان ربى  
 على كل شىء حفيظ) رقيب  
 (ولما جاء أمرنا) عذابنا  
 (نجيناها) هو داو الذين آمنوا  
 معه برحمة (هداية) منا  
 ونجيناها من عذاب غليظ)  
 شديد (وتلك عاد) إشارة  
 الى آثارهم أى فسيحوا  
 فى الارض وانظروا اليها  
 ثم وصف أحوالهم فقال  
 (جحدوا بايات ربهم وعصوا  
 رسله) (جمع لان من عصى

(ماذا يستجمل منه المجرمون) أى شىء من العذاب يستعملونه وكله مكروه  
 لا يلائم الاستجمال وهو متعلق بأرايتم لانه بمعنى اخبرونى والمجرمون وضع  
 موضع الضمير للدلالة على انهم جزمهم ينبغى ان يفزعوا من مجيئ الوعيد  
 لان يستعملوه وجواب الشرط محذوف وهو تندوا على الاستجمال او تعرفوا  
 خطاهه ويجوز ان يكون الجواب ماذا كقولك ان اتيتك ماذا تعطينى وتكون  
 الجملة متعلقة بأرايتم او قوله (انتم اذا ما وقع آمنتم به) بمعنى ان اتاكم عذابه  
 آمنتم به بعد وقوعه حين لا ينفكم الايمان وماذا يستعجل اعتراض ودخول  
 حرف الاستفهام على ثم لانكار التأخير (الان) على ارادة القول أى  
 قيل لهم اذا آمنوا بعد وقوع العذاب الآن آمنتم به وعن نافع الآن بحذف  
 الهزة والفا حركتها على اللام (وقد كتبتم به تستعجلون) تكذبا  
 واستهزاء (ثم قيل للذين ظلموا) عطف على قيل المقدر (ذوقوا عذاب  
 الحسرة) المؤلم على الدوام (هل تجزون الا ما كنتم تكسبون) من الكفر  
 والمعاصى (ويستنبؤك) ويستخبرونك (احق هو) احق ما نقول من الوعد  
 او ادعاء النبوة تقوله بجدام باطل تهزل به قاله حبيب بن اخطب لما قدم مكة  
 واظهر ان الاستفهام فيه على اصله لقوله ويستنبؤك وقيل انه لانكار  
 ويؤيده انه قرئ الحق هو فان فيه تعريضا بانه باطل واحق مبتدأ والضمير  
 مرتفع به سادس الخبر او خبر مقدم والجملة فى موضع النصب يستنبؤك  
 (قل اى وربى انه الحق) ان العذاب لكائن او ما ادعيه لثابت وقيل كلا  
 الضميرين للقرآن واى بمعنى نعم وهو من اوازم القسم ولذلك يوصل بواوه  
 فى التصديق فيقال اى والله ولا يقال اى وحده (وما انتم بمعجزين)  
 فأتين العذاب (ولوان لكل نفس ظلمت) بالشرك او التعدى على الغير  
 (ما فى الارض) من خزائنها واموالها (لافتدت به) لجعلته فدية لها من  
 العذاب من قولهم افتداه بمعنى فداء (واسروا الندامة لما رأوا العذاب)  
 لانهم يهتوا بما عاينوا مما لم يحتسبوه من فطاعة الامرو هو له فلم يقدر  
 ان ينطقوا وقيل اسروا الندامة اخلصوها لان اخفائها اخلصها اولانه  
 يقال سر الشئ لخالصته من انها تخفى وتض بها وقيل اظهروها  
 من قولهم اسر الشئ واسره اذا اظهره (وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون)  
 ليس تكريرا لان الاول قضاء بين الانبياء وتكذيبهم والثانى مجازاة  
 للشركين على الشرك او الحكومة بين الظالمين والمظلومين والضمير

انما يتسألونهم لدلالة الظلم عليهم ( الا ان الله مافى السموات والارض )  
تقرير لقدرته تعالى على الانابة والعقاب ( الا ان وعد الله حق ) ما وعده  
من الثواب والعقاب كائن لاخلف فيه ( ولكن اكثرهم لا يعلمون ) لانهم  
لا يعلمون لقصور عقولهم الاظهارا من الحياة الدنيا ( هو يحى ويميت )  
فى الدنيا فهو يقدر عليهما فى الاخرى لان القادر لذاته لا يزول قدرته والمادة  
القابلة بالذات للحياة والموت قابلة لهما اذا ( واليه ترجعون ) بالثبوت  
او النشور ( يا ايها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وسموا لما فى الصدور  
وهدى ورحمة للمؤمنين ) اى قد جاءكم كتاب جامع للحكمة العملية الكاشفة  
عن محاسن الاعمال ومقابحها والمرغبة فى المحاسن وازاجرة عن المفايح والحكمة  
النظرية التى هى شفاء لما فى الصدور من الشكوك وسوء الاعتقاد وهدى  
الى الحق اليقين ورحمة للمؤمنين من حيث انزلت عليهم فقبوا بها من ظلمة  
الضلال الى نور الايمان وتبدلت مقاعدهم من طبقات النيران بمصاعد  
من درجات الجنان والتكبير فيها للتعظيم ( قل بفضل الله وبرحمته ) بازال  
القرآن والباء متعلقة بفعل يفسره قوله ( فبذلك فليفرحوا ) فان اسم الاشارة  
عزلة الضمير تقديره بفضل الله وبرحمته فليعتنوا او فليفرحوا فبذلك  
فليفرحوا وفائدة ذلك التكرير التأكيد والبيان بعد الاجمال واليجاب  
اختصاص الفضل والرحمة بالفرح او بفعل دل عليه قد جاءكم وذلك  
اشارة الى مصدره اى فبمجيئها فليفرحوا والفاء الاولى بمعنى الشرط كما نه قيل  
ان فرحوا بشئ فبها فليفرحوا والربط بما قبلها والدلالة على ان مجيئ  
الكتاب الجامع بين هذه الصفات موجب للفرح وتكريرها للتأكيد كقوله  
\* واذا هلكت فعند ذلك فاجزعى \* وعن يعقوب فليفرحوا بالثناء على الاصل  
المرفوض وقدروى مرفوعا ويؤيده انه قرئ فافرحوا ( هو خير مما يجمعون  
من حطام الدنيا فانها الى الزوال وهو ضمير ذلك وقرأ ابن عامر  
تجمعون على معنى فبذلك فليفرح المؤمنون فهو خير مما يجمعونه ايها  
المخاطبون ( قل ارايتم ما نزل الله لكم من رزق ) جعل الرزق منزلا لانه مقدر  
فى السماء يحصل باسباب منها وما فى موضع النصب بانزل او بارأيتم فانه بمعنى  
اخبروني ولكم دل على ان المراد منه ما حل ولذلك ونح على التبعض فقال  
فجعلتم منه حراما وحلالا ( مثل هذه انعام وحرث جرمافى بطون هذه الانعام  
خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا ) قل الله اذن لكم ( فى التحريم التحليل

رسولا عصى جميع الرسل  
لاشترائهم فى اصل ما جاؤا به  
وهو التوحيد ( واتبعوا )  
أى السفلة ( أمر كل جبار  
عند ) معاند للحق من رؤسائهم  
( وأتبعوا فى هذه الدنيا لعنة )  
من الناس ( وبوم القيامة )  
لعنة على رؤس الخلائق  
( الا ان عادا كفروا ) جحدوا  
( ربهم ألبعدا ) من رحمة  
الله ( لعاد قوم هودو )  
أرسلنا ( الى ثمود أخاهم )  
من القبيلة ( صالحا قال يا قوم  
اعبدوا الله ) وحدوه ( مالكم  
من اله غيره هو انشأكم ) ابتدأ  
خلقكم ( من الارض ) بخلق  
أيكم آدم منها ( واستعمركم  
فيها ) جعلكم عمارا تسكنون  
بها ( فاستغفروه ) من الشرك  
( ثم توبوا ) ارجعوا ( اليه )  
بالطاعة ( ان ربي قريب )  
من خلقه بعلمه ( يجيب ) لمن  
سأله ( قالوا يا صالح قد كنت  
فينا مروحوا ) نرجوا أن تكون  
سيدا ( قبل هذا ) الذى  
صدر منك ( أتنهانا أن نعبد  
ما يعبد آبائنا ) من الاوثان  
( واتناني شك مما تدعونا اليه )  
من التوحيد ( مريب ) موقع  
فى الريب ( قال يا قوم ارايتم

فتقولون ذلك بحكمه (ام على الله تفترون) في نسبة ذلك اليه ويجوز ان تكون  
المنفصلة متصلة بأريتم وقيل مكرر للتأكيد وان يكون الاستفهام للانكار وام  
منقطعة ومعنى الهمزة فيها تقرير لا فتراتهم على الله (وما ظن الذين يفترون على الله  
اللاب) اي شئ ظنهم (يوم القيامة) يحسبون ان لا يجازوا عليه وهو منصوب  
بالظن ويدل عليه انه قرئ بلفظ الماضي لانه كائن وفي ايها الوعيد تهديد  
عظيم (ان الله لذو فضل على الناس) حيث انعم عليهم بالمقل وهداهم  
بارسال الرسل وازال الكتب (ولكن اكثرهم لا يشكرون) هذه النعمة  
(وما تكون في شأن) ولا تكون في امر واصله الهمزة من شأنت شأنه  
اذا قصدت قصده والضمير في (وما تلو منه) له لان تلاوة القرآن معظم  
شأن الرسول عليه الصلاة والسلام اولان القراءة تكون لشأن فيكون  
التقدير من اجله ومفعول تلو (من قرآن) على ان من تبعية او مزيدة  
لأن كيد البني اول القرآن واخامه قبل الذكر ثم بيانه تنجيح له اوله (ولا يعملون  
من عمل) تعميم للخطاب بعد تخصيصه بمن هو رأسهم ولذلك ذكر حيث خص  
ما فيه فخامة وذكر حيث عم ما يتناول الجليل والحقير (الا كنا عليكم شهودا)  
رقيباً مطلعين عليه (اذ تقيضون فيه) تخوضون فيه وتدفعون (وما يعزب  
عن ربك) ولا يعبد عنه ولا يغيب عن علمه وقرأ الكسائي بكسر الزاي  
(من مثقال ذرة) موازن نملة صغيرة او هباء (في الارض ولا في السماء)  
اي في الوجود والامكان فان العامة لا تعرف ممكناً غيرهما ليس  
فيهما ولا متعلقا بهما وتقديم الارض لان الكلام في حال اهلها والمقصود  
منه البرهان على احاطة علمه بها (ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب  
مبين) كلام برأسه مقرر لما قبله ولانافية واصغراسها وفي كتاب خبرها وقرأ  
حزرة ويعقوب بالرفع على الابتداء والخبر ومن عطف على لفظ مثقال ذرة  
وجعل الفتح بدل الكسر لا متناع الصرف او على محله مع الجار جعل  
الاستثناء منقطعا والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ (الا ان اولياء الله) الذين  
يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة (لا خوف عليهم) من لحوق مكروه  
(ولا هم يحزنون) بفوات مأمول والآية كعجمل يفسره قوله (الذين آمنوا  
وكانوا تقون) فقل الذين آمنوا وكانوا يتقون بيان لتوليهم اياه (لهم  
البتري في الحياه الدنيا) وهو ما بشر به المتقين في كتابه وعلى لسان نبيه  
صلى الله تعالى عليه وسلم وما يريهم في الرؤيا الصالحة وما يسخ لهم من

ان كنت على بينة (بيان  
(من ربي وآتاني منه رحمة)  
نبوة (فن ينصرني) يمنعني  
(من الله) أي عذابه (ان  
عصيته فأتزidonني) بامرهم  
لي بذلك (غير تخسير) تضليل  
(ويا قوم هذه ناقة الله لكم  
آية) حال عامله الاشارة  
(فذروها تأكل في أرض الله  
ولا تمسوها بسوء) عقر  
(فياخذكم عذاب قريب)  
ان عقرتموها (ففقروها)  
عقرها قدار بامرهم (فقال)  
صالح (تمتعوا) عيشوا  
(في داركم ثلاثة أيام) ثم  
تهلكون (ذلك وعد غير  
مكذوب) فيه (فلما جاء امرنا)  
بأهلاكهم (نجينا صالحا  
والذين آمنوا معه) وهم  
أربعة آلاف (برحمة منا)  
نجيناهم (من خزي يومئذ)  
بكسر الميم اعرابا وقحها  
بناء لاضافته الى مبنى وهو  
الاكثر (ان ربك هو القوي  
العزیز) الغالب (وأخذ  
الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا  
في ديارهم جائعين) باركين  
على الركب ميتين (كائن)  
مختلفة واسمها محذوف أي  
كأثم (لم يغنوا) يقيموا

( فيها ) في دراهم ( ألا ان  
ثمود كفروا ربهم ألا بعدا  
لثمود ) بالصرف وتركه  
على معنى الحى والقبيلة  
( ولقد جاءت رسلنا ابراهيم  
بالبشرى ) باسحق ويعقوب  
بعده ( قالوا سلاما ) مصدر  
( قال سلام ) عليكم ( فالبث  
أن جاء بهجلا حنيدا ) مشوى  
( فلما رأى أيد بهم لاتصل اليه  
نكرهم ) بمعنى أنكروهم  
( وأوجس ) اضمح في نفسه  
( منهم خيفة ) خوفا ( قالوا  
لاتخف انا ارسلنا الى قوم  
لوط ) لنهلكهم ( وامرأته )  
اى امرأة ابراهيم سارة  
( قائمة ) تخدمهم ( فضحكك )  
استبشارا بهلاكهم ( فبشرناها  
باسحق ومن وراء ) بعد  
( اسحق يعقوب ) ولده  
تعيشر الى ان تراه ( قالت  
ياويلتى ) كلمة تقال عند امر  
عظيم والالف مبدلة مرياء  
الاضافة ( ألدوانا عجوز )  
لى تسع وتسعون سنة  
( وهذا بعلى شيخا ) له  
مائة او وعشرون سنة  
ونصبه على الحال والعامل  
فيه ما فى ذا من الاشارة  
( ان هذا شئ عجيب )

المكاشفات وبشرى الملائكة عند النزاع ( وفى الآخرة ) تلقى الملائكة  
اياهم مسلمين مبشرين بالقوز والكرامة بيان لتوحيه لهم ومحمل الذين آمنوا  
النصب او الرفع على المدح او على وصف الاولياء او على الابتداء وخبره  
لهم البشرى ( لاتبدل لكلمات الله ) اى لاتغير لاقواله ولا اخلاف لمواعيده  
( ذلك ) اشارة الى كونهم مبشرين فى الدارين ( هو القوز العظيم ) هذه  
الجملة والتى قبلها اعتراض لتحقيق البشرى وتعظيم شأنه وليس من شرطه  
ان يقع بعده كلام يتصل بما قبله ( ولا يحزنك قولهم ) اشرا كهم وتكذبهم  
وتهديدهم وقرأ نافع يحزنك من احزنه وكلاهما بمعنى ( ان العزة لله جميعا )  
استئناف بمعنى التعليل ويدل عليه القراءة بالفتح كأنه قيل لاتحزن بقولهم  
ولاتال بهم لان الغلبة لله جميعا لا يملك غيره شيئا منها فهو يقهرهم  
ونصرك عليهم ( هو السميع ) لاقوالهم ( العليم ) بعزائمهم فيكافهم عليها  
( الا ان الله من فى السموات ومن فى الارض ) من الملائكة والنفوس واذا كان  
هؤلاء الذين هم اشرف الممكنات عبيدا لا يصلح احدهم للربوبية  
فلا يعقل منها حق ان لا يكون له ندا وشريكا فهو كاللذليل على قوله ( وما يتبع  
الذين يدعون من دون الله شركاء ) اى شركاء على الحقيقة وان كانوا  
يسمون شركاء ويجوز ان يكون شركاء مفعول يدعون ومفعول يتبع محذوف  
دل عليه ( ان يتبعون الا الظن ) اى ما يتبعون يقينا وانما يتبعون ظنهم انها شركاء  
ويجوز ان تكون ما استهفامية منصوبة يتبع او موصولة معطوفة على من  
وقرى تدعون بالناء والمعنى اى شئ يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة  
والنبيين اى انهم لا يتبعون الا الله ولا يعبدون غيره فالكلم لا يتبعونهم فيه  
كقوله اولئك الذين يدعون يتبعون الى ربهم الوسيلة فيكون الزاما بعد  
برهان وما بعده مصروف عن خطابهم لبيان سندهم ومنشأ رأيهم  
( وانهم الا يخرسون ) يكذبون فيما ينسبون الى الله او يحزرون ويقصدون  
انها شركاء تقديرا باطلا ( هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار  
مبصرا ) تنبيه على كمال قدرته وعظيم نعمته المتوحد هو بهما ليدلهم  
على قدره باستحقاق العبادة وانما قال مبصرا ولم يقل لتبصروا فيه تفرقة  
بين الظرف المجرد والظرف الذى هو سبب ( ان فى ذلك لآيات لقوم  
يسمعون ) سماع تدبر واعتبار ( قالوا اتخذ الله ولدا ) اى تنبأه ( سبحانه )  
تنزيهه عن التنبى فانه لا يصح الايمن تصوره الولد ونعجب من كتمانهم الحقا

(هو المعنى) علة لتزنيهم فان اتخذوا الولد مسبب عن الحاجة (لهما في السموات وما في الارض) تقر رغبته (ان عندكم من سلطان بهذا) فذل لما رضى ما قامه من البرهان مبالغته في تجهيلهم وتحقيرا لاطلاق قولهم وبهذا متعلق بسلطان او نعت له او بعندكم كانه قيل ان عندكم في هذا سلطان (اتقوا ان على الله ما لا تعلمون) توبخ وتقرع على اختلافهم وجهلهم وفيه دليل على ان كل قول لا دليل عليه فهو جهالة وان العقائد لا بد لها من قاطع وان التقليد فيها غير سائغ (قل ان الدين بغيره على الله الكذب) بانخاذ الولد وادخاله في التثريب اليه (لا يفلحون) لا ينجون من النار ولا يفوزون بالجنة (متاع في الدنيا) خبر مبتدأ محذوف اي افتراؤهم متاع في الدنيا يقيمون به رياستهم في الكفر اوحيايتهم او تغلبهم متاع او مبتدأ خبره محذوف اي لهم تمتع في الدنيا (ثم اليها مرجعهم) بالموت فيلقون الشقاء المؤبد (ثم يذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) بسبب كفرهم (واتل عليهم نبأ نوح) خبره مع قومه (ادقال لقومه ياقوم ان كان كبر عليكم) عظم عليكم وشق (مقامي) نفسي كقولك فعلت كذا المكان فلان او كوني واقامتي بانيكم مدة مديدة او قيامي على الدعوة (وتذكيري) ياكم (بايات الله فعلى الله توكلت) وثقت به (فاجمعوا امركم) فاعزموا عليه (وشركاءكم) اي مع شركائكم وبؤيده القراءة بالرفع عطفا على الضمير المتصل وجاز من غير ان يؤكد للفصل وقيل انه معطوف على امركم محذوف المضاف اي وامر شركائكم وقرئ به وعن نافع فاجمعوا من الجمع والمعنى امرهم بالعزم او الاجتماع على قصد والسعي في اهلاكه على اي وجه يمكنهم ثقة بالله وقلة مبالاة بهم (ثم لا يكن امركم) في قصدي (عليكم عمة) مستورا واجملوه ظاهرا مكشوفان غمة اذا ستره او ثم لاتكن حالكم عليكم غما اذا اهلكتموني وتخصتم من ثقل مقامي وتذكيري (ثم اقضوا) ادوا (الى) ذلك الامر الذي تريدون بي وقرئ ثم افضوا بالفاء اي انتهوا الى شركم او ابرزوا الى من افضى اذا خرج الى القضاء (ولا تنظرون) ولا تنهملوني (فان توليستم) اعرضتم عن تذكيري (فاسأ لنكم من اجر) يوجب توليكم لثقله عليكم واتهامكم اي لا لاجله او يفوتني لتوليكم (ان اجرى) ما ثابى على الدعوة والتذكير (الاعلى الله) لاتعلق له بكم يثيبني به آمنتكم او توليتم (وامرت ان اكون من المسلمين) المتقادين لحكمه لا اخالف امره ولا ارجو

ان يولد ولد له مني (قالوا) اتجبن من امر الله (قدرته) (رحمت الله وبركاته عليكم) يا (اهل البيت) بيت ابراهيم (انه حبيد) محمود (محبود) (كريم) فلما ذهب عن ابراهيم الروح (الخوف) (وجاءته البشري) بالولد أخذ (مجادلنا) يجادل رسلنا (في) شأن (قوم) لوط ان ابراهيم خليل (كثير الامانة) (أواه منيب) رجاء فقل لهم أنهم يكون قرية فيها ثلاثمائة مؤمن قالوا الا قال أنهم يكون قرية فيها مائة مؤمن قالوا الا قال أنهم يكون قرية فيها أربعون مؤمنا قالوا لا قال أنهم يكون قرية فيها أربعة عشر مؤمنا قالوا الا قال أفرأيت ان كان فيها مؤمن واحد قالوا الا قال ان فيها موطا قالوا نحن أعلم بمن فيها الخ فلما أطال مجادلهم قالوا (يا ابراهيم) أعرض عن هذا (الجدال) انه قد جاء أمر ربك (بهلاكهم) وانهم آت بهم عذاب غير مردود ولما جاءت رسلنا لوطا سيئ بهم (حزن بسببهم) وضاق



غيره ( فكذبوه ) فاصروا على تكذيبه بعدما ألزمهم الحجة وبين ان توليهم ليس الا لعنادهم وتمردهم لاجرم حقت عليهم كلمة العذاب ( فتبيناه ) من الفرق ( ومن معه في القل ) وكانوا ثمانين ( وجعلناهم خلائف ) من الهالكين به ( واغرفنا الذين كذبوا باياتنا ) بالطوفان ( فانظر كيف كان عاقبة المنذرين ) تعظيم لما اجرى عليهم وتحذير لمن كذب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وتسليم له ( ثم بعثنا ) ارسلنا ( من بعده ) من بعد نوح ( رسلا الى قومه ) كل رسول الى قومه ( فجاءهم بالبينات ) بالعجرات الواضحة المثبتة لدعواهم ( فما كانوا ليؤمنوا ) فما استقام لهم ان يؤمنوا لشدة شكيتهم في الكفر وخذلان الله اياهم ( بما كذبوا به من قبل ) اى بسبب تعودهم تكذيب الحق وتمرنهم عليه قبل بشئة الرسل ( كذلك نطبع على قلوب المعندين ) بخذلانهم لانهم اكلهم في الضلال وابساع المألوف وامثال ذلك دليل على ان الافعال واقعة بقدرة الله تعالى وكسب العبد وقدر تحقيق ذلك ( ثم بعثنا من بعدهم ) من بعد هؤلاء الرسل ( موسى وهرون الى فرعون وملائه باياتنا ) بالآيات التسع ( فاستكبروا ) عن اتباعهما ( وكانوا قوما مجرمين ) معندين الاجرام فلذلك تهاونوا برسالة ربهم واجتروا على ردها ( فلما جاءهم الحق من عندنا ) وعرفوه بتظاهر المعجزات الباهرة المزججة للشك ( قالوا ) من فرط تمردهم ( ان هذا السحر مبین ) ظاهرانه سحر او فائق في فنه واضح فيما بين اخوانهم : قال موسى اتقولون للحق لما جاءكم ) انه لسحر فحذف المحكى المقول للدلالة ما قبله عليه ولا يجوز ان يكون ( اسحر هذا ) لانهم بتوا القول بل هو استئناف بانكار ما قالوه اللهم الا ان يكون الاستفهام فيه للتقرير والمحكى مفهوم قولهم ويجوز ان يكون معنى اتقولون للحق اتعيونونه من قولهم فلان بخاف المقالة كقوله سمعنا فتى يذكرهم فيستغنى عن المقول ( ولا يفلح الساحرون ) من تمام كلام موسى عليه السلام للدلالة على انه ليس بسحر فانه لو كان سحرا لاضمحل ولم يبطل سحر السحرة ولان العالم بانه لا يفلح الساحر لا يسحر او من تمام قولهم ان جعل اسحر هذا محكما كانهم قالوا اجئتنا بالسحر تطلب به الفلاح ولا يفلح الساحرون ( قالوا اجئتنا لتلفتنا ) لتصرفنا والفت والقتل اخوان ( عما وجدنا عليه آباءنا ) من عبادة الاصنام ( وتكون لكم الكبرياء في الارض ) الملك فيها سمى بها لاتصاف الملوك بالكبر او التكبر على

بهم ذرعا ) صدر الانهم حسان الوجوه في صورة أضياف فخاف عليهم قومه ( وقال هذا يوم عصيب ) شديد ( وجاءهم قومه ) لما علموا بهم ( يهرعون ) يسرعون ( اليه ومن قبل ) قبل مجيئهم ( كانوا يعلمان السيئات ) وهى اتيان الرجال في الادبار ( قال ) لوط ( يا قوم هؤلاء بناتي ) فتزوجوهن ( هن اظهر لكم فاتقوا الله ولا تخزون ) تفضحوني ( في ضيقي ) أضيافى ( أليس منكم رجل رشيد ) يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ( قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق ) حاجة ( وانك لتعلم ما نريد ) من اتيان الرجال ( قالوا ان بكم قوة ) طاقة ( أو آوى الى ركن شديد ) عشيرة تنصرني لبطشت بكم فلما رأيت الملائكة ذلك ( قالوا يالوط انارسل ربك لن يصلوا اليك ) بسوء ( فأسر باهلك بقطع ) طائفة ( من الليل ولا يلدنفت منكم أحد ) لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم ( الامرأتك ) بالرفع بدل

من احد وفي قراءة بالنصب  
استثناء من الاهل اى فلا  
تسربها ( انه مصيها  
مأصباهم ) فليل لم يخرج  
بها وقيل خرجت والتفتت  
قالت واقوماه فجاءها جبر  
قتلها وسألهم عن وقت  
هلاكمهم فقالوا ( ان موعدهم  
الصبح ) فقال أريد أعمل  
من ذلك قالوا ( أليس الصبح  
ب قريب فلما جاء أمرنا )  
بأهلاكمهم ( جعلنا عاليها )  
اى قراهم ( سافلها ) اى  
بأن رفعها جبريل الى السماء  
واسقطها مقلوبة الى  
الارض ( وامطرنا عليها  
حجارة من سجيل ) طين  
طبخ بالنار ( منضود )  
متتابع ( مسومة ) معلقة  
عليها اسم من رمى بها ( عند ربك )  
ظرف لها ( وماهى ) الحجارة  
او بلادهم ( من الظالمين )  
اى اهل مكة ( بعيد و )  
أرسلنا ( الى مدين اخاهم  
شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله )  
وحدوه ( ما لكم من اله  
غيره ولا تقصوا المكيال  
والميزان انى اراكم بخير ) نعمة  
تفنيكم عن التطفيف ( وانى

الناس باستتباعهم ) ( وما نحن لكما بمؤمنين ) بمصدقين فيما جئت به ( وقال  
فرعون أثوني بكل ساحر ) وقرأ حزة والكسائي بكل سحار ( عليم )  
حاذق فيه ( فلما جاء السحرة قال لهم موسى القوم انتم ملفون فلما القوا  
قال موسى ما جئتم به السحر ) اى الذى جئتم به هو السحر لا ما سماه  
فرعون وقومه سحرا وقرأ ابو عمرو والسحر على ان ما استنفها مية  
مرفوعة بالابتداء وجئتم به خبرها والسحر بدل منه او خبر مبتدأ محذوف  
تقديره هو السحر او مبتدأ خبره محذوف اى السحر هو ويجوز ان ينتصب  
ما بفعل يفسره ما بعده تقديره اى شئ اتيتم ( ان الله سيضلهم ) سيحققه  
او سيظهر بطلانه ( ان الله لا يصلح عمل المفسدين ) لا يثبت ولا يقويه وفيه  
دليل على ان السحرا فساد وتمويه لاحقيقة له ( وبحق الله الحق ) ويثبت  
بكلماته ( ما امره وقضاياه وقرئ بكلماته ) ( ولو كره المجرمون ) ذلك  
فما آمن لموسى ( فى مبتدأ امره ) ( الاذرية من قومه ) الاولاد من اولاد قومه  
بنى اسرائيل دعاهم فلم يجيبوه خوفا من فرعون الاطاشة من شأنهم وقيل  
الضمير لفرعون والذرية طائفة من شأنهم آمنوا به او مؤمن آل فرعون  
وامراته آسية وخازنه وزوجته وما شطته ( على خوف من فرعون  
وملائكته ) اى خوف منهم والضمير لفرعون وجعله على ما هو المعتاد  
فى ضمير العظماء او على ان المراد بفرعون آله كما يقال ربعة ومضر اول الذرية  
اول القوم ( ان يفتنهم ) ان يعذبهم فرعون وهو بدل منه او مفعول خوف وافراده  
بالضمير للدلالة على ان الخوف من الملائكة كان بسببه ( وان فرعون لعال  
فى الارض ) لغالب فيها ( وانه لمن المسرفين ) فى كبر والعنوت حتى ادعى  
الربوبية واسترق اسباط الانبياء ( وقال موسى ) لما رأى تخوف المؤمنين به  
( يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ) فتقوا به واعتمدوا عليه ( ان كنتم  
مسلمين ) مستسلمين لقضاء الله مخلصين له وليس هذا من تعليق الحكم  
بشرطين فان المعلق بالايمان وجوب التوكل فانه مقتضىه والمشرط  
بالاسلام حصوله فانه لا يوجد مع التخليط ونظيره ان دعاك زيد فاجبه  
ان قدرت ( فقالوا على الله توكلنا ) لانهم كانوا مؤمنين مخلصين ولذلك  
اجيب دعوتهم ( ربنا لا تجمعنا فتنه ) موضع فتنه ( للقوم الظالمين )  
اى لا تسلطهم علينا فيقتلونا ( ونجنا برحمتك من القوم الكافرين ) من  
كيدهم وشؤم مشاهدتهم وفى تقديم التوكل على الدعاء تنبيه على ان الداعى

أخاف عليكم ) ان لم تؤمنوا  
 ( عذاب يوم محبط ) بكم  
 يهلككم ووصف اليوم به  
 مجاز او وقوعه فيه ( ويا قوم  
 أوفوا المكيال والميزان )  
 اتوهما ( بالقسط ) بالعدل  
 ( ولا تبخسوا الناس أشياءهم )  
 لا تنقصوهم من حقهم شيئاً  
 ( ولا تعثوا في الأرض  
 مفسدين ) بالقتل وغيره  
 من عثى بكسر المثناة افسد  
 ومفسدين حال مؤكدة لمعنى  
 عاملها تعثوا ( بقيت الله )  
 رزقه الباقي لكم بعد ايفاء  
 الكيل والوزن ( خير لكم )  
 من البخس ( ان كنتم مؤمنين  
 وما انا عليكم بحفيظ ) رقيب  
 اجازيكم باعاً لكم انما  
 بعثت نذيراً ( قالوا ) له استهزاء  
 ( يا شعيب اصلواتك تأمرك )  
 بتكليف ( ان نترك ما يعبد  
 آباؤنا ) من الاصنام ( او )  
 نترك ( ان نفعل في اموالنا  
 ما نشاء ) المعنى هذا امر باطل  
 لا يدعو اليه داع بخير ( انك  
 لانت الحليم الرشيد ) قالوا  
 ذلك استهزاء ( قال يا قوم  
 ارأيتم ان كنت على بينة  
 من ربي ورزقي منه رزقا  
 حسناً ) حلالا فاشوبه

ينبغي ان يتوكل اولاً ليجاب دعوته ( واحينالى موسى واخيه ان تبوا ) ان  
 اتخذوا مباداة ( لقومكما بمصر بيوتا ) يسكنون فيها او يرجعون اليها للعبادة  
 ( واجعلوا ) انما وقومكما ( بيوتكم ) تلك البيوت ( قبله ) مصلى وقيل  
 مساجد متوجهة نحو القبلة يعنى الكعبة وكان موسى يصلى اليها ( واقبوا  
 الصلاة ) فيها امر وابدلك اول امرهم لئلا يظهر عليهم الكفرة فيؤذوهم  
 ويفتنوهم عن دينهم ( وبشر المؤمنين ) بالنصرة في الدنيا والجنة في العقبى  
 وانما اثني الضمير اولاً لان التبو للقوم اتخذوا المعابد مما يتعاطاه رؤس القوم  
 بشاور ثم جمع لان جعل البيوت مساجد والصلاة مما ينبغي ان يفعله كل احد  
 ثم وحدلان البشارة في الاصل وظيفة صاحب الثرىعة ( وقال موسى ربنا  
 انك آتيت فرعون وملاه زينة ) ما يترتب به من الملابس والمراكب ونحوهما  
 ( واماو الا في الحياة لدنيا ) وانواعا من المال ( ربنا ليصلوا عن سيدك ) دعاء  
 عليهم بلفظ الامر بما علم من ممارسة احوالهم انه لا يكون غيره بكقولك لعن الله  
 ابليس وقيل اللام للعاقبة وهى متعلقة بآيت ويحتمل ان تكون للعلة لان  
 ايتاء النعم على الكفر استدراج وتثبيت على الضلال ولانهم لما جعلوها  
 سبباً للضلال فكأنهم اوتوها ليضلوا فيكون ربنا تكرر الاول وتأكدا  
 اوتيهما على ان المقصود عرض ضلالتهم وكفرانهم تقديماً لقوله  
 ( ربنا اطمس على اموالهم ) اى اهلكها والطمس المحق وقرئ واطمس  
 بالضم ( واشدد على قلوبهم ) اى واقسها واطبع عليها حتى لا تنتشر  
 للايمان ( فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم ) جواب للدعاء اودعاء  
 بافظ النهى او عطف على ليضلوا وما يبينهما دعاء معترض ( قال قد اجيبت  
 دعوتكما ) يعنى موسى وهرون عليهما السلام لانه كان يؤمن ( فاستقيا )  
 قائباً على ما اتما عليه من الدعوة والزام الجملة ولا تستجلا فان ما طلبتما كائن  
 ولكن في وقته روى انه مكث فيهم بعد الدعاء اربعين سنة ( ولا تتبعان  
 سبيل الذين لا يعملون ) طريق الجهالة في الاستعمال او عدم الوثوق  
 والاطمئنان بوعده الله وعن ابن عامر رواية ابن ذكوان ولا تتبعان بالنون  
 الخفيفة وكسرهما لالتقاء الساكنين ولا تتبعان من تبع يتبع ولا تتبعان ايضاً  
 ( وجاوزنا بني اسرائيل البحر ) اى جاوزناهم في البحر حتى بلغوا الشط  
 حافظين اياهم وقرئ جاوزنا وهو من فعل المرادف لفاعل كضعف وضاعف  
 فاتبعهم ) فادركهم يقال تبعه حتى اتبعته ( فرعون وجنوده بغيرها

بالحرام من الجنس والتطيف  
 (وما أريد ان اخافكم)  
 واذهب (الى ما انهاكم  
 عنه) فارتكبه (ان) ما  
 (أريد الا الاصلاح) لكم  
 بالعدل (ما استطعت وما  
 توفيتي) قدرتي على ذلك  
 وغيره من الطاعات (الابالله  
 عليه توكلت واليه انيب)  
 ارجع (ويا قوم لا يجرمنكم)  
 يكسبكم (شقاقى) خلافي  
 فاعل يحرم والضمير مفعول  
 اول والثانى (أن يصيبكم  
 مثل ما اصاب قوم نوح  
 او قوم هود او قوم صالح)  
 من المذاب (وما قوم لوط)  
 اى منازلهم اوزمن هلاكهم  
 (منكم بعبث) فاعتبروا  
 (واستغفروا ربكم ثم توبوا  
 اليه ان ربي رحيم) بالمؤمنين  
 (ودود) محب لهم (قالوا)  
 ايذا نابلقة المبالة (يا شعيب  
 مانفقهم) نفهم (كثيرا  
 مما تقول وانما لنراك فينا  
 ضعيفا) ذليلا (واولا  
 رهطك) عشيرتك  
 (لرجناك) بالحجارة (وما  
 انت علينا بعزير) كريم  
 عن الرجيم وانما رهطك هم  
 الاعزة (قال يا قوم أرهطى

وعدوا) باغين وعادين اولبغى والعدو وقرئ وعدوا (حتى اذا ادركه  
 الفرق) لحقه (قال آمنت انه) اى بانه (لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل  
 وانا من المسلمين) قرأ حزة والكسائى انه بالكسر على اضممار القول  
 او الاستئناف بدلا وتفسير الآمنت فنك عن الايمان او ان القبول وبالغ فيه  
 حين لا يقبل (آلآن) اثنون الآن وقد ايسمت من نفسك ولم يبق لك اختيار  
 (وقد عصيت قبل) قبل ذلك مدة عمرك (وكنت من المعددين) الضالين  
 المضلين عن الايمان (فاليوم نجيبك) نبعدك مما وقع فيه قومك من قعر البحر  
 ونجعلك طافيا ونلقيك على نجوة من الارض ليرك بنو اسرائيل وقرأ يعقوب  
 نجيبك من انجى وقرئ نجيبك بالخاء اى نلقيك بناحية الساحل (ببدنك)  
 فى موضع الحال اى بيدك عاريا عن الروح او كاملا سويا او عريانا من غير  
 لباس او بدرعك وكانت له درع من ذهب يعرف بها وقرئ بابدانك اى  
 باجزاء البدن كلها كقولهم هوى باجرامه او بدر وعك كانه كان مظاهرا  
 بينها (لتكون لمن خلقت آية) لمن وراءك علامة وهم بنو اسرائيل اذ كان  
 فى نفوسهم من عظمتهم ما خيل اليهم انه لا يهلك حتى كذبوا موسى عليه  
 السلام حين اخبرهم بفرقه الى ان عابوه مطروحا مرمهم من الساحل  
 اولمن يأتى بعدك من القرون اذا سمعوا اماك امرك بمن شاهدك عبرة ونكالا  
 عن الطغيان اوجه فداهم على ان الانسان على ما كان عليه من عظم الشأن  
 وكبرياء الملك مملوك مقهور بعيد عن مطمان الربوبية وقرئ لمن خلقتك  
 اى خالقك آية كسائر الآيات فان افراده اياك باللقاء الى الساحل دليل  
 على انه تعمد منه لكشف تزويرك واماطة الشبهة فى امرك وذلك دليل  
 على كمال قدرته وعلمه وارادته وهذا الوجه ايضا محتمل على المشهور (وان  
 كثير من الناس عن آياتنا لعافلون) لا يفكرون فيها ولا يعتبرون بها (ولقد  
 بوأنا) انزلنا (بنى اسرائيل ميثاقا صدق) منزلا صالحا مريا وهو الشام  
 ومصر (ورزقناهم من الطيبات) من اللذئذ (فما اختلفوا حتى جاءهم العلم)  
 فاختلوا فى امر دينهم الامن بعد ما قرؤوا التوراة وعلموا احكامها اوفى امر  
 محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الامن بعد ما علموا صدقه بنعوته وتظاهر معجزاته  
 (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) فيميز المحق  
 عن المبطل بالانجاء والاهلاك (فان كنت فى شك مما نزلنا اليك) من القصص  
 على سبيل الفرض والتقدير (فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك) فانه

محقق عندهم ثابت في كتبهم على نحو ما القينا اليك والمراد تحقيق ذلك والاستشهاد بما في الكتب المقدمة فان القرآن مصدق لما فيها او وصف اهل الكتاب بالرسوخ في العلم بحجة ما نزل اليه او تهيج الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وزيادة تبيينه لا يمكن وقوع الشك له ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لا شك ولا اسأل وقيل الخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد به امته او لكل من يسمع اى ان كنت ابها السامع في شك مما نزلنا على لسان نبينا اليك وفيه تبيينه على ان من خالفه شبهة في الدين ينبغي ان يسارع الى حلها بالرجوع الى اهل العلم ( لقد جاءك الحق من ربك ) واضحا انه لا مدخل للمزية فيه بالآيات القاطعة ( فلا تكونن من الممترين ) بالترنزل عما انت عليه من الجزم واليقين ( ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكونن من الخاسرين ) ايضا من باب التبييض والتثيت وقطع الاطماع عنه كقوله فلا تكونن ظهير الكافرين ( ان الذين حقت عليهم ) ثبتت عليهم ( كلمة ربك ) بانهم يموتون على الكفر او يخلدون في العذاب ( لا يؤمنون ) اذ لا يكذب كلامه ولا ينتقض قضاؤه ( ولو جاءتهم كل آية ) فان السبب الاصلى لايمانهم وهو تعلق ارادة الله به مفقود ( حتى يروا العذاب الاليم ) وحينئذ لا يفهم كما لا ينفع فرعون ( فلو كانت قرية آمنت ) فملا كانت قرية من القرى التي اهلكناها آمنت قبل معاينة العذاب ولم يؤخر اليها كما اخر فرعون ( فنفعها ايمانها ) بان يقبله الله ويكشف العذاب عنها ( الا قوم يونس ) لكن قوم يونس عليه السلام ( لما آمنوا ) اول ما رأوا اماراة العذاب ولم يؤخروه الى حلوله ( كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ) ويجوز ان تكون الجملة في معنى النفي لتضمن حرف التحضيض معناه فيكون الاستثناء متصلا لان المراد من القرى اهلها كما انه قال ما آمن اهل قرية من القرى العاصية فنفعهم ايمانهم الا قوم يونس ويؤيده قراءة الرفع على البدل ( ومنعناهم الى حين ) الى آجالهم روى ان يونس عليه السلام بعث الى نينوى من الموصل فكذبوه واصروا عليه فوعدهم بالعذاب الى ثلاث وقيل الى ثلاثين وقيل الى اربعين فلما دنا الموعد اغامت السماء غيما اسود ذا دخان شديد فهبط حتى غشى مد يديهم فهابوا فطلبوا يونس فلم يجدوه فايقنوا صدقه فلبسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بانفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين كل والدة وولدها فخن

اعز عليكم من الله ) فتركوا قتلى لا جلهم ولا تحفظوني لله ( واتخذتموه ) اى الله ( وراءكم ظهريا ) منبوا خلف ظهوركم لا تراقبونه ( ان ربى بما تعملون محيط ) علما فيجازيكم ( ويا قوم اعملوا على مكانكم ) حالتكم ( انى عامل ) على حالتى ( سوف تعلمون من ) موصولة مفعول العلم ( بآية عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارقبوا ) انتظروا عاقبة امركم ( انى معكم رقيب ) منتظر ( ولما جاء امرنا ) باهلاكهم ( نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برجة منا واخذت الذين ظلموا الصيحة ) صاح بهم جبريل ( فاصبحوا فى ديارهم جائمين ) باركين على الركب متبين ( كائن ) مخففة اى كانوا لم يغنوا ) يقيموا ( فيها الا بعدا لمدين كما بعدت ثمود ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين ) برهان بين ظاهر ( الى فرعون وملأه فاتبوا امر فرعون وما امر فرعون برشيد ) سديد ( يقدم ) تقدم ( قوم يوم القيامة )

فيتبعونه كما اتبعوه في الدنيا  
 ( فأوردتهم ) ادخلهم  
 ( النار وبئس الورد  
 المورد ) هي ( واتبعوا  
 في هذه ) أي الدنيا ( لعنة  
 ويوم القيامة ) لعنة ( بئس  
 الرfid ) العون ( المرفود )  
 رفدهم ( ذلك ) المذكور  
 مبتدأ خبره ( من أنباء القرى  
 نقصه عابك ) يا محمد  
 ( منها ) أي القرى ( قائم )  
 هلك أهله دونه ( و ) منها  
 ( حصيد ) هلك بأهله فلا  
 أثر له كالزرع المحصود  
 بالمناجل ( وما ظلمهم )  
 بأهلا بهم بغير ذنب ( ولكن  
 ظلوا أنفسهم ) بالشرك  
 ( فما اغنت ) دفعت ( عنهم  
 آلهتهم التي يدعون ) يعبدون  
 ( من دون الله ) أي غيره  
 ( من ) زائدة ( شيء ) لما جاء  
 امر ربك عذابه ( وما زادهم )  
 بعبادتهم لها ( غير  
 توبيخ ) تحسير ( وكذلك )  
 مثل ذلك الأخذ ( اخذ ربك  
 إذا أخذ القرى ) أريد أهلها  
 ( وهي ظالمة ) بالذنوب أي  
 فلا يغني عنهم من أخذه شيء  
 ( ان أخذه اليم شديد ) روى  
 الشيخان عن أبي موسى

بعضها إلى بعض وعلت الأصوات والهمج واخلصوا النية واطهروا  
 الإيمان وتضرعوا إلى الله فرحهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم  
 الجمعة ( ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم ) بحيث لا يشذ منهم أحد  
 ( جميعا ) مجتمعين على الإيمان لا يختلفون فيه وهو دليل على القدرة في أنه  
 تعالى لم يشأ إيمانهم أجمعين فإن من شاء إيمانه يؤمن لا محالة والتقييد بمشيئة  
 الأجل خلاف الظاهر ( أفأنت تكره الناس ) بما لم يشأ الله منهم ( حتى  
 يكونوا مؤمنين ) وترتيب الإكراه على المشيئة بالغاء وإبلائها حرف الاستفهام  
 للانكار وتقديم الضمير على الفعل للدلالة على أن خلاف المشيئة مستحيل  
 فلا يمكنه تحصيله بالإكراه عليه فضلا عن الحث والتعريض عليه اذ روى  
 أنه كان حريصا على إيمان قومه شديد الاهتمام به فنزلت ولذلك قرره بقوله  
 ( وما كان لنفس أن تؤمن ) بالله ( إلا بأذن الله ) الأماذنه وإطلاقه وتوفيقه  
 فلا يجهد نفسك في هداها فإنه إلى الله ( ويجعل الرجس ) العذاب  
 أو الخذلان فإنه سببه وقرئ بالراء وقرأ أبو بكر ونجمل بالنون ( على الذين  
 لا يعقلون ) لا يستعملون عقولهم بالنظر في الحجج والآيات أو يعقلون دلائله  
 وأحكامه لما على قلوبهم من الطبع ويؤيد الأول قوله ( قل انظروا ) أي تفكروا  
 ( ماذا في السموات والأرض ) من عجائب صنعه ليدلكم على وحدته وكما قدرته  
 وماذا ان جعلت استفهامية علقت انظروا عن العمل ( وما تغني الآيات والنذر  
 عن قوم لا يؤمنون ) في علم الله وحكمه وما نافية أو استفهامية في موضع نصب  
 ( فهل ينتظرون إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم ) مثل وقايهم ونزول  
 بأس الله بهم اذ لا يستحقون غيره من قولهم أيام العرب لوقائعها ( قل فانتظروا نبي  
 معكم من المنتظرين ) لذلك وانتظروا هلاكى أنى معكم من المنتظرين هلاككم  
 ( ثم نجي رسلنا والذين آمنوا ) عطف على محذوف دل عليه الأماذ مثل أيام الذين  
 خلوا كما أنه قبل نهلك الأمم ثم نجي رسلنا ومن آمن بهم على حكاية الحال الماضية  
 ( كذلك حق علينا نجي المؤمنين ) كذلك الأنجاء أو النجاء كذلك نجي محمد عليه  
 الصلاة والسلام وصحبه حين نهلك المشركين وحق علينا اعتراض ونصبه بفعله  
 المقدور قبل بدل من ذلك وقرأ حفص والكسائي نجي المؤمنين تخففا ( قل يا أيها  
 الناس ) خطاب لأهل مكة ( أن كنتم في شك من ديني ) وصحته ( فلا تعبدوا الذين  
 تعبدون من دون الله ولكن اعبدوا الله الذي يتوفاكم ) فهذا خلاصة ديني اعتقادا  
 وعملا فاعرضوها على العقل والصرف وانظروا فيها بعين الانصاف لتعلموا

الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لييلي للطالم حتى اذا اخذه لم يفلسه ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك أخذ ربك الآية (ان في ذلك) المذكور من القصص (لاية) لعبرة (لمن خاف عذاب الآخرة ذلك) اي يوم النيامه (يوم مجموع له) فيه (الاسم) وذلك يوم مشهود (بشهادة جميع الخلائق) وما نؤخره الا لاجل معدود (لوقت معلوم عند الله) يوم يأت ذلك اليوم (لا تكلم) فيه حذف احدى التاءين (نفس الاباذنه) تعالى (فهم) اي اخلق (شقو) منهم (سعيد) كتب كل في الازل (فاما الذين شقوا) في علمه تعالى (ففي النار لهم فيها زفير) صوت شديد (وشهيق) صوت ضعيف (خالدين فيها ما دامت السموات والارض) اي مدة دوامهما في الدنيا (الا) غير (ما شاء ربك) من الزيادة على مدتهما مما لا منتهى له والمعنى خالدين فيها ابدا (ان ربك فعال لما يريد وأما

صحتها وهو اني لا اعبد ما تخلفونه وتعبدونه ولكن اعبد خالقكم الذي هو يوجدهم ويتوفاكم وانما خص التوفى بالذكر للتهديد (وامرت ان اكون من المؤمنين) بمادل عليه العقل ونطق به الوحي وحذف الجار من ان يجوز ان يكون من المطرد مع ان وان وان يكون من غيره كقوله \* امرتك الخير فافعل ما امرت به \* فقد تركت ذامال وذانسب (وان اقم وجهك للدين) عطف على ان اكون غير ان صلة ان محكية بصيغة الامر ولا فرق بينهما في الغرض لان المقصود وصلها بما يتضمن معنى المصدر لتدل عليه معه وصيغ الافعال كلها كذلك سواء الخبر منها والطلب والمعنى وامرت بالاستقامة في الدين والاستداد فيه باداء القرائض والانتهاه عن القبائح اوفى الصلاة باستقبال القبلة (حنيفا) حال من الدين او الوجه (ولا تكونن من المشركين ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك) بنفسه ان دعوته او خذلته (فان فعلت) فان دعوته (فالك اذا من الظالمين) جزاء للشرط وحواب اسؤال مقدر عن تبعه الدعاء (وان عسسك الله بضر) وان يصيبك به (فلا تكشفه) يرفقه (الاهو) الا الله (وان يردك بخير فلا راد) فلا دافع (افضله) الذي اراد به ولعله ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضر مع تلازم الامرين للتنبيه على ان الخير مراد بالذات والضر انما هم لا بالقصد الاول ووضع الفضل موضع الضمير للدلالة على انه منفضل بما يريد بهم من الخير لاستحقاق لهم عليه ولم يستثن لان مراد الله لا يمكن رده (يصيبه) بالخير (من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم) فتعرضوا لرحمته بالطاعة ولا تأسوا من غفرانه بالمعصية (قل أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم) رسوله او القرآن ولم يبق لكم عذر (فن اهتدى) بالايان والمتابعة (فانما يهتدى لنفسه) لان نفعه لها (ومن ضل) بالكفر بهما (فانما يضل عليهما) لان وبال الضلال عليهما (وما نأ عليكم بويل) بحفيظ مو كول الى امركم وانما انا بشير ونذير (واتبع ما يوحى اليك) بالامثال والتبليغ (واصبر) على دعوتهم وتحمل اذيتهم (حتى يحكم الله) بالنصرة او بالامر بالقتال (وهو خير الحاكمين) اذ لا يمكن الخطأ في حكمه لاطلاعه على السرائر اطلاقه على الطواهر وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة يونس اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بيونس وكذب وبعدد من غرق مع فرعون

( سورة هود عليه السلام مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

(الكتاب) مبتدأ وخبر او كتاب خبر مبتدأ محذوف ( احكمت آياته ) نظمت نظما  
محكما لا يعثر به اختلال من جهة اللفظ والمعنى او منعت من الفساد والنسخ فان  
المراد آيات السورة وليس فيها منسوخ او احكمت بالجمع والدلائل اوجعلت  
حكيمة منقول من حكم بالضم اذا صار حكما لانها مشتملة على امهات الحكم  
النظرية والعملية ( ثم فصلت ) بالفوائد من العقائد والاحكام والمواعظ والاخبار  
او يجعلها سورا او بالانزال نجما او فصل فيها وخلص ما يحتاج اليه وقرئ  
ثم فصلت اي فرقت بين الحق والباطل واحكمت آياته ثم فصلت على البناء  
للمتكلم وثم للتفاوت في الحكم والترخي في الاخبار ( من لدن حكيم خبير )  
صفة اخرى لكتاب او خبر بعد خبر اوصلة لاحكمت او فصلت وهو تقرير  
لاحكامها وتفصيلها على اكل ما ينبغي باعتبار ما ظهر امره وما خفي  
( ان لا تعبدوا الا الله ) لان لا تعبدوا وقيل ان مفسرة لان في تفصيل  
الآيات معنى القول ويجوز ان يكون كلاما مبتدأ للاغراء على التوحيد  
او الامر بالتبري عن عبادة الغير كانه قيل ترك عبادة غير الله بمعنى الزموه  
او اتركوها تركا ( اني لائمهم ) من الله ( نذير وبشير ) بالعقاب على الشرك  
والثواب على التوحيد ( وان استغفروا ربكم ) عطف على ان لا تعبدوا  
( ثم توبوا اليه ) ثم توصلوا الى مظلوم بكم بالتوبة فان المعرض عن طريق  
الحق لا بد له من الرجوع وقيل استغفروا من الشرك ثم توبوا الى الله بالطاعة  
ويجوز ان يكون ثم لتفاوت ما بين الامرين ( بمنعكم متاعا حسنا ) يعشكم  
في امن ودعة ( ال اجل مسمى ) هو آخر اعماركم المقدرة اولا بهلككم بعذاب  
الاستئصال والارزاق والآجال وان كانت متعلقة بالاعمال لكنها مسماة  
بالاضافة الى كل احد فلا تغير ( وبؤت كل ذي فضل فضله ) وبعط  
كل ذي فضل في دينه جزاء فضله في الدنيا او في الآخرة وهو وعد للوحد  
النائب بخير الدارين ( وان تولوا ) وان تولوا ( فاني اخاف عليكم عذاب  
يوم كبير ) يوم القيامة وقيل يوم الشدايد وقد ابتلوا بالقحط حتى اكوا  
الجيف وقرئ ( وان تولوا من ولي ) الى الله مرجعكم ( رجعوكم في ذلك اليوم  
وهو شاذ عن القياس ) وهو هلى كل شئ قدبر ( فيقدر على تعذيبهم اشد  
عذاب فكأنه تقرير لكبر اليوم ) الا انهم يثنون صدوهم ( يثنونها

الذين سعدوا ) بفتح السين  
وضمها ( ففي الجنة خالدين  
فيها مادامت السموات  
والارض الا ) غير ( ماشاء  
ربك ) كاتقدم ودل عليه  
فيهم قوله ( عطاء غير مجذوذ )  
مقطوع وما تقدم من التأويل  
هو الذي ظهر وهو خال من  
التكليف والله اعلم بمراده  
( فلانك ) يا محمد ( في مرية )  
شك ( مما بعد هؤلاء )  
من الاصنام انا مذنبهم كما عذبنا  
من قبلهم وهذا تسليية للنبي  
صلى الله عليه وسلم ( ما يعبدون  
الا كما يعبد آباؤهم ) أى  
كعبادتهم ( من قبل ) وقد  
عذبناهم ( وانا لموفوهم )  
مثلهم ( نصيبهم ) حظهم من  
العذاب ( غير منقوص ) أى  
تاما ( ولقد آتينا موسى الكتاب  
التوراة ) فاختلف فيه  
بالتصديق والتكذيب كالقرآن  
( ولولا كلمة سبقت من ربك )  
بأخير الحساب والجزاء  
لخلأنا الى يوم القيامة  
( لقضى بينهم ) في الدنيا فيما  
اختلفوا فيه ( وانهم ) أى  
المكذبين به ( لني شك منه  
مريب ) موقع الرية ( وان )  
بالتخفيف والتشديد ( كلا )



أى كل الخلائق ( لما ) مازائدة  
واللام موطئة لقسم مقدر  
أوفارقة وفي قراءة بتشديد  
لما بمعنى الا فان نافية  
( ايوفينهم ربك أعمالهم )  
أى جزاءها ( انه بما يعملون  
خير ) عالم بواطنه كظواهره  
( فاستقم ) على العمل بامر ربك  
والدعاء اليه ( كما أمرت و )  
ليستقم ( من تاب ) آمن ( معك  
ولا تطفوا ) تجاوزوا حدود  
الله ( انه بما تعملون بصير )  
فيجازيكم به ( ولا تركنوا )  
تميلوا ( الى الذين ظلموا )  
بواداة أو مداهنة أو رضا  
بأعمالهم ( فتمسك ) تصيبكم  
( النار وما لكم من دون الله )  
أى غيره ( من زائدة ) ( أولياء )  
يحفظونكم منه ( ثم لا تتصرون )  
تمنعون من عذابه ( وأقم  
الصلاة طرفي النهار ) الغداة  
والعشى أى الصبح والظهر  
والعصر ( وزلعا ) جمع زلعة  
أى طائفة ( من الليل ) أى  
المغرب والعشاء ( ان الحسنات  
كالصلوات الخمس ) يذهبن  
السيئات ( الذنوب الصغائر )  
نزلت فيمن قبل أجنبية فاخبره  
صلى الله عليه وسلم فقال  
ألى هذا فقال لجميع امتي

عن الحق ويحرفون عنه او يعطفونها على الكفر وعداوة النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم او يولون ظهورهم وقرئ يثونى بالياء من اثونى وهو  
بناء المباعدة و يثون واصله يثنون من الثن وهو الكلاء الضعيف اراد به  
ضعف قلوبهم او مطاوعة صدورهم للثنى و يثن من اثنان كايأض  
بالهمزة و يثونى ( ليستخفوا منه ) من الله بسرهم فلا يطلع رسوله المؤمنين عليه  
قيل انها نزلت في طائفة من المشركين قالوا اذا رخصنا ستورنا واستغشنا  
ثيابنا وطوينا صدورنا على عداوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كيف يعلم  
وقبل نزلت في المنافقين وفيه نظر اذا الآية مكينة والفساق حدث بالمدينة  
( الآحين يستغشون ثيابهم ) الآحين يأوون الى فراشهم و يغطون بثيابهم  
( يعلم مايسرون ) في قلوبهم ( وما يعلنون ) بافواهم يستوى في علم سرهم  
وعلمهم فكيف يخفى عليه ما عسى يظهره ( انه عليم بذات الصدور ) بالاسرار  
ذات الصدور او بالقلوب واحوالها ( وما من دابة في الارض الا على الله رزقها )  
غذاؤها ومعاشها لتكفله اياه تفضلا ورحمة وانما اتى بلفظ الوجوب تحقيقا  
لوصوله وجلالة على التوكل فيه ( ويعلم مستقرها ومستودعها ) اما كنهها في الحياة  
والممات او الاصلاب والارحام ومسكنها من الارض حين وجدت بالفعل  
ومودعها من المواد والمقارحين كانت بعد بالقوة ( كل ) كل واحد  
من الدواب واحوالها ( في كتاب مبين ) مذكور في اللوح المحفوظ وكأنه  
اريد بالآية بيان كونه عالما بالمعلومات كلها وبما بعدها بيان كونه قادرا  
على الممكنات باسرها تقريراً للتوحيد ولما سبق من الوعد والوعيد  
( وهو الذى خلق السموات والارض في ستة ايام ) اى خلقهما وما فيها  
كامر بيانه في الاعراف او ما في جهتي العلو والسفل وجمع السموات  
دون الارض لاختلاف العلويات بالاصل والذات دون السفليات  
( وكان عرشه على الماء ) قبل خلقتهما لم يكن حائل بينهما لانه كان  
موضوعا على من الماء واستبدل به على امكان الخلاء وان الماء اول حادث  
بعد العرش من اجرام هذا العالم وقيل كان الماء على من الريح والله  
اعلم بذلك ( ليلوكم ايكم احسن عملا ) متعلق بخلق اى خلق ذلك كخلق  
من خلق ليعاملكم معاملة المبلى لاحوالكم كيف تعملون فان جلة ذلك  
اسباب ومواد لوجودكم ومعاشكم وما يحتاج اليه اعمالكم ودلائل وامارات  
تستدلون بها وتستنبطون منها وانما جاز تمليق فعل البلوى لمافيه

كلهم رواه الشيخان ( ذلك  
ذكرى للذاكرين ) عظة  
للتعطين ( واصبر ) يا محمد  
على أذى قومك أو على الصلاة  
( فان الله لا يضيع أجر  
المحسنين ) بالصبر على  
الطاعة ( فلولاً ) فهلاً ( كان  
من القرون ) الامم الماضية  
( من قبلكم أولوا بقية )  
أصحاب دين وفنل ( ينهون  
عن الفساد في الارض ) المراد  
به النبي أى ما كان فيهم ذلك  
( الا ) لكن ( قليلاً ) نحن  
منهم ) نهوا فقبجوا ومن للبيان  
( واتبع الذين ظلموا ) بالفساد  
وترك النهى ( ماأترفوا )  
نعموا ( فيه ) وكانوا  
بجرمين وما كان ربك ليهلك  
القرى بظلم ) منه لها ( وأهلها  
مصلحون ) مؤمنون ( ولو شاء  
ربك لجعل الناس أمة واحدة )  
أهل دين واحد ( ولا يزالون  
مختلفين ) في الدين ( الامن  
رحم ربك ) أراد لهم الخير فلا  
يختلفون فيه ( ولذلك خلقهم )  
أى أهل الاختلاف له وأهل  
الرحمة لها ( وتمت كلمة ربك )  
وهى ( لا ملأ من جهنم من الجنة )  
الجن ( والناس أجعين وكلاً )  
نصب بنقص وتنوين عوض

من معنى العلم من حيث انه طريق اليه كالنظر والاستماع وانما ذكر صيغة  
التفضيل والاختبار الشامل لفرق المكلفين باعتبار الحسن والقبح  
للتحريض على احسن المحاسن والتخفيض على الترتى دائماً في مراتب  
العلم والعمل فان المراد بالعمل ما يعم عمل القلب والجوارح ولذلك قال النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم ايكم احسن عقلاً واورع عن محارم الله  
واسرع في طاعة الله والمعنى ايكم اكل علماً وعلاً ( ولئن قلت انكم مبعوثون  
من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا الاسحر مبين ) اى ما البعث او القول  
به والقرآن المتضمن لذكره الا كاسحر في الخديعة او البطلان وقرأ حزة  
والكسائى الاساحر على ان الاشارة الى القائل وقرئ انكم بالفتح على  
تضمين قلت معنى ذكرت او ان يكون ان بمعنى عدل اى ولئن قلت علمكم  
مبعوثون بمعنى توقعوا بعثكم ولا تبتوا بانكاره لعدوه من قبيل ما لاحقيقة له مبالغة  
في انكاره ( ولئن اخرنا عنهم العذاب ) الموعود ( الى امة معدودة ) الى جاعة  
من الاوقات قليلة ( ليقولن ) استهزاء ( ما يحبسهم ) ما يمنعهم من الوقوع ( الا يوم  
بأتيسهم ) كيوم بدر ( ليس مصروفا عنهم ) ليس العذاب مدفوعاً عنهم ويوم  
منصوب بخبر ايس مقدم عليه وهو دليل على جواز تقديم خبرها عليها  
( وحق بهم ) واحاط بهم وضع الماضى موضع المستقبل تحقيقاً ومبالغة  
في التهديد ( ما كانوا يستهزؤن ) اى العذاب الذى كانوا به يستعجلون  
فوضع يستهزؤن موضع يستعجلون لان استعجالهم كان استهزاء ( ولئن  
اذقنا الانسان منا رجة ) ولئن اعطيناه نعمة بحيث يجد لذتها ( ثم نزعناها  
منه ) سلبنا تلك النعمة منه ( انه ليؤوس ) قطوع رجاءه من فضل الله تعالى  
لقلة صبره وعدم ثقته به ( كفور ) مبالغ في كفران ما سلف له من النعمة  
( ولئن اذقناه نعماء بعد ضراء مسته ) كصحة بعد سقم وغنى بعد عدم  
وفي اختلاف الفعلان نكتة لا تخفى ( ليقولن ذهب السيئات عني ) اى  
المصائب التى ساءتني ( انه اقرح ) بطربالتم مغتربها ( فخور ) على الناس  
مشغول عن الشكر والقيام بحقتها ولفظ الاذاقة والمس تنبيه على  
ان ما يجده الانسان في الدنيا من النعم والحن كك الانوج لما يجده  
في الآخرة وانه يقع في الكفران والبطر اذنى شئ لان الذوق ادراك الطعم  
والمس مبدأ الوصول ( الا الذين صبروا ) على الضراء ايماناً بالله تعالى  
واستسلاماً لقضائه ( وعملوا الصالحات ) شكراً لآلائه سابقها ولاحقها

( اولئك لهم مغفرة ) لذنوبهم ( واجر كبير ) اقله الجنة والاستثناء من الانسان لان المراد به الجنس فاذا كان محمداً باللام افاد الاستغراق ومن حله على الكفار لسبق ذكرهم جعل الاستثناء منقطعاً ( فلعنك نارك بعض ما يوحى اليك ) ترك تبليغ ما يوحى اليك وهو ما يخالف رأى المشركين مخافة ردهم واستهزائهم به ولا يلزم من توقع الشئ لوجود ما يدعو اليه وقوعه لجواز ان يكون ما يصرف عنه وهو عصمة الرسل من الخيانة في الوحي والنية في التبليغ مانعاً ( وضائق به صدرك ) وعارض لك احبانا ضيق صدرك بان تملوه عليهم مخافة ( ان يقولوا لولا نزل عليه كنز ) يفتقه في الاستتباع كالملوك ( اوجاء معه ملك ) يصدقه وقيل الضمير في به منهم يفهمه ان يقولوا ( انما انت نذير ) ليس عليك الا الانذار بما اوحى اليك ولا عليك ردوا او اقترحوا فبالك يضيق به صدرك ( والله على كل شئ وكيل ) فتوكل عليه فانه عالم بحالهم وفاعل بهم جزاء اقوالهم وافعالهم ( ام يقولون افتراء ) ام مقطوعة والهاء لما يوحى ( قل فأتوا بعشر سور مثله ) في البيان وحسن النظم تحداهم اولا بعشر سور ثم لما عجزوا عنها سهل الامر عليهم ونحداهم بسورة وتوحيد المثل باعتبار كل واحد ( مفتريات ) مخلفات من عند انفسكم ان صح اني اخلفتكم من عند نفسي فانكم عرب فصحاء مثلي تقدرون على مثل ما قدر عليه بل انتم اقدر لتعليمكم القصص والاشعار وتعودكم القريض والنظم ( وادعوا من استقطعتم من دون الله ) الى المساونة على المعارضة ( ان كنتم صادقين ) انه مفترى ( فان لم يستجيبوا اليكم ) باتيان مادعوتكم اليه وجع الضمير امالة تعظيم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم اولان المؤمنين ايضا كانوا يتحدونهم وكان امر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم مثالا اولهم من حيث انه يجب اتباعه عليهم في كل امر الاما خصمه الدليل والتنبيه على ان التحدى مما يوجب رسوخ ايمانهم وقوة يقينهم فلا يغفلون عنه ولذلك رتب عليه قوله ( فاعلموا انما نزل بعلم الله ) ملتبساً بما لا يعلم الا الله ولا يقدر عليه سواه ( وان لا اله الا هو ) واعلموا ان لا اله الا الله لانه لا اله الا الله لا يقدر عليه غيره ولظهور عجز آلهتهم ولتنميص هذا الكلام الثابت صدقه باعجازه عليه وفيه تهديد واقساط من ان يحسبهم من بأس الله آلهتهم ( فهل انتم مسلمون ) ثابتون على الاسلام راسخون فيه مخلصون اذا تحقق عندكم اعجازه مطلقاً

عن المضاف اليه أى كل ما يحتاج اليه ( نقص عليك من أنباء الرسل ما ) بدل من كلا ( ثبت ) نظم ( به فؤادك ) قلبك ( وجاهك في هذه ) الانباء أو الآيات ( الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين ) خصوا بالذكر لانفعالهم بها في الايمان بخلاف الكفار ( وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانكم ) حالكم ( انما عملون ) على حالنا تهديد لهم ( وانظروا ) عاقبة أمركم ( انما ينظرون ) ذلك ( والله غيب السموات والارض ) أى علم ما غاب فيهما ( واليه يرجع البلاء للفاعل تعود وللفعول رد ) الامر كله ( فينتقم من عصي ) فاعبده ( وحده ) ( وتوكل عليه ) ثق به فانه كافيك ( وما ربك بغافل عما يعملون ) وانما يؤخرهم لوقتهم وفي قراءة بالعو قانية \* ( سورة يوسف مكية مائة واحدى عشرة آية ) \* ( بسم الله الرحمن الرحيم ) ( ار ) الله أعلم بمراده بذلك ( تلك ) هذه الآيات ( آيات ) الكتاب ( القرآن ) والاضافة بمعنى من ( المبين ) المظهر

للحق من الباطل ( انا أنزلناه  
 قرآنا عربيا ) بلغة العرب  
 ( لعلكم ) يا أهل مكة  
 ( تعقلون ) تفهمون معانيه  
 ( نحن نقص عليك احسن  
 القصص بما أوحينا )  
 بإحسانا ( اليك هذا القرآن  
 وان ) مخفية أى وانه ( كنت  
 من قبله لمن العاصفين ) اذكر  
 ( اذ قال يوسف لايه ) يعقوب  
 ( ياأبت ) بالكسر دلالة على  
 ياء الاضافة المحذوفة والفتح  
 دلالة على ألف محذوفة  
 قلبت عن الياء ( انى رأيت )  
 فى المنام ( أحد عشر كوكبا  
 والشمس والقمر رأيتهم )  
 تأكيد ( لى ساجدين ) جمع  
 بالياء والنون للوصف  
 بالوجود الذى هو من صفات  
 العقلاء ( قال يانى لا تقصص  
 رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك  
 كيذا ) يمتثلوا فى هلاكك  
 حسد العلم بتأويلها من  
 أنهم الكواكب والشمس  
 أمك والقمر أبوك ( ان  
 الشيطان للانسان عدو مبين )  
 ظاهر العداوة ( وكذلك  
 كما رأيت ) بفتح الكاف ( بخارك  
 ربك ) ويعلمك من تأويل  
 الاحاديث ( تعبیر الرؤيا

ويحوز ان يكون الكل خطابا للشركين والضمير فى لم يستجيبوا لكم لمن استطعتم  
 اى فان لم يستجيبوا لكم الى المظاهرة لعجزهم وقد عرقتكم من انفسكم  
 القصور عن المعارضة فاعلموا انه نظم لايعلمه الا الله وانه منزل من عنده  
 وان مادعاكم اليه من التوحيد حق فهل انتم داخلون فى الاسلام بعد قيام  
 الحجّة لقاطعة وفى مثل هذا الاستفهام ايجاب بليغ لما فيه من معنى الطلب  
 والتبهي على قيام الموجب وزوال العذر ( من كان يريد الحياة الدنيا  
 وزينتها ) باحسانه وبره ( نوف البهم اعمالهم فيها ) نوصل البهم جزاء  
 اعمالهم فى الدنيا من الصحة والرياسة وسعة الرزق وكثرة الاولاد وقرئ  
 يوف بالياء اى يوف الله ويوف على البناء للفعول وتوفى بالخفيف والرفع  
 لان الشرط ماضى كقوله \* وان اتاه خليل يوم مسغبة \* يقبول لاغائب  
 مالى ولا حرم \* ( وهم فيها لا يخفون ) لا يقصون شيئا من اجورهم  
 والآية فى اهل الرياء وقيل فى المنافقين وقيل فى الكفرة بر بهم ( اولئك  
 الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار ) مطلقا فى مقابلة ما علموا لانهم استوفوا  
 ما تقتضيه صور اعمالهم الحسنة وبقيت لهم اوزار العزائم السيئة ( وحبط  
 ما صنعوا فيها ) لانهم لم يبق لهم ثواب فى الآخرة اولم يكن لانهم لم يريدوا به  
 وجه الله تعالى والعمدة فى اقتضاء ثوابها هو الاخلاص وبجوز تعليق  
 الظرف بصنعوا على ان الضمير للدنيا ( وباطل ) فى نفسه ( ماوا يعملون )  
 لانهم لم يعمل على ما ينبغي وكان كل واحدة من الجملتين علة لما قبلها وقرئ  
 باطلا على انه مفعول يعملون وما بهامية او فى معنى المصدر كقوله \* ولا خارحا  
 من فى زور كلام \* وبطل على الفعل ( افن كان على بيته من ربه ) برهان  
 من الله يدل على الحق والصواب فيما يأتى ويذره والهزمة لانكار ان يعقب  
 من هذا شأنه هؤلاء المقصرين همهم وافكارهم على الدنيا وان يقارب  
 بينهم فى المنزلة وهو الذى اغنى عن ذكر الخبر وتقديره افن كان على بيته  
 كن يريد الحياة الدنيا وهو حكم يعم كل مؤمن مخلص وقيل المراد به الذى  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل مؤمنوا اهل الكتاب ( وبتلوه ) وبتبع ذلك  
 الرهان الذى هو دليل العقل ( شاهد منه ) شاهد من الله تشهد بصحته وهو  
 القرآن ( ومن قبله ) ومن قبل القرآن ( كتساب موسى ) يعنى التوراة فانها  
 ايضا تملوه فى التصديق وقيل الينة هو القرآن وتلوه من التلاوة والشاهد  
 جبريل اول لسان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم على ان الضمير له

او من النلوه والشاهد ملك يحفظه والضمير في يتلوه املن او للبيئة باعتبار  
 المعنى ومن قبله كتاب موسى جلة مبتداء وقرئ كتاب بالنصب عطفا على  
 الضمير في يتلوه اى يتلو القرآن شاهد من كان على بيئة دالة على انه حق  
 كقوله وشهد شاهد من بنى اسرائيل ويقرأ من قبل القرآن التوراة ( اماما )  
 كتابا مؤتمابه في الدين ( ورحة ) على المنزل عليهم لانها الوصله الى الفوز  
 بخبر الدارين ( اولئك ) اشارة الى من كان على بيئة ( يؤمنون به ) بالقرآن ( ومن  
 يكفر به من الاحزاب ) من اهل مكة ومن تحزب معهم على رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ( فالنار موعده ) يردها لاجالة ( فلاتك في مربة منه )  
 من الموعد او القرآن وقرئ مربة بالضم وهما الشك ( انه الحق من ربك  
 ولكن اكثر الناس لا يؤمنون ) لقلة نظرهم واختلاف فكرهم ( ومن اظلم  
 من افترى على الله كذبا ) كائن اسند اليه ما لم ينزله او نبي عنه ما انزله ( اولئك )  
 يعرضون على ربهم في الموقف بان يحبسوا وتعرض اعمالهم ( ويقول  
 الاشهاد ) من الملائكة والنبين او من جوارحهم وهو جمع شاهد كاصحاب  
 اوشهيد كاشراف جمع شريف ( هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله  
 على الظالمين ) تهويل عظيم مما يحيق بهم حينئذ لظلمهم بالكذب على الله  
 ( الذين يصدون عن سبيل الله ) عن دينه ( ويوعونهم عوجا ) ويصفونهم  
 بالانحراف عن الحق والصواب او يبعون اهلها ان يعوجوا بارادة ( وهم  
 بالآخرة هم كافرون ) والحال انهم كافرون بالآخرة وتكريرهم لتأكيد  
 كفرهم واخصا صهم به ( اولئك لم يكونوا معجزين في الارض ) اى ما كانوا  
 معجزين الله في الدنيا ان يعاقبهم ( وما كان لهم من دون الله من اولياء )  
 يمنعونهم من العقاب ولكنه اخر عقابهم الى هذا اليوم ليكون اشدوا ودم  
 ( يضاعف لهم العذاب ) استئناف وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضعف  
 بالتشديد ( ما كانوا يستطيعون السمع ) لتصامهم عن الحق وبغضهم له  
 ( وما كانوا يبصرون ) لتعاميهم عن آيات الله وكأنه العلة في مضاعفة العذاب  
 وقيل هو بيان لما نفاه من ولاية الآلهة بقوله وما كان لهم من دون الله من  
 اولياء فان ما لا يسمع ولا يبصر لا يصلح للولاية وقوله يضاعف لهم العذاب  
 اعتراض ( اولئك الذين خسروا انفسهم ) باشتراء عبادة الآلهة بعبادة الله  
 تعالى ( وضل عنهم ما كانوا يفترون ) من الآلهة وشفاعتها او خسروا  
 بما بذلوا وضاع عنهم ما حصلوا فلم يبق معهم سوى الحسرة والندامة

( ويتم نعمته عليك ) بالنبوة  
 ( وعلى آل يعقوب ) اولاده  
 ( كأتمها ) بالنبوة ( على أبويك )  
 من قبل ابراهيم واسحق ان  
 ربك عليهم ) بخلقهم ( حكيم )  
 في صنعه هم ( لقد كان في ) خبر  
 ( يوسف واخوته ) وهم  
 أحد عشر ( آيات ) عبر  
 ( للسائلين ) عن خبرهم اذكر  
 ( اذ قالوا ) أى بعض اخوة  
 يوسف لبعضهم ( يوسف )  
 مبتدا ( واخوه ) شقيقه  
 بنيامين ( أحب ) خبر ( الى  
 أيننا منا ونحن عصبة ) جماعة  
 ( ان أبانا لفي ضلال ) خطأ  
 ( مبين ) بين بإشارتهما علينا  
 ( اقتلوا يوسف أو اطرحوه  
 ارضا ) أى بارض بعيدة ( يخل  
 لكم وجه أبيكم ) بان يقبل  
 عليكم ولا يلتفت لغيركم  
 ( وتكونوا من بعده ) أى  
 بعد قتل يوسف أو طرحه  
 ( قوما صالحين ) بان توبوا  
 ( قال قائل منهم ) هو يهودا  
 ( لا تقتلوا يوسف وألقوه )  
 اطرحوه ( في غيابت الجب )  
 مظلم البئر وفي قراءة بالجمع  
 ( يلتقطه بعض السيارة )  
 المسافرين ( ان كنتم فاعلين )  
 ما أردتم من التفريق فاكتفوا

بذلك ( قالوا يا أبانا مالك  
لاتأمننا على يوسف وانا له  
لناصحون ) لقائمون بمصالحه  
( أرسله معنا غدا ) الى الصحراء  
( نرتع ونلعب ) بالنون والياء  
فيمسحنا نشط وننشط ( وانا له  
لحافظون قال اني ليحزنني أن  
تذهبوا ) أى ذهابكم  
( به ) لفراقه ( وأحاف أن  
يأكله الذئب ) المراد به الجنس  
وكانت أرضهم كثيرة الذئاب  
( وأنتم عنه غافلون ) مشغولون  
( قالوا لئلا نم قسم ) أكله  
الذئب ونحن عصبة ( جاعة  
انا اذا لم نأكل ) عاجزون  
فأرسله معهم ( فلما ذهبوا به  
وأجمعوا ) عزموا ( أن يجعلوه  
في غيابة الجب ) وجواب لما  
مخذرف أى فعلوا ذلك بأن  
نزعوا قيصه بمضربه واهاته  
وارادة قتله وأدلوه فلما وصل  
الى نصف البئر ألقوه ليوت  
فسقط في الماء ثم أوى الى صخرة  
فنادوه فاجابهم بظن رحمتهم  
فأرادوا رخصه بصخرة فنعهم  
يهودا ( وأوحينا اليه ) في الجب  
وحى حقيقة وله سبع عشرة  
سنة أو دونها تطمينا لقلبه  
( لتنبئهم ) بعد اليوم ( بأمرهم )  
بصنيعهم ( هذا وهم

( لاجرم انهم في الآخرة هم الاخسرون ) لاجدابين واكثر خسرانا منهم  
( ان الدين امنوا وعملوا الصالحات واخبتوا الى ربهم ) اطمانوا اليه  
وخشعوا له من الخبت وهى الارض المطمئنة ( اولئك اصحاب الجنة هم فيها  
خالدون ) دائمون ( مثل الفريقين ) الكافر والمؤمن ( كالاعى والاصم  
والبصير والسميع ) يجوز ان يراد به تشبيه الكافر بالاعمى لتعاقبه عن آيات الله  
وبالاصم لتصامه عن استماع كلام الله تعالى وتأنيه عن تدبر معانيه وتشبيه  
المؤمن بالسميع والبصير لان امره بالصد فيكون كل واحد منهما مشبها باثنين  
باعتبار وصفين أو تشبيه الكافر بالجامع بين العمى والصمم والمؤمن بالجامع  
بين ضديهما والعاطف لعطف الصفة على الصفة كقوله \* الصالح فالغافم  
فالآيب \* وهذا من باب الالف والطباق ( هل يستويان ) هل يستوي الفريقان  
( مثلا ) أى تمثيلا أو صفة أو حالا ( افلا تذكرون ) بضرب الامثال والتأمل  
فيها ( ولقد ارسلنا نوحا الى قومه انى لكم ) باني لكم وقرأنا نافع وعاصم  
وابن عامر وحزة بالكسر على ارادة القول ( نذير مبين ) ابين لكم  
موجبات العذاب ووجه الخلاص ( ان لا تعبدوا الا الله ) بدل من انى لكم  
أو معمول مبين ويجوز ان تكون ان مفسرة متعلقة بارسالنا أو بنذير ( انى أحاف  
عليكم عذاب يوم اليم ) مؤلم وهو في الحقيقة صفة المعذب لكن وصف به العذاب  
وزمانه على طريق جدجده ونهاره صائم للمبالغة ( فقال الملا الذين  
كفروا من قومه ما نراك الا بشرا مثلنا ) لامتزية لك علينا تختصك بالنبوة  
ووجوب الطاعة ( وما نراك اتبعك الا الذين هم ارادنا ) اخساؤنا جمع  
ارذل فانه بالغلبة صار مثل الاسم كالاكبر أو ارذل جمع رذل ( بادى  
الرأى ) ظاهر الرأى من غير تعمق من البدو أو اول الرأى من البدء والياء  
مبدلة من الهمزة لانكسار ما قبلها وقرأ ابو عمرو بالهمزة وانتصابه بالظرف  
على حذف المضاف أى وقت حدوث بادى الرأى والعامل فيه اتبعك  
وانما استرذلواهم لذلك أو افقرهم فانهم لما لم يعلموا الا ظاهرا من الحياة الدنيا  
كان لاحظ بها اشرف عندهم والمحروم منها ارذل ( وما نرى لكم )  
لك ولتبعيك ( علينا من فضل ) يؤهللكم للنبوة واستحقاق المتابعة ( بل نظنكم  
كاذبين ) اياك فى دعوى النبوة واياهم فى دعوى العلم بصدقك فغلب  
المخاطب على الغاشين ( قال يا قوم ارأيتم ) اخبروني ( ان كنت على بينة  
من ربى ) حجة شاهدة بصحة دعواى ( وآتاني رحمة من عنده ) بآتاء البينة

لا يشعرون) بك حال الانباء  
(وجاؤا بأباهم عشاء) وقت  
المساء (يكون قالوا يا أبا نانا  
ذهبننا ستقي) نرمي (وتركنا  
يوسف عند متاعنا) ثيابنا (فاكله  
الذئب وما أنت بمؤمن) (بصدق  
لنا ولو كنا صادقين) عندك لا تهتبا في هذه القصة  
لمحبة يوسف فكيف وانت  
تسي الظن بنا (وجاؤا على  
قيصه) محله نصب على  
الظرفية أى فوقه (بدم  
كذب) أى بان ذبحوا سخلة  
ولطخوه بدمها وذهلوا عن  
شقه وقالوا انه دمه (قال)  
يعقوب لما رآه صحيحا وعلم  
كذبهم (بل سولت) زينت  
(لكم أنفسكم أمرا)  
فعلتموه به (فصبر جميل)  
لا جزع فيه وهو خبر مبتدأ  
محذوف أى أمرى (والله  
المستعان) المطلوب منه  
العون (على ما تصفون)  
تذكرون من أمر يوسف  
(وجاءت سيارة) مسافرون  
من مدين الى مصر فنزلوا  
قريبا من جب يوسف  
(فارسلوا واردهم) الذى  
رد الماء يستقي منه (فادلى)

والنبوة (فعميت عليكم) فخفيت عليكم فلم تهدكم وتوحيد الضمير لان البيئة  
في نفسها هى الرحمة اولان خفاءها يوجب خفاء النبوة او على تقدير  
فعميت بعد البيئة وحذفها للاختصار اولانه لكل واحدة منهما ما قرأ حجة  
والكسائي وحفص فعميت أى اخفيت وقرئ فعمها على ان الفعل لله  
(انزلكموها) انزلكم على الاهتداء بها (وانتم لها كارهون) لان اختارونها  
ولا تأملون فيها وحيث اجتمع ضميران وليس احدهما مرفوعا وقدم  
الاعرف منهما جاز في الثاني الفصل والوصل (ويا قوم لاسألكم عليه)  
على التبليغ وهو وان لم يذكر معلوم بما ذكر (مالا) جملا (ان اجرى  
الاعلى الله) فانه المأمول منه (وما نابطارد الذين آمنوا) جواب  
لهم حين سألوا طردهم (انهم ملاقوا ربهم) فيخاصمون طردهم  
عنده او انهم يلاقونه ويفوزون بربه فكيف اطردهم (ولكنى اراكم يوما  
تجهلون) بلبقاء ربكم او باقدارهم اوفى التماس طردهم او تسفهون  
عليهم بان تدعوهم اراذل (ويا قوم من ينصرنى من الله) يدفع انتقامه  
(ان طردتهم) وهم بتلك الصفة والمثابة (افلا تذكرون) لنعرفوا  
ان التماس طردهم وتوقيف الايمان عليه ليس بصواب (ولا اقول لكم عندى  
خزائن الله) خزائن زرقه او امواله حتى جحدم فضلى (ولا اعلم الغيب) عطف  
على عندى خزائن الله اى ولا اقول لكم انا اعلم الغيب حتى تكذبونى استبعادا  
او حتى اعلم ان هؤلاء تابعونى بادى الراى من غير بصيرة ولا عقد قلب وعلى الثانى  
يجوز عطفه على اقول (ولا اقول انى ملك) حتى تقولوا ما انت الا بشر مثلنا  
(ولا اقول للذين يزدري اعينكم) ولا اقول فى شأن من استرذلتوهم لفقرهم  
(ان يؤتيهم الله خيرا) فان ما عدا الله لهم فى الآخرة خير مما آتاكم فى الدنيا  
(الله اعلم بما فى أنفسهم انى اذا لمن الظالمين) ان قلت شيئا من ذلك والازدراء  
افتعال من زرى اذا عابه قلبت تاؤه دالا لتجانس الزاى فى الجهر  
واسناده الى الاعين للمبالغة والتنبيه على انهم استرذلوهم بادى الرؤية  
من غير روية وبما عاينوا من رثالة حالهم وقلة منالهم دون تأمل فى معانيهم  
وكالاتهم (قالوا يا نوح قد جادلتنا) خاصمتنا (فاكثر جدالنا) فاطلته  
او اتيت بانواعه (فأتنا بما تعدنا) من العذاب (ان كنت من الصادقين)  
فى الدعوى والوعيد فان مناظرتك لا تؤثر فينا (قال انما يأتىكم به الله ان شاء)  
عاجلا او آجلا (وما انتم بمعجزين) بدفع العذاب او الهرب منه

(ولا ينفعكم نصي ان اردت ان انصح لكم ) شرط ودليل جواب  
والجملة دليل جواب قوله ( ان كان الله يريد ان يغويكم ) وتقدير الكلام  
ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصي ولذلك  
نقول لو قال الرجل انت طالق ان دخلت الدار ان كلمت زيدا فدخلت  
ثم كلمت لم تطلق وهو جواب لما اوهمو ان جداله كلام بلا طائل وهو دليل  
على ان ارادة الله يصح تعليقها بالاغواء وان خلاف مراده محال وقيل  
ان يغويكم ان يهلككم من غوى الفصل غوى اذا بشم فهلك ( هو ربكم )  
خالقكم والمتصرف فيكم وفق ارادته ( واليه ترجعون ) فيجازيكم على  
اعمالكم ( ام يقولون افتراء قل ان افترسته فعلى اجرامى ) وبالله وقرئ  
اجرامى على الجمع ( وانارى مما تجرمون ) اجرامكم فى اسناد الافتراء الى  
( واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا  
يعملون ) اقنطه الله من ايمانهم ونهاه ان يغمم بما فعلوه من التكذيب والايذاء  
( واصنع الفلك باعيننا ) ملتبسا باعيننا عبر بكثرة آلة الحس الذى يحفظه الشئ  
ويراعى عن الاختلال والربغ عن المبالغة فى الحفظ والرعاية على طريقة التمثيل  
( ووحينا ) اليك كيف تصنعها ( ولا تخاطبني فى الذين ظلموا ) ولا تراجعني  
فيهم ولا تدعنى باستدفاع العذاب عنهم ( انهم مغرقون ) محكوم عليهم  
بالاغراق فلا سبيل الى كفه ( ويصنع الفلك ) حكاية حال ماضية ( وكلام  
عليه ملائ من قومه سخروا منه ) استهزؤا به لعمله السفينة فانه كان يعملها  
فى بركة بعيدة من الماء وان عزته فكانوا يضحكون منه ويقولون له صرت  
نجارا بعدما كنت نبيا ( قال ان تسخروا منا فانا نسكر منكم كما تسخرون )  
اذا اخذكم الفرق فى الدنيا والخرق فى الآخرة وقيل المراد بالسخرة  
الاستجهال ( فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ) يعنى به اياهم وبالعذاب  
الفرق ( ويحل عليه ) وينزل اوبحل عليه حلول الدين لا انفكاك  
عنه ( عذاب مقبم ) دائم وهو عذاب النار ( حتى اذا جاء امرنا ) غاية  
لقوله ويصنع الفلك وما بينهما حال من الضمير فيه او حتى هى التى يتبدأ  
بعدها الكلام ( وفار النور ) نبع الماء فيه وارتفع كالقدر بفور والنور  
تنور الخبر ابتداء منه النور على حرق العادة وكان فى الكوفة فى موضع  
مسجدها او فى الهند او بعين وردة من ارض الجزيرة وقيل النور وجه الارض  
او اشرف موضع فيها ( قلنا اجل فيها ) فى السفينة ( من كل ) من كل

أرسل ( دلوه ) فى البئر  
فتعلق بها يوسف فأخرجه  
فلما رآه ( قال يا بشرى )  
وفى قراءة بشرى وندا وها  
بجاز أى احضرى فهذا  
وقتك ( هذا غلام ) فعلم به  
اخوته فاتوهم ( واسروه )  
أى أخفوا أمره جا عليه  
( بضاعة ) بأن قالوا  
هذا عبدنا أبى وسكت يوسف  
خوفا أن يقتلوه ( والله عليم  
بما يعملون وشروه )  
باعوه منهم ( ثمن بخس )  
ناقص ( دراهم معدودة )  
عشرين أو اثنين وعشرين  
( وكانوا ) أى اخوته ( فيه  
من الزاهدين ) لجأت به  
السيارة الى مصر فباعه  
الذى اشتراه بعشرين دينارا  
وزوجى نعل وثوبين ( وقال  
الذى اشتراه من مصر ) وهو  
قطفير العزيز ( لامرأته )  
زليخا ( أكرهى مثواه ) مقامه  
عندنا ( عمى أن يفغنا  
أو نخذه ولدا ) وكان  
حصورا ( وكذلك ) كأنجيانه  
من القتل والجب وعطفنا  
عليه قلب العزيز ( مكنا يوسف  
فى الارض ) أرض مصر  
حتى بلغ ما بلغ ( ولتعلمه من



نوع من الحيوانات المنتقع بها (زوجين اثنين) ذكر اوانثى هذا على قراءة حفص والباقون اضافوا على معنى اجل اثنين من كل زوجين اى من كل صنف ذكر وصنف انثى (واهلك) عطف على زوجين اوانثين والمراد امرأته وبنوه ونسأؤهم (الامن سبق عليه القول) بانه من المفرقين يريد ابنة كنعان وامه واعلة فانهما كانا كافرين (ومن آمن) والمؤمنين من غيرهم (وما آمن معه الا قليل) قيل كانوا تسعة وسبعين زوجته المسئلة وبنوه الثلاثة سام وحام ويافت ونسأؤهم واثان وسبعون رجلا وامرأة من غيرهم روى انه عليه الصلاة والسلام اتخذ السفينة في سنتين من الساج وكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسين وسمكها ثلاثين وجعلها ثلاثة بطون فجعل في اسفلها الدواب والوحش وفي اوسطها الانس وفي اعلاها الطير (وقال اركبوا فيها) اى صيروا فيها وجعل ذلك ركوبا لانها في الماء كالمركوب في الارض (بسم الله مجراها ومرساها) متصل باركبوا حال من الواو اى اركبوا فيها مسمين الله اوقائلين بسم الله وقت اجرائها وارسلها او مكانها على ان المجرى والمرسى للوقت او المكان او المصدر والمضاف محذوف كقولهم آتيك خفوق النجم وانتصابها بما قدرنا محذولا ويجوز رفعهما بيسم الله على ان المراد بهما المصدر او جلة من مبتدأ وخبر اى اجراؤها بسم الله على ان الله خبره او صلته والخبر محذوف وهى اما جلة مقتضية لاتعلق لها بما قبلها او حال مقدرة من الواو والهاء روى انه كان اذا اراد ان تجرى قال بسم الله فجرت واذا اراد ان ترسو قال بسم الله فرست ويجوز ان يكون الاسم مقحما كقوله \* ثم اسلم السلام عليهما \* وقرأ حذرة والكسائي وعاصم براوية حفص مجراها بالفتح من جرى وقرئ مرساها ايضا من رسا وكلاهما يحتمل الثلاثة ومجرها ومرسيها بلفظ الفاعل صفتين لله (ان ربي لغفور رحيم) اى لولا مغفرته لفرطتكم ورحته اياكم لما نجاكم (وهى تجرى بهم) متصل بمحذوف دل عليه اركبوا اى فركبوا مسمين وهى تجرى وهم فيها (في موج كالجبال) في موج من الطوفان وهو ما يرتفع من الماء هندا اضطرابه كل موجة منها كجبل في تراكمها وارتفاعها وما قيل من ان الماء طبق ما بين السماء والارض وكانت السفينة تجرى في جوفه ليس بشأب والمشهور انه علا شوامخ الجبال خمسة عشر ذراعا ولو صح فلعل ذلك

تأويل الاحاديث) تعبير الرؤيا عطف على مقدر متعلق بمكنا أى للملكه أو الواو زائدة (والله غالب على أمره) تعالى لا يعجزه شئ (ولكن أكثر الناس) وهم الكفار (لا يعلمون) ذلك (ولما بلغ أشده) وهو ثلاثون سنة أو ثلاث (آتيانه حكما) حكمة (وعلى) قتها في الدين قبل أن يعث نبيا (وكذلك) كما جزيناه (نجزي المحسنين) لانفسهم (ورأودته التى هو فى بيتها) هى زليخا (عن نفسه) أى طلبت منه أن يواقعها (وغلقت الابواب) للبيت (وقالت) له (هيت لك) أى هلم واللام للتبيين وفى قراءة بكسر الهاء وأخرى بضم التاء (قال معاذ الله) أعوذ بالله من ذلك (انه) أى الذى اشتترانى (ربى) سيدى (أحسن متواى) مقامي فلا أخونه فى أهله (انه) أى الشأن (لا يفلح الظالمون) الزناة (ولقد همت به) قصدت منه الجماع (وهم بها) قصد ذلك (لولا أن رأى برهان ربه) قال ابن عباس

بل التطبيق (ونادى نوح ابنه) كنعان وقرئ ابنها وابنه بحذف  
 لف على ان الضمير لامرأته وكان ربيبه وقيل كان لغير رشدة لقوله تعالى  
 ففجأتها وهما وهو خطأ اذا لانياء عليهم السلام عصمت من ذلك والمراد بالخيانة  
 الخيانة في الدين وقرئ ابناء على الدبة ولكونها حكاية سوغ حذف  
 الحرف (وكان في معزل) عزل فيه نفسه عن ابيه او عن دينه مفعول للمكان  
 من عزله عنه اذا ابعده (يا بني اركب معنا) في السفينة والجمهور كسروا الياء  
 لتدل على ياء الاضافة المحذوفة في جميع القرآن غير ابن كثير فانه وقف  
 عليها في لقمان في الموضع الاول باتفاق الرواة والثالث في رواية قبل  
 وعاصم فانه فتح ههنا اقتصارا على الفتح من الالف المبذولة من ياء الاضافة  
 واختلفت الرواية عنه في سائر المواضع وقد ادغم الباء في الميم ابو عمرو  
 والكسائي وحفص لتقار بهما (ولاتكن مع الكافرين) في الدين  
 او الاعتزال (قال ساوى الى جبل يعصمى من الماء) ان يفرقنى (قال لا عاصم  
 اليوم من امر الله الامن رحم) الا الراحم وهو الله تعالى او الامكان  
 من رحمهم الله وهم المؤمنون رد بذلك ان يكون اليوم معتصم من جبل  
 ونحوه يعصم اللاتبة المعتصم المؤمنين وهو السفينة وقيل لا عاصم بمعنى  
 لا ذا عصمة كقوله تعالى في عيشة راضية وقيل الاستثناء منقطع اي لكن من  
 رحمه الله يعصمه (وحال بينهما الموج) بين نوح وانه اوين ابنه والجبل  
 (فكان من المفرقين) فصار من المهلكين بالماء (وقيل يارض ابلعي ماءك  
 وياسماء اقلعي) نوذا بما ينادى به اولو العلم وامرا بما يؤمرون تمثيلا لكمال  
 قدرته وانقيادهما لما يشاء تكوينه فيهما بالامر المطاع الذي يأمر المنقاد  
 لحكمه المبادر الى امتثال امره مهابة من عظمتهم وخشية من ايم عقابه  
 والبلع النشف والاقلاع الامساك (وغيض الماء) نقص (وقضى الامر)  
 وانجزما وعدم اهلاك الكافرين وانجاء المؤمنين (واستقرت)  
 السفينة (على الجودي) جبل بالموصل وقيل بالشام وقيل بآمدروى انه  
 ركب السفينة فاشترج وزل عنها عشر المحرم فصام ذلك اليوم  
 وصار سنة (وقيل بعدا للقوم الظالمين) هلا كالم يقال بعد بعدا  
 وبعدا اذا بعد بعدا بعيد بحيث لا يرجع عوده ثم اعتبر للهلاك وخص بدعاء  
 الهوى والآية في غاية الفصاحة لفحامة لفظها وحسن نظمها والدلالة  
 على كنه الحال مع الايجاز الخالي عن الاخلال وابراد الاخبار على البناء

مثله يعقوب فضرب صدره  
 فخرجت شهوته من أنامله  
 وجواب لولا لجامعها (كذلك)  
 أريناه البرهان (لنصرف  
 عنه السوء) الخيانة (والفحشاء)  
 الزنا (انه من عبادنا المخلصين)  
 في الطاعة وفي قراءة بفتح  
 اللام أى المختارين (واستبقا  
 الباب) بادرا اليه يوسف للفرار  
 وهى للتشبه به فامسكت ثوبه  
 وجذبه اليها (وقدت)  
 شقت (قيصه من دبر وألفيا)  
 وجدا (سيداها) زوجها  
 (لدى الباب) فزهرت  
 نفسها ثم (قالت ماجزاء  
 من أراد باهلك سوا) زنا  
 (الا أن يسجن) يحبس  
 أى سجن (أو عذاب أليم)  
 مؤلم بان يضرب (قال)  
 يوسف متبرأ (هى راودتنى  
 من نفسى وشهد شاهد من  
 أهلها) ابن عماروى  
 أنه كان في المهدي فقال (ان  
 كان قيصه قد من قبل)  
 قدام (فصدقت وهو من  
 الكاذبين وان كان قيصه  
 قد من در) خلف (فكذبت  
 وهو من الصادقين فلأرى)



أرسل ( دلوه ) في البئر  
فتعلق بها يوسف فأخرجه  
فلما رآه ( قال يا بشرى )  
وفي قراءة بشرى وندا وها  
بجاز أى احضرى فهذا  
وفك ( هذا غلام ) فلم به  
اخوته فأتوهم ( واسروه )  
أى أخفوا أمره جا عليه  
( بضاعة ) بأن قالوا  
هذا عبدنا أبى وسكت يوسف  
خوفاً أن يقتلوه ( والله علم  
بما يعملون وشروه )  
باعوه منهم ( بثلثي نخس )  
ناقص ( دراهم معدودة )  
عشرين أو اثنين وعشرين  
( وكانوا ) أى اخوته ( فيه  
من الزاهدين ) فجاءت به  
السيارة الى مصر فباعه  
الذى اشتراه بعشرين ديناراً  
وزوجى نعل وثوبين ( وقال  
الذى اشتراه من مصر ) وهو  
قطفير العزيز ( لأمرائه )  
زليخا ( أكرمى مثواه ) مقامه  
عندنا ( عسى أن ينفعنا  
أو نتخذة ولداً ) وكان  
حصوراً ( وكذلك ) كأنجينا  
من القتل والجب وعطفنا  
عليه قلب العزيز ( مكنا يوسف  
في الأرض ) أرض مصر  
حتى بلغ مابلق ( وتعلمه من

( ولا ينفعكم نصي ان اردت ان انصح لكم ) شرط ودليل جواب  
والجمله دليل جواب قوله ( ان كان الله يريد ان يغويكم ) وتقدير الكلام  
ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصي ولذلك  
نقول لو قال الرجل انت طالق ان دخلت الدار ان كلمت زيدا فدخلت  
ثم كلمت نطلق وهو جواب لما اوهموا من ان جداله كلام بلا طائل وهو دليل  
على ان ارادة الله يصح تعليقها بالاغواء وان خلاف مراده محال وقبل  
ان يغويكم ان يهلككم من غوى الفصل غوى اذا بشم فهلك ( هو ربكم )  
خالقكم والمتصرف فيكم وفق ارادته ( واليه ترجعون ) فيجازيكم على  
اعمالكم ( ام يقولون افتراء قل ان افتريته فعلى اجرامى ) وبالله وقرئ  
اجرامى على الجمع ( وانابرى ) مناجمون ( اجرامكم في اسناد الافتراء الى  
( واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبئس بما كانوا  
يعملون ) اقنطه الله من ايمانهم ونهاه ان يغمم بما فعلوه من التكذيب والايذاء  
( واصنع الفلك باعيننا ) ملتبسا باعيننا عبر بكثرة آلة الحس الذى يحفظ به الشئ  
ويراعى عن الاختلال والزيغ عن المبالغة في الحفظ والرعاية على طريقة التمثيل  
( ووحينا ) اليك كيف تصنعها ( ولا تخاطبني في الذين ظلموا ) ولا تراجعني  
فيهم ولا تدعني باستدفاع العذاب عنهم ( انهم مفرقون ) محكوم عليهم  
بالاغراق فلا سبيل الى كفه ( وبصنع الفلك ) حكاية حال ماضية ( وكلمهم  
عليه ملائ من قومه سخروا منه ) استهزؤا به لعمله السفينة فانه كان يعملها  
في بركة بعيدة من الماء وان عزته فكانوا يسخرون منه ويقولون له صرت  
نجاراً بعدما كنت نبياً ( قال ان تسخروا منا فانا نسخركم كما تسخرون )  
اذا اخذكم الفرق في الدنيا والحرق في الآخرة وقيل المراد بالخرقة  
الاستجهاال ( فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ) يعنى به اياهم وبالعذاب  
الفرق ( ويحل عليه ) وينزل او يحل عليه حلول الدين لا انقضاء  
عنه ( عذاب مقبم ) دائم وهو عذاب النار ( حتى اذا جاء امرنا ) غاية  
لقوله وبصنع الفلك وما بينهما حال من الضمير فيه او حتى هى التى يتبدأ  
بعدها الكلام ( وفار النور ) نبع الماء فيه وارتفع كالقدر يفر والنور  
تنور الخبز ابتداء منه النور على حرق العادة وكان في الكوفة في موضع  
مسجدها وفي الهند اربعين ورده من الأرض الجزيرة وقيل النور وجه الارض  
او اشرف موضع فيها ( قلنا اجل فيها ) في السفينة ( من كل ) من كل

نوع من الحيوانات المنتقع بها (زوجين اثنين) ذكر اوانثى هذا على قراءة حفص والباقون اضافوا على معنى اهل اثنين من كل زوجين اى من كل صنف ذكر وصنف انثى (واهلك) عطف على زوجين اوانثين والمراد امرأته وبنوه ونسأؤهم (الامن سبق عليه القول) بانه من المفرقين يريد ابنة كنعان وامه واعلة فانهما كانا كافرين (ومن آمن) والمؤمنين من غيرهم (وما آمن معه الا قليل) قيل كانوا تسعة وسبعين زوجته المسئلة وبنوه الثلاثة سام وحام ويافث ونسأؤهم واثان وسبعون رجلا وامرأة من غيرهم روى انه عليه الصلاة والسلام اتخذ السفينة فى سنتين من الساج وكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسين وسمكها ثلاثين وجعلها ثلاثة بطون فحمل فى اسفلها الدواب والوحش وفى اوسطها الانس وفى اعلاها الطير (وقال اركبوا فيها) اى صيروا فيها وجعل ذلك ركوبا لانها فى الماء كالركوب فى الارض (بسم الله مجراها ومرساها) متصل باركبوا حال من الواو اى اركبوا فيها مسمين الله اوقائلين بسم الله وقت اجرائها وارسائها او مكانها على ان المجرى والمرسى للوقت او المكان او المصدر والمضاف محذوف كقولهم آتيك خفوق النجم وانتصباها بما قدرناه حالا ويجوز رفعهما بيسم الله على ان المراد بهما المصدر او جلة من مبتدأ وخبر اى اجراؤها بسم الله على ان الله خبره او صلته والخبر محذوف وهى اما جلة مقتضية لاتعلق لها بما قبلها او حال مقدره من الواو والهاء روى انه كان اذا اراد ان تجرى قال بسم الله فجرت واذا اراد ان ترسو قال بسم الله فرست ويجوز ان يكون الاسم مقحما كقوله \* ثم اسم السلام عليكما \* وقرأ حذرة والكسائى وعاصم براوية حفص مجراها بالفتح من جرى وقرئ مرساها ايضا من رسا وكلاهما يحتمل الثلاثة ومجرها ومرسيها بلفظ الفاعل صفتين لله (ان ربي لغفور رحيم) اى لولا مغفرته لفرطتكم ورجته اياكم لما نجاكم (وهى تجري بهم) متصل بمحذوف دل عليه اركبوا اى فركبوا مسمين وهى تجري وهم فيها (فى موج كالجبال) فى موج من الطوفان وهو ما يرتفع من الماء هندا اضطرابه كل موجة منها يجبل فى تراكمها وارتفاعها وما قيل من ان الماء طبق ما بين السماء والارض وكانت السفينة تجري فى جوفه ليس بشابث والمشهور انه علا شوامخ الجبال خمسة عشر ذراعا ولو صح فلعلم ذلك

تأويل الاحاديث) تعبير الرؤيا عطف على مقدر متعلق بمكنا أى لملكه أو الواو زائدة (والله غالب على أمره) تعالى لا يعجزه شئ (ولكن أكثر الناس) وهم الكفار (لا يعلمون) ذلك (ولما بلغ أشده) وهو ثلاثون سنة أو وثلاث (آتياء حكما) حكمة (وعلى) قعها فى الدين قبل أن يبعث نبيا (وكذلك) كما جزئناه (نجزي المحسنين) لانفسهم (ورأودته التى هو فى بيتها) هى زليخا (عن نفسه) أى طلبت منه أن يواقعها (وغلقت الابواب) للبيت (وقالت) له (هيت لك) أى هلم واللام لتبيين وفى قراءة بكسر الهاء وأخرى بضم التاء (قال معاذ الله) أعوذ بالله من ذلك (انه) أى الذى اشتترانى (ربى) سيدى (أحسن ثوابى) مقامى فلا أخونه فى أهله (انه) أى الشأن (لا يفتح الظالمون) الزناة (ولقد همت به) قصدت منه الجماع (وهم بها) قصد ذلك (لولا أن رأى برهان ربه) قال ابن عباس

إلى التطبيق (ونادى نوح ابنه) كنعان وقرى ابنها وابنه بحذف  
 ف على ان الضمير لامرأته وكان ربيبه وقيل كان لغير رشدة لقوله تعالى  
 خاتماها وهو خطأ اذا الانبياء عليهم السلام عصمت من ذلك والمراد بالخيانة  
 الخيانة في الدين وقرى ابنه على الدبة ولكونها حكاية سوغ حذف  
 الحرف (وكان في معزل) عزل فيه نفسه عن ابيه او عن دينه مفعول للمكان  
 من منزله عنه اذا ابعده (يا بنى اركب معنا) في السفينة والجمهور ركسروا الياء  
 لتدل على ياء الاضافة المحذوفة في جميع القرآن غير ابن كثير فانه وقف  
 عليها في لقمان في الموضع الاول باتفاق الرواة والثالث في رواية قبل  
 وعاضم فانه فتح ههنا اقتصارا على الفتح من الالف المبذولة من ياء الاضافة  
 واختلفت الرواية عنه في سائر المواضع وقد ادغم الباء في الميم ابو عمرو  
 والكسائي وحفص لتقار بهما (ولاتكن مع الكافرين) في الدين  
 او الاعتزال (قال ساوى الى جبل يعصمى من الماء) ان يفرقنى (قال لعاصم  
 اليوم من امر الله الامن رحم) الا الراحم وهو الله تعالى او الامكان  
 من رحمة الله وهم المؤمنون بذلك ان يكون اليوم معتصم من جبل  
 ونحوه يعصم اللاتذبة الامعتصم المؤمنين وهو السفينة وقيل لعاصم يعصى  
 لاذ عصى كقوله تعالى في عيشة راضية وقيل الاستثناء منقطع اى لكن من  
 رحمه الله يعصمه (وحال بينهما الموج) بين نوح وانه اوين ابنه والجبل  
 (فكان من المفرقين) فصار من المهلكين بالماء (وقيل يارض ابلعى ماءك  
 وباسماء اقلعى) نوديا بما ينادى به اولو العلم وامر بما يؤمرون تمثيلا لكمال  
 قدرته وانقيادهما لما يشاء تكوينه فيهما بالامر المطاع الذى يأمر المنقاد  
 لحكمه المبادر الى امتثال امره مهابة من عظمتة وخشية من اليم عقابه  
 والبلغ النشف والاقلاع الامساك (وغيض الماء) نقص (وقضى الامر)  
 وانجزما وعدم اهلاك الكافرين وانجاء المؤمنين (واستقرت)  
 السفينة (على الجودى) جبل بالموصل وقيل بالشام وقيل بآمدروى انه  
 ركب السفينة فاشترج وزل عنها عشر المحرم فصام ذلك اليوم  
 وصار سنة (وقيل بعدا للقوم الظالمين) هلا كالهم يقال بعد بعدا  
 وبعدا اذا بعد بعدا بعيدا بحيث لا يرجى عوده ثم استعير للهلاك وخص بدعاء  
 السوء والاية في غاية الفصاحة لفتخامة لفظها وحسن نظمها والدلالة  
 على كنه الحال مع الايجاز الخالى عن الاخلال وابراد الاخبار على البناء

مثله يعقوب فضرب صدره  
 فخرجت شهوته من أنامله  
 وجواب لولا لجامعها (كذلك)  
 أريناه البرهان (لنصرف  
 عنه السوء) الخيانة (والفحشاء)  
 الزنا (انه من عبادنا المخلصين)  
 في الطاعة وفي قراءة بفتح  
 اللام أى المختارين (واستبقا  
 الباب) بادر اليه يوسف للفرار  
 وهى للتشبه به فاستكت ثوبه  
 وجذبه اليها (وقدت)  
 شقت (قيصه من دبر أوليا)  
 وجدا (سيدها) زوجها  
 (لدى الباب) فزهرت  
 نفسها ثم (قالت ماجزاء  
 من أراد باهلك سوءاً) زنا  
 (الا أن يسجن) يحبس  
 أى سجن (أو عذاب أليم)  
 مؤلم بان يضرب (قال)  
 يوسف متبرئاً (هى راودتنى  
 عن نفسى وشهد شاهد من  
 أهلها) ابن عمها روى  
 أنه كان فى المهدي فقال (ان  
 كان قيصه قد من قبل)  
 قدما (فصدقت وهو من  
 الكاذبين وان كان قيصه  
 قد من در) خلف (فكذبت  
 وهو من الصادقين فلما رأى)

زوجها (قبضه قد من دبر  
قال انه) أي قولك ماجزاء  
من أراد الخ (من كيدكن  
ان كيدكن) أيها النساء  
(عظيم) ثم قال يا (يوسف  
أعرض عن هذا) الامر  
وتذكره لثلاثين (واستغفرى)  
يا زليخا (لذنبك انك كنت  
من الخاطئين) الآتين  
واشتهر الخبر وشاع (وقال  
نسوة في المدينة) مدينة  
مصر (امرات العزيز تراود  
فهاها) عبدها (عن نفسه  
قد شغفها حبا) تمير أي  
دخل حبه شعاف قلبها أي  
غلافه (انالزها في صلال)  
خطأ (مين) بين بحبها اياه  
(فلما سمعت بمكرهن)  
غيبتهن لها (أرسلت اليهن  
وأعدت) أعدت (لهن  
مشكا طعاما يقطع بالسكين  
للاتكاء عنده وهو الاتزح  
(وأتت) أعطت (كل  
واحدة منهن سكيناً وقالت)  
ليوسف (اخرج عليهن  
فلأراينه أكبر نه) أعظمه  
(وقطعن أيديهن) بالسكاكين  
ولم يشعرن بالالم لشغل  
قلبن يوسف (وقلن  
حاش لله) تنزيها له (ما هذا)

للفعل دلالة على تعظيم الفاعل  
اذلا يذهب الوهم الى غيره للعلم بان مثل هذا  
الواحد القهار (ونادى نوح ربه) واراد باده دليل عطف قوله (فقال  
رب ان ابني من اهلي) فانه النداء (وان وعدك الحق) وان كل وعد تعده  
حق لا يتطرق اليه الخلف وقد وعدت ان تنجي اهلي فاحاله او غاله لم تنج  
ويحوز ان يكون هذا النداء قبل غرقه (وانت احكم الحاكمين) لانك اعلمهم  
واعدلهم اولئك اكثر حكمة من ذوى الحكم على ان الحاكم من الحكمة  
كالدارع من الدرع (قال يانوح انه ليس من اهلك) لقطع الولاية بين المؤمن  
والكافر واشار اليه بقوله (انه عمل غير صالح) فانه تعليل لفي كونه من اهله  
واصله انه ذو عمل فاسد فجعل ذاته العمل للمبالغة كقول الخنساء تصف  
ناقصة ترتع \* ترتع مارتعت حتى اذا ادكرت \* فانما هي اقبال وادبار \*  
ثم بدل الفاسد بغير الصالح تصريحاً بالمساخطة بين وصفيهما واتعاه  
ما اوجب النجاة لمن نجا من اهله عنه وقرأ الكسائي ويعقوب انه عمل اي  
عمل عملا غير صالح (ولا تسألن ما ليس لك به علم) مالا تعلم اصواب هو ام ليس  
بصواب وانما سمى نداؤه سؤالاً لئلا تضمن ذكر الموعد بنجاة اهله استنجازه  
في شأن ولده واستفسار المانع للاجاز في حقه وانما سماه بجهلا وزجر عنه  
بقوله (اني اعطتك ان تكون من الجاهلين) لان استثناء من سبق عليه القول  
من اهله قد دله على انما اغناه عن السؤال لكن اشغله حب الولد عنه  
حتى اشتبه الامر عليه وقرأ ابن كثير يفتح اللام والسين الشديدة وكذا  
نافع وابن هاجر غير انهما كسرا النون على ان اصبحت ثلثي فحذفت نون  
الوقاية لاجتماع النونات وكسرت الشديدة لئلا يتم كنفها بالكسرة  
وعن نافع رواية ورش اثباتها في الوصل (قال يانوح اني اعوكا بك ان اسألك) فيما  
يستقبل (ما ليس لك به علم) مالا علم الى يصحته (والا تغفري) وان لم تغفري ما فرط مني  
من السؤال (وترجني) بالنوّه والفضل على (اكن من الخاسرين) اغشالا  
(قيل يانوح اهبط بسلام مني) انزل من السفينة مسلماً من المكارة عن جهنمنا  
او مسلماً عليك (وبركات عليك) ومباركاً عليك اوزيادات في نيلك حتى  
تصير آدمائنا وقرئ اهبط بالضم وبركة على التوحيد وهو الخير للناس  
(وعلى امم من معك) وعلى امم هم الذين معك سموا امم الخبيثين  
اولت شعب الامم منهم او على امم ناشئة من معك والمراد بهم المؤمنون





صاحب طعامه فرأياه يعبر  
الرؤيا فقالا لتخبرنه ( قال  
أحد هما ) وهو الساقى  
( انى أراى أعصر خرا )  
أى عنبا ( وقال الآخر )  
صاحب الطعام ( انى أراى  
أجل فوق رأسى خبرا  
تأكل الطير منه نبشا ) خبرنا  
( بنأ وبله ) بتعبيره ( انا نراك  
من المحسنين قال ) لهما مخبرا  
أنه عالم بتعبير الرؤيا ( لا يأتىكما  
طعام ترزقانه ) فى منامكما  
( الانبأ تكلم بنأ وبله ) فى  
البقطة ( قبل أن يأتىكما ) تأويله  
( ذلكما بما علمنى ربى ) فيه  
حث على إيمانهم بما هم قواه  
بقوله ( انى تركت ملة ) دين  
( قوم لا يؤمنون بالله وهم  
بالآخرة هم ) يأكيد  
( كما فرون واتبعت ملة آبائى  
ابراهيم واسحق ويعقوب  
ماكان ) ينبغى ( لنا أن نشرك  
بالله من ) زائدة ( شئ ) لعصمتنا  
( ذلك ) التوحيد ( من فضل  
الله علينا وعلى الناس ولكن  
أكثر الناس ) وهم الكفار  
( لا يشكرون ) الله فيشركون  
ثم صرح بلحاظهما الى بيان  
قوله ( يا صاحبي ) ساكني  
( السجن ) أرباب متفرقون .

والتصديق ( ان نقول الا اعتريك ) ما قول الا قولنا اعتريك اى اصابك من عراه  
يعروه اذا اصابه ( بعض آلهتنا بسوء ) يخنون لسبك اياها وصدك عنها  
ومن ذلك تهذى وتكلم بالخرافات والجملة مفعول القول والالف  
والاستثناء مفرغ ( قال انى اشهد الله واشهدوا انى برى ) مما تشركون من دونه  
فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون ( اجاب به عن مقاتلهم الجمعاء بان اشهد الله  
تعالى على برائه من آلهتهم وفراغه من اضرارهم تأكيدا لذلك وتنبيهه  
وامرهم بان يشهدوا عليه استهانة بهم وان يجتمعوا على الكيد فى اهلاكه  
من غير انظار حتى اذا اجتهدوا فيه ورأوا انهم عجزوا عن آخرهم  
وهم الاقوياء الاشداء ان يضروه لم يبق لهم شبهة لان آلهتهم التى هى  
جواد لا تضرو ولا تنفع لا تمكن من اضارها انتقاما منه وهذا من جملة معجزاته  
فان موا جهة الواحد الجمل الغفير من الجبابرة القناك العطاش الى اراقة دمه  
بهذا الكلام ليس الاثنته بالله وتبسطهم عن اضراجه ليس الا بعصمته اياه  
ولذلك عقبه بقوله ( انى توكلت على الله ربى وربكم ) تقريره والمعنى انكم  
وان بذلتهم غاية وسعكم لم تضرونى فأتى متوكلا على الله واثق بكلامه وهو  
مالكى ومالككم لا يحق بى مالم يردده ولا تقدر على ما يقدره ثم برهن  
عليه بقوله ( ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ) اى الا هو مالك لها قادر  
عليها يصرفها على ما يريد والاخذ بالنواصي تمثيل لذلك ( ان ربى  
على صراط مستقيم ) اى انه على الحق والعدل لا يضيع عنده معتصم ولا  
يفوته ظالم ( فان تولوا ) فان تولوا ( فقد ابغضتكم ما رسلت به اليكم ) فقد ابدت  
ما على من الابلاغ والزام الحجة فلا تفرط منى ولا عذر لكم فقد ابغضتكم  
ما رسلت به اليكم ( ويستخلف ربى قوما غيركم ) استئناف بالوعيد لهم  
بان الله يهلكهم ويستخلف قوما آخرين فى ديارهم واموا لهم او عطف  
على الجواب بالقاء يؤيده القراء بالجزم على الموضع فكانه قيل وان تولوا  
بعذر ربى ويستخلف ( ولا تضرونه ) بتوليكم ( شيئا ) من الضرر  
ومن جزم يستخلف اسقط النون منه ( ان ربى على كل شئ حفيظ ) رقيب  
فلا يخفى عليه اعمالكم ولا يغفل عن مجازاتكم او حافظ مستول عليه  
فلا يمكن ان يضره شئ ( ولما جاء امرنا ) عذابنا او امرنا بالعذاب ( نجينا  
هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ) وكانوا اربعة آلاف ( ونجيناهم من  
عذاب غليظ ) تكرير لبيان ما نجاهم عنه وهو السموم كانت تدخل انوف

أم الله الواحد القهار ( خير  
استفهام تقرير ) ماتعدون  
من دونه ) أى غيره ( الأسماء  
سميتوها ) سميت بها أصناما  
( أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها )  
بعبادتها ( من سلطان ) حجة  
ورهان ( ان ) ما ( الحكم )  
القضاء ( الله ) وحده  
( أمر أن لاتعبدوا الاياه ذلك )  
التوحيد ( الدين القيم )  
المستقيم ( ولكن أكثر الناس )  
وهم الكفار ( لا يعلمون )  
ما يصيرون اليه من العذاب  
فيشركون ( يا صاحبي السجن  
أما أحدك ) أى الساقى  
فيخرج بعد ثلاث ( فيسقى ربه )  
سيده ( خرا ) على عاتقه  
( وأما الآخر ) فيخرج بعد  
ثلاث ( فيصلب فتأكل الطير  
من رأسه ) هذا تأويل  
رؤياكما قالا مارأينا شيئا قال  
( قضى ) تم ( الامر الذى  
فيه تستفتيان ) سألتما عنه  
صدقتما أم كذبتما ( وقال  
للذى ظن ) أبين ( أنه ناج  
منهما ) وهو الساقى  
( اذكرنى عند ربك ) سيدك  
قل ان فى السجن غلاما  
محبوسا ظلما فخرج ( فانساه ) أى  
الساقى ( الشيطان ذكر )

الكفرة وتخرج من ادبارهم فقطع اعضاءهم او المراد به تجبيتهم من عذاب  
الآخرة ايضا والتعريض بان المهلكين كما عذبوا فى الدنيا بالمعوم فهم  
معذبون فى الآخرة بالعذاب الغليظ ( وتلك عاد ) انت اسم الاشارة باعتبار  
القبيلة اولان الاشارة الى قبورهم وآثارهم ( جحدوا بآيات ربهم ) كفروا  
بها ( وعصوا رسله ) لانهم عصوا رسولهم ومن عصى رسولا فكأنما عصى  
الكل لانهم امروا بطاعة كل رسول ( واتبعوا امر كل جبار عنيد )  
يعنى كبراهم الطاغين وعنيد من عند عندا وعندا وعنودا اذا طغى والمعنى  
عصوا من دعاهم الى الايمان وما ينجيهم واطاعوا من دعاهم الى الكفر  
وما يردبهم ( واتبعوا فى هذه الدنيا لعنة يوم القيامة ) اى جعلت اللعنة  
تابعة لهم فى الدارين تكبهم فى العذاب ( الان عادا كفروا ربهم ) جحدوه  
او كفروا نعمه او كفروا به فحذف الجار ( الابدال عاد ) دعاء عليهم  
بالهلاك والمراد به الدلالة على انهم كانوا مستوجبين لما نزل عليهم بسبب  
ما حكي عنهم وانما كررا لواعاد ذكرهم تقظيحا لامرهم وحشا على  
الاعتبار بحالهم ( قوم هود ) عطف بيان لعاد وقادته تمييزهم عن عاد  
الثانية عادارم والاياء الى ان استحقاقهم للبعد بما جرى بينهم وبين هود  
( والى ثمود اخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره هو  
انشأكم من الارض ) هو ككونكم منها لا غيره فانه خلق آدم ومواد  
النطف التى خلق نسله منها من التراب ( واستمركم فيها ) عمركم فيها  
واستبقاكم من العمر او اقدركم على عمارتها وامركم بها وقيل هو من العمرى  
بمعنى عمركم فيها دياركم وirthها منكم بعد انصرام اعماركم او جملةكم  
معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لغيركم ( فاستغفروه ثم  
توبوا اليه ان ربي قريب ) قريب الرحمة ( مجيب ) لداعيه ( قالوا يا صالح  
قد كنت فينا مرجوا قبل هذا ) لما زى فيك من مخايل الرشد والسداد  
ان تكون لنا سيذا او مستشارا فى الامور او ان تواقفنا فى الدين فلما سمعنا  
هذا القول منك انقطع رجائنا عنك ( انتها ان نعبدا ما يعبد آباؤنا ) على  
حكاية الحال الماضية ( وانالني شك مما تدعونا اليه ) من التوحيد والتبرىء  
عن الاوثان ( مررب ) موقع فى الرية من اراه اودى رية على الاسناد  
المجازى من اراب فى الامر ( قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربى )  
بيان وبصيرة وحرف الشك باعتبار المخاطبين ( وآتاني منه رحمة ) نبوة

يوسف عند ( ربه فلبث )  
مكث يوسف ( في السجن  
بضع سنين ) قيل سبعا  
وقيل اثنتى عشرة ( وقال  
الملك ) ملك مصر الريان بن  
الوليد ( انى أرى ) أى رأيت  
( سبع بقرات سمان يأكلهن )  
يتلعهن ( سبع ) من البقر  
( عجاف ) جمع عجفاء  
( وسبع سنبلات خضر )  
وأخر ( أى سبع سنبلات  
( يابسات ) قد التوت على  
الخضر وعلت عليها  
( يأبها الملاء أفنوني فى رؤياى )  
ينسوا الى تعبيرها ( ان كنتم  
لرؤيا تعبرون ) فاعبروها  
( قالوا ) هذه ( اصفاث )  
أخسلاط ( أحلام ومانحس  
تأويل الاحلام بعالمين وقال  
الذى نجى منهما ) أى من  
القتين وهو الساقى ( وادكر )  
فيه ابدال التاء فى الاصل  
دالا وادغامها فى الدال أى  
تذكر ( بعد أمة ) حين حال  
يوسف ( أنا أبينكم تأويله  
فأرسلون ) فأرسلوه فأتى  
يوسف فقال يا ( يوسف  
أيهما الصديق ) الكثير  
الصدق ( أقتافى سبع بقرات  
سمان يأكلهن سبع عجاف

( فمن ينصرنى من الله ) فمن يمنعنى من عذابه ( ان عصيته ) فى تبليغ رسالته  
والمنع عن الاشرار له ( فما يزيدونى ) اذا باستباعتكم اياى ( غير تخسير )  
غير ان تخسرونى بابطال ما منحنى الله به والعرض لعذابه او فما يزيدونى  
بما تقولون لى غير ان انسبكم الى الخسران ( ويقوم هذه ناقة الله لكم  
آية ) انتصب آية على الحال وعاملها معنى الاشارة ولكم حال منها تقدمت  
عليها للتكثيرها ( فذروها تأكل فى ارض الله ) ترع نباتها وتشرب ماءها  
( ولا تمسوها بسوء فياخذكم عذاب قريب ) عاجل لا يتراخى عن مسكم  
لها بالسوء الايسيرا وهو ثلاثة ايام ( ففعلوها فقال تمتعوا فى داركم )  
عيشوا فى منازلكم اوفى داركم الدنيا ( ثلاثة ايام ) الاربعاء والخميس والجمعة  
ثم تهلكون ( ذلك وعد غير مكذوب ) اى غير مكذوب فيه فالتسع فيه  
باجرائه مجرى المقبول به كقوله \* ويوم شهدناه سليما وعامرا \* او غير  
مكذوب على المجاز وكان الواعد قال له افى بك فان وفى به صدقه  
والاكذبه او وعد غير كذب على انه مصدر كالجلود والمقول ( فلما جاء  
امرنا نجينا صالحا والذين امنوا معه رجة منا ومن خزي يومئذ ) اى  
ونجينا هم من خزي يومئذ وهو هلاكهم بالصيحة اودلهم يومئذ نجاتهم  
يوم القيامة وعن نافع يومئذ بالقبح على اكتساب المضاف البناء من المتضاف اليه  
ههنا وفى المعارح فى قوله من عذاب يومئذ ( ان ربك هو القوي العزيز ) القادر  
على كل شئ والغالب عليه ( واخذ الذين ظلموا الصيحة فاصبحوا  
فى ديارهم جائمين ) قد سبق تفسيره فى سورة الاعراف ( كان لم يغنوا  
فيها الا ان يمدوا كعروا ربهم ) نونه ابوبكر ههنا وفى النجم والكسائى  
فى جميع القرآن وابن كثير ونافع وابن عامر وابوعرو وفى قوله ( الابدال الثمود )  
ذهابا الى الحى والاب الاكبر ( ولقد جاءت رسلنا ابراهيم ) يعنى الملائكة قيل  
كانوا تسعة وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل عليهم السلام ( بالبشرى )  
ببشارة الولد وقيل بهلاك قوم لوط ( قالوا اسلاما ) سلمنا عليك سلاما ويجوز  
نصبه بقالوا على معنى ذكروا سلاما ( على سلام ) اى امركم اوجوابى  
سلام او عليكم سلام رفعه اجابة باحسن من تحيتهم وقرأ حذرة والكسائى  
سلم وكذلك فى الذاريات وهما لغتان كحرم وحرام قيل المراد به الصلح  
( فالبث ان جاء بهل حنيد ) فالبطأ بجيئه به او فالبطأ فى الجيئ به او فأتا آخر  
عنه والجار فى ان مفسر او مخدوف والحنيد المشوى بالرضف وقيل

والذى يقطر ودكه من حنذت الفرس اذا عرقته بالجلال لقوله بجمل سمين  
( فلما رأى ايديهم لاتصل اليه ) لا يمدون ايديهم ( نكروهم واوجس  
منهم خيفة ) انكر ذلك منهم وخاف ان يريدوا به مكروها ونكر وانكر  
واستنكر بمعنى والا يحاس الادراك وقيل الاضمار ( قالوا ) لعلنا احسوا منه  
از الخوف ( لانخف انا ارسلنا الى قوم لوط ) انما لائكة مرسله اليهم بالعذاب  
وانما لم نمد اليه ايدينا لاننا نأكل ( وامرأته قائمة ) وراءه الستر تسمع محاورتهم  
او على رؤسهم للخدمة ( فضحكت ) سرورا بزوال الخيفة او بهلاك اهل  
الفساد او باصابة رأيها فانها كانت تقول لابراهيم اضم اليك لوطا فاني اعلم  
ان العذاب ينزل بهؤلاء القوم وقيل فضحكت لخاضت قال \* وعهدى  
بسلى ضاحكا في لبابة \* ولم تعد حقا ئديها ان تحلما \* ومنه ضحكت  
السيرة اذا سال صنفها وقرئ بفتح الحاء ( فبشرناها باسحق ومن وراء  
باسحق يعقوب ) نصبه ابن عامر وحزة وحفص بفعل يفسره ما دل عليه  
الكلام وتقديره ووهبناها من وراء اسحق يعقوب وقيل انه معطوف  
على موضع باسحق او على لفظ اسحق وفتحته للجرفانه غير منصرف ورد  
لفصل بينهما بين ما عطف عليه بالظرف وقرأ الباقون بالرفع على انه  
يبتدأ خبره بالظرف اى ويعقوب مولود من بعده وقيل الورا ولد الولد  
ولعله سمي به لانه بعد الولد وعلى هذا تكون اضافته الى اسحق ليس  
من حيث ان يعقوب وراه بل من حيث انه وراء ابراهيم من جهته وفيه  
نظر والاسمان يحتمل وقوعهما في البشارة كيجي ويحتمل وقوعهما  
في الحكاية بعد ان ولدا فسميا به وتوجيه البشارة اليهما للدلالة على  
ان الولد المبشر به يكون منها ولانها كانت عقيقة حريصة على الولد  
( قالت يا ويلتا ) يا عجبيا واصله في الشر فاطلق في كل امر فطيع وقرئ  
باياه على الاصل ( آلدوا ما عجز ) ابنة تسعين او تسع وتسعين ( وهذا  
بعلى ) زوجي واصله القائم بالامر ( سنج ) ابن مائة او مائة وعشرين ونصبه  
على الحال والعامل فيها معنى اسم الاشارة وقرئ بالرفع على انه خبر  
محذوف اى هو شيخ او خبر بعد خبر او هو الخبر وبعلى بدل ( ان هذا لشيء  
عجيب ) يعنى الولد الهرمين وهو استعجاب من حيث العادة دون القدرة ولذلك  
( قالوا تعجبين من امر الله رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت ) منكر من  
ليها فان خوارق العادات باعتبار اهل بيت النبوة ومهبط المعجزات

أن يسأل ( مابل ) حال  
 ( النسوة اللاتي قطعن أيديهن  
 ان ربي ) سيدي ( بكيدهن  
 حلیم ) فرجع فأخبر الملك  
 فجمعهن ( قال ماخطبك )  
 شأنكن ( اذراودتن يوسف  
 عن نفسه ) هل وجدت  
 منه ميلا ليكن ( قلن حاش لله  
 ما علمنا عليه من سوء قالت  
 امرأت العزيز الآن حصى  
 وضع ( الحق أنا راودته  
 عن نفسه وانه لمن الصادقين )  
 في قوله هي راودتن عن نفسي  
 فأخبر يوسف بذلك فقال  
 ( ذلك ) أي طلب البراءة  
 ( ليعلم ) العزيز ( أني لم أخنه )  
 في أهله ( بالعب ) حال  
 ( وان الله لا يهدي كيد  
 الخائنين ) ثم تواضع لله فقال  
 ( وما أبرئ نفسي ) من الزلل  
 ( ان النفس ) الجنس ( لامارة )  
 كثيرة الامر ( بالسوء الاما ) بمعنى  
 من ( رحم ربي ) فعصمه ( ان  
 ربي غفور رحيم وقال الملك  
 اتوني به أستخلصه لنفسي )  
 أبعده خالصا دون شريك  
 فجاءه الرسول وقال أجب  
 الملك قسم وودع أهل  
 السجن ودعاهم ثم اغتسل

وتخصيصهم بزيد النعم والكرامات ليس بسدع ولا حقيق بان يستغربه  
 عاقل فضلا عن نشأت وشابت في ملاحظة الآيات واهل البيت نصب  
 على المدح او النداء لقصد التخصيص كقولهم اللهم اغفر لنا سيئاتنا  
 العصابة ( انه جيد ) فاعل ما يستوجب به الحمد ( مجيد ) كثير الخير  
 والاحسان ( فلما ذهب عن ابراهيم الروح ) أي ما وجس من الخيفة  
 واطمان قلبه بعرفانهم ( وجاءته البشري ) بدل الروح ( يجادلنا في قوم لوط )  
 يجادل رسلنا في شأنهم ومجادلته اياهم قوله ان فيها لوطا وهو اما جواب  
 لما جئ به مضارعا على حكاية الحال اولانه في سياق الجواب بمعنى الماضي  
 بكواب لو او دليل جوابه المحذوف مثل اجترأ على خطابنا او شرع في جدالنا  
 او متعلق به اقيم مقامه مثل اخذوا قبل يجادلنا ( ان ابراهيم حلیم ) غير معمول  
 على الانتقام من المسيئ اليه ( اواه ) كثير التأوه من الذنوب والتأسف  
 على الناس ( منيب ) راجع الى الله والمقصود من ذلك بيان الحامل له  
 على المجادلة وهو ورقة قلبه وفرط ترجمه ( يا ابراهيم ) على ارادة القول  
 أي قالت الملائكة يا ابراهيم ( اعرض عن هذا ) الجدل ( انه قد جاء امر ربك )  
 قدره بمقتضى قضائه الأزلي بعذابهم وهو اعلم بحالهم ( وانهم آتيهم  
 عذاب غير مردود ) مصروف يجادل ولادعاء ولا غير ذلك ( ولما  
 جاءت رسلنا لوطا سيئ بهم ) ساء بحبهم لانهم جاؤا في صورة غلمان  
 فظن انهم اناس فخاف عليهم ان يقصدهم قومهم فيعجز عن مدافعهم  
 ( وضاق بهم ذرعا ) وضاق بمكانهم صدره وهو كناية عن شدة الانقباض للعجز  
 عن مدافعة المكروه والاحتيال فيه ( وقال هذا يوم عصيب ) شديد من عصبه  
 اذا شده ( وجاءه قوم يهرعون اليه ) يهرعون اليه كأنهم يدفون دفعا لطلب  
 الفاحشة من اضيافه ( ومن قبل ) ومن قبل ذلك الوقت ( كانوا يعملون السيئات )  
 الفاحشة فتمر نوا بها ولم يستحيوا منها حتى جاؤا يهرعون لها مجاهرين ( قال  
 يا قوم هؤلاء بناتي ) فدى بهن اضيافه كرم ووجبة والمعنى هؤلاء بناتي تزوجوهن  
 وكاوا بطلبونهن قبل فلا يجيبهم لحبهم وعدم كفائتهم لحرمة المسلمات  
 على الكفار فانه شرع طارئ او مبالغة في تناسي خبث ما يروونه حتى ان ذلك  
 اهون منه او اظهارا لشدة امتعاضه من ذلك كي يرقوا له وقيل المراد بالبنات  
 نسأؤهم فان كل نبي ابوامته من حيث الشفقة والترية وفي حرف ابن مسعود  
 وارواجه امهاتهم وهو اب لهم ( هن اطهر لكم ) انظف فعلا او اقل فحشا

وكقولك المينة اطيب من المصوب واحل منه وقرئ اطهر بالنصب على الحال على ان هن خبر بناتي كقولك هذا اخي هو لافصل فانه لا يقع بين الحال وصاحبها (فاتقوا الله) بترك الفواحش او بايثار هن عليهم (ولا تخزون) ولا تفصحوني من الخزي او ولا تخجلوني من الخزية بمعنى الحياء (في ضيقي) في شأنيهم فان اخزاء ضيف الرجل اخزأوه (اليس منكم رجل رشيد) يهتدى الى الحق ويرعوى عن القبيح (قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق) من حاجة (وانك لتعلم ما نريد) وهو اتيان الذكران (قال لوان لي بكم قوة) لو قويت بنفسي على دفعكم (او آوى الى ركن شديد) الى قوى اتنعم به عنكم شبهه ركن الجبل في شدته وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رحمه الله اخي لوطا كان يأوى الى ركن شديد وقرئ او آوى بالنصب على اضمار ان كانه قال لوان لي بكم قوة او آوى وجواب لو محذوف تقديره لدفعتمكم وروى انه اغلق بابا دون اضيافه واخذ يجادلهم من وراء الباب فتسوروا الجدار فلما رأته الملائكة ما على لوط من الكرب (قالوا يا لوط انارسل ربك لن يصلوا اليك) لن يصلوا الى اضرارك باضرارنا فهمون عليك ودعنا واياهم فخلاهم ان يدخلوا فضرِب جبريل عليه السلام بجناحه وجوههم فطمس اعينهم واعماههم فخرجوا يقولون النجاء النجاء فان في بيت لوط سحرة (فاسر باهلك) بالقطع من الاسراء وقرأ ابن كثير ونافع بالوصل حيث وقع في القرآن من السرى (بقطع من الليل) بطائفة منه (ولا يلتفت منكم احد) ولا يتخلف او ولا ينظر الى ورائه والنهي في اللفظ لاحد وفي المعنى لوط (الامرأتك) استثناء من قوله فاسر باهلك وبدل عليه انه قرئ فاسر باهلك بقطع من الليل الامرأتك وهذا انما يصح على تأويل الالتفات بالتخلف فانه ان فسر بالنظر الى الوراء في الذهاب ناقض ذلك قراءة ابن كثير وابي عمرو بالرفع على البديل من احد ولا يجوز حمل القراءتين على الروايتين في انه خلفها مع قومها او اخرجها فلما سمعت صوت العذاب التفتت وقالت يا قوماء فادركها حجر قتلها لان القواطع لا يصح حملها على المعاني المتناقضة والاولى جعل الاستثناء في القراءتين من قوله يلتفت مثله في قوله تعالى ما فعلوه الا قليل ولا بعد ان يكون اكثر القراء على غير الافصح ولا يلزم من ذلك امرها بالالتفات بل عدم نهيبها عنه استنصاحا ولذلك علله على طريقة الاستثناء بقوله (انه مصيبتها ما اصابهم) ولا يحسن

وليس ثيبا حسانا ودخل عليه (فلما كلمه قال) له (انك اليوم لدينا مكيين أمينين) ذو مكانة وأمانة على أمرنا فاذا ترى أن نفعل قال اجمع الطعام وازرع زرعا كثيرا في هذا السنين الخصبة وادخر الطعام في سنبله فتاتي اليك الخلق ليتاروا منك فقال ومن لي بهذا (قال) يوسف (اجعلني على خزان الارض) أرض مصر (اني حفيظ عليم) ذو حفظ وعلم بامرها وقيل كاتب حاسب (وكذلك) كانهما عليه بالخلاص من السجن (مكننا ليوسف في الارض) أرض مصر (يتبأ) ينزل (منها حيث يشاء) بعد الضيق والحس وفي القصة ان الملك توجه وختمه وولاه مكان العزيز وعزله ومات بعده فزوجه امرأته فوجدتها عذراء وولدت له ولدين وأقام العدل بمصر ودانت له الرقاب (نصيب رجسنا من نساء ولا نضيع أجر المحسنين ولا أجر الآخرة خير) من أجر الدنيا (الذين آمنوا وكانوا يتقون) ودخلت سنو القحط وأصاب

جعل الاستثناء منقطعا على قراءة الرفع ( ان موعدهم الصبح ) كأنه علة الامر بالاسراء ( اليس الصبح بقريب ) جواب لاستعجال لوط واستبطائه العذاب ( فلجاء امرنا ) عذابنا او امرنا به ويؤيده الاصل وجعل التعذيب مسبا عنه بقوله ( جعلنا ما لبها سافله ) فانه جواب لما وكان حقه جعلوا عاليا اي الملائكة المأمورون به فاسند الى نفسه من حيث انه المسبب تعظيما للامر فانه روى ان جبريل عليه الصلاة والسلام ادخل جناحه تحت مداثرهم ورفعها الى السماء حتى سمع اهل السماء نياح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها عليهم ( وامطرنا عليها ) على المدن او على شذاذها ( حجارة من سجيل ) من طين مخجر لقوله حجارة من طين واصله سنك كل فحرب وقيل انه من اسجله اذا ارسله او ادر عطيته والمعنى من مثل الشيء المرسل او من مثل العطية في الادرار او من السجل اي مما كتب الله ان يعذبهم به وقبل اصله من سجين اي من جهنم فابدلت نونه لاما ( منضود ) نضد معد العذاب بهم او نضد في الارسال نتابع بعضه بعضا كقطار الامطار او نضد بعضه على بعض والصق به ( مسومة ) ملة للعذاب وقيل ملة بياض وحرة او بسماء يتغير بها عن حجارة الارض او باسم من يرمى بها ( عند ربك ) في خزائنه ( وماهى من الظالمين بعيد ) فانهم بظلمهم حقيق بان يطر عليهم وفيه وعيد لكل ظالم وعنه عليه الصلاة والسلام انه سأل جبريل عليه السلام فقال بعنى ظالمى امتك ما من ظالم منهم الا وهو معرض حجر يسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل الضمير للقرى اي هي قرية من ظالمى مكة يمرون بها في اسفارهم الى الشام وتذكير البعيد على تأويل الحجر او المكان ( والى مدين اخاهم شعيبا ) اراد اولاد مدين بن ابراهيم عليه السلام او اهل مدين وهو بلد بناء فسمى باسمه ( قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ولا تقصوا المكيل والميراث ) امرهم بالتوحيد ولا فانه ملاك الامر ثم نهاهم عما اعتادوه من البخس المنافي للعدل الخل بحكمة التعاوض ( انى اراكم بخير ) بسعة تعنيكم عن البخس او بنعمة حقها ان تفضلوا على الناس شكرا عليها لان تقصوا حقهم وقومهم او بسعة فلا تزيلوها بما انتم عليه وهو في الجملة علة النهي ( وانى اخاف عليكم عذاب يوم محيط ) لا يشذ منه احد منكم وقيل عذاب مهلك من قوله واحيط بثمره والمراد عذاب يوم القيامة او عذاب الاستئصال وتوصيف اليوم

أرض كنعان والشام ( وجاء اخوة يوسف ) الانبياء ليتاروا لما بلغهم أن عزيز مصر يعطى الطعام ثمه ( فدخلوا عليه فعرفهم ) أنهم اخوته ( وهم له منكرون ) لا يعرفونه بعد عهدهم به وظنهم هلاكة فكلموه بالعبرانية فقال كلمكم عليهم ما أقدمكم ببلادى فقالوا للحيرة فقال لعلمكم عيون قالوا معا ذا الله قال فن أبين أنتم قالوا من بلاد كنعان وأتونا يعقوب نبي الله قال وله اولاد غيركم قالوا نعم كنا اثني عشر فذهب أصغرنا وهلك في البرية وكان أحبنا اليه وبقي شقيقه فاحتبسه ليتسلى به عنه فامر نازرا لهم واکرامهم ( ولما جهزهم بجهازهم ) وفي لهم كبيلهم ( قال اثوني بأخ لكم من أيكم ) أي بنيامين لأعلم صدقكم فيما قلتم ( ألا ترون أنى أوفى الكيل ) أتمه من غير بخس ( وأما خير المنزلى فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ) أي ميرة ( ولا تقربون ) نهى أوعطف على محل فلا كيل أى تحرموا ولا تقربوا

( قالوا سئرا ودعنه أباه )  
 سنجتهد في طلبه منه ( وانا  
 لتساعلون ) ذلك ( وقال  
 لفتيته ) وفي قراءة لفتياته  
 غلثانه ( اجعلوا بضاعتهم )  
 التي أتوا بها ثمن الميرة وكانت  
 دراهم ( في رحا لهم )  
 أو عيتهم ( لعلهم يعرفونها اذا  
 انقلبوا الى أهلهم ) وفرغوا  
 أو عيتهم ( لعلهم يرجعون )  
 اليسا لانهم لا يستحلون  
 اساكها ( فلما رجعوا الى  
 أبيهم قالوا يا أبا نانس منع منا الكيل )  
 ان لم ترسل اخانا اليه ( فارسل معنا  
 اخانا نكتل ) بالنون والياء ( وانا له  
 لحافظون قال هل ) ما ( آمنكم  
 عليه الا كما آمنتم على أخيه )  
 يوسف ( من قبل ) وقد  
 فعلتم به ما فعلتم ( قاله خير  
 حفظا ) وفي قراءة حافظا  
 تمييز كقولهم لله دره فارسا  
 ( وهو أرحم الراحمين )  
 فأرجوا أن يمن بحفظه ( ولما  
 فتحوا امتاعهم وجدوا بضاعتهم  
 ردت اليهم قالوا يا أبا نانس منع  
 ما استغناها مية أى شئ  
 نطلب من اكرام الملك أعظم  
 من هذا وقرئ بالقوافية  
 خطا باليعقوب وكانوا  
 ذكروا له اكرامه لهم ( هذه  
 بضاعتنا ردت اليسا ونمير

بالاحاطة وهى صفة العذاب لاشتماله عليه ( ويا قوم اوفوا المكيات  
 والميزان ) صرح الامر بالايفاء بعد النهى عن ضده مبالغة وتنبيها  
 على انه لا يكفيهم الكف عن تعدد التطفيف بل يلزمهم السعى في الايفاء  
 ولو بزيادة لا يتأتى دونها ( بالقسط ) بالعدل والتسوية من غير زيادة  
 ولا نقصان فان الازدياد ايفاء وهو مندوب غير مأمور به وقد يكون محظورا  
 ( ولا تبخسوا الناس اشياءهم ) تعميم بعد تخصيص فانه اعم من ان يكون  
 في المقدار او في غيره وكذا قوله ( ولا تعثوا في الارض مفسدين ) فان العثو يعم  
 تقييص الحقوق وغيره من انواع الفساد وقيل المراد بالجنس المكس  
 كاخذ العشور من المعاملات والعثو السرقة وقطع الطريق والغارة  
 وقائدة الحال اخراج ما يقصده اصلاح كافعله الخضر عليه السلام  
 وقيل معناه ولا تعثوا في الارض مفسدين امر دينكم ومصالح آخرتكم  
 ( بقية الله ) ما بقاء الله لكم من الحلال بعد التنزه عما حرم عليكم ( خير لكم )  
 مما تجمعون بالتطفيف ( ان كنتم مؤمنين ) بشرط ان تؤمنوا فان خيريتها  
 باستتباع الثواب مع النجاة وذلك مشروط بالايمان وان كنتم مصدقين  
 لي في قولي لكم وقيل البقية الطاعة لتو له البقيات الصالحات وقرئ  
 بقية الله بالتاء وهى تقواء التي تكف عن المعاصي ( وما انا عليكم بحفيظ )  
 احفظكم عن القبائح واحفظ عليكم اعمالكم فاجازيكم عليها وانما انا ناصح  
 مبلغ وقد اعذرت حين انذرت اولست بحافظ عليكم نعم الله لولم تتركوا سوء  
 صنيعكم ( قالوا يا شعيب اصلواتك تأمرك ان نترك ما يعبد آباؤنا ) من الاصنام  
 اجابوا به بعد امرهم بالتوحيد على الاستهزاء به والتهكم بصلواته  
 والاشعار بان مثله لا يدعوا اليه داع عقلى انما دعاك اليه خطرات  
 ووساوس من جنس ما تواظب عليه وكان شعيب كثير الصلوة فلذلك  
 جمعوا وخصوا بالذكر وقرأ حزة والكسائي وحفص على الافراد  
 والمعنى اصلواتك تأمرك بتكليف ان نترك الخذف المضاف لان الرجل لا يؤمر  
 بفعل غيره ( وان نفعل في اموالنا ما نشاء ) عطف على ماى وان نترك فعلنا  
 ما نشاء في اموالنا وقرئ بالتاء فيهما على ان العطف على ان نترك وهو جواب  
 النهى عن التطفيف والامر بالايفاء وقيل كان ينهاهم عن تقطيع الدراهم  
 والدنانير فارادوا به ذلك ( انك لانت الحليم الرشيد ) تهكموا به وقصدوا  
 وصفه بضد ذلك او عللوا انكار ما سمعوا منه واستبعداه بانه



موسوم بالحلم والرشد المانعين عن المبادرة الى امثال ذلك ( قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي ) اشارة الى ما آتاه الله من العلم والنبوة ( ورزقني منه رزقا حسنا ) اشارة الى ما آتاه الله من المال الحلال وجواب الشرط محذوف تقديره فهل يسمع لي مع هذا الانعام الجامع للسعادات الروحية والجسمانية ان اخون في وحيه واخالفه في امره ونهيه وهو اعتذار عما انكروا عليه من تغيير المألوف والنهي عن دين الآباء والضمير في منه الله اى من عنده وباعانة بلا كدمنى في تحصيله ( وماريد ان احالفكم الى انها كم عنه ) اى وماريد ان آتى ما انها كم عنه لاستبدبه دونكم فلو كان صوابا لآثرته ولم اعرض عنه فضلا عن ان انهى عنه يقال خالفت زيدا الى كذا اذا قصده وهو مول عنه وخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس ( ان اريد الاصلاح ما استطعت ) ما اريد الا ان اصلحكم بامرى بالمعروف ونهى عن المنكر مادمت استطيع الاصلاح فلو وجدت الصلاح فيما انتم عليه لما نهيتكم عنه ولهذا الاجوبة الثلاثة على هذا النسق شأن وهو التنبية على ان العاقل يجب ان يراعى في كل ما يأتية ويذره احد حقوق ثلاثة اهمها واعلاها حق الله تعالى وثانيها حق النفس وثالثها حق الناس وكل ذلك يقتضى ان آمركم بما امرتكم به وانهاكم عما نهيتكم عنه وما مصدرية واقعة موقع الظرف وقيل خبرية بدل من الاصلاح اى المقدار الذى استطعته او اصلاح ما استطعته لحذف المضاف ( وما توفيقى الا بالله ) وما توفيقى لاصابة الحق والصواب الا بهدائه ومعونته ( عليه توكلت ) فانه القادر المتكبر من كل شئ وما عداه عاجز فى حد ذاته بل معدوم سابق عن درجة الاعتبار وفيه اشارة الى محض التوحيد الذى هو اقصى مراتب العلم بالمبدأ ( واليه انيب ) اشارة الى معرفة المعاد وهو ايضا يفيد الحصر بتقديم الصلة على الله وفي هذه الكامات طلب التوفيق لاصابة الحق فيما يأتية ويذره من الله تعالى والاستعانة به فى مجامع امره والاقبال عليه بشراشه وحسم اطماع الكفار واطهار الفراغ عنهم وعدم المبالاة بمعاداتهم وتهديدهم بالرجوع الى الله للجزاء ( ويا قوم لا يجرمنكم ) لا يكسبنكم ( شقاقى ) معاداتى ( ان يصيبكم مثل ما اصاب قوم نوح ) من الفرق ( او قوم هود ) من الريح ( او قوم صالح ) من الرجفة وان بصلتها ثانيا مفعولى جرم فانه يعدى الى واحلوا لى اثنين ككب وعن ابن كثير يجرمنكم بالضم وهو منقول من

أهلنا ) نأتى بالميرة لهم وهى الطعام ( ونحفظ أمانا ونزداد كيل بعير ) لا خينا ( ذلك كيل يسير ) سهل على الملك لسخائه ( قال لن أرسله معكم حتى تؤنى موثقا عهدا ) من الله ( بأن تحلفوا لنأتى به الا أن يحاط بكم ) بأن تموتوا أو تغلبوا فلا تطيقوا الاتيان به فاجابوه الى ذلك ( فلما آتوه موثقهم بذلك ) قال الله على ما نقول ( نحن وأنتم ) ( وكيل ) شهيد وأرسله معهم ( وقال يا بنى لاتدخلوا مصر ) من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة ( لئلا تصيبكم العين ) ( وما أغنى ) أدفع ( عنكم ) بقولى ذلك ( من الله من ) زائدة ( شئ ) قدره عليكم وانما ذلك شفقة ( ان ) ما ( الحكم الله ) وحده ( عليه توكلت ) به وثقت ( وعليه فليتكمل المتوكلون ) قال تعالى ( ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم ) أى متفرقين ( ما كان يغنى عنهم من الله ) أى قضاؤه ( من ) زائدة ( شئ الا ) ككن ( حاجة فى نفس يعقوب

المتعدى الى مفعول والاول افصح فان اجرم اقل دورانا على السنة الفصحاء  
وقرى مثل بالفتح لاضافته الى المبنى كقوله \* لم يمنع الشراب منها غير  
ان نطقت \* حامة في غصون ذات اوقال ( وماقوم لوط منكم بعيد )  
زمانا او مكانا فان لم تعتبروا بمن قبلهم فاعتبروا بهم اوليسوا بعيد منكم  
في الكفر والمساوى فلا يبعد عنكم ما اصابهم وافراد البعيد لان المراد  
وما اهلاكهم او ما هم بشئ بعيد ولا يبعد ان يسوى في امثاله بين المذكر  
والمؤنث لانها على زنة المصادر كالصهيل والشهيق ( واستغفروا ربكم  
ثم توبوا اليه ) عما انتم عليه ( ان ربي رحيم ) عظيم الرحمة للتائبين ( ودود )  
فاعل بهم من اللطف والاحسان ما يفعل البليغ المودة بمن يوده وهو وعد  
على التوبة بعد الوعيد على الاصرار ( قالوا يا شعيب ما نفقه ) ما نفهم  
( كثيرا مما تقول ) كوجوب التوحيد وحرمة التبجيس وما ذكرت دليلا  
عليهما وذلك لتصور عقلمهم وعدم تفكرهم وقيل قالوا ذلك استهانة  
بكلامه اولانهم لم يلقوا اليه اذهانهم لشدة نفرتهم عنه ( وانالزك فينا  
صعبا ) لا قوة لك فتمنع منا ان اردنا بك سوا او مهينا لا عزلك وقيل اعنى  
بلغة خيرة وهو مع عدم مناسبته برده التقييد بالظرف ومنع بعض المعتزلة  
استنباء الاعمى قياسا على القضاء والشهادة والفرق بين ( واولا رهطك )  
قومك وعزتهم عندنا لكونهم على ملتنا لا خوف من شوكتهم فان رهط  
من الثلاثة الى عشرة وقيل الى السبعة ( لرجنك ) لقتلتك برعى الاجار  
او باصعب وجه ( وما انت علينا بعزير ) فتمنعنا عزتك عن الرجم وهذا يدل  
السفيه المحجوج يقابل الحجج والآيات بالسب والتهديد وفي آيلاء ضميره  
حرف النفي تنبيه على ان الكلام فيه لا في ثبوت العزة وان المانع لهم من  
ايدائه عزة قومه ولذلك ( قال يا قوم ارهطى اعز عليكم من الله واتخذتموه  
وراءكم ظهريا ) وجعلتموه كالمنفى المنبوذ وراء الظهر باشر اككم به  
والاهانة برسوله فلا تبغون على الله وتبغون على لرهطى وهو يحتمل الانكار  
والتوبيخ وأرد والتكذيب وظهر يامنسوب الى الظهر والكسر من تغيرات  
النسب ( ان ربي بما تعملون محيط ) فلا يخفى عليه شئ منها فجازى عليها  
( ويا قوم اعلموا على مكانكم انى عامل سوف تعلمون من ياتيه عذاب يخزيه )  
سبق مثله في سورة الانعام والقاء في فسوف تعلمون ثمه للتصريح بان  
الاصرار والتمكن فيما هم عليه سبب لذلك وحذفها ههنا لانه جواب

قضائها ) وهى ارادة دفع  
العين شفقة ( وانه لذو علم  
لما علمناه ) لتعلمنا اياه ( ولكن  
أكثر الناس ) وهم الكفار  
( لا يعلمون ) الهام الله  
لا ضيفائه ( ولما دخلوا  
على يوسف آوى ) ضم  
اليه اخاه قال انى انا اخوك  
فلا تبئس ) تحزن ( بما كانوا  
يعملون ) من الحسد لنا وامره  
أن لا يخبرهم وتواطأ معه  
على انه سيختال على أن يقيه  
عنده ( فلما جهزهم بجهازهم  
جعل السقاية ) هى صاع  
من ذهب مرصع بالجواهر  
( فى رحل اخيه ) بنىامين  
( ثم اذن مؤذن ) نادى مناد  
بعد انفصالهم عن مجلس  
يوسف ( ايها العير ) القافلة  
( انكم لسارقون قالوا ) قد  
( اقبلوا عليهم ماذا ) ما الذى  
( تفقدون ) ( قالوا نفقد  
صواع ) صاع ( الملك ولمن  
جابه جل بعير ) من الطعام  
( وانابه ) بالجل ( زعيم ) كفيل  
( قالوا تالله ) قسم فيه معنى  
التعجب ( لقد علمتم ما جئنا  
لنفسد فى الارض وما كنا  
سارقين ) ما سرقنا قط  
( قالوا ) اى المؤذن واصحابه

(فاجزأوه) أى السارق  
(ان كنتم كاذبين) فى قولكم  
لم كنا سارقين ووجد فيكم  
(قالوا جزأوه) مبتدأ خبره  
(من وجد فى رحله) يسترق  
ثم اكد بقوله (فهو) أى  
السارق (جزأوه) أى  
المسروق لا غير وكانت سنة  
آل يعقوب (كذلك) الجزاء  
(نجزى الظالمين) بالسرقة  
فصرفو اليوسف لتفتيش  
اوعيتهم (فبدأ بأوعيتهم)  
ففتشها (قبل وعاء أخيه)  
لثلاثتهم (ثم استخرجهما) أى  
السقاية (من وعاء أخيه)  
قال تعالى (كذلك) الكيد  
(كدنا ليوسف) علمناه  
الاحتيال فى أخذ أخيه (ما  
كان) يوسف (ليأخذ أخاه)  
رفيقا عن السرقة (فى دين  
الملك) حكم ملك مصر لان  
جزأه عنده الضرب وتغريم  
مثلى المسروق لا الاسترقاق  
(الأن يشاء الله) أخذه بحكم  
أبيه أى لم يتمكن من أخذه  
الأمم شيئة الله بالهامه سؤال  
أخوته وجوابهم بسنتهم  
(رفع درجات من نشاء)  
بالإضافة والتنوين فى العلم  
كيوسف (وفوق كل ذى

سائل قال فاذا يكون بعد ذلك فهو ابلغ فى التهويل (ومن هو كاذب)  
عطف على من يأتيه لانه قسم له كقولك ستعلم الكاذب والصادق  
بل لانهم لما اوعدوه وكذبوه قال سوف تعملون من المذهب والكاذب منى  
ومنكم وقيل كان قياسه ومن هو صادق لينصرف الاول اليهم والثانى اليه  
لكنهم لما كانوا يدعونه كاذبا قال ومن هو كاذب على زعمهم (وارتقبوا)  
وانتظروا ما اقول لكم (انى معكم رقيب) منتظر فاعل بمعنى الرقيب كالصريم  
او المراقب كالعشير او المرتقب كالرفيع (ولما جاء امرنا نجينا شعيبا والذين  
آمنوا معه برجة ما) انما ذكره بالواو كما فى قصة ما اذلم يسبقه ذكر وعد  
يجرى مجرى السبيل به بخلاف قصتى صالح ولوط فانه ذكر بعد الوعد  
وذلك قوله وعد غير مكذوب وقوله ان مو عدهم الصبح فلذلك جاء بفاء  
السببية (واخذت الذين ظلموا الصيحة) قيل صاح بهم جبريل عليه السلام  
فهلكوا (فاصبحوا فى ديارهم جائعين) ميتين واصل الجثوم الزوم فى المكان  
(كان لم يغنوا فيها) كان لم يقيموا فيها (الابعدا لمدين كما بعدت ثمود)  
شبههم به لان عذابهم ايسر كان بالصيحة غير ان صيحتهم كانت من  
تحتهم وصيحة مدين كانت من فوقهم وقرئ بعدت بالضم على الاصل  
فان الكسر تغير لتخصيص معنى البعد بما يكون بسبب الهلاك والبعد  
مصدر لهما والبعد مصدر المكسور (ولقد ارسلنا موسى بآياتنا) بالثورة  
او المعجزات (وسلطان مبين) وهو المعجزات القاهرة او العصا وافردها  
لانها ابهرها ويحوز ان يراد بهما واحداى ولقد ارسلناه بالجامع بين كونه  
آياتنا وسلطانا على نبوته واضحا فى نفسه او موضحا ايها فان ابان جاء  
لازما ومتعد يا والفرق بينهما ان الآية تعم الامارة والدليل القاطع والسلطان  
يخص بالقاطع والمبين يخص بما فيه جلاء (الى فرعون ومثله قاتبعوا امر  
فرعون) قاتبعوا امره بالكفر بموسى او فاتبعوا موسى الهادى الى الحق  
المؤيد بالمعجزات القاهرة الباهرة واتبعوا طريقة فرعون المنهمك فى الضلال  
والطغيان الداعى الى ما لا يخفى فساد على من له ادنى مسكة من العقل لفرط  
جهالتهم وعدم استبصارهم (وما امر فرعون برشيد) مرشدا وذى رشد  
وانما هو غنى محض وضلال صريح (يقدم قومه يوم القيامة) الى النار  
كما كان يقدمهم فى الدنيا الى الضلال يقال قدم بمعنى تقدم (فاوردهم  
النار) ذكره بلفظ الماضى مبالغة فى تحقيقه ونزل النار لهم منزلة الماء فسمى

يأتيها مورد أثم قال ( وبئس المورد المورد ) أي بئس المورد الذي وردوه  
 فانه يراد لتبريد الاكباد وتسكين العطش والنار بالصد والاية كالدليل  
 على قوله وما امر فرعون برشيد فان من هذه عاقبته لم يكن في امره رشد  
 او تفسيره على ان المراد بالرشد ما يكون مأمون العاقبة جيدها ( واتبعوا  
 في هذه ) في هذه الدنيا ( لعنة ويوم القيامة ) أي يلعنون في الدنيا والآخرة  
 ( بئس الرفد المر فود ) بئس العون المعان او العطاء المعطى واصل الرفد  
 ما يضاف الى غيره ليعمده والمخصوص بالذم محذوف أي رفقدهم وهو اللعنة  
 في الدارين ( ذلك ) أي ذلك النبا ( من انباء القرى ) المهلكة ( نقصه  
 عليك ) مقصوص عليك ( منها قائم ) من تلك القرى باقى كالزرع القائم  
 ( وحصيد ) ومنها عافى الاثر كالزرع المحصود والجملة مستأنفة وقبل حال  
 من البهاء في نقصه وليس بصحيح اذ لا واو ولا ضمير ( وما ظلمناهم )  
 باهلا كنا اياهم ( ولكن ظلموا انفسهم ) بان عرضوهاله بارتكاب ما يوجب  
 ( فما اغنت عنهم ) فما نفعتهم ولا قدرت ان تدفع عنهم ( الهتهم التي  
 يدعون من دون الله من شئ لما جاء امر ربك ) حين جاءهم عذابه ونقمته  
 ( وما زادوهم غير تنبيه ) هلاك او تحسير ( وكذلك ) ومثل ذلك  
 الاخذ ( اخذ ربك ) وقرئ اخذ ربك بالفعل فيكون محل الكاف  
 النصب على المصدر ( اذا اخذ القرى ) أي اهلها وقرئ اذ لان المعنى  
 على المضى ( وهى ظالمة ) حال من القرى وهى فى الحقيقة لاهلها لكنها  
 لما اقيمت مقامه اجريت عليها وفادتها الاشعار بانهم اخذوا لظلمهم  
 وانذار كل ظالم نفسه او غيره من وخامة العاقبة ( ان اخذه اليم شديد )  
 وجميع غير مرجوا الخلاص عنه وهو مبالغة فى التهديد والتحذير ( ان فى ذلك  
 اى فيما نزل بالانام الها لكفة او فيما قصه الله من قصصهم ( لاية ) لبرة  
 ( لمن خاف عذاب الآخرة ) يعتبر به عظة لعلمه بان ملحق بهم انموذج  
 مما اعد الله للعجبرمين فى الآخرة او ينزجر بها عن موجباته لعلمه بانه  
 من اله مختار يعذب من يشاء ويرحم من يشاء فان من انكر الآخرة واحال  
 فناء هذا العالم لم يقل بالفعال المختار وجعل تلك الوقائع لاسباب فلكية  
 اتفقت فى تلك الايام للذنوب المهلكين بها ( ذلك ) اشارة الى يوم القيامة  
 وعذاب الآخرة دل عليه ( يوم مجموع له الناس ) أي يجمع له الناس والتغيير  
 للدلالة على ثبات معنى الجمع لليوم وانه من شأنه لاحالة وان الناس لا ينفكون

علم ) من المخلوقين ( عليهم )  
 أعلم منه حتى يتمشى الى  
 الله تعالى ( قالوا ان يسرق  
 فقد سرق أخ له من قبل ) أي  
 يوسف وكان سرق لابی أمه  
 صئمان ذهب فكسره  
 لثلاث عبده ( فأسر ها يوسف  
 فى نفسه ولم يدها ) يظهر ها  
 ( لهم ) والضمير للكافة التى  
 فى قوله ( قال ) فى نفسه ( أنهم  
 شر مكانا ) من يوسف وأخيه  
 لسرقتمكم أياكم من أبيكم  
 وظلمكم له ( والله أعلم ) عالم  
 ( بما تصفون ) تذكرون فى  
 أمره ( قالوا يا أيها العزيز ان  
 لها أباشيخا كبيرا ) يحبه أكثر  
 منا ويتسلى به عن ولده  
 الهالك ويحزنه فراقه ( فخذ  
 أصدنا ) استعده ( مكانه ) بدلا  
 منه ( انا انك من المحسنين )  
 فى أفعل لك ( قال معاذ الله )  
 نصب على المصدر حذف  
 فعله وأضيف الى المفعول  
 أى نعوذ بالله من ( أن نأخذ  
 الامن وجدنا متاعنا فندعه )  
 لم يقل من سرق نحرزا من  
 الكذب ( انا اذا ) ان اخذنا  
 غيره ( لظالمون فلما استياسوا )  
 يتسوا ( منه خلصوا )  
 اعترلوا ( نجيا ) مصدر يصلح

عنه فهو ابلغ من قوله يوم تجتمعكم ليوم الجمع ومعنى الجمع له الجمع لما فيه من المحاسبة والمجازاة (وذلك يوم مشهود) اى مشهود فيه اهل السموات والارضين فاستمع فيه باجراء الظرف مجرى المفعول به كقوله \* في تحفل من نواصى الناس مشهود \* اى كثير شاهده و لوجمل اليوم مشهودا في نفسه لبطل الغرض من تعظيم اليوم وتمييزه فان سائر الايام كذلك (وما نؤخره) اى اليوم (الالاجل معدود) (الالانتهاء مدة معدودة متناهية على حذف المضاف واردة مدة التأجيل كلها بالاجل لامنتهاها فانه غير معدود (يوم يأتى) اى الجزاء او اليوم كقوله ان تأنيهم الساعة على ان يوم بمعنى حين والله عز وجل كقوله هل ينظرون الا ان يأتىهم الله ونحوه وقرأ ابن عامر وعاصم وحزة بحذف الياء اجترأ اعنها بالكسر (لاتكلم نفس) لاتكلم بما ينفع وينجى من جواب اوشفاعه وهو الناصب للظرف ويحتمل نصبه باضمار اذكر او بالانتهاء المحذوف (الاباذنه) (الاباذن الله كقوله لاتكلمون الا من اذن له الرحمن وهذا في موقف وقوله هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون في موقف آخر او المأذون فيه هى الجوابات الحقة والمنوع عنه هى الاعذار الباطلة (فنههم شق) وجبت له النار بمقتضى الوعيد (وسعيد) وجبت له الجنة بموجب الوعد والضمير لاهل الموقف وان لم يذكر لانه معلوم مدلول عليه بقوله لاتكلم نفس اول الناس (فاما الذين شقوا فى النار لهم فيها زفير وشهيق) ازفير اخراج النفس والشهيق رده واستمعما لهما فى اول الشهيق وآخره فالمراد بهما الدلالة على شدة كربهم وغمهم وتشبيه حالهم بمن استولت الحرارة على قلبه وانحصر فيه روحه او تشبيه صراخهم باصوات الخمير وقرئ شقوا بالضم (حالدين فيها مادامت السموات والارض) ليس لارتباط دوامهم فى النار بدوامهما فان النصوص دالة على تأييد دوامهم وانقطاع دوامهما بل للتعبير عن التأييد والمبالغة بما كانت العرب يعبرون به عنه على سبيل التمثيل ولو كان للارتباط لم يلزم ايضا من زوال السموات والارض زوال عذابهم ولان دوامهما دوامه الا من قبيل المفهوم لان دوامهما كالملزوم لدوامه وقد عرفت ان المفهوم لا يقاوم المنطوق وقيل المراد سموات الآخرة وارضها وبدل عليه قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وان اهل الآخرة لا بداهم من مظلل ومقل وفيه نظر لانه تشبيه بما لا يعرف اكثر الخلق وجوده ودوامه ومن عرفه فاعلم يعرفه

للو احد وغيره اى ينال بعضهم بعضا (قال كبيرهم) سنارويل اورأيا يهودا (ألم تعلموا أن أبائكم قد أخذ عليكم موثقا) عهدا (من الله) فى أخيكم (ومن قبل ما) زائدة (فرطتم فى يوسف) وقيل ما مصدرية مبتدأ خبره من قبل (فلن أبرح) أفارق (الارض) أرض مصر (حتى ياذن لى) بالعود اليه (أو يحكم الله لى) بخلاص أخى (وهو خير الحاكمين) أعدلهم (ارجعوا الى أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق وما شهدنا) عليه (الاعمال علمنا) يتقنا من مشاهدة الصاع فى رحله (وما كنا للغيب) لما غاب عنا حين اعطاء الموثق (حافظين) ولو علمت أنه يسرق لم نأخذ به (واسئل القرية التى كنا فيها) هى مصر أى أرسل الى أهلها فاسألهم (والعير) أى أصحاب العير (التي أقبلنا فيها) وهم قوم من كنعان (وانا لصادقون) فى قولنا فرجعوا اليه وقالوا له ذلك (قال بل سولت) زينت (لكم أنفسكم أمرا) ففعلتموه

بما يدل على دوام الثواب والعقاب فلا يحدله التشبيه ( الاما شاء ربك )  
استثناء من الخلود في النار لان بعضهم وهم فساق الموحدين يخرجون  
منها وذلك كاف في صحة الاستثناء لان زوال الحكم عن الكل يكفيه زواله  
عن البعض وهم المراد بالاستثناء الثاني فانهم مفارقون عن الجنة ايام  
عذابهم فان التأيد من مبدأ معين ينقص باعتبار الابتداء كما ينقص  
باعتبار الانتهاء وهؤلاء وان شقوا بعصيانهم فقد سعدوا بايما نهم  
لا يقال فعلى هذا لم يكن قوله ففهم شقى وسعيد تقسيما صحيحا لان  
من شرطه ان تكون صفة كل قسم منتقية عن قسيمه لان ذلك الشرط  
من حيث التقسيم لان انفصال حقيقى او مانع من الجمع وههنا المراد اهل  
الموقف لا يخرجون عن القسمين وان حالهم لا يخلو عن السعادة والشقاوة  
وذلك لا يمنع اجتماع الامرين في شخص باعتبارين اولان اهل النار  
ينقلون منها الى الزمهرير وغيره من العذاب احيانا وكذلك اهل الجنة  
ينعمون بما هو على من الجنة كما لا اتصال بحساب القدس والقوز  
برضوان الله ولقائه او من اصل الحكم والمستثنى زمان توقعهم في الموقف  
للسبب لان ظاهره يقتضى ان يكونوا في النار حين يأتى اليوم اومدة لبثهم  
في الدنيا والبرزخ ان كان الحكم مطلقا غير مقيد باليوم وعلى هذا التأويل  
يحتمل ان يكون الاستثناء من الخلود على ما عرفت وقيل هو من قوله اهم  
فيهما فيرو شقيق وقيل الإيهما بمعنى سوى كقولك على الف الا الايمان  
القديم والمعنى سوى ما شاء ربك من الريادة التى لا آخر لها على مدة بقاء  
السموات والارض ( ان ربك فعال لما يريد ) من غير اعتراض ( واما الذين  
سعدوا في الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض اما شاء ربك  
عطاء غير مجذوذ ) غير مقطوع وهو تصريح بان الثواب لا ينقطع  
وتنبه على ان المراد من الاستثناء في الثواب ليس الانقطاع ولا جله فرق  
بين ثواب والعقاب في التأيد وقرأ حزة والكسائى وحفص سعدوا على  
البناء للمفعول من سعد الله بمعنى اسعده وعطاء نصب على المصدر المؤكد  
اى اعطوا عطاء او الحال من الجنة ( فلانك في مربة ) شك بعدما ازل  
عليك من مال الناس ( مما يعبد هؤلاء ) من عبادة هؤلاء المشركين في انها  
ضلال مؤد الى مثل ما حل بمن قبلهم من قصص عليك سوء عاقبة  
عبادتهم او من حال ما يعبدونه في انه يضر ولا ينفع ( ما يعبدون الا كيعبد

اتهم لما سبق منهم من امر  
يوسف ( فصر جيل ) صبرى  
( عسى الله أن ياتىنى بهم )  
يوسف وأخويه ( جميعا )  
انه هو العليم ) بحالى ( الحكيم )  
في صنعه ( وتولى عنهم ) تاركا  
خطابهم ( وقال يا سفي )  
الالف بدل من ياء الاضافة أى  
يا حزنى ( على يوسف وايتت  
عيناه ) يحق سوادهما وبذل  
بياضا من بكائه ( من الحزن )  
عليه ( فهو كظيم ) مغموم  
مكروب لا يظهر كربه ( قالوا  
تالله ) لا ( نفتؤ ) تزال ( تذكر  
يوسف حتى تكون حرضا )  
مشرقا على الهلاك لطول  
مرضك وهو مصدر  
يستوى فيه الواحد وغيره  
( أو تكون من الها لكين )  
الموتى ( قال ) لهم ( انما  
أشكوبنى ) هو عظيم الحزن  
الذى لا يصبر عليه حتى  
يبت الى الناس ( وحزنى  
الى الله ) لا الى غيره فهو الذى  
تفع الشكوى اليه ( وأعلم  
من الله ما لا تعلمون ) من أن  
رؤيا يوسف صدق وهو حى  
ثم قال ( يا بنى اذهبوا فتحسسوا  
من يوسف وأخيه ) اطلبوا  
خبرهما ( ولاتأسوا )

تقنطسوا ( من روح الله )  
 رجنه ( انه لا يأس من  
 روح الله الا قوم الكافرون )  
 فانطلقوا نحو مصر ليوسف  
 فلما دخلوا عليه قالوا يا ابا العزير  
 مسنا وأهلنا الضر ( الجوع  
 ) وجئنا ببضاعة مزجاة (  
 مدفوعة يدفعها كل من رآها  
 لردائها وكانت دراهم زيوفا  
 أو غيرها ( فاف ) أنم ( لنا الكيل  
 وتصدق علينا ) بالساحمة  
 عن ردائة بضاعتنا ( ان الله  
 يحزى المتصدقين ) يثيبهم  
 فرق عليهم وأدركته الرحمة  
 ورفع الحجاب بينه وبينهم ثم  
 ( قال ) لهم توبخا ( هل علمتم  
 ما فعلتم بيوسف ) من الضرب  
 والبيع وغير ذلك ( وأخيه )  
 من هضمكم له بعد فراق  
 أخيه ( اذ انتم جاهلون ) ما  
 يؤل اليه أمر يوسف  
 ( قالوا ) بعد أن عرفوه  
 لما ظهر من شمائله مثبتين  
 ( أنك ) بتحقيق الهمزتين  
 وتسهيل الثانية وادخال  
 ألف بينهما على الوجهين  
 ( لآنت يوسف قال أنا يوسف  
 وهذا أخى قد من ) أنم  
 ( الله علينا ) بالاجتماع ( انه

اباؤهم من قبل ) استثناف معناه تعليل النهى عن المربة اى هم وآباؤهم  
 سواء فى الشرك اى ما يعبدون عبادة الا كعبادة آباؤهم او ما يعبدون شيئا  
 الا مثل ما يعبدوه من الاوثان وندبائك مالحق آباؤهم من ذلك فسيلحقهم  
 مثله لان التماثل فى الاسباب يقتضى التماثل فى المسببات ومعنى كما يعبد كما كان  
 يعبد حذف لدلالة قبل عليه ( وانما لوفوهم نصيبهم ) حظهم من العذاب  
 كأبائهم او من الرزق فيكون عذرا لتأخير العذاب عنهم مع قيام ما يوجب  
 غير مقوص ) حال من النصيب لتقييد التوفية فانك تقول وفيه حقه  
 وتريد به وفاء بعضه ولو مجازا ( ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه )  
 فآمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف هؤلاء فى القرآن ( ولولا كلمة سبقت  
 من ربك ) يعنى كلمة الانظار الى يوم القيامة ( لقضى بينهم ) بازال ما يستحقه  
 المبطل ليميز به عن الحق ( وأنهم ) وان كفار قومك ( لنى شك منه ) من القرآن  
 ( مريب ) موقع للريبة ( وان كلا ) وان كل المختلفين المؤمنين منهم والكافرين  
 والتنوين بدل من المضاف اليه وقرأ ابن كثير ونافع وابوبكر بالتخفيف مع  
 الاعمال اعتبار الاصل ( لما لوفينهم ربك اعمالهم ) اللام الاولى موطئة للقسمة  
 والثانية للتأكيذا وبالعكس وما مزيدة بينهما للفصل وقرأ ابن عامر وعاصم وحزة  
 لما بالتشديد على ان اصله لمن ما قبلت النون ميما لا دغما فاجتمعت ثلاث ميّات  
 فحذفت اولاهن والمعنى لمن الذين ليوفينهم ربك جزاء اعمالهم وقرئ لما بالتنوين  
 اى جميعا كقوله اكلاما وان كل لما على ان نافية ولما بمعنى الا وقد قرئ به  
 ( انه بما يعملون خبير ) فلا يفوت عنه شئ منه وان خفي ( فاستقم كما امرت ) لما بين  
 امر المختلفين فى التوحيد والنبوة واطنب فى شرح الوعد والوعيد امر  
 رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم بالاستقامة مثل ما امر بها وهى شاملة  
 للاستقامة فى العقائد كالوسط بين التشبيه والتعطيل بحيث يبقى العقل مصونا  
 من الطرفين والاعمال من تبليغ السوحى وبيان الشرائع كالازل والقياس  
 بوظائف العبادات من غير تفریط وافراط مفوت للحقوق ونحوها وهى  
 فى غاية العسر ولذلك قال عليه الصلاة والسلام شيتنى سورة هود  
 ( ومن تاب معك ) اى ومن تاب من الشرك والكفر وآمن معك وهو عطف  
 على المستكن فى استقام وان لم يؤكّد بمنفصل لقيام الفاصل مقامه  
 ( ولا تطغوا ) ولا تحرجوا عما حدلكم ( انه بما تعملون بصير ) فهو مجاز يك  
 عليه وهو فى معنى التعليل للامر والنهى وفى الآية دليل على وجوب اتباع

من يتق ( يخف الله ) و يبصر  
 على ما يناله ( فان الله لا يضيع  
 أجر المحسنين ) فيه وضع  
 الظاهر موضع المضمرة ( قالوا  
 تالله لقد آثرك ) فضلك  
 ( الله علينا ) بالملك وغيره  
 ( وان ) مخففة أى انا ( كنا  
 لحاطئين ) آثمين فى أمرك  
 فأذنالك ( قال لا تريب )  
 عتب ( عليكم اليوم ) خصه  
 بالذكرا لانه مظنة التريب  
 فغيره أولى ( يغفر الله لكم  
 وهو أرحم الراحمين )  
 وسألهم عن أبيه فقالوا  
 ذهبت عيناه فقال ( اذهبوا  
 بقميصى هذا ) وهو قميص  
 ابراهيم الذى لبسه حين  
 ألقى فى النار كان فى عنقه فى  
 الجب وهو من الجنة أمره  
 جبريل برسالة وقال ان  
 فيه ريجها ولا يلقى على  
 مبتلى الاعوفى ( فلقوه على  
 وجه أبى يأت ) يصير ( بصيرا  
 واثونى بأهلكم أجمعين  
 ولما فصلت العير ) خرجت  
 من عريش مصر ( قال أبوهم )  
 لمن حضر من بنيه وأولادهم  
 ( انى لاه جدرج يوسف )  
 أوصلته اليه الصبا بأذنه  
 تعالى من مسيرة ثلاثة أيام

النصوص من غير تصرف وانحراف بخو قياس واستحسان ( ولا تركنوا  
 الى الذين ظلموا ) ولا تميلوا اليهم ادنى ميل فان الركون هو الميل اليسير كالترقى  
 بزيمهم وتعظيم ذكرهم ( فتمسككم النار ) بركونكم اليهم واذا كان الركون  
 الى من وجد منه ما يسمى ظلما كذلك فإظلمك بالركون الى الظالمين أى  
 الموسومين بالظلم ثم بالميل اليهم كل الميل ثم بالظلم نفسه والانهما فيه ولعل  
 الآية ابلغ ما يتصور فى النهى عن الظلم او التهديد عليه وخطاب الرسول  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معه من المؤمنين بها للتثبيت على الاستقامة  
 التى هى العدل فان الزوال عنها بالميل الى احد طرفى افراط وتفریط فانه ظلم  
 على نفسه او غيره بل ظلم فى نفسه وقرئ تركنوا فتمسككم النار بكسر التاء على لغة  
 تميم وتركنوا على البناء للمفعول من اركنه ( وما لكم من دون الله من اولياء )  
 من انصار ينعون العذاب عنكم والواو للحوال ( هم لا تنصرون ) أى هم  
 لا ينصركم الله اذ سبق فى حكمه ان يعذبكم ولا يبق عليكم وهم لاستبعاد نصره  
 اياهم وقد اوعدهم بالعذاب عليه واوجبه لهم ويجوز ان يكون منزلا  
 منزلة الفاء لعنى الاستبعاد فانه لما بين ان الله معذبهم وان غيره لا يقدر  
 على نصرهم انتج ذلك انهم لا ينصرون اصلا ( واقم الصلاة طرفى النهار )  
 غدوة وعشية وانتصبا على الظرف لانه مضاف اليه ( وزمان الليل ) وساعات  
 منه قريبة من النهار فانه من ازلقه اذا قر به وهو جمع زلقة وصلاة الغداة  
 صلاة الصبح لانها اقرب الصلوات من اول النهار وصلاة العشية العصر  
 وقيل الظهر والعصر لان ما بعد الزوال عشى وصلاة الزلف المغرب والعشاء  
 وقرئ زلقة بضمتين وضمة وسكون كبسر وبسر فى بسرة وزلفى بمعنى زلقة  
 كقربى وقربة ( ان الحسنات يذهبن السيئات ) يكفرنها وفى الحديث ان  
 الصلاة الى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتنب الكبائر وفى سبب النزول ان  
 رجلا اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى قد اصببت من امرأة غير  
 انى لم آتها فزلت ( ذلك ) اشارة الى قوله فاستقم وما بعده وقيل الى القرآن  
 ( ذكرى لذا كرى ) عظة للمعظمين ( واصبر ) على الطاعات وعن المعاصى  
 ( فان الله لا يضيع اجرا المحسنين ) عدل عن المضمرة ليكون كالبرهان على  
 المقصود ودليلا على ان الصبر والصلاة احسان وإيماء بانه لا يعتد بهما دون  
 الاخلاص ( فلو لا كان ) فهلا كان ( من القرون من قبلكم اولو بقية )  
 من الرأى والمقل او اولوا فضل وانماسمى بقية لان الرجل يستبقى افضل



أوثمانية أو أكثر ( لولأن  
تفقدون ) تسفهون لصديقتمون  
( قالوا ) له ( تالله أنك لفي ضلالك )  
خطئك ( القديم ) من افراطك  
في محبته ورجاء لقائه على  
بعد العهد ( فلما أن ) زائدة  
( جاء البشير ) يهودا بالقميص  
وكان قد جرح قيصر الدم فاحب  
أن يفرحه كما أحزنه ( ألقاه )  
طرح القميص ( دلى ) وجهه  
فارتد ( رجع ) بصير قال ألم  
أقل لكم اني أعلم من الله مالا  
تعلمون قالوا يا أبانا استغفر لنا  
ذنوبنا انا كنا خاطئين قال  
سوف أستغفر لكم ربى أنه  
هو الغفور الرحيم ( أخر  
ذلك الى البحر ليكنون  
أقرب الى الاجابة أو الى ليلة  
الجمعة ثم توجهوا الى مصر  
وخرج يوسف والا كابر  
لتلقيهم ( فلما دخلوا على  
يوسف ) في مضر به ( آوى )  
ضم ( اليه أبويه ) أباه وأمه  
أو خالته ( وقال ) لهم  
( ادخلوا مصر ان شاء الله  
آمنين ) فدخلوا وجلس  
يوسف على سريره ( ورفع  
أبويه ) أجلسهما معه ( على

ما يجرحه ومنه يقال فلان من بقية القوم اى من خيارهم ويجوز ان يكون  
مصدرا كالتقية اى ذبوا بقاء على انفسهم وصيانة لهما من العذاب  
ويؤيده انه قرئ بقية وهى المرة من مصدر بقاء ببقية اذا راقبه  
( يهون عن الفساد فى الارض الا قليلا ممن انجينا منهم ) لكن قليلا منهم  
انجيناهم لانهم كانوا كذلك ولا يصح اتصاله الا اذا جعل استثناء من النفي  
اللازم للتخصيص ( واتع الدين ظلموا ما تروا فيه ) اى ما انعموا فيه من  
الشهوات واهتموا بتحصيل اسبابها واعرضوا عما وراء ذلك ( وكاوا مجرمين )  
كافرين كما انه اراد ان يبين ما كان السبب لاستئصال الامم السالفة وهو فشو  
الظلم فيهم واتباعهم للهوى وترك النهى عن النكرات مع الكفر وقوله واتبع  
عطف على مضمير دل عليه الكلام اذ المعنى فلم يهتوا عن الفساد واتباع  
الذين ظلموا وكانوا مجرمين عطف على اتبع او اعتراض وقرئ واتبعوا  
جزاء ما تروا فكونوا اول العمال ويجوز ان يفسر به المشهورة ويهضده تقدم  
الانجاء ( وما كان ربك ليهلك القرى بظلم ) بشرى ( واهلها مصحون ) فيما  
يلتهم لا يضمنون الى شركهم فسادا وتباغيا وذلك لفطر رجليه ومساحته فى حقوقه  
ومن ذلك قدم الفقهاء عند تراجم الحقوق حقوق العباد وقيل الملك ببقى مع انكم  
ولا يبقى مع الظلم ( ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ) مسلمين كلهم وهو دليل  
ظاهر على ان الامر غير الارادة وانه تعالى لم يرد الايمان من كل واحد وان ما اراده  
يجب وقوعه ( ولا يزالون مختلفين ) بعضهم على الحق وبعضهم على الباطل  
لا تكاد تجد اثنين يتفقان مطلقا ( الامن رحم ربك ) الاناس اهداهم الله  
من فضله فانفقوا على ما هو اصول دين الحق والعمدة فيه ( ولذلك خلقهم )  
ان كان الضمير للناس فلاشارة الى الاختلاف واللام للعاقبة او اليه والى  
الرحمة وان كان لمن فالى الرحم ( وتمت كلمة ربك ) وعيده او قوله للملائكة  
( لا ملأ من جهنم من الجنة والناس ) اى من عصائهما ( اجعين ) او منهما  
اجعين لان احدهما ( وكلا ) وكل نبأ ( نقص عليك من انباء الرسل )  
نخبرك به ( ما ثبت به فؤادك ) بيان لكلا او بدل منه وقائده التنبية على  
المقصود من الاختصاص وهو زيادة يقينه وطمأنينة قلبه وثبات نفسه على  
اداء الرسالة واحتمال اذى الكفار او مفعول وكلا منصوب على المصدر  
بمعنى كل نوع من انواع الاختصاص نقص عليك ما ثبت به فؤادك من انباء  
الرسل ( وجاء فى هذه ) السورة او الانباء المختصة عليك ( الحق ) ما هو

(العرش) السرير (وخروا)  
 أى أبواه واخوته (له سجدا)  
 سجدوا نخساء لاوضع جهة  
 وكان تحبهم في ذلك الزمان  
 (وقال يا أبت هذا تأويل  
 رؤياي من قبل قد جعلها  
 ربى حقاً وقد احسن بى)  
 (اذ أخرجنى من السجن)  
 لم يقل من الحب تكراً لئلا  
 تخجل اخوته (وجاء بكم من  
 البدو) البادية (من بعد أن  
 نزع) أفسد (الشيطان بينى  
 وبين اخوتى ان ربى لطيف  
 لما يشاء انه هو العليم)  
 بخلقه (الحكيم) فى صنعه  
 وأقام عنده أبوه أربعين  
 وعشرين سنة أو سبع  
 عشرة سنة وكانت مدة فراقه  
 ثماني عشرة أو أربعين  
 أو ثمانين سنة وحضره الموت  
 فوصى يوسف أن يحمله  
 ويدفنه عند أبيه ففعل بنفسه  
 ودفنه ثم عاد الى مصر  
 وأقام بعده ثلاثاً وعشرين  
 سنة ولما تم أمره وعلم أنه  
 لايدوم تافت نفسه الى الملك  
 الدائم فقال (رب قد آتيتنى  
 من الملك وعلمتني من تأويل  
 الاحاديث) (تفسير الرؤيا  
 فاطر) (خالق السموات

حق) (وموعظة وذكري للمؤمنين) اشارة الى سائر فوائده العامة (وقل للذين  
 لا يؤمنون اعملوا على مكاتكم) على حالكم (انا عاملون) على حالنا  
 (وانظروا) بنا الدوائر (انما ينظرون) ان ينزل بكم نحو ما نزل على امثالكم  
 (ولله غيب السموات والارض) خاصة لا يخفى عليه خافية مما فيهما (والله  
 يرجع الامر كله) فيرجع لالحالة امرهم وامرك اليه وقرأ نافع وحفص  
 يرجع على البناء للمفعول (فاعبده وتوكل عليه) فانه كافيك وفي تقديم الامر  
 بالعبادة على التوكل تنبيه على انه انما ينفع العابد (وماربك بغافل  
 عما تعملون) انت وهم فيجازى كلاماً يستحقه وقرأ نافع وابن عامر وحفص  
 يثبته هنا وفي آخر النمل وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود  
 أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به وهو دوساخ  
 وشعيت ولو طوا براهم وموسى وكان يوم القيامة من السعداء ان شاء الله تعالى  
 (سورة يوسف عليه السلام مكية وآيتها مائة واحدى عشر)

(قيل الاثلاث آيات من اولها)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الاولى آيات الكتاب المبين) تلك اشارة الى آيات السورة وهى لمراد  
 بالكتاب أى تلك الآيات آيات السورة الظاهر امرها فى الاجازة والواضحة  
 معانيها والمدينة لمن تدبرها انهم عند الله اوليها وما سألوا الذرؤى ان علماءهم  
 قالوا اليكبرياء المشركين سلوا محمداً عليه السلام لم انتقل يعقوب من الشام  
 الى مصر عن قصة يوسف عليه السلام فنزلت (انا انزلناه) أى الكتاب  
 (قرأنا عريباً) سمى البعض قرأنا لانه فى الاصل اسم جنس يقع على الكل  
 والبعض وهاهنا على الكل بالغلبة ونصبه على الحال وهو فى نفسه اما توطئة  
 للحال التى هى عربياً او حال لانه مصدر بمعنى معول وعربياً صفة له او حال  
 من الضمير فيه او حال بعد حال وفى كل ذلك خلاف (لعلكم تعقلون) علة  
 لانزاله بهذه الصفة أى انزلناه مجموماً او مقرولاً بلغتكم كى تفهموه وتحيطوا  
 بمعانيه او تستعملوا فيه عقولكم فتعلموا ان اقتصاصه كذلك ممن لم يعلم  
 القصص معجز لا يتصور الا بالانحاء (نحن نقص عليك احسن القصص)  
 احسن الاقتصاص لانه اقصى على ابداع الاساليب واحسن ما يقص  
 لاشتماله على العجائب والحكم والآيات والعبر فدل بمعنى مفعول كالتقص  
 والسلب واشتقاقه من قص اثره اذ تبعه (بما وحينا) أى بما حياها (اليك هذا القرآن

يعنى السورة ويجوز ان يجعل هذا مفعول نقص على ان احسن نصب  
على المصدر ( وان كنت من قبله لمن الغالين ) عن هذه القصة لم تخطر  
ببالك ولم تفرع سمك قط وهو تعليل لكونه موسى وان هى الخففة  
من الثقلة والسلام هى الفارقة ( اذ قال يوسف ) بدل من احسن القصص  
ان جعل مفعولا بدل الاشتمال او منصوب باضمار اذكرو يوسف عبري  
ولو كان عربيا لصرف وقرئ بفتح السين وكسرهما على التلعب به لاعلى  
انه مضارع بنى للمفعول او العاقل من آسف لان المشهورة شهدت بعجمته  
( لايه ) يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وعنه عليه الصلاة والسلام الكريم  
ابن الكريم بن الكريم بن يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم  
عليهم السلام ( يابى ) اصله يا بنى فغوض الياء تاء التأنيث لتناسبهما  
فى الزيادة ولذلك قلبها هاء فى الوقف ابن كثير وابو عمرو ويعقوب  
وكسروها لانها عوض حرف ينا سبها وفتحها ابن عامر فى كل القرآن  
لانها حركة اصلها اولانه كان يابى اخذ الالف وبقي الفحة وانما  
جازيا يابى ولم يجز يابى لانه جمع بين العوض والمعوض وقرئ بالضم  
اجراء لها مجرى الاسماء المؤنثة بالثناء من غير اعتبار التعويض وانما لم تسكن  
كاصلها لانها حرف صحيح منزل منزلة الاسم فيجب تحريكها ككاف  
الخطاب ( انى رأيت ) من الرؤيا بالمنزلة لقوله لا تنقص رؤياك ولقوله  
هذان ويل رؤياى من قبل ( احد عشر كوكبا والشمس والقمر ) روى  
عن جابر ان يهوديا جاء الى رسول الله صلى تعالى عليه وسلم فقال  
اخبرنى يا محمد عن النجوم التى رآه ن يوسف فسكت فنزل جبريل عليه  
السلام فاخبره بذلك فقال اذا اخبرتك فهل تسلم قال نعم قال جبريل  
والطارق والذبال وقانس وعمودان والفليق والمصعب والضروج والمرغ  
ووثاب وذوالكفنين رآها يوسف والشمس والقمر زلن من السماء وسجدن له  
فقال اليهودى اى والله انها لاسماؤها ( رأيتهم لى ساجدين ) استئناف  
لبیان حالهم التى رآهم عليها فلان كسرير وانما جريت مجرى العقلاء  
لوصفها بصفاتهم ( قال يابى ) تصغير ابن صغره للشفقة اول صغرا السن  
لانه كان ابن اثنتى عشرة سنة وقرأ حصص ها وفى الصافات بفتح الياء  
( لا تنقص رؤياك على اخونك فيكيد والك كيدا ) فيحنوا لوالاهلاك  
حيلة فهم يعقوب عليه السلام من رؤياه ان الله يصطفيه لرسالته ويفوقه

والارض أنت ولبى ) متولى  
مصالحى ( فى الدنيا والآخرة  
توفى فى مسلما وألحقنى  
بالصالحين ) من أبائى فماش  
بعد ذلك أسبوعا أو أكثر  
ومات وله مائة وعشرون  
سنة وتشاح المصريون  
فى قبره فجعلوه فى صندوق  
من مرمر ودفنوه فى أعلى  
النيل لنعم البركة جانيده  
فسبحان من لا تقتضاه الملكة  
( ذلك ) المذكور من أمر  
يوسف ( من أنباء الغيب )  
أخبار ما غاب عنك يا محمد  
( نوحيه اليك وما كنت  
لديهم ) لدى اخوة يوسف  
( اذ أجعوا أمرهم ) فى كيد  
أى عزوا عليه ( وهم  
يمكرون ) به أى لم تحضرهم  
فتعرف قصتهم فتخبر بها  
وانما حصل لك علمهم من  
جهة الوحي ( وما أكثر  
الناس ) أى أهل مكة ( ولو  
حرصت ) على إيمانهم  
( بمؤمنين وما تسألهم عليه )  
أى القرآن ( من أجر ) تأخذه  
( ان ) ما ( هو ) أى القرآن  
( الا ذكر ) عظة ( للعالمين  
وكاين ) وكم ( من آية )  
دالة على وحدانية الله

(في السموات والارض يبرون عليها ) يشاهدونها ( وهم عنها معرضون ) لا يفكرون فيها ( وما يؤمن أكثرهم بالله ) حيث يقرون بأنه الخالق الرازق ( الا وهم مشركون ) به بعبادة الاصنام ولذا كانوا يقولون في تلييتهم لبك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك يعنونها ( أفامنوا أن تأتيهم غاشية ) نعمة تغشاهم (من عذاب الله ) أتأتيتهم الساعة بغتة ) فجأة ( وهم لا يشعرون ) بوقت آتائها قبله ( قل ) لهم (هذه سبيلي ) وفسرها بقوله ( أدعوا لي ) دين ( الله على بصيرة ) حجة واضحة ( أنا ومن اتبعني ) آمن بي عطف على أما المبتدأ الخبر عنه بما قبله ( وسبحان الله ) تنزيها عن الشركاء ( وما أنا من المشركين ) من جملة سبيله أيضا ( وما أرسلنا من قبلك الا رجالا يوحى ) وفي قراءة بالنون وكسر الحاء ( اليهم ) لاملأئكة ( من أهل القرى ) الامصار لانهم أعلم وأحل بخلاف أهل البوادي لجفائهم وجهلهم ( أفلم يسيروا )

على اخوته فخاف عليه حسد هم وبغيتهم والرؤيا كالرؤية غير انها مختصة بما يكون في النوم ففرق بينهما بحرف التأنيث كالتقربة والقربى وهى انطباع الصورة المخدرة من افق التخيلة الى الحس المشترك والصادقة منها انما تكون باتصال النفس بالملكوت لما بينهما من تناسب عند فراغها من تدبير البدن ادنى فراغ فتصور بما فيها مما يليق بهما من المعاني الحاصلة هناك ثم ان التخيلة تحاكيه بصورة تناسبه فترسلها الى الحس المشترك فتصير مشاهدا ثم ان كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لا يكون التفاوت الا بالكلية والجزئية استغنت الرؤيا عن التعبير والاحتاجت اليه وانما عدى كاد باللام وهو متعدي بنفسه لتضمنه معنى فعل يعدى به تأكيذا ولذا أكد بالمصدر وعلل بقوله ( ان الشيطان للانسان عدو مبين ) ظاهر العداوة كما فعل بآدم عليه السلام وحواء فلا يألوا جهدا في تسويلهم واثارة الحسد فيهم حتى يحملهم على الكيد ( وكذلك ) أى وكما اجتنبك لئلا تلهي هذه الرؤيا الدالة على شرف وعز وكل نفس ( يحثيك ربك ) للنسوة والملك او لامور عظام والاجتناء من جيت الشئ اذا حصلته لنفسك ( ويعلمك ) كلام مبتدأ خارج عن التشبيه كما أنه قيل وهو يعلمك ( من تأويل الاحاديث ) من تعبير الرؤيا لانها احاديث الملك ان كانت صادقة واحاديث النفس او الشيطان ان كانت كاذبة او من تأويل غوامض كتب الله تعالى وسنن الانبياء وكلمات الحكماء وهو اسم للحديث كما باطيل اسم جمع للباطل ( ويتم نعمته عليك ) بالنسوة او بان يصل نعمة الدنيا بنعمة الآخرة ( وعلى اليعقوب ) يريد به سائر نبيه ولعله استدلل على نبوتهم بضوء الكواكب او نسله ( كما اتتها على ابويك ) بالرسالة وقيل على ابراهيم بالخلة والانجاء من النار وعلى اسحق بانقاذه من الذبح وفدائه بذبح عظيم ( من قبل ) أى من قبلك او من قبل هذا الوقت ( ابراهيم واسحق ) عطف بيان لابويك ( ان ربك علم ) بمن يستحق الاجتناء ( حكيم ) يفعل الاشياء على ما ينبغي ( لقد كان في يوسف واخوته ) أى في قصتهم ( آيات ) دلائل قدرة الله وحكمته او علامات نبوتك وقرأ ابن كثير آية ( للساثلين ) لمن سأل عن قصتهم والمراد باخوته علاته العشرة وهم يهوذا وروبييل وشمعون ولاوى وريالون ويشجر ودينه من بنت خالته لياتزوجها يعقوب او لافلاتوفيت تزوج اختها راحيل فولدت له بنيامين ويوسف وقيل جمع بينهما ولم يكن الجمع محرما

أى أهل مكة ( فى الأرض  
فينظر واكيف كان عاقبة  
الذين من قبلهم ) اى آخر  
أمرهم من اهلاكم بتكذيبهم  
رسالهم ( ولدار الآخرة )  
أى الجنة ( خير للذين  
اتقوا ) الله ( أفلا يعقلون )  
بالباء والتاء أى يأهل مكة  
هذا فتؤمنون ( حتى ) غاية  
لمادل عليه وما أسلمنا من  
قبلك الا رجلا أى فترأى  
نصرهم حتى ( اذا استيأس )  
يأس ( الرسل وظنوا ) أيقن  
الرسل ( انهم قد كذبوا )  
بالتشديد تكذبا لا ايمان بعده  
والتحفيف اى ظن الامم أن  
الرسل اخلفوا ما وعدوا به  
من النصر ( جاءهم نصرنا  
فتنجى ) بنون مشدد او مخففا  
وبنون مشدد اماض ( من  
نشاء ولا رد بأسنا ) عذابنا  
( عن القوم المجرمين )  
المشركين ( لقد كان فى  
قصصهم ) اى الرسل ( عبرة  
لأولى الالباب ) اصحاب  
العقول ( ما كان ) هذا  
القرآن ( حديثا يفترى )  
يخترع ( ولكن ) كان  
( تصديق الذى بين يديه )

حيثذ واربعة آخرون دان ويفتالى وحاد واشر من سريتين زلفة وبلهة  
اذ قالوا ليوسف واخوه ( نيامين ) وتخصيصه بالاضافة لاختصاصه  
بالاخوة من الطرفين ( احب الى ابينا ) وحده لان افعل من لا يفرق فيه  
بين الواحد وما فوقه والمذكر وما يقابله بخلاف اخويه فان الفرق واجب  
فى المحلى جائز فى المضاف ( ونحن عصابة ) والحال انا جماعة اقوياء احق  
بالحبة من صغيرين لا كفاية فيهما والعصبة والعصابة العشرة فصاعدا  
سموا بذلك لان الامور تعصب بهم ( ان ابا نبي صلال مبيى ) لتفضيله  
المفضول او ترك التعديل فى المحبة روى انه كان احب اليه لما رى فيه  
من الخابل وكان اخوته يحسدونه فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة بحيث  
لم يصبر عنه فتبالغ حسدهم حتى حملهم على التعرض له ( اقبلوا يوسف )  
من جملة المحبى بعد قوله اذ قالوا كما أنهم اتفقوا على ذلك الامن قال  
لا تقتلوا يوسف وقيل انما قاله شمعون اردان ورضى به الآخرون  
( او اطرحوه أرضا ) منكورة بعيدة من العمران وهو معنى تكبيرها وابهامها  
ولذلك نصبت كالظروف المبهمة ( يخل لكم وجه ابيكم ) جواب  
الامر والمعنى يصف لكم وجه ابيكم فيقبل بكيته عليكم ولا يلتفت عنكم  
الى غيركم ولا يميزكم فى محبة احد ( وتكونوا ) جزم بالعطف على يخل  
او نصب باضمماران ( من بعده ) من بعد يوسف والفراغ من امره او قتله  
او طرحه ( قوم صالحين ) تائبين الى الله تعالى عما جنيتهم او صالحين مع ابيكم  
يصالح ما بينكم وبينه بعد تهمدونه او صالحين فى امور دنياكم فانه ينظم لكم  
بعده بخلو وجه ابيكم ( قال قائل منهم ) يعنى يهوذا وكان احسنهم فيه  
رأيا وقيل روبيل ( لا تقتلوا يوسف ) فان القتل عظيم ( والقوة فى غيابة  
الجب ) فى قعره سمى بها لعينته عن اعين الناظرين وقرأ نافع فى غيابات  
الجب فى الموضعين على الجمع كانه لتلك الجب غيابات وقرئ  
غيبة وغيابات بالتشديد ( يلتقطه ) يأخذه ( بعض السيارة ) بعض  
الذى يسرون فى الارض ( ان كنتم فاعلمين ) بمشورتى او ان كنتم على  
ان تفعلوا ما يفرق بينه وبين ابيه ( قالوا يا ابا مالك لا تأمناعلى يوسف ) لم نخافنا  
عليه ( واناله لنا صحنون ) ونحن نشفق عليه ونريد له الخير ارادوا به استنزاله  
عن رأيه فى حفظه منهم لما نسهم من حسدهم والمشهورة تأمنا بالادغام باشتمام  
وعن نافع ترك الاشتمام ومن الشواد ترك الادغام لانهما من كلين وتثمنا

قبله من الكتب (وتفصيل)  
 تبين (كل شيء) يحتاج اليه  
 في الدين (وهدي) من  
 الضلالة (ورجعة لقوم  
 يؤمنون) خصوا بالذكر  
 لانفساعهم به دون غيرهم  
 (سورة الرعد مكية الاو لا يزال  
 الذين كفروا الآية ويقول  
 الذين كفروا لست مرسلا  
 الآية أومدية الا و لو أن  
 قرآنا الايتين ثلاث أو أربع  
 أو خمس أو ست وأربعون آية)  
 \* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
 (المر) الله أعلم بمراده  
 بذلك (تلك) هذه الآيات  
 (آيات الكتاب) القرآن  
 والاضافة بمعنى من (والذي  
 أنزل اليك من ربك) أي  
 القرآن مبتدأ وخبره (الحق)  
 لاشك فيه (ولكن أكثر  
 الناس) أي أهل مكة  
 (لا يؤمنون) بأنه من عنده  
 تعالى (الله الذي رفع  
 السموات بغير عمد ترونها)  
 أي العمد جمع عماد وهو  
 الاسطوانة وهو صادق  
 بأن لا عمد أصلا (ثم استوى  
 على العرش) استواء يليق به  
 (وسخر) ذلل (الشمس  
 والقمر كل منهما) (يجرى)

بكسر التاء (ارسله معاندا) الى الصحراء (ترتع) تنسج في اكل القواكه  
 ونحوها من الرتعة وهي الخصب (ونلعب) بالاستمتاع والاتصال وقرأ  
 ابن كثير ترتع بكسر العين على انه من ارتعى برتعى ونافع بالكسر والياء  
 فيه وفي يلعب وقرأ الكوفيون ويعقوب بالياء والسكون على اسناد الفعل  
 الى يوسف وقرأ من ارتع ماشيته ويرتع بكسر العين ويلعب بالرفع  
 على الابتداء (واناله لحافظون) ان يناله مكروه (قال اني ليحزنني  
 ان تذهبوا به) لشدة مفارقتي على وقلة صبري عنه (واخاف يأكله الذئب  
 لان الارض كانت مذابة وقيل رأى في المنام ان الذئب قدشد على يوسف  
 وكان يحذره وقد همزها على الاصل ابن كثير ونافع رواية قالون وابوعرو  
 وقفا وعاصم وابن عامر وحزة درجا واشتقاقه من تدأبت الريح اذا هبت من كل  
 جهة (وانتم عنه غافلون) لاشتغالكم بالرتع واللعب اولقاة اهتمامكم بحفظه  
 (قالوا لئن اكله الذئب ونحن عصبة) اللام موطئة للقسم وجوابه  
 (انا انذركم) ضعفاء مغبونون او مستحقون لان يدعى عليهم بالحسار  
 والواو في ونحن للحال (فلما ذهبوا به واجمعوا ان يجعلوه في غيابة الجب)  
 وعزموا على القائه فيها والبئر بيت المقدس او بئر بارض الاردن او بين مصر  
 ومدين او على ثلاثة فرائخ من مقام يعقوب عليه السلام وجواب لما محذوف  
 مثل فعلوا به ما فعلوا من الاذى فتدروى انهم لما برزوا به الى الصحراء اخذوا  
 يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلوه فجعل يصيح ويستغيث فقال يهوذا  
 اما اهدتموني ان لا تقتلوه فاتوا به الى البئر فدلوه فيها فتعلق بشفيرها  
 فربطوا يديه ونزعوا قميصه ليلطخوه بالدم ويختلونوا على ايهم فقال  
 يا اخوتاه ردوا على قصي اتوا به فقالوا ادع الاحد عشر كوكبا والشمس  
 والقمر يلبسوك ويؤنسوك فلما بلغ نصفها القوه وكان فيها ماء فسقط  
 ثم أوى الى ضخرة كانت فيها فقام عليها يبكي فجاء جبرائيل عليه السلام بالوحي  
 كما قال (واوحينا اليه) وكان ابن سبع عشرة سنة وقبل كان مراهما وحي اليه في  
 صفه كما وحي الى يحيى وعيسى عليهم السلام وفي القصص ان ابراهيم عليه  
 السلام حين اتى في النار وجرد عن ثيابه فاتاه جبريل بقميص من حرير الجنة  
 فلبسه اياه فدفعه ابراهيم الى اسحق واسحق الى يعقوب فجعله في نعمة عظيمها  
 بيوسف فاخرجه جبريل عليه السلام والبنه اياه (لننبئهم بامرهم هذا)  
 لتحدثهم بما فعلوا بك (وهم لا يشعرون) انك يوسف لعلو شأنك وبعده

عن اوهامهم وطول العهد المغير للحلى والهيئات وذلك اشارة الى ما قال لهم  
بمصر حين دخلوا عليه ممتارين ففرهم وهم له منكرون بشره بما يؤول  
اليه امره ايناساله وتطيبيا لقلبه وقيل وهم لا يشعرون متصل باوحينا اى  
آنسناه بالوحى وهم لا يشعرون ذلك ( وجاؤا اباهم عشاء ) آخر النهار  
وقرى عشيا وهو تصغير عشى وعشى بالضم والفصر جمع اعشى اى  
عشوا من البكاء ( يكون ) متباين روى انه لما سمع بكاءهم فزع وقال مالكم  
يا بنى واين يوسف ( قالوا يا ابانا انا ذهبنا نستبق ) نتسابق فى العدوا وفى الرمي  
وقد يشترك الافتعال والتفاعل كالانضال والتناضل ( وتركنا يوسف  
عند متاعنا فاكله الذئب وما انت بمؤمن لنا ) بمصدق لنا ( ولو كنا صادقين )  
لسوء ظنك بنا وفرط محبتك ليوسف ( وجاؤا على قيصره بدم كذب ) اى  
ذى كذب بمعنى مكذوب فيه ويجوز ان يكون وصفا بالمصدر للمبالغة  
وقرى بالنصب على الحال من الواو اى جاؤا كاذبين وكذب بالبدال غير  
المعجمة اى كدر اوطرى وقيل اصله البياض الخارج على اظفار الاحداث  
فشبه به الدم اللاصق القميص وعلى قيصره موضع النصب على الظرف  
اى فوق قيصره او على الحال من الدم ان جوز تقديمه على المجرور روى  
انه لما سمع بخبر يوسف صاح وسأل عن قيصره فاخذه والقاء على وجهه  
وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال مارأيت كاليوم ذبا احلم  
من هذا اكل ابني ولم يمزق عليه قيصره ولذلك ( قال بل لكم انفسكم امرا )  
اى سهلت لكم انفسكم وهونت فى اعينكم امرا عظيمامن السؤل وهو الاسترخاء  
( فصبر جيل ) اى فامرى صبر جيل او فصبر جيل اجل وفى الحديث الصبر الجميل  
الذى لا شكوى فيه اى الى الخلق ( والله المستعان على ما تصفون ) على  
احتمال ما تصفونه من هلاك يوسف وهذه الجريمة كانت قبل استنبائهم  
ان صح ( وجاءت سيارة ) رفقة يسيريون من مدين الى مصر فنزلوا قريبا  
من الجب وكان ذلك بعد ثلاثة ايام من القاؤه فيه ( فارسلوا واردهم ) الذى  
يرد الماء ويستسقى لهم وكان مالك بن ذعر الخزاعى ( قادى دلوه ) فارسلها  
فى الجب ليملاها فتدلى بها يوسف فلما رآه ( قال يا بشرى هذا غلام )  
نادى البشرى بشارة لنفسه او لقومه كما نه قال تعالى فهذا اوانك وقيل  
هو اسم صاحب له ناداه ليعينه على اخراجه وقرأ غير الكوفيين يا بشرى  
بالاضافة وقرى يا بشرى بالادغام وهو لغة وبشرى بالسكون على قصد

فى فلكه ( لاجل مسمى ) يوم  
القيامة ( يدبر الامر )  
يقضى أمر ملكه ( بفصل )  
بين ( الآيات ) دلالات قدرته  
( لعلكم ) يا أهل مكة  
( بلقاء ربكم ) بالبعث  
( توقنوه وهو الذى مد )  
بسط ( الارض وجعل ) خلق  
( فيها رواسى ) جبالا ثوابت  
( وأنهارا ومن كل الثمرات  
جعل فيها زوجين اثنين )  
من كل نوع ( يغشى )  
يغطى ( الليل ) بظلمته  
( النهار ان فى ذلك ) المذكور  
( لايات ) دلالات على  
وحدانيته تعالى ( لقوم  
يتفكرون ) فى صنع الله ( وفى  
الارض قطع ) بقاع مختلفة  
( متجاورات ) متصلاصقات  
فنها طيب وسخ وقليل الريح  
وكثيره وهو من دلائل  
قدرته تعالى ( وجنات )  
بساتين ( من أعناب وزرع )  
بالرفع عطفًا على جنات والجر  
على أعناب وكذا قوله  
( ونخيل صنوان ) جمع  
صنو وهى الخلات يجمعها  
اصل واحد وتشعب  
فروعها ( وغير صنوان )  
منفردة ( نسقى ) بالناء أى

الجنات وما فيها والياء اى  
المذكور ( بماء واحد  
ونفضل ) بالنون والياء  
( بعضها على بعض فى الاكل )  
بضم الكاف وسكونها فن  
حلو وحامض وهو من دلائل  
قدرته تعالى ( ان فى ذلك )  
المذكور ( لايات لقوم يعقلون )  
يتدبرون ( وان تعجب ) يا محمد  
من تكذيب الكفار لك ( فعجب )  
حقيق بالعجب ( قـ ولهم )  
منكرين للبعث ( انذا كنا  
ترابا اثنالى خلق جديد )  
لان القادر على انشاء الخلق  
وماتقدم على غير مثال  
قادر على اعادتهم وفى  
الهمز بين فى الموضعين  
التحقيق وتحقيق الاولى  
وتسهيل الثانية وادخال الف  
بينهما على الوجهين  
وتركها وفى قراءة بالاستفهام  
فى الاول والخبر فى الثانى  
واخرى عكسه ( اولئك  
كفروا بربهـم وأولئك  
الاغلال فى اعناقهم وأولئك  
اصحاب النار هم فيها  
خالدون ) \* ونزل فى  
استعجالهم العذاب استهزاء  
( ويستعجلونك بالسبيـة )  
العذاب ( قبل الحسنة )

الوقف ( واسروه ) اى الوارد واصحابه من سائر الرقة وقبل اخفوا امره  
وقالوا لهم دفعه اليها اهل الماء لنبيعه لهم بمصرو قبل الضمير لاختوة يوسف  
وذلك لان يهوذا كان يأتيه بالطعام كل يوم فانه يومئذ فلم يجده فيها  
فاخبر اخوته فاتوا الرقة وقالوا هذا غلامنا ابقى منا فاشتروه فسكت  
يوسف مخافة ان يقتلوه ( بضاعة ) نصب على الحال اى اخفوه  
متاعا للتجارة واشتقاقه من البضع فانه ما بضع من المال للتجارة  
( والله عليم بما يعملون ) لم يخف عليه اسرارهم او صنع اخوة يوسف  
بايهم واخيهم ( وشروه ) وباعوه وفى مرجع الضمير الوجهان واشتروه  
من اخوته ( ثمن بخس ) مخوس لزيغه او نقصانه ( دراهم ) بدل من الثمن  
( معدودة ) قليلة فانهم كانوا يزنون ما يبلغ الاوقية ويعدون مادونها قيل  
كان عشرين درهما وقيل كان اثنين وعشرين ( وكانوا فيه ) فى يوسف  
( من الزاهدين ) الراغبين عنه والضمير فى كانوا ان كان للاخوة فظاهر  
وان كان للرقة وكانوا بائعين فزهدهم فيه لانهم التقطوه والملتقط للشئ  
متهاون به خائف عن انتزاعه مستعجل فى بيعه وان كانوا متبايعين فلانهم  
اعتقدوا انه ابقى وفيه متعلق بالزاهدين ان جعل اللام للتعريف وان جعل  
بمعنى الذى فهو متعلق بمخدوف بينه الزاهدين لان متعلق الصلة لا يتقدم  
على الموصول ( وقال الذى اشتراه من مصر ) وهو العزيز الذى كان على  
خزائن مصر واسمه قطفير او طغير وكان الملك يومئذ زيان بن الوليد العلى  
وقد آمن يوسف عليه السلام ومات فى حياته وقيل كان فرعون موسى  
عاش اربع مائة سنة بدليل قوله تعالى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات والمشهور  
انه من اولاد فرعون يوسف والآية من قبيل خطاب الاولاد باحوال الآباء روى  
انه اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ولبث فى منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره  
الريان وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفى وهو ابن مائة وعشرين واختلف فيما  
اشتراه به من جعل شراه غير الاول فقيل عشرون دينار او زوجا نعل وثوبان  
ابيضان وقيل ملاء فضة وقيل ذهبا ( لامرأته ) راعيل اوزليخا ( اكرمى مثواه )  
اجعلنى مقاهه عندنا كريما اى حسنا والمعنى احسننى تعهده ( عسى  
ان يفيقنا ) فى ضياعنا واموالنا ونستظهره فى مصالحنا ( او نتخذ ولدا )  
ننياه وكان عقيما لما تفرس فيه من الرشد ولذلك قيل افرس الناس ثلاثة عزيز



الرجة ( وقد خلت من قبلهم المثالات ) جمع المثالة بوزن السمة اى عقوبات امثالهم من المكذبين افلا يعتبرون ( وان ربك لذو مغفرة للناس على ) ( ظلمهم ) والالم يترك على ظهرها دابة ( وان ربك لشديد العقاب ) لمن عصاه ( ويقول الذين كفروا لولا هلا ( انزل عليه ) على محمد ( آية من ربه ) كالعصا واليد والناقطة قال تعالى ( انما انت منذر ) مخوف الكافرين وليس عليك اتيان الايات ( ولكل قوم هاد ) نبي يدعوهم الى ربهم بما يعطيه من الايات لايما يقترحون ( الله يعلم ما تحمل كل انثى ) من ذكر وانثى وواحد ومتعدد وغير ذلك ( وما تعيض ) تنقص ( الارحام ) من مدة الحمل ( وما تزداد ) منه ( وكل شئ عنده بمقدار ) بقدر واحد لا يجاوزه ( عالم الغيب والشهادة ) ما غاب وما شوهد ( الكبير ) العظيم ( المتعال ) على خلقه بالقهر بيا ودونها ( سواء منكم ) في علمه

مصر و ابنة شعيب التي قالت يا ابت استأجره و ابو بكر حين استخلف عمر رضى الله تعالى عنهما ( وكذلك مكنا ليوسف فى الارض ) وكما مكنا محبته فى قلب العزيز او كما مكناه منزله او كما انجينا عطفنا عليه العزيز مكنا له فيها ( ولنعلم من تأويل الاحاديث ) عطف على مضمير تقدير ليتصرف فيها بالعدل ولنعلم اى كان القصد فى انجائه وتمكينه الى ان يقبم العدل ويدبر امور الناس وليعلم معانى كتب الله واحكامه فينفذها او تعبير المنامات المنهية على الحوادث الكاثفة ليستعد لها ويستغل بتدبيرها قبل ان تحل كما فعل لسنيه ( والله غالب على امره ) لا يرد شئ ولا ينازعه فيما يشاء او على امر يوسف اراد به اخوة يوسف شيئا واراد الله غيره فلم يكن الا ما اراده ( ولئن اكثر الناس لا يعلمون ) ان الامر كله بيده اول طائف صنعته وخفيا بالطفه ( ولما بلغ اشده ) انتهى اشتداد جسمه وقوته وهو سن الوقف ما بين الثلاثين والاربعين وقيل سن الشباب ومبدأه بلوغ الحلم ( اتيناه حكما ) اى حكمة وهو العلم المؤيد بالعمل او حكمائين الناس ( وعلم ) يعنى علم تأويل الاحاديث ( وكذلك تجزى المحسنين ) تنبيه على انه تعالى انما اتاه ذلك جزاء على احسانه فى عمله واتقائه فى عفوان امره ( وراودته التي هوفى بينها عن نفسه ) طلبت منه وعملت ان يواقعها من راديرود اذا جاء وذهب لطلب شئ ومنه الرائد ( وغلقت الابواب ) قيل كانت سبعة والتشديد للتكثير او للبالغة فى الايقاع ( وقالت هيت لك ) اى اقبل وبادر او تهيأت والكلمة على الوجهين اسم فعل بنى على الفتح كاي واللام للابيين كالتى فى سقبالك وقرأ ابن كثير بالضم تشبيها له بحيث ونافع وابن عامر بالفتح وكسر الهاء كعبط وهى لغة فيه وقرأ هشام كذلك الا انه يهزها وقد روى عنه ضم التاء وقرئ هيت بكسر الجيم وهت بكسرت من هاء يهيم اذ اتهميا وعلى هذا فاللام من صلته ( قال معاذ الله ) اعوذ بالله معاذ ( انه ) اى الشأن ( ربى احسن مثواى ) سيدى قطير احسن تعهدى اذ قال لك فى اكرمى مثواه فاجزاؤه ان اخونه فى اهله وقيل الضمير لله تعالى اى انه خالقى واحسن منزلتى بان عطف على قلبه فلا اعصيه ( انه لا يعلم الظالمون ) المجاوزون الحسن بالسيى وقيل الزناة فان الزنا ظلم على الزانى والمزنى باهله ( ولقد همت به وهم بها ) قصدت مخالطته وقصد مخالطتها والهم بالشئ قصده والعزم عليه ومنه الهمام وهو الذى اذا هم بشئ امضاه والمراد بهمه عليه السلام ميل

تعالى ( من أسرار القول ومن  
 جهر به ومن هو مستخف ) مستر  
 ( بالليل ) بظلامه ( وسارب )  
 ظاهر بذهابه في سر به أى طريقه  
 ( بالنهار له ) للانسان  
 ( مقببات ) ملائكة تعقبه  
 ( من بين يديه ) قدامه ( ومن  
 خلفه ) وراه ( يحفظونه من  
 أمر الله ) أى بأمره من الجن  
 وغيرهم ( ان الله لا يغير ما  
 بقوم ) لا يسلبهم نعمته ( حتى  
 يغيروا ما بأنفسهم ) من الحالة  
 الجميلة بالمعصية ( واذا  
 أراد الله بقوم سوءاً ) عذاباً  
 ( فلا مرد له ) من المعقبات  
 ولا غيرها ( ومالهم ) لمن  
 أراد الله بهم سوءاً ( من دونه )  
 أى غير الله ( من ) زائدة  
 ( وال ) يمنعه عنهم ( هو الذى  
 يريكم البرق خوفاً ) للمسافرين  
 من الصواعق ( وطمعا )  
 للمقيم في المطر ( وينشئ )  
 يخلق ( السحاب الثقيل )  
 بالمطر ( ويسبح الرعد ) هو  
 ملك موكل بالسحاب يسوقه  
 ملائكة ( بحمده ) أى  
 يقول سبحان الله وبحمده  
 ( و ) يسبح ( الملائكة من  
 خيفته ) أى الله ( ويرسل

الطبع ومنازعة الشهوة لا القصد الاختيارى وذلك مما لا يدخل تحت التكليف  
 بل الحقيق بالمدح والاجر الجزيل من الله من يكف نفسه عن الفعل عند قيام  
 هذا الهم او مشارف الهم كقولك قتلته لولم اخف الله ( لولا ان رأى رهان  
 ربه ) في قبح الزنى وسوء مغيبته لخالطها لشبق الغلة وكثرة المبالغة ولا يجوز  
 ان يجعل وهم بها جواب لولا فانها في حكم ادوات الشرط فلا يتقدم عليها  
 جوابها بل الجواب محذوف يدل عليه وقيل رأى جبريل عليه السلام وقيل  
 تمثل له يعقوب عاضاً على انامله وقيل قطفير وقيل نودى يابوسف انت  
 مكتوب في الانبياء وتعمل عمل السفهاء ( كذلك ) أى مثل ذلك التثبیت  
 ثبتناه او الامر مثل ذلك ( لنصرف عنه السوء ) خيانة السيد ( والفحشاء )  
 الزنى ( انه من عبادنا المخلصين ) الذين اخلصهم الله لطاعته وقرأ ابن  
 كثير وابوعمر وابن عامر ويعقوب بالكسب في كل القرآن اذا كان في اوله  
 الالف واللام أى الذين اخلصوا دينهم لله ( واستبقا الباب ) أى تسابقا  
 الى الباب فحذف الجار اوضحن الفعل معنى الابتدار وذلك ان يوسف فرمها  
 ليخرج واسرعت وراه لتمع الخروح ( وقدت قيصره من دبر ) اجتذبت  
 من ورائه فانقد قيصره والقدر الشق طولا والقط الشق عرضاً ( والقيسا  
 سيدها ) وصادقاً زوجها ( لدى الباب قالت ماجزاء من اراد باهلك سوءاً  
 الا ان يسجن او عذاب اليم ) ايها ما بانها فرت منه بتركة لساحتها عند  
 زوجها وتغييره على يوسف واغراءه به انتقاماً منه ومناذرة او استفهامية  
 بمعنى اى شئ جزاؤه الا السجن ( قال هى راودتنى عن نفسي ) طالبتنى  
 بالمواتة وانما قال دفعاً لما عرضته من السجن والعذاب الاليم ولولم  
 تكذب عليه لما قاله ( وشهد شاهد من اهلها ) قيل ابن عمها وقيل ابن خال  
 لها وكان صبيبا في المهد وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تكلم اربعة  
 صغار ابن ماشطة فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريح وعيسى بن  
 مريم عليه السلام وانما التقي الشهادة على لسان اهلها لتكون الزم عليها  
 ( ان كان قيصره قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين ) لانه يدل على  
 انها قدت قيصره من قدامه بالدفع عن نفسها اوانه اسرع خلفها  
 فتعثر بذله فانقد جيئه ( وان كان قيصره قد من دبر فكذبت وهو من  
 الصادقين ) لانه يدل على انها تبعت فاجتذبت ثوبه فقذته والشرطية  
 محكية على ارادة القول او على ان فعل الشهادة من القول وتسميتها شهادة

الصواعق ) وهى نار تخرج  
من السحاب ( فيصيب بها  
من يشاء ) فحرقه نزل  
فى رجل بعث اليه النبى صلى  
الله عليه وسلم من يدعوه  
فقال من رسول الله وما الله  
أمن ذهب هوأم فضة أم  
نحاس فنزلت به صاعقة  
فذهبت بتحرف رأسه (وهم)  
أى الكفار (يحادلون)  
يخاصمون النبى صلى الله عليه  
وسلم ( فى الله وهو شديد  
المحال ) القوة أو الاخذ (له)  
تعالى ( دعوة الحق ) أى  
كلمته وهى لا اله الا الله (والذين  
يدعون ) بالياء والتاء يعبدون  
( من دونه ) أى غيرهم وهم  
الاصنام ( لا يستحيون لهم  
بشئ ) مما يطلبونه ( الا )  
استحابة ( كباسط ) أى  
كاستحابة باسط ( كفيه الى الماء )  
على شفير البئر يدعوه ( ليلبلغ  
فاه ) بارتفاعه من البئر اليه  
( وما هو بالغه ) أى فاه أندا  
فكذلك ما هم بمستحيين لهم  
( ومادعاء الكافرين ) عبادتهم  
الاصنام أو حقيقة الدعاء  
( الا فى ضلال ) ضياع ( والله  
يسجد من فى السموات والارض  
طوعا ) كالوئمنين ( وكرها )

لانها ادت مؤداها والجمع بين ان وكان على تأويل ان يعلم انه كان ونحوه ونظيره  
قولك ان احسنت الى فقد احسنت اليك من قبل فان معناه ان تمنى على باحسانك  
امنن عليك باحسانى لك السابق وقرئ من قبل ومن دبر بالضم لانهما  
قطعا عن الاضافة كقبل وبعد بالفتح كما فيهما جعلنا علمين للجهنم فغنا  
الصرف و بسكون العين ( فلما رأى قيصر قد من دبر قال انه ) أى  
ان قولك ما جزاء من اراد باهلك سوءا او ان السوء او ان هذا الامر ( من كيدكن  
من حيلكن والخطاب لها ولا مثالا لها ولسائر النساء ) ان كيدكن عظيم  
فان كيد النساء الطف واعلق بالقلب واشد تأثيرا فى النفس ولانهن  
يواجهن به الرجال والشيطان يوسوس به مسارقة ( يوسف ) حذف منه  
حرف النداء لقربه وتقطعه للحديث ( اعرض عن هذا ) اكتمه ولا تذكره  
( واستغفرى لذنبك ) باراعيل ( انك كنت من الخاطئين ) من القوم المذنبين  
من خطئ اذا اذنب مقعدا والتذكير للتعلم ( وقال نسوة ) هى اسم جمع  
امراة وتأتيه بهذا الاعتبار غير حقيق ولذلك جرد فعله وضم النون لغة  
فيها ( فى المدينة ) ظرف لقول أى اشعن الحكاية فى مصر او صفة نسوة  
وكن خساز وحة الحاجب والساقى والخياز والسبحان وصاحب الدواب  
( امراة العزيز تراود فتاها عن نفسه ) تطلب واقعة غلامها اياها والعزير  
بلسان العرب الملك واصل فتى فتى لقولهم فتيان والفتوة شادة ( قد شعفها  
حبا ) شق شعاف قلبها وهو حجابها حتى وصل الى فؤادها حبا ونصبه على  
التمييز لصرف الفعل عنه وقرئ شعفها من شعف البعير اذا هناه بالقطران  
فاحرقه ( اما نراها فى ضلال مبين ) فى ضلال عن الرشاد وبعده عن الصواب  
( فلما سمعت بمكرهن ) باغتيالهن وانما سمعن مكر لانهن اخفونه كما يخفى الماكر  
مكره او قلن ذلك لتريهن يوسف اولانها استكنتمهن سرها فافشينه عليها  
( ارسلت اليهن ) تدعوهن قبل دعت ار بعين امراة فبين الحس  
المذكورات ( واعتدت لهن متكأ ) ما يتكى عليه من الوسائد ( وآتت كل  
واحدة منهن سكينا ) حتى يتكى والسكاكين بايديهن فاذا خرج عليهن  
يهتن ويشغلن عن نفوسهن فتقع ايديهن على ايديهن فيقطعنها فيمكن  
بالحجة او يهاب يوسف من مكرها اذا خرج وحده على ار بعين نسوة  
فى ايديهن الخناجر وقيل متكأ طعاما او مجلس طعام فانهم كانوا يتكئون  
للطعام والشراب تترفا ولذلك نهى عنه قال جيل \* فظللنا بنعمة واتكأنا \*

كالمناققين ومن أكره بالسيف  
(و) يسجد (ظلالهم  
بالغدو) البكر (والآصال)  
المشاي (قل) يا محمد لقومك  
(من رب السموات والأرض  
قل الله) ان لم يقولوا له جواب  
غيره (قل) لهم (أفأخذتم  
من دونه) أى غيره (أولياء  
أصناما تعبدونها) لا يملكون  
لأنفسهم نفعا ولا ضرا  
وتركتم ما لهما استنهام  
توبخ (قل هل يستوى الأعمى  
والبصير) الكافرو المؤمن  
(أم هل تستوى الظلمات)  
الكفر (والنور) الإيمان  
(أم جعلوا لله شركاء خلقوا  
كخلقه فتشابه الخلق) أى خلق  
الشركاء بخلق الله (عليهم)  
فاعتقدوا استحقاق عبادتهم  
بخلقهم استنهام انكار أى  
ليس الأمر كذلك ولا يستحق  
العبادة إلا الخالق (قل الله  
خالق كل شئ) لا شريك له  
في العبادة (وهو الواحد  
القهار) لعباده ثم ضرب  
مثلا للحق والباطل فقال  
(أزل) تعالى (من السماء ماء)  
مطرا (فصالت اودية بقدرها)  
بتمددار الماء (فاحتل  
السيل زبダ رابيا) طالبا عليه

وشربنا الحلال من قبله \* وقبل المتكأ طعام يحز حزا كائنا  
القاطع ينكى عليه بالسكين وقرئ متكا بحذف الهزة ومتكا بأشباع الفتحه  
كمفتراح ومتكا وهو الاترج او ما يقطع من متك الشئ اذا تبكه ومتكا من تكى  
تكا اذا تنكى (وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه) عطمنه وهبن حسنه  
الفائق وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت يوسف ليلة المعراج  
كالقمر ليلة البدر وقيل كان يرى ثلاثا ووجهه على الجدران وقبل أكبرن  
بمعنى حضن من أكبرت المرأه اذا حاضت لانها تدخل الكبر بالحيض والنساء  
ضمير للصدر اول يوسف عليه الصلاة والسلام على حذف اللام أى  
حضن له من شدة الشبق كما قال المتنبي \* خف الله واسترذا الحمال يرفع  
فان لح حاضت في الحذور العواتق \* (وقطعن ايديهن) جرحنها  
بالسكاكين من فرط الدهشة (وقلن حاش الله) تنزيها لله من صفات العجز  
وتعجبا من قدرته على خلق مثله واصله حاشا كما قرأ ابو عمرو في الدرج  
فحذفت الفه الاخيره تخفيفا وهو حرف يفيد معنى التبرئة في باب الاستثناء  
فوضع موضع التنزيه واللام للبيان كما في قولك سقيالك وقرئ حاشا لله  
بغير لام بمعنى برآة الله وحاشا لله بالتونين على تنزيه منزلة المصدر وقيل  
حاشا فاعل من الحشا الذى هو الناحية وفاعله ضمير يوسف أى صار  
في ناحية الله مما يتوهم فيه (ما هذا بشرا) لان هذا الجمال غير معهود للبشر  
وهو على لغة الحجاز فى ايمان ما عمل ليس لمشاركتها في نفى الحال وقرئ بشر  
بالرفع على لغة تميم وبشرى أى بعد مشرتى لئيم (ان هذا الا ملك كرم)  
فان الجمع بين الجمال الرئق والكمال الفائق والعصمة البالغة من خواص  
الملائكة اولان جلاله فوق جلال البشر ولا يفوقه فيه الا الملك (قالت  
فذلكن الذى لمتننى فيه) أى فهو ذلك العبد الكنعانى الذى لمتننى فيه  
بالافتنان به قبل ان تصوره حق تصوره ولو صورته بما عاينت لعذرتنى  
او فهذا هو الذى لمتننى فيه فوضع ذلك موضع هذا فعلم منزلة المشار اليه (ولقد  
راودته عن نفسه فاستعصم) فامتنع طلبا للعصمة اقربت لهن حين عرفت انهن  
بعذرنها كى يعاونها على الانفة عريكتها (ولئن لم يفعل ما أمره) أى ما أمر به  
فحذف الجار او امرى اياه بمعنى موجب امرى فيكون الضمير ليوسف عليه السلام  
(ليسجن ولينا من الصاغرين) من الادلاء وهو من سمر بالكسر يصغر  
صغارا صغارا والصغير من صغر بالضم صغرا وقرئ ليكونن وهو يخالف

خط المصحف لان النون كتبت فيه بالالف كنسفا على حكم الوقف وذلك في الخفيفة لشبهها بالتسوين ( قال رب السجن ) وقرأ يعقوب بالفتح على المصدر ( احب الى ما يدعونني اليه ) اي آثر عدي من موافقاتها نظرا الى العاقبة وان كان هذا مما تشتهي النفس وذلك مما تكرهه واسناد الدعوة اليهن جميعا لانهن خوفنه من مخالفتها وزين له مطاوعتها اودعونه الى انفسهن وقيل انما التلى بالسجن لقوله هذا وانما كان الاولى به ان يسأل الله العافية ولذلك رد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على من كان يسأل الصبر ( والاتصرف ) وان لم تصرف ( عني كيدهن ) في تحييب ذلك الى وتحسينه عندي بالتثيت على العصمة ( اصب اليهن ) امل الى اجابتهن او الى انفسهن بطبعي ومقتضى شهوتي والصبوة الميل الى الهوى ومنه العبالان النفوس تستطيبها وتميل اليها وقرئ اصب من العصابة وهي الشوق ( واكن من الجاهلين ) من السفهاء بارتكاب ما يدعونني اليه فان الحكيم لا يفعل القبيح او من الذين لا يعملون بما يعملون فانهم والجهال سواء ( فاستجاب له ربه ) فاجاب الله دعاءه الذي تضمنه قوله والاتصرف ( فصرف عنه كيدهن ) فثبته حتى وطن نفسه على مشقة السجن وآثرها على اللذة المضمنة للعصيان ( انه هو السميع ) لدعاء المتجشئن اليه ( العليم ) باحوالهم وما يصلحهم ( ثم بدلهم من بعد ما رآوا الايات ) ثم ظهر للعزير واهله من بعد ما رآوا الشواهد الدالة على راءة يوسف كشهادة الصبي وقد القيص وقطع النساء ايديهن واستعصماه عنهن وفاعل بدمض يفسره ( ليسجنه حتى حين ) وذلك لانها خدعت زوجها وحلته على سجنه زمانا حتى تبصر ما يكون منه او يحسب الناس انه المحرم فلبث في السجن سبع سنين وقرئ بالنساء على ان بعضهم خاطبه العزيز على التعظيم او العزيز ومن يليه وعنى بلغة هذيل ( ودخل معه السجن قتيان ) اي ادخل يوسف السجن وافق ان دخل حينئذ آخران من عبسده الملك شرايه وخبازاه للاتهام بانهما يريدان ان يسماه ( قال احدهما ) يعني الشراي ( اني اراني ) اي ارى في المنام هي حكاية حال ماضية ( اعصر خرا ) اي عبا وسماء بما يؤل اليه ( وقال الاخر ) اي الحياز ( اني ارني احل فوق رأسي خبزا تأكل الطير منه ) تنهس منه ( نبثنا بتأويله انارك من المحسنين ) من الذين يحسنون تأويل الرؤيا او من العالمين وانما قال ذلك

هو ما على وجهه من قدر ونحوه ( وما توقدون ) بالناء والياء ( عليه في النار ) من جواهر الارض كالذهب والفضة والنحاس ( ابتغاء ) طلب ( حلقة او متاع ) ينفع به كالاواني اذا ذبيت ( زبد مثله ) اي مثل زبد السيل وهو خبثه الذي يغه الكبر ( كذلك ) المذكور ( يضرب الله الحق والباطل ) اي مثلهما ( فأما الزبد ) من السيل وما اوقد عليه من الجواهر ( فيذهب جفاء ) باطلا مرميا به ( واماما ينفع الناس ) من الماء والجواهر ( فيكث ) يبقى ( في الارض ) زمانا كذلك الباطل يضمحل وينمحق وان علا على الحق في بعض الاوقات والحق ثابت باق ( كذلك ) المذكور ( يضرب ) بين ( الله الامثال للذين استجابوا لربهم ) أجابوه بالطاعة ( الحسن ) الجنة ( وانذين لم يستجيبوا له ) وهم الكفار ( لو ان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه لافدوا به ) من العذاب ( أولئك لهم سوء الحساب )

لأنهما رأياه في السجن يذكر الناس ويعبرون بهم أو من المحسنين أهل  
السجن فاحسن اليأس تأويل ما رأينا أن كنت تعرفه ( قال لا يأتيكما طعام  
ترزقاه إلا نبأ تكما تأويله ) أي تأويل ما قصصتما على أو تأويل الطعام  
يعنى بيان ماهيته وكنيته فانه يشبه تفسير الشكل كأنه أراد أن يدعوهم  
إلى النوح ويدور شهما إلى الطريق القويم قبل أن يسعف إلى مأساة لانه كما هو  
طريقة الأنبياء عليهم السلام والنارلين منازلهم من العلماء في الهداية والارشاد  
فقدم ما يكون معجزته من الاخبار بالعباد لهما علم صدق في الدعوة والتعبير  
( قبل ان يأتيكما دلائل ) أي ذلك التأويل ( مما علمني ربي ) بالالهام والوحى  
وليس من قبل التكهنين أو التنجيم ( انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم  
بالآخرة هم كافرون ) تمليل لما قبله أي علمني ذلك لاني تركت ملة أولئك  
( وآتبع ملة آبائي ابراهيم واسحق ويعقوب ) أو كلام مبتدأ لتهديد الدعوة  
واظهار انه من بيت النبوة ليقوى رغبتهما في الاستماع اليه والوثوق عليه  
ولذلك جوز للحامل العالم أن يصف نفسه حتى يعرف فيقتبس منه وتكرر  
الضمير للدلالة على اختصاصهم وتأكيدهم كفرهم بالآخرة ( ما كان لنا )  
ما صح لسامعنا الأنبياء ( ان نشرك بالله من شيء ) أي شيء كان ( ذلك )  
أي التوحيد ( من فضل الله علينا ) بالوحى ( وعلى الناس ) وعلى سائر الناس  
بعثنا الارشادهم وتبيتهم عليه ( ولكن أكثر الناس ) المبعوث اليهم  
( لا يشكرون ) هذا الفضل فيعرضون عنه ولا يشبهون أو من فضل الله  
علينا وعليهم بنصب الدلالة وازال الآيات ولكن أكثرهم لا ينظرون  
إليها ولا يستدلون بها فيلغونها كما ين كسر النعمة ولا يشكرها  
( يا صاحبي السجن ) أي يا ساكنيه أو يا صاحبي فيه فاصافهما إليه على  
الاتساع كقوله يا سارق الليلة أهل الدار ( وأرباب متفرقون ) شتى متعددة  
متساوية الاقدام ( خیر الله الواحد ) المتوحد بالالهية ( القهار ) العالب  
الذى لا يعادله ولا يقاومه غيره ( ماتعبدون من دونه ) خطاب لهما ولمن  
على دينهما من أهل مصر ( الاسماء سميتوها انتم وآباؤكم ما نزل الله  
بها من سلطان ) أي الاشياء باعتبار اسمي اطلعت عليها من غير حجة  
تدل على تحقق مسمياتها فيها فكأنكم لاتعبدون الا الاسماء المجردة  
والعنى انكم سميت ما لم يدل على استحقاقه الالهية عقل ولا تنقل آلهة  
ثم اخذتم تعبدونها باعتبار ما تطلقون عليها ( ان الحكم ) في امر العباد

وهو المؤاخذة بكل ما علموه  
لا يغفر منه شيء ( وما واهم  
جهنم وبئس المهاد )  
الغراش هي \* ونزل في حجة  
وأبى جهل ( افن يعلم أنما  
أنزل اليك من ربك الحق )  
فأمن به ( كن هوأعنى )  
لا يعلم ولا يؤمن به لا ( انما  
يتذكر ) يتعظ ( أولوالباب )  
أصحاب العقول ( الذين  
يوفون بعهده الله ) المأخوذ  
عليهم وهم في عالم الذرأوكل  
عهد ( ولا يتقضون الميثاق )  
بترك الايمان أو الفرائض .  
( والذين يصلون ما أمر الله به  
أن يوصل ) من الايمان  
والرحم وغير ذلك ( ويخشون  
ربهم ) أي وعيده ( ويخافون  
سوء الحساب ) تقدم مثله  
( والذين صبروا ) على  
الطاعة والبلاء وعن المعصية  
( ابتغاء ) طلب ( وجه ربهم )  
لاغيره من اعراض الدنيا  
( وأقاموا الصلاة وأنفقوا )  
في الطاعة ( بما رزقناهم  
سرا وعلانية ويدرون )  
يدفعون ( بالحسنة السيئة )  
كاجل بالعلم والاذى بالصبر  
( أولئك لهم عقي الدار )

(الله) لانه المستحق لها بالذات من حيث انه الواجب لذاته الموجد لكل والمالك لامره (امر) على لسان انبيائه (ان لا تعبدوا الاياه) الذي دلت عليه الحجج (ذلك الدين القيم) الحق وانتم لا تميزون المعوج من القويم وهذا من التدرج في الدعوة والزام الجملة بين لهم اولار جمعان التوحيد على اتخاذ الآلهة على طريق الخطابة ثم برهن على ان ما يسمونها آلهة ويعبدونها لا تستحق الالهية فان استحقاق العبادة اما بالذات واما بالغير و كلا القسمين منتف عنهما ثم نص على ماهو الحق القويم والدين المستقيم الذي لا يقتضى العقل غيره ولا يرتضى العلم دونه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) فيخبطون في جهالاتهم (يا ساحبي السجن اما احذكا) يعنى الشرابي (ويسقى ربه خرا) كما كان يسقه قبل ويعود الى ما كان عليه (واما الآخر) ريد الحياز (فيصل فتأكل الطير من رأسه) فقالا كذبتا فقال (قضى الامر الذي فيه تستفتيان) اى قطع الامر الذي تستفتيان فيه وهو ما يؤل اليه امركا ولذلك وحده فانهما وان استفتيا في امرين لكنهما ارادا استبانة عاقبة مازل بهما (وقال لئذى ظن انه باح منهما) الظان يوسف عليه السلام ان ذكر ذلك عن اجتنها دوان ذكره عن وحي فهو الناجي الا ان يأول الظن باليقين (اذكرنى عند ربك) اذكر حالى عند الملك كى يخلصنى (فانساه الشيطان ذكر ربه) فانسى الشرابي ان يذكر ربه فاضاف اليه المصدر للاستدله او على تقدير ذكر اخبار ربه وانسى يوسف ذكر الله حتى استعان بغيره ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام رحم الله اخى يوسف لو لم يقل اذكرنى عند ربك لما لبث في السجن سبعا بعد الخمس والاستعانة بالعباد فى كشف الشدائد وان كانت محمودة فى الجملة لكنها لا تليق بمنصب الانبياء (فلبث فى السجن بضع سنين) البضع ما بين الثلاث الى التسع من البضع وهو القطع (وقال الملك انى ارى سبع بقرات سمان يا كلهن سبع عجاف) مادانا فرجه رأى الملك سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات مهازيل فابتلعت المهازيل السمان (وسبع سنبلات خضر) قد انعدت حبها (واخر يابسات) وسبعا اخر يابسات قد ادركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليها وانما استغنى عن بيان حالها بما قص من حال البقرات واجرى السمان على المميز دون المميز لان التمييز بها ووصف السبع الثانى بالجفاف

أى العاقبة المحموده فى الدار الآخرة هى (جنات عدن) اقامة (يدخلونها) هم (ومن صلح) آمن (من آبائهم وأزواجهم ودر ياتهم) وان لم يعملوا بعملهم يكونون فى درجاتهم تكرمه لهم (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) من أبواب الجنة أو القصور أول دخولهم للجنة يقولون (سلام عليكم) هذا الثواب (عما صرتم) بصبركم فى الدنيا (فعم عقبي الدار) عقبا كم (والذين يقتضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون فى الارض) بالكفر والمعاصى (أولئك لهم العلة) البعد من رحمة الله (ولهم سوء الدار) لعاقبة السيئة فى الدار الآخرة وهى جهنم (الله يسط الرزق) يوسعه (لمن يشاء ويقدر) يضيقه لمن يشاء (وفرحوا) أى أهل مكة فرح بطر (بالحياة الدنيا) أى بما نالوه فيها (وما الحياة الدنيا فى) جنب حياة (الآخرة الامتاع) شئ قليل يتمتع به ويذهب (ويقول الذين

لنعذر التمييز بها مجردا عن الموصوف فانه الجنس وقياسه محجف لانه جمع  
محجف لانه جل على سمان لانه نقيضه ( يا أيها الملاء اقتوني في رؤياي ) عبروها  
( ان كنتم للرؤيا تعبرون ) ان كنتم عالمين بعبارة الرويا وهى الانتقال  
من الصور الخيالية الى المعاني النفسانية التى هى مثالها من العبور وهى  
المجاورة وعبرت الرؤيا بعبارة اثبتت من عبرتها تعبيرها واللام للبيان اول تقوية  
العامل فان الفعل لما اخر عن مفعوله ضعف فقوى باللام تكسب الفاعل  
اول تضمن تعبرون معنى فعل يعدى باللام كانه قيل ان كنتم تتدبرون لعبارة  
الرؤيا ( قالوا اضغات احلام ) اى هذه اضغات احلام وهى تخاليطها  
جمع ضغت واصله ما جمع من اخلاط النبات وحزم فاستعير للرؤيا الكاذبة  
وانما جمعوا للمبالغة فى وصف الحلم بالبطلان كقولهم فلان **كسب**  
الخيل اول تضمنه اشياء مختلفة ( وما نحن بتأويل الاحلام بمسلمين ) يريدون  
بالاحلام المنامات الباطلة خاصة اى امس لها تأويل عندنا وانما التأويل  
للمناسات الصادقة فهو كانه مقدمة ثانية للعذر فى جهلهم بتأويله ( وقال  
الذى بحماهم ) من صاحبي السجن وهو الزماني ( وادكر بعدامة )  
وتذكر يوسف بعد جعاعة من الزمان مجمعة اى مدة طويلة وقرى امة  
بكسرة الهمزة وهى النعمة اى بعد ما نعم عليه بالجماعة وانه اى نسيان يقال  
امه بأمه امها اذ انسى والجملة اعتراض ومقول القول ( انا انبشكم بتأويله  
فارسلون ) اى الى من عنده علمه او الى السجن ( يوسف ايها الصديق )  
اى فارسل الى يوسف عليه السلام فجاءه وقال يا يوسف وانما وصفه بالصديق  
وهو المبالغ فى الصدق لانه جرب احواله وعرف صدقه فى تأويل رؤياه  
ورؤيا صاحبه ( اقتنا فى سبع بقرات سمان يا كلهن سبع عجاف وسبع سنبلات  
خضر واخرى باس ) اى فى رؤيا ذلك ( لعلى ارجع الى الناس ) اعود الى  
الملك ومن عنده او الى اهل البلد اذ قيل ان السجن لم يكن فيه ( لعلمهم يعلمون )  
تأويلها او فضلا ومكانك وانما لم يبت الكلام فيها لانه لم يكن جازما  
من الرجوع فربما اخبرتم دونه ولا من علمهم ( قال تزرعون سبع سنين  
دأبا ) اى على عاديتكم المستمرة وانتصابه على الحال بمعنى دائين او المصدر  
باضمار فعله اى **تأبون** دأبا ويكون الجملة حالا وقرأ حفص دأبا بفتح  
الهمزة **كلاهما** مصدر دأب فى العمل وقيل تزرعون امر اخرجته  
فى صورة الخبر مبالغة لقوله ( فاحصدتم فدروه فى سذله ) لثلاثا كلمة السوس

كفروا ) من اهل مكة ( لولا )  
هلا ( أنزل عليه ) على محمد  
( آية من ربه ) كالعصا واليد  
والناقة ( قل ) لهم ( ان  
الله يفضل من يشاء ) اضلاله  
فلا تغنى عنه الآيات شيئا  
( ويهدى ) يرشد ( اليه )  
الى دينه ( من اناب ) رجع  
اليه ويبدل من من ( الذين  
آمنوا وتطهت ) تسكن  
( قلوبهم بذكر الله ) أى وعده  
( ألا بذكر الله تطمئن القلوب )  
اى قلوب المؤمنين ( الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات )  
مبتدأ خبره ( طوبى ) مصدر  
من الطيب أو شجرة فى الجنة  
يسير الراكب فى ظلها مائة  
عام ما يقطعها ( لهم وحسن  
مآب ) مرجع ( كذلك )  
كما أرسلنا الانبياء قبلك  
( أرسلناك فى امة قد خلت  
من قبلها أئمة لتتلو ) تقرأ  
( عليهم الذى اوحينا اليك )  
اى القرآن ( وهم يكفرون  
بالرحن ) حيث قالوا لما  
امروا بالسجود له وما للرحن  
( قل ) لهم يا محمد ( هو ربى  
لا اله الا هو عليه توكلت واليه  
متاب ) \* ونزل لما قالوا له ان  
كنت نبيا فسير عنا جبال مكة



وهو على الاول نصيحة خارجة عن العبارة ( الاقليل ماتا كلون ) في تلك  
 السنين ( ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداد يأكلن ما قدمتم لهن ) اي يأكل  
 اهلهم ما دخرتم لاجلهم فاسند اليهن على المجاز تطبقا بين المعبر والمعبر به  
 ( الاقليل ماتا حصنون ) تحرزون لبذور الرراعة ( ثم يأتي من بعد ذلك عام  
 فيه يغاث الناس ) يطرون من الغيث او يغاثون من القحط من الغوث ( وفيه  
 يعصرون ) ما يعصر كالعنب والزيتون لكثرة الثمار وقيل يحلبون الضروع  
 وقرأ جزء والكسائي بالناء على تغليب المستغنى وقرأ على بناء المفعول  
 من عصره اذا انجاء ويحتمل ان يكون المبني للفاعل منه اي يغنيهم الله ويغني  
 بعضهم بعضا او من اعصرت الصحابة عليهم فعدى بنزع الحافض  
 او بتصمينه معنى المطرو هذه بشارة بشرهم بها بعد ان اول البقرات السماء  
 والسنبلات الخضرة بسنين مخضبة والجفاف واليابسات بسنين مجذبة وابتلاع  
 الجفاف السماء باكل ما جمع في السنين المخضبة في السنين المجذبة ولعله علم ذلك  
 بالوحى او بان انتهت الجذب بالخصب او بان السنة الالهية على ان يوسع  
 على عباده بعد ماضيق عليهم ( وقال الملك اثوني به ) بعد ما جاءه الرسول  
 بالتعبير ( فلما جاءه الرسول ) ليخرجه ( قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة  
 اللاتي قطعن ايديهن ) انما تأتي في الحروح وقدم سؤال النسوة وتفحص  
 حاله ليظهر براءة ساحته ويعلم انه سجين ظلما فلا يقدر الحاسد ان يتوسل به  
 الى تفجيع امره وفيه دليل على انه ينبغي ان يجتهد في نفي التهم ويتق  
 مواقعها وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او كنت مكانه ولبثت في السجن  
 ما لبثت لاسرعت الاجابة وانما قال فاسأله ما بال النسوة ولم يقل فاسأله ان يفتش  
 عن حالهن تهيجاله على البحث وتحقيق الحال وانما لم يتعرض لسيدته مع  
 ما صنعت به كرها ومراعاة للادب وقرأ النسوة بضم النون ( ان ربي  
 بكيدهن عليم ) حين قلن لي اطعم مولاناك وفيه تعظيم كيدهن والاستشهاد  
 بعلم الله عليه وعلى انه برئ مما قرف به والوعيد لهن على كيدهن  
 ( قال ما خطبك ) قال الملك لهن ما شأنكن والخطاب امر يحق ان يخاطب  
 فيه صاحبه ( اذ اودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ) تنزيهه  
 وتعجب من قدرته على خلق عفيف مثله ( ما علمنا عليه من سوء )  
 من ذنب ( قالت امرأة العزيز الان ححص الحق ) ثبت واستقر  
 من ححص البعير اذا القى مباركته ليناخ قال شمر فححص في صم

واجعل لنا فيها انهارا عيوننا  
 لغرس وزرع وابعث لنا  
 آباءنا الموتى يكلمونا ألك نبي  
 ( ولو أن قرآنا سيرت به  
 الجبال ) نقلت عن اماكنها  
 ( او قطعت ) شققت ( به  
 الارض او كلم به الموتى )  
 بان يحيا لمسا آمنوا ( بل لله  
 الامر جيعا ) لا غيره فلا  
 يؤمن الا من شاء ايمانه  
 دون غيره وان اتوا  
 ما اقترحوا \* ونزل لما اراد  
 الصحابة اظهار ما اقترحوا  
 طعما في ايمانهم ( افلم يأس )  
 يعلم ( الذين آمنوا أن )  
 مخففة اي انه ( لو يشاء  
 الله لهدى الناس جيعا )  
 الى الايمان من غير آية  
 ( ولا يزال الذين كفرا )  
 من اهل مكة ( نصيبهم  
 بما صنعوا ) بصنعهم  
 اي كفرهم ( قارعة ) داهية  
 تقرعهم بصنوف البلاء من  
 القتل والاسر والحرب والجذب  
 ( أو تحل ) يا محمد يجيشك  
 ( قريبا من دارهم ) مكة  
 ( حتى يأتي وعد الله ) بالنصر  
 عليهم ( ان الله لا يخلف  
 الميعاد ) وقد حل بالحديبة

حتى أتى فتح مكة ( ولقد استهزئ برسل من قبلك ) كما استهزئ بك وهذا تسليمة للنبي صلى الله عليه وسلم ( فامليت ) أمهلت ( للذين كفروا ثم اخذتهم ) بالعقوبة ( فكيف كان عقاب ) أى هو واقع موقعه فكذلك أفعّل بمن استهزأ بك ( افن هو قائم ) رقيب ( على كل نفس بما كسبت ) علمت من خير وشر وهو الله كمن ليس كذلك من الاصنام لادل على هذا ( وجعلوا الله شركاء قل سمعهم ) له من هم ( أم ) بلأ ( تنبؤنه ) تخبرون الله ( بما ) أى بشريك ( لا يعلم ) ( فى الارض ) استفهام انكار أى لاشريك له اذ لو كان لعلمه تعالى عن ذلك ( أم ) بل تسمعونهم شركاء ( بظاهر من القول ) بظن باطل لاحقيقة له فى الباطن ( بل زين للذين كفروا مكرهم ) كفرهم وصدوا عن السبيل ( ومن يضل الله فإله من هاداهم عذاب فى الحياة الدنيا ) بالقتل والاسر ( ولعذاب الآخرة

الصفافئاته \* وناه يسلى نومة ثم صمما \* اوظهر من حص شعره اذا استأصله بحيث ظهر بشرة رأسه وقرى على البناء للمعول ( أنا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين ) فى قوله هى راودتنى عن نفسى ( ذلك ليعلم ) قاله يوسف لما عاد اليه الرسول واخبره بكلامهن اى ذلك التثبيت ليعلم العزيز ( انى لم اخنه بالغيب ) وهو حال من الفاعل او المفعول اى لم اخنه وانما غائب عنه او هو غائب عنى اوظرف اى بمكان الغيب وراء الاستتار والابواب المغلقة ( وان الله لا يهدي كيد الخائنين ) لا ينفذه ولا يسدده اولا يهدي الخائنين بكيدهم فاقوع الفعل على الكيد مبالغة وفيه تعريض براعيل فى خيانتها زوجها وتوكيد لاماته ولذلك عقبه بقوله ( وما برى نفسى ) اى لانزهاها تنيها على انه لم يرد بذلك تزكية نفسه والعجب بحاله بل اظهر ما انعم الله عليه من العصمة والتوفيق وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه لما قال ليعلم انى لم اخنه قال له جبريل ولحين هممت فقال ذلك ( ان النفس لامارة بالسوء ) من حيث انها بالطبع مائلة الى الشهوات ففهم بها وتستعمل القوى والجوارح فى اثرها كل الاوقات ( الامارح ربي ) الاوقات رحمة ربي او الاما رحمة الله من النفوس فقصصه من ذلك وقيل الاستثناء مقطوع اى ولكن رحمة ربي هى التى تصرف الاساءة وقيل الآية حكاية قول راعيل والمستثنى نفس يوسف واضرا به وعن ابن كثير ونافع بالسوء على قلب الهمزة واوائم الادغام ( ان ربي غفور رحيم ) يغفرهم النفس ويرحم من يشاء بالعصمة او يغفر للمستغفر لذنبه المعترف على نفسه ويرحم ما استغفره واسترحه مما ارتكبه ( وقال الملك اشونى به استخلصه لنفسى ) اجعله خالصا لنفسى ( فلما كلمه ) فلما اتوا به فكلمه وشاهد فيه الرشد والدهاء ( قال انك اليوم لدينا مكين ) ذو مكانة ومنزلة ( امين ) مؤتمن على كل شئ روى انه لما خرج من السجن اغتسل وتنظف ولبس ثيابا جددا فلما دخل على الملك قال اللهم انى اسألك من خيرى واعوذ بعزتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه بالعربية فقال الملك ما هذا اللسان فقال لسان عمى اسماعيل ودعاه بالعربية فقال ما هذا اللسان قال لسان آبائى وكان الملك يعرف سبعين لسانا فكلمه بها فاجابه بجميعها فتعجب منه فقال احب ان اسمع رؤياى منك فحكاها ونعتله البقرات والسنابل واما كنهها على ما رآها فاجلسه على السرير ونوض اليه امره

وقيل توفي قطفير في تلك الليلة فنصبه منصبه وزوج منه راعيل فوجدتها  
عذراء وولده منها افرائيم وميشا ( قال اجعلني على خزائن الارض  
ولني امرها والارض ارض مصر ) اني حفيظ لها من لا يستحقها  
( عليهم ) بوجوه التصرف فيها ولعله عليه السلام لما رأى انه يستعمله  
في امره لاحالة اثر مايم فوائده ويحمل عوائده وفيه دليل على جواز  
طلب التولية واطهاره انه مستعد لها والتولى من يد الكافر اذا علم انه  
لا سبيل الى اقامة الحق وسياسة الخلق الا بالاستظهار به وعن مجاهد  
ان الملك اسلم على يده ( وكذلك مكنا ليوسف في الارض ) ارض مصر  
( يتبوا منها حيث يشاء ) ينزل من بلادها حيث يهوى وقرأ ابن كثير  
نشأ بالنون ( نصيب برحمتنا من نشاء ) في الدنيا والآخرة ( ولا نضيع اجر  
المحسنين ) بل نوفي اجورهم عاجلا وآجلا ( ولا اجر الآخرة خير للذين  
آمنوا وكانوا يتقون ) الشرك والفواحش لعظمه ودوامه ( وجاء اخوة  
يوسف ) روى انه لما استوزره الملك اقام العدل واجتهد في تكثير  
الراعات وضبط الغلات حتى دخلت السنون المجدة وعم القحط مصر  
والشام ونواحيهما وتوجه اليه الناس فباعها اولا بالدارهم والدنانير  
حتى لم يبق معهم شيء منهم ثم بالخلي والجواهر ثم بالصياغ والعقار  
ثم براقبهم حتى استرقهم جميعا ثم عرض الامر على الملك فقال الراى  
رايك فاعتقهم ورد عليهم اموالهم وكان قد اصاب كنعان ما اصاب سائر  
البلاد فارسل يعقوب عليه السلام بنيه غير بنيامين اليه لليرة ( فدخلوا عليه  
فعرّفهم وهم له منكرون ) اى عرفهم يوسف ولم يعرفوه لطول العهد  
ومفارقتهم اياه في سن الحداثة ونسيانهم اياه وتوهمهم انه هلك وبعد  
حاله التي رأوه عليها من حاله حين فارقه وقلة تأملهم في حلاه من التهيّب  
والاستعظام ( ولما جهّزهم بجهّازهم ) اصلحهم بعدتهم واوقر ركابهم  
بما جاؤا لاجله واصله الجهاز ما بعد من الامتعة للنقلة كعدد السفر  
وما يحمل من بلدة الى اخرى وما تزف به المرأة الى زوجها وقرى بجهّازهم  
بالكسر ( قال اثوني باخ لكم من ابيكم ) روى انهم لما دخلوا عليه قال  
من انتم وما امركم لعلكم عيون قالوا معاذ الله انما نحن بنو اب واحد  
وهو شيخ كبير صديق نبي من الانبياء اسمه يعقوب قال كم انتم قالوا كنا  
اثني عشر فذهب احدنا الى البرية فهلك قال فكتم انتم ههنا قالوا

اشقى ( اشد منه ) ومالهم من  
الله ( اى عذابه ) ( من واق )  
مانع ( مثل ) صفة ( الجنة  
التي وعد المتقون ) مبتدأ  
خبره محذوف اى فيما  
نقص عليكم ) تجرى من تحتها  
الانهار اكسها ) ما يؤكل فيها  
( دائم ) لا ينفى ( وظلها ) دائم  
لا تنسخه شمس لعدمها فيها  
( تلك ) اى الجنة ( عقيبي )  
عاقبة ( الذين اتقوا ) الشرك  
( وعقيبي الكافرين النار  
والذين آتيناهم الكتاب )  
كعبد الله بن سلام وغيره  
من مؤمنى اليهود ( يفرحون  
بما أنزل اليك ) لموافقته  
ما عندهم ( ومن الاحزاب )  
الذين تحزبوا عليك بالمعاداة  
من المشركين واليهود ( من  
يشكر بعضه ) كذكر الرحمن  
وما عدا القصص ( قل انما  
أمرت ) فيما أنزل الى ( ان )  
اى بان ( أعبد الله ولا  
أشرك به اليه أدعو ) واليه  
ما ب ( مرجعى ) ( وكذلك )  
الانزال ( أنزلناه ) اى القرآن  
( حكما عربيا ) بلغة العرب  
تحكم به بين الناس ( ولئن  
اتبعت أهواءهم ) اى الكفار  
فما يدعونك اليه من ملتهم

عشرة قال فابن الحسادى عثر قالوا عند ايننا ينسلى به من الهالك  
قال فن يشهد لكم قالوا لا يعرفنا ههنا من يشهد لنا قال فدعوا  
بعضكم عندى رهينة وأتوني باخبيكم من ابيكم حتى اصدقكم فافترعوا  
فاصابت شعرون وقيل كان يوسف عليه السلام يعطى لكل نفر حلافساً لو احلا  
زائدا لاخ لهم من ابيهم فاعطاهم وشرط عليهم يأتوه به ليعلم صدقهم  
(الأترون انى اوفى الكيل) اتمه (واناخير المنزلين) للضيف والمضيفين  
لهم وكان احسن ازالهم وضياقتهم (فان لم تأتوني به فلا ككيل لكم  
عندى ولا تقربون) اى لا تقربوني ولا تدخلوا ديارى وهو امانهى اوفى  
معطوف على الجزاء (قالوا ستر اود عنه اياه) سنجتهد فى طلبه من ابيه  
(وانالفاعلون) ذلك لانتوانى فيه (وقال لعيتنه) لغلمانه الكياليين جمع  
فتى وقرأ حزة والكسائى وحفص اقتبانه على جسع الكثرة ليوافق قوله  
(اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم) فانه وكل بكل رحل واحدا يعنى فيه  
بضاعتهم التى شروا بها الطعام وكانت فعلا وادما وانما فعل ذلك  
توسيعا وتفضلا عليهم وترفعاً من ان يأخذ ثمن الطعام منهم وخوفا من ان  
لا يكون عند ابيه ما يرجعون به (لعلهم يعرفونها) لعلهم يعرفون حق ردها  
اولكى يعرفوها (اذا اعلبوا) انصرفوا ورجعوا (الى اهلهم) وقبحوا  
او عيبتهم (لعلهم يرجعون) لعل معرفتهم ذلك تدعوهم الى الرجوع (فلما  
رجعوا الى ابيهم قالوا يا ابانا منع منا الكيل) حكم بمنعه بعد هذا ان لم يذهب  
بنيامين (فارسل معنا اخانا نكتل) نرفع المانع من الكيل ونكتل ما نحتاج  
اليه وقرأ حزة والكسائى بالياء على اسناده الى الاخ اى يكتل لنفسه  
فينضم اكتياله الى اكتيالنا (واناله لحافطون) عن ان يناله مكروه (قال)  
يعقوب لهم (هل آمنكم عليه الا كما امنكم على اخيه من قبل) وقد قلتم  
فى يوسف واناله لحافطون (قاله خير حافظا) فأتوكل عليه وافوض  
امرى اليه (وهو ارحم الراحمين) فارجوان برحنى يحفظه ولا يجمع على  
مصبيتين واتصاف حفظا على التميز وحافظا فى قراءة حزة والكسائى  
وحفص يحتمله والحال كنولهم لله دره فارسا وقرى خير حافظ وخير  
الحافظين (ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم) وقرى  
ردت بشقل كسرة الدال المدغمة الى الراء نقلها فى بيع وقيل (قالوا  
يا ابانا ما نبغى) ماذا نطلب هل من مزيد على ذلك اكرمنا واحسن مثوانا

فرضنا (بعدما جاءك من العلم  
بالتوحيد) مالك من الله من  
زائدة (ولى) ناصر (ولا واق)  
مانع من عذابه \* ونزل لما  
عبروه بكثرة النساء (ولقد  
أرسلنا رسلا من قبلك  
وجعلنا لهم أزواجا وذرية)  
أولاد أو أنت مثلهم (وما  
كان لرسول) منهم (أن يأتي  
بآية الا باذن الله) لانهم  
عبيد مربوبون (لكل أجل)  
مدة (كتاب) مكتوب فيه  
تحديده (بمحـ والله) منه  
(ما يشاء ويثبت) بالتخفيف  
أو انتشيد فيه ما يشاء من  
الاحكام وغيرها (وعنده أم  
الكتاب) اصله الذى  
لا يتغير منه شئ وهو ما كتبه فى  
الازل (واما) فيه ادغام  
نون ان الشرطية فى المزيـة  
(زينك بعض الذى نعدهم)  
به من العذاب فى حياتك  
وجواب الشرط محذوف  
أى فذلك (أو تسوفينك)  
قبل تعذيبهم (فانما عليك  
البلاغ) لاعليك الاتبلغ  
(وعلى الحساب) اذا صاروا  
الى الفجـاز بهم (أولم يروا)  
أى أهل مكة (أمانات الارض)  
نقصد أرضهم (نقصها

وباع منا ورد علينا متاعنا اولانطلب وراء ذلك احسانا اولانبغى في القول ولازيد فيما حكينا لك من احسانه وقرى ماتبغى على الخطاب اى اى شىء تطلب وراء هذا من الاحسان او من الدليل على صدقنا ( هذه بضاعتنا ردت الينا ) استئناف موضع لقوله ماتبغى ( ونميراهلنا ) معطوف على محذوف اى ردت الينا فاستظهر بها ونميراهلنا بالرجوع الى الملك ( ونحفظ اخانا ) عن الخوف في ذهابنا واياها ( وزداد كيل بعير ) وسقى بعير باستصحاب اخينا هذا اذا كانت ما استفهامية فاما اذا كانت نافية احتمل ذلك واحتمل ان تكون الجملة معطوفة على ماتبغى اى لانبغى فيما نقول ونميراهلنا ونحفظ اخانا ( ذلك كيل يسير ) اى مكيل قيل لا يكفيننا استقلوا ما كمل لهم فارادوا ان يضاعفوه بالرجوع الى الملك او زدادوا اليه مايكال لآخيه ويجوز ان يكون الاشارة الى كيل بعير اى ذلك شىء قليل لا يضابقنا فيه الملك ولا يعاظمه وقيل انه من كلام يعقوب عليه السلام ومعناه ان حل بعير شىء يسير لا يخاطر لمثله بالولد ( قال لن ارسله معكم ) اذ رأيت منكم مارأيت ( حتى تؤتون موثقا من الله ) حتى تعطوني ما توثق به من عند الله اى عهدا مؤكدا بذكر الله ( لتأتنى به ) جواب القسم اذ المعنى حتى تحلفوا بالله لتأتنى به ( الان يحاط بكم ) الان تغلبوا فلا تطيقوا ذلك او الان تهلكوا جميعا وهو استثناء مفرغ من اعم الاحوال والتقدير لتأتنى به على كل حال الاحال الاحاطة بكم او من اعم العمل على ان قوله لتأتنى به في تأويل النسفي اى لا تمتنعون من الاتيان به الالاحاطة بكم كقولهم اقمتم بالله الافعلت اى ما اطلب الافعلت ( فلما آتوه موثقهم ) عهدهم ( قال الله على ما نقول ) من طلب الموثق واتيانه ( وكيل ) رقيب مطلع ( وقال يا بنى لاندخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة ) لانهم كانوا ذوى جبال وابهة مشتهرين في مصر بالقربة والكرامة عند الملك فخاف عليهم ان يدخلوا كوكبة واحدة فيعانونا ولعله لم يوصهم بذلك في الكرة الاولى لانهم كانوا مجهولين حينئذ او كان السداعى اليها خوفه على بنيامين وللنفس آثار فيها العين والذي يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام في عودته اللهم انى اعوذ بكلمات الله التامة من كل هامة عين لامة ( وما اغنى عنكم من الله من شىء ) مما قضى عليكم بما اشرت به اليكم فان الحذر لا يمنع القدر ( ان الحكم الا لله ) يصيبكم لاحتماله ان قضى عليكم

من أطرافهم ) بالفتح على النبي صلى الله عليه وسلم ( والله يحكمكم ) في خلقه بما يشاء ( لامعقب ) لاراد الحكمه وهو سريع الحساب وقد مكر الذين من قبلهم من الامم يانبياهم كما مكروا بك ( فله المكر جبيعا ) وليس مكرهم مكره لانه تعالى ( يعلم ما تكسب كل نفس ) فيعد لها جزاء وهذا هو المكر كله لانه يأتيهم به حيث لا يشعرون ( وسيعلم الكافر ) المراد به الجنس وفي قراءة الكفار ( لمن عقى الدار ) أى العاقبة المحموده في الدار الآخرة أنهم أم للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ( ويقول الذين كفروا ) لك ( لست برسلاق ) لهم ( كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ) على صدقي ( ومن عنده علم الكتاب ) من مؤمنى اليهود والنصارى

\* ( سورة ابراهيم مكية الاأم ترالى الذين بدلوا الآتين احدى اوثنة ان أو أربع أو خمس وخمسون آية ) \*  
\* ( بسم الله الرحمن الرحيم ) \*  
( الر ) الله أعلم بما راده بذلك

هذا القرآن ( كتاب أنزلناه اليك ) يا محمد ( لتخرج الناس من الظلمات ) الكفر ( الى النور ) الايمان ( باذن ) بامر ( ربهم ) و يبدل من الى النور ( الى صراط ) طريق ( العزيز ) الغلب ( الحميد ) المحمود ( الله ) بالجربدل أو عطف بيان وما بعده صفة والرفع مبتدأ خبره ( الذى له ما فى السموات وما فى الارض ) ملكا و - لمقا وعبيدا ( وويل للكافرين من عذاب شديد الذين ) نعت ( يستحبون ) يختارون ( الحياة الدنيا على الآخرة و يصدون ) الناس ( عن سبيل الله ) دين الاسلام ( و يغيثونها ) أى السبيل ( عوجا ) معوجة ( أو لئلا فى ضلال بعيد ) عن الحق ( وما أرسلنا من رسول الا بلسان بلغة ) قومه ليبين لهم ( ليفهمهم ما أنى به ) فيضل الله من يشاء و يهدي من يشاء وهو العزيز ( فى ملكه ) الحكيم ( فى صنعه ) ولقد أرسلنا موسى بآياتنا ( التسع ) وقلنا له ( أن أخرج قومك ) بنى اسرائيل ( من الظلمات ) الكفر ( الى النور ) الايمان

سوء ولا نفعكم ذلك ( عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون ) جمع بين الحرفين فى عطف الجملة على الجملة لتقديم الصلة للاختصاص كائن الواو للعطف والغاء لافادة التسبب فان فعل الانبياء عليهم السلام سبب لان يقتدى بهم ( ولما دخلوا من حيث امرهم ابراهيم ) اى من ابواب متفرقة فى البلد ( ما كان يغنى عنهم ) رأى يعقوب واتباعهم له ( من الله من شئ ) بما قضاه عليهم كقال يعقوب عليه السلام فسر قوا واخذ بنيا مين لوجدان الصواع فى رحله وتضاعفت المصيبة على يعقوب عليه السلام ( الاحاجة فى نفس يعقوب ) استثناء منقطع اى ولكن حاجة فى نفسه يعنى شفقتة عليهم وحرارته من ان يعانوا ( قضاه ) اظهرها ووصى بها ( وانه لذو علم لما علمناه ) بالوحى ونصب الجمع ولذلك قال وما اغنى عنكم من الله من شئ ولم يغتر بتدبيره ( واكن اكثر الناس لا يعلمون ) سر القدر وانه لا يغنى عنه الحذر ( ولما دخلوا على يوسف آوى اليه اخاه ) ضم اليه بنيامين على الطعام اوفى المنزل روى انه اضافهم فاجلسهم مثنى مثنى فبقي بنيامين وحيدا فبكى وقال لو كان اخي يوسف حيا لجلس معي فاجلسه معه على مائدته ثم قال لينزل كل اثنين منكم بيتا وهذا لاثاني له فيكون معي فبات عنده وقال له انحب ان اكون اخاك بدل اخيك الهالك قال من يجد اخا مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف وقام اليه وعانقه و ( قال انى انا اخوك فلانبتئس ) فلانحزن افتعال من البؤس ( بما كانوا يعملون ) فى حقنا فيما مضى ( فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية ) المشربة ( فى رحل اخيه ) قيل كانت مشربة جعلت صاعا يكال به وقيل كانت بسقى الدواب بها ويكال فيها وكانت من فضة وقيل من ذهب وقرى وجعل على حذف جواب فلما تقديره امهلهم حتى انطلقوا ( ثم ادن مؤدنا ) نادى مناد ( ايها العيرانكم لسارقون ) لعله لم يقبله بامر يوسف عليه الصلاة والسلام او كان تعبئة السقاية والداء عليها برضى بنيامين وقيل معناه انكم لسارقون يوسف من ايه او أنكم لسارقون والعير القافلة وهو اسم الابل التى عليها الاحمال لانها تعبر اى تتردد فقيل لاصحابها كقوله صلى الله تعالى وسلم يا خيل الله اركبى وقيل جمع عبر واصلمها فعل كسقف فعله ما فعل بيض تجوز به لقافلة الجمير ثم استعير لكل قافلة ( قالوا وابلوا عليهم ما دنافقدون ) اى شئ ضاع عنكم والفقد

غيبه الشيء عن الحس بحيث لا يعرف مكانه وقرئ تفقدون من اقدته  
 اذا وجدته فقيدا ( قالوا فند صواع الملك ) وقرئ صاع وصوع بالفتح  
 والضم والعين والغين وصواغ من الصياغة ( ولمن جاء به حل بعير ) من  
 الطعام جعلاله ( وانا به زعيم ) كفيل اؤديه الى من رده وفيه دليل على  
 جواز الجمالة وضممان الجمل قبل تمام العمل ( قالوا تالله ) قسم فيه معنى  
 التجب والتاء بدل من الياء مختصة باسم الله تعالى ( لقد علمت ما جئنا لنفسد  
 في الارض وما كنا سارقين ) استشهدوا بعلمهم على راءة انفسهم لما عرفوا  
 منهم في كرتي بحيتهم ومدخلتهم للمثث مما يدل على فرط امانتهم كرد  
 البضاعة التي جعلت في رحالهم وكم الدواب اثلاثتنا ول زرا واطعاما  
 لاحد ( قالوا فاجزؤه ) فاجزاء السارق او السرقة او الصواع على حذف  
 المضاف ( ان كنتم كاذبين ) في ادعاء البراءة ( قالوا جزؤه من وجد في رحله  
 فهو جزؤه ) اي جزاء سرقة اخذ من وجد في رحله واسترقاقه هكذا  
 كان شرع يعقوب عليه الصلاة والسلام وقوله فهو جزؤه تقرير للحكم  
 والرامة او خبر من والفاء تضمنها معنى الشرط او جواب لها على انها  
 شرطية والجملة كما هي خبر جزؤه على اقامة الظاهر فيها مقام الضمير كانه  
 قيل جزؤه من وجد في رحله فهو هو ( كذلك يجزي الظالمين ) بالسرقة  
 ( فبدأ باوعيتهم ) فبدأ المؤذن وقيل يوسف لانهم ردوا الى مصر ( قبل  
 وعاء اخيه ) بنيامين نفيا للتهمة ( ثم استخرجها ) اي السقاية او الصواع  
 لانه يذكروا يؤنت ( من وعاء اخيه ) وقرئ بضم الواو وبقليها همزة  
 ( كذلك ) مثل ذلك الكيد ( كدنا ايوسف ) بان علمناه اياه واوحينا به اليه  
 ( ما كان ليأخذ اخاه في دين الملك ) ملك مصر لان دينه الضرب وتقرير  
 ضعف ما اخذون الاسترقاق وهو بيان للكيد ( الا ان يشاء الله ) ان يجعل  
 ذلك الحكم حكم الملك فلا يستثناء من اعم الاحوال ويجوز ان يكون منقطعا  
 اي لكن اخذه عشيبة الله واذنه ( رفع درجات من نشاء ) بالعلم كإرفعا  
 درجته ( وفوق كل ذي علم عليم ) ارفع درجة منه واحتج به من زعم انه  
 تعالى عالم بذاته اذ لو كان ذاعلم لكان فرقه من هو اعلم منه والجواب ان  
 المراد كل ذي علم من الخلق لان الكلام فبهم ولان العليم هو الله تعالى ومعناه  
 الذي له العلم البالغ لغة ولانه لا فرق بينه وبين قولنا فوق كل العلماء عليم وهو  
 مخصوص ( قالوا ان يسرق ) بنيامين ( قد سرق اخ له من قبل ) يعنون يوسف

( وذكركم بأيام الله ) بنعمه  
 ( ان في ذلك ) التذكير ( لايات  
 لكل صبار ) على الطاعة  
 ( شكور ) للنعم ( و ) اذكر  
 ( اذ قال موسى لقومه  
 اذكروا نعمة الله عليكم  
 اذ انجاكم من آل فرعون  
 يسومونكم سؤا العذاب  
 ويزبحون ابناءكم ) المولودين  
 ( ويستحيون ) يستبقون  
 ( نساءكم ) لقول بعض  
 الكهنة ان مولودا يولد في  
 بني اسرائيل يكون سبب  
 ذهاب ملك فرعون ( وفي  
 ذلكم ) الانجاء والعذاب  
 ( بلا ) انعام أو ابتلاء ( من  
 ربكم عظيم واذناذن ) اعلم  
 ( ربكم ان شكرتم ) نعمتي  
 بالتوحيد والطاعة ( لا يزيدنكم  
 ولن كفرتم ) جمعت النعمة  
 بالكفر والمعصية ( لا عذبناكم  
 دل عليه ) ان عذابي لشديد  
 وقال موسى ) لقومه ( ان  
 تكفروا انتم ) ومن في الارض  
 جميعا فان الله لغني ( عن خلقه  
 ) جيد ) محمود في صنعه بهم  
 ( ألم باتكم ) استفهام تقرير  
 ( نبأ ) خبر ( الذين من  
 قبلكم قوم نوح وعاد ) قوم  
 هود ( وثمود ) قوم صالح

والذين من بعدهم لا يعلمهم  
 (الاله) لكثرتهم (جاءتهم  
 رسالهم بالبينات) بالبحج  
 الواضحة على صدقهم  
 (فردوا) أى الامم (أبدىهم  
 فى افواههم) أى اليها  
 ليعضوا عليها من شدة  
 الغيظ (وقالوا انا كفرنايما  
 أرسلتم به) على زعمكم  
 (وانا لى شك نمائدعوننا  
 اليه مريب) موقع للريبة  
 (قالت رسالهم أفى الله شك)  
 استفهام انكارى لاشك  
 فى توحيد الدلائل الظاهرة  
 عليه (فاطر) خالق (السموات  
 والارض يدعوكم) الى طاعته  
 (ليعترف لكم من ذنوبكم) من  
 زائدة فان الاسلام يغفر به ما  
 قبله او تبعيضية لخراج  
 حقوق العباد (ويؤخركم  
 بلاعذاب) الى اجل مسمى  
 اجل الموت (قالوا ان) ما  
 (انتم الابشر مثلنا تريدون  
 ان تصدونا عما كان يعبد  
 آباؤنا) من الاصنام (فأتونا  
 بسلطان مبين) حجة ظاهرة  
 على صدقكم (قالت لهم  
 رسالهم ان) ما نحن الابشر  
 مثلكم (كأفلتم) ولكن الله  
 يمين على من يشاء من عباده

عليه السلام قيل ورثت عتمه من ابيها منطقة ابراهيم عليه السلام وكانت تحضن  
 يوسف وتحميه فلما شب اراد يعقوب انتزاعه منها فشدت المنطقة على وسطه  
 ثم اظهرت ضياعها فتفحص عنها فوجدت مجزومة عليه فصارت احق به  
 فى حكمهم وقيل كان لاب امه صنم فسرقة وكسره والقاء فى الجيف وقيل  
 كان فى البيت عناق او دجاجة فاعطى السائل وقيل دخل كنيسة واخذ  
 تمثالا لصغير من الذهب (فاسرها يوسف فى نفسه ولم يدها لهم) اكنها  
 ولم يظهرها لهم والضمير للجاجة او المقالة او نسبة السرقة وقيل انها  
 كناية بشريطة التفسير وفسرها قوله (قال انتم شركانا) فانه بدل من  
 اسرها والمعنى قال فى نفسه انتم شركانا أى منزلة فى السرقة لسرقتكم احاكم  
 يوسف وفى سوء الصنيع مما كنتم عليه وتأنيثها باعتبار الكلمة او الجملة وفيه  
 نظر اذا المعسر بالجملة لا يكون الا ضمير الشأن (والله اعلم بما تصفون) وهو يعلم  
 ان الامر ليس كما تصفون (قالوا يا ايها العزيز ان له ابا شيخ كبيرا) فى السن  
 او القدر وذكروا له حاله استعظافه عليه (فخذ احدا مكانه) بدله فان اياه  
 ثكلان على اخيه الهالك مستأنس به (امار لك من المحسنين) اليها فاتم  
 احسانك او من المتعودين الاحسان فلا تغير عادتك (قال معاذ الله ان ناخذ الا  
 من وجدنا متاعنا عنده) فان اخذ غيره ظلم على فتواكم فلا تأخذ احداكم  
 مكانه (امادا الظالمون) فى مذهبكم هذا او ان مراده ان الله اذن ان ناخذ  
 من وجدنا الصاع فى رحله لمصلحته ورضاه عليه فلو اخذت غيره كنبت  
 ظالما (فلما استبأسوا منه) ينسوا من يوسف واجابته اياهم وزيادة السين والتاء  
 للمباغة وعن البرى استبأسوا بالالف وفتح الياء من غير همزة واذا وقف حزة  
 التى حركة الهمزة على الياء على اصله (خلصوا) انفردوا واعتزلوا (نجيا)  
 متاجين وانما وحده لانه مصدر او زنته كما قبلهم صديق وجعه انجية  
 كندى واندية (قال كبيرهم) فى السن وهورويل او فى الرأى وهوشعمون  
 وقيل يهوذا (الم تعلموا ان اباكم قد اخذ عليكم موثقا من الله) عهدا وثيقا وانما  
 جعل حلفهم بالله موثقا منه لانه باذن منه وتأكيده من جهته (ومن قبل)  
 ومن قبل هذا (ما فرطتم فى يوسف) قصرتم فى شأنه وما مزدة ويجوز  
 ان تكون مصدرة فى موضع النصب بالمطف على مفعول تعلموا ولا بأس  
 بالفصل بين العاطف والمعطوف بالظرف او على اسم ان وخبره فى يوسف  
 او من قبل او الرفع بالابتداء والخبر من قبل وفيه نظر لان قبل اذا كان خبرا



بالنبوة ( وما كان ) ما ينبغي  
 ( لنا ان نأتيكم بسلطان الا  
 باذن الله ) بامر الله لانا عبيد  
 مربوبون ( وعلى الله فليتوكل  
 المؤمنون ) بنقابه ( وما لنا  
 ألا نتوكل على الله ) اي لا مانع  
 لنا من ذلك ( وقد هدانا سبلنا  
 ولنصبرن على ما آتيتونا )  
 على اذا كم ( وعلى الله فليتوكل  
 المتوكلون وقال الذين كفروا  
 لرسولهم لنخر جنكم من ارضنا  
 أو لتعودن ( لتصيرن ) في ملتنا )  
 ديننا ( فادعى اليهم ربهم  
 لنهلكن الظالمين ) الكافرين  
 ( ولنسكنكنكم الارض ) ارضهم  
 ( من بعدهم ) بعدهم  
 ( ذلك ) النصر واثار  
 الارض ( لمن خاف مقامى )  
 أى مقامه بين يدي ( وخاف  
 وعيد ) بالعذاب ( واستفتحوا )  
 استنصر الرسل بالله على قومهم  
 ( وخاب ) خسر ( كل جبار )  
 متكبر عن طاعة الله ( عنيد )  
 معاند للحق ( من ورائه ) أى  
 أمامه ( جهنم ) يدخلها  
 ( ويسقى ) فيها ( من ماء  
 صديد ) هو ما يسيل من جوف  
 أهل النار محتطباً بالقيح والدم  
 ( ينجره ) يتلعه مرة بعد  
 مرة لمرارته ( ولا يكاد يسيغه )

اوصلة لا يقطع عن الاضافة حتى لا ينقص وان تكون موصولة اى ما  
 فرطتموه بمعنى ما قدمتموه فى حقه من الخيانة ومجمله ما تقدم ( فلن ارح الارض  
 فلن افارق ارض مصر ) حتى يأذن لى ابى ( فى الرجوع ) ( او يحكم الله لى )  
 او يقضى الله لى بالخروج منها او بخلاص اخي منهم او بالمقاتلة معهم  
 لتخليصه روى انهم كلوا العزير فى اطلاقه فقال روى ايم الملك والله لنتركنا  
 او لا يصحح صحبة تضع منها الحوامل وقت كل شهرة من جسده فخرجت  
 من ثيابه فقال يوسف عليه السلام لابنه قم الى جنبه فسه وكان بنو يعقوب  
 عليه السلام اذا غضب احدهم فسه الآخر ذهب غضبه فقال روى  
 من هذا ان فى هذا البلد ابذرا من نذر يعقوب ( وهو خير الحاكمين ) لان حكمه  
 لا يكون الا بالحق ( ارجعوا الى ابيكم فقولوا يا ابانا ان ابنك سرق ) على  
 ما شاهدنا من ظاهر الامر وقرئ سرق اى نسب الى السرقة ( وما شهدنا )  
 عليه ( الا بما علمنا ) بان رأينا الصواع استخراج من وعائه ( وما كنا للغيب )  
 لباطن الحال ( حافظين ) فلان درى انه سرق او سرق ودس الصاع فى رحله  
 او ما كنا للعواقب عالمين فلم ندر حين اعطيناك الميثاق انه سيسرق او انك  
 تصاب به كما صبت يوسف ( واسأل القرية التى كنا فيها ) يعنون مصر  
 او قرية بقر بها لحقهم المنادى فيها والمعنى ارسل الى اهله اراسلهم عن  
 القصة ( والعير التى اقبلنا فيها ) واصحاب العير التى توجهنا فيها وكنا معهم  
 ( وانا الصادقون ) تأكيد فى محل القسم ( قال بل سولت ) اى فلما رجعت الى  
 ابيهم وقالوا له ما قال لهم اخوهم قال بل سولت اى زنت وسهلتم لكم  
 انفسكم امرا ( اردتموه قترتموه والاف ادرى الملك ان السارق يؤخذ  
 بسرقة ) فصر جليل اى فامرى صبر جليل او فصر جليل اجل ( عسى الله  
 ان يأتينى بهم جميعا ) يوسف وبنيامين واخيهم الذى توقف بمصر ( انه  
 هو العليم ) بحالى وحالهم ( الحكيم ) فى تدبيره ( وتولى عنهم ) فاعرض عنهم  
 كراهة لما صادف منهم ( وقال يا سفا على يوسف ) اى يا سفى تعال فهذا  
 اوائك والاسف اشد الحزن والحسرة والالاف بدل من ياء المتكلم وانما تأسف  
 على يوسف دون اخوته والحارث رزؤهما لارزؤهم لان رزأه كان قاعدة  
 المصيبات وكان غضا آخذاً بجماع قلبه ولانه كان وثاقاً بحياتهم ادون حياته  
 وفى الحديث لم تعط امة من الامم ان الله وانا اليه راجعون عند المصيبة الا امة  
 محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الا ترى الى يعقوب عليه الصلاة والسلام

حين اصابه ما اصاب لم يسترجع وقال يا سفا (وايضا عيناه من الحزن)  
لكثرة بكائه من الحزن كان العبرة محقت سوادها وقيل ضعف بصره وقيل عى  
وقرى من الحزن وفيه دليل على جواز التأسف والبكاء عند التفجع ولعل  
اشمال ذلك لا تدخل تحت التكليف فانه قل من يملك نفسه عند الشدائد  
ولقد بكى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ولده ابراهيم وقال  
القلب يجزع والعين تدمع ولانقول ما ينحط الرب وانا عليك يا ابراهيم  
لحزونون (فهو كظيم) مملوء من الغيظ على اولاده ممسك له في قلبه لا يظهره  
فعيل بمعنى مفعول كقوله وهو مكظوم من كظم السقاء اذا شده على ملئه  
او بمعنى فاعل كقوله والكاظمين من كظم الغيظ اذا اجترعه واصله كظم  
البعير جرحه اذا ردها في جوفه (قالوا تالله نقتؤ تذكر يوسف) اي لا تنفأ  
ولا تزال تذكره تفجعا عليه لحذف لا كما في قوله \* فقلت عيى الله ابرح قاعدا  
لانه لا يلبس بالاثبات فان القسم اذا لم يكن معه علامة الانبات كان على  
البنى (حتى تكون حرضا) مريضا مشفيا على الهلاك وقيل الخرض  
الذى اذابه هم او مرض وهو فى الاصل مصدر ولذلك لا يؤنث ولا يجمع  
والنعت بالكسر كدنف ودنف وقد قرئ به وبضمين كنب (او تكون من  
الهالكين) من الميتين (قال انما اشكو بئى وحزنى) همى الذى لا اقدر الصبر  
عليه من البث بمعنى النشر (الى الله) لا الى احد منكم ومن غيركم فخلونى  
وشكايتى (واعلم من الله) من صنعته ورجته فانه لا يخيب داعيه ولا يدع  
المنجى اليه او من الله بنوع من الالهام (مالا تعلمون) من حياة يوسف قيل  
رأى ملك الموت فى المنام فسأله عنه فقال هو حى وقيل علم من رؤى يوسف انه  
لا يموت حتى يخبره اخوته سمحدا (يا بنى اذهبوا فتحسسوا من يوسف واخيه  
فتعرفوا منهما) وتقصوا عن حالهما والتجسس طلب الاحساس  
(ولاتيا سوا من روح الله) لا تقنطوا من فرجه وتفيسه وقرئ من روح الله  
اي من رجته التى يحبى بها العباد (انه لا يأس من روح الله الا القوم  
الكافرون) بالله وصفاته فان العارف لا يقنط من رجته فى شئ من الاحوال  
(فلما دخلوا عليه قالوا يا ايها العزيز) بعد ما رجعوا الى مصر رجعة ثانية (مس  
واهلنا الضر) شدة الجوع (وجئنا بيضا عذم رجية) رديئة او قليلة ترد  
وتدفع رغبة عنها من ازجيتها اذا دفعت ومنه تزجية الزمان قيل كانت دراهم  
زبوا وقيل صوفا وسمنا وقيل الصنوبر وحب الخضره وقيل الاقط وسويق

يزدرده لقبحه وكرهته  
(ويأتيه الموت) أى أسبابه  
(من كل مكان وما هو بميت  
ومن ورأه) بعد ذلك العذاب  
(عذاب غليظ) قوى متصل  
(مثل) صفة (الذين كفروا  
بربهم) مبتدأ ويبدل منه  
(أعما لهم) الصالحة  
كصلة وصدقة فى عدم  
الانفعا بها (كرما داشتد  
به الريح فى يوم عاصف) شديد  
هبوب الريح فجلمته هباء منثورا  
لا يقدر عليه والمجرور خبر  
المبتدأ (لا يقدر) أى  
الكفار (مما كسبوا) علموا  
فى الدنيا (على شئ) أى  
لا يجدون له ثوابا لعدم شرطه  
(ذلك هو الضلال)  
الهلاك (العيد المتر) تنظر  
يا مخاطب استفهـام تقرير (أن  
الله خلق السموات والارض  
بالحق) متعلق بخلق (ان يشأ  
يذهبكم) أيها الناس (ويأت  
بخلق جديد) بدلكم (وما ذلك  
على الله بعزىز) شديد  
(ورزوا) أى الخلائق  
والتعسير فيه وفيما بعده  
بالماضى لتحقيق وقوعه (لله  
جميعا فقال الضعفاء) التابع  
(الذين استكبروا) المتبوعين

المقل ( فاف لسا الكيل ) فاف لسا الكيل ( وتصدق علينا ) رداخينا  
 اوبالمساحة وقبول المزجة اوبالزيادة على مايسا وبها واختلف في ان حرمة  
 الصدقة نعم الانباء عليهم الصلاة والسلام او تخض ندينا صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ( ان الله يحزى المتصدقين ) احسن الجزاء والتصدق  
 التفضل مطلقا ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في القصر هذه صدقة  
 تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته لكنه اختص عرفا بما يتغنى به ثواب  
 من الله تعالى ( قال هل علمت ما علم يوسف واخيه ) اى هل علمت قبحه  
 قبحتم عنه وفعلهم باخيد افراده عن يوسف واذلاله حتى كان لا يستطيع  
 ان يكلمهم الا بجزوئله ( ادانتم جاهلون ) قبحه فلذلك اقدمتم عليه  
 او عاقبه وانما قال ذلك تصحيحا لهم وتحريضا على التوبة وشفقة عليهم  
 لما رأى من عجزهم ونسكنهم لامعابة وثرىا وقيل اعطوه كتاب يعقوب  
 في تخلص بنيا مين وذكر والده ما هو فيه من الحزن على فقد يوسف واخيه  
 فقال لهم ذلك وانما جاهلهم لان فعلهم كان فعل الجاهل اولانهم كانوا  
 حينئذ صبيبا ناطيا شين ( قالوا ائتك لانت يوسف ) استفهام تقرير  
 ولذلك حقق بان ودخول اللام عليه وقرأ ابن كثير على الايجاب  
 قيل عرفوه بروائه وشماله حين كلمهم به وقيل تبسم فعرفوه بنسايه وقيل  
 رفع التاج عن رأسه فرأوا علامة بقرنه تشبه الشامة البيضاء وكانت  
 لسارة ويعقوب مثلها ( قال اياوت وهذا اخي ) من ابي وامى ذكره تعريفا  
 لنفسه به وتقجبا لسانه وادخاله في قوله ( قدمنا الله علينا ) اى بالسلامة  
 والكرامة ( انه من تقى ) اى من تقى الله ( ويصبر ) على المليات او على الطاعات  
 او عن المعاصى ( فان الله لا يضيع اجر المحسنين ) وضع المحسنين موضع  
 الضمير للتنبيه على ان المحسن من جمع بين التقوى والصبر ( قالوا ان الله  
 لقد آتاك الله علينا ) اختارك علينا بحسن الصورة وكال السيرة ( وان كسا  
 لحاسطين ) والحال ان شأنا انا كسا مدينين بما فعلنا معك ( قال لا تريب  
 عليكم ) لا تأليب عليكم تفصيل من الثوب وهو الشحم الذى يعشى البشرش  
 لازالة كالتجديد فاستعير للتقريع الذى يمزق العرض ويذهب ماء الوجه  
 ( اليوم ) متعلق بالثرث اوبالتقدير للجار الوقع خبر اللاتثرث والمعنى  
 لا تريبكم اليوم الذى هو مظهرنا ظنهم بسائر الايام وبقوله ( يعرف الله  
 لهم ) لانه صفيح عن جريمتهم حينئذ واعترفوا بها حينئذ ( وهو ارحم

( انا كسا لكم تبعا ) جمع تابع  
 ( فهل انتم مغنون ) دافعون  
 ( عنا من عذاب الله من شئ )  
 من الاولى للتبيين والثانية  
 للتبعيض ( قالوا ) اى المتبوعون  
 ( لو هدانا الله لهديناكم )  
 لدعوناكم الى الهدى ( سواء  
 علينا أجزعنا ام صبرنا  
 مالنا من ) زائدة ( محيص )  
 ملجأ ( وقال الشيطان )  
 ابليس ( لما قضى الامر )  
 وادخل اهل الجنة الجنة  
 واهل النار النار واجتمعوا  
 عليه ( ان الله وعدكم وعد  
 الحق ) بالبعث والجزاء فصدقكم  
 ( ووعدتكم ) انه غير كائن  
 ( فأخلفتكم وما كان لى عليكم  
 من ) زائدة ( سلطان ) قوة  
 وقدرة افهركم على من تبعى  
 ( الا ) لكن ( أن دعوتكم  
 فاستجبتم لى فلا تلو موني ولو مونا  
 انفسكم ) على اجابتي  
 ( ما أنا بمصرحكم ) بمغيتكم  
 ( وما انتم بمصرخي ) بفتح  
 الياء وكسرهما ( انى كفرت  
 بما اشركنتمون ) باشر اكتم  
 اياى مع الله ( من قبل )  
 فى الدنيا قال تعالى ( ان  
 الظالمين ) الكافرين ( لهم  
 عذاب اليم ) مؤلم ( وأدخل

الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
جنات تجري من تحتها الأنهار  
(خالد بن) حال مقدرة (فيها  
بإذن ربهم تحبهم فيها) من  
الله ومن الملائكة وفيها بينهم  
(سلام المزر) تنظر (كيف  
ضرب الله مثلا) ويبدل  
منه (كلمة طيبة) أي لاله  
الاله (كشجرة طيبة) هي  
النخله (اصلها ثابت)  
في الأرض (وفرعها)  
غصنها (في السماء تؤتي)  
تعطي (أكلها) ثمرها  
(كل حين بإذن ربها)  
بارادته كذلك كلمة الإيمان ثابتة  
في قلب المؤمن وعمله يصعد إلى  
السماء ويناله بركته وثوابه  
كل وقت (ويضرب)  
بين (الله الأمثال للناس  
لعلهم يذكرون) يعظون  
فيؤمنون (ومثل كلمة خبيثة)  
هي كلمة الكفر (كشجرة  
خبيثة) هي الحنظل (اجتثت  
استوصلت) من فوق  
الأرض مالها من قرار)  
مستقر وثبات كذلك كلمة  
الكفر لا ثبات لها ولا فرع  
ولا بركة (يثبت الله الذين  
آمنوا بالقول الثابت)  
هي كلمة التوحيد (في الحياة

الراحين فانه يغفر الصغائر والكبائر ويتفضل على الثائب ومن كرم يوسف  
عليه السلام انهم لما عرفوه ارسلوا اليه وقالوا انك تدعوننا بالبكرة والعشى  
إلى الطعام ونحن نستحي منك لما فرط منا فيك فقال ان اهل مصر كانوا  
ينظرون الى بالعين الاولى ويقولون سبحان من بلغ عبد ايع بعشرين  
درهما ما بلغ ولقد شرفت بكم وعظمت في عيونيهم حيث علموا انكم  
اخوتي واني من حفدة ابراهيم عليه السلام (اذهبوا بقميصي هذا)  
القميص الذي كان عليه وقيل القميص التوارث الذي كان في التعويد  
(فألقوه على وجه ابي يأت بصيرا) أي يرجع بصيرا أي ذا بصيرة (وأثوني)  
انتم وابي (بأهلكم اجمعين) بنسائكم وذرائكم ومواليكم (ولما فصلت  
العير) من مصر وخرجت من عمر انها (قال ابوهم) لمن حضره (اني  
لا تجدر بريح يوسف) أوجده الله ربح ماعيق بقميصه من ريحه حين  
أقبل به اليه يهوذا من ثمانين فرسنا (لولا ان تفقدون) تنسبوني الى  
الفقد وهو نقصان عقل يحدث من هرم ولذلك لا يقال عجوز مفقده  
لان نقصان عقلها ذاتي وجواب لولا محذوف تقديره لصدقتوني  
او قللت انه قريب (قالوا) أي الحاضرون (تالله انك لفي ضلالك القديم)  
أي لفي ذهابك عن الصواب قد ما بالافراط في محبة يوسف واكثر ذكره  
والتوقع للقاءه (فلما ان جاء البشير) يهوذا روى انه قال كما احزنته بحمل  
قميصه الملتخ بالدم اليه فافرحه بحمله هذا اليه (القاء على وجهه)  
طرح البشير القميص على وجه يعقوب عليه السلام او يعقوب نفسه (فارتد  
بصيرا) عاد بصيرا لما انتعش فيه من القوة (قال الم اقل لكم اني اعلم ان الله  
مالا تعملون) من حياة يوسف عليه السلام وازال الفرح وقيل اني اعلم كلام  
مبتدا والمقول لا تبا سوا من روح الله واني لاجد ربح يوسف (قالوا يا ابانا  
استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين) ومن حق المعترف بذنبه ان يفصح عنه  
ويسأل له المغفرة (قال سوف استغفر لكم ربي انه هو الغفور الرحيم)  
اخره الى السحر اوالى صلاة الليل اوليلة الجمعة تخرج بالوقت الاجابة اوالى ان  
يستحل لهم من يوسف عليه السلام او يعلم انه عفا عنهم فان عفو المظلوم  
شرط المغفرة ويؤيده ما روى انه استقبل القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه  
بؤمن وقاموا خلفهما اذلة خاشعين حتى نزل جبريل عليه السلام فقال ان الله  
قد اجاب دعوتك في ولدك وعقد واثقهم بعدك على النبوة وهو ان صح

فدليل على نبوتهم وان ماصدر عنهم كان قبل استنبائهم ( فلما دخلوا على يوسف ) روى انه وجه اليه راحل واموالا ليتجهز اليه بمن معه واستقبله يوسف والملك باهل مصر وكان اولاده الذين دخلوا معه مصر اثنين وسبعين رجلا وامرأة وكانوا حين خرجوا مع موسى عليه الصلاة والسلام ستمائة الف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلا سوى الذرية والهرمي ( اوى اليه ابويه ) ضم اليه اباه وخالته واعتنقهما نزلها منزلة الام تنزيل العم منزلة الاب في قوله واله ابائك ابراهيم واسماعيل واسحق اولان يعقوب عليه السلام تزوجها بعدامه والرابة تدعى اما ( وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمين ) من القحط واصناف المكارم والمشيئة متعلقة بالدخول المكيف بالامن والدخول الاول كان في موضع خارج البلد حين استقبلهم ( ورفع ابويه على العرش وخر والى سجدا ) تحية وتكرمة له فان السجود كان عندهم يجرى مجريها وقيل معناه خروا لاجله سجد الله شكر او قيل الصمير لله تعالى والوالا ابويه واخوته والرفع مؤخر عن الخرورو ان قدم لفظ الالهام بتعظيمه لهما ( وقال يا ابت هذا تاويل رؤياي من قبل ) التي رأيتها ايام الصبا ( فاجعلها ربي حقا ) صدقا ( وقد احسن بي اذا خرجني من السجن ) ولم يندكر الجب لللا يكون تريبا عليهم ( وجاء بكم من البدو ) من البادية لانهم كانوا اصحاب المواشي واهل البدو ( من بعد ان زغ الشيطان بيني وبين اخوتي ) افسديننا وحرش من زغ الرائض الدابة اذا انفسها وحملها على الجري ( ان ربي لطيف لما يشاء ) لطيف التدبير له اذا ما من صعب الا وينفذ فيه مشيئته ويتسهل دونها ( انه هو العليم ) بوجوه المصالح والتدابير ( الحكيم ) الذي يفعل كل شئ في وقته وعلى وجه يقتضى الحكمة روى ان يوسف طاف بابيه عليهما السلام في خزائنه فلما ادخله خزانة القرطاس قال يا بني ما غفلت عنك عندك هذه القراطيس وما كتبت الى علي ثمان مراحل قال امرني جبريل عليه السلام قال او ما نسأله قال انت ابسط مني اليه فسأله قال جبريل الله امرني بذلك لقولك واخاف ان يأكله الدب قال فهلا خفتني ( رب قد آتيتني من الملك ) بعض الملك وهو ملك مصر ( وعلمني من تأويل الاحاديث ) الكتب او الرؤيا ومن ايضا للتبويض لانه لم يؤت كل التأويل ( فاطر السموات والارض ) مبدعهما وانتسابه على انه

الدنيا وفي الآخرة ) أي القبر لما يسألهم الملكان عن ربهم ودينهم ونبيلهم فيجيبون بالصواب كافي حديث الشيخين ( ويضل الله الظالمين ) لكفار فلا يهتدون للجواب والصواب بل يقولون لاندري كافي الحديث ( ويفعل الله ما يشاء ألم تر ) تنظر ( الى الذين بدلوا نعمت الله ) أي شكرها ( كفرا ) هم كفار قريش ( وأحلوا ) أنزلوا ( قومهم ) باضلالهم اياهم ( دار البوار ) الهلاك ( جهنم ) عطف بيان ( بصلوניה ) يدخلونها ( وئس الفرار ) المقرهي ( وجعلوا لله أندادا ) شركاء ( ليضلوا ) يفتح الياء ضمها ( عن سبيله ) دين الاسلام ( قبل ) لهم ( تمتعوا ) دنيا كم قليلا ( فان مصيركم مرجعكم ) الى النار قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة وسبقوا ممارز قناهم سرا وعلانية من قبل أن يأتي يوم لا بيع فداء فيه ولا خلال ) بخالة أي صداقة تنفع هو يوم القيامة ( الله الذي خلق السموات والارض وأنزل

من السماء ماء فاخرج به من  
الثمرات رزقا لكم وسخر لكم  
الفلك ( السفن ) للبحر  
في البحر ( بالركوب والحمل  
( بامرهم ) باذنه ( وسخر لكم  
الانهار وسخر لكم الشمس  
والقمر دائبين ) جاربين  
في فلكهما لا يفتران ( وسخر  
لكم الليل ) لتسكنوا فيه  
( والنهار ) لتبتغوا فيه من  
فضله ( وآنا كم من كل ما  
سألتموه ) على حسب مصالحكم  
( وان تعدوا نعمات الله ) بمعنى  
انعامه ( لا تحصوها )  
لاتطبقوا عدلها ( ان الانسان )  
الكافر ( لطلوم كفسار )  
كثير الظلم لنفسه بالمعصية  
والبكفر لنعمة ربه ( و )  
اذكر ( اذ قال ابراهيم رب  
اجعل هذا البلد ) مكة  
( آنا ) ذا أمن وقد اجاب  
الله دعاءه فجعله حرما لا يفسك  
فيه دم انسان ولا يظلم فيه  
أحد ولا يصاد صيده ولا  
يختلي خلاه ( واجنبنى )  
بعدي ( وبني ) عن ( أن تعبد  
الاصنام رب انهم ) أى  
الاصنام ( أضللت كثيرا  
من الناس ) بعبادتهم انها  
( فمن تبعني ) على التوحيد

صفة المنادى او منادى برأسه ( انت وليى ) ناصرى او متولى امرى  
( في الدنيا والآخرة ) الذى تولانى بالنعمة فيهما ( توفنى مسلما ) اقبضنى  
( والحقنى بالصالحين ) من آبائى او بعمامة الصالحين فى الرتبة والكرامة روى  
ان يعقوب عليه السلام اقام معه اربعا وعشرين سنة ثم توفى واوصى  
ان يدفن بالشام الى جنب ابيه فذهب به ودفنه ثم وعاد وعاش بعده  
ثلاثا وعشرين سنة ثم تافت نفسه الى الملك المخلد فتمنى الموت فتوفاه الله  
طيبا طاهرا فقصاص اهل مصر فى مدفنه حتى هموا بالقتال فرأوا  
ان يجعلوه فى صندوق من مرمر ويدفنه فى النيل بحيث يمر عليه الماء  
ثم يصل الى مصر اى يكونوا شرعا فيه ثم نقله موسى عليه السلام الى مدفن  
آبائه وكان عمره مائة وعشرين سنة وقدر له من راعيل افرائيم وميشا  
وهو جد يوشع بن نون ورجلة امرأة ايوب عليه السلام ( ذلك ) اشارة الى  
ما ذكر من نبأ يوسف عليه السلام والخطاب فيه للرسول صلى الله تعالى  
عليه وسلم وهو مبتدأ ( من انباء الغيب نوحيه اليك ) خبران له ( وما كنت  
لديهم اذ اجتمعوا امرهم وهم يمكرون ) كالدليل عليهما والمعنى ان هذا  
النبأ غيب لم تعرفه الا بالوحي لانك لم تحضرا خوة يوسف حين عزموا على  
ما هموا به من ان يجعلوه فى غيابة الجب وهم يمكرون به وبابيه ليرسله معهم  
ومن المعامول الذى لا يخفى على مكذيك انك ما قتيت احدا سمع ذلك  
فقتلته منه وانما حذف هذا الشق استغناء بذكره فى غير هذه القصة  
كقوله ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا ( وما اكثرت الناس  
ولو حرصت ) على ايمانهم وبالغت فى اظهار الايات عليهم ( بمؤمنين )  
لعنادهم وتصميمهم على الكفر ( وما تسألهم عليه ) على الانبياء او القرآن  
( من اجر ) جعل كما يفعل حلة الاخبار ( ان هو الا ذكر ) عظة من الله  
تعالى ( للعالمين ) عامة ( وكاين من آية ) وكمن آية والمعنى وكأى عدد شئت  
من الدلائل الدالة على وجود الصانع وحكمته وكال قدرته وتوحيده  
( فى السموات والارض يمرن عليها ) على الايات ويشاهدونها ( وهم  
عنها معرضون ) لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها وقرئ والارض بالرفع  
على انه مبتدأ وخبره يمرن فيكون لها الضمير فى عليها وبالنصب على  
ويطأون الارض وقرئ والارض يمشون عليها اى يترددون فيها  
فيرون آثار الامم الها لككة ( وما يؤمن اكثرهم بالله ) فى اقرارهم بوجوده

وخالقته (الاولهم مشركون) بعبادة غيره اوباتخاذ الاحبار اربابا ونسبة  
 التبنى اليه اوالقول بالنور والظلمة اوبالنظر الى الاسباب ونحو ذلك وقيل  
 الآية في مشركي مكة وقيل في المنافقين وقيل في اهل الكتاب  
 (اقامسوا ان تأتيتهم غاشية من عذاب الله) عقوبة تغشاهم وتشملهم  
 (اوتأتيتهم الساعة بقتة) فجأة من غير سابقة علامة (وهم لا يشعرون)  
 باتيانهما غير مستعدين (قل هذه سبيلي) يعني الدعوة الى التوحيد  
 والاعداد للمعاد ولذلك فسر السبيل بقوله (ادعوا الى الله) وقيل  
 هو حال من الباء (على بصيرة) بيان وجهة واضحة غير عمياء  
 (انا) تأكيد للمستتر في ادعوا وفي على بصيرة لانه حال منه  
 ا. مبتدأ خبره على بصيرة (ومن اتبعني) عطف عليه (وسمحا الله وما انا  
 من المشرئين) وانزهه تنزيها من الشركاء (وما ارسلنا من قبلك الا رجالا  
 ردقولهم لو شاء ربنا لازل ملأئكة وقيل معناه نفي استنباء النساء (يوحى  
 اليهم) كماوحى اليك وتميزوا بذلك عن غيرهم وقرأ حفص نوحى في كل  
 القرآن ووافقه حزة والكسائي في سورة الانبياء (من اهل القرى) لان  
 اهلها اعلم واحلم من اهل البدو (افلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان  
 عاقبة الذين من قبلهم) من المكذبين بالرسول والايات فيخذلوا تكذيبك  
 او من المعشوقين بالدنيا المتهاكلين عليها فيقلعوا عن حبها (ولدار الآخرة)  
 ولدار الحلال او الساعة والحياة الآخرة (خير للذين اتقوا) الشرك والمعاصي  
 (افلا يعقلون) يستعملون عقولهم ليعرفوا انها خير وقرأ نافع وابن عامر  
 وعاصم ويعقوب بالتاء جلا على قوله قل هذه سبيلي اى قل لهم  
 افلا تعقلون (حتى اذا استنأس الرسل) غاية محذوف دل عليه الكلام  
 اى لا يفررهم تمسادي ايامهم فان من قبلهم اهلوا حتى ايس الرسل عن  
 النصر عليهم في الدنيا او عن ايمانهم لانهما كهم في الكفر مترفعين متمادين  
 فيه من غير وازع (وظنوا انهم قد كذبوا) اى كذبهم انفسهم حين  
 حدثتهم بانهم ينصرون او كذبهم القوم بوعده الايمان وقيل الضمير للمرسل  
 اليهم اى وظن المرسل اليهم ان الرسل قد كذبوهم بالدعوة والوعيد وقيل  
 الاول للمرسل اليهم والثاني للرسل اى وظنوا ان الرسل قد كذبوا واخلفوا  
 فيما وعدتهم من النصر وخلط الامر عليهم وما روى عن ابن عباس  
 ان الرسل ظنوا انهم اخلفوا ما وعدهم الله من النصر ان صح فقد اراد

(فانه منى) من اهل ديني  
 (ومن عصاني فالك غفور رحيم)  
 هذا قيل علمه أنه تعالى  
 لا يغفر الشرك (ربنا انى  
 أسكنت من ذريتى) أى  
 بمضها وهو اسمعيل مع امه  
 هاجر (بواد غير ذى زرع)  
 هو مكة (عند بيتك المحرم)  
 الذى كان قبل الطوفان  
 (ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل  
 أفئدة) فلولبا (من الناس  
 تهوى) تميل ونحن (اليهم)  
 قال ابن عباس لو قال أفئدة  
 الناس لحنت اليه فارس  
 والروم والناس كلهم (وارزقهم  
 من الثمرات لعلهم يشكرون)  
 وقد فعل بقل الطائف اليه  
 (ربنا انك تعلم ما نخفى)  
 نسرهم (وما نعلن وما يخفى  
 على الله من) زائدة (شئ)  
 في الارض ولا في السماء) يحتمل  
 أن يكون من كلامه تعالى  
 أو كلام ابراهيم (الحمد لله  
 الذى وهب لى) أعطانى  
 (على) مع (الكبر اسمعيل)  
 ولدوله تسع وتسعون سنة  
 (واسحق) ولدولد مائة  
 واثنى عشرة سنة (ان ربي  
 لسميع الدعاء رب اجعلنى مقيم  
 الصلاة) اجعل (من ذريتى)  
 من يقيمها وأتى بمن لاعلام الله

بالظن ما يهيجس في القلب على طريق الوسوسة هذا اوان المراد به المبالغة في التراخي والامهال على سبيل التمثيل وقرأ غير الكوفيين بالتشديد اى وظن الرسل ان القوم قد كذبوهم فيما اوعدوهم وقرئ كذبوا بالتخفيف وبناء الفاعل اى وظنوا انهم قد كذبوا فيما حدثوا به عند قومهم لما تراخى عنهم ولم يروا له اثرا ( جاءهم نصرنا فنجى من نشاء ) النبي والمؤمنين وانما لم يعينهم للدلالة على انهم الذين يستأهلون ان نشاء تجانهم لا يشار كهم فيه غيرهم وقرأ ابن عامر وعاصم وبعقوب على لفظ الماضى المبني للمفعول وقرئ فنجى ( ولا يردبأسنا عن القوم المجرمين ) اذ انزل بهم وفيه بيان المنشين ( لقد كان في قصصهم ) في قصص الانبياء وامهم اوفى قصة يوسف واخوته ( عبرة لاولى الالباب ) لذوى العقول المبراة من شوائب الالف والركون الى الحس ( ما كان حديثا يفترى ) ما كان لقرآن حديثا مفترى ( ولكن تصديق الذي بين يديه ) من الكتب الالهية ( وتفصيل كل شئ ) يحتاج اليه في الدين اذ ما من امر ديني الا وله سند من القرآن بوسط او بغير وسط ( وهدى ) من الضلال ( ورحمة ) ينال بها خيرا الدارين ( لقوم يؤمنون ) يصدقون وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علموا الرقاءكم واقرباءكم سورة يوسف فانه ايمام سلم تلاها وعلماها له ومملكت يمينه هون الله عليه سكرات الموت واعطاء الله القوة علي ان لا يحسد مسلما (سورة الرعد مدنية وقيل مكية لقوله ويقول الذين كفروا الآية ) ( وهى خمس واربعون آية )

بسم الله الرحمن الرحيم

تعالى له أن منهم كفارا ( ربنا وتقبل دعاء ) المذكور ( ربنا اغفرلى ولوالدى ) هذا قبل أن يبين له عد او تم الله عز وجل وقيل أسلت أمه وقرئ والذى مفردا وولدى ( وللمؤمنين يوم يقوم ) يثبت ( الحساب ) قال تعالى ( ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون ) الكافرون من اهل مكة ( انما يؤخرهم ) بلا عذاب ( ليوم تشخص فيه الابصار ) لهول ما ترى يقال تشخص بصرف لان أى فتحه فلم يغمضه ( مهطعين ) مسرعين حال ( مقنعي ) رافعي ( رؤسيتهم ) الى السماء ( لا يرتد اليهم طرفهم ) بصرهم ( وأفندتهم ) قلوبهم ( هواء ) خالية من العقل لقزعهم ( وأنذر ) خوف يا محمد ( الناس ) الكفار ( يوم يأتيهم العذاب ) هو يوم القيامة ( فيقول الذين ظلموا ) كفروا ( ربنا اخرنا ) بأن تردنا الى الدنيا ( الى اجل قريب نجيب دعوتك ) بالتوحيد ( وتبسع الرسل ) فيقال لهم توينا ( أولم تكونوا أقسمتم ) حلفتم ( من قبل ) في الدنيا

( المر ) قيل معناه انا الله اعلم وارى ( تلك آيات الكتاب ) يعنى بالكتاب السورة وتلك اشارة الى آياتها الى تلك الآيات آيات السورة الكاملة او القرآن ( والذى ازل اليك من ربك ) هو القرآن كله ومحله الجبر بالعطف على الكتاب عطف العام على الخاص او احدى الصفتين على الاخرى او الرفع بالابتداء وخبره ( الحق ) والجملة كالجملة على الجملة الاولى وتعريف الجبروان دل على اختصاص المنزل بكونه حقا فهو اعم من المنزل صريحا او ضمنا كالثبوت بالقياس وغيره مما نطق المنزل بحسن اتباعه ( ولكن اكثر الناس لا يؤمنون ) لاخلالهم بالنظر والتأمل فيه ( الله الذى رفع السموات ) مبتدأ



(مالكهم) من زائدة (زوال)  
 عنها الى الآخرة (وسكنتم)  
 فيها (في مساكن الذين ظلموا  
 أنفسهم) بالكفر من الامم  
 السابقة (وتبين لكم كيف  
 فعلنا بهم) من العقوبة فلم  
 تنزجروا (وضربنا) بينا  
 لكم الامثال (في القرآن فلم  
 تعبروا) (وقدمكروا) بالنبي  
 صلى الله عليه وسلم (مكرهم)  
 حيث أرادوا قتله أو تقييده  
 أو اخراجه (وعند الله مكرهم)  
 أى عمله أو جزاؤه (وان) ما  
 كان مكرهم (وان عظم  
 لتزول منه الجبال) المعنى  
 لا يعابيه ولا يضر الأنفسهم  
 والمراد بالجبال هنا قيل  
 حقيقة وقيل شرائع الاسلام  
 المشبهة بها في القرار والثبات  
 وفي قراءة بفتح لام لتزول  
 ورفع الفعل فان محققة والمراد  
 تعظيم مكرهم وقيل  
 المراد بالمكر كفرهم ويناسبه  
 على الثانية تكاد السموات  
 يتفطرن منه وتنشق الارض  
 وتخر الجبال هدا وعلى الاول  
 ما قرئ وما كان (فلا  
 تحسبن الله يخلف وعده  
 رساله) بالنصر (ان الله  
 عزيز) غالب لا يعجزه شيء

وخبر ويجوز ان يكون الموصول صفة والخبر بدو الامر (بغير عمد) اساطين  
 جمع عمد كاهاب واهب او عمود كاديم وادم وقرئ عمد كرسى (ترونها)  
 صفة لعمد او استئناف للاستشهاد برويتهم السموات كذلك وهو دليل  
 على وجود الصانع الحكيم فان ارتفاعها على سائر الاجسام المساوية لها في  
 حقيقة الجرمية واختصاصها بما يقتضى ذلك لا بد وان يكون بمخصص ليس  
 بحسم ولا جسمانى يرجح بعض الممكنات على بعض بارادته وعلى هذا المنهاج  
 سائر ما ذكر من الآيات (ثم استوى على العرش) بالحفظ والتدبير (وتنخر  
 الشمس والقمر) دللها لما اراد منهما كالحركة المستمرة على حد من السرعة  
 تنفع في حدوث الكائنات وبقيائها (كل يجرى لاجل مسمى) لمدة معينة يتم  
 فيها ادوارها والغاية مضروبة ينقطع دونها سيره وهى اذا الشمس كورت  
 واذا الجحوم انكدرت (يدبر الامر) امر ملكوته من الايحاء والاعداد  
 والاحياء والامانة وغير ذلك (يفصل الآيات) ينزلها وبينها مفصلة  
 او يحدث الدلائل واحد بعد واحد (لعلكم بلىء ربكم توقنون) لى  
 تفكروا فيها وتحققوا كمال قدرته فتعلموا ان من قدر على خلق هذه الاشياء  
 وتدبيرها قدر على الاعادة والجزاء (وهو الذى مد الارض) بسطها طولا  
 وعرضها لينبت عليها الاقدام ويتقلب عليها الحيوان (وجعل فيها رواسي)  
 جبالا ثوابت من رسي الشئ اذ ثبتت جمع راسية والتاء للتأنيث على انها صفة  
 اجبل اولمبالغة (وانهارا) ضمها الى الجبال وعلق بهما افعللا واحدا من  
 حيث ان الجبال اسباب لتولدها (ومن كل الثمرات) متعلق بقوله  
 (جعل فيها زوجين اثنين) اى وجعل فيها من جميع انواع الثمرات  
 صنفين اثنين كالخلو والحامض والاسود والابيض والصغير والكبير  
 (يغشى الليل النهار) يلبسه مكانه فيصير الجو مظلا بعدما كان مضيئا وقرأ  
 حزة والكسائي وابوبكر يغشى بالتشديد (ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون)  
 فيها فان تكونها وتخصصها بوجه دون وجه دليل على وجود صانع  
 حكيم دبر امرها وهى اسبابها (وفي الارض قطع متجاورات) بعضها  
 طيبة وبعضها سبخة وبعضها رخوة وبعضها صلبة وبعضها يصلح  
 للزراعة دون الشجر وبعضها بالعكس ولولا تخصيص قادر موقع لافعاله  
 على وجه دون وجه لم تكن كذلك لاشتراك تلك القطع في الطبيعة  
 الارضية وما يلزمها ويعرض لها بتوسط ما يعرض من الاسباب السماوية

(ذوانتقام) ممن عصاه اذكر  
 (يوم تبدل الارض غير  
 الارض والسموات) هو  
 يوم القيامة فيحشر الناس  
 على أرض بيضاء نقية كما في  
 حديث الصحيحين وروى  
 مسلم حديث سئل صلى  
 الله عليه وسلم أين الناس  
 يومئذ قال على الصراط  
 (وبرزوا) خرجوا من  
 القبور (لله الواحد القهار  
 وترى) يا محمد تبصر (المجرمين)  
 الكافرين (يومئذ مقرنين)  
 مشدودين مع شياطينهم  
 (في الاصفاة) القيود  
 أو الاغلال (سرايلهم)  
 قصصهم (من قطران) منه  
 أبلغ لاشتعال النار (وتعشى)  
 تعلم (وجوههم النار ليجزى)  
 متعلق يبرزوا (الله كل نفس  
 ما كسبت) من خير وشر  
 (ان الله سريع الحساب)  
 يحاسب جميع الخلق في قدر  
 نصف نهار من أيام الدنيا  
 لحديث بذلك (هذا)  
 القرآن (بلاغ للناس) أي  
 أنزل لتبليغهم (ولينذروا به  
 وليعلموا) بما فيه من  
 الحجب (انما هو) أي الله (اله  
 واحد وايدكر) بادغام التاء

من حيث انها متضامة مشاركة في النسب والاوزاع (وجنات من اعناب  
 وزرع ونخيل) وبساتين فيها انواع الاشجار والزرع وتوحيد الزرع  
 لانه مصدر في اصله وقرأ ابن كثير وابو عمرو ويعقوب وحفص وزرع  
 ونخيل بالرفع عطفًا على وجنات (صنوان) نخلات اصلها واحد (وغير  
 صنوان) ومنفرعات مختلفة الاصول وقرأ حفص بالضم وهو لغة تميم  
 كقوان في جمع قنو (تسقى بماء واحد وتفصل بعضها على بعض في الاكل)  
 في الثمر شكلا وقدرًا ورائحة وطعما وذلك ايضا بما يدل على الصانع الحكيم  
 فان اختلافها مع اتحاد الاصول والاسباب لا يكون الا بتخصيص قادر  
 مختار وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب يسقى بالتذكير على تأويل مادكر  
 وحزة والكسائي يفضل بآلاء لطابق قوله بدر الامر (ان في ذلك لايات  
 لمريم يعقلون) يستعملون عقولهم بالتفكير (وان تعجب) يا محمد من انكارهم  
 البعث (فعجب قولهم) حقيق بان تعجب منه فان من قدر على انشاء  
 ما فقص عليك كانت الاعادة ايسر شيء عليه والآيات المعدودة كما هي دالة  
 على وجود المبدأ فهي دالة على امكان الاعادة من حيث انها تدل على كمال  
 علمه وقدرته وقبول المواد لانواع تصرفاته (اذا كنتم اربابا تسألون) خلق جديد  
 بدل من قولهم او مفعول والعامل في اذا محذوف دل عليه اسألون خلق  
 جديد (اولئك الذين كفروا بربهم) لانهم كفروا بقدرته على البعث  
 (واولئك الاغلال في اعناقهم) مقيدون بالضلالة لا يرجي خلاصهم  
 او يغفلون يوم القيامة (واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) لا ينفكون  
 عنها وتوسط النصل لتخصيص الخلود بالكفار (ويستعجلونك بالسبيئة  
 قبل الحسنة) بالمعقوبة قبل العافية وذلك انهم استعجلوا بما هدوا به من عذاب  
 الدنيا استهزاء (وفد خلت من قبلهم المثلثات) العقوبات لأمثالهم من  
 المكذبين فلهم لم يعتبروا بها ولم يجوزوا حلول مثلها عليهم والمثلة بفتح  
 التاء وضمها كالصدقة والصدقة العقوبة لانها مثل المعاقب عليه ومنه  
 المثال للقصاص وامثلت الرجل من صاحبه اذا اقتصصته منه وقرئ  
 المثلثات بالتخفيف والمثلثات بفتح التاء العين والمثلثات بالتخفيف بعد الاتباع  
 والمثلثات بفتح التاء على انها جمع مثلة كركبة وركبات (وان ربك لذو مغفرة  
 للناس على ظلمهم) مع ظلمهم انفسهم ومحله النصب على الحال والعامل  
 فيه المغفرة والتقيد به دليل جواز العفو قبل التوبة فان التائب ليس على

ظلمه ومن منع ذلك خص الظلم بالصغار المكفرة لمجنذب الكبار أو أول المغفرة  
 بالسرو والامهال ( وان ربك لشديد العقاب ) للكفار أول من يشاء وعن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لولا عفو الله وتجاوزة لما هنا أحد العيش  
 ولولا وعيده وعقابه لانكل كل احد ( ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه  
 آية من ربه ) لعدم اعتدادهم بالآيات المنزل عليه واقتراح النجوم ما وقي موسى  
 وعيسى عليهما السلام ( انما انت منذر ) مرسل الانذار كغيرك من الرسل  
 وما عليك الا الاتيان بما يصح به نبوتك من جنس المعجزات لا بما يقتصر عليك  
 ( ولكل قوم هاد ) نبي مخصوص بمعجزات من جنس ما هو الغالب عليهم  
 يهديهم الى الحق ويدعوهم الى الصواب او قادر على هدايتهم وهو الله  
 تعالى لكن لا يهدي الامن يشاء هدايته بما ينزل من الآيات ثم اردف  
 ذلك بما يدل على كمال علمه وقدرته وشمول قضائه وقدره تنبيهها على انه  
 تعالى قادر على ازالة ما اقتصر حوده وانما ينزل لعله بان اقتراحهم للعناد دون  
 الاسترشاد وانه قادر على هدايتهم وانما يهديهم لسبق قضائه عليهم  
 بالكفر وقرأ ابن كثير هاد ووال وواق وما عند الله باق بالتونين في الوصل  
 فاذا وقف وقف بالياء في هذا الاحرف الاربعة حيث وقعت لا غير  
 والباقيون يصلون بالتونين ويقفون بغير ياء فقال ( الله يعلم ما حمل  
 كل انثى ) اى حملها او ما تحمله انه على اى حال هو من الاحوال الحاضرة  
 والمتربة ( وما تغيض الارحام وما تزداد ) وما تنقصه وما تزداد في الجثة والمدة  
 والعدد واقصى مدة الحمل اربع سنين عندنا وخمس عند مالك وستين عند  
 ابى حنيفة وروى ان الضحاك ولد لستين وهرم ابن حيان لاربعة سنين واعلى  
 عدده لاحدله وقيل نهاية ما عرف اربعة واليه ذهب ابو حنيفة رضى الله عنه  
 وقال الشافعى رحمه الله اخبرنى شيخ باليمن ان امرأته ولدت بطونافى كل بطن  
 خمسة وقيل المراد نقصان دم الحيض وازدياده وغاض جاء متعديا ولازما  
 وكذا ازداد قال تعالى وازدادوا تسعا فان جعلتها لازمين تعين ان يكون  
 مصدرية واسنادهما الى الارحام على الجواز فانها لله تعالى اولما فيها  
 ( وكل شئ عنده بمقدار ) بقدر لا يتجاوز ولا ينقص عنه كقوله تعالى انا كل  
 شئ خلقناه بقدر فانه تعالى خص كل حدث بوقت وحال معين وهيأ له  
 اسبابا مسوقة اليه تقتضى ذلك ( عالم الغيب ) الغائب عن الحس ( والشهادة )  
 الحاضر له ( الكبير ) العظيم الشأن الذى لا يخرج عن علمه شئ ( المتعال )

فى الاصل فى الذال يعطف  
 ( أولوالباب ) أصحاب العقول  
 \* ( سورة الحجر مكية تسع  
 وتسعون آية ) \*

( بسم الله الرحمن الرحيم )  
 ( الر ) الله أعلم بمراده بذلك  
 ( تلك ) هذه الآيات ( آيات  
 الكتاب ) القرآن والاضافة  
 بمعنى من ( وقرآن مبين )  
 مظهر للحق من الباطل عطف  
 بزيادة صفة ( ربما ) بالشديد  
 والتخفيف ( يود ) يتمنى  
 ( الذين كفروا ) يوم القيامة  
 اذا عاينوا حالهم وحال  
 المسلمين ( لو كانوا مسلمين )  
 ورب للتكثير فانه يكثر  
 منهم تمنى ذلك وقيل  
 للتقليل فان الاهوال تدهشهم  
 فلا يفقهون حتى يتنوا ذلك الا  
 فى أحيان قليلة ( ذرهم )  
 اترك الكفار يا محمد يأكلوا  
 ويتمتعوا ) بديانهم ( ويلهمهم )  
 يشغلهم ( الامل ) بطول  
 العمر وغيره عن الايمان  
 ( فسوف يعلمون ) عاقبة  
 أمرهم وهذا قبل الامر  
 بالقتال ( وما أهلكنا من )  
 زائدة ( قرية ) أريد اهلها  
 ( الاولها كتاب ) أجل  
 ( معلوم ) محدود لاهلاكها

( ماتسبِق من ) زائدة ( أمة  
أجلها وما يستأخرون )  
يتأخرون عنه ( وقالوا ) أى  
كفار مكة لئنى صلى الله عليه  
وسلم ( بأبيها الذى نزل عليه  
الذكر ) القرآن فى زعمه  
( انك لمجنون لوما ) هلا  
( تأتينا بالملائكة ان كنت  
من الصادقين ) فى قولك انك  
نبي وان هذا القرآن من  
عند الله قال تعالى ( ما نزل )  
فيه حذف احدى التاءين  
( الملائكة الابالحق ) بالعذاب  
( وما كانوا اذا ) أى حين  
نزل الملائكة بالعذاب  
( منظرين ) مؤخرين ( انانحن )  
تأكيد لاسم ان أو فصل  
( نزلنا الذكر ) القرآن ( وانا  
له لحافظون ) من التبديل  
والتخريف والزيادة والنقص  
( ولقد أرسلنا من قبلك )  
رسلا ( فى شيع ) فرق  
( الاولين وما ) كان ( بأنهم  
من رسول الا كانوا به يستهزؤن )  
كاستهزاء قومك بك وهذا  
تسليم له صلى الله عليه وسلم  
( كذلك نسلكه ) أى مثل  
ادخالنا التكذيب فى قلوب  
أولئك ندخله ( فى قلوب  
المجرمين ) أى كفار مكة

المستعلى على كل شئ بقدرته او الذى كبر عن نعمت المخلوقين وتعالى عنه  
( سواء منكم من اسرا قول ) فى نفسه ( ومن جهربه ) لغيره ( ومن هو  
مستخف بالليل ) طالب للخفا فى مخبأ بالليل ( وسارب ) بارز ( بالنهار )  
براه كل احد من سرب سرويا اذا برز وهو عطف على من او مستخف  
على ان من فى معنى الاثنين كقوله \* نكن مثل من ياذب يصطحبان \* كانه  
قال سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار والآية متصلة  
بما قبلها مقررة لكمال علمه وشموله ( له ) لمن اسرا وجهه او استخفى او سرب  
( معقبات ) ملائكة تعقب فى حفظه جمع معقبة مبالغة من عقب مبالغة عقبه  
اذا جاء على عقبه كان بعضهم يعقب بعضا اولانهم يعقبون اقواله  
وافعاله فيكتبونها او اعتقب فادغت التاء فى القاف والتاء للبالغة اولان  
المراد بالمعقبات جماعات وقرى معاقب جمع معقب او معقبة على تعويض الياء  
من حذف احدى القافين ( من بين يديه ومن خلفه ) من جوانبه او من الاعمال  
ما قدم واخر ( يحفظونه من امر الله ) من بأسه متى اذنب بالاستمهال  
او الاستغفاره او يحفظونه من المضار او يراقبون احواله من اجل امر الله  
وقد قرئ به وقيل من بمعنى الباء وقيل من امر الله صفة ثالثة لمعقبات  
وقيل المعقبات الحرس والجلالوزة حول السلطان يحفظونه فى توهمه  
من قضاء الله ( ان الله لا يغير ما بقوم ) من العافية والنعمة ( حتى يغيروا  
ما بانفسهم ) من الاحوال الجميلة بالاحوال القبيحة ( واذا اراد الله بقوم  
سوء فلا مرد له ) فلا رد له والعامل فى اذا ما دل عليه الجواب ( وما لهم  
من دونه من وال ) بمن يلى امرهم فيدفع عنهم السوء وفيه دليل على  
ان خلاف مراد الله تعالى محال ( هو الذى يريكم البرق خوفا ) من اذا  
( وطمعا ) فى الغيث واتصا بهما على العلة بتقدير المضاف اى ارادة  
خوف وطمع والتأويل بالاخافة والاطماع والخال من البرق او المخاطبين  
على اضمار ذوى او اطلاق المصدر بمعنى المفعول او الفاعل للمبالغة وقيل  
يخاف المطر من بضره ويطمع فيه من ينفعه ( وينشئ الحساب ) الغيم  
المنسحب فى الهواء ( الثقال ) وهو جمع ثقيلة انما وصف به الحساب  
لانه اسم جنس فى معنى الجمع ( ويسج الرعد ) ويسج سامعوه ( بحمده )  
ملتبس به فيصيحون بسج ان الله والحمد لله او يدل الرعد بنفسه على  
وحدانية الله تعالى وكال قدرته ملتبسا بالدلالة على فضله ونزول رحمته

وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الرعد فقال ملك مؤكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب ( والملائكة من خيفته ) من خوف الله تعالى واجلاله وقيل الضمير للرعد ( ورسول الصواعق فيصيب بها من يشاء ) فيهلكه ( وهم يجادلون في الله ) حيث يكذبون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يصفه من كمال العلم والقدرة والفرد باللوحية واعادة الناس ومجازاتهم والجدال الشديد في الخصومة من اجلد وهو القتل والواو اما لعطف الجملة على الجملة اول الجملة فانه روى ان عامر بن الطفيل واربد بن ربيعة اخا لبيد وفدا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاصدين لقتله عليه السلام فاخذ عامر بالمجادلة ودار اربد من خلفه ليضربه بالسيف فتنبذ الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اللهم اكفنيهما بما شئت فارسل الله على اربد صاعقة فقتلته ورمى عامر ابعدة فأت في بيت سلولية وكان يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت سلولية فنزلت ( وهو شديد الحال ) الماحلة والمكيدة لاعدائه من محل فلان بفلان اذا كايد وعرضه للهلاك ومنه تمحل اذا تكلف استعمال الحيلة ولعل اصله المحل بمعنى القحط وقيل فعال من المحل بمعنى القوة وقيل مفعول من الحول او الحيلة اعل على غير قياس وبعضه انه قرئ بفتح الميم على انه مفعول من حال يحول اذا احتال ويجوز ان يكون بمعنى الفقار فيكون مثلا في القوة والقدرة كقولهم فساعد الله اشد وموساه احد ( له دعوة الحق ) الدعاء الحق فانه الذي يحق ان يعبد او يدعى الى عبادته دون غيره اوله الدعوة المحببة فان من دعاه اجاب ويؤيده ما بعده والحق على الوجهين ما يناقض الباطل واصافة الدعوة اليه لما بينهما من الملازمة او على تأويل دعوة المدعو الحق وقيل الحق هو الله وكل دعاء اليه دعوة الحق والمراد بالجلتين ان كانت الآية في عامر واربد اراهما كهما من حيث لم يشعرا به محال من الله واجابة لدعوة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم او دلالة على انه على الحق وان كانت عامة فالمراد وعيد الكفرة على مجادلة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم بحلول محال بهم وتهديدهم باجابة دعاه الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم اوبيان ضلالهم وفساد رأيهم ( والذين يدعون ) اي والاصنام الذين يدعوه المشركون فحذف الراجع او المشركون الذين يدعون الاصنام فحذف المفعول للدلالة

( لا يؤمنون به ) بالنبي صلى الله عليه وسلم ( وقد دخلت سنة الاولين ) أى سنة الله فيهم من تعذيبهم بتكذيبهم أنبياءهم وهؤلاء مثلهم ( ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه ) في الباب ( يخرجون ) يصعدون ( لقولوا انما سكرت ) سدت ( أبصارنا بل نحن قوم مسحورون ) يخيل اليك ذلك ( ولقد جعلنا في السماء بروجا ) اثني عشر الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت وهي منازل الكواكب السبعة السيارة المريخ وله الحمل والعقرب والزهرة ولها الثور والميزان وعطارد وله الجوزاء والسنبلة والقمر وله السرطان والنمس ولها الاسد والمشتري وله القوس والحوت وزحل وله الجدى والدلو ( وزيناها ) بالكواكب ( للناظرين وحفظناها ) بالشهب ( من كل شيطان رجيم ) مرجوم ( الا ) لكن ( من استرق السمع ) خطفه

( من دونه ) عليه ( لا يستجيبون لهم بشئ ) من الطلبات ( الا كباسط كفيه )  
الاستجابة كاستجابة من بسط كفيه ( الى الماء ليلغ فاه ) يطلب منه ان يبلغه  
( وما هو بالغة ) لانه جاد لا يشعر بدعائه ولا يقدر على اجابته والايان بغير  
ما جبل عليه وكذلك آلهتهم وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لهما بمن  
اراد ان يغترف الماء ليشربه فبسط كفيه ليشربه وقرى تدعون بالناء وباسط  
بالتنوين ( ومادعاء الكافرين الا في ضلال ) في ضياع وخسارة وباطل ( والله  
يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها ) يحتمل ان يكون انسجود  
على حقيقته فانه يسجد له الملائكة والمؤمنون من الثقلين طوعا حالتي الشدة  
والرخاء والكفر له كرها حالة الشدة والضرورة ( وظلالهم ) بالعرض وان  
يراد به انقيادهم لاحداث ما اراده فيهم شاؤا او كرهوا وانقياد ظلالهم  
لتصرفه اياها بالمد والتقليص وانتصاب طوعا وكرها بالحال او العلة  
وقوله ( بالعدو والاصال ) ظرف لیسجد والمراد بهما الدوام او حال من  
الظلال وتخصيص الوقتين لان الامتداد والتقليص اظهر فيهما والغدو  
جمع غداة كقنى جمع قاة والاصال جمع اصيل وهو ما بين العصر والمغرب  
وقيل الغدو مصدر ويؤيده انه قرى والايصال وهو الدخول في الاصيل  
( قل من رب السموات والارض ) خالقهما ومتولى امرهما ( قل الله ) اجب  
عنهم بذلك اذ لا جواب لهم سواه ولانه البين الذي لا يمكن المراء فيه اولئهم  
الجواب به ( قل افاتخذتم من دونه ) ثم الزمهم بذلك ان اتخاذهم منكر بعيد  
عن مقتضى العقل ( اولياء لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا ) لا يقدر ون  
على ان يجلبوا اليها نفعا او يدفعوا عنها ضرا فكيف يستطيعون انقاذ الغير  
ودفع الضر عنه وهو دليل ثان على ضلالهم وفساد رأيهم في اتخاذهم  
اولياء رجاء ان يشفعوا لهم ( قل هل يستوى الاعى والبصير ) المشرك الجاهل  
بحقيقة العبادة والموجب لها والموحد العالم بذلك وقيل المعبود الغافل  
عنكم والمعبود المطلع على احوالكم ( ام هل تستوى الظلمات والنور ) الشرك  
والتوحيد وقرأ حزة والكسائي واو بكر بالياء ( ام جعلوا الله شركاء ) بل اجعلوا  
والهمزة للانكار وقوله ( خلقوا كذبا ) صفة لشركاء داخله في حكم  
الانكار ( فتشابه الخلق عليهم ) خلق الله وخلقهم والمعنى انهم ما اتخذوا الله  
شركاء خالقين مثله حتى يتشابه عليهم الخلق فيقولوا هؤلاء خلقوا كما  
خلق الله فاستحقوا العبادة كما استحقها ولكنهم اتخذوا شركاء عاجزين

( فاتبعه شهاب مبین ) كوكب  
يضيء بحرقه أو يشبهه أو يخيله  
( والارض مددناها )  
بسطنائها ( والقينا فيها  
رواسي ) جبالا ثوابت لثلا  
تتحرك باهلها ( وأنبتنا فيها  
من كل شئ موزون ) معلوم  
مقدر ( وجعلنا لكم فيها  
معاش ) بالياء من الثمار  
والحبوب ( وجعلنا لكم ) من  
لستم له برازقين ( من العبيد  
والدواب والانعام فانما  
برزقهم الله ( وان ) ما ( من )  
زائدة ( شئ الا عندنا خزائنه )  
مفاتيح خزائنه ( وما ننزله  
الا بقدر معلوم ) على  
حسب المصالح ( وارسلنا  
الرياح لواقع ) تلتح السحاب  
فيمتلئ ماء ( فانزلنا من السماء )  
السحاب ( ماء ) مطرا ( فأسقينا  
كوهه وما ننزله بخازنين ) أى  
ليست خزائنه بأيديكم ( وانا  
لنحسب نحسب ونميت ونحسب  
الوارثون ) الباقون نرث  
جميع الخلق ( ولقد علمنا  
المستقدمين منكم ) أى من  
تقدم من الخلق من لدن آدم  
( ولقد علمنا المستأخرين )  
المستأخرين الى يوم القيامة  
( وان ربك هو يحشرهم )

لا يقدر ون على ما يقدر عليه الخلق فضلا عما يقدر عليه الخالق  
 ( قل الله خالق كل شيء ) اى لخالق غيره فيشاركه في العبادة جعل  
 الخلق موجب العبادة ولازم استحقاتها ثم نقاه عما سواه ليدل على قوله  
 ( وهو الواحد ) المتوحد بالالوهية ( القهار ) الغالب على كل شيء  
 ( انزل من السماء ماء ) من السحاب او من جانب السماء او من السماء نفسها  
 فان المبادى منها ( فسالت اودية ) انهار جمع واد وهو الموضع الذى  
 يسيل الماء فيه بكثرة فانسع فيه واستعمل للماء الجارى فيه وتكبرها لان  
 المطريأتى على تناوب بين البقاع ( بقدرها ) بمقدارها الذى علم الله  
 تعالى انه نافع غير ضار او بمقدارها فى الصغر والكبر ( فاحتمل السيل زبدا )  
 رفعه والزبد وضرا الغليان ( رابيا ) عاليا ( ومما توقدون عليه فى النار )  
 يعم العسلات كالذهب والفضة والحديد والحاس على وجه التهامن  
 بها اظهارا لكبريائه ( ابتغاء حلية ) اى طلب حلية ( او متاع ) كالاوانى  
 وآلات الحرب والحرب والمقصود من ذلك بيان منافعها ( زبد مثله )  
 اى ومما توقدون عليه زبد مثل زبد الماء وهو خبثه ومن للابتداء  
 او للتبعض وقرأ حزة والكسائى وحفص بالياء على ان الضمير للناس  
 واضماره للعلم به ( كذلك يضرب الله الحق والباطل ) مثل الحق والباطل  
 فانه مثل الحق فى افادته وثباته بالماء الذى ينزل من السماء فتسيل به الاودية  
 على قدر الحاجة والمصلحة فينتفع به انواع المنافع ويمكث فى الارض  
 بان يتبت بعضه فى منابعه ويسلك بعضه فى عروق الارض الى العيون  
 والقنى والآبار والفلز الذى ينتفع به فى صوغ الحلى واتخاذ الامتعة المختلفة  
 ويدوم ذلك مدة متطاولة والباطل فى قلة نفعه وسرعة زواله بزبد هما  
 وبين ذلك بقوله ( فاما الزبد فيذهب جفاء ) يحفأ به ان يرمى به السيل  
 او الفلز المذاب وانتضابه على الحال وقرئ جفالا والمعنى واحد  
 ( واماما ينفع الناس ) كالماء وخلاصة الفلز ( فيمكث فى الارض ) ينتفع  
 به اهلها ( كذلك يضرب الله الامثال ) لايضاح المشتبهات ( للذين  
 استجابوا ) للمؤمنين الذين استجابوا ( لربهم الحسنى ) الاستجابة الحسنى  
 ( والذين لم يستجيبوا له ) وهم الكفرة والسلام متعلقة بضرب على انه  
 جعل ضرب المثل لشأن الفريقين ضرب المثل لهما وقيل للذين استجابوا  
 جزاء الحسنى وهى المثوبة والجنة والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره ( لوان ا لهم

انه حكيم ) فى صنعه ( عليهم )  
 تخلفه ( ولقد خلقنا الانسان )  
 آدم ( من صلصال ) طين يابس  
 يسمعه صلصلة أى صوت  
 اذا نقر ( من جأ ) طين أسود  
 ( مسنون ) متغير ( والجان )  
 أبالجن وهو ابليس ( خلقناه  
 من قبل ) أى قبل خلق آدم  
 ( من نار السموم ) هى نار لادخان  
 لها تنفذ فى المسام ( و ) اذكر  
 ( اذ قال ربك للملائكة انى  
 خالق بشرا من صلصال من  
 جأ مسنون فاذا سويته )  
 أتممته ( وتنفخت ) أجريت  
 ( فيه من روحى ) فصار حيا  
 واطافة الروح اليه تشريفا  
 لآدم ( فقعوا له ساجدين )  
 سجود تحية بالانحناء ( فسجد  
 الملائكة كلهم أجمعون )  
 فيه تأكيديان ( الابليس ) هو  
 أبو الجن كان بين الملائكة  
 ( أبى ) امتنع من ( أن يكون  
 مع الساجدين قال ) تعالى  
 ( يا ابليس مالك ) مامنعك  
 ( أن لا ) زائدة ( تكون مع  
 الساجدين قال لم أكن لاسجد )  
 لا ينبغي لى أن أسجد ( لبشر  
 خلقته من صلصال من جأ  
 مسنون قال فاخرج منها ) أى  
 من الجنة وقيل من السموات

( فانك رجيم ) مطرود  
 ( وان عليك اللعنة الى يوم  
 الدين ) الجزاء ( قال رب  
 فأ نظرنى الى يوم يعشون )  
 أى الساس ( قال فانك من  
 المنظرين الى يوم السوت  
 المعلوم ) وقت النفخة الاولى  
 ( قال رب بما أغويتنى )  
 أى باغوائك لى والبلاء للقم  
 وجوابه ( لآ زين لهم  
 فى الارض ) المعاصى  
 ( ولآ غوينهم أجمعين  
 الاعبادك منهم المخلصين )  
 أى المؤمنين ( قال ) تعالى  
 ( هذا صراط على مستقيم )  
 وهو ( ان عبادى ) أى  
 المؤمنين ( ليس لك عليهم  
 سلطان ) قوة ( الا )  
 لكن ( من اتبعك من  
 الغاوين ) الكافرين ( وان  
 جهنم لموعدهم أجمعين )  
 أى من تبعك معك ( لها  
 سبعة أبواب ) أطلباق  
 ( لكل باب ) منها ( منهم  
 جزء ) نصيب ( مقسوم  
 ان المتقين فى جنات ) بساين  
 ( وعيون ) تجري فيها  
 ويقال لهم ( ادخلوها  
 بسلام ) أى سالمين من كل  
 مخوف أو مع سلام أى سلوا

ما فى الارض جميعا ومثله معه لافق دوابه ) وهو على الاول كلام مبتدأ  
 لبيان مآل غير المستجيبين ( اوائك لهم سوء الحساب ) وهو المناقشة  
 فيه بان يحاسب الرجل بذنبه لا يغفر منه شئ ( وماؤاهم ) مرجعهم  
 ( جهنم وبئس المهاد ) المستقر والمخصوص بالذم محذوف ( افن يعلم  
 ان ما نزل اليك من ربك الحق ) فيستجيب ( كن هواعى ) عى القلب  
 لا يستصر فتستجيب والهزة لانكار ان يقع شبهة فى تشابهها بعد  
 ما ضرب من المثل ( انما تذكر اولوا الالباب ) ذووا العقول المبرات من مشايعة  
 الالف ومعارضة الوهم ( الذين يوفون بعهد الله ) بما عقدوه على انفسهم  
 من الاعتراف بربوبيته حين قالوا بلى او ما عهده الله تعالى عليهم  
 فى كتبه ( ولا ينقضون الميثاق ) ما وثقوه من المواثيق بينهم وبين الله تعالى  
 وبين العباد وهو تعميم بعد تخصيص ( والذين يصلون ما امر الله به  
 ان يوصل ) من الرحم وموالاة المؤمنين والايان بجميع الانبياء عليهم  
 الصلاة والسلام ويندرج فى ذلك مراعاة جميع حقوق الناس ( ويخشون  
 ربهم ) وعنده عموما ( ويخافون سوء الحساب ) خصوصا فيحاسبون  
 انفسهم قبل ان يحاسبوا ( والذين صبروا ) على ما تكرهه النفس ومخالفة  
 الهوى ( ابتغاء وجه ربهم ) طلبا لرضاه لافخورا وسعة ونحوها ( واقاموا  
 الصلاة ) المفروضة ( وانفقوا مما رزقناهم ) بعضه الذى وجب عليهم انفاقه  
 ( سرا ) لمن لم يعرف بالمال ( وعلاية ) لمن عرف به ( ويدرون بالحسنة السيئة )  
 ويدفونها بها فيجازون الاساءة بالاحسان او يتبعون الحسنة السيئة فتحسوها  
 ( اوائك لهم عقى الدار ) عاقبة الدنيا وما ينبغي ان يكون مآل اهلها وهى  
 الجنة والجملة خبر الموصولات ان رفعت بالابتداء وان جعلت صفات  
 لاولى الالباب فاستئناف بذكر ما استوجبوا تلك الصفات ( جنات عدن )  
 بدل من عقى الدار او مبتدأ خبره ( يدخلونها ) والعدن الإقامة اى جنات  
 يقيمون فيها وقيل هو بطنان الجنة ( ومن صلح من آبائهم وازواجهم  
 وذرياتهم ) عطف على المرفوع فى يدخلون وانما ساغ للفصل بالضمير  
 الآخر او مفعول معه والمعنى انه يلحق بهم من صلح من اهلهم وان لم يبلغ  
 مبلغ فضلهم تبعالهم وتعظيما لشأنهم وهو دليل على ان الدرجة تعلو  
 بالشفاعاة وان الموصوفين بتلك الصفات يقرن بعضهم بعضا لمباينهم  
 من القرابة والوصلة فى دخول الجنة زيادة فى انفسهم والتقيد بالصالح



دلالة على ان مجرد الانساب لا تنفع ( والملائكة يدخلون عليهم من كل باب ) من ابواب المنازل او من ابواب الفتوح والتحف قائلين ( سلام عليكم ) بشارة بدوام السلامة ( بما صبرتم ) متعلق بعليكم او بمحذوف اي هذا بما صبرتم لا بسلام فان الخبر فاصل والباء للسببية او للبدلية ( فعم عقي الدار ) وقرئ فعم بفتح النون والاصل نعم فسكن العين بفتح كسرتها الى الفاء وبغيره ( والذين يتقضون عهد الله ) يعني مقابلي الاولين ( من بعد ميثاقه ) من بعد ما وثقوه من الاقرار والقبول ( ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ويفسدون في الارض ) بالطم وتهميج الفتى ( اولئك لهم اللعنة ولهم سوء العذاب ) عذاب جهنم او سوء عاقبة الدنيا لانه في مقابلة عقي الدار ( الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر ) يوسعه وبضيقه ( وفرحوا ) اي اهل مكة ( بالحياة الدنيا ) بما يسط لهم في الدنيا ( وما الحياة الدنيا في الآخرة ) اي في جنب الآخرة ( الامتناع ) الامتناع لا تدوم كجمالة الراكب وزاد الراعي والمعنى انهم اشروا بما نالوا من الدنيا ولم يصرفوه فيما يستوجبون به نعيم الآخرة واغتروا بما هو في جنبه زرع قليل الفع سريع الزوال ( ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه قل ان الله يفضل من يشاء ) بافتراح الآيات بعد ظهور المعجزات ( ويهدي اليه من انا ) اقبل الى الحق ورجع عن العناد وهو جواب يجري مجرى التعجب من قولهم كانه قال قل لهم ما اعظم عنادكم ان الله يفضل من يشاء ممن كان على صفتكم فلا سبيل الى اهتدائهم وان انزلت كل آية ويهدي اليه من انا بما جئت به بل بادنى منه من الآيات ( الذين آمنوا ) بدل من من او خبر مبتدأ محذوف ( وتطمئن قلوبهم بذكر الله ) انسابه واعتمادا عليه ورجاء منه او بذكر رحته بعد القلق من خشيته او بذكر دلائله الدالة على وجوده ووحدايته او بكلامه يعني القرآن الذي هو اقوى المعجزات ( الا بذكر الله تطمئن القلوب ) تسكن اليه ( الذين آمنوا وعملوا الصالحات ) مبتدأ خبره ( طوبى لهم ) وهو فعلى من الطيب قلبت ياؤه واو الضمة ما قبلها مصدر لطاب كبشري وزلفى ويجوز فيه الرفع والنصب ولذلك قرئ ( وحسن ما ب ) بالنصب ( كذلك ) مثل ذلك يعني ارسال الرسل قبلك ( ارسلناك في امة قد خلت من قبلها ) تقدمتها ( اتم ) ارسلوا اليهم فليس يبدع ارسلناك اليها ( لتتلوا عليهم الذي اوحينا اليك ) لتقرأ عليهم الكتاب الذي اوحينا اليك ( وهم يكفرون بالرحن ) وحالهم انهم

وادخلوا ( آمنين ) من كل فزع ( وزعنا ما في صدورهم من غل ) حقد ( اخوانا ) حال من هم ( على سرر متقابلين ) حال ايضا أي ينظر بعضهم الى قفا بعض لدوران الاسرة بهم ( لا يمسمهم فيها نصب ) تعب ( وما هم منها بمخرجين ) أبدا ( نى ) خبر يا محمد ( عبادى أنى انا الغفور ) للمؤمنين ( الرحيم ) بهم ( وأن عذابى ) للعصاة ( هو العذاب الليم ) المؤلم ( ونبئهم عن ضيف ابراهيم ) وهم ملائكة اثنا عشر أو عشرة أو ثلاثة منهم جبريل ( اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما ) أى هذا اللفظ ( قال ) ابراهيم لما عرض عليهم الاكل فلم يأكلوا ( انا منكم وجلون ) خائفون ( قالوا لا توجل ) تخف ( انا ) رسل ربك ( نبشرك بسلام عليم ) ذى علم كثير هو اسحق كما ذكر في هود ( قال ابشركموني ) بالولد ( على أن مسنى الكبير ) حال أى مع مسد اياى ( فبأى شئ ) تبشرون ( استفهام

يكفرون بالبلغ الرحمة الذى احاطت بهم نعمته ووسعت كل شئ رحته فلم يشكروا نعمه وخصوصا ما انعم عليهم بارسالك اليهم وانزال القرآن الذى هو مناط المنافع الدينية والدنيوية عليهم وقيل نزلت في مشركى اهل مكة حين قبل لهم اسجد والرحن قالوا وما الرحن ( قل هوربى ) اى الرحن خالق ومتولى امرى ( لا اله الا هو ) لامتحق للعبادة سواء ( عليه توكلت ) في نصرتى عليكم ( واليه متاب ) مرجعى ومرجعكم ( ولوان قرأنا سيرت به الجبال ) شرط حذف جوابه والمراد منه تعظيم شأن القرآن او المبالغة في عناد الكفرة وتصميمهم اى ولوان كتابا زعزعت به الجبال عن مقارها ( او قطعت به الارض ) تصدعت من خشية الله عند قراءته اوشقت فجعلت انهارا وعيوننا ( او كلم به الموتى ) فنقرأه او نسمع وتجب عند قراءته لكان هذا القرآن لانه الغاية في الانجاز والنهاية في التذكير والانذار ولما آمنوا به لقوله ولوان نزلنا اليهم الملائكة الآية وقيل ان قرىشا قالوا يا محمد ان سرى ان تبعك فسير بقرائك الجبال عن مكة حتى تنسح لنا فتخذ فيها بساتين وقطائع او سخر انسابه الرمح لتركبها وتجر الى الشام او ابعث به قصي بن كلاب وغيره من آبائنا ليحكموا فيك فنزلت وعلى هذا فنقطع الارض قطعها بالسير وقيل الجواب مقدم وهو قوله وهم يكفرون بالرحن وما بينهما اعتراض وتذكير كالم خاصة لاشتمال الموتى على المذكر الحقيقى ( بل لله الامر جميعا ) بل لله القدرة على كل شئ وهو اضرب عن ما تضمنته لو من معنى النفى اى بل الله قادر على الاتيان بما اقترحوه من الآيات الان ارادته لم تتعلق بذلك لعلمه بانه لا تلبس له شكيتهم ويؤيد ذلك قوله ( افلم يأس الذين آمنوا ) عن ايمانهم مع ما رأوا من احوالهم وذهب اكثرهم الى ان معناه افلم يعلم ما روى ان علميا وابن عباس وجاعة من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم اجمعين قرأوا فلم يبين وهو تفسيره وانما استعمل اليأس بمعنى العلم لانه مسبب عن العلم فان المأبوس منه لا يكون الا معلوما ولذلك علقه بقوله ( ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ) فان معناه نفي هدى بعض الناس لعدم تعلق المشيئة باهتدائهم وهو على الاول متعلق بمحذوف تقديره افلم يأس الذين آمنوا من ايمانهم علما منهم ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا لو آمنوا ( ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا ) من الكفر وسوء الاعمال ( قارعة ) داهية تقررهم وتقلعهم ( او تحل قريبا من دارهم ) فيفزعون منها ويتطابرون

تعجب ( قالوا بشرناك بالحق ) بالصدق ( فلا تكن من القسائطين ) الايسين ( قال ومن ) اى لا ( يقنط ) بكسر النون وفتحها ( من رحمة ربه الا الضالون ) الكافرون ( قال فما خطبكم ) شأنكم ( أيها المرسلون قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين ) كافرين اى قوم لوط اهل لاكهم ( الا آل لوط انا لمنجوعهم اجمعين ) لايمانهم ( الامر انه قدرنا انهم لمن الغابرين ) الباقين في العذاب لكفرها ( فلما جاء آل لوط ) اى لوطا ( المرسلون قال لهم ) انكم قوم منكرون ( لا أعرفكم ) قالوا بل جئناك بما كانوا ) اى قومك ( فيه يمترون ) يشكون وهو العذاب ( وأتيناك بالحق وانا الصادقون ) في قولنا ( فأسر بأهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ) امش خلفهم ( ولا يلفت منكم أحد ) لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم ( وامضوا حيث تؤمرون ) وهو الشام ( وقضينا ) أوحينا ( إليه ) ذلك الامر ( وهو ) أن

دابرهؤلاء مقطوع مصبحين)  
 حال أى يتم استئصالهم في  
 الصباح ( وجاء أهل المدينة )  
 مدينة سدوم وهم قوم  
 لوط لما أخبروا أن في بيت  
 لوط مردا حسنا وهم الملائكة  
 ( يستبشرون ) حال طمعا  
 في فعل الفاحشة بهم ( قال )  
 لوط ( ان هؤلاء ضيفي فلا  
 تقصصون واتقوا الله ولا  
 تخزون ) بقصدكم اياهم بفعل  
 الفاحشة بهم ( قالوا أولم  
 ننهك عن العالمين ) عن  
 اضافتهم ( قال هؤلاء بناتي  
 ان كنتم فاعلين ) ما تريدون  
 من قضاء الشهوة فتر وجوهن  
 قال تعالى ( لعمر ك )  
 خطاب للنبي صلى الله عليه  
 وسلم أى وحياتك ( انهم  
 لفي سكرتهم يعمهون )  
 يترددون ( فاخذتهم الصيحة )  
 صيحة جبريل ( مشرقين )  
 وقت شروق الشمس ( فجعلنا  
 طالها ) أى قراهم ( سافلها )  
 بان رفعها جبريل الى الارض  
 وأسقطها مقلوبة الى الارض  
 ( وأمطرنا عليهم حجارة  
 من سجيل ) طين طبع بالنار  
 ( ان في ذلك ) المذكور  
 ( لآيات ) دلالات على

اليهم شررها وقيل الآية في كفار مكة فانهم لا يزالون مصابين بما صنعوا  
 برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام كان لا يزال  
 يبعث المرايا عليهم فتغير حوالهم وتخطف مواشيهم وعلى هذا يجوز  
 ان يكون تحمل خطايا الرسول عليه الصلاة والسلام فانه حل بجيشه  
 قريبا من دارهم عام الحديبية ( حتى يأتي وعد الله ) الموت والقيامة  
 او فتح مكة ( ان الله لا يخلف الميعاد ) لامتناع الكذب في كلامه ( ولقد  
 استهزى برسل من قبلك فامليت للذين كفروا ) تسلية لرسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ووعد للسهزئين به والمقترحين عليه والاملاء ان يترك  
 ملاوة من الزمان في دعة وأمن ( ثم اخذتهم فكيف كان عقاب ) أى  
 عقابي اياهم ( اغن هو قائم على كل نفس ) رقيب عليها ( بما كسبت )  
 من خيرا وشر لا يخفى عليه شئ من اعمالهم ولا يفوت عنده شئ من جزائهم  
 والخبر محذوف تقديره كن ليس كذلك ( وجعلوا الله شركاء ) استئشاف  
 او عطف على كسبت ان جعلت ماصدرية ويجوز ان يقدر ما يقع خبرا  
 للبدا ويعطف عليه وجعلوا أى اغن هو بهذه الصفات بوحده وجعلوا له  
 شركاء ويكون الظاهر فيه موضع الضمير للتنبيه على انه المستحق للعبادة  
 وقوله ( قل سمعوا ) تنبيه على ان هؤلاء الشركاء لا يستحقونها والمعنى  
 صفوهم فانظروا هل لهم ما يستحقون به العبادة ويستأهلون الشركة  
 ( ام ننبئونه ) بل اننبئونه وقرئ ننبئونه بالتخفيف ( بما لا يعلم في الارض )  
 بشركاء يستحقون العبادة لا يعلمهم الله او بصفات اهم يستحقونها لاجلها  
 لا يعلمها وهو العالم بكل شئ ( ام بظاهر من القول ) ام ننبئهم شركاء  
 بظاهر من القول من غير حقيقة واعتبار معنى كسمية الزنجى كافورا  
 وهذا احتجاج بليغ على اسلوب عجيب ينادى على نفسه بالانحياز ( بل زين  
 للذين كفروا مكرهم ) تمويههم فخيّلوا باطيل ثم خالوها او كيدهم  
 للاسلام بشركهم ( وصدوا عن السبيل ) سبيل الحق وقرأ ابن كثير ونافع  
 وابوعمر وابن عامر وصدوا بالفتح أى وصدوا الناس عن الايمان وقرئ  
 بالكسر وصد بالتثنية ( ومن يضلل الله ) يخذله ( فانه من هاد ) يوقه  
 للهدى ( لهم عذاب في الحياة الدنيا ) بالقتل والاسر وسائر ما يصيبهم  
 من المصائب ( ولعذاب الآخرة اشق ) لشدة ودوامه ( ومالهم من الله )  
 من عذابه اورحتسه ( من وان ) حافظ ( مثل الجنة التي وعد المتقون )

صفتهما التي هي مثل في الغرابة وهو مبتدأ خبره محذوف عند  
سيبويه أي فيما قصصنا عليكم مثل الجنة وقيل خبره (تجري من  
تحتها الانهار) على طريقة قولك صفة زيدا سمر او على حذف  
موصوف أي مثل الجنة جنة تجري من تحتها الانهار او على زياده المثل  
وهو على قول سيبويه حال من العائد المحذوف من الصلة (اكلها دائم)  
لا ينقطع ثمرها (وظلها) أي وظلها كذلك لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا  
بالشمس (تلك) أي الجنة الموصوفة (عقبى الذين اتقوا) ما لهم ومنتهى  
امرهم (وعقبى الكافرين النار) لا غير وفي ترتيب النظمين اطماع المؤمنين  
واقناط للكافرين (والدين آتيناهم الكتاب يفرحون بما انزل اليك) يعني  
المسلمين من اهل الكتاب كابن سلام واصحابه ومن آمن من النصاري  
وهم ثمانون رجلا اربعون بنجران وثمانية باليمن واثنان وثلثون بالحبيشة  
او عاتمهم فانهم كانوا يفرحون بما يوافق كتبهم (ومن الاحزاب) يعني  
كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
بالعداوة ككعب بن الاشرف واصحابه والسيد والعاقب واشياعهما  
(من ينكر بعضه) وهو ما يخالف شرائعهم او ما يوافق ما حرفوه منها  
(قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به) جواب للمكبرين أي قل لهم  
اني امرت فيما انزل الي بان اعبد الله واوحده وهو العمدة في الدين ولا سبيل  
لكم الى انكاره واما ما تكبرونه لما يخالف شرائعكم فليس بدع مخالفة  
الشرائع والكتب الالهية في جزئيات الاحكام وقرئ ولا اشرك بالرفع  
على الاستئناف (اليه ادعو) لا الى غيره (واليه مآب) واليه مرجعي  
للجزاء لا الى غيره وهذا هو القدر المنفق عليه بين الانبياء فاما ما عدا ذلك  
من التفارب فمما يختلف بالاعصار والامم فلا معنى لانكاركم المخالفة  
فيه (وكذلك) ومثل هذا الانزال المشتمل على اصول الديانات المجمع  
عليها (انزلناه حكما) يحكم في القضايا والوقائع بما تقتضيه الحكمة  
(عربيا) مترجا بلسان العرب ليسهل لهم فهمه وحفظه واتصاه على  
الحال (ولئن اتبعت اهواءهم) التي يدعونك اليها كتنزيه دينهم والصلاة  
الى قبلتهم بعدما حولت عنها (بعدما جاءك من العلم) بنسخ ذلك (مالك  
من الله من ولي ولا واق) ينصرك ويمنع العقاب عنك وهو حسم  
لاطماعهم وتهيج للمؤمنين على الثبات في دينهم (ولقد ارسلنا رسلا

وحدانية الله (للمؤمنين)  
لناظرين المعبرين (وانها)  
أي قرى قوم لوط (لبسيل  
مقيم) طريق قريش الى  
الشام لم تدرس أفلا تعتبرون  
بهم (ان في ذلك لآية) لعبرة  
للمؤمنين وان (مخففة أي  
انه) كان أصحاب الايكة  
هي غيضة شجر بقرب مدين  
وهم قوم شعيب (لظالمين)  
بتكذيبهم شعيبا (فانتقمنا منهم)  
بان اهلكناهم بشدة الحر  
(وانهما) أي قرى قوم لوط  
والايكة (لبسام) طريق  
(مبين) واضح أفلا تعتبرون  
بهم يا اهل مكة (ولقد كذب  
اصحاب الحجر) واديين المدينة  
والشام وهم ثمود (المرسلين)  
بتكذيبهم صالحا لانه تكذيب  
لباقى الرسل لاشتراكهم في  
الجمي بالتوحيد (وآتيناهم  
آياتنا) في الناقة (فكانوا  
عنها معرضين) لا يفكرون  
فيها (وكانوا يخشون من  
الجيال بيوتا آمنين فاخذتهم  
الصيحة مصبحين) وقت  
العصباح (فا أغنى) دفع  
(عنهم) العذاب (ما كانوا  
يكسبون) من بناء الحصون  
وجمع الاموال (وما خلقنا

السموات والارض وما بينهما  
 الا بالحق وان الساعة لا آية  
 لا محالة فيجازي كل أحد  
 بعمله (فاصفح) يا محمد عن قومك  
 (الصفح الجميل) أعرض  
 عنهم اعراضا لا جزع فيه  
 وهذا منسوخ بآية السيف  
 ( ان ربك هو الخلاق ) لكل  
 شيء ( العليم ) بكل شيء ( ولقد  
 آتيناك سبعاً من المثاني ) قال  
 صلى الله عليه وسلم لم هي  
 الفاتحة رواه الشيخان لأنها  
 تنفي في كل ركعة ( والقرآن  
 العظيم لا تمدن عينيك الى  
 ما متعنا به ازواجاً ) أصنافاً  
 ( منهم ولا تحزن عليهم )  
 ان لم يؤمنوا ( واخضع  
 جناحك ) ألن جانبك  
 ( للمؤمنين وقل اني أنا  
 النذير ) من عذاب الله أن  
 ينزل عليكم ( المبين ) البين  
 الانذار ( كما أنزلنا ) العذاب  
 ( على المتشككين ) اليهود  
 والنصارى ( الذين جعلوا  
 القرآن ) أي كتبهم المنزل  
 عليهم ( عضين ) أجزاء  
 حيث آمنوا ببعض وكفروا  
 ببعض وقيل المراد بهم الذين  
 اقتسموا طرق مكة يصدون  
 الناس عن الاسلام وقال  
 بعضهم في القرآن سحر

من قبلك ) بشراً مثلك ( وجعلناهم ازواجاً وذرية ) نساء واولاداً كما هي  
 لك ( وما كان لرسول ) وما صح له ولم يكن في وسعه ( ان يأتي بآية ) تقترح  
 عليه وحكم يلتبس منه ( الا باذن الله ) فانه الملى بذلك ( لكل اجل كتاب )  
 لكل وقت وامد حكم يكتب على العباد على ما يقتضيه استصلاحهم  
 ( يحو الله ما يشاء ) بنسخ ما يستصوب نسخه ( ويثبت ) ما يقتضيه حكمته  
 وقيل يحو سيئات الثائب ويثبت الحسنات مكانها وقيل يحو من كتاب  
 الحفظه ما لا يعلق به جزاء ويترك غيره مثبتاً او يثبت ما رآه وحده في صميم  
 قلبه وقيل يحو قرناً ويثبت آخرين وقيل يحو الفاسدات ويثبت الكائنات  
 وقرأ نافع وابن عامر وحزرة والكسائي ويثبت بالتشديد ( وعندهم الكتاب  
 اصل الكتب وهو اللوح المحفوظ اذ ما من كائن الا هو ) مكتوب فيه  
 ( وامارتك بعض الذي نعدهم او توفيك ) كيف مادارت الحال  
 ارباك بعض ما وعدناهم او توفيناك قبله ( قائماً عليك البلاغ ) لا غير  
 ( وعلينا الحساب ) المجازاة لا عليك فلا تحتفل باعراضهم ولا تستعجل  
 بعذابهم فانا فاعلمون وهذا لانه ( اولم يروا اننا نأتي الارض ) ارض  
 الكفرة ( ننقصها من اطرافها ) بما تفحصه على المسلمين منها ( والله يحكم  
 لا معقب لحكمه ) لا راد له وحقيقته الذي يعقب الشيء بالابطال ومنه  
 قيل لصاحب الحق معقب لانه يقفو غريمه بالاقتضاء والمعنى انه حكم  
 للاسلام بالاقبال وعلى الكفر بالادبار وذلك كائن لا يمكن تغييره ومحل  
 لامع المنفي النصب على الحال اي يحكمكم نافذا حكمه ( وهو سريع  
 الحساب ) فيحاسبهم عما قليل في الآخرة بعد ما عذبهم بالقتل والاجلاء  
 في الدنيا ( وقد مكر الذين من قبلهم ) بانيائهم والمؤمنين منهم ( فله المكر  
 جميعاً ) اذ لا يوبه بمكر دون مكر فانه القادر على ما هو المقصود منه دون  
 غيره ( يعلم ما تكسب كل نفس ) فيعد جزاءها ( وسيعلم الكفار لمن عقى  
 الدار ) من الخز بين حيثما يأتيهم العذاب المعدلهم وهم في غفلة منه وهذا  
 كالنفسير لمكر الله تعالى بهم واللام تدل على ان المراد بالعقب العقاب  
 المحمودة مع ما في الاضافة الى الدار كما عرفت وقرأ ابن كثير ونافع وابو  
 عمرو والكافر على ارادة الجنس وقرئ الكافرون والذين كفروا والكفر اي  
 اهله وسيعلم من اعلمه اذا اخبره ( ويقول الذين كفروا لست مرسلنا )  
 قيل انهم رؤساء اليهود ( قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ) فانه اظهر

من الأدلة على رسالتي ما يغني عن شاهد يشهد عليها ( ومن عنده علم الكتاب ) علم القرآن وما ألف عليه من النظم المعجزا وعلم التوراة وهو ابن سلام واضرابه ؛ وأعلم اللوح المحفوظ وهو الله تعالى أي كفى بالذي يستحق العبادة والذي لا يعلم ما في اللوح الا هو شهيدا بيننا فيخزي الكاذب منا ويؤيده قراءة من قرأ من عنده بالكسرو علم الكتاب على الاول مرتفع بالطرف فانه معتمد على الموصول ويجوز ان يكون مبتدأ والطرف خبره وهو متعين للشأنية وقرئ ومن عنده علم الكتاب على الحرف والبناء للمفعول \* عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة الرعد اعطى من الاجر عشر حسنات بوزن كل سحاب مضى وكل سحاب يكون الى يوم القيامة وبعث يوم القيامة من الموفين بعهد الله تعالى ( سورة ابراهيم عليه السلام مكية وهي احدى وخسون آية )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( الر كتاب ) أي هو كتاب ( انزلناه اليك لتخرج الناس ) بدلائل اياهم الى ما تضمنه من الطلقات ( من انواع الضلال ) ( الى النور ) الى الهدى ( باذن ربهم ) توفيقه وتسهيله مستعار من الاذن الذي هو تسهيل الحجاب وهو صلة لتخرج وحال من فاعله او مفعوله ( الى صراط العزيز الحميد ) بدل من قوله الى النور بتكرير العامل واستئناف على انه جواب لمن يسأل عنه وضافة الصراط الى الله تعالى امالانه مقصده او لمظهره وتخصيص الوصفين للتنبيه على انه لا يذل سالكه ولا يخيب سائله ( الله الذي له ما في السموات وما في الارض ) على قراءة نافع وابن عامر مبتدأ وخبر او الله خبر مبتدأ محذوف والذي صفته وعلى قراءة الباقي عطف بيان للعزيز لانه كالعلم لاختصاصه بالعبود على الحق ( وويل للكافرين من عذاب شديد ) وعيد لمن كفر بالكتاب ولم يخرج به من الظلمات الى النور والويل نقيض الوال وهو النجاة واصله النصيب لانه مصدر الا انه لم يشتق منه فعل لكنه رفع لقادة الثبات ( الذين يستخون الحياة الدنيا على الآخرة ) يختارونها عليها فان المختار للشيء يطلب من نفسه ان يكون احب اليها من غيره ( ويصدون عن سبيل الله ) بتعويق الناس عن الايمان وقرئ ويصدون من اصدده وهو متقول من صد صدودا اذا تنكب وليس فصيحاً لان في صدده مندوحة عن تكلف التعدية بالهمزة ( ويبغونها عوجاً ) ويبغونها زبغاً ونكوباً

وبعضهم كهمزة وبعضهم شعر ( فدربك لنسألنهم أجمعين ) سؤال توبيخ ( عما كانوا يعملون فاصدع ) يا محمد ( بما تؤمر ) أي اجهر به وأمضه ( وأعرض عن المشركين ) هذا قبل الامر بالجهاد ( انا كفيناك المستهزين ) بك باهلا كنا كلامهم باقة وهم الوليد بن المغيرة والعاصي بن وائل وعدى بن قيس والاسود بن المطلب والاسود بن عبد يغوث ( الذين يفعلون مع الله الها آخر ) صفة وقيل مبتدأ وتضمنه معنى الشرط دخلت العاء في خبره وهو ( فسوف يعلمون ) عاقبة أمرهم ( واقد ) للتحقيق ( نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون ) من الاستهزاء والتكذيب ( فسج ) ملتبسا ( بحمد ربك ) أي قل سبحان الله وبحمده ( وكن من الساجدين ) المصلين ( واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ) الموت \* سورة النحل مكية الاوان عاقبت الى آخرها مائة وثمان وعشرون آية \*

\* بمم الله الرحمن الرحيم \*  
لما استبطأ المشركون العذاب  
نزل ( أنى أمر الله ) أى  
الساعة وأنى بصيغة الماضى  
لتحقق وقوعه أى قرب  
( فلانستعجلوه ) تطلبوه  
قبل حينه فانه واقع لا محالة  
( سبحانه ) تنزيهه ( وتعالى  
عما يشركون ) به غيره  
( ينزل الملائكة ) أى  
جبريل ( بالروح ) بالوحي  
( من أمره ) بإرادته ( على  
من يشاء من عباده ) وهم  
الانبياء ( أن ) مفسرة  
( أنذروا ) خوفوا الكافرين  
بالعذاب وأعلموهم ( أنه لا اله  
الا أنا فاتقون ) خافون  
( خلق السموات والارض  
بالحق ) أى محققا ( تعالى  
عما يشركون ) به من  
الاصنام ( خلق الانسان من  
نطفة ) منى الى أن يصيره  
قويا شديدا ( فإذا هو خصيم  
شديد الخصومة ) مبین  
بينها فى نفي البعث قائلا من  
يحيى العظام وهى رمم  
( والانعام ) الابل والبقر  
والغنم ونصبه بفعل مقدر  
بفسره ( خلقتها لكم )  
فى جملة الناس ( فيها دفء )

عن الحق ليقدر حوافيه فحذف الجار واوصل الفعل الى الضمير والموصول  
بصلته يحتل الجر صفة للكافرين والنصب على الذم والرفع عليه اوعلى  
انه مبتدأ خبره ( اولئك فى ضلال بعيد ) اى ضلوا عن الحق ووقعوا عنه  
بمراحل والبعد فى الحقيقة للضلال فوصف به فمله للمبالغة اول الامر الذى  
به الضلال فوصف به للابسته ( وما اسلنا من رسول الا بلسان قومه )  
الابلغة قومه الذى هو منهم وبعث فيهم ( ليعين لهم ) ما امروا به فيققوه  
عنه يسر وسرعة ثم يلقوه ويرجوه لغيرهم فانهم اولى الناس اليه  
بان يدعوهم واحق بان ينذرهم ولذلك امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
بأنذار عشيرته اولاولو نزل على من بعث الى امم مختلفة كتب على السنتهم  
استقل ذلك نوع من الاعجاز ولكن ادى الى اختلاف الكلمة واضاعة  
فضل الاجتهاد فى تعلم الالفاظ ومعانيها والعلوم المنشعبة منها  
وما فى اعاب القرائح وكذا النفس من القرب المقتضية لجزيل الثواب وقرئ  
بلسن وهو لغة فيه كريش ورياش ولسن بضمتين وضمة وسكون على  
الجمع كعمد وعمد وقيل الضمير فى قومه لمحمد صلى الله تعالى عليه  
وسلم وان الله تعالى انزل الكتب كلها بالعربية ثم ترجمها جبريل  
عليه السلام او كل نبي بلغته المنزل عليهم وذلك برده قوله ليعين لهم  
ضمير القوم والنسرة والانجيل ونحوهما لم ينزل ليعين للعرب  
( فيضل الله من يشاء ) فيخذله عن الايمان ( ويهدي من يشاء ) بالتوفيق له  
( وهو العزيز ) فلا يغلب على ومشيتته ( الحكيم ) الذى لا يضل ولا يهدي  
الاحكامه ( ولقد ارسلنا موسى باياتنا ) يعنى اليد والعصا وسائر معجزاته  
( ان اخرج قومك من الطلمات الى النور ) يعنى اى اخرج لان فى الارسل  
معنى القول اوبان اخرج فان صيغ الافعال سواء فى الدلالة على المصدر  
فتصح ان يوصل بها ان الناصبة ( وذكروهم بايام الله ) بوقائمه التى وقعت  
على الامم الدارجة وايام العرب حروبها وقيل بنعمائه وبلائه ( ان فى ذلك  
لايات لكل صبار شكور ) يصبر على بلائه ويشكر لنعمائه فانه اذا جمع  
بما نزل على من قبله من البلاء وافيض عليهم من النعماء اعتبر وتنبه لما يجب  
عليه من الصبر والشكر وقيل المراد لكل مؤمن وانما عبر عنهم بذلك تنبيها  
على ان الصبر والشكر عنوان المؤمن ( واذ قال موسى لقومه اذكروا النعمة الله  
عليكم اذ انجاكم من آل فرعون ) اى اذكروا نعمته وقت انجائه اياكم ويجوز

ان ينتصب بعلبيكم ان جعلت مستقرة غير صلة للنعمة وذلك اذا ارادت بها العطية دون الانعام ويجوز ان يكون بدلا من نعمة الله بدل الاشتغال (يسومونكم سوء العذاب ويذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم) احوال من آل فرعون او من ضمير المخاطبين والمراد بالعذاب ههنا غير المراد في سورة البقرة والاعراف لانه مفسر بالتذبيح والقتل ثمه ومعطوف عليه التذبيح ههنا وهو اما جنس العذاب او استعبادهم واستعمالهم بالاعمال الشاقة (وفي ذلكم) من حيث انه باقدار الله تعالى اياهم وامهالهم فيه (بلاء من ربكم عظيم) ابتلاء منه ويجوز ان تكون الاشارة الى الانجاء والمراد بالبلاء النعمة (واذ تأذن ربكم) من كلام موسى عليه السلام وتأذن بمعنى آذن كتعود بمعنى اوعد غير انه ابلغ لما في الفعل من معنى التكلف والمبالغة (لئن شكرتم) يا بني اسرائيل ما انعمت عليكم من الانجاء وغيره بالايمان والعمل الصالح (لازيدنكم) نعمة الى نعمة (ولئن كفرتم ان عذابي لشديد) فلعلى اعذبكم على الكفران عذابا شديدا ومن عادة اكرم الاكرمين ان يصرح بالوعد ويعرض بالوعيد والجملة مقول قول مقدر او مفعول تأذن على انه يجرى مجرى قال لانه ضرب منه (وقال موسى ان تكفروا انتم ومن في الارض جميعا) من الثقلين (فان الله لغني) عن شكركم لنعيمته (جيد) مستحق للمحمد في ذاته محمود تحمده الملائكة وتنطق بنعيمه ذرات الخلوقات فاضررتهم بالكفران الانفسكم حيث حرمتموها مزيد الانعام وعرضتموها للعذاب الشديد (الم يأتكم نبا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود) من كلام موسى عليه الصلاة والسلام او كلام مبتدأ من الله (والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) جملة وقعت اعتراضا او الذين من بعدهم عطف على ما قبله ولا يعلمهم اعتراض والمعنى انهم لكثرتهم لا يعلم عددهم الا الله ولذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه كذب النسابون (جاءتهم رسالهم بالبينات فردوا ايديهم في افواههم) فعضوها غيظا مما جاءت به الرسل عليهم الصلاة والسلام كقوله تعالى عضوا عليكم الانامل من الغيظ او وضعوها عليها تعجبا منه او استهزاء عليه كن غلبه الضحك او اسكنا للانبياء عليهم الصلاة والسلام وامرهم بالطباق الافواه و اشار وابها الى السننهم وما نطق به من قولهم انا كفرنا بنبيها على ان لاجواب لهم سواء اوردوها في افواه الانبياء بمنعوتهم من التكلم وعلى هذا يحتمل ان يكون تمثيلا

ما تستد فؤن به من الاء كسبة والاردية من أشعارها وأصوافها (ومنافع) من النسل والدر والركوب (ومنهاتنا كاون) قدم الظرف للفاصلة (ولكنم فيها جال) زينة (حين تريجون) تردونها الى مراحمها بالعشى (و حين تسرحون) تخرجونها الى المرعى بالغداة (وتحمل أثقالكم) أحبالكم (الى بلد لم تكنوا باليه) واصلين اليه على غير الابل (الابشق الانفس) يجهدها (ان ربكم لرؤف رحيم) بكم حيث خلقها لكم (و) خلق (الخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة) مفعول له والتعليل بهما لتعريف النعم لاينا في خلقها لغير ذلك كالاكل في الخيل الثابت بحديث الصحيحين (ويخلق ما لا تعلمون) من الاشياء الجميلة الغريبة (وعلى الله قصد السبيل) أى بيان الطريق المستقيم (ومنهاتنا) أى السبيل (جائر) حائد عن الاستقامة (ولو شاء) هدايتكم (لهداكم) الى قصد (السبيل) جمعين



وقيل الايدى بمعنى الايدى اى ردوا ايدى الانبياء التى هى مواعظهم  
وما وصى اليهم من الحكم والشرائع فى افواههم لانهم اذا كذبوها ولم يقبلوها  
فكانهم ردوها الى حيث جاءت منه ( وقالوا انا كفرنا بما ارسلتم به ) على  
زعمكم ( وانا لى شك مما تدعوننا اليه ) من الايمان وقرئ تدعوننا بالادغام  
( مريب ) موقع فى الرية او ذى ريبة وهى قلق النفس وان لا تطمئن الى  
شئ ( قالت رسلكم اى الله شك ) ادخلت همزة الانكار على الظرف لان  
الكلام فى المشكوك فيه لافى الشك اى ائماندعوكم الى الله لا يحتمل الشك  
لكثرة الادلة وظهور دلالتها عليه واشار الى ذلك بقوله ( فاطر السموات  
والارض ) وهو صفة اوبدل وشك مرتفع بالظرف ( يدعوكم ) الى الايمان  
بعثه ايانا ( ليغفر لكم ) او يدعوكم الى المغفرة كقولك دعوته لينصرفنى على  
اقامة المفعول له مقام المفعول به ( من ذنوبكم ) بعض ذنوبكم وهو ما بينكم  
وبينه تعالى فان الاسلام يحبه دون المظالم وقيل جئ بمن فى خطاب  
الكفرة دون المؤمنين فى جميع القرآن تفرقة بين الخطايين ولعل المعنى فيه  
ان المغفرة حيث جاءت فى خطاب الكفار مرتبة على الايمان وحيث جاءت  
فى خطاب المؤمنين مشفوعة بالطاعة والتجنب عن المعاصى ونحو ذلك  
فيتناول الخروج عن المظالم ( وبؤخركم الى اجل مسمى ) الى وقت سماء الله  
تعالى وجعله آخر اعماركم ( قالوا ان انتم الا بشر مثلنا ) لافضل لكم علينا  
فلم تخصون بالنبوة دوننا ولو شاء الله ان يبعث الى البشر رسلا لبعث من  
جنس افضل ( تريدون ان تصدونا عما كان يعبد آباؤنا ) بهذه الدعوى  
( فأتونا بسلطان مبين ) يدل على فضلكم واستحقاقكم بهذه المزية او على صحة  
ادعائكم النبوة كما نهلم يعتبروا بما جاؤا به من البينات والحجج واقترحوا عليهم  
آية اخرى تعنتا ولجأا ( قالت لهم رسلكم ان يحن الا بشر مثلكم ولكن الله  
يمن على من يشاء من عباده ) سلوا مشاركتهم فى الجنس وجعلوا الموجب  
لاختصاصهم بالنبوة فضل الله تعالى ومنه عليهم وفيه دليل على ان النبوة  
عطائية وان ترجيح بعض الجائزات على بعض بمشيئة الله تعالى ( وما كآلنا  
ان نأتىكم بسلطان الا باذن الله ) اى ليس الينا الايمان بالآيات ولا تستبد به  
استطاعتنا حتى نأتى بما افترحتموه وانما هو امر متعلق بمشيئة الله تعالى  
فيخص كل نبي بنوع من الآيات ( وعلى الله فليتوكل المؤمنون ) فليتوكل  
عليه فى الصبر على معاندتكم ومعاداتكم عموا الامر للشعار بما يوجب

فتهتدون اليه باختيار منكم  
( هو الذى أنزل من السماء  
ماء لكم منه شراب ) تشربونه  
( ومنه شجر ) ينبت بسببه  
( فيه تسبون ) ترعون دوابكم  
( ينبت لكم به الزرع  
والزيتون والتخيل والاعناب  
ومن كل الثمرات ان فى ذلك )  
المذكور ( لآية ) دالة على  
وحدانيته تعالى ( لقوم  
يتفكرون ) فى صنعه  
فيؤمنون ( وسخر لكم الليل  
والنهار والشمس ) بالنصب  
عطفا على ما قبله والرفع  
مبتدأ ( والقمر والنجوم )  
بالوجهين ( مسخرات )  
بالنصب حال والرفع خبر  
( بأمره ) بارادته ( ان فى ذلك  
لايات لقوم يعقلون )  
يتدبرون ( وسخر لكم ما ذرأ )  
خلق ( لكم فى الارض ) من  
الحيوان والنبات وغير  
ذلك ( مختلفا ألوانه ) كما جر  
وأصفر وأخضر وغيرها  
( ان فى ذلك لآية لقوم  
يذكرون ) يتعظون ( وهو  
الذى سخر البحر ) ذلله  
لركوبه والقوص فيه ( لتأكلوا  
منه لحما طريا ) هو السمك  
( وتستخرجوا منه حلية

تلبسونها) هي اللؤلؤ والمرجان  
( و ترى ) تبصر ( الفلك )  
السفن ( مواخريفه ) تمخر  
الماء أى تشقه بجرهافيه  
مقبلة ومدبرة بريح واحدة  
( ولتبتغوا ) عطف على  
لنأكلوا تطلبوا ( من فضله )  
تعالى بالتجارة ( ولعلكم  
تشكرون ) الله على ذلك  
( وألقى فى الارض رواسى )  
جبالا ثوابت ( أن ) لا  
( تميد ) تتحرك ( بكم ) جعل  
فيها ( أنهارا ) كالنيل ( وسبلا )  
طرقا ( لعلكم تهتدون )  
الى مقاصدكم ( وعلامات )  
تستدلون بها على الطرق  
كالجبال بالنهار ( وبالنجم )  
بمعنى النجوم ( هم يهتدون )  
الى الطرق والقبلة بالليل  
( أفنخلق ) وهو الله ( كن  
لاخلق ) وهو الاصنام حيث  
تشركونها معه فى العبادة لا  
( أفلا تذكرون ) هذا  
فتؤمنون ( وان تعدوا نعمة  
الله لا تحصوها ) تضبطوها  
فضلا أن تطيقوا شكرها  
( ان الله لغفور رحيم ) حيث  
ينعم عليكم مع تقصيركم  
وعصيانكم ( والله يعلم ما  
تسرون وما تعلنون والذين

التوكل وقصدوا به انفسهم قصدا اوليا الاترى قوله ( وماننا الاتوكل  
على الله ) اى اى عذر لنا فى ان لا نتوكل عليه ( وقد هدينا سبلنا ) التى بها نعرفه  
ونعلم ان الامور كلها بيده وقرأ ابو عمر وبالتخفيف ههنا وفى العنكبوت  
( ولنصبرن على ما آذيتونا ) جواب قسم محذوف اكذوبه توكلهم وعدم  
مبالايتهم بما يجرى من الكفار عليهم ( وعلى الله فليتوكل المتوكلون )  
فليثبت المتوكلون على ما استحدثوه من توكلهم المسبب عن ايمانهم ( وقال  
الذين كفروا لرسولهم لنخرجنكم من ارضنا ولنتعودن فى ملتنا ) حلفوا على  
ان يكون احد الامرين اما اخراجهم للرسول او عودهم الى ملتهم وهو  
بمعنى الصيرورة لانهم لم يكونوا على ملتهم قط ويحوز ان يكون الخطاب  
لكل رسول ولن آمن معه فغلبوا الجماعة على الواحد ( فاوحى اليهم ربهم )  
اى الى رسلكم ( لنهلكن الظالمين ) على اضممار القول او اجراء الايحاء  
بجراه لانه نوع منه ( ولنسكننكم الارض من بعدهم ) اى ارضهم وديارهم  
كقوله تعالى \* واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض  
ومغاربها \* وقرئ ليهلكن وليسكننكم بالباء اعتبار الاوحى كقوله اقم  
زيد لنخرجن ( ذلك ) اشارة الى الموحى به وهو اهلاك الظالمين واسكان  
المؤمنين ( لمن حاف مقامى ) موقفى وهو الموقف الذى يقيم فيه العباد  
للحكومة يوم القيامة او قيامى عليه وحفظى لاعماله وقيل المقام مقعهم  
( وخاف وعيد ) اى وعيدى بالعذاب او عذابى الموعد للالكفار ( واستفتحوا )  
سألوا من الله الفتح على اعدائهم او القضاء بينهم وبين اعدائهم من الفتاحة  
كقوله \* ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق \* وهو معطوف على فاوحى والضمير  
للانبياء عليهم الصلوة والسلام وقيل للكفرة وقيل للفريقين فان كلهم  
سألوه ان ينصر الحق ويهلك المبطل وقرئ بلفظ الامر عطفًا على لنهلكن  
( وخاب كل جبار عنيد ) اى ففتح لهم فافلح المؤمنون وخاب كل جبارعات  
متكبر على الله معاند للحق فلم يفلح ومعنى الحية اذا كان الاستفتاح من الكفرة  
او من القبيلتين كان اوقع ( من ورائه جهنم ) من بين يديه فانه مرصدها  
واقف على شفيرها فى الدنيا مبعوث اليها فى الآخرة وقيل من وراء حياته  
وحقيقته ماتوا رى عنك ( ويسقى من ماء ) عطف على محذوف تقديره  
من ورائه جهنم يلقي فيها ما يلقي ويسقى من ماء ( صديد ) عطف بيان لماء وهو  
ما يسيل من جلود اهل النار ( يتجرعه ) شكلف جرعه وهو صفة لماء او حال

تدعون) بالتاء والياء تعبدون  
(من دون الله) وهم الاصنام  
(لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون)  
يصورون من الحجارة وغيرها  
(أموات) لأرواح فيهم خبر  
ثان (غير أحياء) تأ كيد  
(وما يشعرون) أى الاصنام  
(أيان) وقت (يعشون)  
أى الخلق فكيف يعبدون  
اذلا يكون اله إلا الخالق  
الحى العالم بالغيب (الهكم)  
المستحق للعبادة منكم (اله  
واحد) لانظيره فى ذاته ولا  
صفاته وهو الله تعالى (فالذين  
لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم  
منكرة) نجادة للوحدة  
(وهم مستكبرون) متكبرون  
عن الإيمان بها (لأجرم) حقاً  
(أن الله يعلم ما يسرون  
وما يعلنون) فجاز بهم بذلك  
(انه لا يحب المستكبرين) بمعنى  
أنه يعاقبهم ونزل فى النصيرين  
الحرث (واذا قيل لهم ما  
استفهامية (ذا) موصولة  
(أنزل ربكم) على محمد  
(قالوا) هو (أساطير)  
أكاذيب (الاولين) اضلال  
للناس (ليحملوا) فى عاقبة  
الامر (أوزارهم) ذنوبهم  
(كاملة) لم يكفر منها شيئاً

من النصير فى بسقى (ولا يكاد يسيغه) ولا يقارب ان يسيغه فكيف يسيغه  
بل يغص به فيطول عذابه والسوغ جواز الشراب على الخلق بسهولة  
وقبول نفس (ويأتية الموت من كل مكان) أى اسبابه من الشدائد فتحيط به  
من جميع الجهات وقيل من كل مكان من جسده حتى من اصول شعره وابهام  
رجله (وما هو بميت) فيستريح (ومن ورائه) ومن بين يديه (عذاب  
غليظ) أى يستقبل فى كل وقت عذاباً أشد مما هو عليه وقيل هو الخلود  
فى النار وقيل حبس الانفاس وقيل الآية منقطعة عن قصة الرسل نازلة  
فى اهل مكة طلبوا الفتح الذى هو المطر فى سنينهم التى ارسل الله تعالى عليهم  
بدعوة رسوله فخبب رجاءهم فلم يستقيمهم ووعد لهم ان يسيقهم فى جهنم  
بدل سيئاتهم صديداً هل النار (مثل الذين كفروا بربهم) مبتدأ خبره  
محذوف أى فيما يتلى عليكم صفاتهم التى هى مثل فى الغرابة او قوله (اعمالهم  
كرماد) وهى على الاول جملة مستأنفة لبيان مثلهم وقيل اعمالهم بدل  
من المثل والخبر كرماد (اشتدت به الريح) جملة واسرعت الذهاب به  
وقرأ نافع الرياح (فى يوم عاصف) العصف اشتداد الريح وصف به  
زمانه للبالغة كقولهم نهارة صائم وليله قائم شبه صنائعهم من الصدقة  
وصلة الرحم واغاثة الملهوف وعثق الرقاب ونحو ذلك من مكارمهم فى حبوطها  
وذهابها هباء منثوراً لبناؤها على غير اساس من معرفة الله تعالى والتوجه  
بها اليه او اعمالهم للاصنام برما طيرته الريح العاصفة (لا يفقدرون) يوم القيامة  
(مما كسبوا) من اعمالهم (على شيء) لحبوطه فلا يرون له اثر من الثواب  
وهو فذللة التمثيل (ذلك) اشارة الى ضلالهم مع حسابانهم انهم محسنون  
(هو الضلال البعيد) فانه الغاية فى البعد عن طريق الحق (المرز)  
خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد به امته وقيل لكل واحد  
من الكفرة على التلوين (ان الله خلق السموات والارض بالحق) بالحكمة  
والوجه الذى يحق ان يخلق عليه وقرأ حزة والكسائى خالق السموات  
(ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) بعدكم ويخلق خلقاً آخر مكانكم  
رتب ذلك على كونه خالقاً للسموات والارض استدلالاً به عليه فان من خلق  
اصولهم وما يتوقف عليه تخليقهم ثم كونهم بتبديل الصور وتغيير الطبائع  
قدرا ان يبدلهم بخلق آخر ولم يمنع عليه ذلك كما قال (وما ذلك على الله بعزيز)  
بمتعذر او متعسر فانه قادر لذاته لا اختصاص له بمقدور دون مقدور ومن

( يوم القيامة ومن ) بعض  
 ( أوزار الذين يضلونهم  
 بغير علم ) لأنهم دعواهم إلى  
 الضلال فاتبعوهم فاستتركوا  
 في الأثم ( الأسماء ) بش  
 ( مايزرون ) يحملونه حملهم  
 هذا ( قدمكر الذين من قبلهم )  
 وهو عمرو ذبني صرحا طويلا  
 ليصعد منه إلى السماء ليقابل  
 أهلها ( فأنى الله ) قصد  
 ( بنيانهم من القواعد ) الأساس  
 فارسل عليه الريح والزلزلة  
 فهدمها ( فخر عليهم السقف  
 من فوقهم ) أي وهم تحته  
 ( ولما هم العذاب من حيث  
 لا يشعرون ) من جهة لا تخطر  
 ببالهم وقيل هذا تمثيل لافساد  
 ما برموه من المكبر بالرسول  
 ( ثم يوم القيامة يخزيهم )  
 يذلهم ( ويقول ) لهم الله  
 على لسان الملائكة توبخا  
 ( أين شرعتم ) أين كنتم  
 ( الذين كنتم تشاقون )  
 تخالفون المؤمنين ( فيهم )  
 في شأنهم ( قال ) أي يقول  
 ( الذين أوتوا العلم ) من الأنبياء  
 والمؤمنين ( إن الحزى اليوم  
 والسوء على الكافرين )  
 بقولونه شتمات بهم ( الذين  
 توفاهم ) بثناء والياء ( الملائكة  
 ظالمى أنفسهم ) بالكفر

هذا شأنه كان حقيقا بأن يؤمن به ويعبد رجاء لثوابه وخوفاً من عقابه يوم  
 الجزاء ( وبرزوا لله جميعا ) أي يبرزون من قبورهم يوم القيامة لأمر الله  
 تعالى ومحاسبته الله على ظنهم فانهم كانوا يخفون ارتكاب القواحش  
 ويظنون أنها تخفى على الله تعالى فإذا كان يوم القيامة انكشفوا لله تعالى  
 عند انفسهم وانما ذكر بلفظ الماضي لتحقيق وقوعه ( فقال الضعفاء ) الاتباع  
 جمع ضعيف يريد به ضعاف الرأي وانما كتب بالواو على لفظ من يفهم  
 الالف قبل الهمزة فيملها إلى الواو ( للذين استكبروا ) لرؤسائهم الذين  
 استمعوهم واستغووهم ( انا كنا لكم تبعا ) في تكذيب الرسل والاعراض  
 عن نصائحهم وهو جمع تابع كغائب وغيب أو مصدر نعت به للمبالغة أو على  
 اضممار مضاف ( فهل انتم مغنون عنا ) دافعون عنا ( من عذاب الله من شيء )  
 من الأولى البيان واقعة موقع الحال والثانية للتبعيض واقعة موقع المفعول أي  
 بعض الشيء الذي هو عذاب الله تعالى ويجوز أن تكونا للتبعيض أي بعض شيء  
 هو بعض عذاب الله تعالى والاعراب ما سبق ويحتمل أن تكون الأولى مفعولا  
 والثانية مصدرا أي فهل انتم مغنون بعض العذاب بعض الأغناء ( قالوا )  
 أي الذين استكبروا وجابوا عن معاتبة الاتباع واعتذارا عما فعلوا بهم  
 ( لو هدانا الله ) للإيمان ووقفنا ( لهدينكم ) ولكن ضللنا فاضلناكم أي  
 اختارنا لكم ما اخترناه لأنفسنا ولو هدانا الله طريق النجاة من العذاب  
 لهدينكم واغنيانا عنكم كما عرضناه لكم لكن سد دوننا طريق الخلاص  
 ( سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ) مستويان علينا الجزع والصبر ( مالنا  
 من محبص ) منجى ومهرب من العذاب من الحيص وهو العدول عن جهة  
 الفرار وهو يحتمل أن يكون مكانا كالمبيت ومصدرا كالمغيب ويجوز أن يكون  
 قوله سواء علينا من كلام الفريقين وبؤيده ما روى أنهم يقولون تعالى  
 نجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفهم فيقولون تعالى نصبر فيصبرون  
 كذلك ثم يقولون سواء علينا ( وقال الشيطان لما قضي الأمر ) احكم وفرغ  
 منه ودخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار خطيبا في أشقياء من الثقلين  
 ( إن الله وعدكم وعدا الحق ) وعدا من حقه أن يجزأ أو وعدا أنجزه وهو  
 الوعد بالبعث والجزاء ( ووعدكم ) وعدا الباطل وهو أن لا بعث ولا حساب  
 وإن كانوا فلا صنم تشفع لكم ( فاخلقكم ) جعل تين خلف وعده كالا خلاف  
 منه ( وما كان لي عليكم من سلطان ) تسلط فاجئكم إلى الكفر والمعاصي

(الا ان دعوتكم) الادعائى اياكم اليها بنسويل وهو ليس من جنس السلطان ولكنه على طريقة قولهم \* تحية بينهم ضرب وجيع \* ويجوز ان يكون الاستثناء منقطعا (فاستجبتم لى) اسرعت اجابتي (فلا تلومونى) بوسوستى فان من صرح العداوة لا يلام بامثال ذلك (ولوموا انفسكم) حيث اطعتمونى اذ دعوتكم ولم تطيعوا ربكم مادعاكم واحتجت المعتزلة بامثال ذلك على استقلال العبد بفعاله وليس فيه ما يدل عليه اديكنى لصحتها ان يكون لقدرة العبد مدخل مافى فعله وهو الكسب الذى يقوله اصحابنا (ما انا بمصرخكم) بمعنىكم من العذاب (وما انا بمصرخى) بمعنى وقرا حجة بكسر الياء على الاصل فى التقاء الساكنين وهو اصل مرفوض فى مثله لمافيه من اجتماع يائين وثلاث كسرات مع ان حركة ياء الاضافة الفتح فاذا لم تكسر وقبلها الف فبها لحرى ان لا تكسر وقبلها ياء او على لغة من يزيد ياء على الاضافة اجراء لها مجرى الهاء والكاف فى ضربته واعطيتكم وحذف الياء اكتفاء بالكسرة (انى كفرت بما اشر كنتمون من قبل) ما انا مصدرية ومن متعلقة باشر كنتمونى اى كفرت اليوم باشر اياكم اياى من قبل هذا اليوم اى فى الدنيا بمعنى تراءت منه واستكرته كقوله ويوم القيامة يكفرون بشرككم او موصولة بمعنى من نحو مافى قواهم سبحانه ما سحر كن لنا ومن متعلقة بكفرت اى كفرت بالذى اشر كنتمونيه وهو الله تعالى بطاعتكم اياى فيما دعوتكم اليه من عبادة الاصنام وغيرها من قبل اشر اياكم اياى حين رددت امره بالسجود لا دم عليه الصلاة والسلام واشرك منقول من شركت زيدا للتعدية الى مفعول ثان (ان الطالين لهم عذاب اليم) تمة كلامه او ابتداء كلام من الله تعالى وفى حكاية امثال ذلك لطف للسامعين وايضا لهم حتى يحاسبوا انفسهم ويتدبروا عواقبهم (وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها باذن ربهم) باذن الله تعالى وامره والمداخلون هم الملائكة وقرئ ادخل على النكلم ويكون قوله باذن ربهم متعلقا بقوله (تحيتهم فيها سلام) اى يحييهم الملائكة فيها بالسلام باذن ربهم (الم تر ايف ضرب الله مثلا) كيف اعتمده ووضع (كلمة طيبة كشجرة طيبة) اى جعل كلمة طيبة كشجرة وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلا ويجوز ان يكون كلمة بدلا من مثلا وكشجرة

(فألقوا السلم) انقادوا واستسلموا عبدالموت قائلين (ما كنز تعمل من سوء) شرك فتقول الملائكة (بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون) فجازيكم به ويقال لهم (فادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى ماوى) المتكبرين وقيل للذين اتقوا) الشرك (ماذا ازل ربكم قالوا خير الذين افسدوا) بالايمن (فى هذه الدنيا حسنة) حياة طيبة (ولدار الآخرة) أى الجنة (خير) من الدنيا وما فيها قال تعالى فيها (ولم دار المتقين) هى (جنات عدن) اقامة مبتدأ خبره (يدخلونها) تجرى من تحتها الانهار لهم فيها ما يشاؤون كذلك) الجراء (يجزى الله المتقين الذين) نعت (توفاهم الملائكة طيبين) طاهرين من الكفر (يقولون) لهم عبدالموت (سلام عليكم) ويقال لهم فى الآخرة (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون هل) ما (ينظرون) ينتظر الكفار (الآن نأتيتهم) بالناء والياء (الملائكة) لقبض ارواحهم (أوبأنى أمر ربك) العذاب

صفحتها او خبر مبتدأ محذوف اى هى كشجرة وان يكون اول مفعولى  
ضرب اجراء لها مجرى جعل وقد قرئت بالرفع على الابتداء (اصلها ثابت)  
فى الارض ضارب بعروقه فيها (وفرعها) واعلاها (فى السماء) وبجوزان  
يريد وفروعها اى افنا نها على الاستغناء بلفظ الجنس لا كتسابه  
الاستغراق من الاضافة وقرئ ثابت اصلها والاول على اصله ولذلك  
قيل انه اقوى ولعل الثانى ابلغ (تؤتى اكلمها) تعطى ثمرها (كل حين)  
افته الله تعالى لاثمارها (باذن ربها) بارادة خالقها وتكونه  
(ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) لان فى ضربها زيادة  
افهام وتذكير فانه تصوير للمعاني وادناء لها من الحس (ومثل كلمة خبيثة  
كشجرة) كمثل شجرة (خبيثة اجتثت) استؤصلت واخذت جثتها بالكلمة  
(من فوق الارض) لان عروقه قريبة منه (مالها من قرار) استقرار  
واختلف فى الكلمة والشجرة ففسرت الكلمة الطيبة بكلمة التوحيد  
ودعوة الاسلام والقرآن والكلمة الخبيثة بالاشراك بالله تعالى والدعاء  
الى الكفر وتكذيب الحق ولعل المراد بهما ما يعم ذلك فالكلمة الطيبة  
ما عرب عن حق او دعاء الى صلاح والكلمة الخبيثة ما كان على خلاف  
ذلك وفسرت الشجرة الطيبة بالخلعة وروى ذلك مرفوعا وبشجرة فى الجنة  
والخبيثة بالخطلة والكشوث ولعل المراد بهما ايضا ما يعم ذلك  
(يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) الذى ثبت بالحجة عندهم وتمكن  
فى قلوبهم (فى الحياة الدنيا) فلا يزالون اذا اقتنوا فى دينهم كزكريا ويحيى  
عليهما السلام وجرجيس وشعرون والذى قنهم اصحاب الاخدود  
(وفى الآخرة) فلا يتلثمون اذا سئلوا عن معتقدهم فى الموقف ولا يدعهم  
اهوال يوم القيامة وروى انه عليه الصلاة والسلام ذكر قبض روح المؤمن  
فقال ثم تعاد روحه فى جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فى قبره فيقولان له  
من ربك وما ديك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبيى محمد  
صلى الله تعالى عليه وسلم فينادى مناد من السماء ان صدق عبدى فذلك  
قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت (ويضل الله الظالمين) الذين  
ظلموا انفسهم بالاعتصار على التقليد فلا يهتدون الى الحق ولا يثبتون  
فى موافق الحق (ويعمل الله ما يشاء) من تثبيت بعض وازلال آخرين  
من غير اعتراض عليه (المرالى الذين بدلوا نعمة الله كفرا) اى شكر نعمته

أو القيامة المشتملة عليه  
(كذلك) كما فعل هؤلاء  
(فعل الذين من قبلهم) من  
الامم كذبوا رسلهم فاهلكوا  
(وما ظلمهم الله) باهلاكهم  
بغير ذنب (ولكن كانوا  
أنفسهم يظلمون) بالكفر  
(فأصابهم سيئات ما عملوا)  
أى جزاؤها (وحاق) نزل  
(بهم ما كانوا يستهزئون)  
أى العذاب (وقال الذين  
أشركوا) من أهل مكة  
(لو شاء الله ما عبدنا من دونه  
من شئ) نحن ولا آبائنا ولا حرمنا  
من دونه من شئ (من البحار  
والسوا) ثب فاشركوا كانوا يحرمنا  
بمشيئته فهو راض به قال تعالى  
(كذلك فعل الذين من قبلهم)  
أى كذبوا رسلهم فيما جاؤا به  
(فعل) فإ (على الرسل  
الابلاغ المبين) الابلاغ المبين  
وليس عليهم هداية (ولقد  
بعثنا فى كل امة رسولا) كما  
بعثنا فى هؤلاء (أن) أى  
بان (اعبدوا الله) وحده  
(واجتنبوا الطاغوت)  
الوثان أن تعبدوها (فهم  
من هدى الله) فآمن (ومنهم  
من حققت) وجبت (عليه  
اللعنة) فى علم الله فلم يؤمن  
(فسيروا) ياكفار مكة

( في الارض فانظروا كيف  
كان عاقبة المكذبين ) رسلهم  
من الهلاك ( ان تحرض )  
يا محمد ( دلي هداهم ) وقد  
أضلهم الله لا تقدر على ذلك  
( فان الله لا يهدي ) بالبناء  
للمفعول وللفاعل ( من يضل )  
من يريد اضلاله ( ومالهم  
من ناصرين ) مانعين من  
عذاب الله ( وأقسموا بالله  
جهداً أي غايه ) لا يبعث الله  
مبعثاً ( قال تعالى ) بلى  
يعذبهم ( وعدا عليه حقاً )  
مصدر ان مؤكداً ان منصوبان  
بفعلهما المقدر أي وعد ذلك  
وحقه حقاً ( ولكن أكثر  
الناس ) أي أهل مكة  
( لا يعلمون ) ذلك ( لين )  
متعلق بدينهم المقدر ( لهم  
الذي يختلفون ) مع المؤمنين  
( فيه ) من أمر الدين  
بدينهم وإقامة المؤمنين  
( وليعلم الذين كفروا أنهم  
كانوا كاذبين ) في انكار البعث  
( انما قولنا لشيء اذا اردناه )  
أي أردنا إيجاده وقولنا  
مبتدأ خبره ( أن نقول له  
كن فيكون ) أي فهو ويكون  
وفي قراءة بالنصب عطفاً على  
نقول والآية لتقرير القدرة

كفرا بان وضعوه مكانه او بدلوا نفس النعمة كفرا فانهم لما كفروا هاسبت  
منهم فصاروا تاركين لها محصلين الكفر بدلها كاهل مكة خلقهم الله تعالى  
واسكنهم حرمه وجعلهم قوام بيته ووسع عليهم ابواب رزقه وشرفهم  
بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم فكفروا ذلك ففقدوا سبع سنين  
واسروا وقتلوا يوم بدر وصاروا اذلاء فبقوا مسلمو بني النعمة موصوفين  
بالكفرو عن عمرو على رضى الله تعالى عنهما هم الاجر ان من قرش  
بنو المغيرة وبنو امية فاما بنو المغيرة فكفبتوهم يوم بدر واما بنو امية  
فقتلوا الى حين ( واحلوا قومهم ) الذين شايعواهم في الكفر ( دار البوار )  
دار الهلاك يحلهم على الكفر ( جهنم ) عطف بيان لها ( يصلونها )  
حال منها او من القوم اي داخلين فيها مقاسين لحرها او مفسر لرفع مقدر  
ناصب لجهنم ( وبئس القرار ) اي وبئس المقر جهنم ( وجعلوا الله اندادا  
ليضلوا عن سبيله ) الذي هو التوحيد وقرأ ان كثير وابوعمر ورويس  
عن يعقوب يفتح الياء وليس الضلال والاضلال غرضهم في اتخاذ  
الانداد ولكن لما كان نتيجة جعل كالغرض ( قل تمتعوا ) بشهواتكم  
او بعبادة الاوثان فانها من قبيل الشهوات التي يتمتع بها وفي التهديد  
بصيغة الامر ايدان بان المهدد عليه كالمطلوب لافضائه الى المهدد به  
وان الامر ين كاشان لامحالة ولذلك علمه بقوله ( فان مصيركم الى النار )  
وان المخاطب لانهما كه فيه كلما مور به من أمر مطناع ( قل لعبادي  
الدين آمنوا ) خصهم بالاضافة تنويعها لهم وتنبهها على انهم المقيون  
حقوق العبودية ومقول قل محذوف دل عليه جوابه اي قل لعبادي الذين  
آمنوا اقيموا الصلاة واتقوا ( يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم ) فيكون  
ايدان بانهم لقرط مطاوعتهم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بحيث  
لا ينفك فعلهم عن امره وانه كالسبب الموجبه ويحوز ان يقدر بلام  
الامر ليصح تعلق القول بهما وانما حسن ذلك ههنا ولم يحسن في قوله  
\* محمد فقد نفسك كل نفس \* اذا ما خفت من امر تبالا لدلالة قل عليه  
وقيل هما جوابا اقيموا واسقوا قائمين مقامهما وهو ضعيف لانه لا بد  
من مخالفة ما بين الشرط وجوابه ولان امر المواجهة لا يحجب بلفظ الغيبة  
اذا كان الفاعل واحدا ( سروا علانية ) منتصبان على المصدر اي انفاق  
سروا علانية او على الحال اي ذوى سروا علانية او على الطرف اي وقتي

على البعث (والذين هاجروا  
 في الله) لاقامة دينه (من بعد  
 ما ظلموا) بالاذى من أهل  
 مكة وهم النبي صلى الله عليه  
 وسلم وأصحابه (لنبوأهم)  
 نزلهم (في الدنيا) دارا  
 (حسنة) هي المدينة (ولاجر  
 الآخرة) أى الجنة (أكر)  
 أعظم (لو كانوا يعلمون)  
 أى الكفار أو المتخلفون عن  
 الهجرة مالم يهاجروا من  
 الكرامة لوافقوهم هم  
 (الذين صبروا) على اذى  
 المشركين والهجرة لاظهار  
 الدين (وعلى ربهم يتوكلون)  
 فيرزقهم من حيث لا يحتسبون  
 (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا  
 نوحى اليهم) لاملأئكة  
 (فاسألوا أهل الذكر) العلماء  
 بالتوراة والانجيل (ان كنتم  
 لاتعلمون) ذلك فانهم يعلمونه  
 وأنتم الى تصديقهم أقرب  
 من تصديق المؤمنين بمحمد  
 صلى الله عليه وسلم (باليمنات)  
 متعلق بمحذوف أى أرسلناهم  
 بالحجج الواضحة (والزبر)  
 الكتب (وازلنا اليك الذكر)  
 القرآن (لنبين للناس ما نزل  
 لهم) فيه من الحلال والحرام  
 (ولعلمهم يتفكرون) في ذلك

سروعلانية والاحب اعلان الواجب واخفاء المتطوع به (من قبل ان يأتى  
 يوم لا بيع فيه) فيبتاع المقصر ما يمدار كنه تقصيره او يفسد به نفسه  
 (ولا خلال) ولا محالة فيشفع لك خليل او من قبل ان يأتى يوم لا انتفاع  
 فيه بمبايعة ولا محالة وانما ينتفع فيه بالانفاق لوجد الله تعالى وقرأ ابن كثير  
 وابوعمر و يعقوب بالفتح فيهما على النفي العام (الله الذى خلق السموات  
 والارض) متبدا وخبر (وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات  
 رزقا لكم) تعيشون به وهو يشمل المطعوم والملبوس مفعول  
 لاخرج ومن الثمرات بيان له حال منه ويحتمل عكس ذلك ويجوز ان  
 يراد به المصدر فينتصب بالعلة او المصدر لان اخرج في معنى رزق  
 (وسخر لكم الفلك لتجرى فى البحر بامره) بمشيئته الى حيث توجهتم  
 (وسخر لكم الانهار) فجعلها معدة لانتفاعكم وتصرفكم وقبل تسخير هذه  
 الاشياء تعاليم كيفية اتخاذاها (وسخر لكم الشمس والقمر دائرين) بدأبان  
 فى سيرهما وانارتها واصلاح ما يصلحانه من المكنونات (وسخر لكم الليل  
 والنهار) يتعاقبان لسباتكم ومعاشكم (واتاكم من كل ما سألتموه) أى بعض  
 جميع ما سألتموه يعنى من كل شئ سألتموه شيئا فان الموجود من كل صنف بعض  
 مافى قدرة الله تعالى ولعل المراد بما سألتموه ما كان حقيقا بان يسأل لاحتياج الناس  
 اليه سئل اولم يسأل وما يحتمل ان تكون موصولة وموصوفة ومصدرة  
 ويكون المصدر بمعنى المفعول وقرئ من كل بالثنوين أى وآتاكم من كل  
 شئ ما احتجتم اليه وسألتموه بلسان الحال ويجوز ان تكون مانافية فى موضع  
 الحال أى وآتاكم من كل شئ غير سائله (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها)  
 لا تحصروها ولا تطبقوا عدانواعها فضلا عن افرادها فانها غير متناهية  
 وفيه دليل على ان المفرد يفيد الاستغراق بالاضافة (ان الانسان لظلوم) يظلم  
 النعمة باغفال شكرها او يظلم نفسه بان يعرضها للحرمان (كفار) شديد  
 الكفران وقيل ظلوم فى الشدة يشكو ويجزع كفار فى النعمة يجمع ويمنع  
 (وانذال ابراهيم رب اجعل هذا البلد) بلدة مكة (آمنا) ذا امن لمن فيها  
 والفرق بنسبه وبين قوله اجعل هذا بلدا آمنا ان المسؤول فى الاول ازالة  
 الخوف عنه وتصديره آمنا وفى الثانى جعله من البلاد الآمنة (واجنبني وبني)  
 بعدنى واباهم (ان تعبد الاصنام) واجعلنا منه فى جانب وقرئ واجنبني  
 وهما على لغة نجد واما اهل الحجاز فيقولون جنبني شره وفيه دليل على



فيعتبرون ( أفامن الذين  
مكروا ) المكرات ( السيئات )  
بالنبي صلى الله عليه وسلم  
في دار الندوة من تقييده  
أو قتله أو إخراجهم كذا كرفي  
الانفال ( أن يخسف الله بهم  
الأرض ) كفارون ( أو يأتيهم  
العذاب من حيث لا يشعرون )  
أي من جهة لا تخطر ببالهم  
وقد أهلكوا بدر ولم يكونوا  
يقدروا ذلك ( أو يأخذهم  
في قتلهم ) في أسفارهم للتجارة  
( ففاهم بمعجزات ) بفاسئين  
العذاب ( أو يأخذهم على  
تخوف ) نقص شيئا فشيئا  
حتى يهلك الجميع حال من القاعل  
أو المفعول ( فان ركبهم رؤف  
رحيم ) حيث لم يعاجلهم  
بالعقوبة ( أولم يروا إلى  
ما خلق الله من شيء ) له ظل  
كشجر وجبل ( يتفيا ) يتيل  
( ظلاله عن اليمين والشمائل )  
جمع شمال أي عن جانبيهما  
أول النهار وآخره ( سجد الله )  
حال أي خاضعين بمباراد  
منهم ( وهم ) أي الظلال  
( داخرون ) صاغرون  
نزلوا منزلة المقلاء ( والله  
يسجد ما في السموات وما في  
الأرض من دابة ) أي نسمة

ان عصمة الانبياء بتوفيق الله تعالى وحفظه اياهم وهو بظاهره لا يتناول احفاده  
وجميع ذريته وزعم ابن عيينة ان اولاد اسمعيل عليه الصلاة والسلام  
لم يعبدوا الصنم محتجابه وانما كانت لهم حجارة يدورون بها ويسمونها الدوار  
ويقولون البيت حجر فحيث ما نصبنا حجرا فهو بمنزلة ( رب انهن اضللن كثيرا  
من الناس ) فلذلك سألت منك العصمة واستعدت بك من اضلالهن واسناد  
الاضلال اليهن باعتبار السببية كقوله وغرتهن الحياة الدنيا ( فن تبعن ) على  
ديني ( فانه مني ) أي بعضي لا ينك عنى في امر الدين ( ومن عصاني فالك  
غفور رحيم ) تقدر ان تغفر له وترجعه ابتداء او بعد التوفيق للتوبة وفيه  
دليل على ان كل ذنب لله ان يغفره حتى الشرك الا ان الوعيد فرق بينه  
وبين غيره ( رب اني اسكنت من ذريتي ) أي بعض ذريتي او ذرية  
من ذريتي فحذف المفعول وهم اسمعيل ومن ولد منه فان اسكانه متضمن  
لاسكانهم ( بواد غير ذي زرع ) يعني وادي مكة فانها جربة لانبت  
( عند بيتك المحرم ) الذي حرمت التعرض له والتهاون به ولم يزل معظما  
منعاه تهابه الجسارة او منع منه الطوفان فلم يستول عليه ولذلك سمي  
عقبا أي اعتق منه ودعا بهذا الدعاء اول ما قدم فلهذا قال ذلك باعتبار  
ما كان او ما سيؤول اليه روى ان هاجر كانت لسارة رضى الله عنهما فوهبتها  
لابراهيم عليه السلام فولدت منه اسمعيل عليه السلام فغارت عليهما  
فأشده ان يخرجهما من عندها فاخرجهما الى ارض مكة فآظهر الله  
عين زمزم ثم ان جرهم رأوا ثمة طيورا فقالوا لا طير الا على الماء فقصدوه  
فأروهما وعندهما عين فقالوا اشركنا في مائك نشركك في الباننا ففعلت  
( ربنا ليقموا الصلاة ) اللام لام كي وهي متعلقة باسكنت أي ما سكنتهم  
بهذا الوادي البلقع من كل مرتفق ومرزق الاقامة الصلاة عند بيتك  
المحرم وتكرير الدعاء وتوسيطه للاشعار بانها المقصودة بالذات  
من اسكانهم ثمه والمقصود من الدعاء توفيقهم لها وقيل لام الامر  
والمراد هو الدعاء لهم باقامة الصلاة كانه طلب منهم الاقامة وسأل  
من الله تعالى ان يوفقهم لها ( فاجعل افئدة من الناس ) أي افئدة من افئدة  
الناس ومن للتبعيض ولذلك قيل لو قال افئدة الناس لازدجت عليهم  
فارس والروم ولجت اليهود والنصارى اوللا ابتداء كقولك القلب منى  
سقيم أي افئدة ناس وقرأ هشام افئدة بخلع عنه يباء بعد الهمزة وقرئ

تدب عليها أى يخضع له بما يراى  
 منه وغلب فى الاتيان بما مالا  
 يعقل لكثرة ( والملائكة )  
 خصهم بالذكر تفصيلا  
 ( وهم لا يستكبرون ) يتكبرون  
 عن عبادته ( يخافون ) أى  
 الملائكة حال من ضمير يستكبرون  
 ( ربهم من فوقهم ) حال  
 من هم أى عاليا عليهم بالقهر  
 ( ويفعلون ما يؤمرون ) به  
 ( وقال الله لا تتخذوا الهين  
 اثنين ) تأكيد ( انما هو اله  
 واحد ) أى به لا ثبات الالهية  
 والوحدانية . فايى فارهبون  
 خافون دون غيرى وفيه  
 التفات عن الغيبة ( وله ما فى  
 السموات والارض ) ملكا  
 وخلقا وعبدا ( وله الدين )  
 الطاعة ( واصبا ) دائما حال  
 من الدين والعامل فيه معنى  
 الظرف ( افغير الله تتنون )  
 وهو الاله الحق ولاله غيره  
 والاستفهام الانكار والتوبيخ  
 ( وما بكم من نعمة فى الله )  
 لا يأتى بها غيره وما شرطية  
 أو موصولة ( ثم اذا مسكم )  
 اصابكم ( الضر ) الفقر  
 والمرض ( فاليه تجأرون )  
 رفعون أصواتكم بالاستغاثة  
 والدعاء ولا تدعون لغيره

آفة وهو يحتمل ان يكون مقلوب آفة كآدر فى ادور وان يكون اسم  
 فاعل من افدت الرحلة اذا عجلت أى جساعة تعجلون نحوهم وافدة بطرح  
 الهمزة للتخفيف وان كان الوجه فيه اخراجها بين وبين ويجوز ان يكون  
 من افد ( تهوى بهم ) تسرع اليه شوقا وودادا وقرى تهوى على  
 البناء للمفعول من هوى اليه وادواه غيره وتهوى من هوى يهوى اذا  
 احب وتعديته بالى لتضمين معنى النزوع ( وارزقهم من الثمرات ) مع سكناهم  
 واديا لانبات فيه ( لعلهم يشكرون ) تلك النعمة فاجاب الله عز وجل دعوته  
 فجعله حراما آمنا يحبى اليه ثمرات كل شئ حتى توجد فيه القواء كه الربعية  
 والصيفية والخريفية فى يوم واحد ( ربنا انك تعلم ما نخفى وما نعلن ) تعلم  
 سرنا كما تعلم علنا والمعنى انك اعلم باحوالنا ومصالحنا وارحم بنا منا بانفسنا  
 فلا حاجة لنا الى الطلب لكننا ندعوك لظهار العبوديتك وافقرارنا الى رحمتك  
 واستعجالنا لاليل ما عندك وقيل ما نخفى من وجد الفرقة وما نعلن من التضرع  
 اليك والنوكل عليك وتكرير النداء للمبالغة فى التضرع والاتجاه الى الله تعالى  
 ( وما يخفى على الله من شئ فى الارض ولا فى السماء ) لانه العالم بعلم ذاتى  
 يستوى نسبته الى كل معلوم ومن للاستغراق ( الحمد لله الذى وهب لى  
 على الكبر ) أى وهب لى وانا كبير أبس من الولد قيد الهبة بحال الكبر  
 استعظا بالنعمة واطهارا لما فيها من الآبة ( اسماعيل واسحق ) روى  
 انه ولد له اسماعيل ا تسع وتسعين سنة واسحق لمائة وثنتى عشرة سنة  
 ( ان ربى لسميع الدعاء ) أى ليجيبه من قولك سمع الملك كلامى اذا اعتد به  
 وهو من ابلية المبالغة العاملة عمل الفعل اضيف الى مفعوله او فاعله على اسناد  
 السماع الى دعاء الله تعالى على المجاز وفيه اشعار بانه دعاه وسأل منه الولد  
 فاجابه ووهب له سؤل حين ما وقع اليأس منه لىكون من اجل النعم  
 واحلاها ( رب اجعلنى مقيم الصلاة ) معدلا لها مواظبا عليها ( ومن ذريتى )  
 عطف على المنصوب فى اجعلنى والتبعض لعله باعلام الله واستقراء  
 عادته فى الام الماضية انه يكون فى ذريته كفار ( ربنا ونقبل دعاء ) واستجب  
 دعائى او تقبل عبادتى ( ربنا اغفر لى ولوالدى ) وقرى لاوى وقد تقدم  
 عذر استغفاره لهما وقيل اراد بهما آدم وحواء ( وللمؤمنين يوم يقوم  
 الحساب ) ثبت مستعار من القيام على الرجل كقولهم قامت الحرب على  
 ساق او يقوم اليه اهله فحذف المضاف واسند اليه قيامهم مجازا

(ثم اذا كشف الضر عنكم  
اذا فريق منكم يرمي  
بشركون ليكفروا بما آتيناكم)  
من العمة (فتمنعوا) باجتماعكم  
على عبادة الاصنام امر تهديد  
(فسوف تعلمون) عاقبة ذلك  
(ويجعلون) اى المشركون  
(لما لا يعلمون) انها تضر ولا  
تنفع وهى الاصنام (نسيبنا  
بما رزقناهم) من الحرث  
والانعام بقولهم هذا لله وهذا  
لشركائنا (تالله لتسئلن)  
سؤال توبخ وفيه التفات  
عن اعية (عما كنتم تسرون)  
على الله من أنه أمركم بذلك  
(ويجعلون لله البنات)  
بقولهم الملائكة بنات الله  
(سبحانه) تنزيها له عما زعموا  
(ولهم ما يشتهون) اى  
البنون والحمل في محل رفع  
أو نصب يجعل المعنى يجعلون له  
البنات التى يكرهونها وهو  
منزه عن الولد ويجعلون  
لهم البنات الذين يختارونها  
فيختصون بالاسنى كقوله  
فاستفتحهم أربك البنات  
ولهم البنون (واذا  
بشر أحدهم بالاثنى) تولد له  
(ظل) صار (وجهه مسودا)  
متغيرا تغير مقم (وهو وكظيم)

(ولانحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون) خطاب لرسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم والمراد به تثبته على ما هو عليه من انه مطلع على احوالهم  
وافعالهم لا يخفى عليه خافية والوعيد بانه معاقبهم على قلبه وكثيره  
للمحالة اولكل من توهم غفلته جهلا بصفاته واغترارا بامهاله وقيل انه  
تسليم للظلم وتهديد للظالم (انما يؤخرهم) يؤخر عذابهم وعن ابي  
عمر والنون (ليوم تتخص فيه الابصار) اى تشخص فيه ابصارهم  
فلا تفرق اياهم من هول ما ترى (مهطعين) مسرعين الى  
الداعى أو مقبلين بابصارهم لا يبطرون هبة وخوفا واصل الكلمة  
هو الاقبال على الشئ (مقعى رؤسهم) رافعها (لا يرتد اليهم طرفهم)  
بل بقيت عيونهم شاخصة لا تطرف ولا يرجع اليهم نظرم فينظروا الى انفسهم  
(وافئذ يهوى) خلاى خالية عن الفهم لفرط الحيرة والدهشة ومنه  
يقال للاحق والجبان قلبه هوى اى لا رأى فيه ولا قوة فلا زهير\* من الظلم  
جؤجؤه هوى\* وقيل خالية عن الخير خاوية عن الحق (وانذر الناس) يا محمد  
(يوم يأتىهم العذاب) يعنى يوم القيامة او يوم الموت فانه اول ايام عذابهم  
وهو مفعول ثان لانذر (فيقول الذين ظلوا) بالشرك والتكذيب (ربنا اخرنا  
الى اجل قريب) اى اخر العذاب عنا ووردنا الى الدنيا واملنا الى حدم  
ازمان قريب او اخر آجالنا وابقنا بقدر ما نؤمن بك ونحب دعوتك (نحب  
دعوتك وتتبع الرسل) جواب للامر ونظيره لولا اخرتنى الى اجل قريب  
فاصدق واكن من الصالحين (اولم تكونوا اقستم من قبل ما لكم من زوال)  
على ارادة القول وما لكم جواب القسم جاء بلفظ الخطاب على المطابقة  
دون الحكاية والمعنى اقستم انكم باقون فى الدنيا لا تزالون بالموت ولعلمهم  
اقسموا بطرا وغرورا ودل عليه حالهم حيث بنوا شديدا واملوا بعيدا وقيل  
اقسموا انهم لا ينتقلون الى دار اخرى وانهم اذا ماتوا لا يزالون عن تلك الحالة  
الى حالة اخرى كقوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت  
(وسلتم فى مساكن الذى ظلوا انفسهم) بالكفر والمعاصى كعاد وثمود  
واصل سكن ان يعدى بى كفر وغنى واقام وقد يستعمل بمعنى النبوء فيجرى  
مجره كقولك سكنت الدار (وتبين لكم كيف فعلنا بهم) بما تشاهدونه  
فى منازلهم من آثار منازل بهم وماتوا عندكم من اخبارهم (وضربناكم  
الامثال) من احوالهم اى بينا لكم انكم فى مثلهم الكفر واستحقاق العذاب

بمنزلة غما فكيف تنسب  
 البنات اليه تعالى ( يتوارى )  
 يخفى ( من القوم ) أى قومه  
 ( من سوء ما بشر به )  
 خوفا من التعبير مترددا  
 فيما يفعل به ( أيمسكه )  
 يتركه بلا قتل ( على هون )  
 هوان وذل ( أم يدسه فى  
 التراب ) بأن يشده ( الأساء )  
 بئس ( ما يحكمون ) حكمهم  
 هذا حيث نسبوا لخالفهم  
 البنات اللاتي هى عندهم  
 بهذا المحل ( للذين لا يؤمنون  
 بالآخرة ) أى الكفار ( مثل  
 السوء ) أى الصفة السوأى  
 بمعنى القبيحة وهى وأدهم  
 البنات مع احتياجهم اليهن  
 للنكاح ( والله المثل الاعلى )  
 الصفة العليا وهو أنه  
 لا اله الا هو ( وهو العزيز )  
 فى ملكه ( الحكيم ) فى خلقه  
 ( ولو يؤاخذ الله الناس  
 بظلمهم ) بالمعاصى ( ما ترك  
 عليها ) أى الارض  
 ( من دابة ) نعمة تدب  
 عليها ( ولكن يؤخرهم  
 الى أجل مسمى فاذا جاء  
 أجلهم لا يستأخرون ) عنه  
 ( ساعة ولا يستقدمون )  
 عليه ( ويعملون لله

اوصفات ما فعلوا وما فعل بهم التى هى فى الغرابة كالا مثال المضروبة  
 ( وقدمكروا مكرهم ) المستغرق فيه جهدهم لابطال الحق وتقرير الباطل  
 ( وعند الله مكرهم ) مكتسوب عنده فعلهم فهو مجازيهم عليه او عنده  
 ما يكرهم به جزاء لمكرهم وابطالاله ( وان كان مكرهم ) فى العظم والشدة  
 ( لتزول منه الجبال ) مسوى لازالة الجبال ومعدا لها وقبل ان نافية واللام  
 مؤكدة انها كقوله وما كان الله ليعذبهم على ان الجبال مثل الامر النبى صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ونحوه وقيل مخففة من الثقيلة والمعنى انهم مكر واليرزىلوا  
 ما هو كالجبال الراسية ثباتا وتمكنا من آيات الله تعالى وشرائعه وقرأ الكسافى  
 لتزول بالفتح والرفع على انها المخففة واللام هى الفاصلة ومعناه تعظيم  
 مكرهم وقرئ بالفتح والنصب على لغة من يفتح لام كي وقرئ وان كاد مكرهم  
 ( فلا تحسبن الله بخلف وعده رساله ) مثل قوله انا لننصر رسلنا كتب الله  
 لاغبين انا ورسلى واصله بخلف رساله يقدم المفعول الثانى ايذانا بانه  
 لا يخلف الوعد اصلا لقوله ان الله لا يخلف الميعاد واذا لم يخلف وعده احدا  
 فكيف يخلف رساله ( ان الله عزيز ) غالب لا يما كرقادر لا يدفع ( ذواته )  
 لا اوليائه من اعدائه ( يوم تبدل الارض غير الارض ) بدل من يوم يأتيهم  
 او ظرف للانتقام او مقدر باذكر او لا يخلف وعده ولا يجوز ان ينتصب  
 بخلف لان ما قبل ان لا يعمل فيما بعده ( والسموات ) عطف على الارض  
 وتقديره والسموات غير السموات والتبديل يكون فى الذوات كقوله بدلت  
 الدراهم بالدنانير وعليه قوله بدلناهم جلودا غيرها وفى الصفة كقوله بدلت  
 الحلقة خاتما اذا اذبتها وغيرت شكلها وعليه قوله يبدل الله سيئاتهم  
 حسنات والآية تحتملهما وعن على رضى الله تعالى عنه تبدل ارضان  
 فضة وسموات من ذهب وعن ابن مسعود وانس رضى الله تعالى عنهما  
 يحشر الناس على ارض بيضاء لم يخطئ عليها احد خطيئة وعن ابن عباس  
 رضى الله تعالى عنهما هى تلك الارض وانما تغير صفاتها و بدل عليه  
 ماروى ابو هريرة رضى الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال تبدل  
 الارض غير الارض فتبسط وتمدد الاديم العكاظى لا ترى فيها عوجا  
 ولا مائتا واعلم انه يلزم على الوجه الاول ان يكون الحاصل بالتبديل  
 ارضا وسماء على الحقيقة ولا يبعد على الثانى ان يجعل الله الارض جهنم  
 والسموات الجنة على ما شعر به قوله تعالى كلا ان كتاب الابرار لفي عليين وقوله

ما بكر هون ) لانفسهم  
 من البنات والشر يك  
 في الرياسة واهانة الرسل  
 ( وتصف ) تقول  
 ( ألسنتهم ) مع ذلك  
 ( الكذب ) وهو ( أن لهم  
 الحسن ) عند الله أى الجنة  
 كقوله ولئن رجعت الى  
 ربى ان لى عنده للعسنى  
 قال تعالى ( لاجرم ) حقا  
 ( ان لهم النار ) وأنهم  
 مفراطون ( متروكون  
 فيها ) أو مقدمون اليها  
 وفي قراءة بكسر الراء أى  
 متجاوزون الحد ( تالله  
 لقد أرسلنا الى أمم من  
 قبلك ) رسلا ( فرين  
 لهم الشيطان أعمالهم ) السيئة  
 فرأوها حسنة فكذبوا  
 الرسل ( فهو وليهم )  
 متولى أمورهم ( اليوم )  
 أى فى الدنيا ( ولهم عذاب  
 أليم ) مؤلم فى الآخرة  
 وقيل المراد باليوم يوم  
 القيامة على حكاية  
 الحال الآتية أى لاولى لهم  
 غيره وهو عاجز عن نصر  
 نفسه فكيف ينصرهم  
 ( وما أنزلنا عليك )  
 يا محمد ( الكتاب ) القرآن

ان كتاب التجار لى سجين ( ورزوا ) من اجدانهم ( لله الواحد القهار )  
 لحاسبته ومجازاته وتوصيفه بالوصفين للاله على ان الامر فى غاية الصعوبة  
 كقوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فان الامر اذا كان لواحد  
 غلاب لا يغالب فلا مستغاث لاحد الى غيره ولا مستجار ( وترى المجرمين يومئذ  
 مقرنين ) قرن بعضهم مع بعض بحسب مشاركتهم فى العقائد والاعمال  
 كقوله تعالى واذا النفوس زوجت او قرنا مع الشياطين او مع ما اكتسبوا  
 من العقائد الزائفة والملكات الباطلة او قرنت ايديهم وارجلهم الى رقابهم  
 بالاغلال وهو يحتمل ان يكون تمثيلا لما اخذتهم على ما اقترفه ايديهم وارجلهم  
 ( فى الاصفا ) متعلق بمقرنين او حال من ضميره والصفاء القيد وقيل الغل قال سلامة  
 ابن جندل \* وزيد الحيل قد لاقى صفادا \* بعض يساعد وبعض ساق \* واصله  
 الشد ( سرا يلهم ) قصانهم ( من قطران ) وجاء قطران وقطران لغتين فيه وهو  
 ما يتخلف من الابهل فيطبخ فيه نأبه الابل الجرى فيحرق الجرب بحدته  
 وهو اسود منت تشتعل فيه النار بسرعة يطلى به جلود اهل النار حتى  
 يكون طلاؤه لهم كالقمص ليحتمل عليهم لدغ القطران ووحشة لونه  
 ونس ريحه مع اسراع النار فى جلودهم على ان التفاوت بين القطرانين  
 كالتفاوت بين النارين ويحتمل ان يكون تمثيلا لما يحيط بجوهر القس  
 من الملكات الرديئة والهيئات الوحشية فيجلب اليها انواعا من الغيوم والآلام  
 وعن يعقوب قطران والقطر الحساس او الصفر المذاب والاقى المناهى  
 حره والجملة حال ثانية او حال من ضمير مقرنين ( وتغشى وجوههم النار )  
 وتغشاها لانهم لم يتوجهوا بها الى الحق ولم يستعملوا فى تدره مشاعرهم  
 وحواسهم التى خلقت فيها لاجله كما تطلع على افتدتهم لانها فارغة  
 عن المعرفة مملوءة بالجهالات ونظيره قوله ان يتقى بوجهه سوء العذاب  
 يوم القيامة وقوله تعالى يوم يحبون فى النار على وجوههم ( ليحزى الله  
 كل نفس ) اى يفعل بهم ذلك ليحزى كل نفس مجرمة ( ما كسبت ) او كل  
 نفس من مجرمة او مطيعة لانه اذا بين ان المجرمين يعاقبون لاجرا مهم  
 علم ان المطيعين يثابون لطاعتهم ويتعبدون ذلك ان علق اللام يبرزوا  
 ( ان الله سريع الحساب ) لانه لا يشغله حساب عن حساب ( هذا ) اشارة  
 الى القرآن او السورة او ما فيه من العظة والتذكير او ما وصفه من قوله  
 ولا تحسبن الله ( بلاغ للناس ) كفاية لهم فى الموعظة ( ولينذروا به ) عطف

(الاثني عشر لهم) للناس  
 (الذي اخلفوا فيه)  
 من امر الدين (وهدي)  
 عطف على اثنين (ورجة  
 لقوم يؤمنون) به (والله  
 أنزل من السماء ماء فأحى به  
 الأرض) بالنبات (بعد  
 موتها) يسها (ان في ذلك)  
 المذكور (لاية)  
 دالة على البعث (لقوم  
 يسمعون) سماع تدبر  
 (وان لكم في الانعام  
 لعبرة) اعتبارا (نسقيكم)  
 بيان للعبرة (بما في بطونه)  
 أى الانعام (من) للابتداء  
 متعلقة بنسقيكم (بين فرث)  
 ثقل الكرث (ودم لنا  
 خالصا) لايشوبه شئ من  
 القرث والدم من طعم اوريد  
 اولون وهو بينهما (سائغا  
 للشاربين) سهل المرور  
 في حلقهم لايفص به (ومن  
 ثمرات النخيل والاعناب) ثمر  
 (تخذون منه سكرًا)  
 خرا بسكر سميت بالمصدر  
 وهذا قبل تحرهما (ورزقا  
 حسنا) كالتر والزبيب  
 والخل والدبس (ان في  
 ذلك) المذكور (لاية)

على محذوف أى لينصحو ولينذروا بهذا البلاغ فتكون اللام متعلقة  
 بالبلاغ ويجوز ان يتعلق بمحذوف تقديره ولينذروا به انزل اوتلى وقرئ  
 بفتح الياء من ندره اذا علمه واستعمله (وليعلموا انما هو الله واحد) بالنظر  
 والتأمل فيما فيه من الآيات الدالة عليه او المنبهة على مايدل عليه (وليدكر  
 اولوا الالباب) فيردعوا عما يريدون ويتدرعوا بما يحظيهم واعلم انه سبحانه  
 و تعالى ذكر لهذا البلاغ ثلاث فوائد اثنى هي الغاية والحكمة في انزال الكتب  
 تكميل الرسل للناس واستكمال القوة النظرية التي منتهى كمالها  
 التوحيد واستصلاح القوة العملية الذي هو التدرع بلباس التقوى  
 جعلنا الله من الفائزين بهما وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 من قرأ سورة ابراهيم اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من عبد الاصنام  
 وعدد من لم يعبد

(سورة الجمر مكية وهى تسع وتسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الرتلك ايات الكتاب وقرآن مبين) الاشارة الى آيات السورة والكتاب  
 هو السورة وكذا القرآن وتكره للتفخيم أى آيات الجامع لكونه كتابا كاملا  
 وقرآنا مبين ارشد من الغي بيانا عربيا (ربما يود الذين كفروا لو كانوا  
 مسلمين) حين عاينوا حال المسلمين عند نزول النصر او حلول الموت او يوم  
 القيامة وقرأ نافع وعاصم ربما بالتخفيف وقرئ ربما بالفتح والتخفيف وفيها  
 ثمان لغات ضم الراء وفتحها مع التشديد والتخفيف وباء التأنيث ودونها  
 وما كافة تكلفه عن الجر فيجوز دخوله على الفعل وحقه ان يدخل الماضى  
 لكن لما كان المتروك في اخبار الله تعالى كالماضى في تحققه اجرى مجراه وقيل  
 مانكرة موصوفة كقوله \* ربما تكره النفوس من الامرله فرجة كحل العقال  
 \* ومعنى التقليل فيه الايدان بانهم لو كانوا يودون الاسلام مرة فبالجرى  
 ان يسارعوا اليه فكيف وهم يودونه كل ساعة وقيل تدهشهم احوال  
 القيامة فان حانت منهم افاقة في بعض الاوقات تمنوا ذلك والغية في حكاية  
 ودادتهم كالغية في قولك حلف بالله ليفعلن (ذرهم) دعهم (ياكلوا  
 ويتمتعوا) بدنياههم (ويلهمهم الامل) ويشغلهم توقعهم لطول الاعمار  
 واستقامة الاحوال عن الاستعداد للعاد (فسوف يعلمون) سوء صنيعهم  
 اذا عاينوا جزاءه والغرض اقنطار الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم من

ارعواهم وايدانه بانهم من اهل الخذلان وان نصحبهم بعد اشتغال بمالا طائل  
تحتة وفيه الزام للحجة وتحذير عن اثار التعم وما يؤدى اليه طول الامل  
(وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم) اجل مقدر كتب في اللوح  
المحفوظ والمستثنى جلة واقعة صفة لقرية والاصل ان لا تدخلها الواو  
كقوله الالهة منذرون ولكن لما شابهت صور رتتها صورة الحال ادخلت عليها  
تأكيدها للصوقها بالموصوف (ما تسبق من امة اجلها وما يستأخرون)  
اي وما يستأخرون عنه وتذكير ضمير امة فيه الحمل على المعنى (وقالوا يا ايها  
الذى نزل عليه الذكر) نادوا به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على التهكم  
الآتى الى ما نادوه له وهو قولهم (انك لمجنون) ونظير ذلك قول فرعون  
ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون والمعنى انك لتقول قول المجانين  
حتى تدعى ان الله تعالى نزل عليك الذكر اى القرآن (لوما تأتينا) ركب لوم مع  
ما كارب مع اللمعنيين امتناع الشئ لوجود غيره والتخصيص (بالملائكة)  
ليصدقون ويعضدوا على الدعوة كقوله لولا انزل اليه ملك فيكون  
معه نذرا اول لعقاب على تكذيبك كما انت الامم المكذبة قبل (ان كنت  
من الصادقين) فى دعواك (ما ينزل الملائكة) بالياء مسندا الى ضمير اسم الله  
وقرأ حزة والكسائى وحفص بالنون وابو بكر بالياء والبناء للمفعول ورفع  
الملائكة وقرئ تنزل بمعنى تنزل (الا بالحق) الانزى لا ملتبس بالحق اى  
بالوجه الذى قدره واقتضته حكمته ولا حكمة فى ان تأتكم بصور  
تشاهدونها فانه لا يزيدكم الالبسا ولا فى معالجتكم بالقوبة فان منكم ومن  
ذراركم من سبقت كلمته بالايمان وقيل الحق الوحى او العذاب (وما كانوا  
اذا منظرين) اذا جواب لهم وجزاء الشرط مقدر اى ولو نزلنا الملائكة  
ما كانوا منظرين (انا نحن نزلنا الذكر) رد لانكارهم واستهزائهم ولذلك  
اكده من وجوه وقرره بقوله (واناله لحافظون) اى من التحريف والزيادة  
والنقص بان جعلناه معجزا مبينا لكلام البشر بحيث لا يخفى تغيير نظمه  
على اهل اللسان او نرى تطرق الحلل اليه فى الدوام بضمان الحفظه كما نرى  
ان يطعن فيه بانه المنزل له وقيل الضمير فى له للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
(ولقد ارسلنا من قبلك فى شيع الاولين) فى فرقهم جمع شيعه وهى الفرقة  
المتفقة على طريق ومذهب من شاعه اذ اتبعه واصله الشيعاء وهو الخطب  
الصغار يوقده الكبار والمعنى نبأ نارجالا فيهم وجعلناهم رسلا فيما بينهم

على قدرته تعالى (لقوم  
يعقلون) يدبرون (وأوحى  
ربك الى النحل) وحى  
الهام (أن) مفسرة  
أو مصدرية (اتخذى من  
الجبال بيوتا) تأوين اليها  
ومن الشجر (بيوتا  
) (ومما يعرشون) اى الناس  
يبنون لك من الاماكن والالم  
تأويها (ثم كلى من كل الثمرات  
فاسلكى) ادخلى (سبل ربك)  
طرقه فى طلب المرعى  
(ذلا) جمع ذلول حال من  
السبل اى مسخرة لك فلا  
تعسر عليك وان توعرت  
ولا تضل على العود منها  
وان بعدت وقيل من الضمير  
فى اسلكى اى مقادة لما يراد  
منك (يخرج من بطونها  
شراب) هو العسل (مختلف  
الوانه فيه شفاء للناس)  
من الاوجاع قيل لبعضها  
كما دل عليه تنكير شفاء  
اولكها بضميته الى غيره  
أقول وبدونها بنيت وقد أمر  
به صلى الله عليه وسلم من  
استطلق عايه بطنه رواه  
الشيخان (ان فى ذلك لآية  
لقوم يفكرون) فى صنعه

تعالى ( والله خلقكم ) ولم  
تكونوا شيئا ( ثم يتوفاكم )  
عند انقضاء آجالكم ( ومنكم  
من يرد الى أرذل العمر )  
أى أخسه من الهرم والخرف  
( لكيلا يعلم بعد علم شيئا )  
قال عكرمة من قرأ القرآن  
لم يضر بهذه الحالة ( ان الله  
عليم ) بتدبير خلقه ( قدير )  
على ما يريد ( والله فضل  
بعضكم على بعض في الرزق )  
فإنكم غنى وفقير وما لك  
ومملوك ( فما الذين فضلوا )  
أى الموالى ( برادى رزقهم  
على ماملكت أيسانهم ) أى  
بجاء على مارزقناهم من الاموال  
وغيرها شركة بينهم وبين  
ممالئكم ( فهم ) أى الممالك  
والموالى ( فيه سواء )  
شركاء المعنى ليس لهم  
شركاء من ممالئكم فى اموالهم  
فكيف يجعلون بعض  
ممالك الله شركاء له ( أفبعمة  
الله يحسدون ) يكفرون  
حيث يجعلون له شركاء ( والله  
جعل لكم من أنفسكم أزواجا )  
فخلق حواء من ضلع آدم  
وسائر النساء من نطف  
الرجال والنساء ( وجعل  
لكم من أزواجكم بنين

( وما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزئون ) كما يفعل هؤلاء وهو تسلية  
للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما الحال لا يدخل الامصار عافناه او ماضيا  
قريبا منه وهذا على حكاية الحال الماضية ( كذلك نسلكه ) ندخله  
( فى قلوب المجرمين ) والسلك ادخال الشئ فى الشئ كالخيط فى الخيط والرمح  
فى المطعون والضمير للاستهزاء وفيه دليل على ان الله تعالى يوجد الباطل  
فى قلوبهم وقيل للذكر فان الضمير الآخر فى قوله ( لا يؤمنون به ) له وهو  
حال من هذا الضمير والمعنى مثل ذلك السلك نسلك الذكر فى قلوب المجرمين  
مكذبا غير مؤمن به اوبى ان الجملة المتضمنة له وهذا الاجتجاج ضعيف  
اذلا تلزم من تعاقب الضمائر توافقها فى المرجوع اليه ولا يتعين ان تكون  
الجملة حالا من الضمير لجواز ان تكون حالا من المجرمين ولا ينافى كونها  
مفسرة للمعنى الاول بل يقو به ( وقد خلت سنة الاولين ) أى سنة الله فيهم  
بان خذلهم وسلك الكفر فى قلوبهم او باهلاك من كذب الرسل منهم  
فيكون وعيد الازل مكة ( ولو فتحنا عليهم ) على هؤلاء المقترحين  
بابا من السماء فظفوا فيه يصرعون اليها ويرون عجائبها طول  
نهارهم مستوحشين لما يرون او تصعد الملائكة وهم يشاهدونهم ( لقالوا )  
من غلوهم فى العناد وتشكيكهم فى الحق ( انما سكرت ابصارنا ) سدت  
عن الابصار بالسحر من السكر ويدل عليه قراءة ابن كثير بالتخفيف او حيرت  
من السكر ويدل عليه قراءة من قرأ سكرت ( بل نحن قوم مسحورون )  
قد سحرنا محمد بذلك كما قالوه عند ظهور غيره من الآيات وفى كلتى الحصر  
والاضراب دلالة على البت بان ما يروونه لاحقيقة له بل هو باطل خيل اليهم  
بنوع من السحر ( ولقد جعلنا فى السماء بروجا ) اثنى عشر مختلفة الهيئات  
والخواص على ما دل عليه الرصد والتجربة مع بساطة السماء ( وزيناها  
بالاشكال والهيئات البهية ( للناظرين ) المعتبرين المستدلين بها على قدرة  
مبدعها وتوحيد صانعها ( وحفظناها من كل شيطان رجيم ) فلا يقدر  
ان يصعد اليها ويوسوس اهلها ويتصرف فى امرها ويطلع على  
احوالها ( الا من استرق السمع ) بدل من كل شيطان واسترق السمع اختلاسه  
سراشبه به خطفتهم اليسيرة من قطان السموات بما بينهم من المناسبة فى  
الجواهر او بالاستدلال من اوضاع الكواكب وحركاتها وعن ابن عباس  
رضى الله تعالى عنهما انهم كانوا يحجبون عن السموات فلما ولد عيسى



وحفدة ) أولادا لاولاد  
( ورزقكم من الطيبات )  
من أنواع الثمار والحبوب  
والحيوان ( أقبالباطل )  
الضنم ( يؤمنون وبنعمت  
الله هم يكفرون ) بأشراكهم  
( ويعبدون من دون الله )  
أى غيره ( مالا يملك لهم  
رزقا من السموات ) بالمطر  
( والارض ) بالنبات ( شيئا )  
بدل من رزقا ( ولا يستطيعون )  
يقدرون على شئ وهو  
الاصنام ( فلا تضر بوالله  
الامثال ) لاتجعلوا الله أشباها  
تشركوهم به ( ان الله يعلم )  
أن لا مثله ( وأنتم لاتعلمون )  
ذلك ( ضرب الله مثلا )  
ويبدل منه ( عبدا مملوكا )  
صفة تميزه من الحر فانه  
عبد الله ( لا يقدر على شئ )  
لعدم ملكه ( ومن ) نكرة  
موصوفة أى حرا ( رزقناه  
من رزقا حسنا فهو ينفق منه  
سرا وجهرا ) أى يتصرف  
فيه كيف يشاء والاول  
مثل الاصنام والثانى مثله  
تعالى ( هل يستوون ) أى  
العبيد العجزة والحر  
المتصرف لا ( الحمد لله )  
وحده ( بل أكثرهم ) أى أهل

عليه الصلاة والسلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله تعالى  
عليه وسلم منعوا من كلها بالشهب ولا يقدح فيه تكونها قبل المولد لجواز  
ان يكون لها اسباب اخرو قيل الاستثناء منقطع أى ولكن من يسترق السمع  
( قاتعه ) قبعه ولحقه ( شهاب مبين ) ظاهر للبصرين والشهاب شهاب  
نار ساطعة وقد يطلق للكوكب والسنان لما فيهما من البريق ( والارض  
مددناها ) بسطناها ( والقينا فيها رواسى ) جبالا ثوابت ( وانبتنا فيها )  
فى الارض اوفبها وفى الجبال ( من كل شئ موزون ) مقدر بمقدار معين  
تقتضيه حكمته او مستحسن مناسب من قولهم كلام موزون او ما يوزن  
ويقدر اوله وزن فى ابواب النعمة والمغفرة ( وجعلنا لكم فيها معاش )  
تعيشون بها من المطاعم والملابس وقرى بالهمزة على التشبيه بشمائل ( ومن  
لستم له برازقين ) عطف على معاش او على محل لكم ويريد به العيال والخدم  
والممالك وسائر ما يظنون انهم يرزقونهم ظنا كاذبا فان الله يرزقهم وايهم  
وفذ لك الآية الاستدلال بجعل الارض ممدودة بمقدار وشكل معينين  
مختلفة الاجزاء فى الوضع محدثة فيها انواع النبات والحيوان المختلفة خلقه  
وطبيعة مع جواز ان لا يكون كذلك على كمال قدرته وتناهى حكمته والتفرد  
فى الالوهية والامنان على العباد بما انعم عليهم فى ذلك ليوحدوه ويعبدوه  
نم بالغ فى ذلك وقال ( وان من شئ الا عندنا خزائنه ) أى وما من شئ الا  
ونحن قادرون على ايجاده وتكوينه اضعاف ما وجد منه فضرِب الخرائن  
من لا لا قدره اوشبه مقدوراته بالاشياء المخفونة التى لا يحوج اخراجها الى  
كلفة واجتهاد ( وما ننزله ) من يفاع القدرة ( الا بقدر معلوم ) حده الحكمة  
وتعلقت به المشيئة فان تخصيص بعضها بالايجاد فى بعض الاوقات مشتملا  
على بعض الصفات والحالات لابلده من مخصص حكيم ( واؤسلسا الرياح  
لوافتح ) حوامل شبه الريح التى جائت بخير من انشاء سحاب فاطر بالحيامل  
كأشبه ما لا يكون كذلك بالعقيم او ملقحات للشجر والسحاب ونظيره الطوايح  
بمعنى المطيمات فى قوله \* ومختط بما تطيح الطوايح \* وقرئ \* وارسلنا  
الريح على تأويل الجنس ( فانزلنا من السماء ماء ) بقدر ( فاسقيا كوه ) فجعلناه  
لكم سقيا ( وما انتم له مخازين ) قادرين متمكنين من اخراجهم من عندهم ما انبت  
لنفسه او حافطين فى الغدران والعيون والآبار وذلك ايضا يدل على المدبر  
الحكيم كما تدل حركة الهواء فى بعض الاوقات من بعض الجهات على وجه

يتمتع به الناس فان طبيعة الماء تقتضى الغور فوقوفه دون حده لابلده من  
 مخصص ( واما نحن نحسب ) بايجاد الحياة في بعض الاجسام القابلة لها  
 ( ونميت ) لانها وقد اول الحياة بما يعم الحيوان والنبات وتكرير الضمير  
 الدلالة على الحضرة ( ونحن الوارثون ) الباقون اذا مات الخلاق كلها  
 ( ولقد علمنا المتقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين ) من استقدم ولادة  
 ووفوتاً ومن استأخر او من خرج من اصلاب الرجال ومن لم يخرج بعد او من  
 تقدم في الاسلام والجهاد وسبق الى الطاعة او تأخر لا يخفى علينا شئ من  
 اجواركم وهو بيان لكمال علمه بعد الاحتجاج على كمال قدرته فان ما يدل  
 محلي قدرته دليل محلي علمه وقيل رغب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 على الصف الاول فازد حوا عليه فنزلت وقيل ان امرأة حسناء كانت  
 تصلى خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتقدم بعض القوم لثلا  
 ينظر اليها وتأخر بعض ليصبرها فنزلت ( وان ربك هو يحشرهم ) لا محالة  
 للجزاء وتوسيط الضمير للدلالة على انه القادر والمتولى يحشرهم لا غير وتصدير  
 الجملة بان تحقيق الوعد والتنبيه على ان ما سبق من الدلالة على كمال قدرته  
 وعلمه بتفاصيل الاشياء يدل على صحة الحكم كما صرح به بقوله ( انه حكيم )  
 باهر الحكمة متقن في افعاله ( عليم ) وسع علمه كل شئ ( ولقد خلقنا الانسان  
 من صلصال ) طين يابس بصلصال اى بصوت اذا نقر وقيل هو من  
 صلصل اذا انتن تضعيف صل ( من حاء ) طين تغير واسود من طول  
 مجاورة الماء وهو وصفه بصلصال اى كائن من حاء ( مسنون ) مصور من سنة  
 الوجه او مصبوب ليس ويتصور كالجواهر المذابة تصب في القوالب من السن  
 وهو الصب كانه افرغ الحما فصور منها تمثال انسان اجوف فيس حتى اذا نقر  
 بصلصل ثم غير ذلك طورا بعد طور حتى سواه ونفخ فيه من روحه او منى  
 من سننت الحجر على الحجر اذا حككته فان ما يسيل بينهما يكون متنا ويسمى  
 سنينا ( والجان ) اباجن وقيل ابليس ويحوزان يراد به الجنس كما هو  
 الطاهر من الانسان لان تشعب الجنس لما كان من شخص واحد خلق من  
 مادة واحدة كان بالجنس بامر مخلوقا منها واتصا به بفعل يفسره قوله  
 ( خلقناه من قبل ) خلق الانسان ( من نار السموم ) من نار الحر الشديد  
 النافذ في المناسم ولا يتمتع خلق الحياة في الاجرام البسيطة كما لا يتمتع خلقها  
 في الجواهر المجردة فضلا عن الاجساد المولفة التي الغالب فيها الجزء

مكة ( لا يعلمون ) ما يصيرون  
 اليه من العذاب فيشركون  
 ( وضرب الله مثلا ) ويبدل  
 منه ( رجلين احدهما (أبكم )  
 ولد أخرس ( لا يسدر على  
 شئ ) لانه لا يفهم ولا يفهم  
 ( وهو كل ) ثقيل ( على  
 مولاه ) ولى أمره ( أينما  
 يوجهه ) يصرفه ( لايات )  
 منه ( بخير ) بنجح وهذا  
 مثل الكافر ( هل يستوى  
 هو ) الابكم المذكور ( ومن  
 يأمر بالعدل ) اى ومن هو  
 ناطق نافع للناس حيث  
 يأمره ويحث عليه ( وهو  
 على صراط ) طريق  
 ( مستقيم ) وهو الثانى  
 المؤمن لا وقيل هذا مثل الله  
 والابكم للاصنام والذين  
 قبله في الكافر والمؤمن  
 ( ولله غيب السموات والارض )  
 اى علم ما غاب فهما ( وما  
 امر الساعة الا كلمح البصر  
 أو هو أقرب ) منه لانه بلفظ  
 كن فيكون ( ان الله على كل  
 شئ قدير والله أخرجكم من  
 بطون أمها تكلم لا تعلمون  
 شيئا ) الجملة حال ( وجعل  
 لكم السمع ) بمعنى الاسماع  
 ( والابصار والافئدة )

النارى فانها اقبل لها من التى الغالب فيها الجزء الارضى وقوله من نار باعتبار الغالب كقوله خلقكم من تراب ومساق الآية كما هو للدلالة على كمال قدرة الله وبيان بدء خلق الثقلين فهو للتنبيه على المقدمة الثانية التى يتوقف عليها امكان الخشر وهو قبول المواد للجمع والاحياء (واذ قال ربك) واذ كروقت قوله (للملائكة انى خالق بشرا من صلصال من جامسنون فاذا سويته) عدلت خلقته وهياته لنفخ الروح فيه (ونفخت فيه من روحي) حتى جرى آثاره فى تجاويف اعضائه فحىي واصل النفخ اجراء الريح فى تجويف جسم آخر ولما كان الروح يتعلق اولا بالبحار اللطيف المنبعث من القلب ويفيض عليه القوة الحيوانية فيسرى حاملا لها فى تجاويف الشرايين الى اعماق البدن جعل تعلقه بالبدن نفخا وازافة الروح الى نفسه كما مر فى سورة النساء (فلقطوا له (ساجدين) امر من وقع يقع (فوجد الملائكة كلهم اجمعون) اكد بتأكيدين للمبالغة فى التعميم ومنع التخصيص وقيل اكد بكل للاحاطة وباجعين للدلالة على انهم سجدوا مجتمعين دفعة وفيه نظر اذ لو كان الامر كذلك كان الثانى حالا لانا كيدا (الابليس) ان جعل منقطعاً اتصل به قوله (ابى ان يكون مع الساجدين) اى لكن ابليس ابى وان جعل متصلاً كان استثناء على انه جواب سائل قال هلا سجد (قال يا ابليس مالك ان لا تكون) اى عرض لك فى ان لا تكون (مع الساجدين) لا دم (قال لم اكن لا سجد) اللام لتأكيد النفي اى لا يصح منى وينافى حالى ان اسجد (البشر) جسمانى كيف وانا ملك روحانى (خلقته من صلصال من جامسنون) وهو اخس العناصر وخلقته من نار وهو اشرفها استنقض آدم باعتبار النوع والاصل وقد سبق الجواب عنه فى سورة الاعراف (قال فاخرج منها) من السماء او الجنة او زمرا الملائكة (فالك رجيم) مطرود من الخير والكرامة فان من يطرد يرحم بالحجر او شيطان يرحم بالشهب وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته (وان عليك اللعنة) هذا الطرد والابعاد (الى يوم الدين) فانه منتهى امدال لعن فانه يناسب ايام التكليف ومنه زمان الجزاء وما فى قوله فاذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين بمعنى اخر ينسب عنده هذه وقيل انما حد الله به لانه ابعد غاية يضر بها الناس اولانه يعذب فيه بما ينسب الى اللعن معه فيصير كالزائل (قال رب فانظرنى)

القلوب (لملككم تشكروا) على ذلك فتؤمنون (ألم يروا الى الطير مسخرات) مذلات للطيران (فى جوا السماء) اى الهواء بين السماء والارض (ما يسكنهن) عند قرض أجنحتهن وبسطها أن يقعن (الاله) بقدرته (ان فى ذلك لايات لقوم يؤمنون) هى خلقها بحيث يمكنها الطيران وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيه وامساكها (والله جعل لكم من بيوتكم سكنا) موضعاً تسكنون فيه (وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) كالخبايا والقباب (تستخفونها) للحمل (يوم ظعنكم) سفركم (ويوم اقامتكم ومن أصوافها) أى الغنم (وأوبارها) أى الابل (وأشعارها) أى المعز (أثاناً) مثاقاً لبيوتكم كبسط وأكسية (ومثاقاً) تتمتعون به (الى حين) بلى فيه (والله جعل لكم مما خلق من البيوت والشجر والغمام (ظللاً) جمع ظل تقيكم حر الشمس (وجعل لكم من الجبال أكنناً) جمع كن وهو ما يسكن فيه كالغار والسرب

(وجعل لكم سرايل) قصا  
 (تقيكم الحر) أى والبرد  
 (وسرايل تقيكم بأسكم)  
 حربكم أى الطعن والضرب  
 فيها كالدرع والجواشن  
 (كذلك) كما خلق هذه الاشياء  
 (بتم نعمته) فى الدنيا (عليكم  
 بخلق ما يحتاجون اليه  
 (لعلكم) يا أهل مكة (تسلون  
 توحيدونه) (فان تولوا)  
 أعرضوا عن الاسلام (فانما  
 عليك) يا محمد (البلاغ المبين)  
 الابلاغ البين وهذا قبل الامر  
 بالقتال (يعرفون نعمت الله)  
 اى يقرون بانها من عنده (ثم  
 ينكرونها) باشراكهم  
 (واكثرهم الكافرون و)  
 اذكر (يوم نبعث من كل امة  
 شهيدا) هو نبيها يشهد لها  
 وعليها وهو يوم القيمة (ثم  
 لا يؤذن للذين كفروا) فى  
 الاعتذار (ولا هم يستعقبون)  
 لا يطلب منهم العتبي أى  
 الرجوع الى ما رضى الله (واذا  
 رأى الذين طلبوا) كفروا  
 (العذاب) النار (فلا يخفف  
 عنهم) العذاب (ولا هم  
 ينظرون) يهلون عنه اذ اراوه  
 (واذا رأى الذين اشركوا  
 شركاءهم) من الشياطين

فاخرنى والغاء متعلقة بمحذوف دل عليه فاخرج منها فاك رجم (الى يوم  
 يبعثون) اراد ان يجد فسحة فى الاغواء ونجاة عن الموت اذ لاموت بعد وقت  
 البعث فاجابه الى الاول دون الثانى (قال فاك من المنظرين الى يوم الوقت  
 المعلوم) المسمى فيه اهلك عند الله او انقراض الناس كلهم وهو النفخة  
 الاولى عند الجمهور ويجوز ان يراد بالايام الثلاثة يوم القيامة واختلاف  
 العبارات لاختلاف الاعتبارات فبر عنه اولا يوم الجزاء لما عرفته وثانيا يوم  
 البعث اذ به يحصل العلم بانقطاع التكليف والباس عن التضييل وثالثا بالمعلوم  
 لوقوعه فى الكلامين ولا يلزم من ذلك ان لا يموت فلعلة يموت اول اليوم  
 ويبعث الخلائق فى تضاعيفه وهذه مخاطبة وان لم تكن بواسطة لم تدل على  
 علو منصب ابليس لان خطاب الله تعالى له على سبيل الاهانة والاذلال  
 (قال رب بما اغويتنى) الباء للقسم وما مصدرية وجوابه (لا زين لهم  
 فى الارض) والمعنى اقمم باغوائك اياى لا زين لهم المعاصى فى الدنيا  
 التى هى دار الغرور كقوله اخلد الى الارض وفى انعقاد القسم بافعال الله  
 تعالى خلاف وقيل للسببية والمعتلة اولوا الاغواء بالنسبة الى الغي  
 او التسبب له بامر اياه بالسجود لآدم عليه السلام او بالاضلال عن طريق  
 الجنة واعتذروا عن امهال الله تعالى له وهو سبب لزيادة غيه وتسليطه على  
 اغواء بنى آدم بان الله تعالى علم منه او بمن تبعه انهم يموتون على الكفر  
 ويصيرون الى النار اهل اولم يهل وان فى امهاله تعريضا بمن خالفه  
 لاستحقاق مزيد الثواب وضعف ذلك لا يخفى على ذوى الالباب (ولا اغوينهم  
 اجمعين) ولا جلنهم اجمعين على الغواية (الاعبادك منهم المخلصين)  
 اخلصنهم لطاعتك وطهرتهم من الشوائب فلا يعمل فيهم كيدى وقرأ  
 ابن كثير وابن عامر وابو عمرو بالكسر فى كل القرآن اى الذين اخلصوا  
 نفسهم لله (قال هذا صراط على) حق على ان اراعيه (مستقيم) لانحراف  
 عنه والاشارة الى تضمنه الاستثناء وهو تخلص المخلصين من اغوائه  
 او الاخلاص على معنى انه طريق على يؤدى الى الوصول الى من غير  
 اعوجاج وضلال وقرئ على من علو الشرف (ان عبادى ليس لك عليهم  
 سلطان الا من ابتك من العاوين) تصديق لابليس فيما استثناه وتغيير  
 الوضع لتعظيم المخلصين ولان المقصود بيان عصمتهم وانقطاع مخالاب  
 الشيطان عنهم او تكذيب له فيما اوهم ان له سلطانا على من ليس

وغيرها ( قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو ) فعبدهم ( من دونك فآلقوا اليهم القول ) اى قالوا لهم ( انكم لكاذبون ) فى قولكم انكم عبدتمونا كما فى آية اخرى ما كانوا اياما يعبدون سيكفرون بعبادتهم ( والقوا الى الله يومئذ السلم ) استسلموا لحكمته ( وضل ) غاب ( عنهم ما كانوا يفترون ) من ان آلهتهم تشفع لهم ( الذين كفروا وصدوا ) الناس ( عن <sup>ببيل الله</sup> دينه ) زدهم عذابا فوق العذاب ( الذى استحقوه بكفرهم ) قال ابن مسعود عقارب انيابها كالنخل الطوال ( بما كانوا يفسدون ) يصدهم الناس عن الايمان ( و ) اذكر ( يوم نبعث فى كل امة شهيدا عليهم من انفسهم ) هو نبيهم ( وجئناك ) يا محمد ( شهيدا على هؤلاء ) اى قومك ( وازلنا عليك الكتاب ) القرآن ( تبانا ) بيانا ( لكل شئ ) يحتاج اليه الناس من امر الشريعة ( وهدى ) من الضلالة ( ورحمة بشرى ) بالجنة ( للمسلمين ) الموحدون ( ان الله يأمر بالعدل )

بمخلص من عباده فان انتهى تزيينه التخرىص والتدليس كما قال وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعا وعلى الاول يدفع قول من شرط ان يكون المستثنى اقل من الباقي لافضائه الى تناقض الاستثناءين ( وان جهنم لموعدهم ) لموعدهم الفواين والمتبعين ( اجمعين ) تأكيد للضمير احوال والعامل فيها الموجدان جعلته مصدرا على تقدير مضاف ومعنى الاضافة ان جعلته اسم مكان فانه لا يعمل ( لها سبعة ابواب ) يدخلون فيها لكثرتهم وطبقات ينزلونها بحسب مراتبهم فى المناوبة وهى جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية ولعل تخصيص العدد لانحصار جميع المملكات فى الركون الى المحسوسات ومتابعة القوة الشهوية والغضبية اولان اهلها سبع فرق ( لكل باب منهم ) من الاتباع ( جزء مقسوم ) افرزله فاعلاها للموحدين العصاة والثاني لليهود والثالث للصاري والرابع للصائبين والخامس للمجوس والسادس للمشركين والسابع للمناققين وقرأ ابو بكر جزؤ بالتثنية وقرئ جز على حذف الهزة والقاء حركتها على الزاى ثم الوقف عليه بالتشديد ثم اجراء الوصل مجرى الوقف ومنهم حال منه او من المستكن فى الظرف لافى مقسوم لان الصفة لاتعمل فيما تقدم موصوفها ( ان المتقين ) من اتباعه فى الكفر والفواحش فان غيرها مكفرة ( فى جنات وعيون ) لكل واحد جنة وعين اول كل عدة منهما كقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان ثم قوله ومن دونهما جنتان وقوله مثل الجنة التى وعد المتقون فيها انهار من ماء غير آسن الآية وقرأ نافع وحفص وابو عمرو وهشام وعيون بضم العين حيث وقع والباقون بكسر العين ( ادخلوها ) على ارادة القول وقرئ بقطع الهزة وكسر الخاء على انه ماض فلا يكسر النون ( بسلام ) سالمين او مسلما عليكم ( آمنين ) من الآفات والزوال ( ونزعنا ) فى الدنيا بما الف بين قلوبهم او فى الجنة بتطبيب نفوسهم ( ما فى صدورهم من غل ) من حقد كان فى الدنيا وعن على رضى الله تعالى عنه ارجوان اكون انا وعثمان وطحمة والزبير منهم او من التحاسد على درجات الجنة ومراتب القرب ( اخوانا ) حال من ضمير فى جنات اوفاعل ادخلوها او الضمير فى آمنين او الضمير المضاف اليه والعامل فيها معنى الاضافة وكذا قوله ( على سرر متقابلين ) ويجوز ان يكونا صفتين لاختوانا احوالين من ضميره لانه بمعنى متصافين

وان يكون متقابلين حالا من المستتر في على سرر (لا يسمهم فيها نصب)  
استئناف احوال بعد حال من الضمير في متقابلين (وما هم منها  
بمخرجين) فان تمام النعمة بالخلود (نبي عبادي اني انا الغفور الرحيم وان  
عذابي هو العذاب الاليم) فذلك ما سبق من الوعد والوعيد وتقرير له وفي  
ذكر المغفرة دليل على انه لم يرد بالمتقين من يتقى الذنوب بانصرها كبيرها  
وصغيرها وفي توصيف ذاته بالغفر ان والرحمة دون التعذيب ترجيح الوعد  
وتأكيده وفي عطف (ونبشهم عن صيف ابراهيم) على نبي عبادي  
تحقيق لهما بما يعتبرون به (اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما) اي نسلم عليك  
سلاما اوسلما سلاما (قال انا منكم وجلون) خائفون وذلك لانهم دخلوا  
بغير اذن وبغير وقت اولانهم امتنعوا من الاكل والوجل اضطراب النفس  
لتوقع ما تكره (قالوا لا توجل) وقرئ لا توجل ولا توجل من اوجله ولا توجل  
من واجله بمعنى اوجله (انا بشرك) استئناف في معنى التعليل للنهي عن الوجله فان  
البشر لا يخاف منه وقرأ حزة بشرك من البشر (بغلام) هو اسحق عليه  
السلام لقوله فبشرناها باسحق (عليم) اذا بلغ (قال ابشر تموني على ان  
مسنى الكبر) تعجب من ان يولد له مع مس الكبرياء او انكار لان يشربه  
في مثل هذه الحالة وكذلك قوله (فيم تبشرون) اي فباي عجوبة تبشرون  
اي فباي شئ تبشرون فان البشارة بما لا يتصور وقوعه عادة بشارة بغير شئ  
وقرأ ان كثير بكسر النون مشددة في كل القرآن على ادعائهم انهم في نون  
الوقاية وقرأ نافع بكسرها مخففة على حذف نون الجمع استنقالا لاجتماع  
المثلين ودلالة باقية نون الوقاية على الياء (قالوا بشرناك بالحق) بما يكون  
لا محالة او باليقين الذي لا لبس فيه او بطريقة هي حق وهو قول الله تعالى  
وامره (فلا تكن من القانطين) من الابسيز من ذلك فانه تعالى قادر على  
ان يخلق بشرا من غير ابوين فكيف من شيخ فان وعجوز عاقر وكان استعجال  
ابراهيم صلوات الله عليه باعتبار العادة دون المقدرة ولذلك (قال ومن  
يقنط من رحمة ربه الا الضالون) اي المخطئون طريق المعرفة فلا يعرفون  
سعة رحمة الله وكمال علمه وقدرته كما قال لا يأس من روح الله الا القوم  
الكافرون وقرأ ابو عمرو والكسائي يقنط بالكسر وقرئ بالضم وماضيها  
قنط بالفتح (قال فما خطبكم ايها المرسلون) اي فاشأنكم الذي ارسلتم  
لاجله سوى البشارة ولعله علم ان كمال المقصود ليس البشارة لانهم كانوا عدا

التوحيد أو الانصاف  
(والاحسان) أداء الفرائض  
أو ان تعبد الله كأنك تراه  
كما في الحديث (وايتاء) اعطاء  
(ذی القربى) القرابة خصه  
بالذكر اهتماما به (وينهى  
عن الفحشاء) الزنا (والمكر)  
شرعا من الكفر والمعاصي  
(والبغي) الظلم للناس خصه  
بالذكر اهتماما كما بدأ  
بالفحشاء كذلك (يعظكم)  
بالامرو والنهي (لعلكم تذكرون  
تعظون وفيه ادغام التاء  
في الاصل في الذال وفي  
المستدرک عن ابن مسعود  
وهذه اجمع آية في القرآن  
للتخير والشر (واوفوا  
بعهد الله) من البيع  
والايمان وغيرها (اذا  
عاهدتم ولا تقضوا الايمان  
بعد توكيدها) توثيقها  
(وقد جعلتم الله عليكم  
كفيلا) بالوفاء حيث حلقتكم به  
والجملة حال (ان الله يعلم ما  
تفعلون) تهديد لهم (ولا تكونوا  
كالتى نقضت) افسدت  
(غزلها) ما غزلته (من  
بعد قوة) احكام له وبرم  
(انكاثا) حال جمع نكث وهو  
ما نكث اي يحل احكامه  
وهي امرأة حقاء مكنة

والبشارة لا تحتاج الى العدد ولذلك اكتفى بالواحد في بشارة زكريا ومريم عليهما السلام ولأنهم بشروه في تضاعيف الحال لازالة الوجع ولو كانت تمام المقصود لا تبدأوا بها ( قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين ) يعني قوم لوط ( الآل لوط ) ان كان استثناء من قوم كان منقطعا اذا القوم مقيد بالاجرام وان كان استثناء من الضمير في مجرمين كان متصلا والقوم والارسلان شاملين للمجرمين وآل لوط المؤمنين به وكان المعنى انا ارسلنا الى قوم اجرم كلهم الآل لوط منه لنهلك المجرمين وننجي آل لوط ويدل عليه قوله ( انا المنجوههم اجمعين ) اي بما نغذب به القوم وهو استئناف اذا اتصل الاستثناء ومتصل بآل لوط جار مجرى خبر لكن اذا انقطع وعلى هذا جاز ان يكون قوله ( الامرأته ) استثناء من آل لوط او من ضميرهم وعلى الاول لا يكون الامن ضميرهم لاختلاف الحكمين اللهم الا ان يجعل انا المنجوههم اعتراضا وقرا حزة والكسائي المنجوههم مخففا ( قدرنا انها لمن العابرين ) الباقين مع الكفرة لتلك معهم وقرا ابو بكر عن عاصم قدرنا ههنا وفي التمل بالتحفيف وانما علق والتعليق من خواص افعال القلوب لتضمنه معنى العلم ويجوز ان يكون قدرنا جرى مجرى قلنا لان التقدير بمعنى القضاء قول واصله جعل الشيء على مقدار غيره واسنادهم اياه انفسهم وهو فعل الله تعالى لما لهم من القرب والاختصاص به ( فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم مسكرون ) تنكركم نفسي وتفر عنكم مخافة ان تطر قوتي بشر ( قالوا بل جشاك بما كانوا فيه يمترون ) اي ما جشاك بما تنكرنا لاجله بل جشاك بما يسرك ويشفي لك من عدوك وهو العذاب الذي توعدتهم به فيمترون فيه ( وائيناك بالحق ) باليقين من عذابهم ( وانا لصادقون ) فيما اخبرناك به ( فأسر باهلك ) فاذهب بهم في الليل وقرا الحجاز يان بوصل الهمزة من السرى وهما بمعنى وقرى سر من السير ( بقطع من الليل ) في طائفة من الليل وقيل في آخره قال \* افتحى الباب وانظري في الجوم \* كم علينا من قطع ليل بهيم ( واتبع ادبارهم ) وكن على اثرهم تذودهم وتسرع بهم وتطلع على حالهم ( ولا يلتفت منكم احد ) لينظر ما وراءه فيرى من الهول مالا يطيقه او فيصيبه ما اصابهم او ولا ينصرف احدكم ولا يتخلف لفرض فيصيبه العذاب وقيل نموا عن الالتفات لبوطنوا نفوسهم على المهاجرة ( وامضوا حيث تؤمرون ) الى حيث امركم الله بالمضي اليه وهو الشام

كانت تغزل طول يومهم ثم تنقضه ( تنخذون ) حال من ضمير تكونوا اي لا تكونوا مثلها في اتخاذكم ( أيمانكم دخلا ) هو ما يدخل في الشيء وليس منه اي فساد او خديعة ( بينكم ) بأن تنقضوها ( أن ) اي لأن ( تكون أمة ) جماعة ( هي أربي ) اكثر ( من أمة ) وكانوا يحالفون الخلفاء فاذا وجدوا أكثر منهم وأعز نقضوا حلف اولئك وحالفوهم ( انما يلوكم ) يخنبركم ( الله به ) اي بما أمر به من الوفاء بالعهد لينظر المطيع منكم والعاصي أو يكون أمة أربي لينظر أتفدون أم لا ( وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تخافون ) في الدنيا من أمر العهد وغيره بأن يعذب النساك ويثيب الوافي ( ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ) أهل دين واحد ( ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء ولتسئلن ) يوم القيامة سؤال تكبيت ( عما كنتم تعملون ) تجاوزوا عليه ( ولا تنخذوا أيمانكم

او مصر فهدى وامضوا الى حيث وتؤمرون الى ضميره المحذوف على  
 الاتساع (وقضينا اليه) اي اوحينا اليه مقضيا ولذلك عدى بالي (ذلك  
 الامر) مبهم يفسره (ان دار هؤلاء مقطوع) ومحله النصب على البدل  
 منه وفي ذلك تفخيم للامر وتعظيم له وقرئ بالكسر على الاستئناف  
 والمعنى انهم يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبق منهم احد (مصححين)  
 داخلين في الصبح وهو حال من هؤلاء اومن الضمير في مقطوع وجعه للحمل  
 على المعنى فان دار هؤلاء في معنى مدبري هؤلاء (وجاء اهل المدينة)  
 سدوم (يستبشرون) باضياف لوط طمعا فيهم (قال ان هؤلاء ضيفي  
 فلا تقضحون) بفضيحة ضيفي فان من اسبى الى ضيفه فقد اسبى اليه  
 (واتقوا الله) في ركوب الفاحشة (ولا تخزون) ولا تذللون بسبيهم  
 من الخزي وهو الهوان او ولا تنجبلون فيهم من الخزية وهو الحياء  
 (قالوا ألم نهك عن العالمين) عن ان تجير منهم احدا وتمنع بيننا وبينهم  
 فانهم كانوا يتعرضون لكل احد وكان لوط يمنعهم عنه بقدر وسعه  
 او عن ضيافة الناس وازالهم (قال هؤلاء بناتي) يعني نساء القوم فان نبى  
 كل امة بمنزلة ابهم وفيه وجوه ذكرت في سورة هود (ان كنتم فاعلين)  
 قضاء الوطر او ما اقول لكم (لعمرك) قسم بحياة المخاطب وهو  
 النبي عليه الصلاة والسلام وقيل لوط عليه السلام قالت الملائكة له ذلك  
 والتقدير لعمرك قسمي وهولعة في العمر يختص به القسم لاثار الاخف فيه لانه  
 كثير الدور على لستهم (انهم لفي سكرتهم) لفي غوايتهم اوشدة غلثهم التي  
 ازالت عقولهم وتميزهم بين خطائهم والصواب الذي يشار به اليهم  
 (بعمهون) يتخبرون فكيف يسمعون نبحك وقيل الضمير لقريش والجملة  
 اعتراض (فاخذتهم الصيحة) يعني صيحة هائلة مهلكة وقيل صيحة جبريل  
 (مشرقين) داخلين في وقت شروق الشمس (فجعلنا عاليها) على المدينة  
 او على قراهم (سافلها) فصارت منقلبة بهم (وامطرنا عليهم حجارة  
 من سجيل) من طين متنجس او طين عليه كتاب من السجل وقد تقدم مزيد  
 بيان لهذه القصة في سورة هود (ان في ذلك لايات للنوسمين) المتفكرين  
 المنفرسين الذين يتثبتون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة الشيء بسمته (وانها)  
 وان المدينة او القرى (لبسبيل مقيم) ثابت يسلكه الناس ويرون آثارها  
 (ان في ذلك لاية للؤمنين) بالله ورسله (وان كان اصحاب الائمة لظالمين)

دخلا بينكم) كرهه تأكيلا  
 (فنزّل قدم) اي أقدا مكم  
 عن محجة الاسلام (بعدثونها)  
 استقامتها عليها (وتذوقوا  
 السوء) اي العذاب  
 (بما صدقتم عن سبيل الله)  
 اي بصدقكم عن الوفاء بالعهد  
 أو بصدقكم غيركم عنه لانه  
 يستن بكم (ولكم عذاب  
 عظيم) في الآخرة (ولا  
 تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا)  
 عن الدنيا بان تقضوه لاجله  
 (انما عند الله) من الثواب  
 (هو خير لكم) مما في الدنيا  
 (ان كنتم تعلمون) ذلك  
 فلا تقضوا (ما عندكم) من  
 الدنيا (ينفد) يفنى (وما  
 عند الله باق ولنجزين)  
 بالياء والنون (الذين صبروا)  
 على الوفاء بالعهود (أجرهم  
 بأحسن ما كانوا يعملون)  
 احسن بمعنى حسن (من عمل  
 صالحا من ذكرا وانثى  
 وهو مؤمن فلنجزيه حياة  
 طيبة) قيل هي حياة الجنة  
 وقيل في الدنيا بالقضاء أو  
 الرزق الحلال (ولنجزينهم  
 أجرهم بأحسن ما كانوا  
 يعملون فاذا قرأت القرآن)  
 اي أردت قراءته (فاستعذ



هم قوم شعيب عليه السلام كانوا يسكنون الغيبة فبعثه الله اليهم فكذبوه  
 فاهلكوا بالظلة والايكة الشجرة المتكاثفة (فانتقمناهم) بالاهلاك (وانهما)  
 يعني سدوم والايكة وقيل الايكة ومدين فانه كان مبعوثا اليهما فكان ذكر  
 احدهما منبثا عن الآخر (لبامام ميين) لطريق واضح والامام اسم  
 ما يؤتم به فسمى به اللوح ومطر البناء لانهما مما يؤتم به (ولقد كذب اصحاب  
 الحجر المرسلين) يعني ثمود كذبوا صالحا ومن كذب واحدا من الرسل فكأنما  
 كذب الجميع ويجوز ان يكون المراد بالمرسلين صالح ومن معه من المؤمنين  
 والحجر واديين المدينة والشام يسكنونها (واتيناهم آياتنا فكذبوا عنها معرضين  
 يعني آيات الكتاب المنزل على نبيهم او معجزاته كالساقة وسقيها وشربها  
 ودرها او مانصب لهم من الادلة (وكانوا يخشون من الجبال بيوتا آمنين)  
 من الانهدام ونقب الصخور وتخريب الاعداء لو ثاقفها او من العذاب  
 لفرط عملتهم او حسبانهم ان الجبال تحميهم منه (فاخذتهم الصيحة  
 مصحين فماغنى عنهم ما كانوا يكسبون) من بناء البيوت الوثيقة واستكثار  
 الاموال والعدد (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق)  
 الا خلقا ملتبسا بالحق لا يلائم استمرار العساد ودوام الشرور ولذلك اقتضت  
 الحكمة اهلاك امثال هؤلاء وازاحة فسادهم من الارض (وان الساعة  
 لآتية) فينتقم الله لك فيها من كذبك (فاصفح الصبح الجليل) ولا تنجل  
 بالانتقام منهم وعاملهم معاملة الصفوح الحليم وقيل هو منسوخ بآية السيف  
 (ن ربك هو الخالق) الذي خلقك وخلقهم ويده امرك وامرهم  
 (العليم) بحالك وبحالهم فهو حقيق بان تكل اليه ليحكم بينكم او هو الذي  
 خلقكم وعلم الاصلح لكم وقد علم ان الصبح اليوم اصلح وفي مصحف عثمان  
 وابى رضى الله عنهما هو الخالق وهو يصلح للقليل والكثير والخالق  
 يختص بالكثير (ولقد آتيناك سبعا) سبع آيات وهي القانحة وقيل سبع سور  
 وهي الطوال وسابقتها الانفصال والتوبة فانهما في حكم سورة ولذلك  
 لم يفصل بينهما بالتسمية وقيل التوبة وقيل يونس او الحواميم السبع وقيل  
 سبع صحائف وهي الاسباع (من المثاني) بيان للسبع والمثاني من التثنية  
 او انشاء فان كل ذلك مثني يكرر قراءته والفاظه او قصصه ومواعظه  
 او مثني عليه بالبلاغة والاعجاز او مثني على الله بما هو اهله من صفاته العظمى  
 واسماؤه الحسنى ويجوز يراد بالمثاني القرآن او كتب الله كلها فتكون

بالله من الشيطان الرجيم ( اى قل أعوذ بالله من الشيطان  
 الرجيم ) انه ليس له سلطان  
 تسلط ( على الذين آمنوا  
 وعلى ربهم يتوكلون انما  
 سلطانه على الذين يتولونه )  
 بطاعته ( والذين هم به )  
 اى الله ( مشركون واذا  
 بدلنا آية مكان آية )  
 بنسخها وازال غير المصلحة  
 العباد ( والله أعلم بما ينزل  
 قالوا ) اى الكفار للنبي  
 صلى الله عليه وسلم ( انما  
 أنت مفتر ) كذاب تقوله  
 من عندك ( بل اكثر هم  
 لا يعلمون ) حقيقة القرآن  
 وقائدة النسخ ( قل ) لهم  
 ( نزله روح القدس )  
 جبريل ( من ربك بالحق )  
 متعلق بنزل ( ايثبت الذين  
 آمنوا ) بايمانهم بى ( وهدى  
 وبشرى للمسلمين ولقد  
 للتحقيق ) نعلم أنهم يقولون  
 انما يعلمه ( القرآن ) بشر  
 وهو قين نصرانى كان النبي  
 صلى الله عليه وسلم لم يدخل  
 عليه قال تعالى ( لسان  
 لغة ) الذى يلحدون ) يميلون  
 ( اليه ) أنه يعلمه ( أعجمى وهذا )  
 القرآن ( لسان عربى ميين )

ذو بيان وفصاحة فكيف  
 يعلمه أعجمي ( ان الذين  
 لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم  
 الله ولهم عذاب أليم ) مؤلم  
 ( انما يفترى الكذب الذين  
 لا يؤمنون بآيات الله ) القرآن  
 بقولهم هذا من قول البشر  
 ( وأولئك هم الكاذبون )  
 والناس كيد بالكرار وان غيرهما  
 رد لقولهم انما أنت مفتر ( من  
 كفر بالله من بعد ايمانه الامن  
 اكره ) على التلظظ بالكفر  
 فنلظظه ( وقلبه مطمئن بالايمان )  
 ومن مبتدأ أو شرطية والخبر  
 او الجواب لهم وعيد شديد  
 دل على هذا ( ولكن من شرح  
 بالكفر صدرا ) له اى فتحه  
 ووسعه بمعنى طابت به نفسه  
 ( فعليه غضب من الله ولهم  
 عذاب عظيم ذلك ) الوعيد  
 لهم ( بانهم استحبوا الحياة  
 الدنيا ) اختيارا وها ( على  
 الآخرة وأن الله لا يهدي القوم  
 الكافرين أولئك الذين طبع  
 الله على قلوبهم وسمعهم  
 وابصارهم وأولئك هم  
 الغافلون ) عما يرد بهم  
 ( لا جرم ) حقا

من للتبعض ( والقرآن العظيم ) ان اريد بالسبع الآيات او السور فن عطف  
 الكل على البعض او العام على الخاص وان اريد به الاسباع فن عطف احد  
 الوصفين على الآخر ( لاتمدن عينك ) لاتطرح بصرك طموح راغب  
 ( الى ما تمنى به ازواج منهم ) اصنافا من الكفار فانه مستحق بالاضافة  
 الى ما اوتيته فانه كمال مطلوب بالذات مفض الى دوام الذات وعن ابي بكر  
 من اوتي القرآن فرأى ان احدا اوتي من الدنيا افضل مما اوتي فقد صغر  
 عظيما وعظم صغيرا وروى انه عليه الصلاة والسلام وافي باذرع سبع  
 قوافل ليهود بنى قريظة والنضير فيها انواع البر والطيب والجواهر وسائر  
 الامتعة فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقويننا بها ولا ننفقناها  
 في سبيل الله فقال لهم لقد اعطينكم سبع آيات هي خير من هذه القوافل  
 السبع ( ولا تحزن عليهم ) انهم لم يؤمنوا وقبل انهم المتمدنون به ( واخفض  
 جناحك للمؤمنين ) وتواضع لهم وارفق بهم ( وقل انى انا النذير المبين )  
 انذركم ببيان وبرهان ان عذاب الله نازل بكم ان لم تؤمنوا ( كما انزلنا على  
 المقتسمين ) مثل العذاب الذى انزلنا عليهم فهو وصف لمفعول النذير  
 اقيم مقامه والمقتسمون هم الاثنا عشر الذين اقتسموا مداخل مكة ايام  
 الموسم ليتقروا الناس عن الايمان بالرسول صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فاهلكهم الله تعالى يوم بدر او الرهط الذين اقتسموا اى تقاسموا على ان  
 يبيتوا صالحا عليه السلام وقيل هو صفة مصدر محذوف يدل عليه  
 قوله ولقد آتيناك فانه بمعنى انزلنا اليك والمقتسمون هم الذين  
 جعلوا القرآن عضين حيث قالوا عنادا بعضه حق موافق للتوراة  
 والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما او قسموه الى شعر وسحر وكهانة  
 واساطير الاولين او اهل الكتاب آمنوا ببعض كتبهم وكفروا ببعض على  
 ان القرآن ما يقرؤنه من كتبهم فيكون ذلك تسلية لرسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم وقوله لاتمدن الخ اعتراضا بمدالها ( الذين جعلوا القرآن عضين )  
 اجزاء جمع عضنة واصلمها عضوة من عضى الشاة اذا جعلها اعضاء وقيل  
 فلة من عضنته اذا بهته وفي الحديث لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم العاضة والمستعضة وقيل اسحارا وعن عكرمة السحر وانما جمع  
 جمع السلامة جبرالما حذف منه والموصول بصلته صفة للمقتسمين  
 او مبتدأ خبره ( فوربك انفسائهم اجمعين عما كانوا يعملون ) من التقسيم او النسبة

الى السحر فيجاز بهم عليه وقيل عام في كل فعلوا من الكفر والمعاصي  
 ( فاصدع بما تؤمر ) فاجهر به من صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا  
 او فارق به بين الحق والباطل واصله الابانة والتمييز وما مصدرية او موصولة  
 والراجع محذوف اى بما تؤمر به من الشرائع ( واعرض عن المشركين )  
 فلا تلتفت الى ما يقولون ( انا كفيذاك المستهزين ) بقمهم واهلاكهم قيل  
 كانوا خمسة من اشراف قريش الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وعدي  
 ابن قيس والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب بياغوث في ايداء النبي  
 صلى الله عليه وسلم والاستهزاء به فقال جبريل عليه السلام لرسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اكفيكمهم فلو ما الى ساق الوليد فربئبال  
 فتعلق بشو به سهم فلم ينعطف تعظما لاختذه فاصاب عرقا في عقبه فقطعه  
 فات واوما الى اخمص العاص فدخلت فيه شوكة فانتفخت رجله حتى  
 صارت كالرجي ومات و اشار الى انف عدي بن قيس فامتخط فيحيا فات  
 والى الاسود بن عبد غوث وهو قاعد في اصل شجرة فجعل ينطح برأسه  
 الشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات والى عيني الاسود بن المطلب  
 فعمى ( الذين يعملون مع الله الهيا آخر فسوف يعلمون ) عاقبة امرهم  
 في الدارين ( ولقد نعلم انك بضيق صدرك بما يقولون ) من الشرك والطعن  
 في القرآن والاستهزاء بك ( فسبح بحمد ربك ) فافزع الى الله تعالى فيما نابك  
 بالنسب والتحميد يكفك ويكشف الغم عنك او فترزه غما يقولون حامدا لله  
 على ان هداك للحق ( وكن من الساجدين ) من المصلين وعنه عليه  
 الصلاة والسلام انه كان اذا حزبه امر فزع الى الصلاة ( واعبد ربك حتى  
 يأتيك اليقين ) اى الموت فانه متيقن لحاقه كل حي مخلوق والمعنى فاعبده  
 مادمت حيا ولا تخل بالعبادة لحظة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم من قرأ سورة الحجر كان له من الاجر عشر حسنات بعدد المهاجرين  
 والانصار والمستهزين بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ( سورة النحل مكية غير ثلاث آيات في آخرها وهى مائة وثمان )  
 ( وعشرون آية )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( انى امر الله فلا تستعجلوه ) كانوا يستعجلون ما وعدهم الرسول صلى الله  
 تعالى عليه وسلم من قيام الساعة او اهلاك الله تعالى اياهم كما فعل يوم بدر

( انهم في الآخرة هم  
 الخاسرون ) لمصيرهم  
 الى النار المؤبدة عليهم ( ثم  
 ان ربك للذين هاجروا )  
 الى المدينة ( من بعدما قتلوا )  
 عذبوا وتلفظوا بالكفر وفى  
 قراءة بالبناء للفاعل اى كفروا  
 أوفتوا الناس عن الايمان  
 ( ثم جاهدوا وصبروا ) على  
 الطاعة ( ان ربك من بعدها )  
 اى القننة ( لغفور ) لهم  
 ( رحيم ) بهم وخبران الاولى  
 دل عليه خبر الثانية اذكر  
 ( يوم تأتى كل نفس تجادل )  
 تحتاج ( عن نفسها ) لايهمها  
 غيرها وهو يوم القيامة  
 ( وتوفى كل نفس ) جزاء  
 ( ما عملت وهم لا يظلمون )  
 شيئا ( وضرب الله مثلا ) ويبدل  
 منه ( قرية ) هى مكة والمراد  
 أهلها ( كانت آمنة ) من  
 الغارات لانتهاج ( مطمئنة )  
 لا يحتاج الى الانتقال عنها  
 لضيق او خوف ( يأتيتها رزقاها  
 رغدا ) واسعا ( من كل  
 مكان فكفرت بانعم الله ) بتكذيب  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 ( فاذاقها الله لباس الجوع )  
 قحطوا سبع سنين ( والخوف )  
 بسرايا النبي صلى الله عليه وسلم

استهزاء وتكذيباً ويقولون ان صح مايقوله فالاصنام تشفع لنا وتخلصنا منه فنزلت والمعنى ان الامر الموعود به بمنزلة الآتى المحقق من حيث انه واجب الوقوع فلا تستعجلوا وقوعه فانه لاخير لكم فيه ولا خلاص لكم عنه ( سبحانه وتعالى عما يشركون ) تبرأ وجل عن ان يكون له شريك في دفع ما اراد بهم وقرأ حجة والكسائي بالهاء على وفق قوله تعالى فلا تستعجلوه والباقون بالياء على تلوين الخطباء او على ان الخطاب للمؤمنين اولهم ولغيرهم لما روى انه نزلت اتي امر الله فوثب النبي صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فنزلت فلا تستعجلوه ( ينزل الملائكة بالروح ) بالوحى او القرآن فانه يحىيى به القلوب الميتة بالجهل او يقوم في الدين مقام الروح في الجسد وذكره عقيب ذلك اشارة الى الطريق الذى به علم الرسول ماتحقق موعدهم به ودنوه وازاحة لاستبعادهم اختصاصه بالعلمه وقرأ ابن كثير وابو عمر وينزل من انزل وعن يعقوب مثله وعنه تنزل بمعنى تنزل وقرأ ابوبكر تنزل على المضارع المبنى للمفعول من التنزيل ( من امره ) بامرهم ومن اجله ( على من يشاء من عباده ) ان يتخذهم رسولا ( ان انذروا ) بان انذروا اى اعلوا من نذرت بكذا اذا علمته ( انه لا اله الا انا فاتقون ) ان الشأن لا اله الا انا فاتقون او خوفوا اهل الكفر والمعاصى بانه لا اله الا انا وقوله فاتقون رجوع الى مخاطبتهم بما هو المفصود وان مفسرة لان الروح بمعنى الوحي الدال على القول او مصدرية في موضع الجر بدلان الروح او النصب بنزع الخافض او مخففة من القيلة والاية تدل على ان نزول الوحي بوساطة الملائكة وان حاصله التنبه على التوحيد الذى هو منتهى كمال القوة العلية والامر بالتقوى الذى هو اقصى كالات القوة العملية وان النبوة عطائية والآيات التى بعدها دليل وحدانيته من حيث انها تدل على انه تعالى هو الموجد لا اصول العالم ووقوعه على وفق الحكمة والمصلحة ولو كان له شريك لتدر على ذلك فيلزم التمانع ( خلق السموات والارض بالحق ) اوجدهما على مقدار وشكل واوضاع وصفات مختلفة قدرها وخصصها بحكمته ( تعالى عما يشركون ) منهما اربما يفتقر في وجوده اوبقائه اليهما او بما لا يقدر على خلقهما وفيه دليل على انه سبحانه وتعالى ليس من قبيل الاجرام ( خلق الانسان من نطفة ) جهاد لا حس لها ولا حراك سبالة لا تحفظ الوضع والشكل ( فاذا هو خصيم ) منطبق مناظر مجادل ( مبين ) للحجة او خصيم مكافح لخالفه قائل من يحىيى

وسلم ( بما كانوا يصنعون ) ولقد جاءهم رسول منهم ( محمد صلى الله عليه وسلم ) فكذبوه فاخذهم العذاب الجوع والخوف ( وهم ظالمون فكلوا ) اهبأ المؤمنون ( مما رزقكم الله ) حلالا طيبا واشكروا نعمة الله ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم ولا تقولوا لما تصف السنتكم ( أى لوصف السنتكم ) الكذب هذا حلال وهذا حرام ( لما يحله الله ولم يحرمه ) لتفتروا على الله الكذب بنسبة ذلك اليه ( ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ) لهم ( متاع قليل ) في الدنيا ( ولهم ) في الآخرة ( عذاب أليم ) مؤلم ( وعلى الذين هادوا ) اى اليهود ( حرمتنا ما قصصنا عليك من قبل ) فى آية وعلى الذين هادوا حرمتنا كل ذى ظفر الى آخرها ( وما ظنناهم ) بتجريم ذلك ( ولكن كانوا

أنفسهم يظنون) بارتكاب المعاصي الموجبة لذلك (ثم ان ربك للذين علموا السوء) الشرك (بجهالة ثم تابوا) رجعوا (من بعد ذلك وأصلحوا) علمهم (ان ربك من بعدها) اى الجهالة أو التوبة (لغفور) لهم (رحيم) بهم (ان ابراهيم كان أمة) اماما قدوة جامعاً لخصال الخير (قاتل) مطيعاً (لله خيفاً) مانثلاً الى الدين القيم (ولم يك من المشركين شاكراً) لأنعمه (اجتنبه) اصطفاه (وهده) الى صراط مستقيم وآتياه) فيه النفقات عن الغيبة (في الدنيا حسنة) هى الثناء الحسن فى كل أهل الاديان (وانه فى الآخرة لمن الصالحين) الذين لهم الدرجات العلا (ثم اوحينا اليك) يا محمد (أن اتبع ملة) دين (ابراهيم حنيفاً) وما كان من المشركين (كرر رداً على زعم اليهود والنصارى أنهم على دينه) (انما جعل السبت) فرض تعظيمه (على الذين اختلفوا فيه) على نبيهم وهم اليهود أمروا أن يفرغوا

العظام وهى رميم روى ان ابى ابن خلف اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعظم رميم وقال يا محمد ترى ان الله تعالى يحبى هذا بعدما قدوم فنزلت (والانعام) والابل والبقر والغنم واتصابها بمضمر يفسره (خلقها لكم) او بالعطف على الانسان وخلقها لكم بيان لما خلق لاجله وما بعده تفصيل له (فيها دفن) ما دفن فيه ببق البرد (ومنافع) نسلها ودرها وظهورها وانما عبر عنها بالمنافع ليتناول عوضها (ومن هنا تأكلون) اى تأكلون ما يؤكل منها من اللحوم والشحوم والالبان وتقديم الظرف للحكاية فظة على رؤس الآتى اولان الاكل منها هو المعتاد المعتمد عليه فى المعاش واما الاكل من سائر الحيوانات المأكولة فعلى سبيل التداوى او التفكه (ولكن فيها جبال) زينة (حين تريحون) تردونها من مراعيها الى مراعيها بالمشى (وحين تسرحون) تخرجونها بالغداة الى المراعى فان الاقنية تزبن بها فى الوقتين وتجل اهلها فى اعين الناطقين اليها وتقديم الراحة لان الجمال فيها اظهر فانها تقبل ملائى البطون حافلة الضروع ثم تأوى الى الحظائر حاضرة لاهلها وقرى حيناً على ان تريحون وتسرحون وصفان له بمعنى تريحون فيه وتسرحون فيه (وتحمل اثقالكم) اجمالكم (الى بلد لم تكونوا بالغيه) ان لم تكن الانعام ولم تخلق فضلاً عن ان تحملوها على ظهوركم اليه (الابشقى الانفس) الابل كفة ومشقة وقرى بالفتح وهو لغة فيه وقيل المفتوح مصدر شق الامر عليه واصله الصدع المكسور ومعنى النصف كما نه ذهب نصف قوته بالنعب (ان ربكم لوفى رحيم) حيث رحكم بخلقها لانقاذكم وتيسير الامر عليكم (والخيل والبغال والحمير) عطف على الانعام (لتركبوها وزينة) اى لتركبوها ولتزينوا بها زينة وقبل هى معطوفة على محل لتركبوها وتغيير النظم لان الزينة بفعل الخالق والركوب ليس بفعله ولان المقصود من خلقها الركوب واما التزين بها فخاصل بالعرض وقرى بغير واو وعلى هذا يحتمل ان يكون ملة لتركبوها او مصدراً فى موضع الحال من احد الضميرين اى متزينين او متزيناتها واستدل به على حرمة لحومها ولادليل فيه اذ لا يلزم من تعليل الفعل بما يقصد منه غالباً ان لا يقصد منه غيره اصلاً وبطل عليه ان الآية مكية وعامة المفسرين والمحدثين على ان الحر الاهلية حُرمت عام خير (ويخلق ما لا تعلمون) لما فصل الحيوانات التى يحتاج اليها غالباً

للعباد يوم الجمعة فقالوا  
لا تزيده واختاروا السبت  
فشدد عليهم فيه ( وان  
ربك ليحكم بينهم يوم القيامة  
فما كانوا فيه يختلفون ) من  
أمره بأن يثيب الطائع ويعذب  
العاصي بانتهاك حرمة ( ادع )  
الناس يا محمد ( الى سبيل ربك )  
دينه ( بالحكمة ) بالقرآن  
( والموعظة الحسنة )  
مواعظه أو القول الرفيق  
( وجادلهم بالتي ) اي بالمجادلة  
التي ( هي أحسن ) كالإساءة  
الى الله بآياته والبدعة الى  
حججه ( ان ربك هو اعلم ) اي  
عالم ( بمن ضل عن سبيله  
وهو اعلم بالمهتدين ) فيجازيهم  
وهذا قبل الامر بالقتال \*  
وزل لما قتل حزة ومثل به  
فقال صلى الله عليه وسلم  
وقد رآه لاملن بسبعين منهم  
مكانك ( وان عاقبتهم فعاقبوا  
بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم  
عن الانتقام ( لهو ) اي  
الصبر ( خير للصابرين )  
فكف صلى الله عليه وسلم  
وكفر عن يمينه رواء البرار  
( واصبر وما صبرك الا بالله )  
بتوفيقه ( ولا تحزن عليهم ) اي  
الكفار ان لم يؤمنوا بالحرصك  
على ايمانهم ( ولاتك في ضيق

احتياجاً ضرورياً او غير ضروري اجل غيرها ويجوز ان يكون اخباراً بان له  
من الخلاق ما لا علم لئسابه وان يراد به ما خلق في الجنة والنار مما لا يخطر على  
قلب بشر ( وعلى الله قصد السبيل ) بيان مستقيم الطريق الموصل الى  
الحق او اقامة سبيل وتعديلها رحمة وفضلاً او عليه قصد السبيل يصل  
اليه من يسلكه لا محالة يقال سبيل قصد وقاصد اي مستقيم كانه يقصد  
الوجه الذي يقصده السالك لا يميل عنه والمراد من السبيل الجنس ولذلك  
اضاف اليه القصد وقال ( ومنها جائر ) مائل عن القصد او عن الله وتغيير  
الاسلوب لانه ليس بحق على الله تعالى ان يبين طريق الضلالة اولا  
المقصود بيان سبيله وتقسيم السبيل الى القصد والجائر انما جاء بالعرض  
وقرى ومنكم جائر اي عن القصد ( ولو شاء لهداكم اجمعين ) اي ولو شاء  
هدايتكم اجمعين لهداكم الى قصد السبيل هداية مستلزمة للاهتمام ( هو الذي  
انزل من السماء ) من السحاب نون جانب السماء ( ماء لكم منه شراب )  
ما تشربونه ولكم صلة انزل او خير شراب ومن تبعني فله الجنة ( ماء لكم منه شراب )  
فسلكه ينابيع وقوله فاسكناء في الارض ( ومنه شجر ) ومنه يكون شجر  
يعنى الشجر الذي رعاها المواشي وقيل كل ما ينبت على الارض شجر قال  
الشاعر نعلمها النعم اذا عر الشجر \* والخييل في اطعامها اللحم ضرر  
( فيه تمسبون ) التمسبون من سامت الماشية واسامها صاحبها واصلمها  
السومفوهى العلامة لانه انما يؤثر بالرعى علامات ( ينبت لكم به الرع )  
وقرأوا بكم بالثوب على التفخيم ( والزيتون والخييل والاعناب ومن كل  
الثمار ) وبعض كلها اذ لم ينبت في الارض كل ما يمكن من الثمار ولعل  
تقديم ما يسام فيه على ما تؤكل منه لانه سيصير غداء حيواناً وهو اشرف  
الاغذية ومن هذا تقديم الزرع والتصريح بالاجناس الثلاثة وترتيبها  
( ان في ذلك لآية لقوم يفكرون ) على وجود الصانع وحكمته فان  
من تأمل ان الطبيعة تقع في الارض وتصل اليها اداة نفذ فيها فينشق  
اعلاها ويخرج منه ساق الشجر وينشق اسفلها فيخرج منه عروقها ثم تنمو  
ويخرج منها الاوراق والازهار والاكام والثمار ويشتل كل منها على  
اجسام مختلفة الاشكال والطبائع مع اتحاد المواد ونسبة الطبائع السفلية  
والتأثيرات العلوية الى الكل علم ان ذلك ليس الا بفعل فاعل مختار مقدس

عن منازعة الاضداد والانداد ولعل فصل الآتية به لذلك ( وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم ) بان هباً لمنافعكم ( مسخرات بامر ) حال من الجميع اى نفعمكم بها حال كونها مسخرات لله تعالى خلقها ودبرها كيف شاء اولما خلقن له بايجاده وتقديره او بحكمه وفيه ايدان بالجواب عما عسى ان يقال ان المؤثر في تكوين النبات حركات الكواكب ووضايعها فان ذلك ان سلم فلاريب في انها ايضا بمكنة الذات والصفات واقعة على بعض الوجوه المحتملة فلا بد لها من موجد مخصص مختار واجب الوجود دفعا للدور والتسلسل او مصدر ممي جمع لاختلاف الانواع وقرأ حفص والنجوم مسخرات على الابتداء والخبر فيكون تعميماً المحكم بعد تخصيصه ورفع ابن عامر الشمس والقمر ايضا ( ان في ذلك لايات لقوم يعقلون ) جمع الآتية وذكر العقل لانها تدل انواما من الدلالة ظاهرة لذوى العقول السليمة غير محوجة الى استيفاء فكر كاحوال النبات ( وما ذرأ لكم في الارض ) عطف على الليل اى وسخر لكم ما خلق لكم فيها من حيوان ونبات ( مختلفا الواه ) اصنافه فانها تختلف باللون غالباً ( ان في ذلك لايات لقوم يذكرون ) ان اختلافها في الطبائع ولهيات والمناظر ليس الا بصنع صانع حكيم ( وهو الذى سخر البحر ) جملة بحيث تتكئون من الانتفاع به بالركوب والاصطياد والغوص ( لئلا تكلوا منه لحما طريا ) هو السمك ووصفه بالطراوة لانه ارطب اللحم فيسرع اليه الفساد فيسارع الى اكله ولا تظهر قدرته في خلقه غذا طريا في ماء زعاق وتمسك به مالك والثورى على ان من حلف ان لا يأكل لحما حنث باكل السمك واجيب عنه بان معنى الايمان على العرف وهو لا يفهم منه عند الاطلاق الا ترى ان الله تعالى سمي الكافر دابة ولا يحنث الحالف على ان لا يركب دابة بركوبه ( وتسخر جوارا منه حلية تلبسونها ) كالؤلؤ والمرجان اى تلبسها نساؤكم فاستند اليهم لانهم من جللتهم ولانهم يقرن بها لاجلهم ( وترى الملك ) السفن ( مواخريه ) جوارى فيه تشقه بحيزوها من المخر هو شق الماء وقيل صوت جرى الفلك ( ولتنبغوا من فضله ) من سعة رزقه بركوبها للتجارة ( ولعلكم تشكرون ) اى تعرفون نعم الله تعالى فقومون بحقوقها ولعل تخصيصه بتعقيب الشكر لانه اقوى في باب الانعام من حيث انه جعل المهالك سبباً للانتفاع وتحصيل المعاش ( والقي في الارض رواسي جبالا رواسي ) ان تميد بكم ) كراهة ان تميل بكم وتضطرب وذلك لان الارض

مما يكرون ) اى لانهم بمكرهم فاننا ناصرهم عليهم ( ان الله مع الذين اتقوا ) الكفرو المعاصي ( والذين هم محسنون ) بالطاعة والصبر بالعون والنصر ( سره الاسراء مكية الا وان كادوا يغتنونك الايات الثمان مائة وعشر ايات او واحد عشر آية ) ( بسم الله الرحمن الرحيم ) ( سبحان ) اى تنزيه ( الذى اسرى بعبد ) محمد صلى الله عليه وسلم ( ايلان ) نصب على الظرف والاسراء سيرا ليل وفائدة ذكره الاشارة بتذكيره الى تقليل مدته ( من المسجد الحرام ) اى مكة ( الى المسجد الأقصى ) بيت المقدس لبعده منه ( الذى باركنا حوله ) بالثمار والانهار ( لنزيه من آياتنا ) عجائب قدرتنا ( انه هو السميع البصير ) اى العالم باقوال النبي صلى الله عليه وسلم وافعاله فانهم عايناه بالاسراء المشتمل على اجتماعه بالانبياء وعروجه الى السماء ورؤية عجائب الملكوت ومناجاته له تعالى فانه صلى

الله عليه وسلم قال أنبت  
بالبراق وهو دابة أبيض  
فوق الحمار ودون البغل  
يضع حافره عند منتهى  
طرفه فركبته فسار بي حتى  
أنبت بيت المقدس فربطت  
الدابة بالحلقة التي تربط فيها  
الأنبياء ثم دخلت فصليت  
فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني  
جبريل بانه من خروانه من  
لبن فاخترت اللبن قال جبريل  
أصببت العطرة قال ثم عرج  
بي الى السماء الدنيا فاستفتح  
جبريل قيل من أنت قال  
جبريل قيسل ومن معك قال  
محمد قيل وقد ارسل اليه  
قال قد أرسل اليه ففتح لنا  
فاذا أبا آدم فرح بي ودعاني  
بخير ثم عرج بي الى السماء  
الثانية فاستفتح جبريل  
فقيل من أنت فقال جبريل  
قيسل ومن معك قال محمد قيل  
وقد بعث اليه قال قد بعث اليه  
ففتح لنا فاذا أبا باني الخصاله  
يحيى وعيسى فرح بي  
ودعوا لي بخير ثم عرج بنا الى  
السماء الثالثة فاستفتح جبريل  
فقيل من أنت قال جبريل  
قيسل ومن معك قال محمد  
فقيل وقد أرسل اليه قال قد

قبل ان يخلق فيها الجبال كانت كرة حقيقة بسيطة الطبع وكان من حقها  
ان تتحرك بالاستدارة كالافلاك وان تتحرك بادنى سبب لتحريك فلما خلقت  
الجبال على وجهها تفاوتت جوانبها وتوجهت الجبال بشقلها نحو المركز  
فصارت كالآوتاد التي تمنعها عن الحركة وقيل لما خلق الله الارض جعلت  
تمور فقلت الملائكة ما هي بمقر احد على ظهرها فاصبحت قد ارسيت  
بالجبال (وانهارا) وجعل فيها انهارا لان التي فيه معناه (وسبلا لعلكم  
تهتدون) لمقاصدكم اولى معرفة الله سبحانه وتعالى (وعلامات) معالم  
تستدل بها السائلة من جبل وسهل وريخ ونحو ذلك (وبالنجم هم يهتدون)  
بالليل في البراري والبحار والمراد بالنجم الجنس وبدل عليه قراءة وبالنجم  
بضمين وضمة وسكون على الجمع وقيل للثريا والفرقدان ونبات النعش  
والجدي ولعل الضمير لقريش لانهم كانوا كثيرى الاسفار للتجارة مشهورين  
بالاهتداء في مسائرهم بالنجم واخراج الكلام عن سنن الخطاب وتقديم النجم  
واقحام الضمير للتخصيص كأنه قيل وبالنجم هؤلاء خصوصا يهتدون  
فلا اعتبار بذلك والشكر عليه ازم لهم واوجب عليهم (افن يخلق  
كن لا يخلق) انكار بعد اقامة الدلائل المتكاثرة على كمال قدرته وتساوى  
حكمته والتفرد بخلق ما عدد من مبدعاته لان يساويه ويستحق مشاركته  
مالا يقدر على خلق شيء من ذلك بل على ايجاد شيء ما وكان حق الكلام  
افن لا يخلق كن يخلق لكنه عكس تنبيهها على انهم بالاشراك بالله سبحانه  
وتعالى جعلوه من جنس المخلوقات العجزة بها والمراد بمن لا يخلق كل ما عبد  
من دون الله سبحانه وتعالى مغلبا فيه اولوا العلم منهم او الاصنام واجراؤها  
مجرى اولى العلم لانهم سموها آلهة ومن حق الاله ان يعلم اول المشاكلة بينهما وبين  
من يخلق اول البالغة فكانه قيل ان من يخلق ليس كن لا يخلق من اولى العلم  
فكيف بمن لا علم عنده (افلا تذكرون) فتعرفوا فساد ذلك فانه جلالة  
كالخالص للعقل الذي يحضر عنده بادنى تذكرة لتفات (وان تعدوا نعمة الله  
لاتحصوها) اى لاتضبطوا عددها فضلا عن ان تطيقوا القيام بشكرها  
اتباع ذلك تعداد الام والرام الحجة على تعرده باستحقاق العبادة تنبيهها على  
ان وراء ما عدد نعمنا لاتحصروا حق عبادته غير مقدور (ان الله اعلم)  
حيث يجاوز عن تقصيركم في اداء شكرها (رحيم) لابقطعها لتغريطكم  
فيه ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها (والله يعلم ما تسرون وما تعلنون)



من عقائدكم واعمالكم وهو وعيد وتزييف للشرك باعتبار العلم  
 (والذين تدعون من دون الله) اي والالهة الذين تعبدونهم من دون الله  
 وقرأ ابوبكر يدعون بالياء وقرأ حفص ثلاثتها بالياء (لا يخلقون شيئا)  
 لما نفي المشاركة بين من يخلق ومن لا يخلق بين انهم لا يخلقون شيئا لبتج  
 انهم لا يشاركونه ثم اكد ذلك بان اثبت لهم صفات تنافي الالهية فقال  
 (وهم يخلقون) لانها ذوات ممكنة مفتقرة الوجود الى الخلق والاله  
 ينبغي ان يكون واجب الوجود (آوات) هم اموات لا تعتر بهم الحياة  
 او اموات حالا او مالا (غير احياء) بالذات ليتناول كل معبود والاله ينبغي  
 ان يكون حيا بالذات لا يعتره الممات (وما يشعرون ايان يعون) ولا يعلمون  
 وقت بعثهم او بعث عبدهم فكيف يكون حالهم وقت جزاء على عبادتهم  
 والاله ينبغي ان يكون عالما بالغيوب مقدر للثواب والعقاب وفيه تبيينه  
 على ان البعث من توابع التكليف (الكلم اله واحد) تكرير للمدعى بعد  
 اقامة الجحج (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون)  
 بيان لما اقتضى اصرارهم بعد وضوح الحق وذلك عدم ايمانهم بالآخرة  
 فان المؤمنون بها يكون طالبا للدلائل متأملا فيما يسمع فينفع به والكافر  
 بها تكون حاله بالعكس وانكار قلوبهم مالا يعرف الا بالبرهان اتباعا  
 للاسلاف وركونا الى المألوف فانه ينافي النظر والاستكبار عن اتباع الرسول  
 ونصديقه والاتفات الى قوله والاول هو العمد في الباب ولذلك رتب  
 عليه ثبوت الآخرين (لا جرم) حقا (ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون)  
 فيجازيهم وهو في موضع الرفع بجرم لانه مصدر او فعل (انه لا يحب  
 المستكبرين) فضلا عن الذين استكبروا عن توحيده واتباع رسوله  
 (واذا قيل لهم ماذا انزل ربكم) القائل بعضهم على التهمك او الوافدون  
 عليهم المسلمون (قالوا اساطير الاولين) اي ما تدعون نزوله او المنزل اساطير  
 الاولين وانما سموه منزلا على التهمك او على القرض اي على تقدير انه منزل  
 فهو اساطير الاولين لان تحقيق فيه والقائلون له قيل هم المقتسمون (ليحملوا)  
 اوزارهم كاملة يوم القيامة) اي قالوا ذلك اضلالا للناس فحملوا اوزار ضلالهم  
 كاملة فان اضلالهم نتيجة رسوخهم في الضلال (ومن اوزار الذين  
 يضلونهم) وبعض اوزار ضلال من يضلونهم وهو حصاة التسبب  
 (بغير علم) حال من المفعول اي يضلون من لا يعلم انهم ضلال وقائمتها

أرسل اليه فتخ لنا فاذا أنا  
 يوسف واذا هو قد أعطى  
 شطر الحسن فرحب بي  
 ودعالي بخير ثم عرج بنا  
 الى السماء الرابعة فاستفتح  
 جبريل فقيل من أنت قال  
 جبريل فقيل من معك قال  
 محمد فقيل وقد بعث اليه  
 قال قد بعث اليه فتخ لنا  
 فاذا أنا بادريس فرحب بي  
 ودعالي بخير ثم عرج بنا الى  
 السماء الخامسة فاستفتح  
 جبريل فقيل من أنت  
 فقال جبريل فقيل ومن معك  
 قال محمد فقيل وقد بعث اليه  
 قال قد بعث اليه فتخ لنا  
 فاذا أنا بهرون فرحب بي  
 ودعالي بخير ثم عرج بنا الى  
 السماء السادسة فاستفتح  
 جبريل فقيل من أنت قال  
 جبريل فقيل ومن معك قال  
 محمد فقيل وقد بعث اليه قال  
 قد بعث اليه فتخ لنا فاذا أنا  
 بموسى فرحب بي ودعالي  
 بخير ثم عرج بنا الى السماء  
 السابعة فاستفتح جبريل  
 فقيل من أنت فقال جبريل  
 فقيل ومن معك قال محمد فقيل  
 وقد بعث اليه قال وقد بعث  
 اليه فتخ لنا فاذا أنا براهيم

الدلالة على ان جهلهم لا يعذرهم اذ كان عليهم ان يحشوا ويميزوا بين الحق والمبطل ( الاسماء يزرون ) بنس شيئا يزونه فعلهم ( قد مكر الذين من قبلهم ) اى سوءا منصوبات ليكر وابها رسل الله عليهم الصلاة والسلام ( فاق الله بنسائهم من القواعد ) فأتاها امره من جهة العمدة التي بنوا عليها بان ضعفتم ( فخر عليهم المستغف من فوقهم ) وصار سبب هلاكهم ( واتاهم العذاب من حيث لا يشعرون ) لا يحسبون ولا يتوقعون وهو على سبيل التمثيل وقيل المراد به نمرود بن كنعان بنى الصرح ببابل سمكه خمسة آلاف ذراع ليرصد امر السماء فأهب الله الريح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا ( ثم يوم القيامة يخزيهم ) بذلهم او يعذبهم بالنار لقوله ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته ( ويقول ابن شركاى ) اضاف الى نفسه استهزاء او حكاية لضافتهم زيادة في توبيخهم قرأ البرى بخلاف عنه ابن شركاى بغير الهمز والباقون بالهمز ( الذين كنتم تشاقون فيهم ) تصادون المؤمنين في شأئهم قرأ نافع بكسر النون بمعنى تشاقوننى فان شاققة المؤمنين كشاققة الله عز وجل ( قال الذين اوتوا العلم ) اى الانبياء او العلماء الذين كانوا يدعونهم الى التوحيد فيشاقونهم ويتكبرون عليهم او الملائكة ( ان الحزى اليوم والسوء ) الذلة والعذاب ( على الكافرين ) وقائدة قولهم اظهار البسمات بهم وزيادة الاهانة وحكاية لان يكون اطفا ووعظا لمن سمعه ( الذين توفاهم الملائكة ) وقرأ حزة البلاء وقرئ بادغام التاء فى التاء وموضع الموصول يحتمل الواجهة الثلاثة ( ظلمى انفسهم ) بان يكون عرضوها للعذاب المحل ( فآلقوا السلم ) فسالوا واختبوا حين طابوا الموت ( ما كنا نعمل من سوء ) فآلئين ما كنا نعمل من سوء كفران وعد وان ويجوز ان يكون تفسير السلم على ان المراد به القول الدال على الاستسلام ( بلى ) اى فيجيبهم الملائكة بلى ( ان الله عليم بما كنتم تعملون ) فهو يجازيكم عليه وقيل قوله وآلقوا السلم الى آخر الآية استئناف ورجوع الى شرح حالهم يوم القيامة وعلى هذا اول من لم يجوز الكذب يومئذ ما كنا نعمل من سوء بانا لم نكن في زعمنا واعتقادنا عاملين سوأوا احتمل ان يكون الراد عليهم هو الله او اولوا العلم ( فادخلوا ابواب جهنم ) كل صنف بابا المعدله وقيل ابواب جهنم اصناف عذابهم ( خالدين فيها فلبس مئوى التكبرين ) جهنم ( وقيل للذين اتقوا ) بمعنى المؤمنين

فاذا هو مستند الى البيت المعمور وادهو يدخله كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعودون اليه ثم ذهب بنى الى سدره المنتهى فاذا أوراها كاذان القيسلة واذا ثمرها كالقلال فلما غشيها من أمر الله ما غشيها تغيرت فأحد من خلق الله تعالى يستطيع يصفها من حسناتها قال فاحى الله الى ما أوحى وفرض على فى كل يوم وليلة خمسين صلاة فترلت حتى انتهت الى موسى فقال ما فرض ربك على أمك قلت خمسين صلاة فى كل يوم وليلة قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمك لا تطيق ذلك وانى قد بليت بنى اسرائيل وخبرتهم قال فرجعت الى ربى فقلت اى رب خفف عن أمتى فخطعنى خجسا فرجعت الى موسى قال ما فعلت فقلت قد حط عني خجسا قال ان أمك لا تطيق ذلك فارجع الى ربك فاسأله التخفيف لامك قال فلم أزل أرجع بين ربى وبين موسى ويحط عني خجسا خجسا حتى قال يا محمد هي

خمس صلوات في كل يوم. وليلة بكل صلاة عشر فلك  
خسون صلوات من هم بحسنة  
فلم يعملها كتبت له حسنة  
فان عملها كتبت له عشرة  
ومن هم بسيئة ولم يعملها  
لم تكتب فان عملها كتبت له  
سيئة واحدة فنزلت حتى  
انتهيت الى موسى فاخبرته فقال  
ارجع الى ربك فاسأله التخفيف  
لامتك لانطبق ذلك فقلت  
قد رجعت الى ربي حتى  
استحييت رواء الشيخان  
واللفظ لمسلم وروى الحاكم  
في المستدرک عن ابن عباس  
قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم رأيت ربي عز وجل  
قال تعالى ( وآتينسا موسى  
الكتاب ) التوراة ( وجعلناه  
هدى لبني اسرائيل ) لان  
لا يتخذوا من دوني وكبلا )  
يفوضون اليه أمرهم وفي  
قراءة تتخذوا بالقانونية  
النفاتا فان زائدة والقول  
مضمريا ( ذرية من جلتنا مع  
نوح ) في السفينة ( انه كان  
عبدا شكورا ) كثير الشكر لنا  
حاملنا في جميع أحواله  
( وقضينا ) أوحينا ( الى بني  
اسرائيل في الكتاب ) التوراة

( ماذا انزل ربكم قالوا خيرا ) اي انزل خير او في نصبه دليل على انهم  
لم يتلعموا في الجواب واطبقوه على السؤال معترفين بالانزال على خلاف  
الكفرة روى ان احياء العرب كانوا يبعثون ايام الموسم من يأتيهم بخبر  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا جاء الوافد المقتسمين قالوا له ما قالوا  
واذا جاء المؤمنين قالوا له ذلك ( للذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة )  
مكافاة في الدنيا ( ولدار الآخرة خير ) اي ولثوابهم في الآخرة خير منها  
وهو عدة للذين اتقوا على قولهم ويجوز ان يكون بما بعده حكاية  
لقولهم بدلا وتفسير الخير على انه منتصب بقالوا ( ولنم دار المتقين ) دار  
الآخرة فحذفت لتقدم ذكرها وقوله ( جنات عدن ) خبر مبتدأ محذوف  
و يجوز ان يكون الخصوص بالمدح ( يدخلونها تجري من تحتها الانهار  
لهم فيها ما يشاؤون ) من انواع المشتهيات وفي تقديم الطرف تنبيه على  
ار الانسان لا يجد جميع ما يريد الا في الجنة ( كذلك يجزي الله المتقين ) مثل  
هذا الجزاء يجزيهم وهو يؤيد الوجه الاول ( الذين توفاهم الملائكة  
طيبين ) طاهرين من ظلم انفسهم بالكفر والمعاصي لانه في مقابلة ظلمي  
انفسهم وقيل فرحين ببشارة الملائكة اياهم بالجنة او طيبين بقبض ارواحهم  
لتوجه نفوسهم بالكلية الى حضرة القدس ( يقولون سلام عليكم ) لاجتياهم  
بعد مكروه ( ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ) حين تبعثون قائما معدة لكم  
على اعمالكم وقيل هذا التوفى وفاة الحشر لان الامر بالدخول حينئذ  
( هل ينظرون ) ما ينظر الكفار المار ذكرهم ( الا ان تأتيهم الملائكة )  
لقبض ارواحهم وقرأ حزة والكسائي بالياء ( اويأتى امر ربك ) القيامة  
او العذاب المستأصل ( كذلك ) مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب  
( فعل الذين من قبلهم ) فاصابهم ما اصاب ( وما ظلمهم الله ) بتدميرهم  
( ولكن كانوا انفسهم يظلمون ) بكفرهم ومعاصيهم المؤدية اليه  
( فاصابهم سيئات فاعملوا ) اي جزاء سيئات اعمالهم على حذف المضاف  
او تسمية الجزاء باسمها ( وحق بهم ما كانوا به يستهزؤون ) واحاط بهم  
جزاؤه والحق لا يستعمل الا في الشر ( وقال الذين اشركوا لوشاء الله  
ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا ابائنا ولا حرمنا من دونه من شيء ) انما  
قالوا ذلك استهزاء او منعنا للبعثة والتكليف متمسكين بان ما شاء الله يجب  
وما لم يشأ يمتنع فالفسادة فيهما وانكار القبح ما انكر عليهم من الشرك

( لتفسدون في الارض )  
 أرض الشام بالمعاصي  
 ( مرتين ولنعلن علوا كبيرا  
 تبغون بغيا عظيما ) فاذا جاء  
 وعد اولاهما ( أولى مرتي  
 المساد ) بعثنا عليكم عبادا  
 لنا أولى بأس شديد ( أصحاب  
 قوة في الحرب والبطش  
 ) فجاؤا ( ترددوا طلبكم  
 ) ( خلال الديار ) وسط دياركم  
 ليقتلوكم ويسبوكم ( وكان  
 وعدا مفعولا ) وقد أفسدوا  
 الأولى بقتل زكريا فبعث  
 عليهم جالوت وجنوده  
 فقتلوهم وسبوا أولادهم  
 وخر بوابيت المقدس ( ثم  
 ردنا لكم الكرة )  
 الدولة والغلبة ( عليهم )  
 بعد مائة سنة بقتل جالوت  
 ( وامددناكم بأموال وبنين  
 وجعلناكم أكثر نفيرا )  
 عشيرة وقلنا ( ان أحستم )  
 بالطاعة ( أحستم لانفسكم )  
 لان ثوابه لها ( وان أسأتم )  
 بالفساد ( فلهما ) اساءتكم  
 ( فاذا جاء وعد ) المرة  
 ( الآخرة ) بعثناهم ( يسوؤا  
 وجوهكم ) يحزنونكم بالقتل  
 والسبي حزنا يظهر  
 في وجوهكم ( وليد خلوا

وتحريم البحار ونحوها مخمين بانها لو كانت مستقبحة لما شاء الله  
 صدورها منهم ولشأن خلافه ملجئا اليه لا اعتذارا اذ لم  
 يعتقدوا قبح اعمالهم وفيما بعده تنبيه على الجواب من الشبهتين  
 ( كذلك فعل الذين من قبلهم ) فاشركوا بالله وحرمواحله وردوا رسله  
 ( فهل على الرسل الا البلاغ المبين ) الا البلاغ الموضح للحق وهو ان لم يؤثر  
 في هدى من شاء الله هداه لكنه يؤدي اليه على سبيل التوسط وما شاء الله  
 وقوعه انما يجب وقوعه لا مطلقا بل باسباب قدرهاله ثم بين ان البعثة  
 امر جرت به السنة الالهية في الامم كلها سيالهدى من اراد اهتداه وزيادة  
 الضلال لمن اراد ضلاله كالغذاء الصالح فانه ينفع المزاج السوي ويقويه  
 ويضر المخرف وبقية بقوله تعالى ( ولقد بعثنا في كل امرة رسولا  
 ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ) يأمر بعبادة الله تعالى واجتناب  
 الطاغوت ( فهدى من هدى الله ) وقهم للايمان بارشادهم ( ومنهم  
 من حقت عليه الضلالة ) اذ لم يوقفهم ولم يردها لهم وفيه تنبيه على فساد  
 الشبهة الثانية لما فيه من الدلالة على ان تحقق الصلال وثباته بفعل الله  
 تعالى وارادته من حيث انه قسيم من هدى الله وقد صرح به في الآية  
 الاخرى ( فسيروا في الارض ) يامشرون قريش ( فانظروا كيف كان عاقبة  
 المكذبين ) من عاد وثمود وغيرهم لعلمكم تعتبرون ( ان تحرص ) يا محمد ( على  
 هداهم فان الله لا يهدي من يضل ) من يربد ضلاله وهو المعنى بمن حقت عليه  
 الضلالة وقرأ غير الكوفيين لا يهدي من يضل على البناء للمفعول وهو ابلغ  
 ( ومالهم من ناصرين ) من ينصرهم بدفع العذاب عنهم ( واقسموا بالله  
 جحد ايمانهم لا يبعث الله من يموت ) عطف على وقال الذين اشركوا ائذا  
 بانهم كما انكروا النوحيد انكروا البعث مقسمين عليه زيادة في البت على  
 فسادهم ولقد رد الله تعالى عليه ابلغ رد فقال ( بلى ) يبعثهم ( وعدا ) مصدر  
 مؤكد لنفسه وهو ما دل عليه بلى فان يبعث موعدا من الله تعالى ( عليه )  
 انجازه لامتناع الخلف في وعده اولان البعث مقتضى حكمته ( حقا ) صفة  
 اخرى للوعد ( ولكن اكثر الناس لا يعلمون ) انهم بعثون اما لعدم علمهم بانه  
 من مواجب الحكمة التي جرت عادته بمرعاتها واما قصور نظرهم على  
 المألوف فيتوهمون امتناعه ثم انه تعالى بين الامرين فقال ( ليعلم لهم )  
 اي بعثهم ليعلم لهم ( الذي يختلفون فيه ) وهو الحق ( وليعلم الذين كفروا

انهم كانوا كاذبين ) فيما كانوا يزعمون وهو اشارة الى السبب الداعي الى البعث  
المقتضى له من حيث الحكمة وهو الميزان الحق والباطل والمحق والمبطل  
بالثواب والعقاب ثم قال ( انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقوله كن فيكون )  
وهو بيان امكانه وتقريره ان تكوينا الله تعالى بمحض قدرته ومشيئته  
لا توقفه على سبق المواد والمدد والالزام التسلسل فكما امكن له تكوين  
الاشياء ابتداء بلا سبق مادة ومثال امكن له تكوينها اعادة بعده ونصب  
ابن عامر والكسائي ههنا وفي يس فيكون عطفا على نقول اوجواب الامر  
( والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا ) هم رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم واصحابه المهاجرون ظلمهم قريش فهاجر بعضهم الى الحبشة ثم الى  
المدينة وبعضهم الى المدينة او المحبوسون المعذبون بمكة بعد هجرة الرسول  
صلى الله تعالى عليه وسلم وهم بلال وصهيب وخباب وعمار وعابس  
واوجندل وسهيل رضى الله تعالى عنهم وقوله في الله اى في حقه ولوجهه  
( لنبوئهم في الدنيا حسنة ) مباءة حسنة وهى المدينة او ثبوت حسنة  
( ولا اجر الاخرة اكبر ) مما تجعل لهم في الدنيا وعن عمر  
رضى الله تعالى عنه انه كان اذا اعطى رجلا من المهاجرين عطاء قال له  
خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله تعالى في الدنيا وما ادخر لك في الاخرة  
افضل ( لو كانوا يعلمون ) الضمير للكفار اى لو علموا ان الله يجمع لهؤلاء  
المهاجرين خير الدارين لو اتقوا هم اى للمهاجرين وقيل للمهاجرين اى لو علموا  
ذلك زادوا في اجتهادهم وصبرهم ( الذين صبروا ) على الشدائد كاذى الكفرة  
ومفارقة الوطن ومحلل النصب او الرفع على المدح ( وعلى ربهم يتوكلون )  
منقطعين الى الله تعالى مفوضين اليه الامر كله ( وما ارسلنا من قبلك  
الا رجالا نوحى اليهم ) رد لقول قريش ان الله اعظم من ان يكون رسوله بشرا  
اى جرت السنة الالهية بان لا يبعث للدعوة العامة الا بشر اوحى اليه على  
السنة الملائكة والحكمة في ذلك قد ذكرت في سورة الانعام فان شككتهم فيه  
( فاسألوا اهل الذكركر ) اهل الكتاب او علماء الاخبار ليعلموكم ( ان كنتم  
لاتعلمون ) وفي الآية دليل على انه تعالى لم يرسل امرأة ولا ملكا للدعوة العامة  
واما قوله تعالى جاعل الملائكة رسلا معناه رسلا الى الملائكة او الى الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام وقيل لم يبعثوا الى الانبياء الامثليين بصورة الرجال  
ورد ما روى انه عليه الصلاة والسلام رأى جبريل عليه السلام على صورته

المسجد) بيت المقدس فيخبروه  
( كما دخلوه ) وخر به ( اول  
مرة وليبروا ) يهلكوا ( ما علموا )  
غلبوا عليه ( تنبيرا ) هلاكا  
وقد افسدوا ثانيا بقتل يحيى  
فبعث عليهم مختصر قتل  
مهم أوفوسى ذريتهم  
وخرب بيت المقدس وقتلنا  
في الكتاب ( عسى ربكم أن  
يرحمكم ) بعد المرة الثانية ان تبتم  
( وان عدتم ) الى الفساد ( عدنا )  
الى العقوبة وقد عادوا تكذيب  
محمد صلى الله عليه وسلم  
فسلط عليهم بقتل قريظة  
وفي النصير وضرب الجزية  
ثملهم ( وجعلنا جهنم للكافرين  
حصيرا ) محبسا وسجنا ( ان هذا  
القرآن يهدي للتي ) أى للطريقة  
التي ( هى أقصوم ) أعدل  
وأصوب ( ويهتد بها المؤمنون  
الذين يعملون الصالحات  
أن لهم اجرا كبيرا ) يخبر  
( أن الذين لا يؤمنون  
بالآخرة اعتدنا ) أعددنا  
( لهم عذابا أليما ) مؤلما  
هو النار ( ويدع الانسان  
بالشر ) على نفسه واهله

التي هو عليها مرتين وعلى وجوب المراجعة الى العلماء فيما لا يعلم  
 ( بالبينات والزبر ) اى ارسلناهم بالبينات والزبر اى المجزئات والكتب كانه  
 جواب قائل قال لم ارسلوا ويجوز ان يتعلق بما ارسلنا داخل في الامة ثناء  
 مع رجالاته وما ارسلنا الرجال بالبينات كقولك ما ضربت الازيدا  
 بالسوط اوصفتهم اى رجالاتهم بالبينات او يوحى على المفعولية  
 او الحال من القاسم مقام فاعله وهو اليهم على ان قوله فاسألوا اعتراض  
 او بلا تعلمون على ان الشرط للتبكيك والالزام ( وازلنا اليك الذكر ) اى  
 القرآن وانما سمي ذكر لانه موعظة وتنبية ( لتبين للناس ما نزل اليهم )  
 في الذكر توسط ازاله اليك بما مروا به ونهوا عنه او مما تشابه عليهم والتبيين  
 اعم من ان ينص بالمقصود او يرشد الى ما يدل عليه كالقياس ودليل العقل ( ولعلمهم  
 بتفكرون ) و ارادة ان تأملوا فيه فيتشبهوا للحقائق ( افأمن الذين مكروا السيئات )  
 اى المكرات السيئات وهم الذين احتملوا الهلاك الانبياء والذين مكروا رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وراموا صدا صحابه عن الايمان ( ان يخسف الله بهم  
 الارض ) كما خسف بقارون ( او يأتهم العذاب من حيث لا يشعرون ) بغتة من  
 جانب السماء كما فعل بقوم لوط ( او يأخذهم في تقلبهم ) اى متقلبين في مسارهم  
 ومساجرهم ( فاهم بمجزيين او يأخذهم على تخوف ) على مخافة بان يهلك  
 قوم ما قبلهم فيتحوفوا فيأتهم العذاب وهم متخوفون او على ان ينقص شيئاً بعد  
 شيء في انفسهم واموالهم حتى يهلكوا من تخوفه اذا نقصته روى ان عمر  
 رضى الله تعالى عنه قال على المنبر ما تقولون فيها فسكنوا فقام شيخ من  
 هذيل فقال هذه لغتنا التخوف اتقص فقال هل تعرف العرب ذلك  
 في اشعارها قال نعم \* قال شاعرنا ابو كبر بصف ناقته \* تخوف الرجل  
 منها كما قردا \* كما تخوف عود النبعة السفن \* فقال عمر عليكم بدوا نكم  
 لا تضلوا قالوا وما بدوا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ومعاني كلامكم  
 ( فان ربكم لرؤف رحيم ) حيث لا يعاجلكم بالعقوبة ( ولم يروا الى ما خلق الله من  
 شيء ) استفهام انكار اى قد راوا امثال هذه الصنائع فما بالهم لم يتفكروا فيها  
 ليظهر لهم كمال قدرته وقهره فيخافوا منه وما موصولة مبهمة بيانها ( ينفق طلاله )  
 اى اولم ينظروا الى المخلوقات التي لها ظلال منفية وقرأ حزق الكسافي تروا بالناء  
 وابو عمر وتنفياً بالناء ( عن اليمين والشمال ) عن ايمانها وعن شمائلها او عن جانبي

اذا ضجر ( دعاه ) اى  
 كدعاه له ( بالخير و كان  
 الانسان ) الجنس ( عجولا )  
 بالدعاء على نفسه وعدم  
 النظر في عاقبته ( وجعلنا  
 الليل والنهار آيتين ) دالتين  
 على قدرتنا ( فنجونا آية  
 الليل ) طمسنا نورها  
 بالسلام لتسكنوا فيه  
 والاضافة للبيان ( وجعلنا  
 آية النهار مبصرة ) اى  
 مبصرة فيها بالضوء ( لتنبهوا )  
 فيه ( فضلا من ربكم )  
 بالكسب ( وتعلوا ) بهما  
 ( عدد السنين والحساب )  
 للاوقات ( وكل شيء ) بخبر  
 اليه ( فلهنا تفصيل )  
 بناء تبينا ( وكل انسان  
 الرمناه طائره ) عمله بحمله  
 ( في عنقه ) خص بالذكر  
 لان الزوم فيه وقال مجاهد  
 ما من مولود يولد الا وفي عنقه  
 ورقة مكتوب فيها شقي  
 او سعيد ( ونخرج له  
 يوم القيامة كتابا ) مكتوبا  
 فيه عمله ( يلقاه منشورا )  
 صفتان لكتبا ويقال له  
 ( اقرا كتابك كفى بنفسك  
 اليوم عليك حسيبا ) محاسب  
 ( من اهتدى فانما يهتدى

كل واحد منها استعارة من بين الانسان وشماله ولعل توحيده اليين وجمع الشمايل باعتبار اللفظ والمعنى كنوحيد الضمير في ظلاله وجمعه في قوله (سجد الله وهم داخرون) وهما حالان من الضمير في ظلاله والمراد من السجود الاسـ تسلام سواء كان بالطبع او الاختيار يقال سجدت النخلة اذا مالت لكثرة الحمل وسجد البعير اذا طأطأ رأسه ليركب او سجد احوال من الظلال وهم داخرون حال من الضمير والمعنى يرجع الظلال بارتفاع الشمس وانحدارها او باختلاف مشارقها ومغاربها بتقدير الله تعالى من جانب الى جانب منقادا لما قدر لها من النقيض او واقعة على الارض ملتصقة بها على هيئة الساجد والاجرام في انفسها ايضا داخرا اى صاغرة منقادا لافعال الله تعالى فيها وجمع داخرون بالواو لان من جملتها من يعقل اولان الدخور من اوصاف المقلاء وقبل المراد باليمن والشمايل يمين الفلك وهو جانبه الشرق لان الكواكب تظهر منه آخذة في الارتفاع والسطوع وشماله وهو الجانب الغربى المقابل له فلان الظلال في اول النهار تبدى من المشرق واقعة على الربع الشرقى من الارض وعند الزوال تبدى من المغرب واقعة على الربع الشرقى من الارض (ولله يسجد ما فى السموات وما فى الارض) اى بقاد انقياد ايم الانقياد لارادته وتأثيره طبعيا والانقياد لتكليفه وامره طوعا ليصح اسناده الى عامة اهل السموات والارض وقوله (من دابة) بيان لهما لان الديب هو الحركة الجسمانية سواء كان فى ارض او سما (والملائكة) عطف على المين به عطف جبريل على الملائكة للتعظيم او عطف المجردات على الجسمانيات وبه احتج من قال ان الملائكة ارواح مجردة او بيان لما فى الارض والملائكة تكرر لما فى السموات وتعيين له اجلالا وتعظيما او المراد بها ملائكتها من الحفظة وغيرهم وما لم يستعمل للمعلاء كما استعمل لغيرهم كان استعماله حيث اجتمع القبلان اولى من اطلاق من تغلبوا للمعلاء (وهم لا يستكبرون) عن عبادته (يخافون ربهم من فوقهم) يخافونه ان يرسل عذابا من فوقهم او يخافونه وهو فوقهم بالقهر لقوله تعالى وهو التاخر فوق عبادته والجملة حال من الضمير فى لا يستكبرون اربابا له وتقربا لان من خاف الله تعالى لا يستكبر عن عبادته (ويفعلون ما يؤمرون) من الطاعة والتدبير وفيه دليل على ان الملائكة مكلفون مدارون بين الخوف والرجاء (وقال الله لا تتخذوا

لنفسه) لان ثواب اهتدائه له (ومن ضل فاما يضل عليها) لان ائمة عليها (ولا نزر) نفس (وازره) آئمة اى لا نحمل (وزر) نفس (اخرى وما كنا معذنين) احدا (حتى نبعث رسولا) يبين له ما يجب عليه (واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيا) منعها بمعنى رؤسائها بالطاعة على لسان رسلنا (ففسقوا فيها) فخرجوا عن امرنا (فحق عليها القول بالعذاب) فدمرناها تدميرا (اهلكناها باهلاك اهلها ونخر فيها) (وكم) اى كثيرا (اهلكنا من القرون) الامم (من بعد نوح وكفى بربك بذنوب عباده خبير ابصيرا) عالما بواطنها وظواهرها وبه يتعاق بذنوب (من كان يريد) بعمله (العاجلة) اى الدنيا (عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد) التعجيل له بدل من له باعادة الجار (ثم جعلنا له) فى الآخرة (جهنم يصلها) يدخلها (مذموما) ملوما (مدحورا)

المبين اثنين ) ذكر المدد مع ان المدد وديل عليه دلالة على ان مساق  
 النهي اليه او ايماء بان الاثنية تنافي الالهية كما ذكر الواحد في قوله ( انما هو  
 الواحد ) للدلالة على ان المقصود اثبات الوحدانية دون الالهية  
 او للتنبيه على ان الوحدة من لوازم الالهية ( فاي فارهبون ) نقل من العيبة  
 الى التكلم بمبالغة في الترهيب وتصريحا بالمقصود فكأنه قال فاما ذلك الاله  
 الواحد فاي فارهبون لا غيري ( وله ما في السموات والارض ) خلقا ومليكا  
 ( وله الدين ) اى الطاعة ( واصبا ) لازما لما تقرر من انه الاله وحده  
 والحقيق بان يرهب منه وقيل واصبا من الوصب اى وله الدين ذا كلفة  
 وقيل الدين الجزاء اى وله الجراء دائما لا يقطع ثوابه لمن آمن وعقابه  
 لمن كفر ( افغير الله تقون ) ولا ضار سواء كمالا نافع غيره كما قال تعالى  
 ( وما بكم من نعمة من الله ) اى و اى شئ انصل بكم من نعمة فهو من الله  
 و ما شرطية او موصولة متضمنة معنى الشرط باعتبار الاخبار دون الحصول  
 فان استقرار النعمة بهم يكون سببا للاخبار بانها من الله تعالى للحصول لها  
 منه ( ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون ) فانتضرعون الاليه والجوار رفع  
 الصوت في ادعاء والاستغاثة ( ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم  
 ربهم يشركون ) وهم كفاركم ( ليكفروا ) بعبادة غيره هذا اذا كان  
 الخطاب عاما فان كان خاصا بالمشركين كان من للبيان فكأنه قال فاذا  
 فريق وهم اتم ويجوز ان يكون من للتعريض على ان متبر بعضهم كقوله  
 فلما نجاهم الى البر ففهم مقصد ( بما آتيناكم ) من نعمة الكشف عنهم  
 كأنهم قصدوا بشركهم كفران النعمة او انكار كونها من الله تعالى  
 ( فتقنوا ) امر تهديد ( فسوف تعلمون ) اغلط وعيده وقرئ فيمتنعوا مبني  
 للمفعول عطفا على ليكفروا وعلى هذا جازان تكون السلام لام الامر  
 الوارد للتهديد والفاء للجواب ( ويجعلون لما لا يعلمون ) اى لا الهتهم التى  
 لا علم لها لانها جاد فيكون الضمير لما او التى لا يعلمونها فيعتقدون فيها  
 جهالات مثل انها تفهم وتشفع لهم على ان العائد الى ما محذوف  
 او لحملهم على ان ما مصدرية والمجمل له محذوف لعلهم ( نصيبا )  
 مزارقهاهم ) من الزروع والانعام ( نال الله تسألن عما كنتم تفترون ) من اها  
 آلهة حقيقة بالتقرب اليها وهو وعيده لهم عليه ( ويجعلون لله البنات )  
 كانت خزاعة وكثانة يقولون ان الملائكة بنات الله ( سبحانه ) تنزيه له

مطرودا عن الرحمة ( ومن  
 أراد الآخرة وسعى لها )  
 سعيها ) عمل عملها اللائق  
 بها ( وهو مؤمن ) حال  
 ( فاولئك كان سعيهم  
 مشكورا ) عند الله اى  
 مقبولا مثابا عليه ( كلا )  
 من القرابين ( نعم ) نعطي  
 ( هؤلاء وهؤلاء ) بدل  
 ( من ) متعلق بنعم ( عطاء  
 ربك ) فى الدنيا ( وما كان  
 عطاء ربك ) فيها ( محظورا )  
 ممنوعا عن أحد ( انظر كيف  
 فضلنا بعضهم على بعض )  
 فى الرزق والجاه ( وللآخرة  
 أكبر ) أعظم ( درجات  
 وأكبر تفضيلا ) من الدنيا  
 فينبغي الاعتناء بها دونها  
 ( لتجمل مع الله الهى آخر  
 فتعبد مذموم ما مخذولا )  
 لانا صرلك ( وقصنى )  
 أمر ( ربك أن ) أى بان  
 ( لاتعبدوا الاياه و )  
 أن تحسنوا ( بالو الدين  
 احسانا ) بان تبروهما  
 ( اما بيلعن عندك الكبير  
 أحدهما ) فاعل ( أو كلاهما )  
 وفى قراءة يبلغان فأحدهما  
 بدل من ألفه ( فلا تقل لهما  
 أف ) بفتح الفاء وكسرهما



من قولهم او تعجب منه ( ولهم ما يشتهون ) يعنى البين ويمحوز فيما يشتهون الرفع بالابتداء والنصب بالعطف على البنات على ان الجاسل بمعنى الاختيار وهو وان افضى الى ان يكون ضمير الفاعل والمفعول لشيء واحد لكنه لا يبعد تجويزه في المعطوف ( واذا بشر احدكم بالانثى ) اخبر بولادتها ( ظل وجهه ) صار اودام النهار كله ( مسودا ) من الكآبة والحياة من الناس واسوداد الوجه كناية عن الاغتمام والتشوير ( وهو كظيم ) مملوء غيظا من المرأة ( يتوارى من القوم ) يستخفى منهم ( من سوء ما بشره ) من سوء البشارة عرفا ( امسكه ) محدثا في نفسه متفكرا في ان يتركه ( على هون ) ذل ( ام يدسه في التراب ) ام يخفيه فيه ويشده وتذكير الضمير للفظ ما قرئ بالتأنيث فيهما ( الاساء ما يحكمون ) حيث يجعلون لمن تعالى عن الولد ما هذا محله عندهم ( للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء ) صفة السوء وهى الحاجة الى الولد المنادية بالموت واستبقاء الذكور استظهارا بهم وكراهة الاناث ووأد هن خشية الاملاق ( ولله المثل الاعلى ) وهو الوجوب الذاتى والغنى المطلق والوجود الفائق والزاهية عن صفات المخلوقين ( وهو العزيز الحكيم ) المنفرد بكمال القدرة والحكمة ( ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ) بكفرهم ومعاصيهم ( ماترك عليها ) على الارض وانما اضرها من غير ذكر لدلالة الناس او الدابة عليها ( من دابة ) قط بشؤم ظلمهم وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه كاد جعل يهلك في حجر بذب ابن آدم او من دابة ظالمة وقيل لواهلك الآباء بكفرهم لم يكن الانباء ( ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى ) سماه لا عمارهم اولعذابهم كي يتو الدوا ( فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ) بل هلكوا وعذبوا حينئذ لا محالة ولا يلزم من عموم الناس وازافة الظلم اليهم ان يكونوا كلهم ظالمين حتى الانبياء عليهم الصلاة والسلام لجواز ان يضاف اليهم ماشاع فيهم وصدر من اكثرهم ( ويجعلون لله ما يكرهون ) اى ما يكرهونه لانفسهم من البنات والشركاء في الرياسة والاستخفاف بالرسل واراذل الاموال ( وتصف السنتهم بالكذب ) مع ذلك وهو ( ان لهم الحسنى ) اى عند الله تعالى كقوله ولئن رجعت الى ربي انى عند الله الحسنى وقرئ الكذب جمع كذوب صفة لللسنة ( لاجرم ان لهم النار ) رد لكلامهم واثبات لفضده ( وانهم مفروطون ) مقدمون الى النار من افراطه في طلب المساء اذا قدمته وقرأ نافع بكسر الزاء على انه من

منوفاً فغير منون مصدر بمعنى تباوقحا ( ولاتنهرهما ) توجرهما ( وقل لهما قولاً كريماً ) جيلالينسا ( واخفض لهما جناح الذل ) ان لهما جانبك الذليل ( من الرحمة ) اى لرفقتك عليهما ( وقل رب ارحمهما كما ارحمتى حين ربياني ) صغيرا ربكم أعلم بما في نفوسكم ( من اضممار السبر والعقوق ) ان تكونوا صالحين ( طائعين لله ) فاه كان للاوابين ( الرجاعين الى طاعته ) غفورا ( لما صدر منهم في حق الوالدين من بادرة وهم لا يضررون عقوقا ) وآت اعط ( ذا القرني ) القرابة ( حقه ) من البر والصلة ( والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا ) بالانفاق في غير طاعة الله ( ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين ) اى على طريقتهن ( وكان الشيطان لربه كفورا ) شديد الكفر لنعمه وكذلك اخوه المبذر ( واما تعرضن عنهم ) اى المذكورين من ذى القربى وما بعده فلم

تعطهم ( ابتغاء رجة من ربك ترجوها ) أى اطلب رزق تنظره ياتيك فتعطهم منه ( فقل لهم قولاً مبسوراً ) لينا سهلاً بان تعدهم بالاعطاء عند مجيء الرزق ( ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ) أى لا تمسكها عن الانفاق كل المسك ( ولا تبسطها ) فى الانفاق ( كل البسط فتعده ملوما ) راجع للاول ( محسوراً ) منقطعاً لاشئ عندك راجع للثانى ( ان ربك يبسط الرزق ) يوسع ( لمن يشاء ) ويقدر ( يضيقه لمن يشاء ) انه كان بعباده خير ابصاراً ( عالماً ببواطنهم وظواهرهم فيرزقهم على حسب مصالحتهم ) ولا تقتلوا اولادكم ( بالواد ) خشية مخافة ( املاق ) فقر ( نحن نرزقهم واياكم ان قلهم ) كان خطأ ( اثماً ) كبيراً ( عطيماً ) ولا تقر بوا الزنا ( ابلغ من لانتانوه ) انه كان فاحشة ( قبيحاً ) وساء ( بس ) سيلاً ( طريقاً ) هو ( ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ومن

الافراط فى المعاصى وقرئ بالتشديد مفتوحاً من فرطته فى طلب المساء ومكسوراً من التفریط فى الطاعات ( تالله لقد ارسلنا الى امم من قبلك فزین لهم الشيطان اعمالهم ) فاصروا على قبايحها وكفروا بالمرسلين ( فهو وليهم اليوم ) أى فى الدنيا وعبر باليوم عن زمانها اوفهو وليهم حين كان يزین لهم اويوم القيامة على انه حكاية حال ماضية اوآية ويجوز ان يكون الضمير لقريش أى زين الشيطان للكفرة المتقدمين اعمالهم وهوولى هؤلاء اليوم يغرمهم ويغويهم وان يقدر مضاف الى فهوولى أمثالهم والولى القرين او الناصر فيكون نفعاً للناصر لهم على ابلغ الوجوه ( ولهم عذاب اليم ) فى القيامة ( وما نزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم ) للناس ( الذى اختلفوا فيه ) من التوحيد والقدر وحوال المعاد واحكام الافعال ( وهدى ورجة لقوم يؤمنون ) معطوفان على محل ليين فانهما فعلاً المنزل بخلاف التبيين ( والله انزل من السماء ماء فاحيى به الارض بعد موتها ) انبت فيها انواع النبات بعد يبسها ( ان فى ذلك لآية لقوم يسمعون ) سمع تدبر وانصاف ( وان لكم فى الانعام لعبرة ) دلالة يعبر بها من الجهل الى العلم ( نسقيكم مما فى بطونه ) استئناف لبيان العبرة وانما ذكر الضمير ووحده ههنا للفظ وانه فى سورة المؤمنين للمعنى فان الانعام اسم جمع ولذلك عدسيويه فى المفردات المبنية على افعال كاخلاق واكباش ومن قال انه جمع نعم جعل الضمير للبعض فان اللبن لبعضها دون جميعها اولوا وحده اوله على المعنى فان المراد به الجنس وقرأ نافع وابن عامر وابوبكر وبعقوب نسقيكم بالفتح هنا وفى المؤمنين ( من بين فرت ودم لبنا ) فانه يخلق من بعض اجزاء الدم المتولد من الاجزاء اللطيفة التى فى القرث وهو الاشياء المأكولة المنهضة بعض الانضمام فى القرش وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنها ان البهيمة اذا اعتلفت وانطبخ العلف فى قرشها كان اسفله قرثاً واوسطه لبناً واعلاه دماً ولعله ان صح فالمراد ان اوسطه يكون مادة اللبن واعلاه مادة الدم الذى يغذى البدن لانهما لا يتكونان فى القرش بل الكبدة يجذب صفاوة الطعام المنهضم فى القرش ويبقى ثقله وهو القرش ثم يمسكها رثماً بهضمها هضماتاً ثانياً فيحدث اخلاط اربعة معها مائة فتميز القوة المميزه تلك المائة بما زاد على قدر الحاجة من المرتين ويدفعها الى الكلية وللرارة والطحال ثم يوزع الباقى على الاعضاء بحسبها فيجرى الى كل حقه على

فمثل مظلوما قتل - جعلنا  
 لوليه ( لوارثه ) سلطانا (   
 تسلطا على القاتل ) فلا  
 يصرف ( يتجاوز الحد  
 ) ( في القتل ) بان يقتل  
 غيرقاتله أو بغير ماقتل به  
 ) انه كان منصورا ولا  
 تقربوا مال البتيم الابائي  
 هي أحسن حتى يبلغ أشده  
 وأوفوا بالعهد ) اذا  
 عاهدتم الله أو الناس ( ان  
 العهد كان مسؤلا ) عنه  
 ) وأوفوا الكيل ) أتموه  
 ) اذا كلم وزنوا بالقسطاس  
 المستقيم ) الميز أن السوى  
 ) ذلك خير وأحسن تأويلا  
 مالا ) ولا تقف ) تتبع  
 ) ما ليس لك به علم ان السمع  
 والبصر والفؤاد ) القلب  
 ) كل أولئك كان عنه  
 مسؤلا ) صاحبه ماذا فعل به  
 ) ولا تمش في الارض مرحا  
 أى ذامرح بالكبر والخيلاء  
 ) انك لن تحرق الارض )  
 تنقبها حتى تبلغ آخرها بكبرك  
 ) وان تبلغ الجبال طولا )  
 المعنى انك لا تبلغ هذا المبلغ  
 فكيف تمتهل ( كل ذلك )  
 المذكور ) كان سيئه عند  
 ربك مكروها ذلك مما أوحى

مايلقى به بتقدير العليم الحكيم ثم ان كان الحيوان انثى زاد اخلاطها على  
 قدر غذائها لاستيلاد البرودة والرطوبة على مزاجها فيندفع الزائد ولا  
 الى الرحم لاجل الجنين فاذا انفصل انصب ذلك الزائد او بعضه الى  
 الضروع فيبيض بمجاورة لحومها الغدبية البيض فيصيرلينا ومن تدبر  
 صنع الله تعالى في احداث الاخلاط والالبان واعداد مقارهاو مجارها  
 والاسباب المولدة لها والقوى المنصرفة فيها كل وقت على مايلقى به اضطر  
 الى الاقرار بكمال حكمته ونهاى رحته ومن الاولى تبعيضية لان اللبن بعض  
 ما في بطونها والثانية ابتدائية كقولك سقيت من الحوض لان بين الفرس  
 والدم المحل الذي يتدنى منه الاسقاء وهى متعلقة بنسبكم احوال من ابنا  
 قدمت عليه لتكثيره وللتنبه على انه موضع العبرة ( خالصا ) صافيا لا يستحب  
 لون الدم ولار اثحة الفرث او مصفى عما تصحبه من الاجزاء الكثيفة بتضيق  
 مخزجه ( سائعا للشاربين ) سهل المرور في حلقهم وقرى سبيغا بالتشديد  
 والتخفيف ) ومن ثمرات الخيل والاعناب ) متعلق بمحذوف اى ونسبكم  
 من ثمرات الخيل والاعناب اى من عصيرهما وقوله ( تتخذون منه سكرا )  
 استئناف لبيان الاسقاء او بتخذون ومنه تكرير للظرف تأكيدا او خبر  
 لمحذوف صفته تتخذون اى ومن ثمرات الخيل والاعناب ثمر تتخذون منه  
 وتذكير الضمير على الوجهين الاولين لانه للمضاف المحذوف الذى هو العصير  
 اولان الثمرات بمعنى الثرو السكر مصدر سمي به الخمر ( وورقا حسنا ) كالتمر  
 والزبيب والدبس والخل والآية ان كانت سابقة على تحريم الخمر فالدالة  
 على كراهتها والافجاء معة بين العناب والمئة وقيل السكر النبيذ وقيل الطعم  
 قال \* جعلت اعراض الكرام سكرا \* اى تغلت باعراضهم وقيل مايسد  
 الجوع من السكر فيكون الرزق ما يحصل من اثمائه ) ان في ذلك لاية لقوم  
 يعقلون ) يستعملون عقولهم بالنظر والتأمل في الآيات ( واوحى ربك الى  
 النحل ) الهمها وقذف في قلوبها وقرى الى النحل بفقتين ) ان اتخذى  
 بان اتخذى ويحوز ان تكون ان مفسرة لان في الابهام معنى القول وتأنيث  
 الضمير على المعنى فان النحل ذكر ( من الجبال بيوتا من الشجر وما يعرشون )  
 ذكر بحرف التبعض لانها لاتبنى في كل جبل وكل شجر وكل ما يعرش من كرم  
 اوسقف ولا في كل مكان منها وانما سمي ما بنيه ليتسئل فيه بيتا تشييبا ببناء  
 الانسان لما فيه من حسن الصنعة وصحة القسمة التى لا يقوى عليها حذاق

المهندسين الابالات وانظار دقيقة ولعل ذكره للتنبيه على ذلك وقرئ بيوتا  
بكسر الباء لاجل الياء وقرأ ابن عامر وابو بكر يمشون بكسر الراء (ثم كلى من كل  
الثمرات) من كل ثمرة تشبهها مرها وحلوها (فاسلكي) ما اكلت (سبل  
ربك) في مسالكه التي يحيل فيها بقدرته النور المر عسلا من اجوافك  
او فاسلكي الطرق التي الهلك في عمل العسل او فاسلكي راجعة الى بيوتك  
سبل ربك لاتوعر عليك ولا تنبس (ذلا) جمع ذلول وهي حال من السبل  
اي مذلة ذللها الله تعالى وسهلها لك او من الضمير في اسلكي اي وانت ذلل  
منقادة لما امرت به (يخرج من بطونها) كأنه عدل به عن خطاب النحل الى  
خطاب الناس لانه محل الانعام عليهم والمقصود من خلق النحل والهامة  
لاجلهم (شراب) يعني العسل لانه مما يشرب واحتج به من زعم ان النحل تأكل  
الازهار والاوراق العطرة فتستحيل في ماؤها عسلا ثم تقضى ادخارا للاشتاء  
ومن زعم انها تلتقط بافواها اجزاء طلبة حلوة صغيرة متفرقة على الاوراق  
والازهار وتضعها في بيوتها ادخارا فاذا اجتمع في بيوتها شيء كثير منها  
كان العسل فسر البطون بالافواه (مختلف الوانه) ابيض واصفر واحمر  
واسود بسبب اختلاف سن النحل او الفصل (فيه شفاء للناس) اما نفسه  
كافي الامراض البلغمية او مع غيره كافي سائر الامراض ادقما يكون معجون  
الاول العسل جزء منه مع ان التنكير فيه مشعر بالتبعض ويجوز ان يكون للتعظيم  
وعن قتادة ان جلا اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال  
ان اخي يشتكى ببطنه فقال اسقه العسل فذهب ثم رجع فقال قد سقيته  
فانفع فقال اذهب واسقه عسلا فقد صدق الله وكذب بطن اخيك فشفاه  
فشفاه الله تعالى فبرئ فكأنما انشط من عقال وقيل الضمير للقرآن  
اولما بين الله من احوال النحل (ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) فان  
من تدبر اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة والافعال العجيبة حتى التدبر  
علم قطعانه لا بد له من خالق قادر حكيم يلهمها ذلك ويحملها عليه (والله خلقكم  
ثم يتوفاكم) باآجال مختلفة (ومنكم من رد) يعاد (الى ارض العمر) اخسه  
يعنى الهرم الذي يشابه الطفولية في نقصان القوة والعقل وقيل هو خمس  
وتسعون سنة وقيل خمس وسبعون سنة (لكيلا يعلم بمد علم شيئا) ليصير  
الى حالة شبيهة بحال الطفولية في النسيان وسوء الفهم (ان الله عليم  
بقادير اعمارهم) قدر (يميت الشاب النشط ويبقي الهرم القاني وفيه تنبيه

اليك) يا محمد (ربك  
من الحكمة) الوعظة  
(ولا تجعل مع الله الها آخر  
فلنقى في جهنم ملوما  
مدحورا) مطر وداعن  
رحمة الله (أفأصفاكم)  
أخلصكم بأهل مكة (ربكم  
بالبنين واتخذ من الملائكة  
انانا) بنات لنفسه بزعم  
(انكم لتقولون) بذلك  
(قولا عظيما ولقد صرفنا)  
بيننا (في هذا القرآن) من  
الامثال والوعود والوعيد  
(ليذكروا) يعطوا  
(وما يزيدهم) ذلك  
(الانفورا) عن الحق  
(قل) لهم (لو كان معه) أى  
الله (آلهة) كما تقولون اذا  
لا تغوا (طلبوا) الى ذى  
العرش) أى الله (سبيلا)  
ليقاتلوه (سبحانه) تنزيها له  
(وتعالى عما يقولون) من  
الشركاء (علوا كبيرا تسبح له)  
تنزهه (السموات السبع  
والارض ومن فيهن وان) ما  
(من شيء) من المخلوقات  
(الا يسبح) ملتبسا (بحمده)  
أى يقول سبحانه الله وبحمده  
(ولكن لا تفقهون) تفهمون  
(تسبحهم) لانه ليس بلفظكم

( انه كان حلما غفورا ) حيث لم يعاجلكم بالعقوبة ( واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا ) أى سائرالك عنهم فلا يرونك نزل فيمن أراد الفتك به صلى الله عليه وسلم ( وجعلنا على قلوبهم أكنة ) أغشية ( أن يفقهوه ) من أن يفهموا القرآن اى فلا يفهمونه ( وفي آذانهم وقرا ) ثقلا فلا يسمعون ( واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا ) عنه ( نحن أعلم بما يستمعون به ) بسببه من الهز ( اذ يستمعون اليك ) قراءتك ( واذهم نجوى ) يتناجون بينهم اى يتحدثون ( اذ ) بدل من اذ قبله ( يقول الظالمون ) في تناجيبهم ( ان ) ما تتبعون الارجالا مسحورا ) مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى ( انظر كيف ضربوا لك الامثال ) بالمشكور والكاهن والشاعر ( فضلوا ) بذلك عن الهدى ( فلا يستطيعون سبيلا ) طريقا اليه ( وقالوا ) منكبرين للبعث ( أنذا كنا عظاما ورفقا أنما لمبعوثون

على ان تفاوت آجال الناس ايسر الابتغدير قادر حكيم ركب ابنيتهم وعدل امرجتهم على قدر معلوم و لو كان ذلك مقتضى الطباع لم يبلغ التفاوت الى هذا المبلغ ( والله فضل بمضكم على بعض في الرزق ) فمكم غنى ومنكم فقير ومنكم موالى يتولون رزقهم ورزق غيرهم ومنكم بمالك حالهم على خلاف ذلك ( فما الذين فضلوا برادى رزقهم ) بمعطى رزقهم ( على ما ملكتم ايمانهم ) على ممالكهم فامسردون عليهم الذى جعله الله تعالى فى ايديهم ( فهم فيه سواء ) فالوالى والممالك سواء فى ان الله رزقهم فالجملة لازمة للجملة المفيدة او مقررة لها وبحوزان تكون واقعة موقع الجواب كانه قيل فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكتم ايمانهم فيستووا فى الرزق على ايه ردوا نكار على المشركين فانهم بشر ككون بالله بعض مخلوقاته فى الالهية ولا يرضون ان تشاء ركنهم عبيدهم فيما انعم الله عليهم فيساووههم فيه ( افيعمة الله يحمدون ) حيث يتخذون له شركاء فانه يقتضى ان يضاف اليهم بعض ما انعم الله عليهم ويحمدوا انه من عند الله اوجب انكروا امثال هذه الجحج بعد ما انعم الله عليهم بايضا حها والباء لتضمن الجحود معنى الكفر وقرأ ابو بكر تتجدون بالثناء لقوله تعالى خلقكم وفضل بمضكم ( والله جعل لكم من انفسكم ازواجا ) اى من جنسكم لتأنسوا بها وتكون اولادكم مثلكم وقيل هو خلق حواء من آدم ( وجعل لكم من ازواجكم بنين وحفدة ) واولاد اولاد وبنات فان الخافده هو المسرع فى الخدمة والبنات يتخذ من فى البوت اتم خدمة وقيل هم الاختان على البنات وقيل الرائب ويجوز ان يراد بها البنون انفسهم والعطف لتغاير الوصفين ( ورزقكم من الطيبات ) من اللذائذ او من الحلالات ومن لتبعيض فان المرزوق فى الدنيا امزوج منها ( اقبال باطل يؤمنون ) وهوان الاصنام تنههم اوان من الطيبات ما يحرم عليهم كالبحار والسوايب ( وبنعمة الله هم يكفرون ) حيث اصافوا نعمهم الى الاصنام او حرموا ما احل الله لهم وتقديم الصلة على القمل اما للاهتمام اولايها م التخصيص مبالغة او للمحافظة على المواصل ( ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا ) من مطر ونبات ورزقا ان جعلته مصدرا فشيئا منصوب به والافيدل منه ( ولا يستطيعون ) ان يملكوه اذلا استطاعة لهم اصلا وجسع الضمير فيه وتوحيد في ما لا يملك لان ما مفرد فى معنى الآلهة ويجوز ان يعود الى

الكفار اى ولايستطيع هؤلاء مع انهم احياء متصرفون شيئا من ذلك فكيف بالجماد ( فلا تضربوا الله الامثال ) فلا تجعلوا له مثلا تشركونه به او تقيسونه عليه فان ضرب المثل تشبيه حال بحال ( ان الله يعلم ) فساد ماتولون عليه من القياس على ان عبادة عبيد الملك ادخل في التعظيم من عبادته او عظم جرمكم فيما تفعلون ( وانتم لاتعلمون ) ذلك ولو علمتموه لما جراتم فهو تلميل للنهي اوانه يعلم كنه الاشياء وانتم لاتعلمونه فدعوا رأيكم دون نصه ويجوز ان يراد فلا تضربوا الله الامثال فانه يعلم كيف تضرب الامثال وانتم لاتعلمون ثم علمهم كيف تضرب فاضرب مثلا لنفسه ولبن عبد دونه فقال ( ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لايقدر على شئ

ومن رزقه منارزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهر اهل يستوون ) مثل ما يشركه بالمملوك العاجز عن التصرف رأسا ومثل نفسه بالحر المالك الذى رزقه الله مالا كثيرا فهو يتصرف فيه وينفق منه كيف شاء واحتج بامتناع الاشراك والتسوية بينهما مع تشاركهما في الجنسية والمخلوقة على امتناع التسوية بين الاصنام التى هى المخلوقات وبين الله الفى القادر على الاطلاق وقيل هو تمثيل للكافر المخذول والمؤمن الموفق وتفيد العبد بالمملوك للتمييز من الحرفانه ايضا عبد الله وسلب القدرة للتمييز عن المكناب والمأذون وجعله قسيما للمالك المنصرف يدل على المملوك لا يملك والاظهرا ان من نكرة موصوفة لتطابق عبدا وجمع الضمير فى يستوون لانه للجنس فال المعنى هل يستوى الاحرار والعبيد ( الحمد لله ) كل الحمد له لا يستحقه غيره فضلا عن العبادة لانه مولى النعم كلها ( بل اكثرهم لايعلمون ) فيضيفون نعمه الى غيره ويعبدونه لاجهاها ( وضرب الله مثلا رجلين احدهما ابكم ) ولداخرس لايفهم ولايفهم ( لايقدر على شئ ) من الصنائع والتدبير لنقصان عقله ( وهو كل على موله ) عيال وثقل على من يلى امره ( انما يوجهه ) حيث ما يرسله موله فى امر وقرى يوجه على البناء للفعول ويوجه بمعنى توجه كقوله \* انما وجهه الى سعد \* وتوجه بلفظ الماضى ( لايات بخير ) بنجح وكفاية فهم ( هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل ) وهو من غيق فهم ذو كفاية ورشد يقع الناس بحسبهم على العدل الشامل للجامع الفضائل ( وهو على صراط مستقيم ) وهو فى نفسه على طريق مستقيم لا يتروجه الى مطلب الاويلفه باقرب سعى وانما قابل تلك الصفات بهذين

خلقا جديدا قل ) لهم ( كونوا حجارة أو حديد أو خلقا مما يكبر فى صدوركم ) يعظم عن قبول الحياة فضلا عن العظام والرفات فلا بد من ايجاد الروح فيكم ( فسيقولون من يعبدنا ) الى الحياة ( قل الذى فطركم ) خلقكم ( أول مرة ) ولم تكونوا شيئا لان القادر على البدء قادر على الاعادة بل هى أهون ( فسيفضون ) يحركون ( اليك رؤسهم ) تعجبا ( ويقولون ) استنزاء ( متى هو ) اى البعث ( قل عسى أن يكون قريبا يوم يدعوكم ) يناديكم من القبور على لسان اسرافيل ( فتستجيون ) فتجيبون دعوته من القبور ( بحمده ) بأمره وقيل وله الحمد ( وتظنون ان ) ما لبثتم فى الدنيا ( الا قليلا ) لهول ما تزون ( وقل لعبادى ) المؤمنين ( يقولوا ) للكفار الكلمة ( التى هى أحسن ان الشيطان يفرغ ) يفسد ( بينهم ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا ) بين العداوة والكلمة التى هى أحسن هى ( ربكم أعلم بكم ان يشأ ربكم ) بالتوبة والايان

(أَوَإِنْ بَشَأً) تعذيبكم (يعذبكم) بالموت على الكفر (وما أرسلناك عليهم وكيلًا) فتجبرهم على الإيمان وهذا قبل الأمر بالقتال (وربك أعلم بمن في السموات والأرض) فيخصهم بما شاء على قدر أحوالهم (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) بتخصيص كل منهم بفضيلة كوسى بالكلام وإبراهيم بالحلة ومحمد بالإسراء (وآتينسا داود زبورًا قل) لهم (ادعوا الذين زعمتم) أنهم آلهة (من دونه) كالملائكة وعيسى وعزير (فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً) له إلى غيركم (أولئك الذين يدعون) هم آلهة (يتبعون) يطلبون (إلى ربهم الوسيلة) القرية بالطاعة (أبهم) بدل من واو يتبعون أي يتبعها الذي هو (أقرب) إليه فكيف بغيره (ويرجون رجته) ويخافون عذابه (كفبرهم فكيف تدعونهم آلهة) ان عذاب ربك كان محذورا (وان) ما (من قرية) أريد أهلها (الآن نحن مهلكوها قبل يوم القيامة) بالموت (أو معذبوها عذابا شديداً)

الوصفين لأنهما كمال ما يقابلها وهذا تمثيل ثان ضربه الله تعالى لنفسه والاصنام لا يبطال المشاركة بينه وبينها أول المؤمنين والكافرين (والله غيب السموات والأرض) يختص به علمه لا يعلمه غيره وهو ما غاب فيهما عن العباد بأن لم يكن محسوسا لهم ولم يدل عليه محسوس وقيل يوم القيامة فإن علمه غائب عن أهل السموات والأرض (وما أمر الساعة) وما أمر قيام القيامة في سرعته وسهولته (الكلح البصر) الا كرجع الطرف من أعلى الحديقة إلى أسفلها (أو هو أقرب) أو أمرها أقرب منه بأن يكون في زمان نصف تلك الحركة بل في الآن الذي يتبدأ فيه فآله تعالى يحیی الخلائق دفعة وما يوجد دفعة كان في آن وأول التخيير أو بمعنى بل وقيل معناه ان قيام الساعة وان تراخي فهو عند الله كالشيء الذي تقولون فيه هو كلح البصر أو هو أقرب مبالغة في استعراجه (ان الله على كل شيء قدير) فيقدر على ان يحيي الخلائق دفعة كما قدر ان احياهم مندرجاً ثم دل على قدرته فقال (والله اخرجكم من بطون افنانكم) وقرأ الكسائي بكسر الهمزة على انه لغة أو اتباع لما قبلها وحزه بكسرها وكسر الميم والهاء مزيدة مثلها في اهرق (لا تعلمون شيئاً) جهلاً مستحيين جهل الجمادية (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) اداة تتعلمون بها فتحسون بمشاعركم جزئيات الاشياء فقدر كونها ثم تتبهن بقلوبكم بمشاركات ومباينات بينها بتكرار الاحساس حتى تحصل لكم العلوم البدئية وتتمكنوا من تحصيل المعالم الكسبية بالنظر فيها (لعلكم تشكرون) كي تعرفوا ما انعم الله عليكم طور ابعده طور فتشكرون (المروا الى الطير) قرأ ابن عامر وحزة ويعقوب بالناء على انه خطاب للعامة (مسخرات) مذلات للطيران بما خلق لها من الاجنحة والاسباب المؤاتية له (في جوار السماء) في الهواء المتباعدين الارض (ما يسكنهن) فيه (الا الله) فان ثقل جسدها يقتضى سقوطها ولا علاقة فوقها ولا دامة تحتها تمسكها (ان في ذلك لآيات) تسخير الطير للطيران بان خلقها خلقه يمكن معها الطيران وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيه وامساكها في الهواء على خلاف طبيعتها (لقوم يؤمنون) لانهم هم المنتفعون بها (والله جعل لكم من بيوتكم سكناً) موضعاً تسكنون فيه وقت اقامتكم كالبيوت المخذة من الحجر والمدر فعل بمعنى مفعول (وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) هي القباب المخذة من الادم ويجوز ان يتناول المخذة من الور والصوف



بالتقتل وغيره ( كان ذلك في  
الكتاب ) اللوح المحفوظ  
( مسطورا ) مكتوبا ( وما  
منعنا أن نرسل بالآيات ) التي  
اقترحها أهل مكة ( إلا أن  
كذب بها الأولون ) لما أرسلناها  
فاهلكناهم ولو أرسلناها  
إلى هؤلاء لكذبوا بها واستحقوا  
الهلاك وقد حكمنا بامهالهم  
لاتمام أمر محمد ( وآتينا مود  
الناقة ) آية ( مبصرة ) بينة  
واضحة ( فظلموا ) كفروا  
( بها ) فاهلكوا ( وما نرسل  
بالآيات ) المعجزات ( الانخوفا )  
للعباد فيؤمنوا ( وما أذكر  
أدقنا لك أن ربك أحاط بالناس )  
علما وقدره فهم في قبضته  
فيلغهم ولا تخف أحدا فهو  
يعصمك منهم ( وما جعلنا الرؤيا  
التي أريناك ) عيانا لئلا الأسراء  
( الا فتنة للناس ) أهل مكة  
أذكذبوا بها وارتد بعضهم  
لما أخبرهم بها ( والشجرة  
الملعونة في القرآن ) وهي  
ازقوم التي تثبت في أصل  
الجحيم جعلناها قننة لهم  
أذقالوا النار تحرق الشجر  
فكيف تنبت ( ونخوفهم )  
بها ( فما يزيدهم ) تخويفا  
( الا طفينا ناكبرا ) أذكر

والشعر قائما من حيث أنها ثابتة على جلودها بصدق عليها انهما من جلودها  
( تستخفونها ) تجدونها خفيفة بخف عليكم حملها ونقلها ( يوم ظعنكم )  
وقت ترحالكم ووضعها او ضربها ( ويوم اقامتكم ) وقت الحضر  
او النزول وقرأ الجبازيان والبصريان يوم ظعنكم بالفتح وهو لقصة فيه  
( ومن اصوافها واوبارها واشعارها ) الصوف للضأن والوبر للابل  
والشعر للعزواضافتها الى ضمير الانعام لانها من جلدها ( انا ) ما يلبس ويفرش  
( ومنا ) ما ينجر به ( الى حين ) الى مدة من الزمان قائما لصلابتها تبقى مدة  
مدبرة او الى حين مماتكم او الى ان تقضوا منه اوطار ( والله جعل  
لكم ما خلق ) من الشجر والجبل والابنية وغيرها ( ظللا ) تنبئون به  
حر الشمس ( وجعل لكم من الجبال اكنا ) مواضع تسكنون بها  
من الكهوف والبيوت المخوفة فيها جمع كن ( وجعل لكم سرايل )  
ثيابا من الصوف والكتان والقطن وغيرها ( تقيكم الحر ) خصه بالذكر  
اكتفاء باحد الضدين ولأن وقاية الحر كانت اهم عندهم ( وسرايل  
تقيكم بأبسكم ) يعني الدروع والجواشن والتربال بيم ~~كل~~ هابيلبس  
( كذلك ) كاتمام هذه الدم التي تقدمت ( بيم نعمته عليكم لعلكم تسلمون )  
اي تنظرون في نعمته فتؤمنون به او تنقوا دون حكمه وقرئ تسلمون  
من السلامة اي تشكرون فتسلمون من العذاب او تنظرون فيها فتسلمون  
من الشرك وقيل تسلمون من الجراح بلبس الدروع ( فان تولوا ) اعرضوا  
ولم يقبلوا منك ( قائما عليك البلاغ المبين ) فلا يضرك قائما عليك البلاغ  
وقد بلغت وهذا من اقامة السبب مقام المسبب ( يعرفون نعمته الله ) اي  
يعرف المشركون نعمته الله التي عددها عليهم وغيرها حيث يعترفون بها  
وبانها من الله ( ثم ينكرونها ) بعبادتهم غير المنعم بها وقولهم انها بشفاعنة  
آلهتنا او بسبب كذا او باعراضهم عن اداء حقوقها وقيل نعمته الله نبوة  
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عرفوها بالمعجزات ثم انكروها عنادا  
ومعنى ثم استبعاد الانكار بعد المعرفة ( واكثرهم الكافرون ) الجاحدون  
عنادا وذكر الأكثر امالان بعضهم لم يعرفوا الحق لنقصان العقل او التغرير  
في النظر اولم تقم عليه الجملة لانه لم يبلغ حد التكليف وامالانه يقام مقام  
الكل كافي قوله بل اكثرهم لا يعلمون ( ويوم نبث من كل امة شهيدا ) وهو  
نبيها يشهد لهم وعليهم بالايمن والكفر ( ثم لا يؤذن للذين كفروا )



في الاعتذار اذلا عذر لهم وقبل الرجوع الى الدنيا وثم زيادة ما يحق  
 بهم من شدة النع عن الاعتذار لما فيه من الاقنط الكلى على ما يعنون به  
 من شهادة الانبياء عليهم ( ولاهم يستعقبون ) ولاهم يسترضون  
 من العتي وهي الرضى وانتصاب يوم محذوف تقديره اذكر او خوفهم  
 او يحق بهم ما يحق وكذا قوله ( واذا رأى الذين ظلموا العذاب ) عذاب  
 جهنم ( فلا يخفف عنهم ) اى العذاب ( ولاهم ينظرون ) يمهلون ( واذا  
 رأى الذين اشركوا شركاءهم ) اوتألفهم التى دعوا شركاء او الشباطين  
 الذين شاركوهم في الكفر بالجل عليه ( قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين  
 كنا ندعو من دونك ) نعبدهم او نطيعهم وهو اعتراف بانهم كانوا مخطئين  
 في ذلك او التماس بان يشطر عذابهم ( قالوا اليهم انقول انكم لكاذبون )  
 اى اجابوهم بالكذب في انهم شركاء الله او انهم ماعبدوهم حقيقة وانما  
 عبدوا اهواءهم لقوله تعالى كلا سيكفرون بعبادتهم ولا يمنع انطاق الله  
 الاصنام به حيث اوفى انهم حملوهم على الكفر والزموهم اياه كقوله  
 وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى ( والقوا ) والى  
 الذين ظلموا ( الى الله يومئذ السلم ) الاستسلام لحكمه بعد الاستكبار في الدنيا  
 ( وضل عنهم ) وضاع عنهم وبطل ( ما كانوا يفترون ) من ان آلهتهم  
 تنصرونهم وتشفعون لهم حين كذبوهم وتبرؤا منهم ( الذين كفروا وصدوا  
 عن سبيل الله ) بالمنع عن الاسلام والحمل على الكفر ( زدناهم عذابا )  
 لصددهم ( فوق العذاب ) المستحق بكفرهم ( مما كانوا يفسدون ) بكونهم  
 مفسدين بصددهم ( ويوم نعت في كل امة شهيدا عليهم من انفسهم )  
 يعنى نبيهم فان نبي كل امة بعث منهم ( وجئناك ) يا محمد ( شهيدا على  
 هؤلاء ) على امتك ( وزلنا عليك الكتاب ) استثناف احوال باضمار قد  
 ( نبينا ) بليغا ( لكل شئ ) من امور الدين على التفصيل او الاجال بالا حلة  
 الى السنة او القياس ( وهدى ورجة ) للجميع ( وانما حرمان المحروم  
 من تفريطه ( وبشرى للمسلمين ) خاصة ( ان الله يأمر بالعدل ) بالنوسط  
 في الامور اعتقادا كالتوحيد المتوسط بين التعطيل والتشريك والقول  
 بالكسب المتوسط بين محض الجبر والقدر وعملا كالتعبد باداء الواجبات  
 المتوسط بين البطالة والترهب وخلق كالجود المتوسط بين البخل والتبذير  
 ( والاحسان ) احسان الطاعات وهو اما بحسب الكمية كالطوع بالنوافل

( اذ قلنا لللائكة )  
 امجدوا لآدم ) سجدوا  
 نحية بالانحناء ( فسجدوا  
 الا ابليس قال أسجد لمن  
 خلقت طينا ) نصب بنزع  
 الخافض أى من طين ( قال  
 أرأيتك ) اى اخبرنى ( هذا  
 الذى كرمتم ) فضلت ( على )  
 بالامر بالسجود له و أنا خير  
 منه خلقتنى من نار ( لئن )  
 لام قسم ( اخرتن الى يوم  
 القيامة لاحتنكن ) لاستأصلن  
 ( ذريته ) بالاغواء ( الا قليلا )  
 منهم بمن عصته ( قال )  
 تعالى له ( اذهب ) منظرا  
 الى وقت النفخة الاولى ( فن  
 تبعك منهم فان جهنم  
 جزاؤكم ) أنت وهم ( جزاء  
 موفورا ) وافرا كاملا  
 ( واستغفر ) استخف ( من  
 استطعت منهم بصوتك )  
 بدعائك بالغناء والمزامير وكل  
 داع الى المعصية ( وأجلب )  
 صح ( عليهم بخيلك ورجلك )  
 وهم الركاب والمشاة في المعاصى  
 ( وشاركهم فى الاموال )  
 المحرمة كالربا والغصب  
 ( والاولاد ) من الزنا ( وعدهم )  
 بان لا بعث ولا جزاء ( وما  
 يعدهم الشيطان ) بذلك

واما بحسب الكيفية كما قال عليه الصلاة والسلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك (وايتساء ذى القربى) واعطاه الاقارب ما يحتاجون اليه وهو تخصيص بعد تعميم للبسافة (وينهى عن الفحشاء) عن الافراط في مشايعة القوة الشهوية كالزنى فإنه اقبح احوال الانسان واشنعها (والنكر) ما ينكر على منطاطيه في اثاره القوة الغضبية (والبغي) والاستعلاء والاستيلاء على الناس والتجبر عليهم فإنها الشيطنة التي هي مقتضى القوة الوهمية ولا يوجد من الانسان شر الا هو مندرج في هذه الاقسام صادر بتوسط احدى هذه القوى الثلاث ولذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه هي اجمع آية في القرآن للخير والشر وصارت سبب اسلام عثمان بن مظعون رضى الله تعالى عنه واولم يكن في القرآن غير هذه الآية لصدق عليه انه تبيان لكل شئ وهدى ورحمة للعالمين ولعل ارادها عقيب قوله وزلنا عليك الكتاب للتيه عليه (بعظكم) بالامر والنهى والميز بين الخير والشر (لعلكم تذكرون) تعظون (واووا بعهده الله) يعنى البيعة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسلام لقوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقيل كل امر يجب الوفاء به ولا يلائمه قوله (اذا عاهدتم) وقيل النذر وقيل الايمان بالله (ولا تنقضوا الايمان) ايمان البيعة او مطلق الايمان (بعدتوكيدها) بعد توثيقها بذكر الله تعالى ومنه اكد بقلب الواو همزة (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) شاهدا بتلك البيعة فان الكفيل مراد لخال المكفول به رقيب عليه (ان الله يعلم ما تفعلون) في نقض الايمان والعود (ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها) ما غزلته مصدر بمعنى المفعول (من بعد قوة) متعلق بنقضت غزلها من بعد ابرام واحكام (انكنا) طاقات نكثت فلما جمع نكث واتصاه على الحال من غزلها والمفعول الثانى لنقضت فانه بمعنى صيرت والمراد به تشبيه الناقض بمن هذا شأنه وقيل هي ربطة بنت سعد ابن تيم اقرشية فانه كانت خرقاء تفعل ذلك (تخذون ايمانكم دخلا بينكم) حال من الضمير في ولا تكونوا او في الجار لواقع موقع الجبرائى ولا تكونوا مشبهين بامرأة هذا شأنها اتخذى ايمانكم مفسدة ودخل بينكم واصل الدخل ما يدخل الشئ ولم يكن منه (ان تكون امة هي اربى من امة) بان تكون جماعة ازيد عددا واوفر مالا من جماعة والمعنى لانفردوا بقوم لكثرتكم وقلنتهم اولئكثرة منابتهم وقوتهم كقريش فانه كانوا اذاراوا

الاغرورا) باطلا (ان عبادى المؤمنين) ليس لك عليهم سلطان (تسلط وقوة) وكفى بربك وكيل (حافظا لهم منك) ربكم الذى يزجى (يبحر) لكم الفلك (السفن) (في البحر لتبتغوا من فضله) تعالى بالتجارة (انه كان بكم رحما) في تسخيرها لكم (واذا مسكم الضر) الشدة (في البحر) خوف الفرق (ضل) غاب عنكم (من تدعون) تعبدون من الآلهة فلا تدعونه (الاياه) تعاليمهم فانكم تدعونه وحده لانكم في شدة لا يكشفها الا هو (فلا نجاكم) من الفرق وأوصلكم (الى البرأ عرضتم) عن التوحيد (وكان الانسان كفورا) جود الانتم (أفأنتم أن نخسف بكم جانب البر) اى الارض كفارون (أو نرسل عليكم حاصبا) اى زميكم بالخصباء كقوم لوط (ثم لا تجدوا لكم وكيلا) حافظا منه (أم أمتهم أن نعيدكم فيه اى البحر) نارة) مرة (أخرى) فترسل عليكم قاصفا من الريح) اى ريحا شديدة لا يمر بشئ الا قصفته فتكسروا فلككم

( فغفر لكم بما كنتم تكفرون )  
 بكفركم ( ثم لا تعبدوا لكم  
 عيلناه تبعنا ) ناصروا تابعنا  
 بطالبنا ما فعلنا بكم ( ولقد كرمنا )  
 فضلنا ( بنى آدم ) بالعلم  
 والنطق واعتدال الخلق  
 وغير ذلك ومنه طهارتهم  
 بعد الموت ( وحلناهم في  
 البر ) على الدواب ( والبحر )  
 على السفن ( ورزقناهم من  
 الطيبات وفضلناهم على  
 كثير ممن خلقنا ) كالبهائم  
 والوحوش ( تفضيلا ) فن  
 بمعنى ما أو على بابها وتشمل  
 الملائكة والمراد تفضيل  
 الجنس ولا يلزم تفضيل أفراد  
 اذ هم أفضل من البشر غير  
 الانبياء اذكر ( يوم ندعو كل  
 أناس بأمامهم ) نبيهم فيقال  
 يأمة فلان أو بكتاب أعمالهم  
 فيقال يا صاحب الخير يا صاحب  
 الشر وهو يوم القيامة ( فن  
 أوتى ) منهم ( كتابه بينه )  
 وهم السعداء أولو البصائر  
 في الدنيا ( فأولئك يقرؤن  
 كتابهم ولا يظلمون ) ينقصون  
 من أعمالهم ( قبلا ) قدر  
 فترة النواة ( ومن كان في  
 هذه ) أي الدنيا ( أعمى ) غن  
 الحق ( فهو في الآخرة أعمى )  
 عن طريقة النجاة وقراءة

شوكة في أعادي خلفائهم نقضوا عهدهم وخالفوا أصداءهم ( انما يلوكم الله به )  
 الضمير لان تكون امة لانه بمعنى المصدر أي يختبركم بكونكم اربى  
 لينظر أتمسكون بحبل الوفاء بعهد الله وبيعة رسوله ام تفترون بكثرة  
 قریش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعفهم وقيل الضمير للاربي وقيل  
 للامر بالوفاء ( وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون ) اذا جازاكم  
 على أعمالكم بالثواب والعقاب ( ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ) متفقة  
 على الاسلام ( ولكن يضل من يشاء ) بالخذلان ( ويهدي من يشاء )  
 بالتوفيق ( وانسألن عما كنتم تعملون ) سؤال تبيكت وبجازاة ( ولا تتخذوا  
 ايمانكم دخلا بينكم ) تصريح بالنهاي عنه بعد التضمن تأكيدها بالغة  
 في قبح النهي ( فتزل قدم ) أي محجة الاسلام ( بعد ثبوتها ) عليها والراد  
 اقدامهم وانما واحد ونكر للدلالة على ان زلل قدم واحدة عظيم فكيف  
 باقدام كثيرة ( وتذوقوا السوء ) العذاب في الدنيا ( بما صدتم عن سبيل الله  
 بسبب صدودكم عن الوفاء وصدكم غيركم عنه فان من نقض البيعة وارتد جعل  
 ذلك سنة لغيره ( ولكم عذاب عظيم ) في الآخرة ( ولا تشتروا بعهد الله )  
 ولا تستبدلوا عهد الله وبيعة رسوله ( تمنا قايلا ) عوضا يسيرا وهو ما كانت  
 قریش يعدون لضعاف المسلمين ويشترطون لهم على الارتداد  
 ( ان ما عند الله ) من النصر والتغني في الدنيا والثواب في الآخرة ( هو خير  
 لكم ) مما يعدونكم ( ان كنتم تعلمون ) ان كنتم من اهل العلم والتبميز  
 ( ما عندكم ) من اعراض الدنيا ( ينقد ) يتقضى ويفنى ( وما عند الله ) من خزائن  
 رحمة ( باق ) لا ينفد وهو تعليل للحكم السابق ودليل على ان نعيم  
 الجنة باق ( وليجزي الذين صبروا اجرهم ) على القسوة واذى الكفار  
 او على مشاق التكليف وقرأ ابن كثير وعاصم بالنون ( باحسن ما كانوا  
 يعملون ) بماترجح فله من اعمالهم كالواجبات والمندوبات او بجزاه  
 احسن من اعمالهم ( من عمل صالحا من ذكرا وانثى ) بينه بالنوعين دفعا  
 للتخصيص ( وهو مؤمن ) اذا اعتداده باعمال الكفرة في استحقاق الثواب  
 وانما المتوقع عليها تخفيف العقاب ( فلنهيئنه حياة طيبة ) في الدنيا يعيش  
 عيشا طيبا فانه ان كان موسرا فظاهر وان كان معسرا كان يطيب عيشه  
 بالقناعة والرضى بالقسمة وتوقع الاجر العظيم في الآخرة بخلاف الكافر  
 فانه ان كان معسرا فظاهر وان كان موسرا لم يدع الحرص وخوف الفوات

ان تبتهنا بعيشه وقبل في الآخرة (وليجزىهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون) من الطاعة (فاذا قرأت القرآن) اذا اردت قراءته كقوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة (فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) فاسأل الله ان يعيدك من وسوسه لثلا يوسوسك في القراءة والجمهور على انه للاستحباب وفيه دليل على ان المصلي يستعذ في كل ركعة لان الحكم المترتب على شرط يتكرر بتكرره قياسا وتعقيبه لذكر العمل الصالح والوعده عليه ليجاز بان الاستعاذه عند القراءة من هذا القبيل وعن ابن مسعود قرأت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت اعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم فقال قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا اقرأني جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ (انه ايسر له سلطان) تسلط وولاية (على الذين آمنوا وعلى رتبهم يتوكلون) على اولياء الله تعالى المؤمنين به والمتوكلين عليه فانهم لا يطيعون اوامره ولا يقبلون وسوسه الانبياء يحققون على ندور وغفلة ولذلك امروا بالاستعاذه فذكر السلطنة بعد الامر بالاستعاذه لثلا يتوهم منه انه سلطانا (انما سلطانه على الذين يتولونه) يحبونه ويطيعونه (والذين هم به) بالله او بسبب الشيطان (مشركون واذابلنا آية مكان آية) بالنسخ فجعلنا الآية الناسخة مكان المنسوخة لفظا او حكما (والله اعلم بما ينزل) من المصالح ففعل ما يكون مصلحة في وقت يصير مفسدة بعده فينسخه وما لا يكون مصلحة حينئذ يكون مصلحة الآن فيثبت مكانه وقرأ ابن كثير وابو عمر وينزل بالتخفيف (قالوا) اى الكفرة (انما انت مفتر) منقول على الله تأمر بشئ ثم يدولك فتنبه عنه وهو جواب اذا والله اعلم بما ينزل اعتراض لتوبيخ الكفار على قولهم والتنبه على فساد سندهم ويجوز ان يكون حالا (بل اكثرهم لا يعلمون) حكمة الاحكام ولا يعبرون الخطأ من الصواب (قل نزله روح القدس) يعنى جبريل عليه السلام وازافة الروح الى القدس وهو الطهر كقولهم حاتم الجود وقرأ ابن كثير روح القدس بالتخفيف وفي ينزل ونزله تنبيه على ازاله متدرجا على حسب المصالح بما يقتضى التبديل (من ربك بالحق) ملتبس بالحكمة (ليثبت الذين آمنوا) على الايمان بانه كلامه وانهم اذا سمعوا الناسخ وتبدروا ما فيه من رعاية الصلاح والحكمة رست عفاثهم واضمأنت قلوبهم (وهدى

من قد أرسلنا قبلك من رسلنا ( أى كسبنا فيهم من أهلاك من أخرجهم ) ولا تجد لسنننا تحويلا ( تبديلا ) ( أقم الصلاة لدلوك الشمس ) أى من وقت زوالها ( الى غسق الليل ) اقبال ظلمته أى الظهر والعصر والمغرب والعشاء ( وقرآن الفجر ) صلاة الصبح ( ان قرآن الفجر كان مشهودا ) تشهد ملائكة النهار ( ومن الليل فتهجد ) فصل ( به ) بالقرآن ( نافلة لك ) فريضة زائدة لك ( و أنتك أو فضيلة على الصلوات المفروضة ) عسى أن يمشك ) يتيك ( ربك ) فى الآخرة ( مقاما محمودا ) يحمذك فيه الاولون والآخرون وهو مقام الشفاعة فى فصل القضاء وزل لما أمر بالهجرة ( وقل رب أدخلنى المدينة ( مدخل صدق ) ادخلا مرضيا لأرى فيه ما أكره ( وأخرجنى ) من مكة ( مخرج صدق ) اخرجنا لألثفت بقلبي اليها ( واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا ) قوة تنصرنى بها على أعدائى ( وقل ) عند دخولك مكة

وبشرى للمسلمين ) المتفادين لحكمه وهما معطوفان على محل ليثبت أى تثبتا وهداية و بشارة فيه تعريض بحصول اضداد ذلك لغيرهم وقرئ ليثبت بالتخفيف ( ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر ) يعنون جبر الروم غلام عامر بن الحضرمي وقيل جبرا ويسارا كانا يصنعان السبوف بمكة و يقرآن التوراة والانجيل وكان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم يمر عليهما ويسمع ما يقرأه وقيل عائشا غلام حو بط بن عبد العزى قداسم وكان صاحب كتب وقيل سلمان الفارسي ( لسان الذى يلحدون اليه اعجمى ) لغة الرجل الذى يعلمون قولهم عن الاستقامة اليه مأخوذ من لحد القبر وقرأ حزة والكسائي يلحدون بفتح الياء والحاء لسان اعجمى غيرين ( وهذا ) وهذا القرآن ( لسان هريرى مبین ) ذوبان وفصاحة والجلتان مستأفتان لابطال طعنهم ونقرهم يحتل وجهين احدهما ان ما يسمعه منه كلام اعجمى لا يفهمه هو ولا إيتهم والقرآن عزيز تفهمونه بآدنى تأمل فكيف يكون مانعته منه وثانيهما هب انه يفهم منه المعنى باستماع كلامه ولكن لم يتلف منه اللفظ لان ذاك اعجمى وهذا عربى والقرآن كما هو مجز باعتبار المعنى فهو مجز من حيث اللفظ مع ان العلوم الكثيرة التى فى القرآن لا يمكن تعلمها الا بملازمة معلم فائق فى تلك العلوم مدة متطاولة فكيف تعلم جميع ذلك من غلام سوقى سمع منه بمض اوقات مروره عليه كلمات اعجمية لعلمها لم يعرف معناها وطعنهم فى القرآن بامثال هذه الكلمات الركيكة دليل على غاية عجزهم ( ان الذين لا يؤمنون بآيات الله ) لا يصدقون انها من عند الله ( لا يهديهم الله ) الى الحق اوالى سبيل الجحاة وقيل الى الجنة ( ولهم عذاب اليم ) فى الآخرة هددهم على كفرهم بالقرآن بعدما اطشبتهم ورد طعنهم فيه ثم قلب الامر عليهم فقال ( انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله ) لانهم لا يخافون عقابا بردهم عنه ( واولئك ) اشارة الى الذين كفروا اوالى قریش ( هم الكاذبون ) أى الكاذبون على الحقيقة والكاظمون فى الكذب لان تكذيب آيات الله والطعن فيها بهذه الحرافات اعظم الكذب والذين عادتهم الكذب ولا يصر فهم عنه دين ولا مروءة والكاذبون فى قواهم انما انت مفترا انما يعلمه بشر ( من كفر بالله من بعد ايمانه ) بدل من الذين لا يؤمنون وما بينهما اعتراض او من اولئك الكاذبون او مبتدأ خبره محذوف دل عليه قوله فعلمهم غضب

جاه الحق) الاسلام (وزهق  
 الباطل) بطل الكفر (ان  
 الباطل كان زهوقا)  
 مضجعا لآثالا وقد دخلها  
 صلى الله عليه وسلم وحول البيت  
 ثلثائة وستون صنما فجعل يطعنها  
 بعود في يده ويقول ذلك حتى  
 سقطت رءواه الشيطان (ونزل  
 من) للبيان (القرآن ماهو  
 شفاء) من الضلالة  
 (ورحة المؤمنين) به  
 (ولا يزيد الظالمين)  
 الكافرين (الاخسارا)  
 لكفرهم به (واذا انعمنا  
 على الانسان) الكافر  
 (أعرض) عن الشكر  
 (ونأى بجانبه) ثنى عطفه  
 متخفرا (واذا مسه الشر)  
 الفقر والشدة (كان يؤسا)  
 قنوطا من رحمة الله (قل  
 كل) منا ومنكم (يعمل  
 على شاكلته) طريقته (فربكم  
 أعلم بمن هو أهدى سبيلا)  
 طريقا فيثيبه (ويسألونك)  
 اى اليهود (عن الروح)  
 الذى يحيا به البدن (قل)  
 لهم (الروح من أمر ربى)  
 اى علمه لانه لونه (وما أوتيتهم  
 من العلم الا قليلا) بالنسبة  
 الى علمه تعالى (ولئن) لام

أودم مرفوع او منصوب او شرط محذوف الجواب (الامن اكراه)  
 على الافتراء او كلمة الكفر استثناء متصل لان الكفر لغة يميم القول والعقد  
 كالإيمان (وقلبه مطعون بالإيمان) لم تتغير عقيدته وفيه دليل على ان الإيمان  
 هو التصديق بالقلب (ولكن من شرح بالكفر صدرا) اعتقده وطاب به  
 نفسا (فعليه غضب من الله ولهم عذاب عظيم) اذا اعظم من جرمه  
 روى ان قريشا اكرهوا عمارا وابوه ياسرا وسمية على الارتداد فربطوا  
 سمية بين بعيرين ووجئ بحربة في قلبها وقالوا انك اسلمت من اجل الرجال  
 قتلنا وقتلوا ياسرا وهما اول قتيلين في الاسلام واعطاهم عمار بلسانه  
 ما ارادوا مكرها فقتل يارسول الله ان عمار اكفر فقال كلان عمار ملئ ايمانا  
 من قرنه الى قدمه واختلط الإيمان بلحمه ودمه فأتى عمار رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وهو يبكي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه فقال  
 مالك ان عادواك فعدلهم بما قلت وهو دليل على جواز التكلم بالكفر عند  
 الاكراه وان كان الافضل ان يتجنب عنه اعزازا للدين كما فعله ابواه لما روى  
 ان مسيلة اخذ رجلين فقال لاحدهما ماتقول في محمد قال رسول الله قال فاذا  
 تقول في فقال انت ايضا فخلاه وقال للآخر ماتقول في محمد قال رسول الله قال  
 فماتقول في قال انا صم فاعاد عليه ثلاثا فاعاد جوابه فقتله فبلغ ذلك رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فقال اما الاول فقد اخذ برخصة الله واما الثانى  
 فقد صدع بالحق فهنيئاله (ذلك) اشارة الى الكفر بعد الإيمان او الوعيد (يانهم  
 استحيوا الحياة الدنيا على الآخرة) بسبب انهم آثروها عليها (وان الله لا يهدي  
 القوم الكافرين) اى الكافرين في علمه الى ما يوجب ثبات الإيمان ولا يعصمهم  
 من الزيغ (اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم) فأبت  
 عن ادراك الحق والتأمل فيه (اولئك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة  
 عما يراد بهم اذا غفلتهم الحالة الراهنة عن تدبر العواقب (لاجرم انهم في  
 الآخرة هم الخاسرون) اذ ضيعوا اعمالهم وصرفوها فيما افضى بهم الى  
 العذاب المخلد (ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما قسوا) اى عذبوا  
 كهمار رضى الله تعالى عنه بالولاية والنصرو ثم لتباعد حال هؤلاء عن حال  
 اولئك وقرأ ابن عامر قسوا بالفتح اى بعد ما عذبوا المؤمنين كالخضرمى  
 اكراه مولاه جبرا حتى ارتد ثم اسلم وهاجرا (ثم جاهدوا وصبروا) على  
 الجهاد وما اصابهم من المشاق (ان ربك من بعدها) من بعد الهجرة

قسم (شئنا لنذهبن بالذي  
أوحينا اليك) اى القرآن  
بان نحموه من الصدور  
والمصاحف (ثم لا نجد لك به  
علينا وكيلالا) لكن أبقيناه  
(رجة من ربك ان فضله  
كان عليك كبيرا) عظيما  
حيث أنزله عليك واعطاك  
المقام المحمود وغير ذلك  
من الفضائل (قل لئن اجتمعت  
الانس والجن على أن  
ياتوا بمثل هذا القرآن) فى  
الفصاحة والبلاغة (لا يأتون  
بمثله ولو كان بعضهم لبعض  
ظهيراً) معيّنز رد القولهم  
لونشاء لقلنا مثل هذا (ولقد  
صرفنا) بينا (لناس فى هذا  
القرآن من كل مثل) صفة  
المحذوف اى مثلاً من جنس  
كل مثل ليتعظوا (فأبى أكثر  
الناس) اى أهل مكة (الا  
كفورا) جعود للحق (وقالوا  
عطف على أبى) (ان تؤمن  
لك حتى تفجر لنا من الارض  
ينبوعاً) عينا ينبع منها الماء  
(او تكون لك الجنة) بستان  
(من نخيل وعنب تفجر  
الانهار خلالها) وسطها  
(تفجيراً) أو تسقط السماء  
كازعت علينا كسفا) قطعاً

والجهاد والصبر (لغفور) بما فعلوا قبل (رحيم) ينم عليهم مجازاة على  
ما صنعوا بعد (يوم تأتى كل نفس) منصوب برحيم اوباذكر (تجسّد  
عن نفسها) تجادل عن ذاتها ونسعى فى خلاصها لايهمها شأن غيرها  
فتقول نفسى نفسى (وتوفى كل نفس ما عملت) جزاء ما عملت (وهم  
لا يظلمون) لا ينقصون اجورهم (وضرب الله مثلاً قرية) اى وجعلها  
مثلاً لكل قوم انعم الله عليهم فأبطرهم النعمة فكفروا فأزل الله بهم النعمة  
اولمكة (كانت آمنة مطمئنة) لا يزعم أهلها خوف (يأتينها رزقها) اقواتها  
(رغداً) واسعاً (من كل مكان) من نواحيها (فكفرت بانعم الله  
بنعمه جمع نعمة على ترك الاعتداد بالثناء كدفع وادرج اوجع نعم  
كبؤس وابؤس) فاذا فهم الله لباس الجوع والخوف (استعمار الذوق  
لادراك اثر الضرر واللباس لما غشيهم واشتمل عليهم من الجوع والخوف  
واقوع الاذاقة عليه بالنظر الى المستعار له كقول كثير \* غمر الرداء اذا تبسم  
ضاحكاً \* غلقت لضحكته رقاب المال \* فانه استعمار الرداء للعروف لانه  
يصون عرض صاحبه صون الرداء لما يلقى عليه واضاف اليه الغمر الذى  
هو وصف المعروف والنوال لا وصف الرداء نظراً الى المستعار له وقد ينظر  
الى المستعار كقوله \* ينازعنى ردائى عبدعرو \* رويدك يا خاعمرؤين بكر \*  
الى الشطر الذى ملكت يمينى \* ودولك فاعجب منه بشطر \* استعمار الرداء  
لسيفه ثم قال فاعجب نظراً الى المستعار (بما كانوا يصنعون) بصنيعهم  
(ولقد جاءهم رسول منهم) يعنى محمداً صلى الله تعالى عليه وسلم والضمير  
لاهل مكة عادالى ذكرهم بعدما ذكر مثلهم (فكذبوه فاخذهم العذاب وهم  
ظالمون) اى حال التباسهم بالظلم والعذاب ما اصابهم من الجذب الشديد  
اووقعة بدر (فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً واشكروا نعمة الله)  
امرهم باكل ما احل الله لهم وشكر ما انعم عليهم بعد زجرهم عن الكفر  
وهدهم عليه بما ذكر من التثليل والعذاب الذى حل بهم صدالهم عن صنع  
الجاهلية ومذاهبها القاسدة (ان كنتم اياه تعبدون) قطيعون او ان صح  
زعمكم انكم تقصدون بعبادة الآلهة عبادته (انما حرم عليكم الميتة والدم  
ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور  
رحيم) لما امرهم بتناول ما احل لهم عدد عليهم محرماته ليعلم ان ماعداها  
حل لهم ثم أكد ذلك بالنهى عن المحريم والتحليل باهو انهم قال (ولا تقولوا



لما تصف السننكم الكذب هذا حلال وهذا حرام ( كما قالوا ما في بطون  
 هذه الانعام خالصة للذكور والناحية ومقتضى سياق الكلام ونسب  
 الجملة بالجماع حصر الحرمات في الاجناس الاربعة الاما قيم عليه دليل  
 كالسباع والحر الاهلية وانتصاب الكذب بـ لا تقولوا وهذا حلال وهذا  
 حرام بدل منه او متعلق بتصف على ارادة القول اى ولا تقولوا الكذب  
 لما تصف السننكم فتقول هذا حلال وهذا حرام او مفعول لا تقولوا  
 والكذب منتصب بتصف وما مصدرية اى ولا تقولوا هذا حلال وهذا  
 حرام لوصف السننكم الكذب اى ولا تحرموا ولا تحلوا بمجرد قول تنطق  
 به السننكم من غير دليل ووصف السننكم بالكذب مبالغ في وصف  
 كلامهم بالكذب كأن حقيقة الكذب كانت مجهولة والسننهم تصفها  
 وتعرفها بكلامهم هذا ولذلك عد من فصيح الكلام كقولهم وجهها  
 يصف الجمال وعينها تصف البحر وقرئ الكذب بالجرب لا بما والكذب  
 جمع كذوب او كذاب بالرفع صفة للالسننة وبالنصب على الذم او بمعنى  
 الكلم الكواذب ( لتفتروا على الله الكذب ) تعليل لا يتضمن الغرض  
 ( ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ) لما كان المفتري يفتري  
 لتحصيل مطلوب في عنهم الفلاح وبينه بقوله ( منافع قليل ) اى ما يفترون  
 لاجله او ما هم فيه منفعة قليلة تنقطع عن قريب ( ولهم عذاب اليم ) في الآخرة  
 ( وعلى الذين هادوا حرمنا ما فقصنا عليك ) اى في سورة الانعام في قوله  
 وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ( من قبل ) متعلق بحرمنا  
 او بقصصنا ( وما ظلمناهم ) بالتحريم ( ولكن كانوا انفسهم يظلمون ) حيث  
 فعلوا ما عوقبوا به عليه وفيه تنبيه على الفرق بينهم وبين غيرهم  
 في التحريم وانه كما يكون للضررة يكون للعقوبة ( ثم اربك للدين عملوا  
 السوء بجهالة ) بسببها او ملتبسين بها ليم الجهل بالله وعقابه وعدم  
 التدبر في العواقب لغلبة الشهوة والسوء يعم الافتراء على الله وغيره ( ثم  
 تابوا من بعد ذلك واصلحوا ان ربك من بعدها ) من بعد التوبة ( لغفور )  
 لذلك السوء ( رحيم ) يثيب على الانابة ( ان ابراهيم كان امة ) لكماله  
 واستجماع فضائله لا تكاد توجد الامتفرقة في اشخاص كثيرة كقوله  
 وليس من الله بمستنكر \* ان يجمع العالم في واحد \* وهو عليه السلام  
 رئيس الموحدين وقادة الحقين الذى جادل فرق المشركين وابطل

( اوتاني بالله والملائكة قبلا )  
 مقابلة وعيانا فنراهم  
 ( او يكون لك بيت من زخرف )  
 ذهب ( اوترى ) تصعد  
 ( فى السماء ) بـ سلم ( ولن  
 نؤمن رقيق ) لورقيته فيها  
 ( حتى تنزل علينا ) منها  
 ( كتابا ) فيه تصديقك  
 ( نقرؤه قل ) لهم ( سبحان  
 ربى ) تعجب ( هل ) ما  
 ( كنت الا بشرا رسولا )  
 كسائر الرسل ولم يكونوا  
 يأتوا بآية الا باذن الله ( وما  
 منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم  
 الهدى الا ان قالوا ) اى  
 قولهم منكربين ( ابعث الله  
 بشرا رسولا ) ولم يبعث ملكا  
 ( قل ) لهم ( لو كان فى الارض  
 بدل البشر ) ملائكة يمشون  
 مطمئين لنزلنا عليهم من  
 السماء ملكا رسولا ( اذ لا يرسل  
 الى قوم رسول الا من جنسهم  
 ليكنهم مخاطبته والفهم  
 عنه ( قل كفى بالله شهيدا بيني  
 وبينكم ) على صدق ( انه  
 كان بهباده خيرا بصيرا )  
 عالما بواطنهم وظواهرهم  
 ( ومن يهد الله فهو المهتد ومن  
 يضل فلن تجد لهم اولياء )  
 يهدونهم ( من دونه ونحشرهم



مذاهبهم الزائفة بالجمع الدامغة ولذلك عقب ذكره بتزيف مذاهب  
المشركين من الشرك والظعن في النبوة وتحريم ما حله اولانه كان وحده  
مؤمنوا كان سائر الناس كفارا وقيل هي فعلة بمعنى مفعول كالرحلة والخبة  
من امه اذا قصده او اقتدى به فان الناس كانوا يؤمنونه للاستفادة ويقتدون  
بسيرته لقوله اني جاعلك للناس اماما ( قاتل الله ) مطيعاله قائما باوامره  
( حنيفا ) مائلا عن الباطل ( ولم يك من المشركين ) كما زعموا فان قريشا  
كانوا يزعمون انهم على ملة ابراهيم صلوات الله عليه ( شاكر لانعمه )  
ذكر بلفظ القلة للتنبيه على انه كان لا يخل بشكر النعم القليلة فكيف بالكثيرة  
( اجنباه ) للنبوة ( وهده الى صراط مستقيم ) في الدعوة الى الله تعالى  
( وآتيناه في الدنيا حسنة ) بان حبه الى الناس حتى ان ارباب الملل يتولونه  
ويشنون عليه ورزقه اولادا طيبة وعمرا طويلا في السعة والطاعة ( وانه  
في الآخرة لمن الصالحين ) لمن اهل الجنة كما سأل به بقوله والحقني بالصالحين  
( ثم اوحينا اليك ) يا محمد ومما اتعظيده والتنبيه على ان اجل ما اوتي ابراهيم  
عليه الصلوة والسلام اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم ملته اولترأخي اياه  
( ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا ) في التوحيد والدعوة اليه بالرفق وايراد الدلائل مرة  
بعد اخرى والمجادلة مع كل احد على حجب فهمه ( وما كان من المشركين  
بل كان قدوة الموحدين ) انما جعل السبب تعظيم السبب والتخلي فيه للعبادة  
( على الذين اختلفوا فيه ) اي على نبيهم وهم اليهود ادرهم موسى عليه السلام  
ان يفرغوا للعبادة يوم الجمعة فابوا الاطاعة منهم وقالوا نريد يوم السبت  
لانه تعالى فرغ من خلق السموات والارض فآزهم الله السبت وشدد  
الامر عليهم وقيل معناه انما جعل وبال السبت وهو المسيح على الذنب  
اختلفوا فيه فاحلوا الصدي فيه تارة وحرموه اخرى واحتملوا له الخيل وذكرهم  
ههنا لتهديد المشركين كذكر القرية التي كفرت بانعم الله تعالى ( وان ربك ليحكم  
بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ) بالمجازاة على الاختلاف  
بمجازاة كل فريق بما يستحقه ( ادع ) من بعث اليهم ( الى سبيل  
ربك ) الى الاسلام ( بالحكمة ) بالمقالة المحكمة وهو الدليل الموضح للحق  
المزيج للشبهة ( والموعظة الحسنة ) الخطابات المنقنة والعبر النافعة والاولى  
لدعوة خواص الامة الطالبين للحقائق والثانية لدعوة عوامهم ( وجادلهم )  
وجادل معانديهم ( بالتى هي احسن ) بالطريقة التي هي احسن طرق المجادلة.

يوم القيامة ) ماشين ( على  
وجوههم عبا وبكبا وصما  
مأواهم جهنم كلما خبت ) سكن  
لهمها ( زدناهم سعيرا ) تلهمها  
واشتعالا ( ذلك جزاؤهم  
بانهم كفروا باياتنا وقالوا )  
منكرين للبعث ( اننا كنا  
عظما ورفاتا انما لمبعوثون  
خاقا جديدا اولم يروا )  
يعلوا ( ان الله الذي خلق  
السموات والارض ) مع  
عظمتهم ( قادر على ان  
يخلق مثلهم ) اي الاناس في  
الصغر ( وجعل لهم اجلا )  
للموت والبعث ( لاريب فيه  
فأبى الظالمون الا كفورا )  
جمودا له ( قل ) لهم ( لو انتم  
تملكون خزائن رحمة ربي )  
من الرزق والمطر ( اذا  
لامسكنتم ) ليجلتم ( خشية  
الانفاق ) خوف نفاذها  
بالانفاق فتقوتوا ( وكان  
الانسان قورا ) بخيلا ( ولقد  
آتيناه موسى تسع آيات بينات )  
واضحات وهي اليد والعصا  
والطوفان والجراد والقمل  
والضفادع والدم والطمس  
والسنين ونقص الثمرات  
( فاسأل ) يا محمد ( بني اسرائيل )  
عنه سؤال تقرير للمشركين

من الرفق واللين وإيثار الوجه الأيسر والمقدمات التي هي أشبهه فان ذلك  
انفع في تسكين لهم وتبيين شغلهم ( ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله  
وهو اعلم بالمهتدين ) اي انما عليك البلاغ والدعوة واما حصول الهداية  
والضلال والجحازة عليهما فلا عليك بل الله اعلم بالصالحين والمهتدين وهو  
المجازي لهم ( وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ) لما امره بالدعوة وبين  
طرقها اشار اليه والى من شايعه بترك المخالفة ومراعاة العدل مع من ناصبهم  
فان الدعوة لا تنفك عنه من حيث انها تتضمن رفض المعادات وترك  
الشهوات والقدح في دين الاسلاف والحكم عليهم بالكفر والضلال وقيل  
انه عليه الصلاة والسلام لما رأى حزة وقد مثل به قال والله لئن اظفرتني الله  
بهم لاثملن بسبعين مكانك فزلت فكفر عن يمينه وفيه دليل على ان  
اللقص ان يماثل الجاني وليس له ان يجاوزه وحث على العفو وتر بصا بقوله  
وان عاقبتهم فعاقبوا نصريحا على الوجه الاكذب قوله ( ولئن صبرتم لهو ) اي  
الصبر ( خير للصابرين ) من الانتقام للنتقمين ثم صرح بالامر به لرسوله  
صلى الله تعالى عليه وسلم لانه اولى الناس به لزيادة علمه ووثوقه عليه فقال  
( واصبر وما صبرك الا بالله ) الابتويقه وتبنيته ( ولا تحزن عليهم ) على  
الكافرين او على المؤمنين وما فعل بهم ( ولانك في ضيق مما يمكرون ) في ضيق  
صدر من مكرهم وقرأ ابن كثير في ضيق بالكسر هنا وفي النمل وهما الفتان  
كالقول والليل ويجوز ان يكون الضيق تخفيف ضيق ( ان الله مع الذين  
اتقوا ) المعاصي ( والذين هم محسنون ) في اعمالهم بالولاية والفضل او مع  
الذين اتقوا الله تعظم امره والذين هم محسنون بالشفقة على خلقه \* عن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله بما انعم عليه في دار  
الدنيا وان مات في يوم تلاها اوليته كان له من الاجر كالذي مات واحسن الوصية  
( سورة بنى اسرائيل مكية وقيل الاقوله تعالى وان كادوا ليفتنونك الى آخر )  
( ثمان آيات وهي مائة وعشر آيات )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( سبحان الذي اسرى بعبده ليلا ) سبحان اسم بمعنى التسبيح الذي هو  
التنزيه وقد يستعمل علمه فيقطع عن الاضافة ويمنع الصرف قال  
\* قد قلت لما جاءني فخره \* سبحان من علمه القاهر \* واتصابه بفعل  
متروك اظهره وتصدير الكلام به للتنزيه عن العجز عما ذكر به واسرى

على صدقك أو قفلنا  
اسأل وفي قراءة بلظ الماضي  
( اذ جاءهم فقال له فرعون اني  
لاظنك يا موسى سمحورا )  
مخدوعا مغلوبا على عقلك ( قال  
لقد علمت ما أنزل هؤلاء الايات  
( الارب السموات والارض  
بصائر ) عبرا ولكذك  
تعاين وفي قراءة بضم التاء  
( وانى لاظنك يا فرعون  
مشورا ) هالكا أو مصروفا  
عن الخير ( فاراد ) فرعون  
( ان يستقرهم ) يخرج  
موسى وقومه ( من الارض )  
أرض مصر ( فاغرقناه من  
معه جميعا وقفلنا من بعده  
لبنى اسرائيل اسكنوا الارض  
فاذ جاء وعد الآخرة ) اي  
الساعة ( جثا بكم لقيضا  
جميعا اثم وهم ) وبالحق  
انزلناه ) اي اقرآن  
( وبالحق ) المشتمل عليه  
( نزل ) كما أنزل لم يعثره تبديل  
( وما أرسلناك ) يا محمد  
( الا مبشرا ) من آن بالجنة  
( ونذيرا ) من كفر بالنار  
( وقرآنا ) منصوب بفعل  
يفسر ( فرقناه ) نزلناه مفرقا  
في عشرين سنة أو وثلاث  
( لتقرأ على الناس على  
مكث ) مهل وتؤدء ليفهموه

وسرى بمعنى وليلانصب على الطرف وفائدته الدلالة بتكثيره على تقليل مدة الاسراء ولذلك قرئ من الليل اى بعضه كقوله ومن الليل فتهجد به (من المسجد الحرام) بعينه لما روى انه عليه الصلاة والسلام قال بيننا انا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذ انا في جبرائيل بالبراق او من الحرم وسماه المسجد الحرام لان كله مسجد اولانه محيطة ليطابق المبدأ المنتهى لما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان نائما في بيت ام هانيء بعد صلاة العشاء فاسرى به ورجع من ليلته وقص القصة عليها وقال مثل لي النبيون فصليت لهم ثم خرج الى المسجد الحرام واخبر به قريشا فتعجبوا منه استحالة وارتناس ممن آمن به وسعى رجال الى ابي بكر رضى الله تعالى عنه فقال ان كان قال لقد صدق قالوا اتصدقته على ذلك قال انى لاصدقه على ابعده من ذلك فسمى الصديق واستنعت طائفة سافروا الى بيت المقدس فجلى له فطرق ينظروا اليه ويغتنه لهم فقالوا اما النعت فقد اصاب فقالوا اخبرنا عن غيرنا فاخبرهم بمدد جالها و احوالها وقال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس بقدمها تجل اوراق فخرجوا يشتدون الى النية فصادفوا العير كما اخبرهم ثم لم يؤمنوا وقالوا ما هذا الاسحر مبین وكان ذلك قبل الهجرة بسنة واختلف في انه كان في المنام اوفى اليقظة بروحه او بجسده والاكثر على انه اسرى بجسده الى بيت المقدس ثم عرج به الى السموات حتى انتهى الى سدرة المنتهى ولذلك تعجب قريش منه واستحالوه والاستحالة مدفوعة بما ثبت في الهندسة ان ما بين طرفي قرص الشمس ضعف ما بين طرفي كورة الارض مائة ونيفا وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل يصل موضع طرفها الاعلى في اقل من ثانية وقد برهن في الكلام ان الاجسام متساوية في قبول الاعراض وان الله قادر على كل الممكنات فيقدر ان يخلق مثل هذه الحركة المربعة في بدن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوفى ما يحمله والتعجب من لوازم المعجزات (الى المسجد الاقصى) بيت المقدس لانه حينئذ لم يكن وراءه مسجد (الذي باركنا حوله) يركات الدين والدنيا لانه مهبط الوحي ومتعبد الانبياء من لدن موسى عليه السلام ومحفوف بالانهار والاشجار (لزيه من آياتنا) كذاهبه في برهة من الليل مسيرة شهر ومشاهدة بيت المقدس وتمثل الانبياء عليهم الصلاة والسلام له ووقوفه على مقاماتهم وصرف الكلام من الغيبة الى التكلم لتعظيم

(وزنائه تنزيلا) شيشابعد شيء على حسب المصالح (قل) لكفار مكة (آمنوا به) (أولاً تؤمنوا) تهديد اهم (ان الذين أوتوا العلم من قبله) نزوله وهم مؤمنوا أهل الكتاب (اذا تبلى عليهم يخسرون) للاذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا (نزل بهاله عن خلف الوعد) (ان) محففة (كان وعد ربنا) بنزوله وبعث النبي صلى الله عليه وسلم (افعلوا ويخرون للاذقان يكون) عطفه بزيادة صفة (ويزيدهم) القرآن (خشوعا) تواضعا لله وكان صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يارحمن فقالوا بينها أن نعبد الهين وهويد عوالها آخرمعه فنزل (قل) لهم (ادعوا الله اودعوا الرحمن) اى سموه بايهما أو نادوه بان تقولوا يا الله يارحمن (أيا) شرطية (ما) زائدة اى اى هذين (تدعوا) فهو حسن دل على هذا (فله) اى لهما (الاسماء الحسنى) وهذان منها فانها كافي الحديث الله الذى لا اله الا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس

السلام المؤمن المحييين  
 العزيز الجبار المتكبر الخالق  
 الباري المصور الغفار  
 القهار الوهاب الرزاق الفتاح  
 العليم القابض الباسط  
 الحافض الرفع العز المذل  
 السميع البصير الحكم العدل  
 اللطيف الخبير الحليم العظيم  
 الغفور الشكور العلي  
 الكبير الحفيظ المقيت الحسيب  
 الجليل الكريم الرقيب المحيب  
 الواسع الحكيم الودود  
 المجيد الباعث الشهيد الحق  
 الوكيل القوى المتين الولي  
 الحميد المحصي المبدئ المعيد  
 المحيي المميت الحي القيوم  
 الواحد المسجد الواحد  
 الاحد الصمد القادر المقدر  
 المؤخر الاول الآخر الظاهر  
 الباطن الوالي المتعالى البر  
 التواب المنتقم الغفور الزوف  
 مالك الملك ذو الجلال والاكرام  
 المقسط الجامع الغنى المغنى  
 المانع الضار النافع النور  
 الهادى البديع الباقي الوارث  
 الرشيد الصبور رواء الترمذى  
 قال تعالى (ولا تجهر بصلاتك)  
 بقراءتك فيها فيسمعك  
 المشركون فيسبوك ويسبوا  
 القرآن ومن أنزله (ولا تخافت)

تلك البركات والآيات وقرئ ليريه بالياء (انه هو السميع) لا قول  
 محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (البصير) بافعاله فيكرمه ويقربه على  
 حسب ذلك (وأئنا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني اسرائيل  
 ان لا تتخذوا) على ان لا تتخذوا كقولك كتبت اليه ان افعل وقراً  
 لموعرو بالياء على ان لا تتخذوا (من دوني وكيلاً) ربان تكون اليه امور كم  
 غيري (ذرية من جلسنا مع نوح) نصب على اختصاص او النداء  
 ان قرئ ان لا تتخذوا بالنساء على النهى يعنى قلنا لهم لا تتخذوا من دوني  
 وكيلاً بذرية من جلسنا مع نوح او على انه احد مفعولى لا تتخذوا ومن دوني  
 حال من وكيلاً فيكون كقوله ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين ارباباً  
 وقرئ بالرفع على انه خبر محذوف او بدل من واوتخذوا وذرية بكسر  
 الدال وفيه تذكرة بانعام الله تعالى عليهم في انجاء آبائهم من الغرق  
 بحملهم مع نوح عليه السلام في السفينة (انه) ان نوح حاطه السلام (كان عبداً  
 شكوراً) يحمد الله تعالى على مجامع حالاته وفيه ايماء بان انجاءه ومن معه  
 كان بركة شكره وحث للذرية على الاقتداء به وقيل الضمير لموسى عليه  
 الصلاة والسلام (وقضينا الى بنى اسرائيل) واوحينا اليهم وحيام قضيا  
 مبنوتا (في الكتاب) في التوراة (لنفسدن في الارض) جواب قسم محذوف  
 او قضينا على اجراء القضاء المبثوجى القسم (بميرتين) افسادتين  
 اولاهما مخالفة احكام التوراة وقتل شعباء وثانيتهما قتل زكريا ويحيى  
 وقصد قتل عيسى عليهم السلام (ولنه لمن علوا كبراً) ولتستكبرن  
 عن طاعة الله تعالى او لتظلمن الناس (فاذا جاء وعد لولاها) وعيد عقاب  
 اولاهما (بعثنا عليكم عبادنا) بخت نصر عا مل لهر اسف على بابل وجنوده  
 وقيل جالوت الخزرى وقيل سنجار بب من اهل نينوى (اولى بأس شديد)  
 ذوى قوة و ~~بهم~~ في الحرب شديد (فجاسوا) ترددوا الطلبكم وقرئ بالخاء  
 وهمسا اخوان (خلال الديار) وسطها القتل والغارة قتلوا كبارهم وسبوا  
 صغارهم وحرقوا التوراة وخرنوا المسجد والمعزلة لما منعوا التسليط الله  
 الكافر على ذلك اولوا البعث بالخلية وعدم المنع (وكان وعدا مفعولاً)  
 ونكاو وعد عقابهم لادان يفعل (ثم رددنا لكم الكرة) اى الدولة  
 والعلية (عليهم) على الذين بعثوا عليكم وذلك بان التى الله تعالى في قلبهم  
 ابن اسفند يارلما ورث الملك من جده كشتاسف بن لهر اسف شفقة عليهم

تسر ( بها ) لينتفع اصحابك  
 ( وابتغ ) اقصد ( بين ذلك )  
 الجهر والمحفة ( سـ بيلا )  
 طريقا وسطا ( وقل  
 الحمد لله الذي لم يتخذوا لدا  
 ولم يكن له شريك في الملك )  
 في الالهوية ( ولم يكن له  
 ولي ) ينصره ( من )  
 اجل ( الذل ) اى لم  
 يذل فيحتاج الى ناصر  
 ( و كبره تكبرا ) عطمة  
 تامة عن اتحاد الولد  
 والشريك والذل وكل  
 ما لا يليق به وترتيب الحمد  
 على ذلك للدلالة على  
 انه المستحق لجميع المحامد  
 لكمال ذاته وتفرد في  
 صفاته روى الامام احمد  
 في مسنده عن معاذ  
 الجهني عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم انه  
 كان يقول آية العز  
 الحمد لله الذي لم يتخذ  
 ولدا ولم يكن له شريك في  
 الملك الى آخر السورة والله  
 تعالى اعلم \* قال مؤلفه  
 هذا آخر ما كتبت به تفسير  
 القرآن الكريم الذي ألفه  
 الشيخ الامام العالم العلامة  
 لمحقق جلال الدين المحلى

فرد اسراءهم الى الشام وملك دانيال عليهم فاستولوا على من كان فيها من اتباع  
 بخت نصر او بان سـ لمط داود عليه السلام على جالوت فقتله ( وامدناكم  
 باموال وبنين وجعلناكم اكثر نفيرا ) مما كنتم والفسير من يفر مع الرجل  
 من قومه وقيل جمع نفر وهم المجتمعون للذهاب الى العدو ( ان احسنتم  
 احسنتم لانفسكم ) لان ثوابها لها ( وان اسأتم فلها ) فان وبالها عليها  
 واما ذكر بالام ازدواجها ( فاذا جاء وعد الآخرة ) وعد العقوبة المرة  
 الآخرة ( ليسوا وجوهكم ) اى بعثناهم ليسوا وجوهكم ليعملوها  
 بادية آثار المساة فيها خذف لدلالة ذكره اولا عليه وقرأ ابن عامر وحزة  
 وابوبكر ليسوا على التوحيد والضمير فيه للوعد او البعث والله ويعضده  
 قراءة الكسائي بالنون وقرئ ليسون بالنون والياء والنون الخفيفة والمتقلة  
 وليسون بفتح اللام على الواجهة الاربعة على انه جواب اذا واللام في قوله  
 ( وليدخلوا المسجد ) متعلق بمحذوف هو بعثناهم ( كما دخلوه اول مرة  
 ولتبروا ) ليهلكوا ( ما علوا ) ما غلوه واستولوا عليه اومدة علوهم ( تنبرا )  
 وذلك بان سـ لمط الله عليهم الفرس مرة اخرى ففزا هم ملك بابل من ملوك  
 الطوائف اسمه جؤذرذ وقيل خردوس قيل دخل صاحب الجيش مذبح  
 قرايتهم فوجد فيه دما يعلى فسأ لهم عنه فقال لو ادم قربان لم يقبل منا  
 فقال ما صدقوني فقتل عليه الوفا منهم فلم يهدأ الدم ثم قال ان لم تصدقوني  
 ما تركت منكم احدا فقالوا انه دم يحى عليه السلام فقال لمثل هذا ينقم ربكم منكم  
 ثم قال يا محبي قد علم ربي وربك ما اصاب قومك من اجلك فاهدا باذن الله  
 تعالى قبل ان ذابقي احدا منهم فهدا ( عسى ربكم ان يرجحكم ) بعد المرة  
 الاخرى ( وان عدتم ) نوبة اخرى ( عدنا ثلاثة الى عقوبتكم وقد عادوا  
 بتكذيب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقصد قتله فعاد الله تعالى بتسليطه  
 عليهم قتل قريظة واجلى بنى النضير وضرب الجزية على السابقين هذا لهم  
 في الدنيا ( وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا ) محبسا لا يقدر ون على الخروج  
 منها ابدا لا باد وقيل بساطا كما ينسبط الحصير ( ان هذا القرآن يهدي للثى  
 هي اقوم ) للحالة او الطريقة التي هي اقوم الحالات او الطرق  
 ( ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا كبيرا ) وقرأ حزة  
 والكسائي بيشر بالتخفيف ( وان الذين لا يؤمنون بالآخرة  
 اعتدنا لهم عذابا اليما ) عطف على ان لهم اجرا كبيرا والمعنى انه يبشر

المؤمنين ببشارتين ثوابهم وعقاب اعدائهم او على يبشر باضمحار يخبر  
(ويدع الانسان بالشر) ويدع الله تعالى عند غضبه بالشر على نفسه  
واهلكه وماله او يدعو بما يحسبه خيرا وهو شر (دعاه بالخير) مثل دعائه  
بالخير (وكان الانسان عجولا) يسارع الى كل ما يخطر بباله لا ينظر عاقبته  
وقيل المراد آدم عليه السلام فانه لما انتهى الروح الى سرته ذهب لينهض  
فسقط روى انه عليه السلام دفع اسيرا الى سودة بنت زمعة رضى الله عنها  
فرجته لانيته فارخت اكتافه فهرب فدعا عليها بقطع اليدين ثم قال  
عليه السلام اللهم انما انا بشر فمن دعوت عليه فاجعل دعائي رجلة  
فزلت ويجوز ان يريد بالانسان الكافر والدعاء استعجاله بالعذاب استهزاء  
كقول النضر بن الحارث اللهم انصر خير الحزبين اللهم ان كان هذا هو الحق  
من عندك فامطر علينا حجارة الآفة فاجيبه فضرب عنقه يوم بدر صبرا  
(وجعلنا الليل والنهار آيتين) تدلان على القادر الحكيم بتعاقبهما على نسق  
واحد بامكان غيره (فمحونا آية الليل) اي الآية التي هي الليل بالاشراق  
والاضافة للتبيين كاضافة العدد الى المعدود (وجعلنا آية النهار  
مبصرة) مضيئة او مبصرة للناس من ابصره فبصر او مبصرا اهله  
كقولهم اجبن الرجل اذا كان اهله جنباء وقيل الآيتان القمر والشمس  
وتقدير الكلام وجعلنا نرى الليل والنهار آيتين او جعلنا الليل والنهار ذوى  
آيتين ومحو آية الليل التي هي القمر جعلها مظلمة في نفسها مطموسة  
النور او نقص نورها شيئا فشيئا الى المحاق وجعل آية النهار التي هي  
الشمس مبصرة جعلها ذات شعاع يبصر الاشياء بضوئها (لتبتغوا فضلا  
من ربكم) لتطلبوا في بياض النهار اسباب معاشكم وتتوصلوا به الى استبانة  
اعمالكم (ولتعلموا) باختلافهما او ببحر كنههما (عدد السنين والحساب)  
وحسن الحساب (وكل شيء) تفتقرون اليه في امر الدين والدنيا (فصلناه  
تفصيلا) بينا بيانا غير ملتبس (وكل انسان الزمناه طائره) عمله وما قدر له  
كأنه طير اليه من عش الغيب ووكر القدر لما كانوا يتيمين ويتشاءمون  
بسnoch الطائر وبروحه استعير لما هو سبب الخير والشر من قدر الله وعمل  
العبد (في عقبه) لزوم الطوق في عقبه (ونخرج له يوم القيامة كتابا) هي  
صحيفة عمله او نفسه المنتقشة بآثار اعماله فان الافعال الاختيارية تحدث  
في النفس احوالا ولذلك يفيد تكريرها لهم ملكات ونصبه بانه مفعول

الشافعي رضى الله عنه وقد  
أفرغت فيه جهدي \* وبذلت  
فكرى فيه في نفائس أراها  
ان شاء الله تعالى تجدى وألفته  
في مدة قدر ميعاد الكليم \*  
وجعلته وسيلة للفوز بجنت  
النعم \* وهو في الحقيقة  
مستفاد من الكتاب المكمل \*  
وعليه في الآتي المتشابهة الاعتماد  
والمعول \* فرحم الله امرأ  
نظر بعين الأنصاف  
اليه \* ووقف فيه على  
خطا فاطمئني عليه \* وقد  
قلت

\* جدت الله ربي اذ هداني \*  
\* لما أدببت مع عجزى وضعفى \*  
\* فنلى بالخطا فارد عنه \*  
\* ومنلى بالقبول ولو بحرف \*  
هذا ولم يكن قط في خلدي  
أن أتعرض لذلك \* لعلى  
بالعجز عن الحوض في هذا  
المسالك \* وعسى الله أن  
ينفع به نفعاجا \* وينفع  
به قلوبا غلفا وأعينا عميا  
وإذا ناصما \* وكأني بمن  
اعتاد المطولات وقد أضرب  
عن هذه التكملة وأصلها  
حمما \* وعدل الى صريح  
العناد ولم يوجه الى دقائقها

فهما \* ومن كان في هذه  
أعمى فهو في الآخرة أعمى  
رزقنا الله به هداية الى سبيل  
الحق وتوفيقا \* وإطلاعا  
على دقائق كلماته ونحوها \*  
وجعلنا به مع الذين أنعم الله  
عليهم من النبيين والصديقين  
والشهداء والصالحين وحسن  
أولئك رفيقا ( وفرغ )  
من تأليفه يوم الاحد عاشر  
شوال سنة سبعين وثمانمائة  
( وكان ) الابتداء يوم  
الاربعاء مستهل رمضان  
من السنة المذكورة  
وفرغ من تبينه يوم الاربعاء  
سادس صفر سنة احدى  
وسبعين وثمانمائة والله  
أعلم

قال الشيخ شمس الدين محمد  
بن أبي بكر الخطيب الطوخي  
أخبرني صديق الشيخ العلامة  
كمال الدين المحلى  
أخو شيخنا الشيخ الامام  
جلال الدين المحلى رحمه الله  
تعالى انه رأى أخاه الشيخ  
جلال الدين المذكور  
في النوم وبين يديه صديقنا  
الشيخ العلامة المحقق جلال

أحوال من مفعول محذوف هو ضمير الطائر وبعضه قراءة يعقوب ويخرج  
من خرج وقرئ ويخرج أي الله تعالى ( يلقاه منشورا ) ليكشفه العظم  
وهما صفتان للكتاب أو يلقاه صفة ومنشورا حال من مفعوله وقرأ  
ابن عامر يلقاه على البناء للمفعول من لقيه كذا ( اقرأ كتابك ) على  
إرادة القول ( كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ) أي كفى نفسك والبناء  
مزودة وحسيبا تمييزا على صلته لانه إما بمعنى الحاسب كالصريح بمعنى الصارم  
وضرب القداح بمعنى ضاربها من حسب عليه كذا أو بمعنى الكافي  
فوضع موضع الشهيد لانه يكفي المدعى ما هممه وتذكيره على ان الحاسب  
والشهادة مما يتولاه الرجال أو على تأويل النفس بالشخص ( من اهتدى  
فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ) لا ينبغي اهتداؤه غيره  
ولا يردى ضلاله سواء ( ولا تزر وازرة وزر اخرى ) ولا تحمل نفس حاملة  
وزرا وزرت نفس اخرى بل انما تحمل وزرها ( وما كنا معذبين حتى نبعث  
رسولا ) بين الحجج وبمهد الشرائع فيلزمهم الحجّة وفيه دليل على  
ان لا وجوب قبل الشرع ( واذا اردنا ان نهلك قرية ) واذا تعلقت  
ارادتنا باهلاك قوم لانقاذ قضائنا السابق اودنا وقته انقدر كقولهم  
اذا اراد المريض ان يموت ازداد مرضه شدة ( امرنا مترفها ) متنعفها  
بالطاعة على لسان رسول بعثناه اليهم ويدل على ذلك ما قبله وما بعده  
فان الفسق هو الخروج عن الطاعة والتمرد في العصيان فدل على  
الطاعة من طريق المقابلة وقيل امرناهم بالفسق لقوله ( فسقوا فيها )  
كقولك امرته فقرأ فانه لا يفهم منه الامر بالقراءة على ان الامر مجاز  
من الحمل عليه او التسبب له بان صب عليهم من النعم ما بطرهم وافضى  
بهم الى الفسق ويحتمل ان لا يكون له مفعول منوى كقولهم امرته  
فمضاني وقيل معناه كثرنا يقال أمرت الشيء وامرته فامر اذا كثرته  
وفي الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة أي كثيرة النتاج وهو ايضا  
مجاز من معنى الصلب ويؤيده قراءة يعقوب أمرنا ورواية امرنا عن أبي  
عمر ويحتمل ان يكون منقولا من امر بالضم اماره أي جعلناهم امراء  
وتخصيص المسترفين لان غيرهم يتبعهم ولا نهم اسرع الى الخسافة واقتدر  
على الفجور ( فحق عليها القول ) يعني كلمة العذاب السابقة بحلوله او بظهور  
معاصيهم او بانهم كسبهم في المعاصي ( فدمرناها تدميرا ) اهلكناها



بأهلك أهلها وتخريب يارها (وكم اهلكنا) ونشيرا اهلكنا (من القرون)  
 بيان فكروهم بغيره (من بعد نوح) كعاد وحمود (وكفى بربك بذنوب عباده  
 جبارا بصيرا) يدرك بواطنها وظواهرها فيعاقب عليها وتقديم الخبر لتقدم  
 متعلقه (من كان يريد العاجلة) مقصورا عليها (مجلالة فيها ما نشاء لمن يريد)  
 فينبأ المجمل له بالشيئة والارادة لانه لا يجد كل ممن ما يتمناه ولا كل واحد  
 جميع ما يموهوا يعلم ان الامر بالشيئة والهم فضل ولين يزيد بدل من له بدل  
 البعض وقرئ نشاء والضمير فيه لله تعالى حتى يطابق المشهورة وقبل لمن  
 فيكون مخصوصا بمن اراد الله تعالى به ذلك وقبل الآية في المساقين وكانوا  
 براؤن المسلمين ونغزون معهم ولم يكن غرضهم الامسا همتهم في الغنائم  
 ونحوها (ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموما مدحورا) مطرودا من  
 رحمة الله تعالى (ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها) حقها من السعي وهو  
 الايمان بما امر والانتفاء عما نهى عنه لا التقرب بما يخترعون بأرائهم  
 وقائمة اللام اعتبار النية والاخلاص (وهو مؤمن) ايمانا صحيحا لا شرك  
 معه ولا تكذيب فانه العمدة (فالولئك) الجامعون للشروط الثلاثة (كان  
 سعيهم مشكورا) من الله تعالى اى مقبولا عنده مثابا عليه فان شكر الله  
 الثواب على الطاعة (كلا) كل واحد من الفريقين والتنوين بدل من  
 المضاف اليه (نمد) بالعطاء مرة بعد اخرى ونجعل آفقه مددا لسالفه  
 (هؤلاء وهؤلاء) بدل من كلا (من عطاء ربك) من معطاء متعلق بنمد  
 (وما كان عطاء ربك محظورا) ممنوعا لا يمنع في الدنيا من مؤمن ولا كافر  
 تفضلا (انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض) في الرزق وانتصاب كلف  
 بفضلنا على الحال (وللاخرة اكبر درجات واكبر تفضيلا) اى التفاوت  
 في الآخرة اكبر لان التفاوت فيها بالجودة ودرجاتها والنار ودرجاتها (لان جعل  
 مع الله الها آخر) الخطاب للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد به امته  
 اول كل احد (فتفقد) فتصير من قولهم شخذ الشفرة حتى قعدت كائنها  
 حربة او تفجيز من قولهم قعد عن الشيء اذا عجز عنه (مذموما مخذولا)  
 جامعا على نفسك الذم من الملائكة والمؤمنين والخذلان من الله تعالى  
 ومفهوما ان الموحد يكون مذموما منصورا (وقضى ربك) وامر امرا  
 مقطوعا به (ان لا تعبدوا) بان لا تعبدوا (الاياه) لار غاية التعظيم لا يحق  
 الا لمن له غاية العظمة ونهاية الانعام وهو كالتعصيل لسعي الآخرة ويجوز

الدين السبوطى مصنف هذه  
 التكملة وقد أخذ الشيخ  
 هذه التكملة في يده وتصفحها  
 ويقول لمصنفها المذكور  
 أيهما أحسن وضحي  
 أو وضعك فقال وضحي  
 فقال انظر وعرض عليه  
 مواضع فيها وكأني يشير  
 الى اعتراض فيها بلطف  
 ومصنف هذه التكملة  
 كلما أورد عليه شيئا يجيبه  
 والشيخ يتبسم ويضحك  
 قال شيخنا الامام العلامة  
 جلال الدين عبد الرحمن بن  
 أبي بكر السبوطى مصنف  
 هذه التكملة الذى اعتقده  
 وأجزم به أن الوضع للذى  
 وضعه الشيخ جلال الدين  
 المحلى رحمه الله تعالى في  
 قطعته أحسن من وضحي  
 انا بطبقات كثيرة كيف  
 وغالب ما وضعه هنا مقبس  
 من وضعه ومستفاد منه  
 لامر به عندي في ذلك وأما  
 الرؤيا الذى رؤى في المنام المكتوب  
 اعلاه فلعل الشيخ أشار به  
 الى المواضع القليلة التى  
 خالفت وضعه فيها لنكتة  
 وهى بسيرة جدا ما أظنها



تبلغ عشرة مواضع منها  
 أن الشيخ قال في سورة ص  
 والروح جسم لطيف يحيا  
 به الإنسان بفوذه فيه  
 وكنت تبعته فيه اولا فذكرت  
 هذا الحد في سورة الحجر  
 ثم ضربت عليه لقوله تعالى  
 ويسألونك عن الروح قل الروح  
 من أمر ربي الآية فهو  
 صريحة أو كالكسر لوجه  
 في أن الروح من علم الله تعالى  
 لانعله فالامساك عن تعريفها  
 اولى ولذا قال الشيخ تاح  
 الدين بن السبكي في جمع  
 الجوامع والروح لم يتكلم  
 عليها محمد صلى الله  
 عليه وسلم فتمسك عنها  
 ومنها ان الشيخ قال في  
 سورة الحج الصابئون فرقة  
 من اليهود فذكرت ذلك  
 في سورة البقرة وزدت  
 او البصري بما اقول ثان  
 فانه المعروف خصوصا  
 عند اصحابنا الفقهاء وفي  
 النهاج وان خالفت  
 السامرة اليهود والصابئة  
 النصاري في اصل دينهم  
 حرم وفي شروحه ان  
 الشافعي رضي الله عنه نص

ان تكون ان مفسرة ولا ناهية (والوالدين احسانا) وبان تحسنوا او واحسنوا  
 بالوالدين احسانا لانهما السبب الظاهر للوجود والعيش ولا يجوز ان يتعلق الباء  
 بالاحسان لان صلته لا تقدم عليه (اما يلغى عندك الكبير احدهما او كلاهما)  
 اما هي ان الشرطية زبدت عليها مانا كيدا ولذلك صح لحق النون المؤكدة  
 الفعل واحدهما فاعل يلغى او يدل على قراءة حزة والكسائي من الف  
 يلغى ان الراجع الى الوالدين وكلاهما عطف على احدهما فاعلا او بدلا  
 ولذلك لم يحز ان يكون تأكيذا للالف ومعنى عندك ان يكونا في كنفه وكفاته  
 (فلا تغفل لهما اف) فلا تنسجرا بما يستغفر منهما ويستغفر من مؤنتهما  
 وهو صوت يدل على تضجر وقيل اسم الفعل الذي هو التضجر وهو مبني  
 على الكسر لالتقاء الساكنين وتنوينه في قراءة نافع وحفص للتذكير وقرأ  
 ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالفتح على التخفيف وقرئ به منونا وبالضم  
 للاتباع كند منونا وغير منون والنهي عن ذلك بدل على المنع من سائر  
 انواع الايذاء قياسا بطريق الاولى وقيل عرفا كقولك فلان لا يملك النكير  
 والقطمير ولذلك منع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حذيفة من قتل  
 ابيه وهو في صف المشركين نهى عما يؤذيها بعد الامر بالاحسان بهما  
 (ولا تنهرهما) ولا تزجرهما عما لا يعجبك باغلاظ وقيله النهي والنهر والنهم  
 اخوات (وقل لهما) بدل التأنيف والنهر (قولا كريما) جيلا لاشراسة  
 فيه (واخفض لهما جناح الذل) تذلل لهما وتواضع فيهما جعل للذل  
 جناحا كما جعل لبيد في قوله \* وغداة ربح قد كشفت وقرة \* اذا صبحت  
 يد الشمال زمامها \* للشمال اول القرة زماما وامره بخفضها مبالغة او اراد  
 جناحه كقوله تعالى واخفض جناحك للمؤمنين واضافته الى الذل للبيان  
 والمبالغة كما اضيف حاتم الى الجود والمعنى واخفض لهما جناحك الذليل  
 وقزى الذل بالكسر وهو الانقياد والنعت منه ذلول (من الرحمة) من  
 فرط رحمتك عليهما لان فقرارهما الى من كان اقر خلق الله تعالى  
 اليهما (وقل رب ارحهما) وادع الله تعالى ان يرحمهما رحمة الباقية  
 ولا تنكف رحمتك العانية وان كانا كافرين لان من الرحمة ان يهديها  
 (كما ربياني صغيرا) رحمة مثل رحمتها على وتر يهديها وارشادها لي  
 في صغري وفاء بوعدك للراحين روي ان رجلا قال لرسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ان ابوي بلغا من الكبراني الى منهما ما وليا مني في الصغر فهل

فصنعتهما حقهما قال لافانهما كانا بعلان ذلك وهما يجبان بقاءك وانت  
تفعل ذلك وانت تريد موتهما ( ربكم اعلم بما في نفوسكم ) من قصد البرايهما  
واعتماد ما يجبلهما من التوقير وكأنه تهديد على ان يضمر لهما كراهة  
واستئالا ( ان تكونا صالحين ) قاصدين للصالح ( فانه كان للوايين )  
للتوايين ( غفورا ) ما فرط منهم عند حرج الصدر من اذية او تهصير وفيه  
تشديد عظيم ويجوز ان يكون عاما لكل تائب ويندرج فيه الجاني على  
ابويه اندراجا اوليا لوروده على اثره ( وآت ذا القرى حقه ) من صلة الرحم  
وحسن المعاشرة والبر عليهم وقال ابو حنيفة حقهم اذا كانوا محارم قترا  
ن ينفي عليهم وقيل المراد بنى القرى اقارب الرسول صلى الله تعالى عليه  
وسلم ( والمسكين وابن السبيل ولا تبذرا ) بصرف المال فيما لا ينبغي  
وانفاقه على وجه الاسراف واصل التبذير التفريق وعن النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم انه قال لسعد وهو يوضأ ما هذا السرف فقال في الوضوء  
سرف قال نعم وان كنت على نهر جار ( ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين )  
امثالهم في الشرارة فان التضيق والاتلاف شر او اصدقاءهم واتباعهم لانهم  
يطيعونهم في الاسراف والصرف في المعاصي روى انهم كانوا يخرجون  
الابل ويتناسرون عليها ويبدرون اموالهم في السمعة فنهاهم الله تعالى  
عن ذلك وامرهم بالانفاق في القربات ( وكان الشيطان لربه كفورا ) مبالغا  
في الكفر به فنبغي ان لا يطاع ( واما تعرض عنهم ) وان اعرضت عن ذي  
القرى والمسكين وابن السبيل حياء من الرد ويجوز ان يراد بالاعراض عنهم  
ان لا ينفعهم على سبيل الكناية ( ابتغاء رجة من ربك ترجوها ) لا انتظار  
رزق من الله ترجوه ان يأتك فتعطيه او منتظرين له وقيل معناه لفقد رزق  
من ربك ترجوه ان يفتح لك فوضع الابتغاء موضعه لانه مسبب عنه  
ويجوز ان يتعلق بالجواب الذي هو قوله تعالى ( فقل لهم قول لا يسور )  
اي فقل لهم قول لا يسا ابتغاء رجة الله رحمتك عليهم باجمال القول لهم  
واليسور من يسر الامر مثل سعد الرجل ونحس وقيل القول اليسور  
الدعاء لهم باليسور وهو اليسر مثل اغناكم الله تعالى ورزقنا الله واياكم  
( ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تفسدها كل البسط ) تمثيل لمنع الشح  
وامراف المبذرين عنهما امرا بالاعتصام بينهما الذي هو الكرم  
( فتعبد لهما ) فتصير لهما عند الله وعند الناس بالاسراف وسوء التدبير

على أن الصابئين فرقة  
من النصارى ولا أستحضر  
الآن موضعا ثالثا فكان  
الشيخ رحمه الله تعالى يشير  
الى مثل هذا والله اعلم  
بالصواب واليه  
المرجع والمآب

( محسورا ) نادما او منقطعاً بك لاشئ عندك من حسمه السفر اذا بلغ منه وعن جابر رضى الله تعالى عنه بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتاه صبي فقال ان امي تستكسيك درما فقال صلى الله تعالى عليه وسلم من ساعة الى ساعة فمد اليها فذهب الى امه فقالت قل له ان امي تستكسيك الدرهم الذى عليك فدخل صلى الله تعالى عليه وسلم داره ونزع قيصه واعطاه وقعد عريانا واذن بلال وانتظروا الصلاة فلم يخرج فانزل الله ذلك ثم سلاه بقوله ( ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ) بوسعه وبضيقه بمشيئته التابعة للحكمة البالغة فليس ما يرهقك من الاضافة الا لمصلحتك ( انه كان بعباده خبيراً بصيراً ) يعلم سرهم وعلمهم فيعلم من مصالحهم ما ينحى عليهم ويجوز ان يريد ان يبسط واقبض من امر الله تعالى العالم بالسراير والظواهر فاما العباد فعلم ان يقتصدوا وانه تعالى يبسط تبارك ويقبض اخرى فاستوا بسنته ولا تقبضوا كل القبض ولا تبسطوا كل البسط وان يكون تهديد القول تعالى ( ولا تقتلوا اولادكم خشية اطلاق ) مخافة العاقبة وقتلهم اولادهم هو وادهم بناتهم لخافة الفقر فهامهم عنه وضمن لهم ارزاقهم فقال ( نحن نرزقهم واياكم ان قتلهم كان خطئاً كبيراً ) ذنباً كبيراً لما فيه من قطع النسل وانقطاع النوع والخطيئ الاثم يقال خطيئ خطاً كائتم انما وقرأ ابن عامر خطاً وهو اسم من اخطأ بضاد الصواب وقيل لغة فيه كمثل ومثل وحذر وحذرو قرأ ابن كثير خطاء بالمد والكسر وهو امانة فيه او مصدر خاطأ وهو وان لم يسمع لكنه جاء تخاطأ في قوله \* تخاطأه القناص حتى وجدته \* وخرطومه في منقع الماء راسب \* وهو مبنى عليه وقرئ خطاء بالفتح والمد وخطا بحذف الهزة مفتوحا ومكسورا ( ولا تقرؤا الزنى ) بالعزم والالتيان بالمقدمات فضلا ان تباشروه ( انه كان فاحشة ) فعلة ظاهرة القبح زائدته ( وساء سيلا ) وبئس طريقا طريقه وهو الغصب على الابضاع المؤدى الى قطع الانساب وتهيج الفتن ( ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ) الا باحدى ثلاث كفر بعد ايمان وزنى بعد احصان وقتل مؤمن معصوم عمدا ( ومن قتل مظلوما ) غير مستوجب للقتل ( فتدجم لنا لوليه ) الذى يلي امره بعد وفاته وهو الوارث ( سلطانا ) تسلطا بالمواخذه بمقتضى القتل على من قتله او بالقصاص على القتائل فان قوله تعالى مظلوما يدل على ان القتل عمدا عدوان فان الخطأ

لا يسمى ظلماً ( فلا يسرف ) اى القاتل ( فى القتل ) بان يقتل من لا يستحق قتله فان العاقل لا يفعل ما يعود عليه بالهلاك او الولي بالمثلثة او قتل غير القاتل و يؤيد الاول قرامة ابى فلانسرفوا وقرأ جزءة والكسائي فلانسرف على خطاب احدهما ( انه كان منصورا ) علة النهى على الاستئناف والضمير اما للمقتول فانه منصور فى الدنيا بثبوت القصاص بقتله وفى الآخرة باثواب واما لوليّه فان الله تعالى نصره حيث اوجب القصاص لهوامر الولاية بمعاونته واما الذى يقتله الولي اسرافا بايجاب القصاص او التعزير والوزر على المسرف ( ولا تقربوا مال اليتيم ) فضلا عن ان تصرفوا فيه ( الا بالتي هي احسن ) الا بالطريقة التى هي احسن ( حتى يبلغ اشده ) غاية لجواز التصرف الذى دل عليه الاستثناء ( واوفوا بالعهد ) بما عاهدكم الله من تكليفه او ما عاهدتموه وغيره ( ان العهد كان مسؤولا ) مطلقا يطلب من المعاهد ان لا يضيعه و يفي به او مسؤولا عنه يسأل الناكث ويعاتب عليه او يسأل العهد لم نكثت تبكيئا لناكث كما يقال للمؤودة باى ذنب قتلت فيكون تخيلا ويجوز ان يراد ان صاحب العهد كان مسؤولا ( واوفوا الكيل اذا كنتم ) ولا تبخسوا فيه ( وزنوا بالقسطاس المستقيم ) بالميزان السوى وهو رومى عرب ولا يقدح ذلك فى عربة القرآن لان العجمى اذا استعمله العرب واجرته مجرى كلامهم فى الاعراب والتعريف والتكثير ونحوها صار عربيا وقرأ جزءة والكسائي وحفص بكسر القاف هنا وفى الشعراء ( ذلك خير واحسن تأويلا ) واحسن عاقبة تفصيل من آل اذارجع ( ولا تقف ) ولا تتبع وقرئ ولا تقف من قاف اثره اذا قفاه ومنه القافة ( ما ليس لك به علم ) ما لم يتعلق به علمك تقليدا اورجا بالغيب واحتج به من منع اتباع الظن وجوابه ان المراد بالعلم هو الاعتقاد الراجح المستفاد من سند سواء كان قطعيا او ظاهريا واستعماله لهذا المعنى شائع وقيل انه مخصوص بالعقائد وقيل بالرمى وشهادة الزور ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام من قعاه مؤمنا بما ليس فيه حبسه الله فى ردغة الخبال حتى يأتى بالخروج وقول النكيت \* ولا ارمى البرى بغير ذنب \* ولا اقفوا الحواصن ان قعينا \* ( ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك ) اى كل هذه الاعضاء فاجراها مجرى العقلاء لما كانت مسؤولة عن احوالها شاهدة على صاحبها هذا وان اولاد وان غاب فى العقلاء لكنه من حيث انه اسم جمع لذا هو يعم القبيلتين جاء لغيرهم كقوله

والعيش بمداولك الايام (كان عنه مسؤلاً) في ثلاثها ضمير كل اي كان  
كل واحد منها مسؤلاً عن نفسه يعني عما فعل به صاحبه ويجوز ان يكون  
الضمير في عنه لمصدر لا تقف اول صاحب السمع والبصر وقيل مسؤلاً مسند  
الى عنه كقوله تعالى غير المغضوب عليهم والمعنى يسأل صاحبه عنه وهو  
خطأ لان الساعل وما يقوم مقامه لا يتقدم وفيه دليل على ان العبد مؤاخذ  
بزمه على المعصية وقرئ العواد بقلب الهمزة واو بعد الضمة ثم ابدالها  
بالتفتح (ولا تمش في الارض مرحاً) اي ذا مرح وهو الاختيال وقرئ مرحاً  
وهو باعتبار الحكم ابلغ وان كان المصدراً كدمن صريح النعت (انك  
ان تحرق الارض) لن تجعل فيها خرقاً شدة وطئت (ولن تبلغ الجبال  
طولا) بتناولك وهو تهكم بالمختال وتعليل للنهي بان الاحتيال حاقة  
بجردة لا تعود يجدوى ايس في التذلل (كل ذلك) اشارة الى الخصال  
الخمسة وعشر من المذكورة من قوله تعالى لا تجعل مع الله الها آخر  
وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انها المكتوبة في الواح موسى  
عليه السلام (كان سيئه) يعني المنهي عنه فان المذمة كصورة ما مورث  
ومنهايات وقرأ الحجاز يان والبصر يان سيئة على انها خبر كان والاسم ضمير  
كل وذلك اشارة الى ما نهى عنه خاصة وعلى هذا قوله (عند ربك  
مكروها) بدل من سيئة او صفة لها محمولة على المعنى فانه بمعنى سيئاً وقد  
قرئ به ويجوز ان ينصب مكروها على الحال من المستكن في كان  
او في الظرف على انه صفة سيئة والمراد به المغضوب المقابل للمرضى  
لا ما يقابل المراد لقيام القاطع على ان الحوادث كلها واقعة بارادة الله تعالى  
(ذلك) اشارة الى الاحكام المتقدمة (مما اوحى اليك ربك من الحكمة) التي  
هي معرفة الحق لذاته والخير للعمل به (ولا تجعل مع الله الها آخر) كرره  
لتنبيه على ان التوحيد مبدأ الامر ومنتهاه فان من لا قصده بطل  
عمله ومن قصد بفعله او تركه غيره ضاع سعيه وانه رأس الحكمة وملاكها  
ورتب عليه اول ما هو عادة الشرك في الدنيا وثانياً ما هو نتيجة في العقى  
فتعال تعالى (قلن في جهنم ملوماً) تلوم نفسك (مدحوراً) مبعداً  
من رحمة الله تعالى (أفأصمكم ربكم بالبين) خطاب لمن قالوا الملائكة  
نات الله والهمزة للانكار والمعنى افصمكم ربكم بافضل الاولاد وهم البنون  
(واتخذ من الملائكة اناثاً) بناتاً لنفسه هذا خلاف ما عليه عقولكم وعاداتكم

( انكم تقولون قولا عظيما ) باضافة الاولاد اليه وهى خاصة بعض  
الاجسام اسرع زوالها ثم بفضيل انفسكم عليه حيث تجعلون له  
مانكر هون ثم يجعل الملائكة الذين هم من اشرف خلق الله أدونهم  
( ولقد صرفنا ) كررنا هذا المعنى بوجوه من التقرير ( فى هذا القرآن )  
فى مواضع منه ويجوز ان يراد بهذا القرآن ابطال اضافة البنات اليه  
بتقدير ولقد صرفنا القول فى هذا المعنى او اوقفنا التصريف فيه  
وقرىء صرفنا بالتخفيف ( ليذكروا ) ليتذكروا وقرأ حزة والكسائي هنا  
وفى الفرقان ليذكروا من الذكر الذى هو بمعنى التذكرا وما يزيدهم الانقورا  
عن الحق وقلة طمانينة اليه ( قل لو كان معه آلهة كما تقولون ) ايها  
المشركون وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم بالياء فيه وفى ما بعده على  
ان الكلام مع الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ووافقهما نافع وابن عامر  
وابو عمرو وابوبكر ويعقوب فى الثانية على ان الاولى مما امر الرسول  
صلى الله تعالى عليه وسلم ان يخاطبه المشركين والثانية مما زعمه نفسه  
عن مقاتلهم ( اذا لا تنفوا الى دى العرش سيلا ) جواب عن قولهم وجزاء  
للو والمعنى اطلبوا الى من هو مالك الملك سيلا بالمغالبة كما يفعل المملوك بعضهم  
مع بعض او بالتقرب اليه والطاعة لعلمهم بقدرته وعجزهم كقوله تعالى  
اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ( سبحانه ) نزه تنزيها  
( وتعالى عما يقولون علوا ) تعاليا ( كبيرا ) متباعدة غاية البعد عما يقولون  
فانه فى اعلى مراتب الوجود وهو كونه واجب الوجود والبقاء لداته  
واتخاذا لولد من ادنى مراتبه فانه من خواص ما تمتنع بقاءؤه ( تسبح له  
السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شئ الا يسبح بحمده ) يزهه  
بما هو من لوازم الامكان وتوابع الحدوث بلسان الحال حيث يدل  
بامكانها وحدوثها على الصانع القديم الواجب لذاته ( ولكن لا تفقهون  
تسبيحهم ) ايها المشركون لا خلا لكم بالنظر الصحيح الذى به يفهم  
تسبيحهم ويجوز ان يحمل التسبيح على المشترك بين اللعط واللالاة لاسناده  
الى ما يتصور منه اللفظ والى ما لا يتصور منه وعليهما عمد من جوز اطلاق  
اللفظ على معنيسه وقرأ ابن كثير وابن عامر ونافع وابوبكر يسبح بالياء  
( انه كان حليما ) حين لم يعا حلكم بالمقوبة على غفلتكم وشركم  
( غفورا ) لمن تاب منكم ( واذا قرأت القرآن ) جعلنا بينك وبين الذين

( لا يؤمنون بالآخرة حجابا ) يحجبهم عن فهم ماقرأه عليهم ( مستورا )  
 ذاسترك قوله تعالى وعده مأثبا وقولهم سبيل نفع او مستورا عن الحس  
 او بحجاب آخر لا يفهمون ولا يفهمون انهم لا يفهمون نفي عنهم  
 ان يفهموا ما نزل عليهم من الآيات بعد ما نفي عنهم التفقه للدلالات  
 المنصوبة في الانفس والآفاق تقريره له وبياننا لكونهم مطبوعين على  
 الضلالة كما صرح بقوله ( وجعلنا على قلوبهم اكنة ) تكنها وتحول  
 دونها عن ادراك الحق وقوله ( ان يفقهوه ) كراهة ان يفقهوه  
 ويجوز ان يكون مفعولا لمبادل عليه قوله وجعلنا على قلوبهم  
 اكنة اى منعناهم ان يفقهوه ( وفي آذانهم وقرا ) يمنعهم عن استماعه  
 ولما كان القرآن معجزا من حيث اللفظ والمعنى اثبت المنكر به ما يمنع  
 عن فهم المعنى وادراك اللفظ ( واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ) واحدا  
 غير مشفوع به آلهتهم مصدر وقع موقع الحال واصله يحدو حده  
 بمعنى واحدا وحده ( ولوا على ادبارهم نفورا ) هربا من استماع التوحيد  
 ونفرة او تولية ويجوز ان يكون جمع نافر كفاعد وقعود ( نحن اعلم  
 بما يستمعون به ) بسببه ولاجله من الهزؤبك وبالقرآن ( اذ يستمعون اليك )  
 ظرف لاعلم وكذا ( واذهم نجوى ) اى نحن اعلم بغير ضهم من الاستماع  
 حين هم يستمعون اليك مضمر وزله وحين هم ذوو نجوى يتناجون به  
 ونجوى مصدر ويحتمل ان يكون جمع نجوى ( اذ يقول الظالمون ان تتبعون  
 الارجلا مسحورا ) مقدر باذكر او بدل من اذهم نجوى على وضع الظالمين  
 موضع الضمير للدلالة على ان تناجيهم بقولهم هذا من باب الظلم والمحسور  
 هو الذى سحر به فزال عقله وقيل الذى له سحر وهو الرئة اى الارجلا  
 يتنفس ويأكل ويشرب مثلكم ( انظر كيف ضربوا لك الامثال ) مثلوك  
 بالشاعر والساحر والكاهن والمجنون ( فضلوا ) عن الحق في جميع ذلك  
 ( فلا يستطيعون سبيلا ) الى طعن موجه فيهما فترون ويخبطون كالتحير  
 فى امره لا يدري ما يصنع اوالى الرشاد ( وقالوا اننا كنا عظاما ورقانا )  
 وحطاما ( اننا لمبعوثون خلقا جديدا ) على الانكار والاستبعاد لما بين  
 غضاظة الحى وبيوسة الرميم من المباعدة والمنافاة والعامل فى اذا مادل  
 عليه مبعوثون لانفسه لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها وخلقها مصدر  
 اوحال ( قل ) جوابا لهم ( كونوا حجارة او حديدا او خلقا مما يكبر فى صدوركم

اى مما يكبر عندكم عن قبول الحياة لكونه ابعد شئ منها فان قدرته تعالى  
 لا تقصر عن احسانكم لاشتراك الاجسام فى قبول الاعراض فكيف  
 اذا كنتم عظاما مرفوثة وقد كانت غضة موصوفة بالحياة قبل والشئ  
 اقبل لما عهد فيه بمالم يعهد ( فسيقولون من يعيدنا قل الذى فطركم  
 اول مرة ) وكنتم ترابا وما هو ابعد منه من الحياة ( فسيقضون اليك  
 رؤسهم ) فسبحر كونها نحوك نجبا واستهزاء ( ويقولون متى هو قل عسى  
 ان يكون قريبا ) فان كل ماهو آت قريب وانتصابه على الجبر او الطرف  
 اى يكون فى زمان قريب وان يكون اسم عسى او خبره والاسم مضمر ( يوم  
 يدعوك فتستجيبون ) اى يوم يبعثكم فتنبشون استعار لهما الدماء  
 والاستجابة للتنبيه على سرعتها وتيسر امرهما وان المقصود منهما  
 الاحضار للمحاسبة والجزاء ( بحمده ) حال منهم اى حامدين لله تعالى  
 على كمال قدرته كما قيل انهم يفضون التراب عن رؤسهم ويقولون  
 سبحانك اللهم وبحمدك اومقادين لبعثه انقياد الحامدين عليه ( وتطون  
 ان لبئس الاقليلا ) وتسقصررون مدة لبئسكم فى القور كالذى مر على قرية  
 اومدة حياتكم لماترون من الهول ( وقل لعبادى ) يعنى المؤمنين ( يقولوا  
 التى هى احسن ) الكلمة التى هى احسن ولا يخاشنوا المشركين  
 ( ان الشيطان ينزغ بينهم ) يهيج بينهم المراء والشرف لعل المخاشنة بهم  
 تقضى الى العباد وازدياد الفساد ( ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا )  
 ظاهر العداوة ( ربكم اعلم بكم ان يشاء ) رجكم او ان يشاء يعذبكم ( تفسير  
 التى هى احسن وما بينهما اعتراض اى قولوا لهم هذه الكلمة ونحوها  
 ولا تصرحوا بانهم من اهل النار فانه يهيجهم على الشرع ان ختام امرهم  
 غيب لا يعلمه الا الله ( وما ارسلناك عليهم وكيل ) موكولا اليك امرهم  
 تقصرهم على الايمان وانما ارسلناك مبشرا ونذيرا فدارهم ومراصحابك  
 بالاحتمال منهم وروى ان المشركين افرطوا فى ايدائهم فشكوا الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فزلت وقبل شتم عمر رضى الله عنه رجل منهم فنهى به فامر الله  
 بالعمو ( وربك اعلم بمن فى السموات والارض ) باحوالهم فيختار منهم  
 لتبوته وولايته من يشاء وهو رد لاستبعاد قريش ان يكون يتيم طالب نيا  
 وان يكون العراة الجوع اصحابه ( ولقد فصلنا بعض النبيين على بعض )  
 بالمضائل النفسانية والتبرىء عن العلائق الجسمانية لابتكثرة الاموال والاتباع



حتى داود عليه السلام فان شرفه بما وحى اليه من الكتاب لا بما اوتيته من الملك  
وقيل هو اشارة الى تفصيل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ( وآتينا  
داود زبوراً ) تنبيه على وجه تفضيله وهو انه خاتم الانبياء عليه الصلوة والسلام  
وامته خير الامم المدلول عليه بما كتب في الزبور من ان الارض يرثها عبادي  
الصالحون وتكثيره ههنا وتعريفه في قوله كتبنا في الزبور لانه في الاصل  
فعل للمفعول كالخلوب والمصدر كالقبول ويؤيده قراءة حزمة بالضم وهو كالعباس  
او الفضل اولان المراد وآتينا داود بعض الزبور او بعضاً من الزبور فيه  
ذكر الرسول عليه الصلاة والسلام ( قل ادعوا الذين زعمتم ) انها آلهة  
( من دونه ) كالملائكة والمسبح وعزير عليهم السلام ( فلا يملكون ) فلا يستطيعون  
( كشف الضر عنكم ) كالمرض والفقر والقمح ( ولا تحويلاً ) ولا تحويل ذلك  
منكم الى غيركم ( اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ) هؤلاء  
الآلهة يبتغون الى الله القربة بالطاعة ( ايهم اقرب ) بدل من واو يبتغون  
اي يبتغي من هو اقرب منهم الى الله تعالى الوسيلة فكيف بغير الاقرب  
( ورجون رحته ويخافون عذابه ) كسائر العباد فكيف يزعمون انهم  
الآلهة ( ان عذاب ربك كان محذوراً ) حقيقة بان يحذر كل احد حتى  
الرسل والملائكة ( وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة )  
بالموت والاستئصال ( او معدبوها عذاباً شديداً ) بالقتل وانواع البلية  
( كان ذلك في الكتاب ) في اللوح المحفوظ ( مسطوراً ) مكتوباً ( وما منعنا  
ان نرسل بالآيات ) وما صرفناه عن ارسال الآيات التي اقترحها قريش  
الا ان كذب بها الاولون ( الاتكذيب الاولين الذين هم امثالهم في الطبع  
كعاد وشمود وانها لو ارسلت لـكذبوها تكذيب اولئك واستوجبوا  
الاستئصال على ما مضت به سنتنا وقد قضينا ان لانستأصلهم لان فيهم  
من يؤمن او يلسد من يؤمن ثم ذكر بعض الامم المهلكة بتكذيب الآيات  
المقرحة فقال ( وآتينا شمود الناقة ) بسؤالهم ( مبصرة ) بينة ذات ابصار  
او بشار او جاعلتهم ذوى بشار وقرى بالفتح ( فظلموا بها ) فكفروا بها  
او فظلموا انفسهم بسبب عقرها ( وما رسل بالآيات ) اي بالآيات المقرحة  
( الانخوفاً ) من نزول العذاب المستأصل فان لم يخافوا نزل او بغير المقرحة  
كالمعجزات وآيات القرآن الانخوف بعباد الآخرة فان امر من بعث اليهم  
مؤخر الى يوم القيامة والباء مزيدة او في موقع الحلال والمفعول محذوف

(واذذالك) واذا كراذا وحينا اليك ( ان ربك احاط بالناس ) فهم في قبضة قدرته او احاط بقربش بمعنى اهلكهم من احاط بهم العد وهو بشارة بوقعة بدرو التعبير بلفظ الماضي لتحق وقوعه ( وما جعلنا الرؤيا التي ارسلناك ) ليلة المعراج وتعلق به من قال انه كان في المنام ومن قال انه كان في اليقظة فسر الرؤيا بالرؤية او عام الحديبية حين رأى انه دخل مكة وفيه ان الآية مكية الا ان يقال رآها بمكة وحكاها حينئذ ولعله رؤيا رآها في وقعة بدر لقوله تعالى اذ يريكهم الله في منامك قليلا ولما روى انه عليه السلام لما ورد مائه قال لكأني انظر الى مصارع القوم هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان فتسامت به قريش واستخروا منه وقيل رأى قوما من بني امية يرقون منبره وينزون عليه نزوا القردة فقال هذا حظهم من الدنيا يعطوهم باسلامهم وعلى هذا كان المراد بقوله ( الاقصة للناس ) ما حدث في ايامهم ( والشجرة الملعونة في القرآن ) عطف على الرؤيا وهي شجرة الرقوم لما سمع المشركون ذكرها قالوا ان محمدا يزعم ان الجحيم تحرق الحجارة ثم يقول ينبت فيها الشجر ولم يعلموا ان من قدر ان يحمي وبر السمندر من ان تأكله النار واحشاها للعامة من اذى الجمر وقطع الحديد المحماة الحمر التي تبتلعها قدران يخلق في النار شجرة لا تحرقها ولا عنها في القرآن لعن طاعميها وصفت به على الجاز المبالغ او وصفها بانها في اصل الجحيم فانه ابعد مكان من الرحمة او بانها مكروهة مؤذية من قولهم طعمام ملمون لما كان ضارا وقد اوت بالشيطان واني جهل والحكم بن ابي العاص وقرئت بالرفع على الابتداء والخبر محذوف اي والشجرة الملعونة في القرآن كذلك ( ونخوفهم ) بانواع الخوف ( ما يزيدهم الا طعنا كبيرا ) الاعتوا محاذوا الحد ( واذ قلنا لللائه اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس قال اسجد لمن خلقت طينا ) لمن خلقت من طين فنصب بنزع الحافض ويجوز ان يكون حالا من الراجع الى الموصول اي خلقته وهو طين او منه اي اسجد له واصله طين وفيه على الوجوه ايماء بعللة الانكار ( قال ارايتك هذا الذي كرمتم على ) الكاف لتأكيده الخطاب لا محل له من الاعراب وهذا مفعول اول والذي صفته والمفعول الثاني محذوف لدلالة صلته عليه والمعنى اخبرني عن هذا الذي كرمته على بامرئ بالسجود له لم كرمته على ( لتأخرتن الى يوم القيامة ) كلام مبتدأ واللام موطئة للقسم وجوابه ( لا تحسكن ذريته

الاقليل) اى لاستأصلهم بالاغواء الاقليل لا أقدر على ان اقوم شيئا  
 من احتك الجراد الارض اذا جرد ما عليها اكلاما خوذا من الحك وانما  
 علم ان ذلك يتسهل له اما استنباطا من قول الملائكة اتجمل فيها من يفسد  
 فيها مع التقرير وتقرسا من خلقه داوهم وشهوة وغضب ( قال اذهب )  
 امض لما قصده وهو طرد وتخلية بيته وبين ما سألته نفسه ( فن تبعك  
 منهم فان جههم جزاؤكم ) جزاؤك وجزاؤهم فقلب الخطاب على الغائب  
 ويجوز ان يكون الخطاب للتابعين على الالتفات ( جزاء موفورا ) مكهلا  
 من قولهم فرلصاحبك عرضه فرة وانتصاب جزاء على المصدر باضمار فعله  
 او بما فى جزاؤكم من معنى تجاوزون احوال موثقة لقوله موفورا ( واستغرز )  
 واستخف ( من استطعت منهم ) ان تستغزه والفرز الخفيف ( بصوتك ) بدعائك  
 الى الفساد ( واجلب عليهم ) وصح عليهم من الجلبة وهى الصياح  
 ( بنجلك ورجلك ) باعوانك من راجل وراكب والخيال الخيالة ومنه قوله  
 عليه الصلاة والسلام يا خيل الله اركبي والرجل اسم جمع للرجل  
 كالصحب والركب ويجوز ان يكون تمثيلا لتسلطه على من يغويه بمغوار  
 صوت على قوم فاستغزهم من امامهم واجلب عليهم بجده حتى  
 استأصلهم وقرأ حفص رجلك بالكسر وقرأ بالضم وهما لغتان كندس  
 وندس ومعناه وجعك الرجل وقرأى ورجالك ورجالك ( وشاركهم  
 فى الاموال ) يحملهم على كسبها وجمعها من الحرام والتصرف فيها  
 على ما لا ينبغي ( والاولاد ) بالحث على التوصل الى الولد بالسبب المحرم  
 والاشراك فيه بتسميته عبد العزى والتضليل بالحمل على الاديان الزائفة  
 والحرف الذميمة والافعال القبيحة ( وعدهم ) المواعيد الباطلة كشفاة  
 الآلهة والانتكال على كرامة الآباء وتأخير التوبة لطول الامل  
 ( وما بعدهم الشيطان الاغروا ) اعتراض لبيان مواعيده والغرور بين  
 الخطأ بما يوهم انه صواب ( ان عبادى ) يعنى المخلصين وتعظيم الاضافة  
 والتقيد فى قوله الاعبادك منهم المخلصين يخصصهم ( ايسلك عليهم  
 سلطان ) اى على اغوائهم قدرة ( وكفى برك وكيلا ) يتوكلون به  
 فى الاستعانة منك على الحقيقة ( ربكم الذى يزجى ) هو الذى يجرسى  
 ( لكم القللك فى البحر لتبتغوا من فضله ) الربح وانواع الامتعة التى لا تكون  
 عندكم ( انه كان بكم رحما ) حيث هيا لكم ما تحنوا جون اليه وسهل

عليكم مانع من اسبابه ( واذا مسكم الضر في البحر ) خوف الفرق ( ضل من تدعون ) ذهب عن خواطركم كل من تدعون في حوادثكم ( الاياه ) وحده فانكم حينئذ لا تخطر ببالكم سواء ولا تدعون لكشفه الاياه او ضل كل من تدعون من اغاثكم الله ( فلما نجياكم ) من الفرق ( الى البر اعرضتم ) عن التوحيد وقيل اتسعم في كفران النعمة كقول ذي الرمة \* عطاء فتي تمكن في المعالي \* فاعرض في المكارم واستطالا \* ( وكان الانسان كفورا ) كالتعليل للاعراض ( أفانتم ) الهمة فيه للانكار والغاء للعطف على محذوف تقديره أنجوتم فانتم فحملكم ذلك على الاعراض فان من قدر ان يهلككم في البحر بالفرق قادر ان يهلككم في البر بالخسف وغيره ( ان يخسف بكم جانب البر ) ان يقلبه الله وانتم عليه او يقلبه بسببكم فبكم حال او صلة ليخسف وقرأ ابن كثير وابوعمر وبالون فيه وفي الاربعة التي بعده وفي ذكر الجانب تنبيه على انهم كما وصلوا الساحل كفروا واعرضوا وان الجوانب والجهات في قدرته سواء لاعمق يؤمن فيه من اسباب الهلاك ( او يرسل عليكم حاصبا ) ريحا تحصب اي ترمي بالحصبا ( ثم لاتجدوا لكم وكيلا ) يحفظكم من ذلك فانه لا اراد لفعله ( ام آمنتم ان يعيدكم فيه ) في البحر ( تارة اخرى ) بخلق دواعي تلجئكم الى ان ترجعوا فتركوه ( فيرسل عليكم قاصفا من الريح ) لانمر بشي الاقصفته اي كسرتة ( فيفرقكم ) وعن يعقوب بالتاء على اسناده الى ضمير الريح ( بما كفرتم ) بسبب اشراككم وكفرانكم نعمة الانجاء ( ثم لاتجدوا لكم علينا به نبيعا ) مطالبا بنبينا بانتصار او صرف ( ولقد كرمنا بني آدم ) بحسن الصورة والمزاج الاعدل واعتدال القامة والتمييز بالعقل والافهام بالنطق والاشارة والخط والتهدي الى اسباب المعاش والمعاد والتسلط على ما في الارض والتمكن من الصناعات وانسيان الاسباب والمسببات العلوية والسفلية الى ما يعود عليهم بالمنافع الى غير ذلك مما يقف الحصر دون احصائه ومن ذلك ما ذكره ابن عباس وهو ان كل حيوان يتناول طعامه بفيه الا الانسان فانه يرفعه اليه بيده ( وجلناهم في البر والبحر ) على الدواب والسفن من جلته جلا اذا جعلته ما يركبه او جعلناهم فيهما حتى لم يخسف بهم الارض ولم يفرقهم الماء ( ورزقناهم من الطيبات ) المستلذات مما يحصل بفعلهم وبغير فعلهم

(وفضلهم على كثير من خلقنا تفضيلاً) بالعلبة والاستيلاء والشرف والكرامة والمستنى جنس الملائكة والخواص منهم ولا يلزم من عدم تفضيل الجنس عدم تفضيل بعض افراده والمسئلة موضع نظر وقد اول الكثير بالكل وفيه تعسف (يوم ندعوا) باضمارا ذكر او ظرف لمادل عليه ولا يظلمون وقرئ يدعو ويدعى ويدعوا على قلب الالف واوا في لغة من يقول افعوا وعلى ان الواو علامة الجمع كما في قوله واسروا النجوى الذين ظلموا او ضميره وكل بدل منه والنون محذوفة لقلة المبالة بها فانها ليست بالاعلامه الرفع وهى قد تقدر كما في يدعى (كل اناس بامامهم) بمن اتوا به من نبي او مقدم في الدين او كتاب او دين وقيل بكتاب اعمالهم التي قدموها فيقال يا صاحب كتاب كذا اى تقطع علاقة الانساب وتبقى نسبة الاعمال وقيل بالقوى الحاملة لهم على عقائدهم وافعالهم وقيل باسمائهم جمع ام كخف وخفاف والحكمة في ذلك اجلال عيسى عليه السلام واظهار سرف الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما وان لا يفتضح اولاد الزنى (فمن اوتى) من المدعوين (كتابه يمينه) اى كتاب عمله (فالواثك يقرؤن كتابهم) ابتهاجا وتبجحا بما يرون فيه (ولا يظلمون فتىلاً) ولا ينقصون من اجورهم ادنى شئ وجع اسم الاشارة والضمير لان من اوتى في معنى الجمع وتعليق القراءات الكتاب باليمين يدل على ان من اوتى كتابه شمله اذا اطلع على ما فيه غشهم من الجمل والخيرة ما يحبس السننهم عن القراءة ولذلك لم يذكروهم مع ان قوله (ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى) ايضا مشعر بذلك فان الاعمى لا يقرأ الكتاب والمعنى ومن كان في هذه الدنيا اعمى القلب لا يبصر رسله كان في الآخرة لا يرى طريق النجاة (واضل سبيلاً) منه في الدنيا لزوال الاستعداد وفقدان الآلة والمهلة وقيل لان الاهتداء بعد لا ينفعه والاعمى مستعار من فاقد الحاسة وقبل الثاني للتفضيل من عمى بقلبه كالاجهل والابله ولذلك لم يمله ابو عمرو ويعقوب فان افعال التفضيل تمامه بمن فكانت الفه في حكم المتوسطة في اعمالكم بخلاف النعت فان افه واقعة في الطرف لفظاً وحكماً فكانت معرضة للامالة من حيث انها تصيريا في التثنية وقد امالهما حزة والكسائى وابو بكر وقرأ ورش بين بين فيهما (وان كادوا ليفتنونك) نزلت في نقيف قالوا لا ندخل في امرك حتى تعطينا خصاً لا نتخربها على العرب لانعسر ولا نحسر ولا نجبي في صلاتنا وكل ربنا

فهو لنا وكل ربا علينا فهو موضوع عنا وان تمتعنا باللات سنة وان تحرم وادينا  
 كما حرمت مكة فان قالت العرب لم فعلت ذلك قيل ان الله امرني وقيل  
 في قر يش قالوا لانك نك من استلام الحجر حتى تلم بالهنا وتمسها بيدك وان  
 هي الخفة واللام هي الفارقة والمعنى ان الشان قاربوا بمبالغة ان يوقعوك  
 في العنة بالاستنزال (عن الذي اوحينا اليك) من الاحكام (لتفترى علينا غيره)  
 غير ما اوحينا اليك (واذا لاتخذوك خبيلا) ولو اتبعت مرادهم لاتخذوك  
 بافتانك وليا لهم بريئا من ولايتي (ولو لان ثبتناك) ولو لاتبيننا اياك (لقد كنت  
 تركن اليهم شيئا قليلا) لقاربت ان تميل الى اتباع مرادهم والمعنى انك كنت  
 على صدد الركون اليهم لقوة خدعهم وشدة احتيالهم لكن ادر كنت  
 عصمتنا فبعت ان تقرب من الركون فضلا من ان تركن اليهم وهو صريح  
 في انه عليه السلام ما هم باجابتهم مع قوة الداعي اليها ودليل على ان العصمة  
 بتوفيق الله وحفظه (اذا لاذقناك) اي لو قاربت لاذقناك (ضعف الحياة  
 وضعف الممات) اي عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما يعذب به  
 في الدارين بمثل هذا الفعل غيرك لان خطر الخطير اخطر وكان اصل  
 الكلام عذابا ضعفا في الحياة وعذابا ضعفا في الممات بمعنى مضاعفا ثم حذف  
 الموصوف واقامت الصفة مقامه ثم اضيفت كما يضاف موصوفها وقيل  
 الضعف من اسماء العذاب وقيل المراد بضعف الحياة عذاب الآخرة  
 وبضعف الممات عذاب القبر (ثم لاتجدك علينا نصيرا) يدفع العذاب عنك  
 (وان كادوا) وان كاد اهل مكة (ليستفزونك) ليرعجونك بمعاداتهم  
 (من الارض) ارض مكة (ليخرجوك منها) واذا لا يلبثون خلفك (ولو خرجت  
 لا يبقون بعد خروجك) الا قليلا (الازمانا قليلا) وقد كان كذلك فانهم اهلكوا  
 بدر بعد هجرته وقيل الآية نزلت في اليهود حسدوا مقام النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم بالمدينة فقالوا الشام مقام الانبياء عليهم السلام فان كنت  
 نبيا فالحق بها حتى نوء من بك فوقك ذلك في قلبه فخرج مرحلة فنزلت فرجع  
 ثم قتل منهم بنو قريظة واجلى بنى النضير بقليل وقرى لا يلبثوا منصوبا  
 باذا على انه معطوف على جملة قوله ان كادوا ليستفزونك لاعلى خبر كاد  
 فان اذا لا يعمل اذا كان معتمدا ما بعدها على ما قبلها وقرأ ابن عامر وحزة  
 والكسائي ويعقوب وحفص خلافا وهو لغة فيه قال \* عفت  
 الديار خلافتهم فكأنما \* بسط الشواطىء بينهن حصيرا (سنة من قد ارسلنا

قبلك من رسلنا ) نصب على المصدر أى سن الله ذلك سنة وهو ان يهلك  
 كل امة اخرجوا رسولهم من بين اظهرهم فالسنة لله واضافتها الى الرسل  
 عليهم السلام لانها لاجلهم ويدل عليه ( ولا تجد لسنة تحويلا ) أى تغييرا  
 ( اقم الصلاة لدلوك الشمس ) نزوالها ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام  
 اتانى جبريل لدلوك الشمس حين زالت فصلى بى الظهر وقبل لغروبها  
 واصل التركيب للانتقال ومنه الدلك فان الدالك لا يستقر يده وكذلك  
 ما تركب من الدال واللام = كدح ودلج ودلف ودله وقيل الدلوك  
 من الدلك لان الناظر اليهما يدلك عينيه ليدفع شعاعهما واللام للتأقبت  
 مثلها فى ثلاث خلون ( الى غسق الليل ) الى ظلمته وهو وقت صلاة العشاء  
 الاخيرة ( وقرآن الفجر ) وصلاة الصبح سميت قرآنا لانه ركنه كما سميت  
 ركوعا وسجودا واستدل به على وجوب القراءة فيها ولادليل فيه  
 لجواز ان يكون النجوز لكونها مندوبة فيها نعم لو فسر بالقراءة فى صلاة  
 الفجر دل الامر باقامتها على الوجوب فيها نصا وفى غيرها قياسا  
 ( ان قرآن الفجر كان مشهودا ) يشهده ملائكة الليل وملائكة النهار  
 او شواهد القدرة من تبديل الظلمة بالضياء والنوم الذى هو اخ الموت بالانتباه  
 او كثير من المصلين او من حقه ان يشهده الجمل الغفير والآية جامعة للصلوات  
 الخمس ان فسر الدلوك بالزوال و لصلاة الليل وحدها ان فسر بالغروب  
 وقيل المراد بالصلاة صلاة المغرب وقوله لدلوك الشمس الى غسق الليل  
 بيان لمبدأ الوقت ومنتهاه واستدل به على ان الوقت يمتد الى غروب  
 الشفق ( ومن الليل فتهجد به ) وبعض الليل فترك الهجود للصلاة والضمير  
 للقرآن ( نافلة لك ) فريضة زائدة لك على الصلوات المفروضة او فضيلة  
 لك لاختصاص وجوبه بك ( عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا ) مقاما  
 يحمده القائم فيه وكل من عرفه وهو مطلق فى كل مقام يتضمن كرامة  
 والمشهور انه مقام الشفاعة لما روى ابو هريرة رضى الله تعالى عنه انه  
 عليه الصلاة والسلام قال هو المقام الذى اشفع فيه لامتى ولا شعاره  
 بان الناس يحمدونه لقيامه فيه وما ذاك الامقام الشفاعة وانتصابه على  
 الظرف باضمار فعله أى فيقيم مقاما او يتضمن يبعثك معناه او الحال  
 بمعنى ان يبعثك ذامقام ( وقل رب ادخلنى ) أى فى القبر ( مدخل صدق )  
 ادخلا مرضيا ( واخرجنى ) أى منه عند البعث ( مخرج صدق ) اخرجا

ملقى بالكرامة وقيل المراد ادخال المدينة والاخراج من مكة وقيل ادخال مكة ظاهرا عليها واخراجها منها آمنسا من المشركين وقيل ادخاله الفار واخراجها منه سالما وقيل ادخاله فيما حمله من اعباء الرسالة واخراجها منه مؤديا حقه وقيل ادخاله في كل ما يلبسه من مكان او امر واخراجها منه وقرئ مدخل ومخرج بالفتح على معنى ادخلني فادخل دخولا واخرجني فاخرج خروجا ( واجه لى من لدنك سلطانا نصيرا ) حجة تنصرتنى على من خالفنى او ملكا ينصر الاسلام على الكفر فاستجاب له بقوله فان حزب الله هم الغالبون ليظهره على الدين كله ليستخلفنهم في الارض ( وقل جاء الحق ) الاسلام ( وزهق الباطل ) وذهب وهلك الشرك من زهق روجه اذا خرج ( ان الباطل كان زهوقا ) مضميلا غير ثابت عن ابن مسعود انه عليه الصلاة والسلام دخل مكة يوم الفتح وفيها ثلاثمائة وستون صنما فجعل ينكت بمحضرتها في عين واحد واحد منها فيقول جاء الحق وزهق الباطل فينكب لوجهه حتى التقي جميعها وبقي صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من صنم فقال يا على ارم به فصعد فرمى به وكسره ( ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ) ما هو في تقويم دينهم واستصلاح نفوسهم كالدواء الشافي للمرض ومن للبيان فان كاه كذا وكذا وقيل انه للتبويض والمعنى انه منه ما يشفي من المرض كالماتحة وآيات الشفاء وقرأ البصريان نزل بالتخفيف ( ولا يزيد الظالمين الا خسارا ) لتكذيبهم وكفرهم به ( واذا اذمنا على الانسان ) بالصحة والسعة ( اعرض ) عن ذكر الله ( ونأى بجانبه ) لوى عطفه وبعد بنفسه عنه كما انه مستغن مستبد بامرء ويجوز ان يكون كناية عن الاستكبار لانه من عادة المستكبرين وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان هنا وفي فصلت وناء على القلب او على انه بمعنى نهض ( واذا مسه الشر ) من مرض او فقر ( كان يؤوسا ) شديد اليأس من روح الله ( قل كل يعمل على شاكلته ) قل كل احد يعمل على طريقته التي تشاكل حاله في الهدى والضلالة او جهر روجه واحواله التابعة لمزاج بدنه ( فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا ) اسد طريقا وابين منهجا وقد فسرت الشاكلة بالطبيعة والعادة والدين ( وبسألونك عن الروح ) الذي يحى به بدن الانسان ويدبره ( قل الروح من امر ربي ) من الابداعات الكائنة بكن من غير مادة وتولد من اصل كاعضاء جسده او وجد



بأمره وحدث بكونه على أن السؤال من قدمه وحدوثه وقيل بما  
استأثره الله بعلمه لما روى أن اليهود قالوا لفرش سلوا عن أصحاب الكهف  
وعن ذى القرنين وعن الروح فإن اجاب عنها أو سكت فليس بنبي وإن  
اجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو بنى فيهم القصةين وأبهم أمر  
الروح وهو مبهم في التوراة وقيل الروح جبريل عليه السلام وقيل خلق أعظم من  
الملاك وقيل القرآن ومن أمر ربي معناه من وحيه ( وما أو تيم من العلم الا قليلا )  
تستفيدونه بتوسط حواسكم فإن اكتساب العقل للمعارف النظرية إنما هو  
من الضروريات المستفادة من احساس الجزئيات ولذلك قيل من فقد  
حساق فقد علميا وأهل أكثر الأشياء لا يدركه الحس ولا شيئا من أحواله  
المعرفة لذاته وهو إشارة إلى أن الروح مما لا يمكن معرفة ذاته إلا بعوارض  
تميزه عما يكتسب به فلهذا اقتصر على هذا الجواب كما اقتصر موسى  
في جواب ومارب العالمين بذكر بعض صفاته روى أنه عليه الصلاة والسلام  
لما قال لهم ذلك قالوا نحن مختصون بهذا الخطاب فقال بل نحن وأتم  
فقالوا ما عجب شألك ساعة تقول ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا  
وساعة تقول هذا فنزلت ولوان ما في الأرض من شجرة أقلام وما قالوه  
أسوء فهمهم لأن الحكمة الانسانية ان يعلم من الخير والحق ما تسمه الطاقة  
البشرية بل ما ينظم به معاشه ومعاده وهو بالاضافة إلى معلومات الله  
التي لانهاية لها قليل يسأل به خير الدارين وهو بالاضافة إليه كثير  
( ولشئنا لذهبن بالذي أوحينا إليك ) اللام الأولى موطنة للقسم  
ولذهبن جوابه النائب ماب جزاء الشرط والمعنى ان شئنا ذهبنا بالقرآن  
ومحواه من المصاحف والصدور ( ثم لا تجد لك به علينا وكيلا ) من توكل  
علينا استرداده مستورا محفوظا ( الأرجحة من ربك ) فانها ان نالتك  
فلمعلها تسترده عليك ويجوز ان يكون استثناء منقطعا بمعنى ولكن رجة  
من ربك تركته غير مذهب به فيكون امتثالا بإبقائه بعد المنية في تنزيهه  
( ان فضله كان عليك كبيرا ) كارساله وانزال الكتاب عليه واتقائه  
في حفظه ( قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن )  
في البلاغة وحسن النظم وكال المعنى ( لا يأتون بمثله ) وفيهم العرب العرباء  
وارباب البيان وأهل التحقيق وهو جواب قسم محذوف دل عليه اللام  
الموطنة ولولا هي لكان جواب الشرط بلا جزم ليكون للشرط ماضيا

كقول زهير \* وان اتاه خليل يوم مسئلة \* يقول لا غائب مالي ولا حرم  
 (ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) ولو تظاهروا على الايمان به ولعله  
 لم يذكر الملائكة لان اتيانهم بمثله لا يخرجهم عن كونه معجزة ولانهم كانوا  
 وسائط في اتيانه ويجوز ان يكون الآية تقريراً لقوله تم لا تجد ذلك به علينا  
 كيلا (ولقد صرفنا) ككرر بوجوه مختلفة زيادة في التقرير والبيان  
 للناس في هذا القرآن من كل مثل (من كل ممي) هو كالمثل في غرابته  
 ووقوعه موقعا في الانفس (فاني اكثر الناس الا كفورا) الاجم ودوا انما جاز  
 ذلك ولم يحز ضربت الازيدا لانه متأول بالنبي (وقالون نؤمن لك حتى  
 تفجر لنا من الارض ينوعا) تمتنا واقترحا بعدما لزمهم الحجة ببيان اعجاز  
 القرآن وانضمام غيره من المعجزات اليه وقرأ الكوفيون ويعقوب تفجر  
 بالتخفيف والارض ارض مكة والينبوع عين لا ينضب ماؤها ففعل  
 من نبع الماء كيعسوب من عب الماء اذا زخر (او تكون لك جنة من نخيل وعنب  
 تفجر الانهار خلالها تفيجرا) او يكون لك بستان يشتمل على ذلك  
 (او تسقط السماء كما سفت علينا) يعنون قوله تعالى او تسقط  
 عليهم كسفا من السماء وهو كقطع لقطا ومعنى وقد سكنه ان كبير وابوع و  
 وحزة والكسائي ويعتوب في جميع القرآن الا في الروم وابن عامر الا في هذه  
 السورة وانو بكر ونافع في غيرهما وحفص في عمدا الطور وهو اما تخفف من  
 المفتوح كسدر وسدر او فعل بمعنى ففعل كاللحن بمعنى المطلعون (او تأتي بالله  
 والملائكة قبيلا) كهيلا بما تدعيه اي شاهدا على صحته ضامنا لدركه  
 او مقابلا كالعشير بمعنى المعاشرو وهو حال من الله وحال الملائكة محذوفة  
 لدلالة لتهما عليها كما حذف الخبر في قوله \* ومن يك امسى بالمدينة رحله \*  
 فاتي \* قبار بها لغريب \* او جاعة فيكون حالا من الملائكة (او يكون لك  
 بيت من زخرف) من ذهب وقد قرئ به واصله الرينة (او ترقى في السماء)  
 في معارجها (ولن نؤمن لرفيك) وحده (حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه) وكان  
 فيه تسديقك (قل سبحان ربي) تعجبا من اقترحاتهم او تنزيها لله من  
 ان يأتي او يتحكم عليه او يشركه احد في القدرة وقرأ اس كبير وابن عامر  
 قال سبحان اي قال لرسول (هل كنت الانبىا) كسائر الناس (رسولا) كسائر  
 الرسل وكانوا لا يأتون قومهم الا بما يطهره الله عليهم على ما يلائم حال  
 قومهم ولم يكن امر الايات اليهم ولا لهم ان يتحكموا على الله حتى

تخبرونها على هذا هو الجواب المجمع واما التفصيل فقد ذكر في آيات  
 اخر كقوله ولو زاننا عليك كتابا في قرطاس ولو قتحنا عليهم بابا ( وما منع  
 الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى ) اى وما منعهم الايمان بعد نزول الوحي  
 وظهور الحق ( الا ان قالوا ابعت الله بشرا رسولا ) الا قولهم هذا والمعنى  
 انه لم يبق لهم شبهة تمنعهم عن الايمان بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم  
 والقران الا انكارهم ان يرسل الله بشرا ( قل ) جوابا للشبهتهم ( او كان  
 في الارض ملائكة يمشون ) كما يمشى بنو آدم ( مطمئنين ) ساكنين فيها  
 ( انزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا ) لتمكينهم من الاجتماع به والتلقى  
 منه واما الانس فعانتهم عمارة عن ادراك الملك والتلقف منه فان ذلك  
 مشروط بنوع من التناسب والتجانس وملكا يحتمل ان يكون حالا  
 من رسولا وان يكون موصوفا به وكذلك بشرا والاول اوفق ( قل كفى  
 بالله شهيدا بيني وبينكم ) على انى رسول الله اليكم باظهار المعجزة على وفق  
 دعواى او على انى بلغت ما ارسلت به اليكم وانكم تاندتم وشهيدا نصب  
 على الحال او التميز ( انه كان بعباده خبيرا بصيرا ) يعلم اخوالهم الباطنة  
 منها والظاهرة فيجازيهم عليها وفيه تسليية للرسول صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وتهديد للكفار ( ومن يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فلن تجد  
 لهم اولياء من دونه ) يهدونه ( ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم )  
 يسحبون عليها او يمشون بهاروى انه قيل لرسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم كيف يمشون على وجوههم قال ان الذى امساهم على اقدامهم  
 قادر ان يمشيهم على وجوههم ( عمية وبكما وصما ) لا يبصرون ما يقرأ عنهم  
 ولا يسمعون ما يذم مسامعهم ولا ينطقون بما يقبل منهم لانهم في دنياهم  
 لم يستبصروا بالآيات والعبر وتضاموا عن استماع الحق واووا ان ينطقوه  
 بالصدق ويجوز ان يحشروا بعد الحساب من الموقف الى النار مؤوفي القوى  
 والحواس ( ما واهم جهنم كلما خبت ) سكن لهم ابان اكلت جلودهم ولحومهم  
 ( زدناهم سعيرا ) توقرا بان تبدل جلودهم ولحومهم فعود ملتبهة مستعرة بهم  
 كأنهم لما كذبوا بالاعادة بعد الافاء واليه اشار بقوله ( ذلك جزاؤهم بانهم كذبوا  
 بآياتنا وقالوا انذا كنا عظاما ورقانا انما المبعوثون خلقا جديدا ) لان الاشارة  
 الى ما تقدمه عن عذابهم ( اولم يروا ) اولم يعلموا ( ان الله الذى خلق السموات

والارض قادر على ان يخلق مثلهم ) فانهم ليسوا اشد خلقا منهم ولا الاعادة اصعب عليه من الابتداء ( وجعل لهم اجلا لا ريب فيه ) هو الموت او القيامة ( فأبى الظالمون ) مع وضوح الحق ( الا كمورا ) الاججودا ( قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربى ) خزائن رزقة وسائر نعمه وانتم مرفوع بفعل يفسره ما بعده كقول حاتم \* لو ذات سوار لطمنى \* وفائدة هذا الحذف والتفسير المبالغة مع اليجاز والدلالة على الاختصاص ( اذن لامسكتكم خشية الانفاق ) ليجلتم مخافة الغفاد بالانفاق اذ لا احد الا ويختار النفع لنفسه ولو اثر غيره بشئ فانما يؤثره عوض يفوقه فهو اذن بخيل بالاضافة الى جود الله تعالى وكرمه هذا اوان البخلاء اغلب فيهم ( وكان الانسان قتورا ) بخيلا لان بناء امره على الحاجة والصنعة بما يحتاج اليه وملاحظة العوض فيما يبذله ( ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات ) هى العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم وانفجار الماء من الحجر واثقاب البحر ونتق الطور على بنى اسرائيل وقيل الطوفان والسنون ونقص الثمرات مكان الثلاثة الاخيرة وعن صفوان ان يهوديا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنها فقال ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تمسكوا ولا تزنا ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ولا تسحرروا ولا تأكلوا الربا ولا تمسحوا يبرى الى ذى سلطان ليقتله وتغذفوا محصنة وتقرؤا من الزحف وعليكم خاصة اليهود ان لا تعدوا فى السبت فقبل اليهودى يده ورجله فملى هذا المراد بالآيات الاحكام العامة للالتزام فى كل شرائع سميت بذلك لانها تدل على حال من يتعاطى متعلقها فى الآخرة من السعادة والشقاوة وقوله وعليكم خاصة اليهود ان تعدوا حكم مستأنف زائد على الجواب ولذلك غير فيه سياق الكلام ( فاسئل بنى اسرائيل اذ جاءهم ) فقلنا له سلمهم من فرعون ليرسلهم معك اوسلمهم عن ايمانهم وحال دينهم ويؤيده قراءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسأل على لفظ المضى بغير الهمز وهو لغة قريش واذ متعلق بقلنا اوسال على هذه القراءة اوفاسئل يا محمد بنى اسرائيل عما جرى بين موسى عليه السلام وفرعون اذ جاءهم او عن الآيات ليظهر للمشركين صدقك اول تسلى نفسك اول تعلم انه تعالى لو أنى بما فتر حوه لاصروا على العباد والمكابرة كن قبلهم اول يزداد بقينك لان تظاهر الادلة يوجب قوة اليقين وطمأنينة القلب وعلى هذا كان اذ نصبا بآيتنا او باضمار بخبروك على انه جواب

الامر اوباضمار اذكر على الاستئناف ( فقال له فرعون اني لا اظنك يا موسى مسحورا ) سحرت فتخبط عقلك ( قال لقد علمت ) يا فرعون وقرأ الكسائي بالضم على اخباره عن نفسه ( ما انزل هو لاء ) يعني الآيات ( الارب السموات والارض بصائر ) بينات تبصر لك صدقي ولكنك تعاند وانتصابه على الحال ( واني لا اظنك يا فرعون مشورا ) مصروفا عن الخير مطبوعا على الشر من قولهم ماثبرك عن هذا اي ماصرفك اوها لك قارع ظنه بطنه وشتان ما بين الظنين فان ظن فرعون كذب محض وظن موسى عليه السلام يحوم حول اليقين من تظاهر اماراته وقرئ وان اخالك يا فرعون لمشورا على ان الخففة واللام هي الفارقة ( فاراد ) فرعون ( ان يستفزههم ) ان يستخف موسى عليه السلام وقومه وينفيهم ( من الارض ) ارض مصر او الارض مطلقا بالنيل والاستئصال ( فاغرقناه ومن معه جميعا ) فمكسنا عليه مكره فاستفزه زناه وقومه بالاغراق ( وقتلنا من بعده ) من بعد فرعون واغرقه ( لبني اسرائيل اسكنوا الارض ) التي اراد ان يستفزه منهنها فاذا جاء وعد الآخرة ( الكرة او الحياة او الساعة او الدار الآخرة ) يعني قيام القيامة ( جئنا بكم لقينا ) مختلفين اياكم واياهم ثم نحكم بينكم ونغير سعداءكم من اشقياءكم والفيف الجماعات من قبائل شتى ( وبالحق انزلناه وبالحق نزل ) اي وما نزلنا القرآن الا ملتبسا بالحق المقتضى لانزاله وما نزل الا ملتبسا بالحق الذي اشتمل عليه وقيل وما انزلناه من السماء الا محفوظا بالرصد من الملائكة وما نزل على الرسول الا محفوظا بهم من تخليط الشياطين ولعله اراد به نفي اعتراء البطلان له اول الامر بآخذه وما ارسلناك الا مبشرا ( للمطيع بالثواب - ونذيرا ) للمعاصي من العقاب فلا عليك الا التبشير والانذار ( وقرآنا فرقاه ) نزلناه مفرقا منجما وقيل فرقاه الحق من الباطل فحذف الجار كافي قوله ويوم شهدناه وقرئ بالتشديد لكثرة نجومه فانه نزل في تسع اعين عشرين سنة ( لتراء على الناس على ماث ) على مهمل وتؤدة فانه ايسر للمحفظ واعون في الفهم وقرئ بالفتح وهو لغة فيه ( ونزلناه تنزيلا ) على حسب الحوادث ( قل آمنوا به اولاتؤمنوا ) فان ايمانكم بالقرآن لا يزيدكم الا اوتناكم عنه لا يورثه نقصانا وقوله ( ان الدين اوتوا العلم من قبله ) تعليل له اي ان لم تؤمنوا به فقد آمن به من هو خير منكم وهم العلماء الذين قرأوا الكتب السابقة وعرفوا حقيقة الوحى وامارات النبوة وتمكنوا من الميز بين الحق والمبطل اورأوا نعمتك وصفة ما نزل اليك في تلك الكتب

ويجوز ان يكون تعليلا لقل على سبيل التسلية كأنه قيل نسل بايمان العلماء  
عن ايمان الجاهلة ولا تكثرت بايمانهم واعراضهم ( اذ اتيه الى عليهم ) القرآن  
( يخرجون للاذقان سجدا ) يسقطون على وجوههم تعظيما لامر الله او شكرا  
لانجاز وعده في تلك الكتب بعثة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم على فترة  
من الرسل وانزال القرآن عليه ( ويقولون سبحان ربنا ) عن خلف الوعد  
( ان كان وعد ربنا لمفعولا ) انه كان وعده كائن لا محالة ( ويخرجون للاذقان  
يكون ) كرهه لاختلاف الحال والسبب فان الاول للشكر عند انجاز الوعد  
والثاني لما اترفهم من مواعظ القرآن حال كونهم باكين من خشية الله وذکر  
الذقن لانه اول ما يلقي الارض من وجه الساجد واللام فيه لاختصاص  
الخرور به ( ويزيدهم ) سماع القرآن ( خشوعا ) لما يزيدهم علما ويقينا بالله  
( قل ادعوا لله او ادعوا الرحمن ) نزلت حين سمع المشركون رسول الله يقول  
يا الله يا الرحمن فقالوا انه ينهانا ان نعبد الهين وهو يدعوا لها آخرو قالت  
اليهود انك لتقل ذكر الرحمن وقد اكثره الله في التوراة فالمراد على الاول هو  
التسوية بين الهطين بالهينما يطلقان على ذات واحدة وان اختلف اعتبار  
اطلاقهما والتوحيد انما هو باعتبار الذات الذي هو المعبود وعلى الثاني  
انهما سميان في حسن الاطلاق والافضاء الى المقصود وهو جواب لقوله  
( اياما تدعوا فله الاسماء الحسنى ) والدعاء في الآية بمعنى التسمية وهو يتعدى  
الى مفعولين حذف اولهما استثناء عنه واول للتخيير والتوبن في ايا عوض  
عن المضاف اليه وما صلة لتأكيده ما في ايمان الابهام والضمير في فله للسمي  
لان التسمية له لالاسم وكان اصل الكلام اياما تدعوا فهو حسن فوضع  
موضعه فله الاسماء الحسنى للبالغة والدلالة على ماهو الدليل عليه وكونها  
حسنى لدلالتهما على صفات الجلال والاكرام ( ولا تجهر بصلاتك ) بقراءة  
صلاتك حتى تسمع المشركين فان ذلك يحملهم على السب والاعو فيها  
( ولا تخافت بها ) حتى لا تسمع من خلفك من المؤمنين ( وابتغ بين ذلك  
سبيلا ) بين الجهر والخافتة سبيلا وسطا فان الاقتصاد في جميع الامور محبوب  
روى ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه كان يخفت ويقول انا جري وقد علم  
حاجتي وعمر رضى الله تعالى عنه كان جهر ويقول اطرده الشيطان واوقط  
الوسنان فلما نزلت امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابا بكر ان يرفع  
قلبا وعمر ان يخفض قليلا وقيل معناه لا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها

باسرها وابتغ بين ذلك سبيلا بالاخفات نهارا والجر ليل ( وقل الحمد لله  
الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ) في الالهية ( وام يكن له ولي  
من الذل ) ولي واليه من اجل مذلة به ليدفعها موالاته في عنه ان يكون له  
ما يشار به من جنسه ومن غير جنسه اختيارا واضطارا وما يعاونه ويقويه  
ورتب الحمد عليه للدلالة على انه الذي يستحق جنس الحمد لانه كامل  
الذات المنفرد بالايحاد النعم على الاطلاق وما عداه ناقص مملوك نعمة او منعم  
عليه ولذلك عطف عليه قوله ( وكبره تكبرا ) وفيه تنبيه على ان العبد  
وان بالغ في التنزيه والتعجيد واجتهد في العبادة والتعجيد ينبغي ان يعترف  
بالقصور عن حقه في ذلك \* روى انه عليه الصلاة والسلام اذا فصح

السلام من بنى عبد المطلب علمه هذه الآية وعنه

عليه السلام من قرأ سورة بنى اسرائيل

فرق قلبه عند ذكر والدين كان له

قنطار في الجنة والقنطار الف

اوقية وماثا اوقية

( تم طبع الجلد الاول ويليهِ الجلد الثاني ان شاء الله تعالى )





( فهرست الجلد الاول من تفسير القاضى )

صفحة	سورة
٠٠٣	الجزء الاول
٠٠٣	١ سورة الفاتحة بكيت وهى سبعة آيات
٠١٣	٢ سورة البقرة
١١٨	الجزء الثانى
١٧٣	الجزء الثالث
١٧٤	آية الكرسى
١٩٢	٣ سورة آل عمران
٢١٩	الجزء الرابع
٢٥٥	٤ سورة النساء
٢٦٨	الجزء الخامس
٣١٣	الجزء السادس
٣٢١	٥ سورة المائدة
٣٥٣	الجزء السابع
٣٦٩	٦ سورة الانعام
٣٩٧	الجزء الثامن
٤١٣	٧ سورة الاعراف
٤٣٥	الجزء التاسع
٤٦٢	سجدة اول
٤٦٣	٨ سورة الانفال
٤٧٦	الجزء العاشر
٤٨٧	٩ سورة التوبة
٥١٦	الجزء الحادى عشر
٥٢٧	١٠ سورة نونس
٥٥٣	١١ سورة هود
٥٥٤	الجزء الثانى عشر
٥٨٣	١٢ سورة يوسف
٥٩٩	الجزء الثالث عشر

٦١٣	١٣ سورة الرعد
٦١٩	سجدة ثانيه
٦٢٧	١٤ سورة ابراهيم
٦٤٣	١٥ سورة حجر
٦٤٣	الجزؤ الرابع عشر .
٦٥٦	١٦ سورة نمل
٦٦٨	سجدة ثانه
٦٨٧	الجزؤ الخامس عشر
٦٨٧	١٧ سورة اسرى
٧١٥	سجدة رابعه



